

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

भाग २

[क - न]

क्षु० जिनेन्द्र वर्णी



भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन

वीर नि० संवत् २४९८ : विक्रम संवत् २०२८ : सन् १९७१

प्रथम संस्करण : मूल्य पचपन रुपये

स्व० पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवीकी पवित्र स्मृतिमें तत्सुपुत्र साहू शान्तिप्रसादजी द्वारा

संस्थापित

भारतीय ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमालाके अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड़, तमिल आदि प्राचीन भाषाओंमें उपलब्ध आगमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध-विषयक जैन-साहित्यका अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उसका मूल और यथासम्भव अनुवाद आदिके साथ प्रकाशन हो रहा है । जैन मण्डारोंकी सूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, विशिष्ट विद्वानोंके अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन-साहित्य ग्रन्थ भी इसी ग्रन्थमालामें प्रकाशित हो रहे हैं ।

●

ग्रन्थमाला सम्पादक

डॉ. हीरालाल जैन, एम. ए., डी. लिट्.

डॉ. आ. ने. उपाध्ये, एम. ए., डी. लिट्.

●

प्रकाशक

भारतीय ज्ञानपीठ

प्रधान कार्यालय : ३६२०१२१ नेताजी सुभाष मार्ग, दिल्ली-६

प्रकाशन कार्यालय : दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

मुद्रक : सन्मति मुद्रणालय, दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

स्थापना : फाल्गुन कृष्ण ९, वीर नि० २४७० • विक्रम सं० २००० • १८ फरवरी १९४४
सर्वाधिकार सुरक्षित



स्व० मूर्तिदेवी, मातेश्वरी सेठ शान्तिप्रसाद जैन

JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA

[Part II]

by

Kshu. JINENDRA VARNĪ



BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪṬHA PUBLICATION

VĪRA SAMVAT 2498 : V. SAMVAT 2028 : 1971 A. D.

First Edition : Price Rs. 55/-

BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪṬHA MŪRTIDEVĪ

JAIN GRANTHAMĀLĀ

FOUNDED BY

SĀHU SHĀNTIPRASĀD JAIN

IN MEMORY OF HIS LATE BENEVOLENT MOTHER

SHRĪ MŪRTIDEVĪ

IN THIS GRANTHAMĀLĀ CRITICALLY EDITED JAIN ĀGAMIC, PHILOSOPHICAL,
PAURĀNIC, LITERARY, HISTORICAL AND OTHER ORIGINAL TEXTS
AVAILABLE IN PRAKṚTA, SAṂSKṚTA, APABHRAṂŚA, HINDI,
KANNADA, TAMIL, ETC., ARE BEING PUBLISHED
IN THEIR RESPECTIVE LANGUAGES WITH THEIR
TRANSLATIONS IN MODERN LANGUAGES
AND
CATALOGUES OF JAIN BHANDARAS, INSCRIPTIONS,
STUDIES OF COMPETENT SCHOLARS & POPULAR
JAIN LITERATURE ARE ALSO BEING PUBLISHED.

●

General Editors

Dr. Hiralal Jain, M. A., D. Litt.

Dr. A. N. Upadhye, M. A., D. Litt.

●

Published by

Bharatiya Jnanapitha

Head office 3620/21 Netaji Subhash Marg, Delhi-6

Publication office · Durgakund Road, Varanasi-5.

Founded on Phalguna Krishna 9, Vira Sam. 2470, Vikrama Sam. 2000, 18th Feb., 1944
All Rights Reserved.

प्रास्ताविक

जैनेन्द्रसिद्धान्त कोशके स्वर भाग (अ से औ तक) का प्रकाशन भाग १ के रूपमें ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमालाके अन्तर्गत संस्कृत ग्रन्थांक ३८ के रूपमें पिछले वर्ष १९७० में हुआ था । उसके बाद एक वर्षके भीतर ही दूसरा भाग क से न तकका छपकर तैयार हो गया और उसी ग्रन्थमालाके चालीसवें ग्रन्थके रूपमें प्रकाशित हो रहा है । सामग्रीके संचयन, सम्पादनसे लेकर मुद्रण प्रकाशन तकका सम्पूर्ण कार्य अत्यन्त श्रमसाध्य रहा है । इसमें जिस-जिसका भी योगायोग रहा है उन सबके प्रति मंगल कामना करता हूँ ।

इस सन्दर्भमें पानीपत निवासिनी कुमारी कौशलका नाम विशेष उल्लेखनीय है, जिसने इस ग्रन्थकी पाण्डुलिपि तैयार करनेमें सहायता ही नहीं दी, बल्कि गुरु-भक्ति वश अपनी सुध-बुध भूलकर इस कार्यकी तत्परताके रूपमें कठिन तपस्या की । प्रभु प्रदत्त इस अनुग्रहको प्राप्त करके मैं अपने को धन्य समझता हूँ । और उस एकनिष्ठ गुरुभक्ता तपस्विनी व सत्यसाधिकाके लिए प्रभुसे प्रार्थना करता हूँ कि जगत्सम्राज्ञी माया रानीके विविध प्रपंचोंसे उसकी रक्षा करते हुए वे उसे निरन्तर सत्य पथ पर ही अग्रसर करते रहें, जिससे कि वह किसी दिन उसीमें इस प्रकार लीन हो जाये कि इस मायाका दर्शन करने के लिए उसे लौटकर आना न पड़े ।

—जिनेन्द्र वर्णी

संकेत-सूची

अ. ग. आ. / .. / ..	अमितगति श्रावकाचार/अधिकार स. /श्लोक स. , पं. वंशीधर शोलापुर, प्र. स., वि. सं. १९७६
अ. ध. / .. / ..	अनगारधर्ममृत/अधिकार सं /श्लोक स. /पृष्ठ स. , प. खूबचन्द शोलापुर, प्र. स. ई. १.६. १९२७
आ. अनु. / ..	आत्मानुशासन/श्लोक सं.,
आ. प. /... /...	आलापपद्धति/अधिकार स. /सूत्र सं. /पृष्ठ सं., चौरासी मथुरा, प्र. स., वी. नि. २४४६
आप्त प. / ..	आप्तपरीक्षा/श्लोक स. /प्रकरण सं /पृष्ठ सं., वीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., वि. स. २००६
आप्त. मी. / ..	आप्तमीमासा/श्लोक सं.,
इ. उ. मू. / / ..	इष्टोपदेश/मूल या टीका/श्लोक स. /पृष्ठ सं. (ममाधिगतके पीछे) प. आशाधर जी कृत टी. वीरसेवा मन्दिर, दिल्ली
क. पा. /... /...	दपायपाहुड पुस्तक स. /§ प्रकरण सं. /पृष्ठ स. /पंक्ति स. , दिगम्बर जैन संघ, मथुरा, प्र. सं., वि. सं. २०००
का. अ. मू. / ..	कार्तिकेयानुप्रेक्षा/मूल या टीका/गाथा स. , राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं. ई. १९६०
कुरल. /...	कुरल काव्य/परिच्छेद स. /श्लोक स., प. गोविन्दराज जैन शास्त्री, प्र. सं., वी. सं. २४८०
क्रि. क. / /	क्रियाकलाप/मुख्याधिकार स. —प्रकरण स. /श्लोक स. /पृष्ठ सं., पन्नालाल सोनी शास्त्री आगरा, वि. स. /१९१३
क्रि. को. / ..	क्रियाकोश/श्लोक स., पं. दौलतराम
क्ष. सा. मू. /... / ..	क्षपणसार/मूल या टीका/गाथा स. /पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र. कलकत्ता
गुण आ. / ..	गुणभद्र श्रावकाचार/श्लोक स. वसुनन्दि श्रावकाचार/श्लोक मं , वसुनन्दि श्रावकाचारकी टिप्पणीमें
गो. क. मू. /... /...	गोम्मतसार कर्मकाण्ड/मूल या टीका/गाथा सं. /पृष्ठ स., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी सस्था, कलकत्ता
ज्ञा / /...	ज्ञानार्णव/अधिकार सं./दोहक स. /पृष्ठ स. , राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९०७
ज्ञा. सा. / ..	ज्ञानसार/श्लोक स.,
चा. पा. मू. / / ..	चारित पाहुड/मूल या टीका/गाथा स. /पृष्ठ स., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. स., वि. स. /१९७७
चा. सा. / ..	चारित्रसार/पृष्ठ स. /पंक्ति स. , महावीर जी, प्र. स. , वि. नि. २४८८
ज प. /... / ..	जबूदोवपणत्तिसगहो/अधिकार स. /गाथा सं., जैन संस्कृति संरक्षण संघ, शोलापुर, वि. स. २०१४
त. अनु. / ..	तत्त्वानुशासन/श्लोक स. , (नागसेन सूरिकृत), वीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. स., ई. १९६३
त. वृ. /... /...	तत्त्वार्थवृत्ति/अध्याय स. /सूत्र स. /पृष्ठ स. /पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९४६
त. सा. /... / /	तत्त्वार्थसार/अधिकार स. /श्लोक स. /पृष्ठ स., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी सस्था, कलकत्ता, प्र. सं., ई. स. १९२६
त. सू. /... /	तत्त्वार्थसूत्र/अध्याय स. /श्लोक सं /सूत्र सं.,
ति. प. /... /	तिलोपपणत्ति/अधिकार स. /गाथा सं., जीवराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र. स. , वि. स. १९६६
त्रि. सा. / ..	त्रिलोकसार/गाथा स., जैन साहित्य बम्बई, प्र. स., ई. १९१८
द. पा. मू. /... /...	दर्शन पाहुड/मूल या टीका/गाथा स. /पृष्ठ स., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. स., वि. सं. १९७७
द. सा. /...	दर्शनसार/गाथा सं., नाथूराम प्रेमी, बम्बई, प्र. स. , वि. १९७४
दे०—	देखो
द्र. स. मू. /... /...	द्रव्यसंग्रह/मूल या टीका/गाथा सं. /पृष्ठ सं. , देहली, प्र. सं. ई. १९६३
ध. प. /...	धर्मपरीक्षा/श्लोक स.
ध. ... /... /...	धवला पुस्तक स. /खण्ड स., भाग, सूत्र/पृष्ठ स. /पंक्ति या गाथा सं. अमरावती, प्र. स.
न च. वृ. /...	बृहद् नयचक्र/गाथा स. (श्रीदेवसेनाचार्यकृत), माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. स., वि. स. १९७७
न च. श्रुत. /...	नयचक्र/श्रुत भवन दोषक/अधिकार स. /पृष्ठ स. , सिद्ध सागर, शोलापुर
नि. सा. / मू. /	नियमसार/मूल या टीका/गाथा स.
नि. सा. /ता वृ. /क.	नियमसार/तात्पर्य वृत्ति—गाथा सं. /कलश स.
न्या. दी. /... /§ ... /	न्यायदीपिका/अधिकार स. /प्रकरण स. /पृष्ठ स. , वीरसेवा मन्दिर देहली, प्र. स., नि. सं. २००२ ,
न्या. वि. मू. /...	न्यायविन्दु/मूल या टीका/श्लोक सं., चौबम्बा संस्कृत सीरीज, बनारस
न्या. वि. मू. / / /...	न्यायविनिश्चय/मूल या टीका/अधिकार सं /श्लोक स. /पृष्ठ स. /पंक्ति स., ज्ञानपीठ बनारस
न्या. सू. मू. /... /	न्यायदर्शन सूत्र/मूल या टीका/अध्याय/आहिक/सूत्र/पृष्ठ, मुजफ्फरनगर, द्वि. सं., ई. १९३४
प. का. मू. / /	पचास्तिकाय/मूल या टीका/गाथा स. /पृष्ठ स., परमश्रुत प्रभावक मण्डल, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७२
पं. ध. /पू. /	पचाध्यायी/पूर्वार्ध/श्लोक स., पं. देवकीनन्दन, प्र. न. , ई. १९३२
प. ध. /उ. /...	पचाध्यायी/उत्तरार्ध/श्लोक स. प. देवकीनन्दन, प्र. स. , ई. १९३२
पं. वि. /... / ..	पन्ननन्दि पचविंशतिका/अधिकार स. /श्लोक स., जीवराज ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९३२

पं. सं./प्रा./ / ..
 प. सं./स./ / ..
 प. पु./ / ..
 प. सु./ / ..
 प. प./सू./ / ..
 पा पु./ / ..
 पु. सि उ / ..
 प्र सा./सू./ /
 प्रति. सा./ / ..
 वा अ /
 वो पा./सू./ /
 भ आ./सू./ / ..
 भा पा./सू./ / ..
 म. पु./ / ..
 म. व. / / ..
 मू. आ./ / ..
 मो. पं /
 मो. पा./सू./ / ..
 मो. मा प्र / / / ..
 शु. अनु./
 यो सा अ / / ..
 यो सा यो /
 र. क आ / ..
 र सा./
 रा वा / / / / ..
 रा वा. हि./ / / / ..
 ल. सा मू./ / / ..
 ला सं./ /
 लिं पा मू./ /
 वसु आ./
 वैशे द / / / ..
 शी. पा. मू./ ..
 श्लो. वा./ / / / ..
 प. ख. / / / / / ..
 स भं. त / /
 स म / / /
 स. श./सू./ /
 स. सा. मू./ / / / ..
 स सा./आ./ / क
 स सि / / /
 स स्तो.
 सा. ध./ /
 सा. पा /
 सि. सा सं./ /
 सि वि. मू./ / / / / ..
 सु. र. स / ..
 सू. पा./मू./ / /
 ह पु./ / / ..

पंचसंग्रह/प्राकृत/अधिकार सं./गाथा सं., ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., ई. १९६०
 पंचसंग्रह/संस्कृत अधिकार सं./श्लोक सं., पं. स./प्रा. की टिप्पणी, प्र. सं., ई. १९६०
 पञ्चपुराण/सर्ग/श्लोक, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं., २०१६
 परीक्षामुख/परिच्छेद सं. सूत्र सं./पृष्ठ सं., स्याद्वाद महाविद्यालय, काशी प्र. सं.,
 परमात्मप्रकाश/मूल या टीका/अधिकार सं./गाथा सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, द्वि. नं., वि. सं. २०१०
 पाण्डवपुराण/सर्ग सं./श्लोक सं., जीवराज, शोलापुर, प्र. सं., ई. १९६२
 पुरुषार्थसिद्धयुपाय/श्लोक सं.
 प्रवचनसार/मूल या टीका/गाथा सं.,
 प्रतिष्ठासारोद्धार/अध्याय/श्लोक सं.,
 वारस अणुवेक्वा/गाथा सं.,
 बोधपाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 भगवती आराधना/मूल या टीका/गाथा सं./पृ. सं./पंक्ति सं., सखाराम दोशी, शोलापुर, प्र. सं., ई. १९३४
 भाव पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं. माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 महापुराण/सर्ग सं./श्लोक सं. भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं., ई. सं. १९६१
 महाबन्ध पुस्तक सं./§ प्रकरण स /पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प. सं. ई. सं. १९६१
 मूलाचार/गाथा सं., अनन्तकीर्ति ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७६
 मोक्ष पंचाशिका/श्लोक सं.
 मोक्ष पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 मोक्षमार्ग प्रकाशक/अधिकार सं./पृष्ठ सं./पं. सं., मस्ती ग्रन्थमाला, देहली. द्वि. सं., वि. सं. २०१०
 मुक्कयनुशासन/श्लोक सं., वीरसेवा मन्दिर, सरसावा, प्र. सं., ई. १९६१
 योगसार अमृतगति/अधिकार सं./श्लोक सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, ई. सं. १९६८
 योगसार योगेन्दुदेव/गाथा सं. परमारमके पीछे छपा
 रत्नकरण्ड श्रावकाचार/श्लोक सं.
 रयणसार/गाथा सं०
 राजवार्तिक/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., वि. सं. २००८
 राजवार्तिक/अध्याय सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं.,
 लब्धिसार/मूल/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र० कलकत्ता. प्र. सं.,
 लाटो संहिता/अधिकार सं./ श्लोक सं./पृष्ठ सं.,
 लिंग पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 वसुनन्दि श्रावकाचार/गाथा सं., भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं. २००७
 वैशेषिक दर्शन/अध्याय/आहिक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., देहली पुस्तक भण्डार देहली, प्र. सं., वि. सं. २०१७
 शील पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पंक्ति सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., बी. सं. १९७७
 श्लोकवार्तिक/पुस्तक सं./अध्याय सं./सूत्र सं./वार्तिक सं./पृष्ठ सं., कुन्धुसागर ग्रन्थमाला शोलापुर, प्र० सं १९४६-१९६६
 पदखण्डागम/पुस्तक सं./खण्ड सं./पृष्ठ सं.,
 सप्तभङ्गीतरङ्गिनी/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, द्वि. सं., वि. सं. १९७२
 स्याद्वादमञ्जरी/श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, प्र. सं. १९६१
 समधिज्ञातक/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं./इष्टोपदेश युक्त, वीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., २०२१
 समयसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., अहिंसा मन्दिर प्रकाशन देहली, प्र. सं., ३१/१२/१९६८
 समयसार/आरमण्याति/गाथा सं./कलश सं.,
 सर्वार्थसिद्धि/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., ई. १९६६
 स्वयम्भू स्तोत्र/श्लोक सं., वीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., ई. १९६१
 सागर धर्ममृत/अधिकार सं./श्लोक सं.,
 सामायिक पाठ अमृतगति/श्लोक सं.,
 सिद्धान्तसार संग्रह/अध्याय सं./श्लोक सं./जीवराज जैन ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९६७
 सिद्धि विनिश्चय/मूल या टीका/प्रस्ताव सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./स., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९६१
 सुभाषित रत्न सदीह/श्लोक सं. (अमृतगति), जैन प्र. कलकत्ता, प्र. सं., ई० १९१७
 सूत्र पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 हरिवंश पुराण/सर्ग/श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं.

नोट—भिन्न-भिन्न कोष्ठको ब रेखाचित्रों में प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ क्रमसे उस-उस स्थल पर ही दिये गये हैं ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

[क्षु० जिनेन्द्र वर्णी]

[क]

कंचन—१ सौधर्मस्वर्गका ६वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५। २. कचन कूट व देव आदि—दे० काचन।

कंजा—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी नदी—दे० मनुष्य/४।

कंजिक व्रत—समय—६४ दिन। विधि—किसी भी मासकी पड़वासे प्रारम्भ करके ६४ दिन तक केवल कांजी आहार (जल व भात) लेना। शक्ति हो तो समयको दुगुना तिगुना आदि कर लेना। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप करना। (वर्द्धमान पुराण), (व्रत-विधान संग्रह/पृ० १००)।

कंटक द्वीप—लवण समुद्रमें स्थित एक अन्तर्द्वीप—दे० मनुष्य/४।

कंडरा—औदारिक शरीरमें कंडराओंका प्रमाण—दे० औदारिक/१।

कंदक—ध १३/५, ३, २६/३४/१० हस्तिधरणट्टमोहिदवारिबंधो कंदओ णाम। हरिण-वाराहादिमारणट्टमोहिदकंद वा कदओ णाम। = हाथी के पकड़नेके लिए जो वारिबन्ध बनाया जाता है उसे कदक कहते हैं। अथवा हिरण और सूअर आदिके मारनेके लिए जो फंदा तैयार किया जाता है उसे कन्दक कहते हैं।

कंदमूल—१ भेद-प्रभेद—दे० वनस्पति/१। २ भक्ष्याभक्ष्य विचार—दे० भक्ष्याभक्ष्य/४।

कंदर्प—स सि ७/३२/३६६/१४ रागोद्रेकात्प्रहासमिश्रोऽशिष्टवाचप्रयोग कन्दर्पः। = रागभावकी तीव्रतावश हास्य मिश्रित असम्भ्य वचन बोलना कन्दर्प है। (रा, वा, ७/३२/१/५५६), (भ, आ/वि, १/८०/-३६८/१)।

कंदर्पदेव—मू आ/११३३ कदम्पभाभिजोगा देवीओ चावि आरण-सुदोत्ति १/११३३। = कन्दर्प जातिके देवोंका गमनागमन अच्युत स्वर्ग पर्यन्त है।

कंस—१. एक ग्रह—दे० ग्रह। २. तोलका एक प्रमाण—दे० गणित/-I/१। ३. (ह पु/पूर्व/श्लो०) पूर्वभव सं० २ में वशिष्ठ नामक तापस था (३३/३६)। इस भवमें राजा उग्रसेनका पुत्र हुआ (३३/३३)। मज्जोदरोके घर पना (१६/१६)। जरासंधके शत्रुको जीतकर जरा-संधकी कन्या जीवचशाको विवाहा (३३/२-१२.१४)। पिताके पूर्व व्यवहारसे क्रुद्ध हो उसे जेलमें डाल दिया (३३/२७)। अपनी बहन देवकी वसुदेवके साथ गुरु दक्षिणाके रूपमें परिणायी (३३/२६)।

भावि मरणकी आशकासे देवकीके छ पुत्रोंको मार दिया (३५/७)। अन्तमें देवकीके ७वें पुत्र कृष्ण द्वारा मारा गया (३६/४५)। ४ श्रुता-वतारके अनुसार आप पाँचवें ११ अगधारी आचार्य थे। समय—वी नि ४३६-४६८ (ई० पू० ६१-५६)।—दे० इतिहास/४/१।

कंसक वर्ण—एक ग्रह—दे० ग्रह।

कच्छ—१ भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २ पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—दे० लोक/३/१२।

कच्छक—पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—दे० लोक/३/१२।

कच्छ परिगित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कच्छवद—पूर्व विदेहस्थ मन्दर वक्षारका एक कूट—दे० लोक/७।

कच्छविजय—माव्यवान् गजदन्तस्थ एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७।

कज्जला—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित वापियाँ—दे० लोक/७।

कज्जलाभा—कज्जलावत्।

कज्जली—एक ग्रह—दे० ग्रह।

कटक—ध १४/५, ६, ४२/४०/१ वसकंबीहि अण्णोण्णजण्णए जे किज्जति घरावणादिवारणं ढकणट्ठं ते कट्ठा णाम। = बौंसकी कम-चियोंके द्वारा परस्पर युनकर घर और अवन आदिके ढाँकनेके लिए जो बनायी जाती है, वे कटक अर्थात् चटाई कहलाती है।

कटु—कटु सभाषणकी कथंचित् इष्टता-अनिष्टता—दे० सत्य/२।

कटु—पजाय देश (यु अनु./प्रा ३६/५० जुगलकिशोर)।

कणाद—१ वैशेषिकसूत्रके कर्ता—दे० वैशेषिक। २ एक अज्ञान-वादी—दे० अज्ञानवाद।

कण्व—एक अज्ञानवादी—दे० अज्ञानवाद।

कथंचित्—द्र स/टी/अधिकार २की चूलिका/८१/६। परस्परसापेक्षत्वं कथंचित्परिणामित्वशब्दस्यार्थः। = परस्पर अपेक्षा सहित होना, यही 'कथंचित् परिणामित्व' शब्दका अर्थ है।

२. कथंचित् शब्दकी प्रयोग-विधि च माहात्म्य

—दे० स्याद्वाद/४, ५।

कथा (न्याय)—न्या दी/पृ ४१ की टिप्पणी—नानाप्रवक्तृत्वे सति तद्विचारवस्तुविषया वाक्यसपक्षलब्धिकथा । =अनेक प्रवक्ताओंके विचारका जो विषय या पदार्थ है, उनके वाक्य सन्दर्भका नाम कथा है ।

न्यायसार पृ० १५ वादिप्रतिवादिनो पक्षप्रतिपक्षपरिग्रह कथा । =वादी प्रतिवादियोंके पक्षप्रतिपक्षका ग्रहण सो कथा है ।

२. कथाके भेद

न्या सू/भाष्य/१-१/४१/४१/१८ तिस्र कथा भवन्ति वादो जल्पो वितण्डा चेति । =कथा तीन प्रकारकी होती है—वाद, जल्प व वितण्डा ।

न्यायसार पृ० १५ मा द्विविधा—वीतरागकथा विजिगीषुकथा चेति । = वह दो प्रकार है—वीतरागकथा और विजिगीषुकथा ।

३. वीतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण

न्या वि/सू/२/२१३/२४३ प्रत्यनोक्तव्यउद्देशप्रकारेणैकमिदमे वचनं साधनादीना वाद सोऽयं जिगीषुपिती । २१३। =विरोधी धर्मोंमेंसे किसी एकको सिद्ध करनेके लिए, एक दूसरेको जीतनेकी इच्छा रखने-वाले वादी और प्रतिवादी परस्परमें जो हेतु व दूषण आदि देते हैं, वह वाद कहलाता है ।

न्या दी/३/३३४/७६ वादिप्रतिवादिनो स्वमतस्थापनार्थं जयपराजयपर्यंतं परस्परं प्रवर्तमानो वाक्यापारो विजिगीषुकथा । गुरुशिष्याणां विशिष्ट-विद्वेषा वा रागद्वेषपरहितानां तत्त्वनिर्णयपर्यन्तं परस्परं प्रवर्तमानो वाक्यापारो वीतरागकथा । तत्र विजिगीषुकथा वाद इति चोच्यते । विजिगीषुवाक्यग्रहण एव वादस्यप्रसिद्धे । यथा स्वामिसमन्तभद्राचार्य सर्वे सर्वथैकान्तवादिनो वादे जिता इति । =वादी और प्रतिवादीमें अपने पक्षको स्थापित करनेके लिए जीत-हार होने तक जो परस्परमें वचन प्रवृत्ति या चर्चा होती है वह विजिगीषु-कथा कहलाती है और गुरु तथा शिष्यमें अथवा रागद्वेष रहित विशेष विद्वानोंमें तत्त्वके निर्णय होने तक जो चर्चा चलती है वह वीतराग कथा है । इनमें विजिगीषु कथाको वाद कहते हैं । हार जीतकी चर्चाको जयजय वाद कहा जाता है । जैसे—स्वामी समन्तभद्राचार्यने सभी एकान्तवादियोंको वादमें जीत लिया ।

*विजिगीषु कथा सम्बन्धी विशेष—दे० वाद ।

कथा (सत्कथा व विकथा आदि)—म पु/१/११८ पुरुषार्थोपयोगित्वात्त्रिवर्गकथनं कथा । =मोक्ष पुरुषार्थके उपयोगी होनेसे धर्म, अर्थ और कामका कथन करना कथा कहलाती है ।

२. कथाके भेद

म पु/१/११८-१२०—(सत्कथा, विकथा व धर्म कथा) ।

म आ/सू/६/४४/८५२ आश्लेषणी य विक्लेषणी य सवेषणी य पिक्लेषणी य खवयस्म । =आश्लेषणी, विक्षेपणी, सवेषणी और निर्वेजनी—ऐसे (धर्म) कथाके चार भेद हैं । (ध १/१.१.२/१०४/६), (गो जी/जी प्र/३/४७/७६४/१८) (अन ध/७/८८/७१६) ।

धर्मकथा व सत्कथाके लक्षण

ध १/४.१.५५/२६३/४ एकरूपस एणाहियारोसहारो धम्मन्हा । तत्थ जो उवजोगो सो वि धम्मन्हा त्ति धेत्तव्यो । =एक अगके एक अधिकारके उपसहारका नाम धर्मकथा है । उसमें जो उपयोग है वह भी धर्मकथा है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । (ध १/४/५६ १४/६/६) ।

म पु/१/१२०, ११८ यतोऽभ्युदयनि श्रेयसार्थसिद्धिरञ्जसा । मद्धर्मस्तन्निबद्धा या सा सद्धर्मकथा स्मृता । १२० । तत्रापि सत्कथा धर्म्यामानन्ति मनोपिग । ११८ । =जिसमें जीवोंको स्वर्गादि अभ्युदय तथा

मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है, वास्तवमें वही धर्म कहनाता है । उसमें सम्बन्ध रखने वाली जो कथा है उसे सद्धर्मकथा कहते हैं । १२० । जिसमें धर्मका विशेष निरूपण होता है उसे बुद्धिमान् पुरुष गताथा कहते हैं । ११८ ।

गो. क/जी. प्र/८८/७४/८ अनुयोगादि धर्मकथा च भवति । =प्रथमानुयोगादि रूप आस्य सो धर्मकथा कहिए ।

३. आश्लेषणी कथाका लक्षण

म आ/सू. व वि/५/५६/८५३ आश्लेषणी कथा मा विज्जचरणमुदि-रमदे जत्थ । ५/५६/८५३ । आश्लेषणी कथा भण्यते । यस्यां कथार्था ज्ञानं चारित्र्यं चोपदिश्यते । =जिसमें मति आदि सम्बन्धानोंका तथा मामाधिकारिक सम्बन्धानोंका निरूपण किया जाता है वह आश्लेषणी कथा है ।

ध. १/१.१.२/१०४/१ तथा ग्नो. ७/१/२०६ तत्थ अग्घेयणीणाम् छद्मजण-पयस्थानं मत्तं दिग्गतर-समयान्तर-णिगारणं मुत्तिं करोती पस्सवेदि । उक्तं च—आश्लेषणीं तत्त्वविधानभूता । १७५ । =जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरण पूर्वक शुद्धि करके छद्म द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आश्लेषणी कथा कहते हैं । कहा भी है—तत्त्वोंका निरूपण करनेवाली आश्लेषणी कथा है ।

गो जी/जी प्र/३/४७/८६४/१६ तत्र प्रथमानुयोगकरणानुयोगचरणानुयोग-द्रव्यानुयोगरूपपरमाणुपदार्थानां तीर्थं गगदिवृत्तान्तनोक्तमस्थान-देशमन्त्ययतिधर्मपंचान्तिकायादीना परमताशकाग्रहितं कथनमाश्लेषणी कथा =तहाँ तीर्थकारिके वृत्तान्तरूप प्रथमानुयोग, नौकका वर्णनरूप करणानुयोग, धावक मुनिधर्मका कथनरूप चरणानुयोग, पंचान्तिकायादिनका कथनरूप द्रव्यानुयोग, इनका कथन और परमतकी शान दूर करिए सो आश्लेषणी कथा है ।

अन ध/७/८८/७१६ आश्लेषणीं स्वमतसग्रहणीं समेक्षी, १७५ । =जिसके द्वारा अपने मतका सग्रह अर्थात् अपनेकान्त मिश्रान्तका यथायोग्य समर्थन हो उसको आश्लेषणी कथा कहते हैं ।

४. विक्षेपणी कथाका लक्षण

म आ/सू व वि/६/५६/८५३ समयपरसमयगदा कथा दु विक्लेषणी णाम । ६/५६ । =या कथा स्वसमय परसमय वाश्रित्य प्रवृत्ता सा विक्षेपणी भण्यते । सर्वथानित्य इत्यादिक परसमय पूर्वपक्षीकृत्य प्रत्यक्षानुमानेन आगमेन च विरोध प्रदर्श्य कथचिन्नित्य इत्यादि स्वसमयनिरूपणा च—विक्षेपणी । =जिस कथामें जैन मतके सिद्धान्तोंका और परमतका निरूपण है उसको विक्षेपणी कथा कहते हैं । जैसे 'वस्तु सर्वथा नित्य ही है' इत्यादि अन्य मतोंके एकान्त सिद्धान्तोंको पूर्व पक्षमें स्थापित कर उत्तर पक्षमें वे सिद्धान्त प्रत्यक्ष, अनुमान और आगमसे विरुद्ध हैं, ऐसा सिद्ध करके, वस्तुका स्वरूप कथंचिद् नित्य इत्यादि रूपसे जैनमतके अनेकान्तको सिद्ध करना यह विक्षेपणी कथा है ।

ध १/१.१.२/१०४/२ तथा स्तो नं. ७/१/२०६ विक्लेषणी णाम पर-सम-एण स-समयं दूमती पच्छा दिगतरमुत्तिं करोती स-समयं थावती छद्मजण-पयस्थे पस्सवेदि । उक्तं च—विक्षेपणी तत्त्वदिगन्तर-शुद्धिम् । १७५ । =जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमें दोष बतलाये जाते हैं । अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना की जाती है और छद्म-द्रव्य नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । कहा भी है—तत्त्वसे दिशान्तरको प्राप्त हुई दृष्टियोंका शोधन करनेवाली अर्थात् परमतकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना करनेवाली विक्षेपणी कथा है । (गो. जी/जी प्र/३/४७/७६४/२०) (अन ध/७/८८/७१६) ।

५. संवेजनी कथाका लक्षण

भ. आ./मू. व. वि/६५७/८५४ संवेजनी पुन कहा गाणचरित्तं तववीरिय इट्ठगदा/६५७/ संवेजनी पुन' कथा ज्ञानचारित्रतपोभावनाजनित-शक्तिसंपन्निरूपणपरा । = ज्ञान, चारित्र, तप व वीर्य इनका अभ्यास करने से आत्मामें कैसी कैसी अलौकिक शक्तियाँ प्रगट होती है इनका खुलासेवार वर्णन करनेवाली कथाको संवेजनी कथा कहते हैं ।
घ. १/१,१२/१०५/४ तथा श्लो. ७५/१०६ संवेजनी गाम पुण्य-फल-संकहा । काणि पुण्य-फलाणि । तित्थयर-गणहर-रिसिचक्रवट्टि-बलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहरिद्धीओ । उक्तं च—'संवेजनी धर्मफल-प्रपञ्चा । ७५/१ = पुण्यके फलका कथन करनेवाली कथाको संवेदनी कथा कहते हैं । पुण्यके फल कौनसे हैं ? तीर्थंकर, गणधर, ऋषि, चक्रवर्ति, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्याधरोकी ऋद्धियाँ पुण्यके फल हैं । कहा भी है—विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संवेजनी कथा है । (गो जी/जी. प्र/३५७/७६६/१) (अन. घ./७/८/७१६) ।

६. निर्वेजनी कथाका लक्षण

भ. आ. मू. व. वि/६५७/८५४ निर्वेजनी पुन कहा शरीरभोगे भवोद्येय । ६५७/ निर्वेजनी पुन कथा सा । शरीरभोगे, भवसंततो च परा-ङ्मुखताकारिणी शरीराण्यशुचीनि .. अनित्यकायस्वभावा' प्राण-प्रभृत' इति शरीरतत्त्वाश्रयणात् । तथा भोगा दुर्लभा' लब्धा अपि कथंचित् तस्मि जनयन्ति । अलाभे तेषा, लब्धाया वा विनाशे शोको महानुदेति । देवमनुजभवावपि दुर्लभौ, दुःखबहुलौ अल्पसुखौ इति निरूपणात् । = शरीर भोग और जन्म परम्परामें विरक्ति उत्पन्न करनेवाली कथाका निर्वेजनी कथा ऐसा नाम है । इसका खुलासा—शरीर अपवित्र है, शरीरके आश्रयसे आत्माकी अनित्यता प्राप्त होती है । भोग पदार्थ दुर्लभ है । इनकी प्राप्ति होनेपर आत्मा तृप्त होता नहीं । इनका लाभ नहीं होनेसे अथवा लाभ होकर विनष्ट हो जानेसे महान् दुःख उत्पन्न होता है । देव व मनुष्य जन्मकी प्राप्ति होना दुर्लभ है । ये बहुत दुःखोंसे भरे हैं तथा अल्प मात्र सुख देनेवाले हैं । इस प्रकारका वर्णन जिसमें किया जाता है वह कथा निर्वेजनी कथा कहलाती है (अन. घ./७/८/७१६) ।

घ. १/१,१२/१०५/४ तथा श्लोक ७५/१०६ निर्वेजनी गाम पावफल-संकहा । काणि पावफलाणि । गिरय-तिरय-कुमाणुस-जोणीसु जाइ-जरा-मरण-वाहि-वेयणा-दालिदादीणि । संसार-शरीर-भोगेसु वेरगु-प्पाङ्गणी निर्वेजनी गाम । उक्तं च—निर्वेजनी चाह कथां विरा-गाम् । ७५/१ = पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं । पापके फल कौनसे हैं ? नरक, तीर्थंकर और कुमानुपकी योनियोंमें जन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदना और दारिद्र आदिकी प्राप्ति पापके फल है ।—अथवा संसार, शरीर और भोगोंमें वैराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं । कहा भी है—वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेजनी कथा है । (गो जी/जी. प्र/३५७/७६६/१) ।

७. विकथाके भेद

नि. सा./मू./६७ थोराजचोरभक्तकहादिवयणम्स पावहेउस्स । . । = पाप के हेतुभूत ऐसे स्त्रीकथा, राजकथा चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप वचनोका व्याग करना वचनगुप्ति है ।

मू. आ./मू./८५५-८६६ इत्थिकहा अत्थकहा भक्तकहा खेउकव्वडाण च । रायकहा चोरकहा जणवदणयरायरकहाओ । ८५५/ गडभउमहाकहाओ मायाकरजणमुट्ठिमाण च । अजउललधियाण कहामुण विरज्जए धोरा । ८६६/ = स्त्रीकथा, धनकथा, भोजनकथा, नदी पर्वतसे घिरे हुए स्थानकी कथा, केवत पर्वतसे घिरे हुए स्थानकी कथा, राजकथा, चोरकथा, देश-नगरकथा, रानि सम्मन्धी कथा । ८६५/ नटकथा, भाटकथा, मातृकथा, कपटजीवी व्याध व ज्वारीकी कथा, हिमन्त्रीकी

कथा, ये सब लौकिकी कथा (विकथा) हैं । इनमें वैरागी मुनिराज रागभाव नहीं करते । ८५६/

गो जी/जी. प्र/४४/८४/१७ तथया—स्त्रीकथा अर्थकथा भोजनकथा राजकथा चोरकथा वैरकथा परपाखण्डकथा देशकथा भाषाकथा गुण-बन्धकथा देवीकथा निष्ठुरकथा परपैशुन्यकथा कन्दर्पकथा देशकाला-नुचितकथा भंडकथा मूर्खकथा आत्मप्रशंसाकथा परपरिवादकथा पर-जुगुप्साकथा परपीडाकथा कलहकथा परिग्रहकथा कृप्याचारम्भकथा सगीतवाद्यकथा चेति विकथा पञ्चविंशति । = स्त्रीकथा अर्थ (धन) कथा, भोजनकथा, राजकथा, चोरकथा, वैरकथा, परपाखंडकथा, देशकथा, भाषा कथा (कहानी इत्यादि), गुणप्रतिबन्धकथा, देवी-कथा, निष्ठुरकथा, परपैशुन्य (जुगल) कथा, कन्दर्प (काम) कथा, देशकालके अनुचित कथा, भंड (निर्लज्ज) कथा, मूर्खकथा, आत्मप्रशंसा कथा, परपरिवाद (परनिन्दा) कथा, पर जुगुप्सा (वृणा) कथा, परपीडाकथा, कलहकथा, परिग्रहकथा, कृपि आदि आरम्भ कथा, सगीत वादित्रादि कथा—ऐसे विकथा २५ भेद संयुक्त हैं ।

८. स्त्री कथा आदि चार विकथाओंके लक्षण

नि. सा./ता. वृ/६७ अतिप्रवृद्धकामै कामुकजनै स्त्रीणां सयोगविप्र-लम्भजनितविविधवचनरचना कर्त्तव्या श्रोतव्या च सैव स्त्रीकथा । राज्ञा युद्धहेतूपन्यासो राजकथाप्रपञ्च । चौराणा चौरप्रयोगकथनं चौरकथाविधानम् । अतिप्रवृद्धभोजनप्रीत्या विचित्रमण्डकावलीखण्ड-दधिलखण्डसिताशनपानप्रशंसा भक्तकथा । = जिन्होके काम अति वृद्धि-को प्राप्त हुआ हो ऐसे कामी जनों द्वारा की जानेवाली और सुनी जानेवाली ऐसी जो स्त्रियोंकी सयोग वियोगजनित विविधवचन रचना, वही स्त्रीकथा है । राजाओका युद्धहेतुक कथन राजकथा प्रपञ्च है । चोरोंका चौर प्रयोग कथन चोरकथाविधान है । अति वृद्धिको प्राप्त भोजनकी प्रीति द्वारा मैदाकी पूरी और शकर, दही-शकर, मिसरी इत्यादि अनेक प्रकारके अशन-पानकी प्रशंसा भक्त कथा या भोजन कथा है ।

९. अर्थ व काम कथाओंमें कथंचित् धर्मकथा व विकथापना

म. पु/१/११६ तत्फलाम्बुदगादत्वादर्थकामकथा । अन्यथा विकथैवा-सावपुण्यास्वकारणम् । ११६/ = धर्मके फलस्वरूप जिन अम्बुदयोकी प्राप्ति होती है, उनमें अर्थ और काम भी मुख्य हैं, अतः धर्मका फल दिखानेके लिए अर्थ और कामका वर्णन करना भी कथा (धर्म कथा) कहलाती है । यदि यही अर्थ और कामकी कथा धर्म-कथासे रहित हो तो विकथा ही कहलावेगी और मात्र पापास्रवका ही कारण होगी । ११६/

* किसको कब कौन कथाका उपदेश देना चाहिए—
दे० उपदेश ३ ।

कथाकोश—१. आ हरिपेण (ई ८३१) कृत 'बृहद् कथा कोश' नामका मूल संस्कृत ग्रन्थ है । इसमें विभिन्न ७३ कथाएँ निबद्ध हैं । २. आ प्रभा-चन्द्र (ई ६२५-१०२३) की भी 'गद्य कथाकोश' नामकी ऐसी ही एक रचना है । ३. आ क्षेमन्धर (ई. १०००) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रची 'बृहद् कथामञ्जरी' भी एक है । ४. आ सोमदेव (ई. १०६१-१०८१) कृत 'बृहत्कथासरित्सागर' है । ५. आ ब्रह्मदेव (ई १२८२-१३२३) ने एक 'कथा कोश' रचा था । ६. आ श्रुतनागर (ई. १४०३-१४३३) कृत दो कथा कोश प्राप्त हैं—मूल कथा कोश और बृहद् कथा कोश । ७. न १ वाले कथा कोशके आधार पर न. नेमिचन्द्र (ई १५१८) ने 'प्रागधना कथा कोश' की रचना की थी । इनमें १४४ कथाएँ निबद्ध हैं । ८. आ. देवेन्द्रकीर्ति (ई १५८३-१६०२) कृत भी एक कथाकोश उपलब्ध है ।

१	करण सामान्य निर्देश
१	करणका अर्थ इन्द्रिय व परिणाम ।
२	इन्द्रिय व परिणामोंको करण कहनेमें हेतु ।
२	दशकरण निर्देश
१	दशकरणोंके नाम निर्देश ।
२	कर्म प्रकृतियोंमें यथासम्भव १० करण अधिकार निर्देश ।
३	गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधिकार निर्देश ।
३	त्रिकरण निर्देश
१	त्रिकरण नाम निर्देश ।
२	संयत्त्व व चारित्र्य प्राप्ति विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं ।
*	मोहनीयके उपशम क्षय व क्षयोपशम विधि में त्रिकरणोंका स्थान —दे० वह वह नाम
*	अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनामें त्रिकरणोंका स्थान —दे० विसंयोजना
३	त्रिकरणका माहात्म्य ।
४	तीनों करणोंके कालमें परस्पर तरतमता ।
५	तीनों करणोंकी परिणामविशुद्धियोंमें तरतमता ।
६	तीनों करणोंका कार्य भिन्न-भिन्न कैसे है ।
२	अध प्रवृत्तकरण निर्देश
१	अधःप्रवृत्तकरणका लक्षण ।
२	अधःप्रवृत्तकरणका काल ।
३	प्रति समय सम्भव परिणामोंकी संख्या संदृष्टि व यंत्र ।
४	परिणाम संख्यामें श्रृंखला व लागल रचना ।
५	परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रतिकेद, सद्दृष्टि व यंत्र ।
६	परिणामोंकी विशुद्धताका अत्यवहुत्व व उसकी सर्प-वत् चाल
७	अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक ।
८	संयत्त्व प्राप्तिसे पहले भी सभी जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं ।
५	अपूर्वकरण निर्देश
१	अपूर्वकरणका लक्षण ।
२	अपूर्वकरणका काल
३	प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या ।
४	परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम
५	अपूर्वकरणके परिणामों की सद्दृष्टि व यंत्र ।
६	अपूर्वकरणके चार आवश्यक ।

७	अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कथंचित् समानता व असमानता ।
६	अनिवृत्तिकरण निर्देश
१	अनिवृत्तिकरणका लक्षण ।
२	अनिवृत्तिकरणका काल ।
३	अनिवृत्तिकरणमें प्रतिसमय एक ही परिणाम सम्भव है ।
४	परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम ।
५	नाना जीवोंमें योगोंकी सदृशताका नियम नहीं है ।
६	नाना जीवोंमें काण्डक घात आदि तो समान होते हैं, पर प्रदेशबन्ध असमान ।
७	अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर ।
८	परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवर्ती जीवोंमें ही है । यह कैसे जाना ।
६	गुणश्रेणी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं ।

१. करणसामान्य निर्देश

१. करणका लक्षण परिणाम व इन्द्रिय—

रा वा ६/१३/१/१२३/२६ करण चक्षुरादि । = चक्षु आदि इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

घ. १/१ १.१६/१८०/१ करणा परिणाम । = करण शब्दका अर्थ परिणाम है ।

२. इन्द्रियों व परिणामोंकी करण संज्ञा देनेमें हेतु—

घ ६/१६-८/४/२१७/५ कथ परिणामाण करण सण्णा । ण एम दोसो, असि-वासोणं व सहायतमभावविवक्ताए परिणामाण करणत्तुब-लंभादो । = प्रश्न—परिणामोंकी 'करण' यह संज्ञा कैसे हुई । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, असि (तलवार) और वामि (बसूला) के समान साधकतम भावकी विवक्षामें परिणामोंके करणपना पाया जाता है ।

भ आ/वि/२०/७१/४ क्रियन्ते रूपादिगोचरा विज्ञप्ता एभिरिति करणानि इन्द्रियाण्युच्यन्ते कचित्करणशब्देन । = क्योंकि इनके द्वारा रूपादि पदार्थोंको ग्रहण करनेवाले ज्ञान किये जाते हैं इसलिए इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

२. दशकरण निर्देश

१. दशकरणोंके नाम निर्देश

गो. क/पू/२३७/५६१ व धुकट्टणकरणं सकममोक्तदुदीरणा मत्तं । उद-युवसामणिधत्तो णिकाचणा होदि पडिपयडी १४३७। = बन्ध, उत्कर्षण, संक्रमण, अवकर्षण, उदीरणा सत्त्व, उदय, उपशम, निर्धत्ति और नि काचना ये दश करण प्रकृति प्रकृति प्रति सभवे हैं ।

२. कर्मप्रकृतियोंमें यथासम्भव दश करण अधिकार निर्देश

गो क/पू/४४१,४४४/६६३,६६५ सकमणाकरणणा णवकरणा हंति सत्त्व आऊण । सेसाण दसकरणा अपुव्वक्कणोत्ति दसकरणा १४४१। बंधु-

कट्टणकरणं सगसगवंधोत्ति होदि णियमेण । संक्रमणं करण पुग सगसगजादीण वंधोत्ति ॥२४४॥ = चारु जायु तिनिके संक्रमण करण विना नव करण पाटए है जाते चारु जायु परस्पर परिणमें नाही । अत्रोप सर्व प्रकृतिनिके दश करण पाइये है ॥२४४॥ नन्ध करण अर उत्कर्षण करण ये तीं दोऊ जिम जिम प्रकृतिनिकी जहाँ बन्ध व्युच्छित्ति भई तिम तिम प्रकृतिका तहाँ ही पर्यन्त जानने नियमकरि । बहुह्रि जिम जिम प्रकृतिके जे जे स्वजाति हे जसे क्षानाकरणकी पाँचो प्रकृति स्वजाति हे ऐसे स्वजाति प्रकृतिनिकी नन्धकी व्युच्छित्ति जहाँ भई तहाँ पर्यन्त तिन प्रकृतिनिके संक्रमणकरण जानना ॥२४४॥ (विशेष देखो उस उम करणका नाम)

२. गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधिकार निर्देश

(गो. क ॥२४१-२४०॥५६३-५६६)

१. सामान्य प्ररूपणा—

गुणस्थान	करण व्युच्छित्ति	सम्भय करण
१-७	✓	दशो करण
८	उपशम, निधत्त, नि नाचित	॥
९	×	शेष ७
१०	मक्रमण	॥
११	×	संक्रमणरहित ६ + मिथ्यात्व व मिश्र प्रकृतिका संक्रमण भी = ७
१२	✓	म क्रमण रहित = ६
१३	बन्ध, उत्कर्षण, अपकर्षण उदीरणा	॥
१४	×	उदय व मन्व = २

२. विशेष प्ररूपणा—

गुणस्थान	कर्म प्रकृति	सम्भयकरण
सातिशय मि०	मिथ्यात्व	एक समयाधिक आवलीतक उदीरणा
१-८	नरनायु	सत्त्व, उदय, उदीरणा = ३
१-५	तिर्यचायु	॥ = ३
४-६	अनन्तानुबन्धी चतुष्क	स्व स्व विसंयोजना तक उत्कर्षण
१०	सू०मलोभ	उदीरणा
१-११ (सामान्य)	देनायु	अपकर्षण
१-११ उपशामक	नरक द्वि तिर्य द्वि, ४ जाति, स्त्यान त्रिक, आतप, उद्योत, मु०म, मावारण, म्थावर, उर्शन मोट्टिक = १६ अग्रया० व प्रया चतु०, मउ०० बोध, मान, माया, नोकपाय = २०	अपकर्षण च स्व उग्रम पर्यन्त अप- कर्षण

गुणस्थान	कर्म प्रकृति	सम्भयकरण
१-११ क्षपक	उपरोक्त १६	क्षपदेश पर्यन्त अपकर्षण
	उपरोक्त २०	स्व स्व क्षपदेश पर्यन्त अप- कर्षण
११ उपशम० म०	नमि०यात्त व मिश्रमोट	उपशम, निधत्त व नि- नाचित विना ७
११ क्षा, म. १२	उपरोक्त २० विना शेष १४६ १ क्षाना०, १ अन्तर्गम, १ दशना० निद्रा व प्रचना = १६	मक्रमण रहित उपरोक्त = ६ स्व स्व क्षपदेश पर्यन्त अप- कर्षण
१-१३	अयोगीनी मन्त्रवाली ५४ जिम प्रकृतिकी जहाँ व्यु- च्छित्ति वहाँ पर्यन्त	अपकर्षण
"	स्व जाति प्रकृतिकी बन्ध व्यु० पर्यन्त	बन्ध और उत्कर्षण मक्रमण

३. त्रिकरण निर्देश

१. त्रिकरण नाम निर्देश

ध. ६/१, ६-८, १/२१४/५ एव पदमगमत्त पट्टिउज्जतम् उपापनत्तरण-
अपुवत्तरण-अणिमट्टीकरणभेदेन तिचिटाओ विमोहीओ होति । =
यहाँपर प्रथमोपशम सम्भयत्तको प्राप्त होनेवाले जीवके अप प्रवृत्त-
करण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरणके भेदसे तीन प्रकारकी
विशुद्धियाँ होती हैं । (ल सा / मू. ३३/६६) . (गो. जी / मू. १०/६६)
(गो क / मू. ८६६/१०७६) ।

गो क / जी प्र / ८ / ८६७/१०८६/४ करणानि त्रीण्यप प्रवृत्तापूर्वनिवृत्तिर-
णानि । = करण तीन हैं—अप प्रवृत्त, अपूर्व और अनिवृत्तिकरण ।

२. सम्यक्त्व व चारित्र्य प्राप्ति विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं

गो जी / जी प्र / ६६१/११००/६ करणलब्धिस्तु भव्य एव स्यात् तथापि
सम्यक्त्वग्रहण चारित्र्यग्रहण च । = करणलब्धि भव्य है ही हो है ।
सो भी सम्यक्त्व और चारित्र्यका ग्रहण विधि ही दो है ।

३. त्रिकरणका माहात्म्य

ल सा / जी प्र / ३३/६६ क्रमेणाप प्रवृत्तकरणमपूर्वकरणमनिवृत्तिकरण
च विशिष्टनिर्जरासाधनं विशुद्धपरिणाम । = क्रमशः अप प्रवृत्तकरण
अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण ये तीनों विशिष्ट निर्जराके साधनभूत
विशुद्ध परिणाम हैं (तिन्हें करता है) ।

४. तीनों करणोंके कालमें परस्पर तत्तमता

ल सा / मू व जी. प्र / ३४/७० अनोमुत्तकाला तिण्णिवि करणा हवंति
पत्तेय । उवरोदो गुणियकमा कमेण सत्वेज्जरुवेण ॥३४॥ एते त्रयोऽपि
करणपरिणामा प्रत्येकमन्तर्मुहूर्तकाला भवन्ति । तथापि उपरित अ-
निवृत्तिकरणकालात्क्रमेणापूर्वकरणाप करणकाली सम्यक्त्वरूपेण गुणित-
क्रमो भवति । तत्र सर्वत स्तोत्रान्तर्मुहूर्त अनिवृत्तिकरणकाल, तत्
सम्यक्गुण अपूर्वकरणकाल, तत् सम्यक्गुण अप प्रवृत्तकरणकाल ।
= तीनों ही करण प्रत्येक अन्तर्मुहूर्त कालमात्रस्थितियुक्त हैं तथापि
ऊपर ऊपरते सम्यक्गुणा क्रम लिये हैं । अनिवृत्तिकरणका काल
स्तोक है । तार्त अपूर्वकरणका सम्यक्गुण है । तार्त अप प्रवृत्त-
करणका सम्यक्गुण है । (तीनोंका मिलकर भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण
हो है) ।

५. तीनो करणोंकी परिणाम विशुद्धियोंमें तरतमता

घ. ६/१,६-८,५/२२३४ अथापवत्तकरणपदमसमयद्विदिबंघादो चरिमसम-
यद्विदिवधो सखेज्जगुणहीनो। एत्येव पदमसम्मत्तसजमासजमाभि-
मुहस्त द्विदिवधो सखेज्जगुणहीणो, पदमसम्मत्तसजमाभिमुहस्त
अथापवत्तकरणचरिमसमयद्विदिबंघो सखेज्जगुणहीणो। एवमधा-
पवत्तकरणस्त कज्जपत्तपण कदं।

घ. ६/१,६-८,५/२६६/५ तत्थतण अणियट्टीकरणद्विदिघादादो वि एत्य-
तणअपुव्वकरणद्विदिघादस्त बहुवयरत्तादो वा। ण चेदमपुव्वकरण
पदमसम्मत्ताभिमुहमिच्छाद्विअपुव्वकरणेण तुल्लं, सम्मत्त-सजम-
सजमासजमफलानं तुल्लत्तविरोहा। ण चापुव्वकरणाणि सव्वअणियट्टी
करणेहिंतो अणतगुणहीणाणि त्ति नवोत्तु शुत्त, तदुप्पायणमुत्ताभावा।
=१. अधःप्रवृत्तकरणके प्रथम समय सम्बन्धी स्थिति-बन्धसे उसी-
का अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संख्यात गुणाहीन होता
है। यहाँपर ही अर्थात् अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें ही प्रथम-
समयवत्त्वके अभिमुख जीवके जो स्थितिबन्ध होता है, उससे प्रथम
समयवत्त्व सहित सयमासयमके अभिमुख जीवका स्थितिबन्ध
संख्यातगुणा हीन होता है। इससे प्रथम समयवत्त्व सहित सकलसयम-
के अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी
स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। इस प्रकार अधःप्रवृत्त-
करणके कार्योका निरूपण किया। २. वहाँके अर्थात् प्रथमोपशम-
समयवत्त्वके अभिमुख मिथ्यादृष्टिके, अनिवृत्तिकरणसे होनेवाले स्थिति-
घातकी अपेक्षा यहाँके अर्थात् सयमासयमके अभिमुख मिथ्यादृष्टिके,
अपूर्वकरणसे होनेवाला स्थितिघात बहुत अधिक होता है। तथा, यह
अपूर्वकरण, प्रथमोपशम समयवत्त्वके अभिमुख मिथ्यादृष्टिके अपूर्व-
करण के साथ समान नहीं है, क्योंकि समयवत्त्व, संयम और सयमा-
सयमरूप फलवाने विभिन्न परिणामोंके समानता होनेका विरोध है।
तथा, सर्व अपूर्वकरण परिणाम सभी अनिवृत्तिकरण परिणामोंसे
अनन्त गुणहीन होते हैं, ऐसा कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि, इस
वातका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रका अभाव है। भावार्थ—(यद्यपि
समयवत्त्व, संयम या सयमासयम आदि रूप किसी एक ही स्थानमें
प्राप्त तीनो परिणामों की विशुद्धि उत्तरोत्तर अनन्तगुणा अधिक होती
है, परन्तु विभिन्न स्थानोंमें प्राप्त परिणामोंमें यह नियम नहीं है।
वहाँ तो निचले स्थानके अनिवृत्तिकरणकी अपेक्षा भी ऊपरले स्थान-
का अधःप्रवृत्तकरण अनन्तगुणा अधिक होता है।)

६. तीनो करणोंका कार्य भिन्न कैसे है

घ. ६/१,६-८,५/२८६/३ कथ ताणि चैव तिणिण करणाणि पुध-पुध
कज्जुप्पायणाणि। ण एस दोसो, लक्खणसमाणत्तेण एथत्तमावण्णाणं
भिण्णकम्मविरोहित्तेण भेदमुवगयाण जीवपरिणामाण पुध पुध
कज्जुवपायणे विरोहाभावा। =प्रश्न—वे ही तीन करण पुथक्-पुथक्
कार्योंके (समयवत्त्व, संयम, भयमामयम आदिके) उत्पादक कैसे हो
सकते हैं। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, लक्षणकी समा-
नतासे एकत्वको प्राप्त, परन्तु भिन्न कर्मोंके विरोधी होनेसे भेदको भी
प्राप्त हुए जीव परिणामोंके पुथक्-पुथक् कार्यके उत्पादनमें कोई विरोध
नहीं है।

४. अधःप्रवृत्तकरण निर्देश

१. अधःप्रवृत्तकरणका लक्षण

ल सा/मू व जो प्र/३५/७० जह्वा हेड्डिमभावा उवरिमभावेहि सरिसगा
होति। तह्वा पदम करणं अपापत्तं ति णिदिट्ठ १३५। मुख्यया
विशुद्धया च सदृशा भवन्ति तस्मात्कारणात्प्रथम करणपरिणाम अध-
प्रवृत्त इत्यन्वर्थतो निर्दिष्ट। =करणनिका नाम नाना जीव अपेक्षा

है। सो जघ करण माडे कोई जीवको स्तोक काल भया, कोई जीव-
को बहुत काल भया। तिनिके परिणाम इस करणविषै संख्या व
विशुद्धताकरि (अर्थात् दोनों ही प्रकारसे) समान भी हो है ऐसा
जानना। क्योंकि इहाँ निचले समयवर्ती कोई जीवके परिणाम ऊपरले
समयवर्ती कोई जीवके परिणामके सदृश हो है ताते याका नाम
अधःप्रवृत्तकरण है। (यद्यपि वहाँ परिणाम असमान भी होते हैं,
परन्तु 'अधःप्रवृत्तकरण' इस संज्ञा में कारण नीचले व ऊपरले परि-
णामों की समानता ही है असमानता नहीं)। (गो जी/मू./४८।
१००), (गो. क/मू./८६८/१०७६)।

२. अधःप्रवृत्तकरणका काल

गो. जी/मू./४६/१०२ अतोमुहुत्तमेत्तो तत्कालो होदि तत्थ परिणामा।
गो. जी/जो प्र/४६।१०२/५ स्तोकात्तर्मुहूर्तमात्राव अनिवृत्तिकरणकालाव
संख्यातगुण अपूर्वकरणकाल, अतः संख्यातगुण अधःप्रवृत्तकरण-
काल सोऽप्यन्तर्मुहूर्तमात्र एव। =तीनों करणनिविषै स्तोक अन्त-
र्मुहूर्त प्रमाण अनिवृत्तिकरणका काल है। यातै संख्यातगुण अपूर्व-
करणका काल है। यातै संख्यातगुणा इस अधःप्रवृत्तकरणका काल
है। सो भी अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है। जातै अन्तर्मुहूर्तके भेद बहुत
है। (गो. क/मू./८६८/१०७६)।

३. प्रति समय सम्भव परिणामोंकी संख्या संदृष्टि व यन्त्र

गो. जी./जो. प्र/४६/१०२-३०६/६ तस्मिन्नधःप्रवृत्तकरणकाले त्रिकाल-
गोचरनानाजीवसंबन्धिनो विशुद्धपरिणामा सर्वेऽपि असंख्यातलोक-
मात्रा सन्ति। २। तेषु प्रथममयसंबन्धिन्यो यावन्त सन्ति द्वितीया-
दिसमयेपु उपर्युपरि चरमसमयपर्यन्त सदृशवृद्धया वर्धिता सन्ति ते
च तावदङ्कसदृश्या प्रदर्श्यन्ते—तत्र परिणामा द्वासप्तत्युत्तरत्रिसहस्री
३०७२। अधःप्रवृत्तकरणकाल षोडशसमया १६। प्रति समयपरिणामवृद्धि-
प्रमाण चत्वार १४। एकस्मिन् प्रचये ४ वर्धिते सति द्वितीयतृतीया-
दिसमयवर्तिपरिणामाना संख्या भवति। ता इमा—१६६, १७०, १७४,
१७८, १८२, १८६, १९०, १९४, १९८, २०२, २०६, २१०, २१४, २१८, २२२। एता-
न्मुक्तनानि अधःप्रवृत्तकरणप्रथमसमयाच्चरमसमयपर्यन्तमुपर्युपरि
स्थापयितव्यानि। अथातुकृष्टिचनोच्यते—तत्र अनुकृष्टिर्नाम अधस्तन-
समयपरिणामखण्डाना उपरितनसमयपरिणामखण्डे, सादृश्य भवति
(१०२।६) अत्र सर्वजघन्यखण्डपरिणामाना ३६ सर्वोत्कृष्टखण्डपरिणा-
माना ५७ च केरपि सादृश्य नास्ति शेषाणामेवोपर्यधस्तनसमयवर्ति-
परिणामपुञ्जाना यथामभव तथास भवाव। अधः अर्थसंदृष्ट्या
विन्यासो दृश्यते—तथा—त्रिकालगोचरनानाजीवसंबन्धिन अधः-
प्रवृत्तकरणकालसमस्तसमयसभविन सर्वपरिणामा असंख्यातलोक-
मात्रा सन्ति। २। अधःप्रवृत्तकरणकालो गच्छ' (१०३/४)। अथाधः-
प्रवृत्तकरणकालस्य प्रथमादिसमयपरिणामाना मध्ये त्रिकालगोचरनाना-
जीवसंबन्धिप्रथमसमयजघन्यमध्यमोत्कृष्टपरिणामसमूहस्याधःप्रवृत्त-
करणकालसंख्यातैकभागमात्रनिर्वर्गणकाण्डकसमयसमानानि २२२
खण्डानि क्रियन्ते तानि चयाधिकानि भवन्ति। ऊर्ध्वरचनाचये अनु-
कृष्टिपदेन भक्ते लब्धमनुकृष्टि चयप्रमाण भवति। (१०४/१३)। पुन
द्वितीयसमयपरिणामप्रथमखण्डप्रथमसमयप्रथमखण्डाद्विशेषाधिकम्।
(१०५/१४)। द्वितीयसमयप्रथमखण्डप्रथमसमयद्वितीयखण्ड च द्वे सदृशे
तथा द्वितीयसमयद्वितीयादियखण्डानि प्रथमसमयतृतीयादियखण्डे सह
सदृशानि किंतु द्वितीयसमयचरमखण्डप्रथमसमयखण्डेषु केनापि सह
सदृश नास्ति। अतोऽग्रे अधःप्रवृत्तकरणकालचरमसमयपर्यन्त नेत-
व्यानि(१०६/११)। =“तीर्थे जघःप्रवृत्तकरणके कालविषे अतीत अनागत
वर्तमान त्रिकालवर्ती नाना जीव सम्बन्धी विशुद्धतारूप इस करणके सर्व
परिणाम अमख्यात लोक प्रमाण है। बहुरि तिन परिणामनिविषे

तिस अधःप्रवृत्तकरणकालका प्रथमसमयसम्बन्धी जेते परिणाम हैं तिनिते लगाय द्वितीयादि समयनिविषे ऊपर-ऊपर अन्त समय पर्यन्त समान वृद्धि (चय) कर बद्धमान है (पृ० १२०)। अंक सदृष्टिकर कल्पना रूप परिमाण लीए दृष्टान्त मात्र कथन करिए है। सर्व अधःकरण परिणामनिकी संख्यारूप सर्वधन ३०७२। बहुरि अधःकरणके कालके समयनिका प्रमाणरूप गच्छ १६। बहुरि समय समय परिणामनिकी वृद्धिका प्रमाणरूप चय ४। (पृ० १२२)। तहाँ (१६ समयनिविषे) क्रमते एक-एक चय गधती परिणामनिकी संख्या हो है—१६२, १६६, १७०, १७४, १७८, १८२, १८६, १९०, १९४, १९८, २०२, २०६, २१०, २१४, २१८, २२२ (सयका जोड=३०७२)। ये उक्त राशिये अधःप्रवृत्तकरणके प्रथम समयसे लगाकर उमके चरम समय पर्यन्त ऊपर-ऊपर स्थापन करने चाहिए। (पृ० १२४)। आगे अनुकृष्ट कहिये है। तहाँ नीचेके समय सम्बन्धी परिणामनिके जे खण्ड ते परस्पर समान जैसे होइ तैसे एर समयके परिणामनि विषे खण्ड करना तिसका नाम अनुकृष्ट जानना। ए खण्ड एकर समयविषे युगपत् (अर्थात् एक समयवर्ती त्रिकालगोचर) अनेक जीवनिके पाइये ताते इनिको बरोबर स्थापन किए है (देखो आगे सदृष्टिका यन्त्र)। (प्रथम समयके कुल परिणामोंको संख्या १६२ कह आये हैं। उसके चार खण्ड करनेपर अनुकृष्ट रचनाने क्रमसे ३६, ४०, ४१, ४२ हो है। इनका जोड १६२ हो है। उतने इतने अरु बरोबर स्थापन किये। उसो प्रकार द्वितीय समयके चार खण्ड ४०, ४१, ४२, ४३ हो है। इनका जोड १६६ हो है। ओर इसो प्रकार आगे भी खण्ड करते-करते मोलने समयके ४४, ४५, ४६, ४७ खण्ड जानने। इहाँ सर्व जघन्य खण्ड जो प्रथम समयका प्रथम खण्ड ३६ ताके परिणामनिके अरु सर्वोत्कृष्ट अन्त समयका अन्त खण्ड ४७ ताके परिणामनिके किसी ही खण्डके परिणामनिकर सदृश समानता नाहीं है, जाते अवशेष समस्त ऊपरके व निचले समयसम्बन्धी खण्डनिका परिणाम पंजनिके यथा सम्भव समानता सम्भव है। (पृ० १२५-१२६)।

अब यथार्थ कथन करिये है। त्रिकालवर्ती नाना जीव सम्बन्धी समस्त अधःप्रवृत्तकरणके परिणाम असख्यात लोकमात्र है, सो सर्वधन जानना (सहनानी ३०७२)। बहुरि अधःप्रवृत्तकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र। ताके जेते समय होइ सो इहाँ गच्छ जानना (सहनानी १६)। श्रेणी गणित द्वारा चय व प्रथमादि समयोंके परिणामोंकी संख्या तथा अनुकृष्टिगत परिणाम पुंज निकाले जा सकते है। (दे० 'गणित' II/५)। (पृ० १२७)

१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	समय
४४	४३	४२	४१	४०	३९	३८	३७	३६	३५	३४	३३	३२	३१	३०	३६	प्र० खण्ड
४५	४४	४३	४२	४१	४०	३९	३८	३७	३६	३५	३४	३३	३२	३१	३०	द्वि खण्ड
४६	४५	४४	४३	४२	४१	४०	३९	३८	३७	३६	३५	३४	३३	३२	३१	तृ० खण्ड
४७	४६	४५	४४	४३	४२	४१	४०	३९	३८	३७	३६	३५	३४	३३	३२	च० खण्ड
२२२	२२१	२२०	२१९	२१८	२१७	२१६	२१५	२१४	२१३	२१२	२११	२१०	२०९	२०८	२०७	सर्व धन
चतुर्थ		तृतीय		द्वितीय		प्रथम		निर्वर्गणा		काण्डक						

विशुद्ध परिणामनिकी संख्या त्रिकालवर्ती नाना जीवनिके असख्यात लोकमात्र है। तिनिविषे अधःप्रवृत्तकरण माडे पहिला समय है ऐसे त्रिकाल सम्बन्धी अनेक जीवनिके जे परिणाम सम्भव तिनिके समूहकी प्रथम समय परिणामपुंज कहिये है। बहुरि जिन जीवनिकी अधःकरणमाडे दूसरा समय भया ऐसे त्रिकाल सम्बन्धी

अनेक जीवनिके जे परिणाम सम्भव तिनिके समूहकी द्वितीय समय-परिणामपुंज कहिये। ऐसे क्रमते प्रथमसमय पर्यंत जानना।

तहाँ प्रथमादि समय सम्बन्धी परिणाम पुंजा प्रमाण श्रेणी गणित व्यवहारका विधान कर पहिले जुदा जुदा कता है। सो सर्व सम्बन्धी पुंजनिको जोड असख्यात लोकमात्र (३०७२) प्रमाण होई है। बहुरि इस अधःप्रवृत्तकरणकालका प्रथमादि समय सम्बन्धी परिणामनिके विषे त्रिकालवर्ती नाना जीव सम्बन्धी प्रथम समयके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद निये जो परिणाम पुंज कता (३६, ४०, ४१ तक), ताके अधःप्रवृत्तकरणकालके जेते समय तिनिको संख्यातका भाग दिये जेता प्रमाण आवे तितना खण्ड करिये। से खण्ड निर्वर्गणा काण्डकके जेते समय तितने हो है (४)। वर्गणा कहिये समयनिकी समानता तोहि कर रहित जे ऊपरि ऊपरि समयवर्ती परिणाम खण्ड तिनिका जो काण्डक कहिए सर्वप्रमाण सो निर्वर्गणा काण्डक है। (चित्रमें चार समयोंके १६ परिणाम खण्डोंका एव निर्वर्गणा काण्डक है)। तिनि निर्वर्गणा काण्डकके समयनिका जो प्रमाण सो अधःप्रवृत्तकरणरूप जो ऊर्ध्व गच्छ (अन्तर्मुहूर्त अधः १६) ताके संख्यातका भाग मात्र है (१६/४=४)। सो गच्छ प्रमाण अनुकृष्ट गच्छता (३६ से ४२ तक=४) जानना। इस अनुकृष्ट गच्छ प्रमाण एक एवमसमय सम्बन्धी परिणामनि विषे खण्ड हो है (चित्रमें प्रदर्शित प्रत्येक समय सम्बन्धी परिणाम पुंज जो ४ है सो यथार्थमें संख्यात प्राप्ती प्रमाण है, क्योंकि अन्तर्मुहूर्त=सख्यात=सख्यात आयनी) ते क्रमते जानना। पृ० १२८

बहुरि इहाँ द्वितीय समयके प्रथम खण्ड अरु प्रथम समयका द्वितीय खण्ड (४०) ये होऊ समान हो है। तैसे ही द्वितीय समयका द्वितीयादि खण्ड अरु प्रथम समयका तृतीयादि खण्ड होऊ समान हो है। इतना विशेष है कि द्वितीय समयका अन्त खण्ड सो प्रथम समयका खण्डनिविषे किसी हो कर समान नाहीं। ऐसे अधःप्रवृत्तकरणकालका अन्तसमय पर्यंत जानने। (पृ० १२९)

ऐसे तिर्यगरचना जो बरोबर (अनुकृष्टि) रचना तोहि विषे एक एक समय सम्बन्धी खण्डनिके परिणामनिका प्रमाण कता। =पूर्व अधःकरणका एक एक समय विषे सम्भवत नाना जीवनिके परिणामनिका प्रमाण कता था। अत तिन विषे जुदे जुदे सम्भवते ऐसे एक एक समय सम्बन्धी खण्डनि विषे परिणामनिका प्रमाण इहाँ कता है। सा ऊपरिके ओर नीचेके समय सम्बन्धी खण्डनि विषे परस्पर समानता पाइये है। ताते अनुकृष्टि ऐसा नाम इहाँ सम्भव है। जितनी संख्या लाए ऊपरिके समय विषे कोई परिणाम खण्ड हो है तितनी संख्या लाए निचले समय विषे भी परिणाम खण्ड हो है। ऐसै निचले समयसम्बन्धी परिणाम खण्डते ऊपरिके समय सम्बन्धी परिणाम खण्ड विषे समानता जानि इनका नाम अधःप्रवृत्तकरण कहा है। (पृ० १३०)। (ध ६/१,६-८, ४/२१४-२१७)

४. परिणाम संख्यामें अंकुश व लंगल रचना

गो. जो. जो प्र ४६/१०८/६ प्रथमसमयानुकृष्टिप्रथमसमयजघन्यखण्डस्य ३६ चरमसमयपरिणामाना चरमानुकृष्टिसर्वोत्कृष्टखण्डस्य ४७ च कुत्रापि-सादृश्यं नास्ति शेषोपरितनसमयप्रतिखण्डानामप्रस्तनसमयवर्तिखण्डे, अथवा अप्रस्तनसमयप्रतिखण्डाना उपरितनसमयवर्तिखण्डे सह यथासंभव सादृश्यमस्ति। द्वितीयसमया ४० द्विचरमसमयपर्यन्त ४३ प्रथमप्रथमखण्डानि चरमसमयप्रथमखण्डा द्विचरमसमयपर्यंतखण्डानि च ४४/४५/४६। स्वस्वोपरितनसमयपरिणामे सह सादृश्याभावात् असदृशानि। इयमङ्कुशरचनेत्युच्यते। तथा द्वितीयसमया ४३ द्विचरमसमय ४६ पर्यन्त चरमचरमखण्डानि प्रथमसमयप्रथमखण्ड ३६ वर्जितशेषखण्डानि च स्वस्वाधस्तनसमयपरिणामे सह सादृश्याभावाद् विसदृशानि इय लङ्गलरचनेत्युच्यते। =बहुरि इहाँ विशेष है सो कहिये है—प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्ड (३६) सो सर्वसे जघन्य

खण्ड है। बहुरि अन्त समय सम्बन्धी अन्तका अनुकृष्ट खण्ड (१७) सो सर्वोत्कृष्ट है। सो इन दोऊनिकै कही अन्य खण्डकरि समानता नाही है। बहुरि अवशेष ऊपरि समय सम्बन्धी खण्डनिकै नीचले समय सम्बन्धी खण्डनि सहित अथवा नीचले समय सम्बन्धी खण्डनिकै ऊपरि समय सम्बन्धी खण्डनि सहित यथा सम्भव समानता है। तहा द्वितीय समयतै लागाय द्विचरम समय पर्यंत जे समय (२ से १५ तक के समय) तिनिका पहिला पहिला खण्ड (४०-५३), अर अत (न० १६) समयके प्रथम खण्डतै लागाय द्विचरम खण्ड पर्यंत (५४-५६) अपने अपने उपरिके समय सम्बन्धी खण्डनिकरि समान नाही है, तातै असदृश है। सो द्वितीयादि चरम समय पर्यंत सम्बन्धी खण्डनिकी ऊर्ध्व रचना कोए उपरि अन्त समयके प्रथमादि द्विचरम पर्यंत खण्डनिकी तिर्यक् रचना कोए अंकुशके आकारकी रचना हो है। तातै याक् अंकुश

खण्ड	अंकुश रचना	लांगल रचना
१६	५४	५६
१५	५३	५५
१४	५२	५४
१३	५१	५३
१२	५०	५२
११	४९	५१
१०	४८	५०
९	४७	४९
८	४६	४८
७	४५	४७
६	४४	४६
५	४३	४५
४	४२	४४
३	४१	४३
२	४०	४२
१	४०	४१

रचना कहिये। बहुरि द्वितीय समयतै लागाई द्विचरम समय पर्यंत सम्बन्धी अत अतके खण्ड अर प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्ड (३९) बिना अन्य सर्व खण्डते अपने अपने नीचले समय सम्बन्धी किसी ही खण्डनिकरि समान नहीं तातै असदृश है। सो इहा द्वितीयादि द्विचरम पर्यन्त समय सम्बन्धी अत अत खण्डनिकी ऊर्ध्व रचना कोए अर नीचे प्रथम समयके द्वितीयादि अंत पर्यंत खण्डनिकी तिर्यक् रचना कोए, हलके आकार रचना हो है। तातै याक् लांगल चित्र कहिये।

बहुरि जघन्य उत्कृष्ट खण्ड अर उपरि नीचे समय सम्बन्धी खण्डनिकी अपेक्षा कहे असदृश खण्ड तिन खण्डनि बिना अवशेष सर्वखण्ड अपने ऊपरिके और

नीचले समयसम्बन्धी खण्डनिकरि यथा सम्भव समान है। (पृ० १३०-१३१)। (अंकुश रचनाके सर्व परिणाम यद्यपि अपनेसे नीचेवाले समयके किन्ही परिणाम खण्डोंसे अवश्य मिलते हैं, परन्तु अपनेसे ऊपरवाले समयके किसी भी परिणाम खण्डके साथ नहीं मिलते। इसी प्रकार लांगल रचनाके सर्व परिणाम यद्यपि अपनेसे ऊपरवाले समयके किन्ही परिणाम खण्डोंसे अवश्य मिलते हैं, परन्तु अपनेसे नीचेवाले समयके किसी भी परिणाम खण्डके साथ नहीं मिलते। इनके अतिरिक्त बीचके सर्व परिणाम खण्ड अपने ऊपर अथवा नीचे दोनों ही समयके परिणाम खण्डोंके साथ बराबर मिलते ही हैं। (घ ६/१,६-८,४/२७/१)।

५. परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेद, अंक संदष्टि व यंत्र

गो. जी/जी, प्र/४६/१०६/१ तत्राध प्रवृत्तकरणपरिणामेषु प्रथमसमयपरिणामखण्डानां मध्ये प्रथमखण्डपरिणामा असंख्यातलोकमात्रा अपवर्तितस्तदा संख्यातप्रतरावलिभक्तासंख्यातलोकमात्रा भवन्ति। अमी च जन्ममध्यमोत्कृष्टभेदभिन्नानां। द्वितीयसमयप्रथमखण्डपरिणामाश्चयाधिका जन्ममध्यमोत्कृष्टविकल्पा प्राग्वदसंख्यातलोकपट्टे-

स्थानवृद्धिवर्धिता प्रथमखण्डपरिणामा सन्ति। एवं तृतीयसमयादि-चरमसमयपर्यन्त चयाधिका प्रथमखण्डपरिणामा सन्ति तथा प्रथमादिसमयेषु द्वितीयादिखण्डपरिणामा अपि चयाधिका सन्ति। =अव विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा वर्णन करिए है। तिनिकी अपेक्षा गणना करि पूर्वोक्त अध करणनिके खण्डनि विषे अल्पबहुत्व वर्णन करै है—तहां अध. प्रवृत्तकरणके परिणामनिविषे प्रथम समय सम्बन्धी परिणाम, तिनिके खण्डनिविषे जे प्रथम खण्डके परिणाम तै सामान्यपनै असंख्यातलोकमात्र (३६) है। तथापि पूर्वोक्त विधानके अनुसार संख्यात प्रतरावलीको जाका भाग दीजिए ऐसा असंख्यातलोक मात्र है (अर्थात् अस/स प्रतरावली—लोकके प्रदेश)। ते ए परिणाम अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये है। क्रमतै प्रथम परिणामतै लगाइ इतने परिणाम (देखो एक पट्ट स्थान पतित हानि-वृद्धिका रूप) भए पीछे एक बार पट्टस्थान वृद्धि पूर्ण होतै (अर्थात् पूर्ण होतो है)। (ऐसी ऐसी) असंख्यात लोकमात्र बार पट्ट स्थान पतित वृद्धि भए तिस प्रथम खण्डके सब परिणामनिकी संख्या (३६) पूर्ण होई है। (जैसे संदष्टि=सर्व जघन्य विशुद्धि=८, एक पट्टस्थान पतित वृद्धि=६, असंख्यात लोक=१०। तो प्रथम खण्डके कुल परिणाम $5 \times 6 \times 10 = 30$ । इनमें प्रत्येक परिणाम पट्टस्थान पतित वृद्धिमें बताये अनुसार उत्तरोत्तर एक-एक वृद्धिगत स्थान रूप है) यातै असंख्यात लोकमात्र पट्टस्थान पतित वृद्धि करि वर्द्धमान प्रथम खण्डके परिणाम है। पृ० १३२।

तैसे ही द्वितीय समयके प्रथम खण्डका परिणाम (४०) अनुकृष्टि चयकरि अधिक है। तै जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये है। सो ये भी पूर्वोक्त प्रकार असंख्यात लोकमात्र पट्टस्थान पतित वृद्धिकरि वर्द्धमान है। (एक अनुकृष्टि चयमें जितनी पट्ट स्थानपतित वृद्धि सम्भवे है) तितनी बार अधिक पट्टस्थानपतित वृद्धि प्रथम समयके प्रथम खण्डतै द्वितीय समयके प्रथम खण्डमें सम्भवे है। (अर्थात् यदि प्रथम विकल्प में ६ बार वृद्धि ग्रहण की थी तो यहाँ ७ बार ग्रहण करना)। ऐसे ही तृतीय आदि अन्तपर्यन्त समयनिके प्रथम खण्डके परिणाम एक अनुकृष्टि चयकरि अधिक है। बहुरि तैसे ही प्रथमादि समयनिके अपने अपने प्रथम खण्डतै द्वितीय आदि खण्डनिके परिणाम भी क्रमतै एक एक चय अधिक है। तहाँ यथा सम्भव पट्ट स्थान पतित वृद्धि जेती बार होइ तितना प्रमाण (प्रत्येक खण्डके प्रति) जानना। (पृ० १३३)।

स्व कृत संदष्टि व यन्त्र—उपरोक्त कथनके तात्पर्यपरसे निम्न प्रकार संदष्टि की जा सकती है।—सर्व जघन्य परिणामकी विशुद्धि=८ अविभाग प्रतिच्छेद, तथा प्रत्येक अनन्तगुणवृद्धि=१ की वृद्धि। यन्त्रमें प्रत्येक खण्डके जघन्यमे उत्कृष्ट पर्यन्तके सर्व परिणाम दशानिके लिए जघन्य व उत्कृष्टवाले दो ही अंक दर्शयि जायेंगे। तहाँ बीचके परिणामोंकी विशुद्धता क्रममे एक-एक वृद्धि सहित योग्य प्रमाणमें जान लेना।

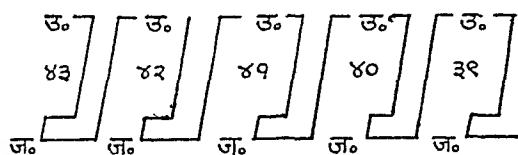
निर्वाण काण्डक	समय	प्रथम खण्ड		द्वि० खण्ड		तृ० खण्ड		चतु० खण्ड		
		परिणाम	ज० से० उ० विशुद्धता	परिणाम	ज० से० उ० विशुद्धता	परिणाम	ज० से० उ० विशुद्धता	परिणाम	ज० से० उ० विशुद्धता	
चतुर्थ	१६	२२२	५४	६६८-७५१	५५	७५२-८०६	५६	८०७-८६२	५७	८६३-९१८
	१५	२१८	५३	६४५-६६७	५४	६६८-७५१	५५	७५२-८०६	५६	८०७-८६२
	१४	२१४	५२	६६३-६४४	५३	६४५-६६७	५४	६६८-७५१	५५	७५२-८०६
	१३	२१०	५१	६४२-६६२	५२	६६३-६४४	५३	६४५-६६७	५४	६६८-७५१
तृतीय	१२	२०६	५०	४६२-५४१	५१	५४२-६६२	५२	६६३-६४४	५३	६४५-६६७
	११	२०२	४९	४४३-४६१	५०	४६२-५४१	५१	५४२-६६२	५२	६६३-६४४
	१०	१९८	४८	३६५-४४२	४९	४४३-४६१	५०	४६२-५४१	५१	५४२-६६२
	९	१९४	४७	३४८-३६४	४८	३६५-४४२	४९	४४३-४६१	५०	४६२-५४१
द्वितीय	८	१९०	४६	३०२-३४७	४७	३४८-३६४	४८	३६५-४४२	४९	४४३-४६१
	७	१८६	४५	२५७-३०१	४६	३०२-३४७	४७	३४८-३६४	४८	३६५-४४२
	६	१८२	४४	२१३-२६६	४५	२५७-३०१	४६	३०२-३४७	४७	३४८-३६४
	५	१७८	४३	१७०-२१२	४४	२१३-२६६	४५	२५७-३०१	४६	३०२-३४७
प्रथम	४	१७४	४२	१२८-१६६	४३	१७०-२१२	४४	२१३-२६६	४५	२५७-३०१
	३	१७०	४१	८७-१२७	४२	१२८-१६६	४३	१७०-२१२	४४	२१३-२६६
	२	१६६	४०	४७-८६	४१	८७-१२७	४२	१२८-१६६	४३	१७०-२१२
	१	१६२	३९	८-४६	४०	४७-८६	४१	८७-१२७	४२	१२८-१६६

यहाँ स्पष्ट रीतिसे ऊपर और नीचेके समयोंके परिणामोंकी विशुद्धतामें यथायोग्य समानता देखी जा सकती है। जैसे ईडे समयके द्वितीय खण्डके ४५ परिणामोंमेंसे नं० १ वाला परिणाम २५७ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। यदि एककी वृद्धिके हिसाबसे देखें तो इस ही का न० २५वाँ [२५७ + (२५-१)] = २८१ है। इसी प्रकार चौथे समयके चौथे खण्डका २५वाँ परिणाम भी २८१ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। इसलिए समान है।

६. परिणामोंकी विशुद्धताका अल्प-बहुत्व तथा उसकी सर्ववत् चाल—

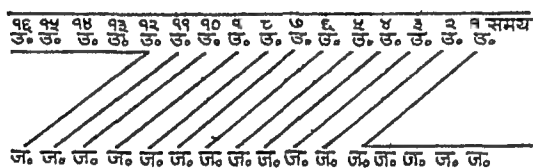
गो जो/जी प्र/४६/११०/१ तेषा विशुद्धयव्यवहृत्यमुच्यते तद्यथा—
प्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिं सर्वतः स्तोकापि जीव-
राशितोऽनन्तगुणा अविभागप्रतिच्छेदसमूहात्मिका भवति १६ ख।
अनन्तदुर्लभपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयखण्डजघन्य-
परिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।
एवं तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्यात्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणान-
न्तगुणाश्चरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिपर्यन्तवर्तन्ते। पुनः प्रथमसमय-
प्रथमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धितो द्वितीयसमयप्रथमखण्डजघन्यपरि-
णामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।

ततो द्वितीयखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा ततस्तदुत्कृष्टपरि-
णामविशुद्धिरनन्तगुणा। एवं तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योत्कृष्टपरि-
णामविशुद्धयोऽनन्तगुणितक्रमेण द्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणाम-
विशुद्धिपर्यन्तं गच्छन्ति। अनेन मार्गेण तृतीयादिममयेष्वपि निर्वर्गण-
काण्डकद्विचरमसमयपर्यन्तं जघन्योत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणि-
तक्रमेण नेतव्याः। प्रथमनिर्वर्गणकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यप-
रिणामविशुद्धिं प्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।
ततो द्वितीयनिर्वर्गणकाण्डकप्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशु-
द्धिरनन्तगुणा। ततस्तत्प्रथमनिर्वर्गणकाण्डकद्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृ-
ष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयनिर्वर्गणकाण्डकद्वितीयसम-
यप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततः प्रथमनिर्वर्गणका-
ण्डकतृतीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा एवमहिग-
त्या जघन्यादुत्कृष्टं उत्कृष्टजघन्यमित्यनन्तगुणितक्रमेण परिणामवि-
शुद्धिर्नीत्वा चरमनिर्वर्गणकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणाम-
विशुद्धिरनन्तानन्तगुणा। कुतः। पूर्वपूर्वविशुद्धितोऽनन्तानन्तगुणासिद्ध-
त्वात्। ततश्चरमनिर्वर्गणकाण्डकप्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणाम-
विशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिपर्यन्तं उत्कृष्टखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्ध-
योऽनन्तगुणितक्रमेण गच्छन्ति। तन्मध्ये या जघन्योत्कृष्टपरिणा-
मविशुद्धयोऽनन्तानन्तगुणिता सन्ति ता न विवक्षिता इति ज्ञातव्यम्।
= अत्र तिस्रः खण्डनिकैः विशुद्धताका अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा
अवपचहुत्व कहिहै—प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्डका जघन्य
परिणामकी विशुद्धता अन्य सर्व तैः स्तोका है। तथापि जीव राशिका
जो प्रमाण तातैः अनन्तगुणा अविभाग प्रतिच्छेदनिकैः समूहको धारै
है। बहुहुरि यातैः तिसही प्रथम समयका प्रथम खण्डका उत्कृष्ट परि-
णामकी विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातैः द्वितीय खण्डकी जघन्य
परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातैः तिस ही का उत्कृष्ट परिणाम-
की विशुद्धता अनन्तगुणी है। ऐसे ही क्रमते तृतीयादि खण्डनिविषै
भी जघन्य उत्कृष्ट परिणामनिकी विशुद्धता अनन्तगुणी अनन्तगुणी
अन्तका खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धि पर्यन्त प्रवर्तै है। (पृ० १३३)।
बहुहुरि प्रथम समयसम्बन्धी प्रथम खण्डकी उत्कृष्ट-परिणाम-विशुद्धतातैः
द्वितीय समयके प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता (प्रथम
समयके द्वितीय खण्डवत्) अनन्त गुणी है। तातैः तिस ही की
उत्कृष्ट विशुद्धता अनन्तगुणी है तातैः तिस ही के द्वितीय खण्डकी
जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातैः तिस ही की उत्कृष्ट
परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। ऐसे तृतीयादि खण्डनिविषै भी
जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी अनुक्रमकरि, द्वितीय
समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विशुद्धता पर्यन्त प्राप्त हो है। (पृ०
१३३)। बहुहुरि इस ही मार्गकरि तृतीयादि समयखण्डनिविषै भी
पूर्वोक्त लक्षणयुक्त जो निर्वर्गणा काण्डक ताका द्विचरम समय पर्यन्त
जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्त गुणानुक्रमकरि ब्यावन्ती।
बहुहुरि प्रथम निर्वर्गणा काण्डकका अन्त समय सम्बन्धी प्रथमखण्डकी
जघन्य विशुद्धतातैः प्रथम समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम
विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातैः दूसरे निर्वर्गणा काण्डकका प्रथम
समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी
है। तातैः तिस प्रथम निर्वर्गणा काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी
अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातैः
द्वितीय निर्वर्गणा काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी
जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातैः प्रथम निर्वर्गणा
काण्डकका तृतीय समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विशुद्धता
अनन्त गुणी है। या प्रकार जैसे सर्पको चाल इधरतैः उधर और
उधरतैः इधर पलटनि रूप हो है तैसे जघन्यतैः उत्कृष्ट और उत्कृष्टतैः
जघन्य ऐसे पलटनि विषै अनन्तगुणी अनुक्रमकरि विशुद्धता
प्राप्त करिहै।



पीछे अन्तका निर्वर्गणा काण्डका अन्त समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तान्तगुणी है। काहे तै १ यातै पूर्व पूर्व विशुद्धतातै अनन्तान्तगुणापनौ सिद्ध है। बहुविधतातै अन्तका निर्वर्गणा काण्डका प्रथम समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। ताकै ऊपरि अन्तका निर्वर्गणा काण्डका अन्त समय सम्बन्धी अन्तखण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता पर्यन्त अनन्तगुणा अनुक्रमकरि प्राप्त हो है। तिन विषे जे (ऊपरिकै) जघन्यतै (नीचेके) उत्कृष्ट परिणामनिकी विशुद्धता अनन्तान्तगुणी है ते इहाँ विवक्षा रूप नाही है, ऐसे जानना। (ध ६/१६-८, ४/२१८-२१९)।

(ऊपर ऊपर के समयों के प्रथम खण्डों की जघन्य परिणाम विशुद्धिसे एक निर्वर्गणा काण्डक नीचेके अन्तिम समयसम्बन्धी अन्तिम खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धि अनन्तगुणी कही गयी है।) उसकी सदृष्टि—(ध ६/१६-८, ४/२१९) (गो जी/जी.प्र व भापा/४६/१२०)।



७. अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक

ध ६/१६-८, ४/२२२/६ अवापनत्तरणे ताज दिठदिखडगो वा अनुभागवडगो वा गुणसेडी वा गुणसंकमो वा णरिथ। कुशो। एदेसि परिणामाण पुव्वुत्तचउव्विहकज्जुप्पायणमत्तीए अभावादे। केवलमणतगुणाए विसोहीए पडिसमय विमुज्जत्तो अप्सत्थाणं कम्माणं वेदठानियमणुभाग समय पडि अणतगुणहीणं बधदि, पसत्थाणं कम्माणमणुभागं चदुदठानिय समय पडि अणतगुण बधदि। एत्थदिठदिबधकालो अतोमुहुत्तमेत्तो। पुण्णे पुण्णे दिठदिबधे पल्लोवमस्स सखेज्जदिभागेणुणियमण्णं द्विदि बंधदि। एव सखेज्जसहस्सवारं द्विदिबंधोसरणेसु कदेसु अधापनत्तरणखा समप्पदि। अधापनत्तरणपढमसमयदिठदिबधादो चरिमसमयदिठदिबधो सखेज्जगुणहीणो। एत्थेव पढमसम्मत्तसज्जमाज्जमाभिमुहस्स दिठदिबधो सखेज्जगुणहीणो, पढमसम्मत्तसज्जमाभिमुहस्स अधापवत्तकरणचरिमसमयदिठदिबधो सखेज्जगुणहीणो।" अधःप्रवृत्तकरणमे स्थितिकाण्डकधात, अनुभागकाण्डकधात, गुणश्रेणी, और गुण सक्रमण नहीं होता है, क्योंकि इन अधःप्रवृत्तपरिणामोंके पूर्वोक्त चतुर्विध कार्योंके उत्पादन करनेकी शक्तिका अभाव है।—१ केवल अनन्तगुणी विशुद्धिके द्वारा प्रतिमय विशुद्धिकी प्राप्त होता हुआ यह जीव—२ अप्रशस्त कर्मोंके द्विस्थानीय अर्थात् निज और कांजीररूप अनुभागको समय समयके प्रति अनन्तगुणित हीन बान्धता है,—३ और प्रशस्त कर्मोंके गुड खाण्ड आदि चतुःस्थानीय अनुभागको प्रतिमय अनन्तगुणित बान्धता है। ४. यहाँ अर्थात् अधःप्रवृत्तकरण कालमें,

स्थितिबन्धका काल अन्तर्भूत मात्र है। एक एक स्थिति बन्धकालके पूर्ण होनेपर पश्योपमके सख्यातवें भागसे हीन अन्य स्थितिको बान्धता है (दे० अपकर्षण/३)। इस प्रकार संख्यात सहस्र चार स्थिति बन्धापसरणोंके करनेपर अधःप्रवृत्तकरणका काल समाप्त होता है।

अधःप्रवृत्तकरणके प्रथमसमय सम्बन्धी स्थितिबन्धसे उसीका अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। यहाँ पर हीं अर्थात् अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें, प्रथमसमयवत्त्वके अभिमुख जीवके जो स्थितिबन्ध होता है, उससे प्रथम समयवत्त्व सहित सयमासंयमके अभिमुख जीवका स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। इससे प्रथमसमयवत्त्व सहित सकलसमयके अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। (इस प्रकार इस करणमें चार आवश्यक जानने—१, प्रतिमय अनन्तगुणी विशुद्धि, २ अप्रशस्त प्रकृतियोंका केवल द्विस्थानीय बन्ध और उसमें भी अनन्तगुणी हानि, ३ प्रशस्त प्रकृतियोंके चतुःस्थानीय अनुभागबन्धमे प्रतिमय अनन्तगुणी वृद्धि; ४ स्थितिबन्धापसरण) (ल सा./मू./३७-३६/७२) / (क्ष सा./मू./३६३/४८५) / (गो जी/जी. प्र/४६/११०/१४) / (गो. क./जी प्र/५५०/७४३/६)।

८. सम्यक्त्व प्राप्तिसे पहले भी सर्व जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं।

ध ६/१६-८, ४/२१७/७ मिच्छादिदोआदीणं दिठदिबधादिपरिणामा वि हेदिठमा उवरिमेसु, उवरिमा हेदिठमेसु अनुहरति, तेसि अधावत्तसण्णा किण्ण कदा। ण, इदुत्तादो। कथं एद णव्वदे। अतदीवय-अधापवत्तणामादो।=प्रश्न—मिथ्यादृष्टि आदि जीवोंके अधस्तन-स्थितिबन्धादि परिणाम उपरि परिणामोमें और उपरि स्थितिबन्धादि परिणाम अधस्तन परिणामोमें अनुकरण करते हैं, अर्थात् परस्पर समानताको प्राप्त होते हैं, इसलिए इनके परिणामोंकी 'अधःप्रवृत्त' यह संज्ञा क्यों नहीं की? उत्तर—नहीं, क्योंकि यह बात झूठ है। प्रश्न—यह कैसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि 'अधःप्रवृत्त' यह नाम अन्तदीपक है। इसलिए प्रथमोपशमसम्यक्त्व होनेसे पूर्व तक मिथ्यादृष्टि आदिके पूर्वोत्तर समयवर्ती परिणामोंमें जो सदृशता पायी जाती है, उसकी अधःप्रवृत्त संज्ञाका सूचक है।

५. अपूर्वकरण निर्देश

१. अपूर्वकरणका लक्षण—

ध. १/१, १, १७/गा ११६-११७/१२३. भिण्ण-समय-दिठएहि दु जीवेहि ण होइ सब्बदा सिरसो। करणेहि एक्कसमयदिठएहि सिरसो विसरिसो य ११६। एदमिह गुणदठणे विसरिस-समय-दिठएहि जीवेहि। पुव्वमपत्ता जम्हा होंति अपुव्वा हु परिणामा ११७।
ध. १/१, १, १६/१२०/१ करणा परिणामा न पूर्वा अपूर्वा। नाना-जीवापेक्षया प्रतिमयमादित क्रमप्रवृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्यान्तर्विवक्षितमयवर्तिप्राणिनो व्यतिरिच्यान्यसमयवर्तिप्राणिभिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैरसमाना दति यावत्। अपूर्वरिच ते करणाश्चापूर्वकरणा ।"=१ अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सदृशता नहीं पायी जाती है, किन्तु एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सदृशता और विसदृशता दोनों ही पायी जाती है। ११६। (गो जी/मू./२२/१४०) इस गुणस्थानमें विमदृश अर्थात् भिन्न-भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे, ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं। इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है। ११७।

(गो जी/मू ११/१३६)। २ करण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहिले नही हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि नाना जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें क्रमसे बढ़ते हुए सख्यातलोक प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़ कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अप्राप्य परिणाम अपूर्व कहलाते हैं। अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं। इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं। (यद्यपि यहाँ अपूर्वकरण नामक गुणस्थान की अपेक्षा कथन किया गया है, परन्तु सर्वत्र ही अपूर्वकरणका ऐसा लक्षण जानना) (रा वा १६/१/१२।५८६/४) (ल सा मू ११/५३)।

२. अपूर्वकरणका काल

ध ६/१.६ ८.४/२२०/१ “अपुव्वकरणद्धा अतोमुहुत्तमेत्ता होदि त्ति । = अपूर्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है। (गो.जी/मू १३/१४१) (गो क/मू ११०/१०६४)।

३ अपूर्वकरणमें प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या

ध ६/१.६-८.४/२२०/१ अपुव्वकरणद्धा अतोमुहुत्तमेत्ता होदि त्ति अतोमुहुत्तमेत्तसमयाणं पढम रचना कायव्वा । तत्थ पढमसमयपाओ-गविस होण पमाणमसखेज्जा लोगा । विदियसमयपाओगविसोहीण पमाणमसखेज्जा लोगा । एव गेयव्व जाव चरिमसमओ त्ति । = अपूर्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है, इसलिए अन्तर्मुहूर्त-प्रमाण समयोंकी पहले रचना करना चाहिए। उसमें प्रथम समयके योग्य विशुद्धियोंका प्रमाण असख्यात लोक है, दूसरे समयके योग्य विशुद्धियोंका प्रमाण असख्यात लोक है। इस प्रकार यह क्रम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (यहाँ अनुकृष्टि रचना नहीं है)।

गो जी./मू १३/१४१ अतोमुहुत्तमेत्ते पडियममयमसखेलोणपरिणामा । कमउड्ढा पुव्वगुणे अणुठ्ठोणरिथि णियमेण । १३। = अन्तर्मुहूर्तमात्र जो अपूर्वकरणका काल तीर्हि विषे समय-समय प्रति क्रमते एक-एक चर पर अमल्यात लोकमात्र परिणाम है। तहाँ नियमकरि पूर्वा-पर समय सम्यन्धी परिणामनिकी समानताका अभावतै अनुकृष्टि विधान नाहीं है। —इहाँ भी अरु सदृष्टि करि दृष्टात मात्र प्रमाण कल्पना करि रचनाका अनुक्रम दिग्वाड्ये है—(अपूर्वकरणके परिणाम ४०६६, अपूर्वकरणका काल ८ समय, सख्यातका प्रमाण ४, चय १६)। इस प्रकार प्रथम समयसे अन्तिम पाठवें समय तक क्रमसे एक एक चय (१६) बढ़ते—४५६, ४७२, ४८८, ५०४, ५२०, ५३६, ५५२ और ५६८ परिणाम हो है। सर्वका जोड=४०६६ (गो क./मू. १६०/१०६४)।

४. परिणामोंकी विशुद्धता में वृद्धिक्रम

ध ६/१.६-८.४/२२०/१ “पढमसमयविओहीहि तो विदियसमयविओहीओ विमेओहिगाओ । एं गेयव्व जाव चरिमसमओत्ति । विमेओ पुण अतोमुहुत्तपडिभागिओ । एदेमि करणाणं तिच्च-मददाए अप्पावहुग उच्चदे । त जधा—अपुव्वकरणस्य पढमसमयजहणगविसोही थोवा । तत्थेव उक्खम्मिया विओही अणतगुणा । विदियसमयजहणगविसोही अणतगुणा । तत्थेव उक्खम्मिया विओही अणतगुणा । तदियसमय-जहणगविसोही अणतगुणा । तत्थेव उक्खम्मिया विओही अणतगुणा । एव गेयव्व जाव अपुव्वकरणचरिमसमओ त्ति । = प्रथम समयकी विशुद्धियोंसे दूसरे समयकी विशुद्धियाँ विशेष अधिक होती हैं। इस प्रकार यह क्रम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। यहाँपर विशेष अन्तर्मुहूर्तका प्रतिभागी है। इन करणोंकी, अर्थात् अपूर्वकरणकालके विभिन्न समयवर्ती परिणामोंकी तीव्र-

मन्दताका जलपवहुत्व कहते हैं। वह इस प्रकार है—अपूर्वकरणकी प्रथम समयसम्यन्धी जघन्य विशुद्धि सबसे कम है। वहाँ पर ही उत्कृष्ट विशुद्धि अनन्तगुणित है। प्रथम समयकी उत्कृष्ट विशुद्धिसे द्वितीय समयकी जघन्य विशुद्धि अनन्तगुणित है। वहाँपर ही उत्कृष्ट विशुद्धि अनन्तगुणित है। तृतीय समयकी जघन्य विशुद्धि द्वितीय समयकी उत्कृष्ट विशुद्धिसे अनन्तगुणी है। वहाँ पर ही उत्कृष्ट विशुद्धि अनन्तगुणित है। इस प्रकार यह क्रम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (न मा/मू./५२।५४) (गो. जी/मू व जी प्र १३/१४२) (गो क./मू व जी प्र ११०/१०६४) (रा वा १६/१/१२/५८६/२)।

५. अपूर्वकरणके परिणामोंकी सदृष्टि व यन्त्र

कोशकार—अपूर्वकरणके परिणामोंकी सख्या व विशुद्धियोंकी दर्शानेके लिए निम्न प्रकार सदृष्टि की जा सकती है—

क्रम	प्रतिसमय वर्ती कुल परिणाम	ज से उ विशुद्धियाँ
८	४६८	४४४६-५०१६
७	४५२	३८६७-४४४८
६	४३६	३३६१-३८६६
५	४२०	२८४१-३३६०
४	४०४	२३३७-२८४०
३	४८८	१८४८-२३३६
२	४७२	१३७७-१८४८
१	४५६	६२१-१३७६
	४०६६	सर्व परिणाम

कुल परिणाम=४०६६, अनन्त गुणी वृद्धि=१ चय, सर्व-जघन्य परिणाम=अध करण-के उत्कृष्ट परिणाम ६१६ से आगे अनन्तगुणा=६२१।

यहाँ एक ही समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें यद्यपि समानता भी पायी जाती है, क्योंकि एक ही प्रकारकी विशुद्धिवाले अनेक जीव होने सम्भव है। और विसदृष्टता भी पायी जाती है, क्योंकि एक समयवर्ती परिणाम विशुद्धियोंकी सख्या ज-सख्यात लोक प्रमाण है।

परन्तु भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें तो सर्वथा असमानता ही है, समानता नहीं, क्योंकि यहाँ अध करणवत् अनुकृष्टि रचनाका अभाव है।

६. अपूर्वकरणके चार आवश्यक

ल, सा/मू १३-१४/५४ गुणमेढीगुणसंकमठिदिरसरडा अपुव्वकरणाओ । गुणसकमेण सम्मा मिससाण पूरणोत्ति हवे । १३। ठिदि वधोत्तरण पुण अपावत्तादुपूरणीत्ति हवे । ठिदिर्ववट्ठविरडुक्कीरणकाला समा होति । १४। =अपूर्वकरणके प्रथम समयतै लगाय यावत् सम्यक्त्व-मोहनी मिश्रमोहनीका पूरणकाल, जो जिस कालविषे गुणसक्रमणकरि मिथ्यात्वकी सम्यक्त्वमोहनी मिश्रमोहनी रूप परिणमावै है, तिस कालका अन्त समय पर्यन्त १ गुणश्रेणी, २ गुणसक्रमण, ३ स्थिति खण्डन और ४ अनुभाग खण्डन ए च्यार आवश्यक हो है । १३। बहुरि स्थिति वधापसरण है सो जध-प्रवृत्त करणका प्रथम समयतै लगाय तिस गुणसक्रमण पूरण होनेका काल पर्यंत हो है। यद्यपि प्रायोग्य लब्धितै ही स्थितिबधापसरण हो है, तथापि प्रायोग्य लब्धिके सम्यक्त्व होनेका अनवस्थितपना है। निगम नाहीं है। तातै ग्रहण न कीया। बहुरि स्थिति वधापसरण काल अर स्थितिकाडकोत्करण-काल ए दोऊ समान अन्तर्मुहूर्त मात्र है। (विशेष देखो अपकर्षण / ३, ४) (यद्यपि प्रथमसम्यक्त्वका आश्रय करके कथन किया गया है पर सर्वत्र ये चार आवश्यक यथासम्भव जानना)। (ध ६/१, ६-८/२२४/१ तथा २२७/७) (क्ष. सा/मू ३६७/४८७), (गो जी/जी प्र १४/१४७/८)।

७. अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कथंचित् समानता असमानता

ध. १/१.१.१७/१८०/४ एतेनापूर्वविशेषेण अ. प्रवृत्तपरिणामव्युदास' कृत इति द्रष्टव्य, तत्रतनपरिणामानामपूर्वत्वाभावात् । = इसमें दिये गये अपूर्व विशेषणसे अधःप्रवृत्त परिणामोका निराकरण किया गया है, ऐसा समझना चाहिए, क्योंकि, जहाँ पर उपरितन-समयवर्ती जीवोंके परिणाम अधस्तनसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंके साथ सदृश भी होते हैं और विसदृश भी होते हैं ऐसे जध प्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पायी जाती । (ऊपर ऊपरके समयोंमें नियमसे अनन्तगुण विशुद्ध विसदृश ही परिणाम अपूर्व कहला सकते हैं) ।

ल. सा./मू./१२१८४ विदियकरणादिसमयादंतिमसमओत्ति अवरवर-मुद्धो । अहिगदिणा सल्लु सव्वे होति अणतेण गुणियकमा । १२१ = दूसरे करणका प्रथम समयतै लगाय अन्त समयपर्यन्त अपने जघन्यतै अपना उत्कृष्ट अर पूर्व समयके उत्कृष्टतै उत्तर समयका जघन्य परिणाम क्रमतै अनन्तगुणी विशुद्धता लीए सर्पकी चालवत् जानने । (विशेष देखो करण १५/४ तथा करण १४/६) ।

६. अनिवृत्तिकरण निर्देश

१. अनिवृत्तिकरणका लक्षण

ध. १/१.१.१७/११६-१२०/१८६ एकस्मिन्कालसमए सठाणादीहि जह णिवट्ठति । ण णिवट्ठति तह चिय परिणामेहि मिहो जे हु । ११६। होंति अणियट्ठिणोते पडिसमय जेस्सिमेक्कपरिणामा । विमलयर-भाण-हुयवह-मिहाहि णिह्व-कम्म-वणा । १२०। = अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमें-से किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिस प्रकार शरीरके आकार, वर्ण आदि बाह्यरूपसे और ज्ञानोपयोगादि अन्तरग रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामगले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्त गुणी विशुद्धिसे बढ़ते हुए एकसे ही (समान विशुद्धिको लिये हुए ही) परिणाम पाये जाते हैं । तथा वे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंसे कर्मबनको भस्म करनेवाले होते हैं । ११६-१२० । (गो. जी./मू./१६-४७/१४६), (गो. क./मू./६११-६१२/१०६८), (ल. सा./जी. प्र./३६/७१) ।

व. १/१.१.१८/१८३।११ समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्ति निवृत्ति । अथवा निवृत्तिर्व्यावृत्ति, न विद्यते निवृत्तिर्येषा तेऽनिवृत्त्यय । = समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेद रहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं । अथवा निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती (अर्थात् जो छूटते नहीं) उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।

२. अनिवृत्तिकरणका काल

ध. ६/१.६-८, ४/२२१/८ अणियट्ठीकरणद्वा अतोमुहुत्तमेत्ता होदि ति तस्मि अत्राप समया रवेदग्गा । = अनिवृत्तिकरणका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है । इसलिए उसके कालके समयोंकी रचना करना चाहिए ।

३. अनिवृत्तिकरणमे प्रति समय एक ही परिणाम सम्भव है

ध. ६/१.६-८, ४/२२१/६ एत्थ समय पडि एत्तेको चेव परिणामो होदि, एकस्मिहसमए जहणुत्तस्सपरिणामभेदाभावा । = यहाँ पर अर्थात् अनिवृत्तिकरणमें, एक एक समयके प्रति एक-एक ही परिणाम होता

है, क्योंकि, यहाँ एक समयमें जघन्य और उत्कृष्ट परिणामोंके भेदका अभाव है । (ल. सा./मू./८३।११८ तथा जी. प्र./३६/७१) ।

४. अनिवृत्तिकरणके परिणामोकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम

ध. ६/१.६-८, ४/२२१/११ एदासि (अणियट्ठीकरणस्स) विसोहीणं तिव्व-मददाए अप्पावहुणं उच्चदे-पढमसमयविमोही थोवा । विदियसमयविसोही अणतगुणा । तत्तो तदियसमयविसोही अजहणु-वकस्सा अणतगुणा । एवं णेयव्व जाव अणियट्ठीकरणद्वाए चरिम-समओत्ति । = अब अनिवृत्तिकरण सम्बन्धी विशुद्धियोंकी तीव्रता मन्दताका अल्पबहुत्व कहते हैं—प्रथम समय सम्बन्धी विशुद्धि सबसे कम है । उसमें द्वितीय समयकी विशुद्धि अनन्तगुणित है । उससे तृतीय समयकी विशुद्धि अजघन्योत्कृष्ट अनन्तगुणित है । इस प्रकार यह क्रम अनिवृत्तिकरणकालके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए ।

५. नाना जीवोंमें योगोंकी सदृशताका नियम नहीं है

ध. १/१.१.२७/२२०/५ ण च तेसि सव्वेसि जोगस्स सरिसत्तणे णियमो अरिथ लोणपूरणमिहट्ठियकेवलीण व तहा पडिवायय-मुत्ताभावादो । = अनिवृत्तिकरणके एक समयवर्ती सम्पूर्ण जीवोंके योगकी सदृशताका कोई नियम नहीं पाया जाता । जिस प्रकार लोकपूरण समुदायमें स्थित केवलियोंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमाणम है उस प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमाणमका अभाव है ।

६. नाना जीवोंमें काण्डक घात आदिकी समानता और प्रदेश बन्धकी असमानता

ध. १/१.१.२७/२२०/५ ण च अणियट्ठिम्ह पदेसवधो एय समयमिह बट्ठ-माणसव्वजीवाण सरिसो तस्स जोगकारणत्तादो । = तदो सरिमपरिणामत्तादो सव्वेसिमणियट्ठीण समाणसमयसट्ठियाण ट्ठिदिअणु-भागघादत्त-बंधोसरण-गुणसेद्धि-णज्जरासकमणं सरिसत्तणं सिद्धं । = परन्तु इस कथनसे अनिवृत्तिकरणके एक समयमें स्थित सम्पूर्ण जीवोंके प्रदेशबन्ध सदृश होता है ऐसा नहीं समझ लेना चाहिए, क्योंकि, प्रदेशबन्ध योगके निमित्तमे होता है और तहाँ योगोंके सदृश होनेका नियम नहीं है (देखो पहले न० ५ वाला शीर्षक) । .. इसलिए समान समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थान-वाले जीवोंके सदृश परिणाम होनेके कारण स्थितिकाण्डकघात, अनु-भागकाण्डकघात, बन्धापसरण, गुणश्रेणी निर्जरा और सक्रमणमें भी समानता सिद्ध हो जाती है ।

क्ष. सा./मू./४१२-४१३/४६६ बाहरपडमे पढमं ठिदिखंडविसरिमं तु विदियादि । ठिदिखडय समारणं सव्वस्स समाणकानमिह । ४१२। पल्लस्स संखभाग अवरं तु वरं तु संखभागहिय । वादादिमठिदिखंडो सेसो सव्वस्स सरिसा हु । ४१३। = अनिवृत्तिकरणका प्रथम समयविषे पहिला स्थिति खण्ड है सो तो विसदृश है, नाना जीवनिर्के समान नहीं है । बहुरि द्वितीयादि स्थितिखण्ड है ते समानकाल विषे सर्व-जीवनिर्के समान है । अनिवृत्तिकरण मादं जिनकौ समान काल भया तिनकै परस्पर द्वितीयादि स्थितिकाण्डक आयामका समान प्रमाण जानना । ४१२। सो प्रथम स्थिति खण्ड जघन्य तो पच्यका असंख्यातवाँ भाग मात्र है । उत्कृष्ट ताका संख्यातवाँ भाग करि अधिक है । बहुरि अवशेष द्वितीयादिखण्ड सर्ज जीवनिर्के समान हो है । अपूर्वकरणका प्रथम समयतै लगाय अनिवृत्तिकरणविषे यावत् प्रथम खण्डका घात न होइ तानत् एते हो सभवे (अर्थात् जिसीके स्थिति खण्ड जघन्य होइ और किसीके उत्कृष्ट) बहुरि तिम प्रथम-काण्डकका घात भए पीछे समान समयनिविषे प्राप्त मय जीवनिर्के स्थिति सत्त्वकी समानता हो है, तातै द्वितीयादि काण्डक आयामकी भी समानता जाननी । ४१३।

७. अनिवृत्तिकरणके चार आवश्यक

घ. ६/१.६-८/२२६/८ ताधे चैव अण्णो टिट्ठिखंडओ अण्णो अणुभाग-खंडओ, अण्णो टिट्ठिखंडो च आढत्तो । पुव्वोक्खिड्डपदेसग्गादो जमखेज्जगुण पदेसमोक्खिड्डगुण अपुव्वकरणो व्व गलितसेस गुणसेहिं करेदि । एव टिट्ठिखंड-टिट्ठिखंडय-अणुभागखंडयसहसेसु गदेसु अणियट्ठोअद्धाए चरिमसमय पावदि । =उसी (अनिवृत्तिकरणको प्रारम्भ करनेके) समयमें ही १. अन्य स्थितिखण्ड, २. अन्य अनुभाग खण्ड और ३. अन्य स्थिति बन्ध (अपसरण) को आरम्भ करता है । पूर्वमें अपकर्षित प्रदेशाग्रेस असख्यात गुणित प्रदेशका अपकर्षण कर अपूर्वकरणके समान गलितावशेष गुणश्रेणीको करता है । १०. इस प्रकार सहस्रो स्थितिबन्ध, स्थितिकाण्डकघात, और अनुभागकाण्डकघातोंके व्यतीत होनेपर अनिवृत्ति करणके कालका अन्तिम समय प्राप्त होता है । (ल. सा./मू./८३-८४/११८), (क्ष. सा./मू./४११-४३७/४६६) ।

८. अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर

घ. १/१.१.१७/१८/१ अपूर्वकरणाश्च तादृक्षा केचित्सन्तीति तेपामप्यय व्यपदेश प्राप्नोतीति चेन्न, तेपा नियमाभावात् । =प्रश्न—अपूर्वकरण गुणस्थानमें भी कितने ही परिणाम इस प्रकारके होते हैं (अर्थात् समान समयवर्ती जीवोंके समान होते हैं और असमान समयवर्ती भी परस्पर समान नहीं होते) अतएव उन परिणामोंको भी अनिवृत्ति मज्ञा प्राप्त होनी चाहिए । उत्तर—नहीं, क्योंकि, उनके निवृत्ति रहित (अर्थात् समान) होनेका कोई नियम नहीं है । ल. सा./जी. प्र./३६/७१/१६ अनिवृत्तिकरणोऽपि तथैव पूर्वोत्तरसमयेषु सख्याविशुद्धिसादृश्याभावाद् भिन्नपरिणाम एव । अयं तु विशेष —प्रतिसमयमेंरूपपरिणाम जघन्यमध्यमोत्कृष्टपरिणामभेदाभावात् । यथाध प्रवृत्तापूर्वकरणपरिणामाः प्रतिसमय जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदाद-संख्यातलोकमात्रविकल्पाः पटस्थानवृद्ध्या वर्द्धमाना सन्ति न तथानिवृत्तिकरणपरिणामाः तेपामेकस्मिन् समये कालत्रयेऽपि विशुद्धिसादृश्यादेक्यमुपचर्यते । =यद्यपि अपूर्वकरणकी भाँति अनिवृत्तिकरणमें भी पूर्वोत्तर समयमें होनेवाले परिणामोंकी सख्या व विशुद्धि सदृश न होनेके कारण भिन्न परिणाम होते हैं, परन्तु यहाँ यह विशेष है कि प्रतिसमय एक ही परिणाम होता है, क्योंकि यहाँ जघन्य मध्यम और उत्कृष्ट परिणामरूप भेदका अभाव है । अर्थात् जिस प्रकार अध प्रवृत्तकरण और अपूर्वकरणके परिणाम प्रतिसमय जघन्य मध्यम और उत्कृष्टके भेदसे असख्यात लोकमात्र विकल्प-सहित पटस्थान वृद्धिसे वर्द्धमान होते हैं, उस प्रकार अनिवृत्तिकरणके परिणाम नहीं होते, क्योंकि, तीनों कालोंमें एक समयवर्ती उन परिणामोंमें विशुद्धिहीन सदृशता होनेके कारण एकता कही गयी है ।

९. यहाँ जीवोंके परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवालोंके लिए ही है, यह कैसे कहते हो ?

घ. १/१.१.१७/१८/२ समानसमयस्थितजीवपरिणामानामिति कथम-धिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' एत्यनुवर्तनादेव द्वितीयादिसमयवर्तिजीवैः सह परिणामाभेदाभावात् । =प्रश्न—इस गुणस्थानमें जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलायी है, वह समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ? उत्तर—'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिमें ही यह सिद्ध होता है कि इस गुणस्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है ।

१०. गुणश्रेणी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी इसके परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१.२७/२१६/२ कज्ज-पाणत्तादो कारणपाणत्तमणुमाणिज्जदि इदि एदमवि ण घडदे, एयादो भोगरादो बहुकोडिकवालोलभा । तत्थ वि होदु णाम भोगरो एओ, ण तस्स सत्तीणमेयत्तं, तदो एयवत्तप-रूपत्ति-प्पसंगादो इदि चे तो खवहि एत्थ वि भवदु णाम ट्ठिदिक्कंय-घाद-अणुभागकंयघाद - ट्ठिदिक्कंधोसरण - गुणसंकम-गुणसेही-ट्ठिदि-अणुभागबंध-परिणामाण पाणत्त तो वि एग-ममयमठियणणा-जीवाण सरिसा चैव, अण्णहा अणियट्ठिसेसणाणुववत्तीदो । जइ एव, तो सव्वेसिमणियट्ठो-णमेय-समयमिह वट्टमाणाणा ट्ठिदि-अणु-भागघादाण सरिसत्त पावेदि त्ति चे ण दोसो, इट्ठत्तादो । पढम-ट्ठिदि-अणुभाग-खंडदाण-सरिसत्त णियमो णत्थि, तदो णेदं घडदि त्ति चे ण दोसो, हद तेस-ट्ठिदि अणुभागार्ण एय-पमाण-णियम-दसणादो । =प्रश्न—अनेक प्रकारका कार्य होनेसे उनके साधनभूत अनेक प्रकारके कारणोंका अनुमान किया जाता है । अर्थात् अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रतिसमय असंख्यातगुणी कर्मनिर्जरा, स्थितिकाण्डकघात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसलिए उनके साधनभूत परिणाम भी अनेक प्रकारके होने चाहिए । उत्तर—यह कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि, एक मुद्गरसे अनेक प्रकारके कपालरूप कार्यकी उपलब्धि होती है । प्रश्न—वहाँपर मुद्गर एक भले ही रहा आवे, परन्तु उसकी शक्तियोंमें एकपना नहीं बन सकता है । यदि मुद्गरकी शक्तियोंमें भी एकपना मान लिया जावे तो उससे एक कपालरूप कार्यकी ही उत्पत्ति होगी । उत्तर—यदि ऐसा है तो यहाँपर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, स्थितिबन्धा-पसरण, गुणसक्रमण, गुणश्रेणीनिर्जरा, शुभ प्रकृतियोंके स्थितिबन्ध और अनुभागबन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापना रहा आवे, तो भी एक समयमें स्थित नाना जीवोंके परिणाम सदृश ही होते हैं, अन्यथा उन परिणामोंके 'अनिवृत्ति' यह विशेषण नहीं बन सकता है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो एक समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातकी समानता प्राप्त हो जायेगी । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यह बात तो हमें इष्ट ही है—दे० करण/६/६ । प्रश्न—प्रथम स्थितिकाण्डक और प्रथम अनुभागकाण्डककी समानताका नियम तो नहीं पाया जाता है, इसलिए उक्त कथन घटित नहीं होता है । उत्तर—यह भी कोई दोष नहीं है, क्योंकि, प्रथम स्थितिके अवशिष्ट रहे हुए खण्डका और उसके अनुभाग खण्डका अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले प्रथम समयमें ही घात कर देते हैं, अतएव उनके द्वितीयादि समयोंमें स्थितिकाण्डकोका और अनुभागकाण्डकोका एक प्रमाण नियम देखा जाता है ।

करण लब्धि—दे० लब्धि/४ ।

करणानुयोग—दे० अनुयोग ।

करभवेदिनो—भरत आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

करीरी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

करुणा—स, सि /७/११/३४६/८ दीनानुग्रहभाव कारुण्यम् । =दीनों पर दयाभाव रखना कारुण्य है । (रा. वा./७/११/३/४३८/१६) (जा. २/७/८-१०)

भ आ /वि /१६६६/१६६/१३ शारीर, मानस, स्वाभाविक च दु खम-सह्याप्नुवतो दृष्टा हा वराका मिथ्यादर्शनेनाविरत्या कपायेणाशुभेन योगेन च समुपाजिताशुभकर्मपर्यायपुद्गलस्फुटतदुपद्रवा विपदो विवशा प्राप्नुवन्ति इति करुणा अनुकम्पा । =शारीरिक, मानसिक,

और स्वाभाविक ऐसी असह्य दुःखराशि प्राणियोंको सता रही है, यह देखकर, "अहह, इन दोन प्राणियोंने मिथ्यादर्शन, अविरति, कपाय और अशुभयोगसे जो उत्पन्न किया था, वह कर्म उदयमें आकर इन जीवोंको दुःख दे रहा है। ये कर्मवश होकर दुःख भोग रहे हैं। इनके दुःखसे दुःखित होना करुणा है।

भ आ/वि/१८३६/१६४०/३ दया सर्वप्राणिविषया। = सर्व प्राणियोंके ऊपर उनका दुःख देखकर अन्त करण आर्द्र होना दयाका लक्षण है।

* अनुकम्पाके भेद व लक्षण—दे० अनुकम्पा।

२. करुणा जीवका स्वभाव है

ध, १३/५.४८/३६१/१४ करुणाए कारणं कम्मं करुणे त्ति किं ण वुत्तं। ण करुणाए जीवसहावस्स कम्मजणित्तविरोहादो। अकरुणाए कारण कम्म वत्तव्व। ण एस दोसो, सजमघादिकम्माण फलभावेण तित्से अन्धुवगमादो। = प्रश्न—करुणाका कारणभूत कर्म करुणा कर्म है, यह धर्मो नहीं कहा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, करुणा जीवका स्वभाव है, अतएव उसे कर्मजनित माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—तो फिर अकरुणाका कारण कर्म कहना चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उसे समयमाती कर्मोंके फलरूपसे स्वीकार किया गया है।

३. करुणा धर्मका मूल है

कुरल/२४/२ यथाक्रम समीक्ष्यैव दया चित्तेन पालयेत्। सर्वे धर्मा हि भाषन्ते दया मोक्षस्य साधनम्। = ठीक पद्धतिसे सोच-विचारकर हृदयमें दया धारण करो, और यदि तुम सर्व धर्मोंसे इस बारेमें पूछकर देखोगे तो तुम्हें माखूम होगा कि दया ही एकमात्र मुक्तिका साधन है।

प वि/६/३७ येपा जिनोपदेशेन कारुण्यामृतपूरिते। चित्ते जीवदया नास्ति तेपा धर्म कुतो भवेत्। ३७। मूल धर्मतरोराया व्रताना धाम सपदाम्। गुणाना निधिरित्यङ्गिदया कार्या विवेकिभि। ३८। = जिन भगवान्के उपदेशसे दयालुतारूप अमृतसे परिपूर्ण जिन श्रावकोंके हृदयमें प्राणिदया आविर्भूत नहीं होती है उनके धर्म कहाँसे हो सकता है। ३७। प्राणिदया धर्मरूपी वृक्षकी जड़ है, व्रतोंमें मुख्य है, सम्पत्तियोंका स्थान है और गुणोंका भण्डार है। इसलिए उसे विवेकी जनोको अग्रय करना चाहिए। ३८।

४. करुणा सम्यक्त्वका चिह्न है

का अ/४१२/५, जयचन्द्र "दश लक्षण धर्म दया प्रधान है और दया सम्यक्त्वका चिह्न है। (और भी देखो सम्यग्दर्शन/१/२। प्रथम सवेग आदि चिह्न)।

५. परन्तु निश्चयसे करुणा मोहका चिह्न है

प्र.सा/मू/८५ अट्ठे अजधागहण करुणाभावश्च तिर्यग्मनुजेषु। विषयेषु च प्रसङ्गो मोहस्यैतानि लिङ्गानि। ८५। = पदार्थका अयथार्थ ग्रहण और तिर्यच मनुष्योंके प्रति करुणाभाव तथा विषयोंकी सगति (इष्ट विषयोंमें प्रीति और अनिष्ट विषयोंमें अप्रीति) ये मनु मोहके चिह्न हैं।

प्र.सा/त.प्र/८५ तिर्यग्मनुष्येषु प्रेक्षार्हेष्वपि कारुण्यबुद्ध्या च मोहस्य भगिति स भवन्नपि त्रिभूमिकोऽपि मोहो निहन्तव्यः। = तिर्यग्मनुष्य प्रेक्षायोग्य होनेपर भी उनके प्रति करुणाबुद्धिसे मोहको जानकर, तत्काल उत्पन्न होते भी तीनों प्रकारका मोह (दे० ऊपर मूलगाथा) नष्ट कर देने योग्य है।

प्र.सा/ता.वृ./८५ शुद्धात्मोपलब्धिलक्षणपरमोपेक्षामयमाद्विपरीत करुणाभावो दयापरिणामश्च अथवा व्यवहारेण करुणाया अभावः। केपु विषयेषु। तिर्यग्मनुजेषु, इति दर्शनमोहचिह्नः। = शुद्धात्माकी उपलब्धि है लक्षण जिसका ऐसे परम उपेक्षा समयसे विपरीत करुणा-भाव या दयापरिणाम अथवा व्यवहारसे करुणाका अभाव, किन्तु—तिर्यच मनुष्योंमें, ये दर्शनमोहका चिह्न है।

६. निश्चयसे वैराग्य ही करुणा है

स.म/१०/१०८/१३ कारुणिकत्वं च वैराग्याद् न भिद्यते। ततो युक्तमुक्तम् अहो विरक्त इति स्तुतिकारेणोपहासवचनम्। = करुणा और वैराग्य अलग-अलग नहीं हैं। इसलिए स्तुतिकारने (दे० मूल श्लोक नं० १०) 'अहो विरक्त' ऐसा कहकर जो उपहास किया है सो ठीक है।

करोति—करोति क्रिया व ज्ञप्ति क्रियामें परस्पर विरोध।

—दे० चेतना/३।

कर्कराज—गुर्जर नरेन्द्र राजा जगतुङ्गके छोटे भाई इन्द्रराजका पुत्र था। इसकी सहायतासे ही श.स. ७५७ (ई ८३५) में अमोघवर्ष प्रथमने राष्ट्रकूटोंको जीतकर उनके राष्ट्रकूट देशपर अधिकार किया था। अमोघवर्षके अनुसार इनका समय ई० ८१४-८७८ आता है।

—दे० इतिहास/३/४।

कर्कोटक—कंटक द्वीपमें स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

कर्णइन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१।

कर्णगोभि—ई.श. ७-८ के एक बौद्ध नैयायिक थे। इनने धर्म-कीर्ति कृत 'प्रमाणवातिक' की स्ववृत्ति नामकी टीका लिखी है। (सि.वि/३५/५ महेंद्रकुमार)

कर्ण (राजा)—(पा.पु/मर्ग/श्लो०)—पाण्डुका पुत्र था। कुँवारी कुन्तीसे उत्पन्न हुआ था। (७/२३७-६७)। चम्पा नगरीके राजा भानुके यहाँ पला (७/२८८)। महाभारत युद्धमें कौरवोंके पक्षसे लड़ा (१६/७१)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/२६३)।

कर्णविधि—Diagonal method (ज.प/प्र १०६)।

कर्ण सुवर्ण—बंगालका वर्तमान बनमोना नामका ग्राम जो पहले बग (बंगाल) देशकी राजधानी थी। (म.पु/प्र ४६/५ पञ्जालान)।

कर्तव्य—जीवका कर्तव्य अर्त्तव्य—दे० धर्म/४।

कर्ता—यद्यपि लोकोमें 'मैं घट, पट आदिका कर्ता हूँ' ऐसा ही व्यवहार प्रलित है। परन्तु परमार्थमें पदार्थ परिणमन स्वभावी होने तथा प्रतिक्षण परिणमन करने रहनेके कारण वह अपनी पर्यायिका ही कर्ता है। इस प्रकारका उपरोक्त भेद कर्ता कर्म भाव विरुद्धात्मक होनेके कारण परमार्थमें सर्वत्र निषिद्ध है। अभेद कर्ता कर्म भावका विचार ही ज्ञाता दृष्टाभावमें ग्राह्य है।

१. कर्ताकर्म सामान्य निर्देश

- १ निश्चय कर्ताकारकका लक्षण व निर्देश ।
- २ निश्चय कर्मकारकका " "
- ३ क्रिया सामान्यका " "
- ४ कर्मकारकके प्राप्य विकार्य आदि तीन भेदोंका लक्षण व निर्देश ।
- * आचार्यका कर्ता गुण । —दे० प्रकृर्वा ।

२. निश्चय कर्ता कर्म भाव निर्देश

- १ निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अमेद है ।
- २ निश्चयसे कर्ता कर्म व करणमें अमेद है ।
- ३ निश्चयसे कर्ता व करणमें अमेद ।
- ४ निश्चयसे वस्तुका परिणामो परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है ।
- ५ एक ही वस्तुमें कर्ता और कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं ?
- ६ व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यपदेश किया जाता है ।
- * पद-द्रव्योंमें परस्पर उपकार्य उपकारक भाव । —दे० कारण/III/२ ।
- * पद द्रव्योंमें कर्ता अकर्ता विभाग । —दे० द्रव्य/३ ।
३. निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावकी कथंचित् सत्यार्थता असत्यार्थता ।

- १ वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अध्यात्ममें दृष्ट है ।
- २ निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरेका नहीं ।
- ३ एक दूसरेके परिणामका कर्ता नहीं हो सकता
- * निमित्त न दूसरेको अपने रूप परिणामन करा सकता है, न स्वयं दूसरे रूपसे परिणामन कर सकता है, न किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न कर सकता है बल्कि निमित्तके सद्भावमें उपादान स्वयं परिणामन करता है । —दे० कारण II/१ ।
- ४ एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं ।
- * निमित्त नैमित्तिक भाव ही कर्ताकर्म भाव है —दे० कारण/III/२ ।
- ५ निमित्त भी द्रव्यरूपसे कर्ता है ही नहीं, पर्याय रूपसे हो तो हो ।
- ६ निमित्त क्रियाके परिणामोंके उत्पादक नहीं होते ।
- ७ स्वयं परिणामने वाले द्रव्यको निमित्त वैचारिक या परिणामवे ।
- ८ एकको दूसरेका कर्ता कहना उचित या व्यवहार है परनार्थ नहीं

- ६ एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रूढ़ि है ।
- १० वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है ।
- ११ एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं ।
- १२ एकको दूसरेका कर्ता माने सो अशानी है ।
- १३ एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है ।
- १४ एकको दूसरेका कर्ता माने सो अन्यमती है ।
- १५ एकको दूसरेका कर्ता माने सो सर्वशके मतसे बाहर है ।

४. निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावका समन्वय

- १ व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चय से नहीं ।
- २ व्यवहारसे ही कर्ता व कर्म भिन्न दिखते हैं, निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं ।
- ३ निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तकी अपेक्षा पर पदार्थोंका भी कहा जाता है ।
- ४ भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका कारण ।
- ५ भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन ।
- ६ भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका कारण ।
- ७ भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका प्रयोजन ।
- ८ कर्ताकर्मभाव निर्देशका नयार्थ व मतार्थ ।
- * जीव ज्ञान व कर्म चेतनाके कारण ही अकर्ता या कर्ता होता है । —दे० चेतना/३ ।

१. कर्ता व कर्म सामान्य निर्देश

१. निश्चय कर्ता कारक निर्देश

- स सा /आ./८६/क.५१ य परिणमति स कर्ता । = जो परिणामन करता है, वही अपने परिणामनका कर्ता होता है ।
- प्र सा./त प्र./१८४ स तं च—स्वतन्त्र कुर्वाणस्तस्य कर्ताऽवश्यं स्यात् । = वह (आत्मा) उसको (स्व-भावको) स्वतन्त्रतया करता हुआ उसका कर्ता अवश्य है ।
- प्र सा./ता.वृ./१६ अभिन्नकारकचिदानन्दैकस्वभावेन स्वतन्त्रत्वात् कर्ता भवति । = अभिन्नकारक भावको प्राप्त चिदानन्द रूप चैतन्य स्व-स्वभावके द्वारा स्वतन्त्र होनेमें अपने आनन्दका कर्ता होता है ।

२. निश्चय कर्मकारक निर्देश

- स सि /६/१/३१८/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । = कर्म और क्रिया ये एकार्यवाची नाम हैं ।
- रा वा /६/१/४५०४/१६ कर्तुं क्रियया आप्तुमिष्टतमं कर्म । = कर्ताको क्रियाके द्वारा जो प्राप्त करने योग्य दृष्ट होता है उसे कर्म कहते हैं । (स सा /परि/शक्ति न ४१) ।
- भ आ /वि/२०/७१/६ कर्तुं क्रियाया व्याप्यत्वेन विवक्षितमपि कर्म, यथा कर्मणि द्वितीयेति । तथा क्रिया वचनोऽपि अस्ति, किं कर्म करोषि । का क्रियामित्यर्थ । इह क्रियावाची गृहीत । = कर्ताकी होनेवाली क्रियाके द्वारा जो व्याप्त होता है, उसको कर्मकारक कहते हैं । कर्मकी व्याकरण शास्त्रमें द्वितीया (विभक्ति) होती है । जैसे

'कर्मणि द्वितीया' यह सूत्र है। कर्म शब्दका 'क्रिया' ऐसा भी अर्थ है। यहाँ कर्म शब्द क्रियावाची समझना।

स. सा./आ./८६/क. ५१ य परिणामो भवेत्तु तत्कर्म ।=(परिणमित होने वाले कर्ता रूप द्रव्यका) जो परिणाम है सो उसका कर्म है।

प्र. सा./त. प्र./१६ शुद्धानन्तगतिज्ञानविपरिणमनस्वभावेन प्राप्यत्वात् कर्मत्वं कलयन् । =शुद्ध अनन्तगतियुक्त ज्ञानरूपसे परिणमित होने-के स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे (आत्मा) कर्मत्वका अनुभव करता है।

प्र. सा./त. प्र./१७ क्रिया खत्वात्मना प्राप्यत्वात्कर्म । =क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है। (प्र. सा./त. प्र./१८४)

प्र. सा./ता. वृ./१६ नित्यानन्दैकस्वभावेन स्वयं प्राप्यत्वात् कर्मकारक भवति । =नित्यानन्दरूप एक स्वभावके द्वारा स्वयं प्राप्य होनेसे (आत्मा ही) कर्म कारक होता है।

३. क्रिया सामान्य निर्देश

स. सि./६/१/३१८/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । =कर्म और क्रिया एकार्थवाची नाम है।

स. सा./आ./८६/क. ५१ या परिणति क्रिया । =(परिणमित होनेवाले कर्ता रूप द्रव्य की) जा परिणति है सो उसकी क्रिया है।

प्र. सा./त. प्र./१२२ यश्च तस्य तथाविधपरिणामः सा जीवमयैव क्रिया सर्वद्रव्याणां परिणामलक्षण क्रियाया आत्ममयत्वाभ्युपगमात् । =जो उस (आत्मा) का तथाविध परिणाम है वह जीवमयी ही क्रिया है, क्योंकि सर्व द्रव्योंकी परिणाम लक्षण क्रिया आत्ममयतासे स्वीकार की गयी है।

प्र. सा./त. प्र./१६६२ क्रिया हि तावच्चेतनस्य पूर्वोत्तरदशाविशिष्ट-चैतन्यपरिणामात्मिका । =(आत्माकी) क्रिया चेतनकी पूर्वोत्तर दशासे विशिष्ट चैतन्य परिणाम स्वरूप होती है।

४. कर्म कारकके प्राप्य विकाय आदि तीन भेदोंका निर्देश

रा. वा./६/१/४/४०४/१७ तत्त्रिविधं निर्वर्त्य विकार्यं प्राप्यं चेति । तत्र त्रितयमपि कर्तुरन्यत् । =यह कर्म कारक निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य तीन प्रकारका होता है। ये तीनों कर्म कर्तासे भिन्न होते हैं।

स. सा./आ./७६ यतो य प्राप्य विकार्यं निर्वर्त्य च व्याप्यलक्षणं पुद्गल-परिणामं कर्मपुद्गलद्रव्येण स्वयमन्तर्व्यापिकेन भूत्वादिमध्यान्तेषु व्याप्य त गृहता तथा परिणमता तथोत्पद्यमानेन च क्रियमाण । =प्राप्य, विकार्य और निर्वर्त्य ऐसा, व्याप्यलक्षणवाला पुद्गलका परिणाम स्वरूप कर्म (कर्ताका कार्य) उसमें पुद्गल द्रव्य स्वयं अन्तर्व्यापक होकर, आदि मध्य और अन्तमें व्याप्त होकर उसे ग्रहण करता हुआ, उस रूप परिणमन करता हुआ, और उस रूप उत्पन्न होता हुआ, उस पुद्गल परिणामको करता है। भावार्थ प० जयचन्द्र—सामान्यतया कर्ताका कर्म तीन प्रकारका कहा गया है—निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य। कर्ताके द्वारा जो पहिले न हो ऐसा नवीन कुछ उत्पन्न किया जाये सो कर्ताका निर्वर्त्य कर्म है (जैसे घट बनाना) कर्ताके द्वारा, पदार्थमें विकार- (परिवर्तन) करके जो कुछ किया जाये वह कर्ताका विकार्य कार्य है (जैसे दूधसे दही बनाना) कर्ता जो नया उत्पन्न नहीं करता, तथा विकार करके भी नहीं करता, मात्र जिसे प्राप्त करता है (अर्थात् स्वयं उसकी पर्याय) वह कर्ताका प्राप्य कर्म है।

टिप्पणी—अन्य प्रकारसे भी इन तीनोंका अर्थ भासित होता है—द्रव्यकी पर्याय दो प्रकारकी होती है—स्वाभाविक व विभाविक। विभाविक भी दो प्रकारकी होती है—प्रदेशात्म द्रव्यपर्याय तथा भावात्मक गुणपर्याय। स्वाभाविक एक ही प्रकारकी होती है—पट गुण हानिवृद्धिरूपा तहाँ प्रदेशात्म विभावद्रव्य पर्याय द्रव्यका निर्वर्त्य कर्म है, क्योंकि निर्वर्तनाका व्यवहार पदार्थके आकार व

संस्थान आदि बनानेमें होता है जैसे घट बनाना। विभाव गुण पर्याय द्रव्यका विकार्य कर्म है, क्योंकि अन्य द्रव्यके साथ संयोग होनेपर गुण जो अपने स्वभावसे च्युत हो जाते हैं उमे ही विकार कहा गया है—जैसे दूधसे दही बनाना। और स्वभाव पर्यायको प्राप्य कर्म कहते हैं, क्योंकि प्रतिक्षण वे स्वतः द्रव्यको प्राप्त होती रहती हैं। न उनमें कुछ प्रदेशात्मक परिस्पन्दनकी आवश्यकता होती है और न अन्य द्रव्योंके संयोगकी अपेक्षा होती है।

२. निश्चय व व्यवहार कर्ता कर्म भाव निर्देश

१. निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अभेद

स. सा./आ./८६ इह खलु क्रिया हि तावदविनापि परिणामलक्षणतया न परिणामतोऽस्ति भिन्ना, परिणामोऽपि परिणामपरिणामिनोरभिन्न-वस्तुत्वात्परिणामिनो न भिन्नस्ततो या काचन क्रिया किं सकलापि सा क्रियावतो न भिन्नेति = जगत्में जो क्रिया है सो सब ही परिणाम-स्वरूप होनेसे वास्तवमें परिणामसे भिन्न नहीं है। परिणाम भी परिणामोसे भिन्न नहीं है, क्योंकि, परिणाम और परिणामी अभिन्न वस्तु हैं, इसलिए जो कुछ क्रिया है वह सब ही क्रियावानसे भिन्न नहीं है।

प्र. सा./त. प्र./६६ यथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा कार्तस्वरात् पृथगनुपलभ्यमानै कर्तृकरणाधिकरणरूपेण पतितादिगुणानां कुण्ड-लादिपर्यायाणां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्तित्व कार्तस्वरूपस्य स स्वभावः, तथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा भावेन वा द्रव्यात्पृथगनुपलभ्यमानै कर्तृकरणाधिकरणरूपेण गुणानां पर्यायाणां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्तित्व द्रव्यस्य स स्वभावः । =जैसे द्रव्य क्षेत्र काल या भावसे स्पर्शसे जो पृथक् दिखाई नहीं देते, कर्ता-करण अधिकरण रूपमें पतित्वादि गुणोंके और कुण्डलादि पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान सुवर्णका जो अस्तित्व है वह उसका स्वभाव है, इसी प्रकार द्रव्यसे, क्षेत्रसे, कालसे या भावसे जो द्रव्यसे पृथक् दिखाई नहीं देते, कर्ता-करण अधिकरण रूपसे गुणोंके और पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान जो द्रव्यका अस्तित्व है। वह स्वभाव है।

प्र. सा./त. प्र./११३ ततः परिणामान्यत्वेन निश्चीयते पर्यायस्वरूप-कर्तृकरणाधिकरणभूतत्वेन पर्यायभ्योऽपृथग्भूतस्य द्रव्यस्यासदुत्पादः । =इसलिए पर्यायोंकी (व्यतिरेकी रूप) अन्यताके द्वारा द्रव्यका—जो कि पर्यायोंके स्वरूपका कर्ता, करण और अधिकरण होनेसे अपृथक् है, असत् उत्पाद निश्चित होता है।

२. निश्चयसे कर्ता कर्म व करण में अभेद

प्र. सा./मृ./१२६ कर्त्ता करणं कर्म फलं च अप्यं ति णिच्प्रदो समणो । परिणमदि णेव अणं यदि अप्याण लहदि मुदं । १२६ । =यदि श्रमण 'कर्ता, कर्म, करण और फल आत्मा है' ऐसा निश्चय वाला होता हुआ, अन्य रूप परिणमित नहीं ही हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है।

प्र. सा./त. प्र./१५ समस्तज्ञेयान्तर्निहितज्ञानस्वभावमात्मनामात्मा शुद्धो-पयोगप्रसादादेवासादयति । =समस्त ज्ञेयोंके भीतर प्रवेशको प्राप्त ज्ञान जिसका स्वभाव है, ऐसे आत्माको आत्मा शुद्धोपयोगके ही (आत्माके ही) प्रसादमें प्राप्त करता है।

प्र. सा./त. प्र./३० सवेदनमप्यात्मनोऽभिन्नत्वात् कर्त्रेणात्मतामापन्न करणांशेन ज्ञानतामापन्नेन करणभूतानामर्थानां कार्यभूतात् समस्त-ज्ञेयाकारानभिख्याप्य वर्तमान कार्यकरणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थानि-भूय वर्तत इत्युच्यमान न विप्रतिपिध्यते । =सवेदन (शुद्धोपयोग) भी आत्मामें अभिन्न होनेमें कर्ता अशमें आत्मताको प्राप्त होता हुआ

नहीं, क्योंकि, लोकमें सूर्य, चन्द्र, खद्योत, अग्नि, मणि और नक्षत्र आदि ऐसे अनेक पदार्थ हैं जिनमें उभय भाव देखा जाता है। उसी प्रकार प्रकृत में जानना चाहिए।"

६. व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यपदेश किया जाता है

स.सा./मू./१८ वनहारेण दु आदा करेदि घडपडरथाणि दव्वाणि । कर-
णाणि य कम्माणि य णोक्कम्माणीहि विधिहाणि । १८। = व्यवहारसे
अर्थात् लोकमें आत्मा घट, पट, रथ इत्यादि वस्तुओंको, इन्द्रियोंको,
अनेक प्रकारके क्रोधादि द्रव्य कर्मोंको और शरीरादि नोकर्मोंको
करता है। (द्र सं/मू./८) ।

न च वृ/१२४-१२५ देहजुदो सो भुत्ता भुत्ता सो चैव होड इह कत्ता ।
कत्ता पुण कम्मजुदो जीओ संसारिओ भणिओ । १२४। कम्मं दुविह-
वियप्पं भावसहावं च दव्वसम्भाव । भावे सो णिच्छयदो कत्ता
ववहारदो दव्वे । १२५। = देहधारी जीव भोक्ता होता है और जो
भोक्ता होता है वही कर्ता भी होता है। जो कर्ता होता है वह कर्म
संयुक्त होता है। ऐसे जीवको संसारी कहा जाता है। १२४। वह कर्म
दो प्रकारका है—भाव-कर्म और द्रव्य-कर्म। निश्चयसे वह भावकर्म-
का कर्ता है और व्यवहारसे द्रव्य कर्मका । १२५। (द्र सं/मू./८) (और
भी देखो कारण/III/६) ।

प्र.सा./त प्र/३० संवेदनमपि कारणभूतानामर्थाना कार्यभूतात् समस्त-
ज्ञायाकारानभिव्याप्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थान-
भिभूय वर्तत इत्युच्यमान न विप्रतिपिध्यते । = संवेदन (ज्ञान) भी
कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयाकारोमें व्याप्त हुआ वर्तता
है, इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं
आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है।

पं.का./त.प्र./२७/१८ व्यवहारेणात्मपरिणामनिमित्तपौद्गलिककर्मणां
कर्तृत्वात्कर्ता । = व्यवहारसे जीव आत्मपरिणामोंके निमित्तसे होने-
वाले कर्मोंको करनेसे कर्ता है।

३. निश्चय व्यवहार कर्ता कर्म भावकी कथंचित् सत्यार्थता असत्यार्थता

१. वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अध्यात्ममें दृष्ट है

स.सा./आ/७/क ७६ व्याप्यव्यापकभावसम्भवे कर्तृ कर्मस्थितिः । =
व्याप्यव्यापक भावके अभावमें कर्ता कर्मकी स्थिति कैसी ?
प्र.सा./त प्र/१८५ यो हि यस्य परिणामयिता दृष्ट स न तदुपादानहान-
श्चान्यो दृष्ट, यथाग्निरस्य पिण्डस्य । = जो जिसका परिणाम करने-
वाला देखा जाता है, वह उसके ग्रहण त्यागसे रहित नहीं देखा जाता
है। जैसे—अग्नि लोहेके गोलेमें ग्रहण त्याग रहित होती है। (और
भी देखो कर्ता/२/४)

२. निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरे का नहीं—

प्र.सा./मू./१८ कुत्र सभावपादा हवदि हिता सगम्भ भावस्स । पोगल-
दव्वमयाणं ण दु कत्ता सव्वभावाण १८। = अपने भावको करता
हुआ आत्मा वास्तवमें अपने भावका कर्ता है, परन्तु पुद्गलद्रव्यमय
सर्व भावोंका कर्ता नहीं है।

प्र.सा./त प्र/१२२ तत्तत्तस्य परमार्थादात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य भाव-
कर्मण एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण । पर-
मार्थात् पुद्गलात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता न तु

आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मणः । = इसलिए (अर्थात् अपने परि-
णामो रूप कर्मसे अभिन्न होनेके कारण) आत्मा परमार्थत्वं अपने
परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है, किन्तु पुद्गलपरिणामात्मक
द्रव्य कर्मका नहीं। इसी प्रकार परमार्थसे पुद्गल अपने परिणामस्वरूप
द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका
नहीं।

स.सा./आ/८६ यथा किल कुलालः कलशसम्भवानुकूलमात्मव्यापारपरि-
णामात्मनोऽव्यतिरिक्तम् क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति, न पुनः
कलशकरणहकारनिर्भरोऽपि कलश-परिणाम मृत्तिकायाः अव्यति-
रिक्तं क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति, तथात्मापि पुद्गलकर्मपरिणा-
मानुकूलमज्ञानादात्मपरिणामात्मनोऽव्यतिरिक्तम् क्रियमाणं कुर्वाणः
प्रतिभातु, मा पुन पुद्गलपरिणामकरणाहकारनिर्भरोऽपि स्वपरिणा-
मानुरूप पुद्गलस्य परिणामं पुद्गलादव्यतिरिक्तं क्रियमाणं कुर्वाणः
प्रतिभातु । = जैसे कुम्हार घड़ेकी उत्पत्तिमें अनुकूल अपने व्यापार
परिणामको जो कि अपनेसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित होता
है, परन्तु घड़ा बनानेके अहकारसे भरा हुआ होने पर भी अपने
व्यापारके अनुरूप मिट्टीसे अभिन्न मिट्टीके घट परिणामको करता हुआ
प्रतिभासित नहीं होता, उसी प्रकार आत्मा भी अज्ञानके कारण
पुद्गल कर्मरूप परिणामके अनुकूल, अपनेसे अभिन्न, अपने परिणामको
करता हुआ प्रतिभासित हो, परन्तु पुद्गलके परिणामको करनेके अह-
कारसे भरा हुआ होते हुए भी, अपने परिणामके अनुरूप पुद्गलके
परिणामको जो कि पुद्गलसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित न
हो। (स सा/आ/८२)

स.सा./आ/८६/क ५३-५४ नोभौ परिणामत खलु परिणामो नोभयो.
प्रजायेत । उभयोर्न परिणतिः स्याद्यदनेकमनेकमेव सदा । ५३। नैकस्य
हि कर्तारौ द्वौ स्तो द्वे कर्मणो न चैकस्य । नैकस्य च क्रिये द्वे एक-
मनेक यतो न स्यात् । ५४। = जो दो वस्तुएँ हैं वे सर्वथा भिन्न ही हैं,
प्रदेश भेद वाली ही हैं, दोनों एक होकर परिणमित नहीं होतीं, एक
परिणामको उत्पन्न नहीं करती और उनकी एक क्रिया नहीं होती,
ऐसा नियम है। यदि दो द्रव्य एक होकर परिणमित हो तो सर्व
द्रव्योका लोप हो जाये । ५३। एक द्रव्यके दो कर्ता नहीं होते और
एक द्रव्यके दो कर्म नहीं होते, तथा एक द्रव्यकी दो क्रियाएँ नहीं
होती, क्योंकि एक द्रव्य अनेक द्रव्यरूप नहीं होता । ५४।

३. एक द्रव्य दूसरेके परिणामोका कर्ता नहीं हो सकता—

स.सा./मू./१०३ जो जम्हि गुणे दव्वे सो अण्णमिह दुण सकमवि दव्वे ।
सो अण्णमसंकतो कह तं परिणामए दव्व । १०३। = जो वस्तु जिस
द्रव्यमें और गुणमें वर्तती है वह अन्य द्रव्यमें तथा गुणमें सक्रमणको
प्राप्त नहीं होती (बदलकर उसमें नहीं मिल जाती)। और अन्य
रूपसे सक्रमणको प्राप्त न होती हुई वह अन्य वस्तुको कैसे परिणामन
करा सकती है । १०३। (स सा/आ/१०४)

क.पा./१/९२३/३१८/४ तिण्ह सद्दणयाण णकारणस्स होदि, सगस्स-
वादो उत्पण्णस्स अण्णेहिो उत्पत्तिविरोहादो । = तीनों शब्द नयोंकी
अपेक्षा वपायरूप कार्य कारण का नहीं होता, अर्थात् कार्यरूप भाव-
कपायके स्वामी उसके कारण जीवद्रव्य और कर्मद्रव्य कहे जा सकते
हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि कोई भी कार्य अपने स्वरूपसे उत्पन्न
होता है। इसलिए उसकी अन्यसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है।
यो सा/अ/२/१८ पदार्थाना निमग्नान्नात्मपरिणामात् । करोति
कोऽपि, करयापि न किंचन कुर्वन् । १८। = अर्थात्
यो सा/अ/३/१६ नान्यद्रव्यपरिणामस्य द्रव्य प्रपक्ते । स्वात्मिकव्य-
वस्थेय परस्य घटते कथम् । १६। = समारम्भे ममस्त पदार्थ अपने
अपने स्वरूपमें मग्न है। निश्चयसे कोई भी नहीं कुछ भी उनके

५. निमित्त मी द्रव्यरूपसे तो कर्ता है ही नहीं पर्याय रूपसे हो तो हो—

स सा./आ./१०० यत्किंल घटादि क्रोधादि वा परद्रव्यात्मकं कर्म तदय-
मात्मा तन्मयत्वानुपज्ञाद् व्याप्यव्यापकभावेन तावन्न करोति,
नित्यकर्तृत्वानुपज्ञान्निमित्तनैमित्तिकभावेनापि न तत्कुर्यात्। अनित्यौ
योगोपयोगावेव तत्र निमित्तत्वेन कर्तारौ। = वास्तवमे जो घटादिक
तथा क्रोधादिक परद्रव्य स्वरूप कर्म है उन्हे आत्मा (द्रव्य) व्याप्य-
व्यापकभावसे नहीं करता, क्योंकि यदि ऐसा करे तो तन्मयताका प्रसंग
आ जावे, तथा वह निमित्त नैमित्तिक भावसे भी (उनको) नहीं करता,
क्योंकि, यदि ऐसा करे तो नित्यकर्तृत्व (सर्व अवस्थाओंमें कर्तृत्व
होनेका) प्रसंग आ जायेगा। अनित्य (जो सर्व अवस्थाओंमें व्याप्त
नहीं होते ऐसे) योग और उपयोग ही निमित्त रूपसे उसके (परद्रव्य-
स्वरूप कर्मके) कर्ता है। (प ध/उ/१०७३)

प्र.सा./त.प्र./१६२ न चापि तस्य कारणद्वारेण कर्तृद्वारेण कर्तृप्रयोजक-
द्वारेण कर्तृनुमन्तुद्वारेण वा शरीरस्य कर्ताहमस्मि, मम अनेक-
परमाणुपिण्डपरिणामात्मकशरीरकर्तृत्वस्य सर्वथा विरोधात्। = उस
शरीरके कारण द्वारा या कर्ता द्वारा या कर्ताके प्रयोजक द्वारा या
कर्ताके अनुमोदक द्वारा शरीरका कर्ता मैं नहीं हूँ। क्योंकि मेरे अनेक
परमाणु द्रव्योंके एक पिण्ड पर्यायरूप परिणामात्मक शरीरका कर्ता
होने में सर्वथा विरोध है।

६. निमित्त कित्नाके परिणामों के उत्पादक नहीं है

रा.वा./१/२/११/२०/५ स्यादेतत्-स्वपरनिमित्त उत्पादो दृष्टो, तत्र,
किं कारणम्। उपकरणमात्रत्वात्। उपकरणमात्र हि बाह्यसाधनम्। =
प्रश्न—उत्पत्ति स्व वगैर निमित्तोंसे हाती देखी जाती है, जैसे कि
मिट्टी व दण्डादिसे घड़ेकी उत्पत्ति। उत्तर—नहीं, क्योंकि निमित्त तो
उपकरण मात्र होते हैं अर्थात् केवल बाह्य साधन होते हैं। (अतः
मध्यदर्शनकी उत्पत्तिमें आत्मपरिणमन ही मुख्य है निमित्त नहीं)
स.सा./आ./३७२ एवं च सति सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि
स्वपरिणामस्योत्पादकान्येव। = ऐसा होनेपर, सब द्रव्योंके, निमित्तभूत
अन्यद्रव्य अपने (अर्थात् उन सर्वद्रव्योंके) परिणामोंके उत्पादक हैं
ही नहीं।

प्र.सा./त.प्र./१८५ यो हि यत्परिणमिता दृष्ट स न तदुत्पादहान-
शून्यो दृष्ट, यथाग्निरयं पिण्डस्य। ततो न स पुद्गलानां कर्मभावेन
परिणमयिता स्यात्। = जो जिसका परिणमन करनेवाला देखा जाता
है वह उसके ग्रहण त्यागसे रहित नहीं देखा जाता, जैसे अग्नि लोहेके
गोलेमें ग्रहण त्यागमें रहित है। इसलिए वह (आत्मा) पुद्गलका
कर्मभावसे परिणमित करनेवाला नहीं है।

प ध/उ/३४४-३४५ अर्था स्तथादिय स्वरं ज्ञानमुत्पादयन्ति चेत्।
घटादीं ज्ञानशून्ये च तत्किं नोत्पादयन्ति ते। ३४४। अथ चेत्चेतने
द्रव्ये ज्ञानस्योत्पादका कश्चित्। चेतनरास्तेत्य तस्य किं तत्रोत्पाद-
यन्ति वा। ३४५। = यदि रूपादिक विषय स्वतन्त्र बिना आत्माके
ज्ञान उत्पन्न करते होते तो वे ज्ञानशून्य घटादिकोंमें भी वह ज्ञान
क्यों उत्पन्न नहीं करते हैं। ३४४। और यदि यह कहा जाय कि चेतन
द्रव्यमें कहींपर ये ज्ञानको उत्पन्न करते हैं, तो उस आत्माके स्वयं
चेतन होनेके कारण, वहाँ वे नवीन क्या उत्पन्न करेंगे।

७. स्वयं परिणमनेवाले द्रव्यको निमित्त वेचारा क्या परिणामावे

स.सा./आ./११६ किं स्वयमपरिणममान परिणममान वा जीव पुद्गल-
द्रव्य कर्मभावेन परिणामयेत्। न तावत्तत्त्वमपरिणममान परेण
परिणमयित् पार्येत्, न हि मृतोऽमृतो शक्ति कर्तुमन्येन पार्यते।

स्वयं परिणममान तु न परं परिणमयितारमपेक्षेत, न हि वस्तुशक्त्य-
परमपेक्षन्ते। ततः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभाव स्वयमेवास्तु। = क्या
जीव स्वयं न परिणमते हुए पुद्गलद्रव्यको कर्मभावरूपसे परिणामता
है या स्वयं परिणमते हुए को। स्वयं अपरिणमते हुएको दूसरेके द्वारा
नहीं परिणमाया जा सकता, क्योंकि जो शक्ति (वस्तुमें) स्वयं न
हो उसे अन्य कोई नहीं उत्पन्न कर सकता। और स्वयं परिणमते
हुएको अन्य परिणमानेवालेकी अपेक्षा नहीं होती, क्योंकि वस्तुकी
शक्तियाँ परकी अपेक्षा नहीं रखती। अतः पुद्गल द्रव्य परिणमन-
स्वभाववाला स्वयं ही। (प.ध./उ/६२) (ध १/११, १६३/४०४/१)
(स्या म/४/३०/११)

प्र.सा./त.प्र./६७ एवमस्यात्मनः ससारं मुक्तौ वा स्वयमेव सुखतया
परिणममानस्य सुखसाधनधिया अवुधैर्मुधाध्यास्यमाना अपि विषया,
किं हि नाम कुर्युः। = यद्यपि अज्ञानी जन 'विषय सुखके साधन है'
ऐसी बुद्धिके द्वारा व्यर्थ ही विषयोंका अध्यास आश्रय करते हैं,
तथापि ससारमें या मुक्तिमें स्वयमेव सुखरूप परिणमित इस आत्माका
विषय क्या कर सकते हैं। (प ध/उ/३५३)

प.का./त.प्र./६२ स्वयमेव पटकारकोरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारका-
न्तरमपेक्षन्ते। = स्वयमेव पटकारकोरूपसे वर्तता हुआ (पुद्गल या
जीव) अन्य कारककी अपेक्षा नहीं रखता।

प ध/पु/५७१ अथ चेद्वश्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथः। न
यतः स्वतो स्वयं वा परिणममानस्य किं निमित्ततया। = यदि कदा-
चित् यह कहा जाये कि इन दोनों (आत्मा व शरीरमें) परस्पर
निमित्तनैमित्तिकपना अवश्य है तो इस प्रकारका कहना भी ठीक
नहीं है, क्योंकि स्वयं अथवा स्वतः परिणममान वस्तुके निमित्त-
कारणसे क्या प्रयोजन है।

८. एकको दूसरेका कर्ता कहना व्यवहार व उपचार है परमार्थ नहीं

स.सा./मू/१०५-१०७ जीवमिह हेतुभूदे बधस्म दुःस्तिदूषण परिणाम।
जीवेण कद कम्म भण्णदि उवयारमत्तेण। १०५। जीवेहि क्वे जुद्धे
राएण कदंति जपदे लोगो। बवहारेण तह कद णाणावरणादि जीवेण
। १०६। उप्पादेदि करेदि य बधदि परिणामएदि पिण्हदि य। आदा
पुगलदव्वं बवहारणयस्स वत्तव्व। १०७। = जीव निमित्तभूत होनेपर
कर्मबन्धका परिणाम होता हुआ देखकर 'जीवने कर्म किया' इस
प्रकार उपचारमात्रसे कहा जाता है। १०५। योद्धानांके द्वारा युद्ध किये
जानेपर 'राजाने युद्ध किया' इस प्रकार लोक (व्यवहारसे) कहते हैं।
उसी प्रकार 'ज्ञानावरणादि कर्म जीवने किया' ऐसा व्यवहारसे कहा
जाता है। १०६। 'आत्मा पुद्गल द्रव्यको उत्पन्न करता है, करता
है, बौधता है, परिणमन कराता है और ग्रहण करता है'—यह
व्यवहार नयका कथन है।

स.सा./आ./१०५ इह खलु पौद्गलिककर्मण स्वभावादनिमित्तभूतेऽप्यात्म-
न्यनादेरज्ञानात्तन्निमित्तभूतेनाज्ञानभावेन परिणमनात्त्रिमित्तीभूते सति
सपचमानत्वात् पौद्गलिक कर्मात्मना कृतमिति निर्विकल्पविज्ञान-
घनग्रहणा विकल्पपरायणा परेणामरित विकल्पः। स त्वपचार
एव न तु परमार्थः। = इस लोकमें वास्तवमें आत्मा स्वभावसे
पौद्गलिक कर्मका निमित्तभूत न होनेपर भी, अनादि अज्ञानके
कारण पौद्गलिक कर्मको निमित्तरूप होते हुए अज्ञानभावमें
परिणमता होनेसे निमित्तभूत होनेपर, पौद्गलिक कर्म उत्पन्न होता
है, इसलिए 'पौद्गलिक कर्म आत्माने किया' ऐसा निर्विकल्प
विज्ञानघनसे भ्रष्ट, विकल्पपरायण अज्ञानियोका विकल्प है, वट
विकल्प उपचार ही है, परमार्थ नहीं।

स सा/आ/३५५ ततो निमित्तनेमित्तिकभात्रमत्रेणैव तत्र कर्तृकर्म-
भोक्तृभोग्यव्यवहार । = इमलिए निमित्तनेमित्तिक भावमात्रसे ही
वहाँ कर्तृकर्म और भोक्तृभोग्यका व्यवहार है ।

प्र सा/त प्र/१२१ तथात्मा चात्मपरिणामकृत्त्वाद् द्रव्यकर्मकर्ताप्युप-
चारात् । = आत्मा भो अपने परिणामका कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका
कर्ता भी उपचारसे है ।

प्र सा/११८/५ जयचन्द "कर्म जीवके स्वभावका पराभव करता है" ऐसा
कहना सो तो उपचार कथन है ।

९. एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रूढ़ि है

स सि/५/२२/२६१/७ यद्येव कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति । यथा
शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति । नैपदोप, निमित्तमात्रेऽपि
हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः । यथा कारीपोऽग्निरध्यापयति । एव कालस्य
हेतुकर्तृता । = प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् द्रव्यकी पर्याय बदलने-
वाला है) तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है । जैसे शिष्य
पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है, गहाँ उपाध्याय क्रियावान्
द्रव्य है । उत्तर—यह कोई दाप नहीं है, क्योंकि निमित्तमात्रमे भो
हेतुकार्त्वरूप व्यपदेश देखा जाता है जैसे कण्डेकी अग्नि पढ़ाती है ।
यहाँ कण्डेकी अग्नि निमित्तमात्र है । उसी प्रकार काल भी
हेतुकर्ता है ।

रा बा/१/६/११/४६/३२ लोके हि करणत्वेन प्रसिद्धस्यासे, तत्प्रशसाप-
रायामभिधानप्रवृत्तौ समीक्षितायां 'तेक्ष्यगौरवकाठिन्याहित-
विशेषोऽयमेव छिनत्ति' इति कर्तृधर्माधारोप क्रियते । = करण-
रूपसे प्रसिद्ध तलवार आदिकी तोक्ष्यता आदि गुणोंको प्रशसामे
'तलवारने छेद दिया' इस प्रकारका कर्तृत्वधर्मका अध्यारोपण करके
कर्तृसाधन प्रयोग होता है ।

स सा/आ/५४ कुलाल कलश करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादि-
रूढोऽस्ति तावद्व्यवहारः = कुम्हार घड़ेका कर्ता है और भाक्ता है
ऐसा लोकोका अनादिसे रूढ व्यवहार है ।

१०. वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है

स सा/मू/११६ अहं सयमेव हि परिणमदि कम्मभावेण पुगल दब्ब ।
जीवो परिणामयदे कम्म कम्ममिदि मिच्छा ११६। = अथवा यदि
पुद्गल द्रव्य अपने आप हो कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना
जाये तो 'जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको कर्मरूप परिणमन
कराता है, यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है ।

प्र सा/१६/५, जयचन्द = क्योंकि वास्तवमें कोई द्रव्य किसी द्रव्यका कर्ता
व होता नहीं है, इसलिए व्यवहारकारक असत्य है, अनेको आप ही
कर्ता है इसलिए निश्चयकारक सत्य है ।

११. एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं

यो सा/अ/२/३० एव सपद्यते दोष सर्वथापि दुरुत्तर । चेतनाचेतन-
द्रव्यविशेषाभावलक्षण ३०। = यदि कर्मको चेतनका और चेतनको
कर्मका कर्ता माना जाये तो दोनों एक दूसरे के उपादान बन जानेके
कारण (२७-२६), कौन चेतन और कौन अचेतन यह बात ही सिद्ध
न हो सकेगी ३०।

स सा/आ/३२ यो हि नाम फलदानसमर्थतया प्रादुर्भूय भावकत्वेन
भवन्तमपि दूरत एव तदनुवृत्तेरात्मनो भाव्यस्य व्यावतनेन हठान्मेहं
न्यस्तकृत्योपरतसमस्तभाव्यभावकसकरोपत्वेन दृष्टोत्कीर्ण आत्मानं
सचेतयते स खलु जितमोहो । = मेहकर्म फल देनेकी सामर्थ्यसे
प्रगट उदयरुत होकर भावकपनेसे प्रगट होता है, तथापि तदनुसार
जिपको प्रवृत्ति है ऐसा जो अना आत्मा—भाव्य, उसको भेदज्ञानके

बल द्वारा दूरसे ही अलग करनेमें उस प्रकार अनपूर्वक मोहका
तिरस्कार करके, समस्त भाव्यभावात् मन्त्रोप दूर हो जानेमें एतत्त्व
में दृष्टोत्कीर्ण अपने आत्माको जो अनुभव करते हैं वे निश्चयमें
जितमोह हैं ।

पं.का./ता वृ/२४/५१/५ अन्यद्रव्यस्य गुणोऽन्यद्रव्यस्य कर्तुं नायाति
संकरव्यतिकरदाप्राप्तिः । = अन्य द्रव्यमें गुण अन्य द्रव्यके कर्ता
नहीं हो सकते, क्योंकि ऐसा माननेमें मन्त्र व्यतिकर दोषोंकी प्राप्ति
होती है ।

पं.ध/पू/१७३-५७४ नाभासत्त्वमगिष्ठ रयारपसिद्धान्तो नगरयाग्य ।
सदनेकत्वे सति दिनं गुणमकान्ति-त, कत, प्रमाणान्ता १७३। गुण-
मकान्तिमृते यदि कर्त्ता रयारमणश्च भात्तात्मा । सर्वस्य सर्वसंकर-
दाप स्यात् सर्वज्ञस्य परच १७४। = प्रामिद्धान्त होनेमें उस
नगको (कर्म व नोकर्मका उत्तरारने जीव कर्ता व भोक्ता है)
नयाभासपना असिद्ध नहीं है क्योंकि मन्त्रोत्पत्ति होनेपर और
जीव और कर्मोंके भिन्न-भिन्न होनेपर निश्चयमें किम प्रमाणमें गुण
सकमण होगा १७४। और यदि गुणमकमणके बिना ही जीव
कर्माका कर्ता तथा भाक्ता होगा तो तब पदार्थमें सर्वज्ञमन्त्रोप और
सर्वज्ञमन्त्रोप हो जायेगा १७४।

१२. एकको दूसरेका कर्ता माने सो अज्ञानी है—

स सा/मू/२४७, २४३ जो मण्णदि हिमानि न हिमज्जामि न परं हि
सत्तेहि । सो मूढो जण्णानी णाणी एतो दु विवरीदो २४७। जो जण्णानी
दु मण्णदि दुमिबदसुहिदे करेमि सत्ते ति । सो मूढो जण्णानी णाणी
एतो दु विवरीदो २४३। = जो यह मानता है मैं पर जीवोंको मारता
हूँ और पर जीव मुझे मारते हैं, वह मूढ है, अज्ञानी है । और इनमें
विपरीत ज्ञानी है २४७। जो यह मानता है कि अपने द्वारा मैं जीवों-
को दुःखी सुखी करता हूँ, वह मूढ है, अज्ञानी है । और इनमें
विपरीत है वह ज्ञानी है २४३।

स सा/आ/७६/८, ५० अज्ञानात्कर्तृकर्मभ्रममतिरनयोर्भाति तावन्न
यावत् । विज्ञानाच्चिश्च कति करुचयदय भेरमुत्पाद्य मय ५०। = 'जीव
पुद्गलके कर्ताकर्म भाव है' ऐसी भ्रमबुद्धि अज्ञानके कारण वहाँ तक
भासित हाती है कि जहाँ तक विज्ञानज्योति करवतकी भाँति
निर्दयतासे जीव पुद्गलका तत्काल भेद उत्पन्न करके प्रकाशित
नहीं होती ।

स सा/आ/६७/क ६२ आत्मा ज्ञान स्वयं ज्ञान ज्ञानादन्यत्करोति किम् ।
परभातस्य कर्तात्मा मोहाऽय व्यवहारिणाम् ६२। = आत्मा ज्ञान
स्वरूप है, स्वयं ज्ञान ही है; वह ज्ञानके अतिरिक्त अन्य क्या करे ।
आत्मा कर्ता, ऐसा मानना सो व्यवहारी जीवोंका मोह है ।

स सा/आ/२०/क १६६ ये तु कर्तारिमात्मानं पश्यन्ति तमसा तता ।
सामान्यजनवत्तेषां न मोक्षोऽपि सुमुक्षताम् १६६। = जो अज्ञानाध-
कारमे आच्छादित होते हुए आत्माको कर्ता मानते हैं वे भले ही
मोक्षके इच्छुक हो तथापि सामान्य जनान्की भाँति उनकी भी मुक्ति
नहीं होती १६६।

स सा/आ/१११ अथाय तर्क—पुद्गलमयमिथ्यात्वादीन् वेदयमानो
जीव रजयमेव मिथ्यादृष्टिर्भूत्वा पुद्गलकर्म करोति । स किलाविवे-
क यतो न खल्वनात्मा भाव्यभावभावत्वात् पुद्गलद्रव्यमयमिथ्यात्वा-
दिवेदकोऽपि कथं पुन पुद्गलकर्मण कर्ता नाम । = प्रश्न—पुद्गलमय
मिथ्यात्वादि कर्मोंको भगता हुआ जीव स्वयं ही मिथ्यादृष्टि होकर
पुद्गल कर्मको करता है । = उत्तर—यह तर्क वास्तवमें अविवेक है,
क्योंकि भावभावकभावका अभाव होनेसे आ मा निश्चयसे पुद्गल-
द्रव्यमय मिथ्यात्वादिका भोक्ता भी नहीं है, तब फिर पुद्गल कर्मका
कर्ता कैसे हो सकता है ।

१३. एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है—

यो.सा/अ/४/१३ कोऽपि कस्यापि कर्तास्ति नोपकारापकारयो । उप-
कुर्वेऽपकुर्वेऽह मिथ्येति क्रियते मति । १३। = इस संसारमें कोई जीव
किसी अन्य जीवका उपकार या अपकार नहीं कर सकता । इसलिए
'मैं दूसरेका उपकार या अपकार करता हूँ' यह बुद्धि मिथ्या है ।

स/सा/आ/३२१, ३२७ ये त्वात्मानं कर्तारमेव पश्यन्ति ते लोकोत्तरिका
अपि न लौकिकतामतिवर्तन्ते, लौकिकानां परमात्मा विष्णु सुर-
नारकादिकार्याणि करोति, तेषां तु स्वात्मा करोतीत्यपसिद्धान्तस्य
समत्वात् । ३२१। योऽयं परद्रव्ये कर्तृव्यवसाय स तेषां सम्यग्दर्शन-
रहितत्वादेव भवति इति मुनिश्चितं जानीयात् । ३२७। = जो आत्माको
कर्ता ही देखते हैं वे लोकोत्तर हो तो भी लौकिकताको अतिक्रमण
नहीं करते, क्योंकि, लौकिक जनोके मतमें परमात्मा, विष्णु, देव,
नारकादि कार्य करता है और उनके मतमें अपना आत्मा वह कार्य
करता है । इस प्रकार (दोनों में) अपसिद्धान्तकी समानता है । ३२१।
लोक और भ्रमण दोनों में जो यह परद्रव्यमें कर्तृत्वका व्यवसाय है
वह उनकी सम्यग्दर्शन रहितताके कारण ही है । (स सा/मूल भो)

प.ध/पू/५८०-५८९ अपरे बहिरात्मनो मिथ्यावादं वदन्ति दुर्मतयः ।
यदब्रह्मेऽपि परस्मिन् कर्ता भोक्ता परोऽपि भवति यथा । ५८०। सद्ब्रह्मो-
दयभावात् गृहधनधान्य कलत्रपुत्राश्च । स्वमिह करोति जीवो भुनक्ति
वा स एव जीवश्च । ५८९। = कोई खोटी बुद्धि वाले मिथ्यादृष्टि जीव
इस प्रकार मिथ्याकथनका प्रतिपादन करते हैं, जो बन्धको प्राप्त नहीं
होनेवाले पर पदार्थके विषयमें भी अन्य पदार्थ कर्ता और भोक्ता
होता है । ५८०। जैसे कि साता वेदनीयके उदयसे प्राप्त होनेवाले घर,
धन, धान्य और स्त्री-पुत्र वर्गरहको जीव स्वयं करता है तथा वही
जीव ही उनका भोग करता है । ५८९।

१४. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाला अन्यमती है

स सा/मू/५५, ११६-११७ यदि पुगलकम्ममिण कुब्बटि तं चैव वेदयदि
आदा । दोकिरियाविदिरित्तो पमज्जि सो जिणावमद । ५५। जीवे ण
सयं वद्व ण सयं परिणमदि कम्मभावेण । जइ पुगलदव्वमिणं
अप्परिणामी तदा होदि । ११६। कम्मइयवग्गणासु य अपरिणमतीसु
कम्मभावेण । ससारस्स अभावो पसज्जदे सखसमओ वा । ११७।
= यदि आत्मा इस पुद्गलकर्मको करे और उसीको भोगे तो वह
आत्मा दो क्रियाओंसे अभिन्न ठहरे ऐसा प्रसंग आता है, जो कि
जिनदेवको सम्मत नहीं है । ५५। 'यह पुद्गल द्रव्य जीवमे स्वयं नहीं
बन्धा और कर्मभावसे भी स्वयं नहीं परिणमता', यदि ऐसा माना
जाये तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है, और इस प्रकार कर्मण-
वर्गणाएँ कर्मभावसे नहीं परिणमती होनेसे ससारका अभाव
(सदा शिववाद) सिद्ध होता है अथवा सारव्यमतका प्रसंग आता है
। ११६-११७।

१५. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाले सर्वज्ञके मतसे
बाहर हैं

स.सा/आ/८५ वस्तुस्थित्या प्रतपत्या यथा व्याप्यव्यापकभावेन स्व-
परिणाम करोति भाव्यभावकभावेन तमेवानुभवति च जीवस्तथा-
व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गलकर्मपि यदि कुर्यात् भाव्यभावकभावेन
तदेवानुभवेच्च ततोऽयं स्वपरसमवेतक्रियाद्वयाव्यतिरिक्तताया
प्रसजन्त्या मिथ्यादृष्टितया सर्वज्ञत्वमत स्यात् । = इस प्रकार
वस्तुस्थितिसे ही, (क्रिया और कर्ताकी अभिन्नता) सदा प्रगट
होनेसे, जैसे जीव व्याप्यव्यापकभावसे अपने परिणामको करता है
और भाव्यभावकभावसे उसीका अनुभव करता है, उसी प्रकार
यदि व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलकर्मको भी करे और भाव्यभाव-

कभावसे उसीको भोगे, तो वह जीव अपनी व परकी एकत्रित
हुई दो क्रियाओंसे अभिन्नताका प्रसंग आनेपर मिथ्यादृष्टिताके
कारण सर्वज्ञके मतसे बाहर है ।

४. निश्चय व्यवहार कर्ता-कर्म भावका समन्वय

१. व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है
निश्चयसे नहीं

स.सा/आ/३५५ क २१४ यत्तु वस्तु कुरुतेऽन्यवस्तुन, किंचनापि
परिणामिन स्वयम् । व्यावहारिकदृष्टौ तन्मतं, नान्यदस्ति किमपीह
निश्चयात् । २१४। = एक वस्तु स्वयं परिणमित होती हुई अन्य वस्तु-
का कुछ भी कर सकती है ऐसा जो माना जाता है, सो व्यवहारदृष्टिसे
ही माना जाता है । निश्चयसे इस लोकमें अन्यवस्तुको अन्यवस्तु
कुछ भी नहीं है ।

२. व्यवहारसे ही कर्ता कर्म भिन्न दिखते हैं निश्चयसे
दोनों अभिन्न हैं

स सा/आ/३४८ क २१० व्यावहारिकदृष्टौ केवल, कर्तृकर्म च विभिन्न-
मिप्यते । निश्चयेन यदि वस्तु चित्यते, कर्तृकर्म च सदैकमिप्यते
। २१०। = केवल व्यावहारिक दृष्टिसे ही कर्ता और कर्म भिन्न माने
जाते हैं, यदि निश्चयसे वस्तुका विचार किया जाये तो कर्ता
और कर्म सदा एक माना जाता है ।

३. निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तकी
अपेक्षा परपदार्थोंका भी कहा जाता है

स सा/मू/३५६-३६५ जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा
होइ । तह जाणओ दु ण परस्स जाणओ जाणओ सो दु । ३५६। एवं
तु णिच्छयणयस्स भासियं णाणदसणचरित्ते । सुणु ववहारणयस्स य
वत्तव्व से समासेण । ३६०। जह परवव्व सेडयदि ह सेडिया अप्पणो
सहावेण । तह परवव्व जाणइ णाया वि सयेण भावेण । ३६१।
एव ववहारस्स दु विणिच्छओ णाणदसणचरित्ते । भणिओ
अण्णेसु वि पज्जएसु एमेव णायव्वा । ३६५। = जैसे खडिया पर (दीवाल
आदि) की नहीं है, खडिया तो खडिया है, उमी प्रकार ज्ञायक
(आत्मा) परका नहीं है, ज्ञायक तो ज्ञायक ही है । ३५६। क्योंकि
जो जिस का होता है वह वही होता है, जैसे आत्माका ज्ञान होनेसे
ज्ञान आत्मा ही है (आ ख्याति टीका) । इस प्रकार ज्ञान दर्शन
चारित्र्यमें निश्चयका कथन है । अब उम सम्बन्धमें ससेपमे व्यवहार
नयका कथन सुनो । ३६०। जैसे खडिया अपने स्वभावसे (दीवाल
आदि) परद्रव्यको सफेद करती है उमी प्रकार ज्ञाता भी अपने
स्वभावसे परद्रव्यको जानता है । ३६१। इस प्रकार ज्ञान दर्शन चारित्र्यमें
व्यवहारनयका निर्णय कहा है । अन्य पर्यायोंमें भी इसी प्रकार
जानना चाहिए । ३६१। (यहाँ तात्पर्य यह है कि निश्चय दृष्टिमें
वस्तुस्वभावपर ही लक्ष्य होनेके कारण तहाँ गुणगुणी अभेदकी भाँति
कर्ता कर्म भावमें भी परिणाम परिणामी रूपसे अभेद देखा जाता है ।
और व्यवहार दृष्टिमें भेद व निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धपर लक्ष्य
होनेके कारण तहाँ गुण-गुणी भेद की भाँति कर्ता-कर्म भावमें भी
भेद देखा जाता है ।) (स सा/१२ की प्रक्षेपक गाथा)

प का/ता वृ/२६/५४/१८ यथा निश्चयेन पुद्गलपिण्डोपादानकारणेन
समुत्पन्नोऽपि घट व्यवहारेण कुम्भकारनिमित्तेनोत्पन्नत्वात्कुम्भकारेण
कृत इति भण्यते तथा समयादिव्यवहारकालो । = जिस प्रकार
निश्चयसे पुद्गलपिण्डरूप उपादानकारणसे उत्पन्न हुआ भी घट
व्यवहारसे कुम्भारके निमित्तसे उत्पन्न होनेके कारण कुम्भारके द्वारा

कनटिक—आन्ध्र देशमें अर्थात् गोदावरी व कृष्णा नदीके मध्यवर्ती क्षेत्रके दक्षिण-पश्चिमका 'वनवास' नामका वह भाग जिसके अन्तर्गत मैसूर भी आ जाता है। इसकी राजधानियाँ मैसूर व रंगपत्तन थीं। (म. पु/प्र०/५० पं० पन्नालाल), (घ/३/प्र.४/H L. Jain) । जहाँ-जहाँ कनडी भाषा बोली जाती है वह सब कनटिक देश है अर्थात् मैसूरसे लेकर द्वारसमुद्र तक (द्र स./प्र.४/पं. जवाहर लाल) ।

कर्मु क—भरत क्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

कर्म—'कर्म' शब्दके अनेक अर्थ हैं यथा—कर्म कारक, क्रिया तथा जीवके साथ बन्धनेवाले विशेष जातिके पुद्गल स्कन्ध । कर्म कारक जगत् प्रसिद्ध है, क्रियाएँ समवदान व अध कर्म आदिके भेदसे अनेक प्रकार हैं जिनका कथन इस अधिकारमें किया जायेगा ।

परन्तु तीसरे प्रकारका कर्म अप्रसिद्ध है। केवल जैनसिद्धान्त ही उसका विशेष प्रकारसे निरूपण करता है। वास्तवमें कर्मका मौलिक अर्थ तो क्रिया ही है। जीव-मन-वचन कायके द्वारा कुछ न कुछ करता है, वह सब उसकी क्रिया या कर्म है और मन, वचन व काय ये तीन उसके द्वार हैं। इसे जीव कर्म या भाव कर्म कहते हैं। यहाँ तक तो सबको स्वीकार है।

परन्तु इस भाव कर्मसे प्रभावित होकर कुछ सूक्ष्म जड़ पुद्गल स्कन्ध जीवके प्रदेशोंमें प्रवेश पाते हैं और उसके साथ बँधते हैं यह बात केवल जैनागम ही बताता है। ये सूक्ष्म स्कन्ध जीव कर्म या द्रव्य कर्म कहलाते हैं और रूप रसादि धारक मूर्तकी होते हैं। जैसे-जैसे कर्म जीव करता है वैसे ही स्वभावको लेकर ये द्रव्य कर्म उसके साथ बँधते हैं और कुछ काल पश्चात् परिपक्व दशाको प्राप्त होकर उदयमें आते हैं। उस समय इनके प्रभावसे जीवके ज्ञानादि गुण तिरोभूत हो जाते हैं। यही उनका फलदान कहा जाता है। सूक्ष्मताके कारण वे दृष्ट नहीं है।

१	समवदान आदि कर्म निर्देश
१	कर्म सामान्यका लक्षण ।
२	कर्मके समवदान आदि अनेक भेद ।
३	समवदान कर्मका लक्षण ।
*	अधःकर्म, ईर्यापथ कर्म, कृतिकर्म, तपःकर्म और सावधकर्म —दे० वह वह नाम ।
*	आजीविका सन्बन्धी असि मसि आदि कर्म —दे० सावध ।
	प्रयोगकर्मका लक्षण ।
४	चितिकर्म आदि कर्मोंका निर्देश व लक्षण ।
५	जीवको ही प्रयोग कर्म कैसे कहते हो ।
६	कर्म व नोकर्म आगम द्रव्य निक्षेप —दे० निक्षेप/५ ।
*	समवदान आदि कर्मोंकी सत्संख्या आदि आठ प्ररूपणएँ —दे० वह वह नाम ।
७	द्रव्य भावकर्म व नोकर्मरूप भेद व लक्षण—
१	कर्म सामान्यका लक्षण ।
२	कर्मके भेद-प्रभेद (द्रव्यभाव व नोकर्म) ।
*	कर्मोंके शानावरणादि भेद व उनका कार्य —दे० प्रकृतिग्रन्थ/१ ।

३	द्रव्य भाव या अजीव जीव कर्मोंके लक्षण ।
४	नोक्तर्मका लक्षण ।
*	गुणिज्जपित कर्मशिक —दे० क्षपित ।
५	दर्मफलका अर्थ —विशेष दे० उदय ।
३	द्रव्यभाव कर्म निर्देश—
१	कर्म जगत्का स्रष्टा है ।
२	कर्म सामान्यके प्रसित्वकी सिद्धि ।
३	कर्म व नोकर्ममें अन्तर ।
*	कर्म नोकर्म द्रव्य निक्षेप व संसार —दे० निक्षेप/५ व संसार/३ ।
४	झर्हों ही द्रव्योंमें कथंचित् द्रव्यकर्मपना देखा जा सकता है ।
५	जीव व पुद्गल दोनोंमें कथंचित् भाव कर्मपना देखा जा सकता है ।
६	शक्ति परिवर्तनरूप कर्म भी संसारका कारण है ।
७	शरीरकी उत्पत्ति कर्मोधान है ।
*	कर्मोंका मूर्तत्व व रसत्व आदि उसमें हेतु —दे० मूर्त/२ ।
*	अमूर्त जीवसे मूर्तकर्म कैसे बँधे —दे० बन्ध/२ ।
*	द्रव्यकर्मको नोजीव भी कहते हैं —दे० जीव/१ ।
*	कर्म सूक्ष्म स्कन्ध हैं स्थूल नहीं —दे० स्कन्ध/१ ।
*	द्रव्यकर्मको अवधि मनःपर्यय ज्ञान प्रत्यक्ष जानते हैं —दे० बन्ध/२ व स्वाध्याय/१ ।
*	द्रव्यकर्मको या जीवको ही क्रोध आदि संज्ञा कैसे प्राप्त होती है —दे० कषाय/२ ।
८	कर्म सिद्धान्तको जाननेका प्रयोजन ।
४	अन्य सस्कन्धित विषय
*	कर्मोंके बन्ध उदय सत्त्वकी प्ररूपणएँ —दे० वह वह नाम ।
*	कर्म प्रकृतियोंमें १० कारणोंका अधिकार —दे० करण/२ ।
*	कर्मोंके जय उग्राम आदि व शुद्धाभिमुख परिणाममें केवल भाषाका भेद है —दे० पठित ।
—	जीव कर्म निमित्त नैमित्तिक भाव —दे० कारण/III/३,५ ।
*	भाव कर्मका सहेतुक अहेतुकपना—दे० विभाव/३-५ ।
—	प्रकृतिम कर्मोंका नाश कैसे हो —दे० मोक्ष/६ ।
—	उदासी कर्म —दे० उदीरणा/१ ।
—	पाठ क्रमोंके पाठ उदाहरण —दे० प्रकृतिग्रन्थ/३ ।
—	जीव प्रदेशोंके साथ कर्म स्कन्ध भी चलते हैं —दे० जीव/४ ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

कर्ममें जीवोकी द्रव्यार्थता सञ्ज्ञा है, और उन्हीं जीवोंमें स्थित...
कर्म परमाणुओंकी प्रदेशार्थता सञ्ज्ञा है । अध कर्ममें औदारिक
शरीरके नोकर्मस्कन्धोकी द्रव्यार्थता सञ्ज्ञा है और उन्ही शरीरोंमें
स्थित परमाणुओंकी प्रदेशार्थता सञ्ज्ञा है ।

२. द्रव्य भाव व नोकर्म रूप भेद व लक्षण

१. कर्म सामान्यका लक्षण

रा.वा./६/१/०/५०४/२६ कर्मशब्दस्य कर्त्रादिषु साधनेषु संभवत्सु इच्छातो विशेषोऽध्यवसेयः । वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयक्षयोपशमापेक्षेण आत्मनात्मपरिणाम' पुद्गलेन च स्वपरिणामः व्यत्ययेन च निश्चय-व्यवहारनयापेक्षया क्रियत इति कर्म । करणप्रशंसा विवक्षाया कर्तृधर्माध्यारांसे सति स परिणाम' कुशलमकुशल' वा द्रव्यभावरूपं करोतीति कर्म । आत्मन' प्राधान्यविवक्षाया कर्तृत्वे सति परिणामस्य करणत्वोपपत्ते' बहुलापेक्षया क्रियतेऽनेन कर्मैत्यपि भवति । साध्यसाधन भावानभिधिस्ताया स्वरूपावस्थिततत्त्वकथनात् कृतिः कर्मैत्यपि भवति । एवं शेषकारकोपपत्तिश्च योज्या । =कर्म शब्द कर्ता कर्म और भाव तीनो साधनोमें निष्पन्न होता है और विवक्षानुसार तीनो यहाँ (कर्मस्त्विके प्रकरणमें) परिगृहीत है । १ वीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माके द्वारा निश्चय नयसे आत्मपरिणाम और पुद्गलके द्वारा पुद्गलपरिणाम; तथा व्यवहारनयसे आत्माके द्वारा पुद्गलपरिणाम और पुद्गलके द्वारा आत्मपरिणाम, भी जो किये जायें वह कर्म है । २. कारणभूत परिणामोकी प्रशंसाकी विवक्षामें कर्तृधर्म आरोप करनेपर वही परिणाम स्वयं द्रव्य और भावरूप कुशल-अकुशल कर्मोंको करता है अतः वही कर्म है । ३ आत्माकी प्रधानतामें वह कर्ता होता है और परिणाम करण तब 'जिनके द्वारा किया जाये वह कर्म' यह विग्रह भी होता है । ४. साध्यसाधन भावकी विवक्षा न होनेपर स्वरूपमात्र कथन करनेसे कृतिको भी कर्म कहते हैं । इसी तरह अन्य कारक भी लगा लेने चाहिए ।

आसप/टी./१११/९२६६ जीवं परतन्त्रीकुर्वन्ति, स परतन्त्री क्रियते वा यस्तानि कर्माणि, जीवेन वा मिथ्यादर्शनादिपरिणामैः क्रियन्ते इति कर्माणि । = १ जीवको परतन्त्र करते हैं अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं । २. अथवा जीवके द्वारा मिथ्यादर्शनादि परिणामोसे जो किये जाते हैं—उपार्जित होते हैं वे कर्म हैं । (भ.आ./वि./२०/७१/८) केवल लक्षण नं. २ ।

२. कर्मके भेद-प्रभेद

स.सा./मू./८७ मिच्छन्तं पुणं दुविहं जीवमजीवं तहेव अण्णाणं। अविरदि जोगो मोहो कोहादीया इमे भावा ॥८७॥ = मिथ्यात्व, अज्ञान, अविरति, योग, मोह तथा क्रोधादि कपाय ये भाव जीव और अजीवके भेदसे दो-दो प्रकारके हैं।

आप्तप/सू./११३ कर्माणि द्विविधान्यत्र द्रव्यभावविकल्पत' । = कर्म
दो प्रकारके है—द्रव्यकर्म और भावकर्म ।

ध. १४/१, ६, ७१/१२/१ द्रव्यवर्गणा दुविहा—कर्म-वर्गणा, णोकर्मवर्गणा
चेति । =द्रव्य वर्गणा दो प्रकारकी हे कर्मवर्गणा ओर नोकर्म-
वर्गणा ।

गो.क./मू./६/६ कम्मत्तणेण एवकं दव्व भावोत्ति होदि दुच्चिहं तु ।=कर्म सामान्य भावरूप कर्मत्वकरि एक प्रकारका है। बहुरि सोई कर्म द्रव्य व भावके भेदसे दो प्रकारका है।

३. द्रव्य भाव या जीव अजीव वस्तुओं के लक्षण

स.सा./पू./५८ पुण्यलक्ष्म मिच्छं जोगो अविरदि अण्णामजीवं ।
 उवओगो अण्णणं अविरट् मिच्छ च जीवो दु । ८८/५ = जो मिथ्यात्व
 योग अविरति और अज्ञान अजीव है सो तो पुट्गल कर्म है और जो
 मिथ्यात्व अविरति और जज्ञान जीव है वह उपयोग है । (पुट्गल
 याके द्रव्य भाये गये कर्म अर्थात् उन कर्मण रक्न्धोकी अवस्था
 अजीव कर्म है और जीवके द्वारा भाये गये अर्थात् उपयोगस्वरूप
 राग-द्वेषादिक जीव कर्म है—(स.सा./आ./५७), (प्र सा./त प्र/११७,
 १२४) ।

स.सि./२/२५/१२२/८ सर्वशरीरप्ररोहणबीजभूतं कर्मण शरीरं कर्म-
व्युच्यते । =सब शरीरोंकी उत्पत्तिके मूलकारण कर्मण शरीरको
कर्म (ज्यवकर्म) कहते हैं । (रा.वा./२/२५/३/१३७/६), (रा.वा./४/२४/
६/४८८/२०) ।

आप्त.प/मू/११३-११४ द्रव्यकर्माणि जीवस्य पुद्गलात्मान्यनेकधा । ११३।
भावकर्माणि चैतन्यविवर्त्तत्मिनि भान्ति नु । क्रोधादीनि स्ववेद्यानि
कथंचिदभेदतः । ११४। =जीवके जो द्रव्यकर्म है वे पौद्गलिक है
और उनके अनेक भेद है । ११३। तथा जो भावकर्म है वे आत्माके
चैतन्य परिणामात्मक है, क्योंकि आत्माके कथंचित् जभिन्न रूपसे
स्ववेद्य प्रतीत होते है और वे क्रोधादि रूप है । ११४। (प,घ/उ/-
१०५-१०६०)

घ. १४/५, ६, ७१/५२/५ तत्थ कम्मवग्गणा णाम अट्ठकम्मवत्थधियिप्पा ।
= उनमें-से आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंके भेद कर्म वर्गणा (द्रव्य कर्म-
वर्गणा) है । (नि सा/ता, वृ./१०७) और भी (दे० कर्म/३/४)

४. नोकर्मका लक्षण

ध.१४/६.६.७१/६२/६ सेस एकोणवीसवर्गणाओ णोकम्मवर्गणाओ ।
= (कार्मण वर्गणाको छोडकर) शेष उन्नीस प्रकारकी वर्गणाएँ नोकर्म
वर्गणाएँ है । (अर्थात् कुल २३ प्रकारकी वर्गणाओं-में-से कार्मण,
भापा, मनो व तैजस इन चारको छोडकर शेष १९ वर्गणाएँ नोकर्म
वर्गणाएँ हैं) ।

गो जी / मृ १२४४/५०७ ओरातियवेगुविव्यआहारयतेजनामकम्मुदये ।
चउणोकम्मसरीरा कम्ममेव य णोदि कम्मइयं । = ओदारिक, वैक्रि-
यिक, आहारक और तेजस नामकर्मके उदयसे चार प्रकारके शरीर
होते हैं । वे नोक्म शरीर हैं । पाँचवाँ जो कर्मण शरीर सो कर्म
रूप ही है !

नि.सा./ता.व./१०७ औदारिकवैक्रियकाहारनतंजमर्मणानि शरी-
राणि हि नोक्मणि । = औदारिक, वैक्रियक, आहारक, तंजम
और कर्मण शरीर (१) वै नोक्म है ।

गो.जी./जी प्र २४४/५०२ नोशब्दस्य विपर्यये ईषदर्थं च वृत्ते । तेषां शरीराणां कर्मवदात्मगुणघातित्वगत्यादिपारतन्त्र्यहेतुत्वाभावेन धर्म-विपर्ययत्वात् कर्मसहकारित्वेन ईपरकर्मत्वाच्च नोऽकर्मशरीरात्मभवात् नोऽन्ध्रियवत् । =नो शब्दका दोष उर्थ है—एक ती निषेधस्तु ओर एक ईषत् अर्थात् स्तोक्त्सु । सो इहाँ कार्मागिको ज्योँ ये चार शरीर आत्माके गुणोको घातै नाहीं वा गत्यादिक रूप पराधीन न करि सके तातैं कर्मतै विपरीत लक्षण धरनेकरि इनिको अकर्मशरीर कहिए । अथवा कर्मशरीरके ए सहकारी है तातैं ईषत् धर्मशरीर कहिए । ऐसे इनिको नोऽकर्म शरीर कहै जैसे मनुको नोऽन्ध्रिय कहिए हे ।

५. कर्मफलका अर्थ

प्र.सा./त.प्र./१२४ तस्य कर्मणो यन्निष्पाद्यं सुखदुःखं तत्तत्कर्मफलम् । = तस्य कर्मसो उत्पन्नं क्रिया जानेवान्ना सुख-दुःखं कर्मफलं । (विदे.प.उप्यो 'उदय')

३. आगम व इतिहासके निर्देशोंका समन्वय

आगमके उपरोक्त उद्धरणोंमें कल्कीका नाम चतुर्मुख बताया गया है पर उसके पिताका नाम एक स्थानपर इन्द्र और दूसरे स्थानपर शिशुपाल कहा गया है। हो सकता है कि शिशुपाल ही इन्द्र नामसे विख्यात हो। इधर इतिहासमें तोरमाणका पुत्र मिहिरकुल कहा गया है। प्रतीत होता है कि तोरमाण ही इन्द्र या शिशुपाल है और मिहिरकुल ही वह चतुर्मुख है। समयकी अपेक्षा भी आगमकारोंका कुछ मतभेद है। तिल्लोय पण्णति व हरिवंशपुराणकी अपेक्षा उसका काल बी० नि० ६५८-१००० (ई० ४३१-४७३) और महापुराण व त्रिलोकसारकी अपेक्षा वह बी० नि० १०३०-१०७० (ई० ५०३-५३३) है। इन दोनों मान्यताओंमें विशेष अन्तर नहीं है। पहिलीमें कल्कीका राज्यकाल मिलाकर भगवान्के निर्वाणके पश्चात् १००० वर्षकी गणना करके दिखाई है अर्थात् निर्वाणसे १००० वर्ष पश्चात् धर्म व संवका लोप दर्शाया है और दूसरी मान्यतामें बी० नि० १००० में कल्कीका जन्म बताकर ३० वर्ष पश्चात् उसे राज्यास्तु कराराया गया है। दोनों ही मान्यताओंमें उसका राज्यकाल ४० वर्ष बताया गया है। इतिहाससे मिलान करनेपर दूसरी मान्यता ठीक जँचती है, क्योंकि मिहिरकुलका काल ई० ५०७-५२८ बताया गया है।

४. कल्कीके अत्याचार

ति. प. ४/१५११ अह सहियाण कक्की णियजोग्गे जणपदे पयत्तेण। सुक्कं जाचदि लुङ्गे पिङ्ग जाव ताव समणाओ १५११। = तदनन्तर वह कल्की प्रयत्न पूर्वक अपने योग्य जनपदोंको सिद्ध करके लोभको प्राप्त होता हुआ मुनियोंके आहारमें-से भी प्रथम ग्रासको शुक्कके रूपमें माँगने लगा १५११। (ति. प. १/१५२३-१५२६) (म. पु. ७/६/४१०) (त्रि. सा. ८/५३, ८६६)।

५. कल्कीकी मृत्यु

ति. प. ४/१५१२-१५१३ दाहूणं पिङ्ग समणा कालो य अंतराणं पि। गच्छंति आहिणणं अप्पजह तेसु एक्कम्मि १५१२। अह को वि असुर-देवो ओहीदो मुणिगणण उवसगं। णाहूणं तं कक्कि मारेदि हु धम्म-दोहि ति १५१३। = तब भ्रमण अग्रपिण्डको शुक्कके रूपमें देकर और 'यह अन्तरायीका काल है' ऐसा समझकर (निराहार) चले जाते हैं। उस समय उनमें-से किसी एकको अवधिज्ञान उत्पन्न हो जाता है १५१२। इसके पश्चात् कोई असुरदेव अवधिज्ञानसे मुनिगणके उपसर्गको जानकर और धर्मका द्रोही मानकर उस कल्कीको मार डालता है १५१३। (ति. प. ४/१५२६-१५३३) (म. पु. ७/६/४११-४१४) (त्रि. सा. ८/५४)।

६. कल्कीके पश्चात् पुनः धर्मकी स्थापना

ति. प. ४/१५१४-१५१५ कक्किमुदो अजिदंजय णामो रक्खत्ति णमदि तच्चरणे। तं रक्खदि असुरदेवो धम्मं रज्ज करेज्ज ति १५१४। तत्तो दोवे वासा सम्मद्धम्मो पयट्ठदि जणणं। कमसो दिवसे दिवसे काल-महप्पेण हाएदे १५१५। = तब अजितंजय नामका उस कल्कीका पुत्र 'रक्षा करो' इस प्रकार कहकर उस देवके चरणोंमें नमस्कार करता है। तब वह देव 'धर्म पूर्वक राज्य करो' इस प्रकार कहकर उसकी रक्षा करता है १५१४। इसके पश्चात् दो वर्ष तब लोगोंमें समीचीन धर्म-प्रवृत्ति रहती है, फिर क्रमशः कालके माहात्म्यसे वह प्रतिदिन हीन होती जाती है १५१५। (म. पु. ७/६/४२८-४३०) (त्रि. सा. ८/५५-८/६६)।

७. पंचम कालमें कल्कियों व उपकल्कियोंका प्रमाण

ति. प. ४/१५१६, १५३४, १५३५ एव वस्समहस्से पुह पुह कक्की हवइ एक्केक्की। पचसयनच्छरयसुं एक्केक्की तह य उवक्की १५१६। एव-

मिगवीस कक्की उवक्की तेत्तिया य वम्माए। जम्मंति धम्मदोहा जलणिहिउवमाणआउजुदो। १५३४। वासतए अड्मासे परये गलि-दम्मि पविसदे तत्तो। सो अदिदुस्समणामो छट्ठो कालो महाविसमो। १५३५। = इस प्रकार १००० वर्षोंके पश्चात् पृथक्-पृथक् एक-एक कल्की तथा ५०० वर्षोंके पश्चात् एक-एक उपकल्की होता है १५१६। इस प्रकार २१ कल्की और इतने ही उपकल्की धर्मके द्रोहसे एक सागरोपम आयुसे युक्त होकर धर्मा पृथिवी (प्रथम नरक) में जन्म लेते हैं १५३४। इसके पश्चात् ३ वर्ष ८ मास और एक पक्षके बीतनेपर महा विषम वह अतिदुष्प्रमानामका छठा काल प्रविष्ट होता है १५३५। (म. पु. ७/६/४३१-४४१) (त्रि. सा. ८/५७-८/५८)।

८. कल्कीके समय चतुःसंघकी स्थिति

ति. प. ४/१५२१, १५३० वीरांगजाभिधाणो तक्काले मुणिवरो भवे एक्को। सव्वसिरो तह विरदी सावयजुगमग्गिदत्तपगुसिरो १५२१। ताहे चत्तारि जणा चउविहआहारसगपहुदीणं। जावजीवं छड्डिय सण्णासं ते कर ति य १५३०। = उस समय वीरांगज नामक एक मुनि, सर्वश्री नामक आर्यिका तथा अग्निदत्त (अग्नि ल और पंगुश्री नाम श्रावक युगल (श्रावक-श्राविका) होते हैं १५२१। तब वे चारो जन चार प्रकारके आहार और परिग्रहको जन्म पर्यन्त छोड़कर संन्यास (समाधिमरण) को ग्रहण करते हैं १५३०। (म. पु. ७/६/४३२-४३६) (त्रि. सा. ८/५८-८/५९)।

९. प्रत्येक कल्कीके कालमें एक अवधिज्ञानी मुनि

ति. प. ४/१५१७ कक्की पडि एक्केक्क दुस्समसाहुस्स ओहिणणं पि। संवा य चादुवण्णा थोवा जायति तक्काले १५१७। = प्रत्येक कल्कीके प्रति एक-एक दुष्प्रमाकालवर्ती साधुको अवधिज्ञान प्राप्त होता है और उसके समयमें चातुर्वर्ण्य सब भी अल्प हो जाता है १५१७।

कल्प—१. साधु चर्याके १० कल्पोंका निर्देश

१.—दे० साधु/२। २. इन दसों कल्पोंके लक्षण—दे० वह वह नाम। ३. जिनकल्प—दे० जिन कल्प। ४. महाकल्प—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंगवाह्य है—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्प काल—दे० काल/४।

कल्पपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

कल्पभूमि—समवशरणकी छठी भूमि—दे० समवशरण।

कल्पवासी देव—दे० स्वर्ग।

कल्पवृक्ष—१. कल्पवृक्ष निर्देश—दे० वृक्ष/१, २, कल्पवृक्ष पूजा—दे० पूजा/१।

कल्प व्यवहार—श्रुतज्ञानका ६वाँ अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्पशास्त्र—दे० शास्त्र।

कल्प स्वर्ग—दे० स्वर्ग।

कल्पाकल्प—श्रुतज्ञानका ६वाँ अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्याण—श्रुतज्ञान ज्ञानका १० वाँ पूर्व—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्याणक—जैनगममें प्रत्येक तीर्थंकरके जीवनकालके पाँच प्रसिद्ध

घटनास्थलोंका उल्लेख मिलता है। उन्हें पंच कल्याणरुके नामसे कहा जाता है, क्योंकि वे अवसर जगद्वेक लिए अत्यन्त कल्याण व मंगलकारी होते हैं। जो जन्मसे ही तीर्थंकर प्रकृति लेकर उत्पन्न हुए हैं उनके तो ५ ही कल्याणक होते हैं, परन्तु जिसने जन्तित भवमें ही तीर्थंकर प्रवृत्तिका बन्ध किया है उसको यथा सम्भव चार व तीन व दो भी होते हैं, क्योंकि तीर्थंकर प्रकृतिके बिना साधारण साधकोंको

वे नहीं होते हैं। नवनिर्मित जिनविम्बकी वृद्धि करनेके लिए जो पंच कल्याणक प्रतिष्ठा पाठ किये जाते हैं वह उसी प्रधान पंच कल्याणकी कल्पना है जिसके आरोप द्वारा प्रतिमामें जननी तीर्थकरकी स्थापना होती है।

१. पंच कल्याणकोंका नाम निदेश

ज. प. १३/६३ गम्भावयारकाले जम्मणकाले तहेव पितृवमणे। केवल-पाणुपण्णे परिणिज्जाणम्मि समयम्मि १६३=जो जिनदेव गर्भ-वतारकाल, जन्मकाल, निष्क्रमणकाल, केवलज्ञानोत्पत्तिकाल और निर्वाणसमय, इन पाँच स्थानों (कालों) में पाँच महा-कल्याणकोंको प्राप्त होकर महापट्टियुक्त सुरेन्द्र इन्द्रोमे प्रजित है १६३-६४।

२. पंच कल्याणक सहोत्सवका संक्षिप्त परिचय

१. गर्भकल्याणक—भगवान् के गर्भमें जानेसे छह मास पूर्वमे लेकर जन्म पर्यन्त १५ मास तक उनके जन्म स्थानमें कुबेर द्वारा प्रतिदिन तीन बार ३६ करोड़ रत्नोंकी वर्षा होती रहती है। विष्णुमारी देवियाँ माताकी परिचर्या व गर्भ ओषध करती हैं। गर्भवाने दिनमे पूर्व रात्रिको माताकी १६ उत्तम स्वप्न दीव्यते हैं, जिनपर भगवान् अवतरण निश्चय कर माता पिता प्रसन्न होते हैं। (प. पु. ३/११२-१५०) (ह. पु. ३/१-२७) (म. पु. १३/८४-१६५)

२. जन्म कल्याणक—भगवान् का जन्म होनेपर देवभक्तों व स्वर्गों आदिमें स्वयं घण्टे आदि बजने लगते हैं और इन्द्रोंके आसन कम्पायमान हो जाते हैं जिससे उन्हें भगवान् के जन्मका निश्चय हो जाता है। सभी इन्द्र व देव भगवान् का जन्मोत्सव मनानेकी बड़ी धूमधामसे पृथिवीपर आते हैं। अहमिन्द्रजन अपने-अपने स्थानपर ही सात पग जागे जाकर भगवान् को परीक्ष नमस्कार करते हैं। विष्णुमारी देवियाँ भगवान् के जातकर्म करती हैं। कुबेर नगरकी अद्भुत शोभा करता है। इन्द्रकी आज्ञासे इन्द्राणी प्रभृतिगृहमें जाती हैं, माताका माया निद्रामें सुलाकर उसके पास एक मायामयी पुतला निद्रा देती है और बालक भगवान् को लाकर इन्द्रकी गोदमें दे देती है, जो उनका सौन्दर्य देखनेके लिए १००० नेत्र बनाकर भी सन्तुष्ट नहीं होना। रैराजत हाथीपर भगवान् को लेकर इन्द्र सुमेरुपर्वतकी ओर चलता है। वहाँ पहुँचकर पाण्डुक शिलापर, भगवान् की क्षीर-सागरमें देवी द्वारा लाये गये जलके १००८ कण्ठों द्वारा, अभिषेक करता है। तदनन्तर बालक को वस्त्राभूषणमें अलंकृत कर नगरमें देवी सहित महापट्टियुक्त साथ प्रवेश करता है। बालक के अंशुदेमें अमृत भरता है, और ताण्डव नृत्य आदि जनेत्रों मायामयी आचर्यकारी लीलाएँ प्रगट कर देवर्मात्रकों लौट जाता है। विष्णुमारी देवियाँ भी अपने-अपने स्थानोंपर चली जाती हैं। (प. पु. ३/११५-२१४) (ह. पु. ३/५४ तथा ३१/१५ वृत्तान्त) (म. पु. १३/४-२१६) (ज. प. १४/१५२-२६१)।

३. तपकल्याणक—कृष्ण बालकक राज्य विभूतिका भोग कर लेनेके पश्चात् किनी एक दिन कोई कारण पाकर भगवान् को वैराग्य उत्पन्न होता है। उस समय ब्रह्म स्वर्गसे लौकान्तिक देव भी आकर उनको वैराग्य वर्द्धक उपदेश देते हैं। इन्द्र उनका अभिषेक करके उन्हें वस्त्राभूषणमें अलंकृत करता है। कुबेर द्वारा निर्मित पालकीमें भगवान् स्वयं बैठ जाते हैं। इस पालकीको पहले तो मनुष्य कर्णों-पर नेत्र दृष्ट दूर पृथिवीपर चलते हैं और देव लोग लेकर आकाश मार्गसे चलते हैं। तपोवनमें पहुँचकर भगवान् वस्त्रालकारका त्याग-कर केशोंका छंजन कर देते हैं और विगम्बर मुद्रा धारण कर लेते हैं। अन्य भी जनेत्रों राजा उनके साथ दीक्षा धारण करते हैं। इन्द्र उन केशोंको पञ्च मणिमय पिटारमें रखकर क्षीरसागरमें क्षेपण करता है। दीक्षा स्थान तीर्थ स्थान बन जाता है। भगवान् वेना लेजा आदि नियमपूर्वक 'ॐ नमः सिद्धेभ्यः' कहकर स्वयं दीक्षा ले लेते

हैं क्योंकि वे स्वयं जगद्गुरु हैं। निम्न पुत्र होनेपर आहारार्थ नगरमें जाते हैं और यथावति आहार ग्रहण करते हैं। शालाके घर पञ्चाश्वर्य प्रगट होते हैं। (प. पु. ३/२६-२८३ तथा ४/१-२०) (ह. पु. ४/१००-१२६) (म. पु. १३/२६-२८३)।

४. ज्ञान कल्याणक—यथा जन्म स्थानकी श्रेष्ठियाँ प्राप्त होनेसे छह चार वातिया कर्मोंका नाश हो जानेपर भगवान् को केवलज्ञान प्राप्ति अनन्तचतुष्टय तत्त्वों प्राप्त होती है। तब पुण्य वृद्धि, वृन्दुभी अक्ष, प्रयोग वृत्त, चमर, नामासन, छत्रासन, स्वर्ण शिलासन और दिव्य घनि ये आठ प्राप्तिार्थ प्रगट होते हैं। इन्द्रजी आगे कुबेर समवशरज स्वता है जिनकी विचित्र रचना ने जगत् चर्चित होता है। १२ सभाओंमें यथा स्थान देव मनुष्य निर्धन मुनि आदिना श्रावक श्राविता आदि सभी वैद्यक भगवान् के उपदेशानुसार पान कर जीवन सम्पन्न करते हैं।

भगवान् का पिटार बड़ी धूमधामसे होता है। नाचनेकी श्रमि-च्छक वान दिया जाता है। भगवान् के घरोंके नीचे देव लोग मृत्यु-वन स्वर्ण कमलोंकी रचना करते हैं और भगवान् उनकी भी न स्पर्श करके जबर आराधना ही करते हैं। जागे-जागे धर्मचक्र चलाते हैं। बड़े नगाडे बजते हैं। पृथिवी उमि भीति रहित हो जाती है। इन्द्र राजाओंके साथ जागे-जागे जग-जगत्तर करते चलते हैं। मार्गमें मुन्दर लोड़ा स्थान बनाये जाते हैं। मार्ग प्रथमगन प्रयोगोंमें शोभित रहता है। भगवान्, छत्र, चमर स्वयं साथ-साथ चलते हैं। श्रमिण पीछे-पीछे चलते हैं। इन्द्र प्रतिहार बनता है। जनेत्रों निधियाँ साथ-साथ चलती हैं। विरोधी जीव वेग विरोध भूत जाते हैं। अन्ये वृहत्तोंकी भी दिव्यते सुनने लग जाता है। (प. पु. ४/१२१-५२) (ह. पु. ४/१६१-११८, ४५/१, ५६/१-१२८) (म. पु. सर्ग २२ व २३ पूर्ण)।

५. निर्वाण कल्याणक—अन्तिम समय जानेपर भगवान् गंग निरोध द्वारा ध्यानमें निश्चलता कर चार अवस्थित कर्मोंका भी नाश कर देते हैं और निर्वाण धामको प्राप्त होते हैं। देव लोग निर्वाण कल्याणकी पूजा करते हैं। भगवान् की शरीर काट्टरकी भीति उड़ जाता है। इन्द्र उस स्थानपर भगवान् के लक्षणोंमें युक्त सिद्धशिनाका निर्माण करता है। (ह. पु. ६/१-१७), (म. पु. ४/३८३-३८४)।

३. पंच कल्याणकोंमें १६ स्वर्गोंके देव व इन्द्र स्वयं आते हैं

ह. पु. ८/१३१ स्वाभ्यादेगे दृते तेन केचु सौधर्मवासिनः। देवेन्द्राच्युत-पर्यन्ता स्वयंशुद्धा सुरेश्वरा १३११, =नेनापतिके द्वारा स्वामीका आदेश सुनाये जाते ही सौधर्म स्वर्गमें रहनेवाले ममन्त देव चल पड़े। तथा अच्युत स्वर्गतकके नर्व इन्द्र स्वयं ही इस समाचारको जान देवोंके साथ बाहर निजते। (ज. प. ४/२५०-२५४)।

४. पंच कल्याणकोंमें देवोंके वैक्रियक शरीर आते हैं देव स्वयं नहीं आते

ति. प. ८/१६५ गम्भावयारपट्टियुत्त उत्तरवेहा सुराण गच्छन्ति। जम्मण-ठाणेसु गृह मूलसुरीराणि चेट्ट ति १६५। =गर्भ और जन्मादि कल्याणजमें देवोंके उत्तर शरीर जाते हैं। उनके मूल शरीर मुखपूर्वक जन्मस्थानोंमें स्थित रहते हैं।

५. रत्नोंकी वृष्टिमें तीर्थकरोंका पुण्य ही कारण है

म. पु. ४/१८१-२० तीर्थकृत्तामपुण्यत १८१। तस्य वक्राहारा गेहे पण्मा-साय प्रत्यह मुहु। रत्नान्यैतल्विनस्तिस्स कोटी सायं न्यपीपतत् १८०। =उस महाभागके स्वर्गमें पृथिवीपर अवतार लेनेके छह माह पूर्वसे

भा० २-५

१. कषायके भेद व लक्षण

- १ कषाय सामान्यका लक्षण ।
- २ कषायके भेद प्रभेद ।
- ३ निक्षेपकी अपेक्षा कषायके भेद ।
- ४ कषाय मार्गणाके भेद ।
- ५ नोकषाय या अकषायका लक्षण ।
- ६ अकषाय मार्गणाका लक्षण ।
- ७ तीव्र व मन्द कषायके लक्षण व उदाहरण ।
- ८ आदेश व प्रत्यय आदि कषायोंके लक्षण ।
- * क्रोधादि व अनन्तानुबन्ध्यादिके लक्षण ।
—दे० वह वह नाम ।

२. कषाय निर्देश व शंका समाधान

- १ कषायोंमें परस्पर सम्बन्ध ।
- २ कषाय व नोकषायमें विशेषता ।
- * कषाय नोकषाय व अकषाय वेदनीय व उनके बन्ध योग्य परिणाम । —दे० मोहनीय/१ ।
- * कषाय अविरति व प्रमादादि प्रत्ययोंमें भेदाभेद ।
—दे० प्रत्यय/१ ।
- * इन्द्रिय कषाय व क्रियारूप आस्रवमें अन्तर ।
—दे० क्रिया/३ ।
- ३ कषाय जीवका गुण नहीं विकार है ।
- * कषायका कथंचित् स्वभाव व विभावपना तथा सहेतुक अहेतुकपना । —दे० विभाव ।
- * कषाय औदयिक भाव है । —दे० उदय/१ ।
- * कषाय वास्तवमें हिंसा है । —दे० हिंसा/२ ।
- * मिथ्यात्व सबसे बड़ी कषाय है । —दे० मिथ्यादर्शन ।
- * व्यक्ताव्यक्त कषाय । —दे० राग/३ ।
- ४ जीव या द्रव्य कर्मको क्रोधादि सजाएँ कैसे प्राप्त हैं ।
- ५ निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंकी समुत्पत्तिक कषाय कैसे कहते हो ।
- ६ कषायले अजीव द्रव्योंको कषाय कैसे कहते हो ।
- ७ प्रत्यय व समुत्पत्तिक कषायमें अन्तर ।
- ८ आदेश कषाय व स्थापना कषायमें अन्तर ।
- * कषाय नियंत्रका उपाय । —दे० संयम/२ ।
- ९ चारों गतियोंमें कषाय विशेषोंकी प्रधानताका नियम ।

३. कषायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति

- १ कषायोंकी शक्तियोंके दृष्टान्त व उनका फल ।
- २ उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुभागकी अपेक्षा नहीं ।
- ३ उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन ।
- ४ क्रोधादि कषायोंका उदयकाल ।

* अनन्तानुबन्धी आदिका वासनाकाल ।

—दे० वह वह नाम ।

५. कषायोंकी तीव्रता मन्दताका सम्बन्ध लेश्याओंसे है अनन्तानुबन्ध्यादि अवस्थाओंसे नहीं ।

* अनन्तानुबन्धी आदि कषायें । —दे० वह वह नाम ।

* कषाय व लेश्यामें सम्बन्ध । —दे० लेश्या/२ ।

* कषायोंकी तीव्र मन्द शक्तियोंमें सम्भव लेश्याएँ ।
—दे० आयु/३/६९

* कैसी कषायसे कैसे कर्मका बन्ध होता है ।

—दे० वह वह कर्मका नाम

* कौन-सी कषायसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो ।

—दे० जन्म/५

* कषायोंकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ ।

—दे० वह वह नाम

* कषाय व स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान ।

—दे० अध्यवसाय

४. कषायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव

* राग-द्वेष सम्बन्धी विषय । —दे० राग

१ नयोंकी अपेक्षा अन्तर्भाव निर्देश ।

२ नैगम व सग्रहनयकी अपेक्षामें युक्ति ।

३ व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति ।

४ ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षामें युक्ति ।

५ शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति ।

* संज्ञा प्ररूपणाका कषाय मार्गणामें अन्तर्भाव ।

—दे० मार्गणा

५. कषाय मार्गणा

१ गतियोंकी अपेक्षा कषायोंकी प्रधानता ।

२ गुणस्थानोंमें कषायोंकी सम्भावना ।

* साधुको कदाचित् कषाय आती है पर वह संयमसे च्युत नहीं होता । —दे० संयम/३

३ अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कषायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो ।

४ उपशान्तकषाय गुणस्थान कषाय रहित कैसे है ।

* कषाय मार्गणामें भाव मार्गणाकी इष्टता और तहाँ आयेके अनुसार ही व्ययका नियम । —दे० मार्गणा

* कषायोंमें पाँच भावों सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणाएँ । —दे० भाव

* कषाय विषय सत्, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम

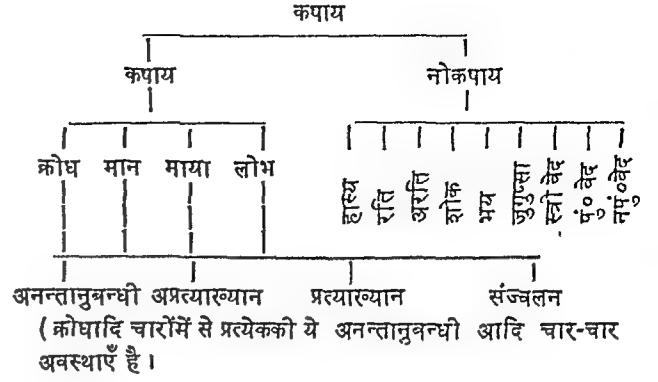
* कषाय विषयक गुणस्थान, मार्गणा, जीवसमास आदि २० प्ररूपणाएँ । —दे० सत्त्व

* कषायमार्गणामें बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ ।

—दे० वह वह नाम

६	कपाय समुद्घात
१	कपाय समुद्घातका लक्षण ।
*	यह शरीरसे तिरुने विस्तारवाला होता है । —दे० ऊपर लक्षण
*	यह संख्यात समय स्थितिवाला है । —दे० समुद्घात
*	इसका गमन व फैलाव सर्व दिशाओंमें होता है । —दे० समुद्घात
*	यह बढ़ायायुष्क व अवद्धायायुष्क दोनोंको होता है । —दे० मरण/५/७
*	कपाय व मारणान्तिक समुद्घातमें अन्तर । —दे० मरण/५
*	कपाय समुद्घातका स्वामित्व । —दे० क्षेत्र/३

२. कपायके भेद प्रभेद

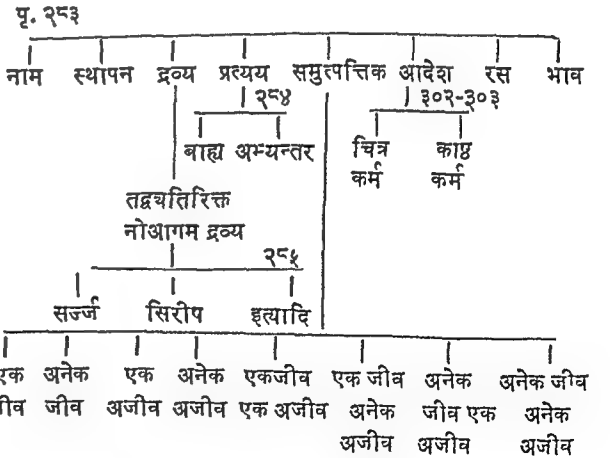


प्रमाण—

१. कपाय व नोकपाय—(क पा १/१,१३-१४/१२८७/३२२/१)
२. कपायके क्रोधादि ४ भेद—(प खं. १/१,१/सू १११/३४८) (वा. अ/४६) (रा. वा./६/७/११/६०४/७) (घ. ६/१,६-२,२३/४१/३) (द्र सं/टी/३०/८६/७) ।
३. नोकपायके नौ भेद—(त सू ८/६) (स. सि./८/६/३५५/१२) (रा. वा./८/६/४/५७४/१६) (पं. घ/उ./१०७७) ।
४. क्रोधादि के अनन्तानुबन्धी आदि १६ भेद—(स. सि./८/६/३५६/४) (स. सि./८/१/३७४/८) (रा. वा./८/५/५७४/२७) (न च. वृ/३०८)
५. कपायके कुल २६ भेद—(स. सि./८/१/३७५/११) (रा. वा./८/१/२६/६६४/२६) (घ. ८/३,६/२१/४) (क. पा/१/१,१३-१४/१२८७/३२२/१) (द्र सं/टी/१३/३८/१) (द्र सं/टी./३०/८६/७) ।

३. निक्षेपकी अपेक्षा कपायके भेद

(क पा १/१,१३-१४/१२३५-२७६/२८३-२६३) ।
कपाय



४. कपाय मार्गणाके भेद

प खं १/१,१/सू १११/३४८ “कसायाणुवादेण अत्थि क्रोधकसाई माण-कसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि ।” = कपाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधकपायी, मानकपायी, मायाकपायी, लोभकपायी और कपायरहित जीव होते हैं ।

१. कपायके भेद व लक्षण

१. कपाय सामान्यका लक्षण

पं. सं/प्रा/१/१०६ सुहृदुक्ख बहुसस्सं कम्मखित्तं कसेइ जीवस्स । संसारगदी मेरं तेण कसाओ त्ति णं विंति । १०६। = जो क्रोधादिक जीवके मुख-दुःखरूप बहुत प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूप खेतको कर्षण करते हैं अर्थात् जोतते हैं, और जिनके लिए संसारकी चारो गतियाँ मर्यादा या मंड रूप हैं, इस लिए उन्हें कपाय कहते हैं । (घ. १/१,१,४/१४१/५) (घ. ६/१,६-१,२३/४१/३) (घ. ७/२,१,३/७/१) (चा. सा/८/६/१) ।

स सि/६/४/३२०/६ कपाय इव कपाया । क उपमार्थ । यथा कपायो नैयग्रोधोदि श्लेषहेतुस्तथा क्रोधादिरप्यात्मनः कर्मश्लेषहेतुत्वाव कपाय इव कपाय इत्युच्यते । = कपाय अर्थात् ‘क्रोधादि’ कपायके समान होनेसे कपाय कहलाते हैं । उपमारूप अर्थ क्या है ? जिस प्रकार नैयग्रोध आदि कपाय श्लेषका कारण है उसी प्रकार आत्माका क्रोधादिरूप कपाय भी कर्मोंके श्लेषका कारण है । इसलिए कपायके समान यह कपाय है ऐसा कहते हैं ।

रा. वा./२/६/२/१०८/२८ कपायवेदनीयस्योदयादात्मनः कालुष्यं क्रोधादिरूपमुत्पद्यमान ‘कपत्यात्मान हिनस्ति’ इति कपाय इत्युच्यते । = कपायवेदनीय (कर्म) के उदयसे होनेवाली क्रोधादिरूप कलुषता कपाय कहलाती है, क्योंकि यह आत्माके स्वाभाविक स्पर्शको कष देती है अर्थात् उसकी हिसा करती है । (यो सा अ./६/४०) (पं. घ./उ/११३५) ।

रा. वा./६/४/२/५०८/८ क्रोधादिपरिणाम कषति हिनस्त्यात्मानं कुगति-प्रापणादिति कपायः । = क्रोधादि परिणाम आत्माको कुगतिमें ले जानेके कारण कषते हैं; आत्माके स्वरूपकी हिसा करते हैं, अतः ये कपाय हैं (ऊपर भी रा. वा./२/६/२/१०८) (भ. आ/वि./२७/१०७/१६) (गो.क/जी. प्रा/३३/२८/१) ।

रा. वा./६/७/११/६०४/६ चारित्रपरिणामकषणाव कपायः । = चारित्र परिणामको कषनेके कारण या घातनेके कारण कपाय है । (चा. सा/८/६) ।

५. नोकपाय या अकपायका लक्षण

स. सि./८/६/३८/११ ईषदर्थे नवः प्रयोगादीपकपायोऽकपाय इति ।
= यहाँ ईषद अर्थात् किंचित् अर्थमें 'नव' का प्रयोग होनेसे किंचित् कपायको अकपाय (या नोकपाय) कहते हैं । (रा. वा ८/६/३/४७४/१०) (घ. ६/१.६-१.२४/४६/१) (घ. १३/४.६.६४/३६६/६) (गो. क/जी. प्र./३३/२८/७) ।

६. अकपाय मार्गणाका लक्षण

पं. सं / प्रा/१/११६ अप्परोभयवाहणव्रधासंजमणिमिच्छकोहाई । जेसि पत्थि कसाया अमला अकसाइ णो जीवा । ११६ । = जिनके अपने आपको, परको और उभयको बाधा देने, बन्ध करने और अमंथमके आचरणमें निमित्तभूत क्रोधादि कपाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और अभ्यन्तर मलसे रहित है ऐसे जीवोंको अकपाय जानना चाहिए । (घ. १/१.१.१११/१७८/३६१) (गो जी./सू./३८६/६१७) ।

७. तीव्र व मन्द कपायके लक्षण व उदाहरण

पा अ./सू./६१-६२ सव्वत्थ वि पिय वयणं दुज्जयेणे दुज्जणे वि खम-
करणं । सव्वेसि गुणहणं मंदकसायाण दिट्ठं ता । ६१ । अप्पसमण-
करणं पुज्जेसु वि दोसगहणसीलत्तं । वेरधरणं च सुदरं तिव्व कसायाण
लिगाणि । ६२ । = सभीसे प्रिय वचन बोलना, खाटे वचन बोलनेपर दुर्जनको भी क्षमा करना और सभीके गुणोंको ग्रहण करना, ये मन्द-
कपायी जीवोंके उदाहरण हैं । ६१ । अपनी प्रशंसा करना, पूज्य पुरुषोंमें भी दोष निकालनेका स्वभाव होना और बहुत कालतक वैरका धारण करना, ये तीव्र कपायी जीवोंके चिन्ह हैं । ६२ ।

८. आदेश व प्रत्यय आदि कपायोंके लक्षण

क पा १/१.१३-१४/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति "सर्जो नाम वृक्षविशेष", तस्य कपाय सर्जकपाय । शिरीषस्य कपाय शिरीषकपायः । § २४२/२८५/६ । पञ्चयकसायो णाम कोहवेयणीयस्स कम्मस्स उदएण जीवो कोहो होदि तम्हा तं कम्मं पञ्चयकसाएण कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २८७) / समु-
त्पत्तियकसायो णाम, कोहो सिया जीवो सिया णाजीवो एवमट्ठभंगा/ (चूर्ण सूत्र पृ. २६३) / मणुस्सपड्डच्च कोहो समुप्पणो सो मणुस्सो कोहो । (चूर्ण सूत्र पृ. २६४) / कट्ठं वा लेड्डं वा पड्डच्च कोहो समुप्पणो तं कट्ठं वा लेड्डं वा कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २६८) एव माणमाया-
लोभाणं/ (पृ. ३००) । आदेसकसाएण जहा चित्तकम्मे लिहिदो कोहो रुसिदो तिव्वलिदिण्डालो भिउडि काऊण । (चूर्ण सूत्र/पृ. ३०१) । एवमेवे कट्टकम्मे वा पोत्तकम्मे वा एस आदेसकसायो णाम । (चूर्ण-
सूत्र/पृ. ३०३) = सर्ज साल नामके वृक्षविशेषको कहते हैं । उसके कसेले रसको सर्जकपाय कहते हैं । शिरीष नामके वृक्षके कसेले रसको शिरीषकपाय कहते हैं (§ २४२) । अब प्रत्ययकपायका स्वरूप कहते हैं—क्रोध वेदनीय कर्मके उदयसे जीव क्रोध रूप होता है, इस-
लिए प्रत्ययकर्मकी अपेक्षा वह क्रोधकर्म क्रोध कहलाता है (§ २४३ का चूर्णसूत्र पृ. २८७) । (इसी प्रकार मान माया व लोभका भी कथन करना चाहिए) (§ २४७ के चूर्णसूत्र पृ. २८६) । समुत्पत्तिकी अपेक्षा कहींपर जीव क्रोधरूप है कहींपर अजीव क्रोधरूप है इस प्रकार आठ भग करने चाहिए । जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है वह मनुष्य समुत्पत्तिक कपायकी अपेक्षा क्रोध है । जिस लकड़ी अथवा इंट आदिके टुकड़ेके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है समु-
त्पत्तिक कपायकी अपेक्षा व लकड़ी या इंट आदिका टुकड़ा क्रोध है । (इसी प्रकार मान, माया, लोभ का भी कथन करना चाहिए) । (§ २६२-२६२ के चूर्ण सूत्र पृ. २६३-३००) । भौह चढ़ानेके कारण जिसके लसाटमें तीन बली पड़ गयी है

चित्रमें अंकित ऐसा रुष्ट हुआ जीव आदेशकपायकी अपेक्षा क्रोध है । (इसी प्रकार चित्रलिखित अक्रुष्ट हुआ पुरुष मान, उगता हुआ मनुष्य माया तथा लम्पटताके भाव युक्त पुरुष लोभ है) । इस प्रकार आठ कर्मों या गोतकर्ममें लिखे गये (या उभरे गये) क्रोध, मान, माया और लोभ आदेश कपाय हैं । (§ २६३-२६८ के चूर्ण सूत्र पृ. ३०१-३०३)

२. कपाय निर्देश व शंका समाधान

१. कपायोंका परस्पर सम्बन्ध

घ. १२/१.२.७.८६/५२/६ मायाए लोभपुरंगमत्तुवन्नंभाटो ।

घ. १२/४.२.७.८८/५२/११ क्रोधपुरंगमत्तुवन्नंभाटो ।

घ. १२/४.२.७.१००/४७/२ अरदीए विणा गोपाणुप्पणीए । = माया, लोभ-
पूर्वक उपलब्ध है । वह (मान) क्रोधपूर्वक देखा जाता है । अर्थात्
विना शोक नहीं उत्पन्न होता ।

२. कपाय व नोकपायमें विशेषता

घ. ६/१.६-१.२४/४६/१ एय णोमहो देमपट्ठिहो धेतत्तो, अप्पहा
एदेसिमकसायत्तप्पन्नंभाटो । होमु चे ण, अनामायाणं चारित्तवज्ज-
विरोहा । इपवत्तपायो नोकपाय इति निदम् । = कपायहितो नोक-
सायाणं कथं योत्तं । द्वितीयोऽनुभागो उदयको य । उदय-
कालो णोकसायाणं कपायहितो बहुओ उतनम्भदि नि णोम्मापहितो
कसायाणं थोवत्तं णिण्णेच्छदे । ण, उदयकालमहापन्नमेव चारित्त-
विणागिरसापहितो तम्मलफक्कमाण महत्तमाणुवत्तीहो । = नो-
काय शब्दमें प्रयुक्त नो शब्द, एकदेशता प्रतिषेध करनेवाला ग्रहण
करना चाहिए, अन्यथा उन गीवेदादि नवों कपायोंके उपायताका
प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—होने दो, का हानि है ? उत्तर—नहीं,
क्योंकि, अकपायोंके चारित्र्यो आग्न करनेता विरोध करनेता
विरोध है । उस प्रकार ईषद कपायको नोकपाय कहते हैं, यह
सिद्ध हुआ । प्रश्न—कपायोंसे नोकपायोंके अन्वयना कैसे है ?
उत्तर—स्थितियोंकी, अनुभागकी और उदयकी अपेक्षा कपायोंसे
नोकपायोंके अल्पता पायी जाती है । प्रश्न—नोकपायोंका उदयकाल
कपायोंकी अपेक्षा बहुत पाया जाता है, इसलिए नोकपायोंकी अपेक्षा
कपायोंके अल्पता क्यों नहीं मान लेते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि,
उदयकालकी अधिकता होनेसे, चारित्र्य विनाशक कपायोंकी अपेक्षा
चारित्र्यमें मलको उत्पन्न करनेरूप फलवाले कपायोंकी महत्ता नहीं बन
सकती । (घ. १३/४.६.६४/३६६/६)

३. कपाय जीवका गुण नहीं है, विकार है

घ. ४/१.७.४४/२२३/५ कसाओ णाम जीवगुणो, ण तस्स विणानो अत्थि
णाणदंसणाणमिव । विणासो वा जीवस्स विणासेण होद्व्व, णाण-
दंसणविणासेणेव । तदो ण अकसायत्तं घडे । इदि । होदु णाण-
दंसणाणं विणासमिह जीव विणासो, तेसि तल्लवखणत्तादो । ण कसाओ
जीवस्स लसवणं, कम्मजणिदस्स लसवणत्तचिरोहा । ण कसायाण
कम्मजणिदत्तमसिद्धं, कसायवड्डीए जीवलसवणणाणहाणिअण-
हाणुवत्तीहो तस्स कम्मजणिदत्तसिद्धीहो । ण च गुणो गुणत्तविरोहो
अणत्थ तहाणुवत्तंभा । = प्रश्न—कपाय नाम जीवके गुणका है, इस-
लिए उसका विनाश नहीं हो सकता, जिस प्रकार कि ज्ञान और
दर्शन, इन दोनों जीवके गुणोंका विनाश नहीं होता । यदि जीवके
गुणोंका विनाश माना जाये, तो ज्ञान और दर्शनके विनाशके समान
जीवका भी विनाश हो जाना चाहिए । इसलिए सूत्रमें कही गयी
अकपायता घटित नहीं होती ? उत्तर—ज्ञान और दर्शनके विनाश
होनेपर जीवका विनाश भले ही हो जावे, क्योंकि, वे जीवके लक्षण

है। किन्तु कपाय तो जीवका लक्षण नहीं है, क्योंकि कर्म जनित कपायको जीवका लक्षण माननेमें विरोध आता है। और न कपायो-का कर्मसे उत्पन्न होना असिद्ध है, क्योंकि, कपायोकी वृद्धि होनेपर जीवके लक्षणभूत ज्ञानकी हानि अन्यथा बन नहीं सकती है। इसलिए कपायका कर्मसे उत्पन्न होना सिद्ध है। तथा गुण गुणान्तरका विरोधी नहीं होता, क्योंकि, अन्यत्र वैसा देखा नहीं जाता।

४. जीवको या द्रव्यकर्म दोनोंको ही क्रोधादि संज्ञाएँ कैसे प्राप्त हो सकती हैं

क.पा.१/१.१३-१४/१२४३-२४४/२५७-२५८/७१२४३ 'जीवो कोहो होदि' त्ति ण घडदे; दव्वस्स जीवस्स पज्जयस्सत्त्वकोहभाववत्तिविरोहादो, ण; पज्जएहितो पुधुधूदजीवदव्वाणुलभादो। तेण 'जीवो कोहो होदि' त्ति घडदे। § २४४ दव्वकम्मस्स कोहणिमित्तस्स कथ कोह-भावो। ण, कारणे कज्जुवयारेण तस्स कोहभावसिद्धीदो। = प्रश्न—'जीव क्रोधरूप होता है' यह कहना संगत नहीं है, क्योंकि जीव द्रव्य है और क्रोध पर्याय है। अत जीवद्रव्यको क्रोध पर्यायरूप माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जीव द्रव्य अपनी क्रोधादि पर्यायोसे सर्वथा भिन्न नहीं पाया जाता।—दे० द्रव्य/४। अत, जीव क्रोधरूप होता है यह कथन भी बन जाता है। प्रश्न—द्रव्यकर्म क्रोधका निमित्त है अत वह क्रोधरूप कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कारणरूप द्रव्यमें कार्यरूप क्रोध भावका उपचार कर लेनेसे द्रव्यकर्ममें भी क्रोधभावकी सिद्धि हो जाती है, अर्थात् द्रव्यकर्मको भी क्रोध कह सकते हैं।

क.पा.१/१.१३-१४/१२४०/२६२/६ ण च एत्थ दव्वकम्मस्स उवयारेण कसायत्त; उज्जुदे उवयाराभावादो। कथं पुण तस्स कसायत्तं। उच्चदे दव्वभावकम्माणि जेण जीवादो अपुधुधूदाणि तेण दव्वकसायत्तं जुज्जदे। = यदि कहा जाय कि उदय द्रव्यकर्मका ही होता है अत ऋजुसूत्रनय उपचारसे द्रव्य कर्मको भी प्रत्ययकपाय मान लेगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऋजुसूत्रनयमें उपचार नहीं होता। प्रश्न—यदि ऐसा है तो द्रव्यकर्मको कपायपना कैसे प्राप्त हो सकता है। उत्तर—क्योंकि द्रव्यकर्म और भावकर्म दोनों जीवसे अभिन्न हैं इसलिए द्रव्यकर्ममें द्रव्यकपायपना बन जाता है।

५. निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंको समुत्पत्तिक कपाय कैसे कह सकते हो

क पा.१/१.१३-१४/१२५७/२६७/१ ज मणुस्मं पडुच्च कोहो समुप्पणो सो ततो पुधुधूदो संतो कथ कोहो। होत एसो दोसो जदि सगहादिणया अवलंबिदा, किंतु णडगमणओ जयिवसहादरिण जेणावलंबिदो तेण एस दोसो। तत्थ कथं ण दोसो। कारणम्मि णिलीणकज्जवधुव-गमादो। = प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है। उत्तर—यदि यहाँपर सग्रह आदि नयोका अवलंबन लिया होता, तो ऐसा होता, किन्तु यतिवृषभाचार्यने यहाँपर नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। प्रश्न—नैगमनयका अवलम्बन लेनेपर दोष कैसे नहीं है। उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है (अर्थात् कारणमें कार्य निलीन रहते हैं ऐसा माना गया है)।

क पा.१/१.१३-१४/१२५६/२६८/६ वावारविरहिओ णोजीवो कोह ण उपादेदि त्ति णासकणिज्ज विट्ठपायकटए वि समुप्पज्जमाणकोहुवलभादो, संगमल्लगलेडुअब्बं रोसेण दसं तमकडुवलभादो च।

= प्रश्न—ताडन मारण आदि व्यापारमें रहित अजीव (काष्ठ देला आदि) क्रोधको उत्पन्न नहीं करते हैं (फिर वे क्रोध कैसे कहला सकते हैं)। उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है; क्योंकि, जो काँटा पैरको बाँध देता है उसके ऊपर भी क्रोध उत्पन्न होता हुआ देखा जाता है। तथा बन्दरके शरीरमें जो पत्थर आदि लग जाता है, रोपके कारण वह उसे चबाता हुआ देखा जाता है। इससे प्रतीत होता है कि अजीव भी क्रोधको उत्पन्न करता है।

क.पा.१/१.१३-१४/१२६२/३००/११ "कध णोजीवे माणस्स समुप्पत्ती। ण; अप्पणो ख्वजोव्वणगव्वेण वत्थालंकारादिस्स समुव्वहमाणमाणत्थी पुरिसाणमुवलंभादो।" = प्रश्न—अजीवके निमित्तसे मानकी उत्पत्ति कैसे होती है। उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि अपने रूप अथवा यौवनके गर्वसे वस्त्र और अलंकार आदिमें मानको धारण करनेवाले स्त्री और पुरुष पाये जाते हैं। इसलिए समुत्पत्तिक कपायकी अपेक्षा वे वस्त्र और अलंकार भी मान कहे जाते हैं।

६. कपायके अजीव द्रव्योंको कपाय कैसे कहा जा सकता है

क पा.१/१.१३-१४/१२७०/३०६/२ दव्वस्स कथ कसायववएसो, ण, कसाय-वदिरित्तदव्वाणुलभादो। अकसार्यं पि दव्वमत्थि त्ति चे, होदु णाम; किंतु 'अप्पियदव्वं' ण कसायादो पुधुधूदमत्थि' त्ति भणामो। तेण 'कसायरसं दव्वं' दव्वाणि वा सिया कसाओ' त्ति सिद्धं। = प्रश्न—द्रव्यको (सिरिप आदिको) कपाय कैसे कहा जा सकता है। उत्तर—क्योंकि कपाय रससे भिन्न द्रव्य नहीं पाया जाता है, इसलिए द्रव्यको कपाय कहनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है। प्रश्न—कपाय रससे रहित भी द्रव्य पाया जाता है ऐसी अवस्थामें द्रव्यको कपाय कैसे कहा जा सकता है। उत्तर—कपायरससे रहित द्रव्य पाया जाओ, इसमें कोई आपत्ति नहीं है, किन्तु यहाँ जिस द्रव्यके विचारकी मुख्यता है वह कपायरससे भिन्न नहीं है, ऐसा हमारा कहना है। इसलिए जिसका या जिनका रस कैसा है उस द्रव्यको या उन द्रव्योंको कथंचित् कपाय कहते हैं यह सिद्ध हुआ।

७. प्रत्यय व समुत्पत्तिक कपायमें अन्तर

क पा.१/१.१३-१४/१२४६/२६६/६ एसो पच्चयकसाओ समुप्पत्तियकसायादो अभिण्णो त्ति पुध ण वत्तव्वो। ण, जीवादो अभिण्णो होदुण जो कसाए समुप्पादेदि सो पच्चओ णाम भिण्णो होदुण जो समुप्पादेदि सो समुप्पत्तिओ त्ति दोण्ह भेदुवलंभादो। = प्रश्न—यह प्रत्ययकपाय समुत्पत्तिककपायसे अभिन्न है अर्थात् ये दोनों कपाय एक हैं (क्योंकि दोनों ही कपायके निमित्तभूत अन्य पदार्थोंको उपचारसे कपाय कहते हैं) इसलिए इसका (प्रत्यय कपायका) पृथक् कथन नहीं करना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो जीवसे अभिन्न होकर कपायको उत्पन्न करता है वह प्रत्यय कपाय है और जो जीवसे भिन्न होकर कपायको उत्पन्न करता है वह समुत्पत्तिक कपाय है। अर्थात् क्रोधादि कर्म प्रत्यय कपाय है और उनके (नाह्य) सहकारीकारण (मनुष्य देला आदि) समुत्पत्तिककपाय है इस प्रकार इन दोनोंमें भेद पाया जाता है, इसलिए समुत्पत्तिक कपायका प्रत्ययकपायसे भिन्न कथन किया है।

८. आदेशकपाय व स्थापनाकपायमें अन्तर

क पा.१/१.१३-१४/१२६४/३०१/६ आदेसकसाय-द्ववणकसायाण को भेओ। अत्थि भेओ, सव्भावद्ववणा कपायपरवणा कसायवुद्धी च आदेस-कसाओ, कसायविसयसव्भाववासव्भावद्ववणा दट्ठवणकसाओ, तम्हा ण पुणरुत्तदोसो त्ति। = प्रश्न—(यदि चित्रमें लिखित या काष्ठादिमें

उकेरित क्रोधादि आदेश कपाय है) तो आदेशकपाय और स्थापना-कपायमें क्या भेद है ? उत्तर—आदेशकपाय और स्थापनाकपायमें भेद है, क्योंकि सद्भावस्थापना कपायका प्ररूपण करना और 'यह कपाय है' इस प्रकारकी बुद्धि होना, यह आदेशकपाय है । तथा कपायकी सद्भाव और असद्भावरूप स्थापना करना स्थापनाकपाय है । तथा इसलिए आदेशकपाय और स्थापनाकपायका अलग-अलग कथन करनेसे पुनरुक्त दोष नहीं आता है ।

९. चारों गतियोंमें कपाय विशेषोंकी प्रधानताका नियम

गो.जी./सू./२८८/६१६ गारयतिरिखणरसुरगईसु उत्पण्णपढमकालम्हि ।
कोहो माया माणो लोहुदओ अणियमो वापि ।
गो जी/जी प्र/२८८/६१६/५ नारकतिर्यग्नरसुरगस्युत्पन्नजीवस्य तद्भव-
प्रथमकाले-प्रथमसमये यथासरब्धं क्रोधमायामानलोभकपायानामुदय-
स्यादिति नियमवचनं कपायप्राभूतद्वितीयसिद्धान्तव्याख्यातुर्यति-
वृषभाचार्यस्य अभिप्रायमाश्रित्योक्तं । वा-अथवा महाकर्मप्रकृति-
प्राभूतप्रथमसिद्धान्तकर्तुः भूतवल्याचार्यस्य अभिप्रायेणानियमो
ज्ञातव्यः । प्रागुक्तनियम विना यथासंभव कपायोदयोऽस्तीत्यर्थः ।
=नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवविषे उत्पन्न हुए जीवके प्रथम समय-
विषे क्रमसे क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है । सो ऐसा
नियम कपायप्राभूत दूसरा सिद्धान्तके कर्ता यतिवृषभाचार्यके अभि-
प्रायसे जानना । बहुरि महाकर्म प्रकृति प्राभूत प्रथमसिद्धान्तके कर्ता
भूतबलि नामा आचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नहीं है । जिस
तिस किसी एक कपायका भी उदय हो सकता है ।
ध ४/१.६.२५०/४४४/५ रिरयगदीए .उत्पण्णजीवाणं पढमं कोधोदयस्सु-
वल्भा । . मणुसगदीए . माणोदय । . तिरिखणगदीए . मायोदय ।
देवगदीए लोहोदओ होदि त्ति आहरियपरं परागदुवदेसा । =नरक-
गतिमें उत्पन्न जीवोंके प्रथमसमयमें क्रोधका उदय, मनुष्यगतिमें
मानका, तिर्यचगतिमें मायाका और देवगतिमें लोभके उदयका नियम
है । ऐसा आचार्य परम्परागत उपदेश है ।

३. कपायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति

१. कपायोंकी शक्तियोंके दृष्टान्त व उनका फल

प.सं/प्रा./१/१११-११४.सिलभेयपुढविभेया धुलीराई य उदयराइसमा ।
गिर-तिरि-णर-देवत्त उविति जीवा ह कोहवसा १११। सेलसमो
अदिठसमो दारुसमो तह य जाण वेत्तसमो । गिर-तिरि-णर-देवत्त
उविति जीवा हु माणवसा १२१। वसीमूलं मेसस्स सिंगोमुत्तियं
च खोरूपं । गिर-तिरि-णर-देवत्त उविति जीवा हु मायवसा ११३।
किमिरायचक्कमलकहमो य तह चेय जाण हारिदं । गिर-तिरि-णर-
देवत्त उविति जीवा हु लोहवसा ११४।

कपायकी अवस्था	शक्तियोंके दृष्टान्त				फल
	क्रोध	मान	माया	लोभ	
अनन्तानु० अप्रत्या० प्रत्याख्यान सज्जलन०	शिला रेखा पृथिवी रेखा धूलि रेखा जल रेखा	शैल अस्थि दारु या काष्ठ वेत्र (वेत)	वेणु मूल मेघ शृंग गोमूत्र खुरपा	किरमजीका रंग या दाग चक्र मल कीचड हल्दी	नरक तिर्यच मनुष्य देव

(ध १/१.१.१११/१७४-१७७/३५०), (रा वा १/६/५/४७४/२६), (गो जी. /
सू./२८८-२८९/६१०-६१४), (प सं./स./१/२०८-२११)

२. उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुमागकी अपेक्षा नहीं

गो जी/जी.प्र./२८८-२८९/६१०-६१५ यथा शिलादिभेदानां चिरतरचिर-
शीघ्रशीघ्रतरकालैर्विना सधानं न घटते तथोत्कृष्टादिशक्तियुक्तक्रोध-
परिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना क्षमातक्षणसधानाहं न रमात
इत्युपमानोपमेययोः सादृश्यं संभवतीति तात्पर्यार्थः । १२८४। यथा हि
चिरतरादिकालैर्विना शैलारिभकाष्ठयेरा नामयितुं न शक्यन्ते तथो-
त्कृष्टादिशक्तिमानपरिणतो जीवोऽपि तथाविधगानैर्विना मानं परि-
दृश्य विनयरूपनमनं कर्तुं न शक्नोतीति सादृश्यसंभवोऽत्र ज्ञातव्यः
। १२८५। यथा वेणुपमूलादयः चिरतरादिकालैर्विना स्वस्त्वयक्रतां परि-
दृश्य शृजुत्वं न प्राप्नुवन्ति तथा जीवोऽपि उत्कृष्टादिशक्तियुक्त-
मायाकपायपरिणतः तथाविधकालैर्विना स्वस्त्वयक्रतां परिदृश्य शृजु-
परिणामो न स्यात् इति सादृश्यं युक्तम् । १२८६। —जैसे शिलादि पर
उकेरी या खेंची गयी रेखाएँ अधिक देग्मे, देग्मे, जग्दी व बहुत
जल्दी काल बीते बिना मिलती नहीं है, उसी प्रकार उत्कृष्टादि
शक्तियुक्त क्रोधसे परिणत जीव भी उतने-उतने काल बीते बिना
अनुसंधान या क्षमाको प्राप्त नहीं होता है । उसनिग यहाँ उपमान
और उपमेयकी सदृशता सम्भार है । १२८४। जैसे चिरतर आदि काल
बीते बिना शैल, पृथि, काष्ठ और वेत नमाये जाने शक्य नहीं है वैसे
ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त मानगे परिणत जीव भी उतना उतना काल
बीते बिना मानको छोड़कर विनय रूप नमना या प्रार्थना शक्य
नहीं है, अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । १२८५। जैसे
वेणुमूल आदि चिरतर आदि काल बीते बिना अपनी-अपनी वक्रता-
को छोड़कर शृजुत्वं नहीं प्राप्त करते हैं, वैसे ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त
मायासे परिणत जीव भी उतना-उतना काल बीते बिना अपनी-
अपनी वक्रताको छोड़कर शृजु या सरल परिणामको प्राप्त नहीं होते,
अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । (जैसे क्रमिराग
आदिके रंग चिरतर आदि काल बीते बिना धूटते नहीं हैं, वैसे ही
उत्कृष्टादि शक्तियुक्त लोभसे परिणत जीव भी उतना-उतना काल
बीते बिना लोभ परिणामको छोड़कर सन्तोषको प्राप्त नहीं होता है,
इसलिए यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । बहुरि इहाँ
शिलाभेदादि उपमान और उत्कृष्ट शक्तियुक्त आदि क्रोधादिक उप-
मेय ताका समानपना अतिघना कालादि गये बिना मिलना न होने-
की अपेक्षा जानना (पृ. ६११) ।

३. उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन

गो जी/जी प्र/२८१/६१६/६ इति शिलाभेदादिदृष्टान्ता स्फुटं व्यवहाराव-
धारणेन भवन्ति । परमागमव्यवहारिभिराचार्यैः अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञ-
शिष्यप्रतिबोधनार्थं व्यवहर्तव्यानि भवन्ति । दृष्टान्तप्रदर्शनचलेनैव
हि अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञा शिष्या प्रतिबोधयितुं शक्यन्ते । अतो दृष्टान्त-
नामान्येव शिलाभेदादिशक्तिकीर्णानामानीति स्तुतिः । =ए शिलादि-
के भेदरूप दृष्टान्त प्रगट व्यवहारका अवधारणकरि है, और परमा-
गमका व्यवहारी आचार्यनिकरि मन्दबुद्धि शिष्यको समझवानेकेअर्थ
व्यवहार रूप कीएँ है, जातें दृष्टान्तके बलकरि ही मन्दबुद्धि समझै
है, तातें दृष्टान्तकी मुख्यताकरि जे दृष्टान्तके नाम प्रसिद्ध कीएँ है ।

४. क्रोधादि कपायोंका उदयकाल

ध.४/१.६.२५४/४४७/३ कसायाणामुदयस्स अन्तोमुहुत्तादो उवरि णिच्च-
एण विणासो होदि त्ति गुरुवदेसा । =कपायोंके उदयका, अन्त-
मुहूर्तकालसे ऊपर, निश्चयसे बिनाश होता है, इस प्रकार गुरुका उप-
देश है । (और भी देखो काल/५)

५. कषायोंकी तीव्रता मन्दताका सम्बन्ध लेश्याओंसे है अनन्तानुबन्धी आदि अवस्थाओंसे नहीं

घ/१/१, १, १३६/३८८३ पङ्क्तिः कषायोदयः। तद्यथा तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्रः, मन्द, मन्दतर, मन्दतम इति। एतेभ्यः पङ्क्त्यः कषायोदयेभ्यः परिपाट्या षट् लेश्या भवन्ति। = कषायका उदय छह प्रकारका होता है। वह इस प्रकार है—तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम। इन छह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे लेश्या भी छह हो जाती है।

यो. मा. प्र./२/५७/२० अनादि संसार-अवस्थाविषै इनि च्यारय् ही कषायनिका निरन्तर उदय पाइये है। परमकृष्णलेश्यारूप तीव्र कषाय होय तहाँ भी अर परम शुक्ललेश्यारूप मन्दकषाय होय तहाँ भी निरन्तर च्यारय् हीका उदय रहै है। जातै तीव्र मन्दकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धी आदि भेद नहीं है, सम्यक्त्वादि घातनेकी अपेक्षा ये भेद है। इनिही (क्रोधादिक) प्रकृतिनिका तीव्र अनुभाग उदय होतै तीव्र क्रोधादिक हो है और मन्द अनुभाग उदय होतै मन्द क्रोधादिक हो है।

४. कषायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव

१. नयोंकी अपेक्षा अन्तर्भाव निर्देश

क. पा./१/१, २१/चूर्ण सूत्र व टीका/३३५-३४१। ३६५-३६६—

नय					
कषाय	नैगम	संग्रह	व्यवहार	ऋजु सू	शब्द
क्रोध	द्वेष	द्वेष	द्वेष	द्वेष	द्वेष
मान	"	"	"	"	"
माया	राग	राग	"	"	"
लोभ	"	"	राग	राग	द्वेष व कथंचित् राग
हास्य-रति	"	"	द्वेष	"	"
अरति-शोक	द्वेष	द्वेष	"	"	"
भय-जुगुप्सा	"	"	"	"	"
स्त्री-पुं वेद	राग	राग	राग	"	"
नपुंसक वेद	"	"	द्वेष	"	"

(घ १२/४, २, ५, ८/२५३/८) (स सा./ता. वृ. २५१/३६१)
(पं का./ता. वृ./१४८/२१४) (द.सं./टी १४५/२०५/६)

१. नैगम व संग्रह नयोंकी अपेक्षामें युक्ति

क पा १/चूर्णसूत्र व टी १-२१/३३५-३३६/३६५ णैगमसंग्रहाणं कोहो दोसो, माणो दोसो, माया पेज्ज, लोहो पेज्जं। (चूर्णसूत्र)। . . कोहो दोसो; अङ्गसन्तापकम्प . . . पितृमात्रादिप्राणिमारणहेतुत्वात्, सकलानर्थनिबन्धनत्वात्। माणो दोसो क्रोधपृष्ठभावितात्, क्रोधोक्ताशेषदोषनिबन्धनत्वात्। माया पेज्ज प्रेयोवस्त्वालम्बनत्वात्, स्वनिष्पत्त्युत्तरकाले मनसं सन्तोषोत्पादकत्वात्। लोहो पेज्ज आह्लादनहेतुत्वात् (३३५)। क्रोध-मान-माया-लोभा दोष आस्रवत्वादिति चेत्; सत्यमेतत्; किन्त्वत्र आह्लादनानाहादनहेतुमात्र विवक्षितं तेन नाय दोषः। प्रेयसि प्रविष्टदोषत्वाद्वा माया-लोभौ प्रेयान्सौ। अरइ-सोय-भय-दुग्धाओ दोसो, कोहोव्व असुहकारणत्तादो। हत्स-रइ-इत्थि-पुरिस-णवुं सयसेया पेज्ज, लोहो व्व रायकारणत्तादो (३३६)। = नैगम और संग्रहनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान

दोष है, माया पेज्ज है और लोभ पेज्ज है। (सूत्र) क्रोध दोष है; क्योंकि क्रोधके करने से शरीरमें सन्ताप होता है, शरीर काँपने लगता है... आदि . . . माता-पिता तकको मार डालता है और क्रोध सकल अनर्थोंका कारण है। मान दोष है; क्योंकि वह क्रोधके अनन्तर उत्पन्न होता है और क्रोधके विषयमें कहे गये समस्त दोषोंका कारण है। माया पेज्ज है; क्योंकि, उसका आलम्बन प्रिय वस्तु है, तथा अपनी निष्पत्तिके अनन्तर सन्तोष उत्पन्न करती है। लोभ पेज्ज है; क्योंकि वह प्रसन्नताका कारण है। प्रश्न—क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारो दोष हैं, क्योंकि वे स्वयं आस्रव रूप हैं या आस्रवके कारण हैं? उत्तर—यह कहना ठीक है, किन्तु यहाँ पर, कौन कषाय आनन्दकी कारण है और कौन आनन्दकी कारण नहीं है इतने मात्रकी विवक्षा है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। अथवा प्रेममें दोषपना पाया ही जाता है अतः माया और लोभ प्रेम अर्थात् पेज्ज है। अरति, शोक, भय और जुगुप्सा दोष रूप हैं, क्योंकि ये सब क्रोधके समान अशुभके कारण हैं। हास्य, रति, स्त्रीवेद, पुरुषवेद और नपुंसकवेद पेज्जरूप हैं, क्योंकि ये सब लोभके समान रागके कारण हैं।

२. व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा./१/चूर्णसूत्र व टी./१-२१/३३७-३३८/३६७ व्यवहारनयस्स कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो पेज्जं (सू.) क्रोध-मानौ दोष इति न्याय्यं तत्र लोके दोषव्यवहारदर्शनात्, न माया तत्र तद्व्यवहारानुपलम्भादिति, न, मायायामपि अप्रत्ययहेतुत्व-लोक-गर्हितत्वयोरुपलम्भात्। न च लोकनिन्दितं प्रिय भवति; सर्वदा निन्दातो दुःखोत्पत्ते (३३८)। लोहो पेज्ज लोभेन रक्षितद्रव्यस्य सुखेन जीवनोपलम्भात्। इत्थिपुरिसवेया पेज्ज सेसणोक्ताया दोसो; तहा लोए सववहारदंसणादो। = व्यवहारनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ पेज्ज है। (सूत्र)। प्रश्न—क्रोध और मान द्वेष है यह कहना तो युक्त है, क्योंकि लोकमें क्रोध और मानमें दोषका व्यवहार देखा जाता है। परन्तु मायाको दोष कहना ठीक नहीं है, क्योंकि मायामें दोषका व्यवहार नहीं देखा जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मायामें भी अविश्वासका कारणपना और लोकनिन्दितपना देखा जाता है और जो वस्तु लोकनिन्दित होती है वह प्रिय नहीं हो सकती है, क्योंकि, निन्दासे हमेशा दुःख उत्पन्न होता है। लोभ पेज्ज है, क्योंकि लोभके द्वारा बचाये हुए द्रव्यसे जीवन सुखपूर्वक व्यतीत होता हुआ पाया जाता है। स्त्रीवेद और पुरुषवेद पेज्ज है और शेष नोकषाय दोष है क्योंकि लोकमें इनके बारेमें इसी प्रकारका व्यवहार देखा जाता है।

३. ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षामें युक्ति

क पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी/३३६-३४०/३६८ उजुमुदस्स कोहो दोसो, माणो णोदोसो णोपेज्जं, माया णोदोसो णोपेज्जं, लोहो पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोहो दोसो त्ति णव्वदे, सयनाणत्थहेउत्तादो। लोहो पेज्ज त्ति एदं पि सुगमं, तत्तो... किन्तु माण-मायाओ णोदोसो णोपेज्ज त्ति एदं ण णव्वदे पेज्ज-दोसवज्जियस्स कसायरस अणुवल्भादो त्ति (३३६)। एत्थ परिहारो उच्चवे, माण-माया णोदोसो; अगसंतावाईणमकारणत्तादो। तत्तो समुप्पज्जमाण-अगसंतावादो दीसंति त्ति ण पच्चवट्ठादु जुच्चं; माण-णिबन्धणकोहादो मायाणिबन्धणलोहादो च समुप्पज्जमाण तैसि-सुवल्भादो। . . ण च वे वि पेज्ज, तत्तो समुप्पज्जमाणआह्लादानु-वल्भादो। तम्हा माण-माया वे वि णोदोसो णोपेज्जं त्ति जुज्जदे

(३४०)। = ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान न दोष है और न पेज है, माया न दोष है और न पेज है; तथा लोभ पेज है। (सूत्र)। प्रश्न—क्रोध दोष है यह तो समझमें आता है, क्योंकि वह समस्त अनर्थोंका कारण है। लोभ पेज है यह भी सरल है। • किन्तु मान और माया न दोष है और न पेज है, यह कहना नहीं बनता, क्योंकि पेज और दोषसे भिन्न कपाय नहीं पायी जाती है। उत्तर—ऋजुसूत्रकी अपेक्षा मान और माया दोष नहीं है, क्योंकि ये दोनों अंग संतापादिके कारण नहीं है (अर्थात् इनकी अभेद प्रवृत्ति नहीं है)। यदि कहा जाय कि मान और मायासे अंग संताप आदि उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं; सो ऐसा कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि वहाँ जो अंग संताप आदि देखे जाते हैं, वे मान और मायासे न होकर मानसे होनेवाले क्रोधमे और मायासे होनेवाले लोभसे ही सीधे उत्पन्न होते हुए पाये जाते हैं। • उसी प्रकार मान और माया ये दोनों पेज भी नहीं हैं, क्योंकि उनसे आनन्दकी उत्पत्ति होती हुई नहीं पायी जाती है। इसलिए मान और माया ये दोनों न दोष है और न पेज है, यह कथन बन जाता है।

५. शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति

क, पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी /§ ३४१-३४२/३६६ सदस्त्व कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो दोसो। कोहो माणो माया णोपेज्ज, लोहो सिया पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोह-माण-माया-लोहा-चत्तारि वि दोसो, अट्ठकम्मसवत्तादो, इहपरलोयविसेसदोसकारणत्तादो (§ ३४१)। कोहो माणो-माया णोपेज्ज, एदेहिंती जीवस्स सतोस-परमाणंदाणम-भावादो। लोहो सिया पेज्ज, तिरयणसाहणविसयलोहादो सग्गापव-ग्गणमुप्पत्तिदं सणादो। अवसेसवधुविसयलोहो णोपेज्जं; तत्तो पावुप्पत्तिदं सणादो। ण च धम्मो ण पेज्ज, सयलसुह-दुक्खकारणाणं धम्माधम्ममाणं पेज्जदोसत्ताभावे तेसि दोण्ह पि अभावप्पसंगादो। = शब्द नयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ दोष है। क्रोध, मान और माया पेज नहीं है किन्तु लोभ कथ-चित् पेज है। (सूत्र)। क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारो दोष है क्योंकि, ये आठो कर्मोंके प्राप्तिके कारण है, तथा इस लोक और पर लोकमें विशेष दोषके कारण है। क्रोध, मान और माया ये तीनों पेज नहीं हैं, क्योंकि, इनसे जीवकी सन्तोष और परमानन्दकी प्राप्ति नहीं होती है। लोभ कथचित् पेज है; क्योंकि रत्नत्रयके साधन विषयक लोभसे स्वर्ग और मोक्षकी प्राप्ति देखी जाती है। तथा शेष पदार्थ विषयक लोभ पेज नहीं है, क्योंकि, उससे पापकी उत्पत्ति देखी जाती है। यदि कहा जाये कि धर्म भी पेज नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सुख और दुखके कारणभूत धर्म और अधर्मको पेज और दोषरूप नहीं माननेपर धर्म और अधर्मके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है।

५. कपाय मार्गणा

१. गतियोंकी अपेक्षा कपायोंकी प्रधानता

गो जी./मू./२८/६१६ णारयत्तिरिक्खणरसुरगईसु उप्पण्णपढमकालम्हि। कोहो माया माणो लोहदो अणियमो वापि ॥ २८८ ॥

गो जी./जी. प्र./२८/६१६/६ नियमवचनं यतिवृषभाचार्यस्य अभि-प्रायमाश्रित्योक्तं। भूतव्रज्याचार्यस्य अभिप्रायेणाऽनियमो ज्ञातव्यः। = नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव विषये उत्पन्न भया जीवके पहिला समय विषये क्रमते क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। नारकी उपजे तहाँ उपजते हो पहिले समय क्रोध कपायका उदय हो

है। ऐसे तिर्यचके मायाका, मनुष्यके मानका और देवके लोभका उदय जानना। सो ऐसा नियम कपाय प्राभूत द्वितीय मिद्धान्तका कर्ता यतिवृषभाचार्य ताके अभिप्राय करि जानना। वटुरि मटाकर्म-प्रकृति प्राभूत प्रथम सिद्धान्तका कर्ता भूतव्रलि नामा आचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नियम नहीं। जिस-तिस कोई एक कपायका उदय हो है।

२. गुणस्थानोंमें कपायोंकी सम्भावना

प, खं /१/१, १/मू ११२-११४/३५१-३५२ कोधकसाई माणकसाई माय-कसाई एइदियप्पटुडि जाव अणियट्ठि ति ॥११२॥ लोभकसाई एइदि-यप्पटुडि जाव मुहुम-मांपराइय मुट्ठि संजटा ति ॥११३॥ एकसाई चटुमुट्ठण्णसु अत्थि उवमंतकमाय-वीयराय-उदुमत्था खीणकमाय-वीयराय-उदुमत्था, सजोगिकेवली अजोगिकेवली ति ॥ ११४॥ = एकेन्द्रियसे लेकर (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर) अनिवृत्ति-करण गुणस्थान तक क्रोधकपायी, मानकपायी, और मायाकपायी जीव होते हैं ॥११२॥ लोभ कपायसे युक्त जीव एकेन्द्रियोसे लेकर सूक्ष्म साम्परायशुद्धिसंयत गुणस्थान तक होते हैं ॥११३॥ कपाय रहित जीव उपशान्तकपाय-वीतरागद्वन्द्वस्थ, क्षीणकपाय-वीतरागद्वन्द्वस्थ, सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥११४॥

३. अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कपायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो

घ. १/१, १/१२/३५१/७ यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कपायास्तित्वमिति चेत्, अव्यक्तकपायापेक्षया तथोपदेशात्। = प्रश्न—अपूर्वकरण आदि गुणस्थान वाले साधुओंके कपायका अस्तित्व कैसे पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अव्यक्त कपायकी अपेक्षा वहाँपर कपायोंके अस्तित्वका उपदेश दिया है।

४. उपशान्तकपाय गुणस्थानवर्तीको अकपाय कैसे-कैसे कह सकते हो ?

घ १/१, १/१४/३५२/६ उपशान्तकपायस्य कथमकपायत्वमिति चेत्, कथं च न भवति। द्रव्यकपायस्थानन्तस्य सत्त्वात्। न, कपायोदयाभावा-पेक्षया तस्याकपायत्वोपपत्तेः। = प्रश्न—उपशान्तकपाय गुणस्थानको कपायरहित कैसे कहा। प्रश्न—वह कपायरहित क्यों नहीं हो सकता है। प्रतिप्रश्न—वहाँ अनन्त द्रव्य कपायका सद्भाव होनेसे उसे कपायरहित नहीं कह सकते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कपायके उदयके अभावकी अपेक्षा उसमें कपायोसे रहितपना बन जाता है।

६. कपाय समुद्धात

१. कपाय समुद्धातका लक्षण

रा वा /१/२०/१२/७७/१४ द्वितयप्रत्ययप्रकर्षोत्पादितक्रोधादिकृत कपाय-समुद्धातः। = बाह्य और आभ्यन्तर दोनो निमित्तोंके प्रकर्षसे उत्पादित जो क्रोधादि कपायें, उनके द्वारा किया गया कपाय समुद्धात है।

घ. ४/१, ३, २/२६/८ “कसायसमुग्धादो णाम कोधभयादीहि सरीर-तिगुणविष्फुज्जणं।” = क्रोध भय आदिके द्वारा जीवोंके प्रदेशोंका उत्कृष्ट शरीरसे तिगुणे प्रमाण विमर्षणका नाम कपाय समुद्धात है। घ ७/२, ६, १/२६६/८ कसायतिव्वदाए सरीरादो जीवपदेसाणं तिगुण-विष्फुज्जणं कसाय समुग्धादो णाम। = कपायकी तीव्रतासे जीवप्रदेशोंका अपने शरीरसे तिगुने प्रमाण फैलनेको कपाय समुद्धात कहते हैं।

का. अ./टी/१७६/११५/१६ तीव्रकपायोदयान्मूलशरीरमत्यन्त्रत्वा परस्य वातार्थमात्मप्रदेशानां बहिर्निर्गमन सग्रामे सुभटानां रक्तलोचनादिभि. प्रत्यक्षदृश्यमानमिति कपायसमुद्घातः । = तीव्र कपायके उदयसे मूल-शरीरको न छोडकर परस्परमें एक दूसरेका घात करनेके लिए आत्म-प्रदेशोके बाहर निकलनेको कपाय-समुद्घात कहते हैं । संग्राममें योद्धा लोग क्रोधमें आकर लाल लाल आँखें करके अपने शत्रुको ताकते हैं' यह प्रत्यक्ष देखा जाता है । यही कपायसमुद्घातका रूप है ।

कपाय पाहुड—यह ग्रन्थ मूल सिद्धान्त ग्रन्थ है जिसे आ० गणधर (ई० ५७-१५६) ने ज्ञान विच्छेदके भयसे पहले केवल १८० गाथाओंमें निबद्ध किया था । आचार्य परम्परासे उसके ज्ञानको प्राप्त करके आचार्य आर्यमंशु व नागहस्तिने (ई० ४४५-५६०) पीछे इसे २१५ गाथा प्रमाण कर दिया । उनके सान्निध्यमें ही ज्ञान प्राप्त करके यतिवृषभाचार्यने (ई० ५४०-६०६) में इसको १५ अधिकारोंमें विभा-जित करके इसपर ७००० चूर्णसूत्रोंकी रचना की । इन्हीं चूर्ण-सूत्रोंके आधारपर उच्चारणाचार्यने विस्तृत उच्चारणा लिखी । इसी उच्चारणके आधारपर आ० बप्पदेवने (ई० ७६७-७६८) में एक और भी सक्षिप्त उच्चारणा लिखी । इन्ही आचार्य बप्पदेवसे सिद्धान्तज्ञान प्राप्त करके पीछे (ई० ७६२-८२३) में आ० वीरसेन स्वामीने इसपर २०,००० श्लोक प्रमाण जयध्वला नामकी अधूरी टीका लिखी, जिसे उनके पश्चात् उनके शिष्य श्री जिनसेनाचार्यने (ई० ८००-८४३) में ४०,००० श्लोक प्रमाण और भी रचना करके पूरी की । इस ग्रन्थपर उपरोक्त प्रकार अनेको टीकाएँ लिखी गयीं । आचार्य नागहस्ती द्वारा रची गयी १५ गाथाओंके सम्बन्धमें आचार्योंका कुछ मतभेद है । यथा—

२. ३५ गाथाओंके रचयिता सम्बन्धी दृष्टि भेद

क. पा १/१,१३/११४७-१४८/१८३/२ सकमम्मि वुत्तपणतीसवित्ति-गाहाओ बंधगत्थाहियारपडिबद्धाओ त्ति असोदिसदगाहाओ पवेसिय किण्ण पडिज्जा कदा । वुत्तदे, एदाओ पणतीसगाहाओ तोहि गाहाहि पस्सुविदपवसु अत्थाहियारसु तत्थ बंधगोत्थि अत्थाहियारे पडि बद्धाओ । अहवा अत्थावत्तिलम्भाओ त्ति ण तत्थ एदाओ पवेसिय वुत्ताओ । असोदि-सदगाहाओ मोत्तूण अवसेसमबंधद्वापरिमाणणि-इदेस-सकमणगाहाओ जेण नागहत्थि आइरियकयाओ तेण 'गाहामदे असोदे' त्ति भण्णिदूण नागहत्थि आइरिएण पडिज्जा कदा इदि के वि ववत्थाणइरिया भणंति, तण्ण धट्टे; संबंधगाहाहि अट्टापरिमाण-णिइसगाहाहि सकमगाहाहि य विणा असोदिसदगाहाओ चेव भणंतस्स गुणहरभट्टारयस्स अयाणत्तप्पसंगदो । तम्हा पुब्बुत्थो चेव घेत्तव्वो । = प्रश्न—संक्रमणमें कही गयीं पैंतीस वृत्तिगाथाएँ बन्धक नामक अधिकारसे प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन्हें १८० गाथाओंमें सम्मि-लित करके प्रतिज्ञा क्यों नहीं की ? अर्थात् १८० के स्थानपर २१५ गाथाओंकी प्रतिज्ञा क्यों नहीं की ? उत्तर—ये पैंतीस गाथाएँ तीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित किये गये पाँच अर्थाधिकारोंमें से बन्धक नामके ही अर्थाधिकार में प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन ३५ गाथाओंको १८० गाथाओंमें सम्मिलित नहीं किया, क्योंकि तीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित अर्थाधिकारोंमें से एक अर्थाधिकारमें ही वे ३५ गाथाएँ प्रतिबद्ध हैं । अथवा यह बात अर्थापत्तिसे ज्ञात हो जाती है कि ये ३५ गाथाएँ बन्धक अधिकारमें प्रतिबद्ध हैं ।

'चूँकि १८० गाथाओंको छोडकर सम्बन्ध अट्टापरिमाण और संक्रमणको निर्देश करनेवाली शेष गाथाएँ नागहस्ति आचार्यने रची हैं, इसलिए 'गाहामदे असोदे' ऐसा कहकर नागहस्ति आचार्यने १८० गाथाओंकी प्रतिज्ञा की है, ऐसा कुछ व्याख्यानाचार्य कहते हैं, परन्तु

उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि सम्बन्ध गाथाओं, अट्टापरिमाणका निर्देश करनेवाली गाथाओं और संक्रम गाथाओंके बिना १८० गाथाएँ ही गुणधर भट्टारकने कही हैं । यदि ऐसा माना जाय तो गुणधर भट्टारककी उल्लेखनाका प्रसंग प्राप्त होता है । इग्निए पूर्वोक्त अर्थ ही ग्रहण करना चाहिए ।

कहाण छप्पय—आ. विनयचन्द्र (ई० अ० १३) की एक प्राकृत छन्दश्चर रचना ।

कांक्षा—दे० निकांक्षित ।

कांचनकूट—१ रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७ । २. मेन पर्वत के सोमनस वनमें स्थित एक कूट—दे० लोक/७ । ३ शिखरी पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७ ।

कांचन गिरि—विदेहके उत्तरकुरु व देवकुरुमें सीता व सीतोदा नदीके दोनों तटोपर पचाम-पचास अथवा नदीके भीतर स्थित दम-दस ब्रह्मके दोनों ओर पाँच-पाँच करके, कचन वर्णवाले बूटानार सौ-सौ पर्वत हैं । अर्थात् देवकुरु व उत्तरकुरुमें पृथक्-पृथक् सौ-सौ हैं ।—दे० लोक/३/७ ।

कांचन देव—शिखरी पर्वतके काचनकूटका रक्षक देव । दे० लोक/७ ।

कांचन द्वीप—मध्यलोकके अन्तमें नवमद्वीप—दे० लोक/५ ।

कांचनपुर—१. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विशाघर ।

२ कलिंग देशका एक नगर—दे० मनुष्य/८ ।

कांचन सागर—मध्य लोकका नवम सागर—दे० लोक/५ ।

कांचीपुर—वर्तमान काजीवरम् (यु० अ०/प्र. ३६/पं. जुगल-किशोर) ।

कांजी-आहार—केवल भात व जल मिलाकर पीना, अथवा केवल चावलकी माड पीना । (व्रत विधान नम्रह/पृ २६) ।

कांजी वारस व्रत—प्रतिवर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करना । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

कांडक—१. काण्डक काण्टकायाम व फालिके लक्षण

क. पा. ५/४,२२/१७१/३३५/४ "किं कड्यं णाम । सूचिअणुत्तम अमरे० भागो । तस्स को पडिभागो । तत्पाजोग्गअमत्तवाणि ।" = प्रश्न—काण्डक किसे कहते हैं ? उत्तर—सूच्यगुलके असख्यातवें भागको काण्डक कहते हैं । प्रश्न—उसका प्रतिभाग क्या है ? उत्तर—उसके योग्य असख्यात उसका प्रतिभाग है । (तात्पर्य यह कि अत्र भाग वृद्धियोंमें अनन्त भाग वृद्धिके इतने स्थान ऊपर जाकर अस-ख्यात भाग वृद्धि होने लग जाती है ।)

ल. मा/भापा/८१/११६/१५ इहाँ (अनुभाग काण्डकवातके प्रकरणमें) समय समय प्रति जो द्रव्य ग्रहण ताका तो नाम फालि है । ऐने अन्त-मूर्द्धकरी जो कार्य किया ताका नाम काण्डक है । तिम काण्टकरी जिन स्पर्धकनिका अभाव कोया तो काण्डकायाम है । (यर्थात् अन्तमूर्द्धक पर्यंत जितनी फालियोंका घात किया उनका समूह एक काण्डक कहलाता है । इसी प्रकार दूसरे अन्तमूर्द्धकमें जितनी फालि-योंका घात किया उनका समूह द्वितीय काण्डक कहलाता है । इस प्रकार आगे भी, घात क्रमके अन्त पर्यन्त तीसरा चारि काण्डक जानने ।)

ल. मा/भापा/१३३/१८३/८ स्थितिफाण्डकायाम मात्र निवेरनित्तो जो द्रव्य ताको काण्डक द्रव्य कहिये, ताको इहाँ अध पव्वन (संक्रमण-के भागाहार) का भाग दिये जो प्रमाण आया ताका नाम फालि है (विशेष देखो अपकर्षण/४/१)

२. काण्डकोत्करण काल

ल. सा./जी.प्र./७६/११४ एकस्थितिलखण्डोत्करणस्थितिवन्धापसरणकालरय संख्यातैकभागमात्रोऽनुभागखण्डोत्करणकाल इत्यर्थः । अनेनानुभाग-काण्डकोत्करणकालप्रमाणमुक्तम् । = जाकरि एक बार स्थिति घटाइये सो स्थिति काण्डकोत्करणकाल अर जाकरि एक बार स्थिति बन्ध घटाइये सो स्थिति बन्धापसरण काल ए दोउ समान है, अन्तर्मुहूर्त मात्र है । बहुरि तिस एक विपै जाकरि अनुभाग सत्त्व घटाइये ऐसा अनुभाग खण्डोत्करण काल संख्यात हजार हो है, जातै तिसकागै अनुभाग खण्डोत्करणका यह काल संख्यातवै भागमात्र है ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

* निर्वर्गणा काण्डक—दे० करण/४ ।

* आवाधा काण्डक—दे० आवाधा ।

* स्थिति व अनुभाग काण्डक—दे० अपकर्षण/४ ।

* क्रोध, मान आदिके काण्डक

क्ष. सा./भा.पा./४७४/५५८/१६ क्रोधद्विक अवशेष कहिए क्रोधके स्पर्ध-कनिका प्रमाणकौ मानके स्पर्धकनिका प्रमाणविपै घटाएँ जो अवशेष रहै ताका भाग क्रोधके स्पर्धकनिका प्रमाणकौ दीए जो प्रमाण आवै ताका नाम क्रोध काण्डक है । बहुरि मानत्रिक विपै एक एक अधिक है । सो क्रोध काण्डकतै एक अधिकका नाम मान काण्डक है । यातै एक अधिकका नाम माया काण्डक है । यातै एक अधिकका नाम लोभ काण्डक है । अक्संष्टिकरि जैसे क्रोधके स्पर्धक १८, ते मानके २१ स्पर्धकनि विपै घटाएँ अवशेष ३, ताका भाग क्रोधके १८ स्पर्धकनिकौ दीएँ क्रोध काण्डकका प्रमाण छह । यातै एक एक अधिक मान, माया, लोभके काण्डकनिका प्रमाण क्रमतै ७, ८, ९ रूप जानने ।

कांबोज—१. भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । २. वर्तमान बलोचिस्तान (म. पु./प्र./५०/पं. पञ्चालाल)

काकतालीय न्याय—

द्र.स./टी./३५/१४४/१ परं परं दुर्लभेषु कथंचित्काकतालीयन्यायेन लब्धेष्वपि परमसमाधिदुर्लभः । = एकैन्द्रियादिसे लेकर अधिक अधिक दुर्लभ बातोंको काकतालीय न्यायसे अर्थात् बिना पुरुषार्थके स्वतः ही प्राप्त कर भी लेतौ भी परम समाधि अत्यन्त दुर्लभ है ।
मो मा प्र./३/८०/१५ बहुरि काकतालीय न्यायकरि भवितव्य ऐसा ही होय और तातै कार्यकी सिद्धि भी हो जाय ।

काकावलोकन—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

काकिणी—चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमें-से एक —दे० शलाका पुरुष/२ ।

काकुस्थ चारित्र—आ. वादिराज (ई. १०००-१०४०) द्वारा रचित संस्कृत छन्दश्शब्द ग्रन्थ ।

काक्षी—भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश —दे० मनुष्य/४ ।

कागंधुनी—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

काणोविद्ध—एक क्रियावादी ।

काण्ह—महायान सम्प्रदायका एक गूढवादी बौद्ध समय—डॉ० शाही दुल्लाके अनुसार ई ७००; और डॉ० एस. के. चटर्जीके अनुसार ई. श. १२ का अन्त । (प.प्र./प्र १०३/A.N up.)

कानन—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी —दे० लोक/७ ।

कान्यकुब्ज—कुरुक्षेत्र देशमें स्थित वर्तमान गजीप—(म.पु./प्र./४६/पं. पञ्चालाल)

कापिष्ठ—आठवाँ गणपत्यर्ग—दे० राग/१ ।

कापोत—अशुभलेख्या—दे० नेदमा ।

काम—१. काम व काम तत्त्वके लक्षण

न्या.द./४-१/३ में न्यायवातिकमें उद्धृत/पृ २३० काम गीगतोऽभि-लापः । = रती-पुरुषके परस्पर संयोगकी अभिप्राया नाम है ।
शा./२१/१६/२२७/१५ शोभणादिमुद्राविशेषशाली मन्त्रजगद्गीत-समर्थ—इति चिन्त्यते तन्मायमारभ्य कामोत्तिथिपयगामवृत्तवर्तीति कामतत्त्वम् । = शोभन कहिए चित्रके चन्मे आदि मुद्राविशेषोंमें शाली कहिए चतुर है, अर्थात् समस्त जगत्के चित्रको चन्मायमान करनेवाले आकारोंको प्रगट करनेवाला है । इस प्रकार मन्त्रत जगत्-को वशीभूत करनेवाले कामकी रूपना करके अन्धमत्ती जो ध्यान करते हैं, सो यह ज्ञानमा ही कामकी उत्ति कहिये नाम व संशयो धारण करनेवाला है । (मानके प्रारम्भमें गह कामतत्त्वका वर्णन है) ।
स.सा./ता वृ/४ कामशब्देन रसार्गमैन्द्रियद्वयं । = काम शब्दसे स्पर्शन व रसना इन दो इन्द्रियोंके विषय जानना ।

२. काम व भोगमें अन्तर

मू.आ./मू./११३८ कामा दुयं तज भोग इंदयथा विदुर्हि पण्त्ता । कामो रसो य फासो रसो भोगेति पाहोया ११३८ । = दो इन्द्रियोंके विषय काम है, तीन इन्द्रियोंके विषय भोग है, ऐसा विद्वानों ने कहा है । रस और स्पर्श तो काम है और गन्ध, रूप व शब्द में तीन भोग हैं, ऐसा कहा है । (म मा/ता, वृ/११३८)

३. कामके दस चिकार

भ.आ./मू./८६३-८६४ पदमे भोगदि वेगे दृढं तं इच्छदे तिरियवेगे ।
णित्सदि तदियवेगे आगेदि जरो चउत्थमि १८६३ । उन्मदि पचमवेगे जगं दृढं न मोचदे भसं । मुच्छिन्नादि सत्तमए उन्मत्तो होइ अटमए १८६४ । जवमे न किंचि जणदि दममे पागेहि मुगदि मंदंधो । मन्पवसेण पुणो वेग तिज्वा व मंदा या १८६५ । = कामके उद्दीप्त होनेपर प्रथम चिन्ता होती है; २. तरपश्चात् गीतो देवनेनी इच्छा, और इसी प्रकार क्रमसे ३. दीर्घ निश्वास, ४. ज्वर, ५. शरीरका दग्ध होने लगना, ६. भोजन न रुचना, ७. महामुच्छा; ८. उन्मत्तवत् चेष्टा, ९. प्राणोंमें सन्देह; १०. अन्तमें मरण । इस प्रकार कामके ये दश वेग होते हैं । इनमें व्याप्त हुआ जीव यथार्थ तत्त्वको नहीं देखता । (शा./११/२६-३१), (भा.पा./टी/६६/२४६/पर उद्धृत), (अन.ध/२/६६/३६३ पर उद्धृत), (ला.सं./२/११४-१२०)

काम तत्त्व—

शा./२१/१६ सकलजगच्चमकारिकार्मुकारूपदनिवेशितमणोवृत्तरसेक्षु-काण्डस्वरसहितकुसुमसायकविधिलक्ष्मीकृत... स्फुरन्मकरवेत्तु । कम-नीयसकलललावृन्दवन्दितसौन्दर्यरतिकैलिकलापदुल्लितचेताश्चतुर-श्चेष्टितभूभङ्गमात्रशोभितजगत्त्रयस्त्रैणाधने ... रीपुरुषभेदभिन्नमम-स्तसत्त्वपरस्परमनःसघटनसूत्रधार. । ... समीतकप्रियेण... स्वर्गपर्वण-द्वारमंविघटनवज्रार्णव । ... शोभणादिमुद्राविशेषशाली । सकलजगद्गी-करणसमर्थ. इति... कामतत्त्वम् । = सकल जगत् चमकारी, खीचकर कुण्डलाकार किये हुए दक्षुकाण्डके धनुष व उन्मादन, मोहन, संता-पन, शोषण और मारणरूप पाँच बाणोंसे निशाना बाँध रखा है जिसने, स्फुरायमान मकरकी ध्वजावाला, कमनीय स्त्रियोंके समूह द्वारा वन्दित है मुन्दरता जिसकी ऐसी रति नामा रीके साथ केलि करता हुआ, चतुरोंकी चेष्टारूप भूभंगमात्रसे वशीभूत किया स्थियों-

का समूह ही साधन सेना जिसके, स्त्री-पुरुषके भेदसे भिन्न समस्त प्राणियोंके मन मिलानेके लिए सूत्रधार, संगीत है प्रिय जिसको, स्वर्ग व मोक्षके द्वारमें वज्रमयी अर्गलेके समान, चित्तको चलानेके लिए सुद्राविशेष बनानेमें चतुर, ऐसा समस्त जगत्को वशीभूत करनेमें समर्थ कामतत्त्व है। —दे. ध्यान/४/५ यह काम-तत्त्व वास्तवमें आत्मा ही है।

कामदेव—दे० शलाका पुरुष/१,८।

कामपुरुषार्थ—दे० पुरुषार्थ/१।

कामपुष्प—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

कामराज—जयकुमार पुराणके कर्ता एक ब्रह्मचारी। समय ई १४६८ वि. १५५५ (म.पु.२०/पं, पन्नालाल)

कामरूपित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

कामरूप्य—भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

काम्य मंत्र—दे० मंत्र/१/६।

काय—कायका प्रसिद्ध अर्थ शरीर है। शरीरवत् ही बहुत प्रदेशोंके समूह रूप होनेके कारण कालातिरिक्त जीवादि पाँच द्रव्य भी काय-वात् कहलाते हैं। जो पंचास्तिकाय करके प्रसिद्ध है। यद्यपि जीव अनेक भेद रूप हो सकते हैं पर उन सबके शरीर या काय छह ही जाति की हैं—पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति व त्रस अर्थात् मासनिर्मित शरीर। यह ही षट् कायजीवके नामसे प्रसिद्ध है। यह शरीर भी औदारिक आदिके भेदसे पाँच प्रकार है। उस उस शरीरके निमित्त से होनेवाली आत्मप्रदेशोकी चचलता उस नामवाला काय-योग कहलाता है। पर्याप्त अवस्थामें काययोग होते हैं और अपर्याप्त-वस्थामें मिश्र योग क्योंकि तहाँ कर्मण योगके आधीन रहता हुआ ही वह वह योग प्रगट होता है।

१.	काय सामान्यका लक्षण व शंका समाधान
१	बहुप्रदेशीके अर्थमें कायका लक्षण।
२	शरीरके अर्थमें कायका लक्षण।
३	औदारिक शरीर व उनके लक्षण—दे० वह वह नाम।
४	कर्मण काययोगियोंमें कायका यह लक्षण कैसे घटित होगा।
२.	षट्काय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ
१	षट्काय जीव व मार्गणाके भेद-प्रभेद।
*	पृथिवी आदिके कायिकादि चार-चार भेद —दे० वह वह नाम।
*	जीवके एकेन्द्रियादि भेद व त्रस स्थावर कायमें अन्तर। —दे० स्थावर
*	सूक्ष्म वादर काय व त्रस स्थावर काय। —दे० वह वह नाम
*	प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित प्रत्येक व साधारण। —दे० वनस्पति
२	अकाय मार्गणाका लक्षण।
३	बहुप्रदेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे है।

४	कायमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व।
*	काय मार्गणा विषयक सत् संख्या क्षेत्र स्पर्शन काल। अन्तर भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम
*	काय मार्गणा विषयक गुणस्थान मार्गणास्थान। जीवसमासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ।—दे० सत्
*	काय मार्गणामें सम्भव कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व। —दे० वह वह नाम
*	कौन कायसे मरकर कहाँ उपजै और कौन गुण व पद तक उत्पन्न कर सके। —दे० जन्म/६
*	काय मार्गणामें भाव मार्गणाकी इष्टता तथा तहाँ आयके अनुसार व्यय होनेका नियम। —दे० मार्गणा
५	तेजस आदि कायिकोंका लोकमें अवस्थान व तद्गत शंका समाधान।
*	त्रस स्थावर आदि जीवोंका लोकमें अवस्थान। —दे० तिर्यच/३
*	काय स्थिति व भव स्थितिमें अन्तर। —दे० स्थिति/२
*	पंचास्तिकाय। —दे० अस्तिकाय
३.	काययोग निर्देश व शंका समाधान
१	काययोगका लक्षण।
२	काय योगके भेद।
*	औदारिकादि काययोगोंके लक्षणादि। —दे० वह वह नाम
३	शुभ अशुभ काययोगके लक्षण।
*	शुभ अशुभ काययोगमें अनन्त विकल्प कैसे सम्भव है —दे० योग/२
४	जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते।
*	काययोग विषयक गुणस्थान, मार्गणास्थान, जीव- समासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ। —दे० सत्
५	पर्याप्तवस्थामें कर्मणकाययोगके सद्भावमें भी मिश्र- योग क्यों नहीं कहते।
*	अप्रमत्तादि गुणस्थानोंमें काययोग कैसे सम्भव है। —दे० योग/४
*	मिश्र व कर्मण योगमें चक्षुर्दर्शन नहीं होता। —दे० दर्शन/१०
*	काययोग विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ। —दे० वह वह नाम
*	काययोगमें सम्भव कर्मोंका बन्ध. उदय व सत्त्व। —दे० वह वह नाम
*	मरण व व्याघात हो जानेपर एक काययोग ही शेष रहता है। —दे० मनोयोग/६

१. काय सामान्यका लक्षण व शंकाएँ

१. बहुप्रदेशीके अर्थमें कायका लक्षण

नि. सा. मू. / ३४ काया तु बहुपदेसत्तं । = बहुप्रदेशीयता ही कायत्व है ।
(प्र. सा. त. प्र व ता वृ. १३४). ।

स. सि. १/१/२६५/५ 'काय' शब्द शरीरे व्युत्पादित इहोपचारादध्या-
रोप्यते । कुत उपचार । यथा शरीरं पुद्गलद्रव्यप्रचयारम्भं तथा
धर्मादिष्वपि प्रदेशप्रचयापेक्षया काया इव काया इति । = व्युत्पत्तिसे
काय शब्दका अर्थ शरीर है तो भी यहाँ उपचारमे उसका आरोप
किया है । प्रश्न—उपचारका क्या कारण है । उत्तर—जिस प्रकार
शरीर पुद्गल द्रव्यके प्रचय रूप होता है, उसी प्रकार धर्मादिक द्रव्य
भी प्रदेश प्रचयकी अपेक्षा कायके समान होनेसे काय कहें गये हैं ।
(रा. वा. १/१/७-८/४३२/२६) (नि. सा. ता वृ. ३४) (इ. नं. टी. /
२४/७०/१) ।

स्या. म. २/६/२६/२० 'तेषां संधे वानूर्ध्वे' इति चिन्तोत्कर्षेण आदेशश्च
कत्वे काय' समूह जीवकाय' पृथिव्यादि । = यहाँ 'संधे वानूर्ध्वे' सूत्र-
से 'चि' धातु से 'ध्व' प्रत्यय होनेपर 'च' के स्थानमें 'क' हो जानेसे
'काय' शब्द बनता है । अतः जीवोंके समूहको जीवकाय कहते हैं ।

२. शरीरके अर्थमें कायका लक्षण—

पं. नं. प्रा. १/७५ अणुपवृत्तिमचियपुगलपिण्ड वियाण काजो त्ति ।
सो जिणमयस्मिं भणिओ पुढवा कायाइयो छट्ठा १८५ । = योगरूप
आत्माकी प्रवृत्तिसे सचयको प्राप्त हुए औदारिकादिरूप पुद्गल पिण्ड-
को काय जानना चाहिए । (ध. १/१.१.४/८६/१३६) (पं. म. /
म. १/१५३) ।

ध. ७/२.१.२/६/८ "आत्मप्रवृत्तपुचितपुद्गलपिण्ड काय', पृथिवी-
कायादिनामकर्मजनितपरिणामो वा कार्ये कारणोपचारेण काय',
चीयन्ते अस्मिन् जीवा इति व्युत्पत्तेर्वा काय ।" = आत्माकी प्रवृत्ति
द्वारा उपचित किये गये पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं । अथवा
पृथिवीकाय आदि नामकर्मोंके द्वारा उत्पन्न परिणामको कार्यमें
कारणके उपचारसे काय कहा है । अथवा, 'जिसमें जीवोंका सचय
किया जाय' ऐसी व्युत्पत्तिसे काय (शब्द) बना है । (रा. वा. १/७
११/६०३/३० लक्षण म. १) (ध. १/१.१.४/१३८/१ तथा १.१ ३६/३६६/
२ में लक्षण न. १ व २) ।

३. उपरोक्त लक्षणकी ईद पत्थरोंके साथ अतिव्याप्ति नहीं है ।

ध. १/१.१.४/१३८/१ "चीयत इति काय' । नेष्टादिचयेन व्यभिचार'
पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् । औदारिकादिकर्मभि पुद्गल-
विपाकिभिरुच्यते इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणा सहकारिणामभावे
तत्प्रचयनानुपपत्तेः । = प्रश्न—जो सचित किया जाता है उसे काय
कहते हैं, ऐसी व्याप्ति बना लेनेपर, कायको छोड़कर ईद आदिके
संचयरूप विषयमें भी यह व्याप्ति घटित हो जाती है, अतः व्यभिचार
दोष आता है । उत्तर—नहीं आता है, क्योंकि, पृथिवी आदि कर्मों-
के उदयमे इतना विशेषण जोड़ कर ही, 'जो सचित किया जाता है'
उसे काय कहते हैं ऐसी व्याख्या की गयी है । प्रश्न—'पुद्गलविपाकी
औदारिक आदि कर्मोंके उदयमे जो सचित किया जाता है उसे काय
कहते हैं, ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गयी । उत्तर—ऐसा नहीं है,
क्योंकि, सहकारिरूप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव रहनेपर केवल
औदारिक आदि नामकर्मके उदयमे नोर्म वर्गणाओंका संचय नहीं
हो सकता ।

४. कार्मण काययोगियोंमें यह लक्षण कैसे घटित होगा

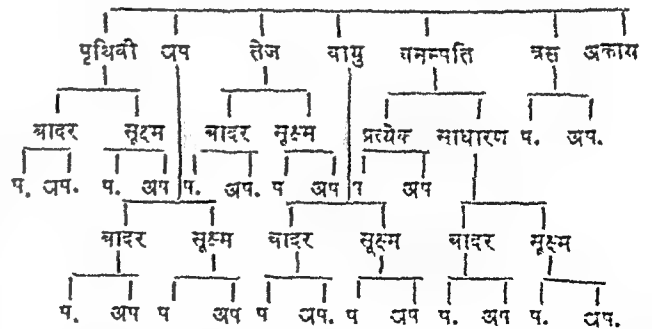
ध. १/१.१.४/१३८/३. कार्मणशरीरस्थाना जीवानां पृथिव्यादिकर्म-
भिरिति नोर्मपुद्गलभावात्कार्मणं स्यादिति चेन्न, तद्यमनेनोर्मप-
रतप्राप्ति सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य व्याध्यस्यात् । अथवा आत्मप्रवृत्त-
पचितपुद्गलपिण्ड. कायः । अथापि स दोषो न निर्वारित इति चेन्न,
आत्मप्रवृत्तपचितपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वान् । आत्मप्रवृत्तपचित-
नोर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्रात्मनस्तत्र तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न,
तद्यमनेनोर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्रात्मनस्तत्र तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न,
= प्रश्न—
कार्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचय हु-
नोर्मपुद्गलका अभाव होनेसे अत्रायत प्राप्त हो जायेगा । उत्तर—
ऐसा नहीं समझना चाहिए, क्योंकि, नोर्मरूप पुद्गलोंके संचयका
कारण पृथिवी आदि कर्मरहित औदारिकादि नामकर्मका सत्त्व
कार्मणकाययोग अत्रात्ममें भी पाया जाता है, इसलिये उस अत्रात्ममें
भी कायपतेर व्यवहार बन जाता है । २. अथवा योगरूप आत्माकी
प्रवृत्तिसे सचित हु-
नोर्मपुद्गलपिण्डको काय कहते हैं । प्रश्न—कायका इस प्रकारका लक्षण करनेपर भी पतेर जो दोष दे
जाये है वह दूर नहीं होता है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, योग-
रूप आत्माकी प्रवृत्तिसे सचित हु-
नोर्मरूप पुद्गलपिण्डका कार्मण-
काययोग अत्रात्ममें सत्त्वभाव पाया जाता है । अर्थात् जिस समय
आत्मा कार्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है, उस समय उसके
आत्माकादि पाठो कर्मोंका सत्त्वभाव होता ही है, इसलिये इस
अवस्थामें उससे सत्त्वपता बन जाता है । प्रश्न—कार्मणकाय योगरूप
अवस्थामें योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हु-
नोर्मरूप पुद्गलपिण्ड भने हो रहे परन्तु नोर्मरूप पुद्गलपिण्डका अभाव
होनेके कारण कार्मण काययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह व्यपदेश
नहीं बन सक्ता । उत्तर—नोर्मरूप पुद्गलपिण्डके संचयके कारणभूत
कर्मका कार्मणकाययोगरूप अवस्थामें भी सत्त्वभाव होनेसे कार्मणकाय-
योगमें स्थित जीवके 'काय' यह सत्ता बन जाती है ।

२. पट्काय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ

१. पट्काय जीव व मार्गणाके भेद-प्रभेद

प. मं. १/१.१/मूत्र ३६-४२/२६४-२-२" (ति. म. ४/७०-२=०)

(प = पर्याप्त, अ = अपर्याप्त) काय



रा. वा. १/७/११/६०३/३१ तत्त्वबन्धिजीव पट्विध—पृथिवीकायिक
अप्कायिक तेजस्कायिक वायुकायिक वनस्पतिकायिक व्रस-
कायिकश्चेति । = काय सम्बन्धी जीव छह प्रकारके हैं—पृथिवी-
कायिक, अप्कायिक, तेज कायिक, वायु कायिक, वनस्पति कायिक
और व्रसकायिक । (यहाँ 'अकाय' का ग्रहण नहीं किया है, यही
ऊपरवालेमे इसमें विशेषता है । इसका भी कारण यह है कि ऊपर-
काय मार्गणाके भेद है और यहाँ पट्काय जीवोंके ।) (मू. आ. २/०४-

२०५). (पं. सं./ प्रा/१/७५), (ध १/१,१,४/ ५६/१३६), (गो. जी/मू/१८१/४१४), (द्र. सं./टी/१३/३७/६) ।

२. अकाय मार्गणाका लक्षण

पं. सं./प्रा./१/८७ जह कंचणमगियं मुच्छद्द किट्टेण कलियाराय । तह कायबंधमुक्ता अकाट्टया भाणजोएण । ८७। = जिस प्रकार अग्निमे दिया गया सुवर्ण किट्टिका (बहिरंगमल) और कालिमा (अन्तरंगमल) इन दोनों प्रकारके मलोसे रहित हो जाता है उसी प्रकार ध्यानके योगसे शुद्ध हुए और कायके बन्धनसे मुक्त हुए जीव अकायिक जानना चाहिए । (ध. १/१,१,३६/ १४४/२६६), (गो. जी./मू./-२०३/४४६) ।

३. बहुप्रदेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे हैं

ध. १/१,१,४६/२७७/६ जीवप्रदेशप्रचयत्तमकत्वात्सिद्धा अपि सकाया इति चेन्न, तेषामनादिवन्धनबद्धजीवप्रदेशात्मकत्वात् । अनादि-प्रचयोऽपि काय' किन्न स्यादिति चेन्न, मूर्तानां पुद्गलानां कर्म-नोर्कर्मपर्यायपरिणतानां सादिसान्तप्रचयस्य कायत्वाभ्युपगमात् । = प्रश्न—जीव प्रदेशोके प्रचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाय है, फिर उन्हे अकाय क्यों कहा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि सिद्ध जीव अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव प्रदेशस्वरूप है, इसलिए उसकी अपेक्षा यहाँ कायपना नहीं लिया गया है । प्रश्न—अनादि कालीन आत्मप्रदेशोके प्रचयको काय क्यों नहीं कहा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँपर कर्म और नोर्कर्म रूप पर्यायसे परिणत मूर्त पुद्गलोके सादि और सान्त प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया गया है । (किसी अपेक्षा उनको कायपना है भी । यथा—)

द्र. सं./टी./२४/७०/१ कायत्वं कथ्यते—बहुप्रदेशप्रचयं दृष्ट्वा यथा शरीर कायो भण्यते तथानन्तज्ञानादिगुणाधारभूतानां लोकाकाश-प्रमितसंख्येशुद्धप्रदेशानां प्रचयं समूहं संघातं मेलापकं दृष्ट्वा मुक्तात्मनि कायत्व भण्यते । = अब इन (मुक्तात्माओं) में कायपना कहते हैं—बहुतसे प्रदेशोंमें व्याप्त होकर रहनेको देखकर जैसे शरीरको काय कहते हैं, अर्थात् जैसे शरीरमें अधिक प्रदेश होनेके कारण शरीर को काय कहते हैं उसी प्रकार अनन्तज्ञानादि गुणोंके आधारभूत जो लोकाकाशके बराबर असंख्यात शुद्ध प्रदेश है उनके समूह, संघात अथवा मेलको देखकर मुक्त जीवमें भी कायत्व कहा जाता है ।

४. काय मार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. ख १/१,१/४३-४६ पुढ्विकाइया आउकाइया तेउकाइया थाउकाइया वणप्फइकाइया एक्कम्मि चैय मिच्छइहिट्ठाणे । ४३। तसकाइया बीईदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति । ४४। बादरकाइया बादर-इदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति । ४५। तेण परमकाइया चेदि । ४६। = पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव मिथ्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं । ४३। द्वीन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवलीतक त्रस जीव होते हैं । ४४। बादर एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त जीव बादरकायिक होते हैं । ४५। स्थावर और बादरकायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं । ४६। (विशेष—दे० जन्म/४) ।

गो. क/जी. प्र./३०६/४३८/८ गुणस्थानद्वय । कुत' । "णहि सासणो अणुणे साहारणमुहमगेयतेउदुगे ।" इति पारिशेष्यात् पृथ्व्यप्रत्येक-वनस्पतिषु सासादनस्योत्पत्ते' ।"

गो. जी./जी. प्र./७०३/१४ ते मिथ्यादृष्टी पर्याप्तापर्याप्ताश्च । सासादने बादरपृथ्व्यव्यवस्थावस्थावरकाया द्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञितसकाया-श्चापर्याप्ता' संज्ञितसकाय' उभयश्चेति पट्जीवनिर्णयः । मिश्रे

संज्ञितपञ्चेन्द्रियत्रसकायपर्याप्त एव । अस्यते उभय, सदेशयते पर्याप्त एव । प्रमत्ते पर्याप्त' । साहारकधिस्तुभय' । अप्रमत्तादिक्रीणकपायान्तेषु पर्याप्त एव । सयोगे पर्याप्त । समुद्रघाते तुभयः । अयोगे पर्याप्त एव । = "णहि सासणो" । इस वचनमें पृथिवी अप्रत्येक वनस्पति विषे ही सासादन मर उपजै है (अतः) तहाँ अपर्याप्तावस्था विषे दो गुणस्थान संभवै मिथ्यादृष्टि व सासादन) तहाँ मिथ्यादृष्टिविषे तौ छहो (कायवाले) पर्याप्त वा अपर्याप्त है । सासादनविषे बादर पृथिवी, अप व वनस्पति ए—स्थावर अर त्रस विषे बेंद्री तेद्री चौद्री असैनी पचेद्री ए तौ अपर्याप्त ही है और सैनी त्रसकाय पर्याप्त अपर्याप्त दोऊ है । आगें मंझी पंचेद्री त्रसकाय ही है । तहाँ मिश्र विषे पर्याप्त ही है । अविरत विषे दोऊ है । देश सयत विषे पर्याप्त ही है । प्रमत्त विषे पर्याप्त है । आहारक (समुद्रघात) सहित दोऊ है । अप्रमत्तादि क्षीणकपाय पर्यन्त पर्याप्त ही है । सयोगी विषे पर्याप्त है । समुद्रघात सहित दोऊ है । अयोगी विषे पर्याप्त ही है । (गो. जी./मू. व. जी. प्र./६७८) (विशेष दे० जन्म/४)

५. तैजस आदि कायिकोंका लोकमें अवस्थान व तद्गत शंका समाधान

ध. ७/२,७,७१/४०१/३ कम्मभूमिपडिभागसयंभूरमणदीवद्धे चैव किर तेउकाइया होति, ण अण्णत्थेत्ति के वि आइरिया भणंति । १. अण्णे के वि आइरिया सव्वेसु दीवसमुद्देषु तेउकाइयावावरपज्जत्ता संभवति त्ति भणंति । कुदो । सयंभूरमणदीवसमुद्दप्पणणा' बादरते उपज्जत्ताणं वाएण हिरिज्जमाणण कोडणसीलदेवपरतत्ताणं वा सव्वदीव-समुद्देषु सविउव्वणण गमणसंभवादो । केइमाइरिया तिरियलोगादो सत्तेज्जगुणो फासिदो त्ति भणंति । कुदो । सव्वपुंदवीसु बादरतेउ-पज्जत्ताणं संभवादो । तिसु वि उवदेमेषु को एत्थ गेज्जो । तहज्जो घेत्तव्वो जुत्तीए अणुगगहितादो । ण च मुत्तं त्तिहमेवकस्स वि मुक्ककठ होऊण पत्तव्वमत्थि । पहिल्लओ उवएसो वक्खाणे इरियेहि य संमदो त्ति एत्थ सो चैव णिद्धो । = १ कर्मभूमिके प्रतिभाग-रूप अर्ध स्वयम्भूरमण द्वीपमें ही तैजस कायिक जीव होते हैं, अन्यत्र नहीं ऐसा कितने हो आचार्य कहते हैं । २. अन्य कितने ही आचार्य 'सर्व द्वीपसमुद्रोंमें तैजसकायिक बादर पर्याप्त जीव संभव है' ऐसा कहते हैं, क्योंकि स्वयम्भूरमणद्वीप व समुद्रमें उत्पन्न बादर तैजसकायिक पर्याप्त जीवोंका वायुसे ले जाये जानेके कारण अथवा क्रीडनशील देवोंके परतन्त्र होनेसे सर्व द्वीप समुद्रोंमें विक्रिया युक्त होकर गमन सम्भव है । ३. कितने आचार्यों-का कहना है कि उक्त जीवोंके द्वारा वैक्रियक्समुद्रघातकी अपेक्षा तिर्यग्लोकसे संख्यातगुणा क्षेत्र स्पष्ट है, क्योंकि (उस प्रकार) सब द्वीप समुद्रोंमें बादर तैजसकायिक पर्याप्त जीवोंकी सम्भावना है । उपर्युक्त तीनों उपदेशोंमें-से तीसरा उपदेश यहाँ ग्रहण करने योग्य है क्योंकि वह युक्तिते अनुगृहीत है । दूसरी बात यह है कि सूत्र इन तीन उपदेशोंमें-से एकका भी मुक्तकण्ठ होकर प्रस्तुत नहीं है । पहिला उपदेश व्याख्यानों और व्याख्यानाचार्योंसे समत है । इसलिए यहाँ उसीका निर्देश किया गया है ।

ध. ७/२,६,३५/३३२/६ तेउ-आउ-रुक्खाणं कथं तत्थं संभवो । ण इदिएहि अगेज्जमाणं सुद्धसण्णाणं पुढ्विजोगियाणमत्थित्तम् विरोहाभावादो ।

ध. ७/२,७,७८/४०५/५ "तह जलता णिरयपुढ्वीसु अग्निगो बहतीजो णईओ च णत्थि त्ति जदि अभावो बुच्चदे, तपि ण घड्दे—'पठ सप्तमयोः शीतं शीतोष्णं पञ्चमे स्मृतम् । चतुर्ष्वप्युष्णमुद्दिष्टस्ता-सामेव महीगुणा । १। इदि तत्थं वि आउ तेऊण संभवादो । कथं पुढ्वीणं हेट्ठा पत्तेयसरीराणं संभवो । ण, सोएण वि मम्मच्छिज्ज-माणपण-कुहुणादीणमुत्तलभादो । कथमुहमहि संभवो । ण, उच्चुण्हे वि समुप्पज्जमाणज्वात्तापाईणमुत्तलभादो ।" = (पर्याप्त व अपर्याप्त

इत्यादि करना कायक्लेश है। (रा वा/१/१६/१३/६१६/१५), (घ.१३/५/४.२६/५८/४), (चा सा/१३६/२), (त.सा.७/१३)

का अ/वृ/४५० दुस्सह-उपसर्गजई आतावण-सीय-वाय-खिण्णो वि। जो णवि खेदं गच्छदि कायक्लेशो तवो तस्स। = दुःसह उपसर्गको जोतनेवाला जो मुनि आतापन, शीत, वात वगैरहसे पीडित होनेपर भी खेदको प्राप्त नहीं होता, उस मुनिके कायक्लेश नामका तप होता है।

वसु.भा./३५१ आयत्रिल णिवियडो एयट्ठाणं छट्ठमाइखवणेहि। जं करिइ तणुतावं कायक्लेशो मुणेरव्वो १३५१ = आचाम्ल, निर्विकृति, एकस्थान, चतुर्भक्त, (उपवास), षष्ठ भक्त (तेला), अष्टम भक्त (तेला), आदिके द्वारा जो शरीरको कृश किया जाता है उसे कायक्लेश जानना चाहिए।

भ आ/वि./६/३२/१८ कायसुवाभिलापत्यजन कायक्लेशः। = शरीरको सुख मिले ऐसी भावनाको त्यागना कायक्लेश है।

२. कायक्लेशके भेद

अन. घ/७/३२/६८३ ऊर्ध्वार्काशयनै' शवादिशयनैर्वीरासनायासनै., स्थानैरेकपदाग्रगामिभिरनिष्ठीवाग्रमावग्रहै'। योगैश्चातपनादिभि' प्रशमिना संतापनं यत्तनो', कायक्लेशमिदं तपोऽर्ह्युपमती सद्ध्यानसिद्ध्यं भजेत् १३२। = यह शरीरके कदर्थनरूप तप, अनेक उपायों द्वारा सिद्ध होता है। यहाँ छ. उपायोंका निर्देश किया है—अयन (सूर्यादिकी गति), शयन, आसन, स्थान, अवग्रह और योग। इनके भी अनेक उत्तर भेद होते हैं (देखो आगे इन भेदोंके लक्षण)।

३. अयनादि कायक्लेशोंके भेद व लक्षण

भ.आ./मृ/२२२-२२७ अणुसूरी पडिसूरी पड्डूसूरी य तिरियसूरी य। उव्भागमेण य गमणं पडिआगमणं च गंतुण १२२१ साधारण सभी-चार सणिरुद्धं तहैव वोसट्ठ। समपादमेगपादं गिड्डोलोणं च ठाणाणि १२३१ समपलियं कणिसेज्जा समपदगोदो हिया य उवकुडिया। मगरमुहं हत्थिमुडी गोणणिसेज्जपलियका १२४१ वीरासणं च दडा य उड्डसाई य लगडसाई य। उत्ताणो मच्छिय एगपाससाई य मडयसाई य १२५१ अभावगाससयणं अणिट्ठवणा अकड्डुगं चैव। तणफलयासलाभूमो सेज्जा तह केसलोचे य १२६१ अणुट्ठणं च रादो अण्हाणमदतधोवणं चैव। कायक्लेशो एसो सीदुण्हादावणादी य १२७१ = अयन—कडी धूपवाले दिन पूर्वसे पश्चिमकी ओर चलना अनुसूर्य है—पश्चिमसे पूर्वकी ओर चलना प्रतिसूर्य है—सूर्य जब मस्तक पर चढ़ता है ऐसे समयमें गमन करना ऊर्ध्वसूर्य है, सूर्यको तिर्यक् (अर्थात् दायें-बायें) करके गमन करना तिर्यक्सूर्य है—स्वयं टहरे हुए ग्रामसे दूसरे गाँवको विश्रान्ति न लेकर गमन करना और स्वस्थानको लौट आना या तीर्थादि स्थानको जाकर लगे हाथ लौट आना गमनागमन है। इस तरह अयनके अनेक भेद होते हैं। स्थान—कायोत्सर्ग करना स्थान कहलाता है। जिसमें स्तम्भादिका आश्रय लेना पड़े उसे साधार, जिसमें सक्रमण पाया जाये उसको सविचार, जो निश्चलरूपसे धारण किया जाय उसको ससन्निरोध, जिसमें सम्पूर्ण शरीर ढीला छोड़ दिया जाय उसको विसृष्टाग, जिसमें दोनों पैर समान रस्ते जायें उसको समपाद, एक पैरसे खड़ा होना एकपाद, दोनों बाहु ऊपर करके खड़े होना प्रसारितबाहु। इस तरह स्थान के भी अनेक भेद हैं। आसन—जिसमें पिंडलियाँ और स्फिक बरा-

बर मिल जायें वह समपर्यासासन है; उससे उलटा अर्मपर्यासासन है; गौको दुहनेकी भाँति बैठना गोदोहन है, ऊपरको संकुचित होकर बैठना उत्करिकासन है; मकरमुखवत् दोनों पैरोंको करके बैठना मकरमुखासन है; हाथोंकी सूडकी तरह हाथ या पाँवको फैलाकर बैठना हस्तिमुखसासन है, गौके बैठनेकी भाँति बैठना गोशय्यासन है; अर्धपर्यासासन, दोनों जंघाओंको दूरवर्ती रखकर बैठना वीरासन है, दण्डके समान सीधा बैठना दण्डासन है। इस प्रकार आसनके अनेक भेद हैं। शयन—शरीरको संकुचित करके सोना लगडशय्या है; ऊपरको मुख करके सोना उत्तानशय्या है, नीचेको मुख करके सोना अवाकशय्या है। शवकी तरह निश्चेष्ट सोना शवशय्या है, किसी एक करवटसे सोना एकपाश्वरशय्या है, बाहर खुले आकाशमें सोना अन्ध्रवाकाशशय्या है। इस प्रकार शयनके भी अनेक भेद हैं। अवग्रह—अनेक प्रकारकी बाधाओंको जोतना अवग्रह है। धूकने, खँमने की बाधा; छींक व जंभाईको रोकना, खाज होनेपर न खुजाना; काँटा आदि लग जानेपर खिन्न न होना; फोडा, फुंसी आदि होने पर दुखी न होना, पत्थर आदि लग जानेपर या ऊँची-नीची धरती आ जानेपर खेद न मानना, यथा समय केशलौच करना; रात्रिको भी न सोना, कभी स्नान न करना, कभी दाँतोंको न माँजना; इत्यादि अवग्रहके अनेक भेद हैं। योग—ग्रीष्म ऋतुमें पर्वतके शिखर पर सूर्यके सम्मुख खड़ा होना आतापन है, वर्षा ऋतुमें वृक्षके नीचे बैठना वृक्षमूल योग है; शीतकालमें चौराहे पर नदी किनारे ध्यान लगाना शीत योग है। इत्यादि अनेक प्रकार योग होता है। (अन घ/७/३२/६८३ में उद्धृत)

४. कायक्लेश तपके अतिचार

भ.आ./वि/४८७/७०७/११ कायक्लेशस्यातापनस्यातिचार. उष्णर्दितस्य शीतलद्रव्यसमागमेच्छा, सत्तापापायो मम कथं स्यादिति चिन्ता, पूर्वानुभूतशीतलद्रव्यप्रदेशाना स्मरणं, कठोरातपस्य द्वेषः, शीतला-द्वैशादकृतगात्रप्रमार्जनस्य आतपप्रवेशः। आतपसंतप्तशरीरस्य वा अप्रमृष्टगात्रस्य छायाणुप्रवेशः इत्यादिकः। वृक्षस्य मूलमुगतस्यापि हस्तेन, पादेन, शरीरेण वाष्पायाना पीडा। कथं। शरीरावलग्न-जलकणप्रमार्जनं, हस्तेन पादेन वा शिलाफलकादिगतोदकापनयनं। मृत्तिकाद्रव्या भूमौ शयनं। निम्नेन जलप्रवाहागमनदेशे वा अव-स्थानम्। अवग्रहे वर्षापात कदा स्यादिति चिन्ता। वर्षति देवे कदास्योपरमः स्यादिति वा। छत्रकटकदिधारणं वर्षानिवारणायेत्यादिकः।—तथा अन्ध्रवाकाशस्यातिचार। सच्चिन्ताया भूमौ व्रस-महितहरितसमुत्थिताया विवरवत्या गयन। अकृतभूमिशरीरप्रमार्जनस्य हस्तपादसंकोचप्रसारणं पाश्वान्तरसंचरणं, कण्डूयनं वा। हिमसमीरणाम्या हतरय कदैतदुपशमो भवतीति चिन्ता, वगदला-दिभिरुपरिनिपतितहिमापकर्षणं, अवश्यायघटना वा। प्रचुरवाता-पातदेशोऽयमिति संव्लेशः। अग्निप्रावरणादीना स्मरणमित्यादिकः। = आतापन योगके अतिचार—ऊष्णसे पीडित होनेपर ठंडे पदार्थोंके सयोगकी इच्छा करना, 'यह मेरा संताप कैसे नष्ट होगा' ऐसी चिन्ता करना, पूर्वमें अनुभव किये गये शीतल पदार्थोंका स्मरण होना, कठोर धूपसे द्वेष करना, शरीरको बिना फाड़े ही शीतलता से एकदम गर्मीमें प्रवेश करना तथा शरीरको पिच्छीसे न स्पर्श करके ही धूपसे शरीर सताप होनेपर छायामें प्रवेश करना इत्यादि अतिचार आतापन योगके हैं। वृक्षमूल योगके अति-चार—इस योगको धारण करनेपर भी अपने हाथसे, पाँवसे और

शरीरसे जलकायिक जीवोंको दुख देना अर्थात् शरीरसे लगे हुए जल-कण हाथसे पोंछना, अथवा पाँवसे शिला या फलक पर संचित हुआ जल अलग करना, गीली मिट्टीकी जमीनपर सोना, जहाँ जलप्रवाह बहता है ऐसे स्थानमें अथवा खोल प्रदेशोंमें बैठना, वृष्टि-प्रतिबन्ध होनेपर 'क्व वृष्टि होगी' ऐसी चिन्ता करना; और वृष्टि होनेपर उसके उपशमकी चिन्ता करना, अथवा वर्षाका निवारण करनेके लिए छत्र चढ़ाई वगैरह धारण करना। अभ्रावकाश या शीतयोगके अतिचार—सच्चित्त जमीनपर, त्रससहित हरितवनस्पति जहाँ उत्पन्न हुई है ऐसी जमीनपर, छिद्र सहित जमीनपर, शयन करना। जमीन और शरीरको पिच्छिकासे स्पर्श किये बिना हाथ और पाँव संकुचित करके अथवा फैला करके सोना; एक करवटसे दूसरे करवटपर सोना अर्थात् करवट बदलना, अपना जंग खुजलाना, हवा और ठंडीसे पीड़ित होनेपर इनका क्व उपशम होगा' ऐसा मनमें सकल्प करना, शरीरपर यदि बर्फ गिरा होगा तो बॉम्बके टुकड़ेमें उसको हटाना, अथवा जलके तुपारोको मर्दन करना, 'इस प्रदेशमें धूप और हवा बहुत है' ऐसा विचारकर सक्लेग परिणामसे युक्त होना, अग्नि और आच्छादन वस्तुका स्मरण करना। ये सब अभ्रावकाशके अतिचार हैं।

५. कायक्लेश तप गृहस्थके लिए नहीं है

सा ध ७/५० श्रावको वीरचर्याह प्रतिमातापनादिषु। स्यान्नाधिकारी सिद्धान्तरहस्याध्ययनेऽपि च १७०१=श्रावकको वीरचर्या अर्थात् स्वयं भ्रामरी वृत्तिसे भोजन करना, दिनप्रतिमा, आतापन योग, आदि धारण करनेका तथा सिद्धान्तशास्त्रोंके अध्ययनका अधिकार नहीं है।

६. कायक्लेश व परिपहजय भी आवश्यक हैं

चा सा १/१०७ पर उद्धृत—परीपोढव्या नित्ये दर्शनचारित्ररक्षणे विरतैः। समयतपोविशेषास्तदेकदेशा परीपहारव्या स्युः। =दर्शन और चारित्रकी रक्षाके लिए तत्पर रहनेवाले मुनियोंको सदा परिपहोंको सहन करना चाहिए। क्योंकि ये परिपहें संयम और तप दोनोंका विशेष रूप हैं, तथा उन्होंने दोनोंका एकदेश (अंग) है।

अन ध. ७/३२/६८२ कायक्लेशमिदं तपोऽर्जुनततो सद्ध्ययनसिद्ध्यै भजेत् ॥३२॥ =यह तप भी सुसुखोंके लिए आवश्यक है अतएव प्रशान्त तपस्वियोंको ध्यानकी सिद्धिके लिए इसका नित्य ही सेवन करना चाहिए।

७. कायक्लेश व परिपहमें अन्तर

स सि १/१६/४३६/१ परिपहस्यास्य च को विशेषः। यहच्छयोपनि-पतित परिपह स्वयंकृत कायक्लेशः। =प्रश्न—परिपह और कायक्लेशमें क्या अन्तर है। उत्तर—अपने आप प्राप्त हुआ परिपह और स्वयं किया गया कायक्लेश है। यही इन दोनोंमें अन्तर है। (रा. वा. १/१६/१५/६१६/२०)

८. कायक्लेश तपका प्रयोजन

स सि १/१६/४३६/१ तत्किमर्थम्। देहदु खतितिक्षामुखानभिष्वङ्ग-प्रवचनप्रभावनाद्यर्थम्। =प्रश्न—यह किस लिए किया जाता है। उत्तर—यह देहदु खको सहन करनेके लिए, सुखविषयक आसक्तिको कम करनेके लिए और प्रवचनकी प्रभावना करनेके लिए किया जाता है। (रा. वा. १/१६/१४/६१६/१७) (चा सा १/३६/४)

ध. १३/५.४.२६/५५ किमट्ठमेसो करिदे। सदि-वादादवेहि बहुदोव-वासेहि तिसा-छुहादिवाहाहि विसठुलासणेहि य उक्काणपरिचयट्ठं,

जमावियमणिनाधादिउववानादिनाहरम मार्जंतिअग्गादेण जीत्थ-अस्सउक्काणाणुत्तीदी। =प्रश्न—गह (तप्य वीर्य तप) किस लिए किया जाता है। उत्तर—शीत, ताप और आतपके द्वारा; यद्यत् उप-वासोंके द्वारा; तृषा क्षुधा आदि बाधाओं द्वारा और विमलधुन आसनों द्वारा ध्यानका अभ्यास करनेके लिए किया जाता है; क्योंकि जिनने शीतबाधा आदि और उपवास आदि की बाधाका अभ्यास नहीं किया है और जो मान्दान्तिक प्रगतामें विमलधुना है, उनके ध्यान नहीं बन सकता। (चा. सा. १/१६/३). (अन. ध. ७/३२/६८२)।

कायगुप्ति—२० गुप्ति।

काय वल ऋद्धि—२० ऋद्धि/६।

काय विनय—२० विनय।

काय शुद्धि—२० शुद्धि।

कायिकी क्रिया—२० क्रिया/३।

कायोत्सर्ग—२० व्युत्सर्ग/१।

कारक—व्याकरणमें प्रसिद्ध तथा निरवलो बोन चानमें प्रयोग किये जानेवाले कर्ता कर्म करण आदि १२ कारक हैं। नीचे रत्न प्रयोग भिन्न पदार्थोंमें किया जाता है, परन्तु अध्यात्ममें केवल तन्मय स्थान लक्षित होनेके कारण एक ही द्रव्य तथा उसके गुणगर्भाओंमें से एक ही लागू करके विचारे जाते हैं।

१. भेदाभेद पट्टकारक निर्देश व समन्वय

१. पट्टकारकोंका नाम निर्देश

प्र सा त. प्र १/१६ कर्तृत्वं...कर्मत्व...करणत्वं...सम्प्रदानत्वं...अना-दानत्वं...अधिहरणत्व...। पं. जयचन्द्रवृत्त भाषा—कर्ता, कर्म, करण, सम्प्रदान उपादान और अधिहरण नामक छः कारक हैं। जहाँ परके निमित्तमें कार्यकी मिद्धि बहताती है, वहाँ व्यवहार कारक है और जहाँ अपने ही उपादान कारणमें कार्यकी मिद्धि रहती जाती है वहाँ निरचय कारक है (व्याकरणमें प्रसिद्ध सम्प्रदान नामके मातृवें कारकका यहाँ निर्देश नहीं किया गया है, क्योंकि इन मातृवें समु-दित रूप ही सम्बन्ध कारक है)।

२. पट्टकारकी अभेद निर्देश

प्र सा त. प्र १/१६ अय खरवात्मा...शुद्धानन्तशक्ति-रायस्वभावेन स्वतन्त्रत्वात्पुहोतकर्तृत्वाधिकार... विपरिणमनस्वभावेन प्राप्य-त्वात् कर्मत्वं कलयत् — विपरिणमनस्वभावेन साधकतमत्वात् करणत्वमनुविधान... विपरिणमनस्वभावेन कर्मणा सम्प्राप्ति-माणत्वात् संप्रदानत्व दधान... विपरिणमनस्वभावेन पूर्वप्रवृत्त-विकलज्ञानस्वभावापगमेऽपि सहजज्ञानस्वभावेन धृक्त्वात्कर्मनान्दपा-दानत्वमुपादान... विपरिणमनस्वभावस्याधारभूतत्वात् अधिकरणत्व-मात्ममात्कुर्वाण स्वयमेव पट्टकारकीरूपेणोपजायमान... स्वयंशक्ति निर्दिश्यते। =यह आत्मा अनन्तशील युक्त शायक स्वभावके कारण स्वतन्त्र होनेसे जिसने कर्तृत्वके अधिकारको ग्रहण किया है, तथा (उसी शक्तियुक्त ज्ञानरूपसे) परिणमित होनेके स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे कर्मत्वका अनुभव करता है। परिणामन होनेके स्वभावसे स्वयं ही साधकतम होनेसे करणताको धारण करता है। स्वयं ही अपने (परिणमन स्वभाव रूप) कर्मके द्वारा समाहित होने-से सम्प्रदानताको धारण करता है। विपरिणमन होनेके पूर्व समयमें प्रवर्तमान विकल ज्ञानस्वभावका नाश होनेपर भी सहज ज्ञानस्व-

भावसे स्वयं ही ध्रुवताका अवलम्बन करनेसे अपादानताको धारण करता हुआ, और स्वयं परिणमित होनेके स्वभावका आधार होनेसे अधिकरणताको आत्मसात् करता हुआ—(इस प्रकार) स्वयमेव यह कारक रूप होनेसे अथवा उत्पत्ति अपेक्षासे स्वयमेव आविर्भूत होनेसे स्वयंभू कहलाता है । (पं. का./त. प्र./६२) ।

स.सा./आ./२६७ 'ततोऽहमेव मयैव महामेव मत्त एव मय्येव मामेव गृहामि । यत्किंल गृहामि तच्चेतनैकक्रियत्वादात्मनश्चेतय एव, चेतयमाने एव चेतये, चेतयमानेनैव चेतये, चेतयमानायैव चेतये, चेतयमानादेव चेतये, चेतयमाने एव चेतये, चेतयमानमेव चेतये किंतु सर्वविशुद्ध-चिन्मात्रो भावोऽस्मि । = (अन्यसर्व भावों क्योंकि मुझसे भिन्न है) इसलिए मैं ही, अपने द्वारा ही, अपने लिये ही, अपनेमेंसे ही, अपनेमें ही अपनेको ही ग्रहण करता हूँ । आत्माकी चेतना ही एक क्रिया है इसलिए 'मैं ग्रहण करता हूँ' का अर्थ 'मैं चेतता हूँ' ही है, चेतता हुआ ही चेतता हूँ, चेतते हुएके द्वारा ही चेतता हूँ, चेतते हुएके लिए ही चेतता हूँ, चेतते हुएसे ही चेतता हूँ, चेततेमें ही चेतता हूँ, चेततेको ही चेतता हूँ (अथवा न तो चेतता हूँ, न चेतता हुआ चेतता हूँ—इत्यादि छोड़ो बोल) किन्तु सर्वविशुद्ध चिन्मात्र भाव हूँ ।

पं. का./त. प्र./४६/६२ मृत्तिका घटभाव स्वयं स्वेन स्वस्यै स्वस्मात् स्वस्मिद् करोतीत्यात्मात्मानमात्मनात्मने आत्मन आत्मनि जाना-तोत्यनन्यत्वेऽपि । = 'मिट्टी स्वयं घटभावको (घडारूप परिणामको) अपने द्वारा अपने लिए अपनेमेंसे अपनेमें करती है' 'आत्मा आत्माको आत्मा द्वारा आत्माके लिए आत्मामेंसे आत्मामें जानता है' ऐसे अनन्यपनेमें भी कारक व्यपदेश होता है ।

३. निश्चयसे अभेद कारक ही परम सत्य है

प्र. सा./१६ पं जयचन्द्र—परमार्थतः एकद्रव्य दूसरेकी सहायता नहीं कर सकता और द्रव्य स्वयं ही, अपनेको, अपनेसे, अपने लिए, अपनेमेंसे, अपनेमें करता है, इसलिए निश्चय छ' कारक ही परमसत्य है ।
* कर्ता कर्म करण व क्रियामें भेदाभेद आदि—दे० कर्ता ।

* कारण कार्य व्यपदेश—दे० कारण ।

* ज्ञानके द्वारा ज्ञानको जानना—दे० ज्ञान/II/३/

४. द्रव्य अपने परिणामोंमें कारकान्तरकी अपेक्षा नहीं करता ।

पं. का./त. प्र./६२ स्वयमेव षट्कारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारकान्तरमपेक्षते । = स्वयमेव षट्कारकी रूपसे वर्तता हुआ (द्रव्य) अन्य कारककी अपेक्षा नहीं करता । (प्र. सा./त. प्र. १६)

५. परमार्थमें पर कारकोंकी शोध करना वृथा है

प्र. सा./त. प्र./१६ अतो न निश्चयतः परेण सहात्मनः कारकत्वसम्बन्धोऽस्ति, यत् शुद्धात्मस्वभावलाभाय सामग्रीमार्गणव्यग्रतया परतन्त्रैर्भूयते । = अत यहाँ यह कहा गया समझना चाहिए कि निश्चयसे परके साथ आत्माका कारकताका सम्बन्ध नहीं है, कि जिससे शुद्धात्म-स्वभावकी प्राप्तिके लिए सामग्री (बाह्य साधन) ढूँढनेकी व्यग्रतासे जीव (व्यर्थ ही) परतन्त्र होते हैं ।

६. परन्तु लोकमें भेद षट्कारकोंका ही व्यवहार होता है

पं. का./त. प्र./४६/६२ यथा देवदत्त फलमङ्कुशेन धनदत्ताय वृक्षाद्वटिकायामवचिनोतीत्यन्यत्वे कारकव्यपदेशः । = जिस प्रकार 'देवदत्त, फलको, अङ्कुश द्वारा, धनदत्तके लिए वृक्षपरसे, बगीचेमें, तोड़ता

है ऐसे अन्यपनेमें कारक व्यपदेश होता है (उसी प्रकार अनन्यपनेमें भी होता है) ।

७. अभेद कारक व्यपदेशका कारण

पं. ध./पू./३३१ अतदिदमिहप्रतीतौ क्रियाफलं कारकाणि हेतुरिति । तदिदं स्यादिह सविदि हि हेतुस्तत्त्व हि चेन्मिथः प्रेम । ३३१। = यदि परस्पर दोनो (अन्यव व व्यतिरेकी अंशो) में अपेक्षा रहे तो 'यह वह नहीं है' इस प्रतीतिमें क्रियाफल, कारक, हेतु ये सब बन जाते हैं और 'ये वही है' इस प्रतीतिमें भी निश्चयसे हेतुतत्त्व ये सब बन जाते हैं ।

८. अभेद कारक व्यपदेशका प्रयोजन

प्र. सा./पू./१६० णाहं देहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसि । कत्ता ण कारयिदा अणुमत्ता णेव कत्तीणं । १६०। = मैं न देह हूँ, न मन हूँ, और न वाणी हूँ, उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करानेवाला नहीं हूँ (और) कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ । (अर्थात् अभेद कारक पर दृष्टि आनेसे पर कारको सम्बन्धी अहंकार टल जाता है) विशेष दे० कारक १/५ ।

प्र. सा./पू./१२६ कत्ता करणं कम्मं फलं च अप्पत्तिं णिच्छिदो समणो । परिणमदि णेव अण्णं जदि अप्पणं लहदि शुद्धं । १२६। = यदि श्रमण 'कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है' ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्य रूप परिणमित नहीं ही हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है । १२६।

पं. प्र./टी/ यावत्कालमात्मा कर्ता आत्मानं कर्मतापन्नं आत्मना करणभूतेन आत्मने निमित्तं आत्मनः सकाशात् आत्मनि स्थितं न जानासि तावत्कालं परमात्मानं किं लभसे । = जब तक आत्मा नाम कर्ता, कर्मतापन्न आत्माको, करणभूत आत्माके द्वारा, आत्माके लिए, आत्मामेंसे, आत्मामें ही स्थित रहकर न जानेगा तबतक परमात्माको कैसे प्राप्त करेगा ।

९. अभेद व भेदकारक व्यपदेशका नयार्थ

त अनु/२६ अभिन्नकर्तृकर्मविषयो निश्चयो नयः । व्यवहारनयो भिन्नकर्तृकर्मविषयोचरः । २६। = अभिन्न कर्ता कर्मादि कारक निश्चयनयका विषय है और व्यवहार नय भिन्न कर्ता कर्मादिको विषय करता है । (अन ध/१/१०२/१०८)

* षट् द्रव्योंमें उपकार्य उपकारक भाव ।

—दे० कारण/III/२ ।

२. सम्बन्धकारक निर्देश

१. भेद व अभेद सम्बन्ध निर्देश

स सि/५/१२/२७ ननु च लोके पूर्वोत्तरकालभाविनामाधाराधेयभावो दृष्टो यथा कुण्डे वदरादीनाम् । न तथाकाश पूर्व धर्मादीन्युत्तरकालभावीनि, अतो व्यवहारनयापेक्षयापि आधाराधेयकल्पनानुपपत्तिरिति । नैष दोषः, युगपद्भाविनामपि आधाराधेयभावो दृश्यते । घटे रूपादयः शरीरे हस्तादय इति । = प्रश्न—लोकमें जो पूर्वोत्तर कालभावी होते हैं, उन्हीका आधार आधेय भाव देखा गया है । जैसे कि बेरोका आधार कुण्ड होता है । उस प्रकार आकाश पूर्वकालभावी हो और धर्मादिक द्रव्य पीछेसे उत्पन्न हुए हो ऐसा तो है नहीं, अत व्यवहारनयकी अपेक्षा भी आधार आधेय कल्पना (इन द्रव्योंमें) नहीं बनती । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि एक साथ होने-

वाले पदार्थोंमें भी आधार आधेय भाव देखा जाता है। यथा—घरमें रूपादिकका और शरीरमें हाथ आदिकका।

प. ध./उ/१११ व्याप्यव्यापकभाव' स्यादात्मनि नातदात्मनि। व्याप्यव्यापकताभाव' स्वत' सर्वत्र वस्तुषु। १११। =अपनेमें ही व्याप्य-व्यापकभाव होता है, अपनेसे भिन्नमें नहीं होता है क्योंकि वास्तविक रीतिसे देखा जाये तो सर्व पदार्थोंका अपनेमें ही व्याप्यव्यापकपनेका होना सम्भव है। अन्यका अन्यमें नहीं।

* द्रव्यगुण पर्यायमें युतसिद्ध व समवायसम्बन्धका निषेध —दे० द्रव्य/४।

२. व्यवहारसे ही भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध कहा जाता है तत्त्वतः कोई किसीका नहीं

स. सा/मू/२७ व्यवहारणयो भासद्दि जीवो देहो य हवदि खलु इक्षो। १। न दु णिच्छयस्स जीवो देहो य कदावि एकद्वो। २७। =व्यवहारनय तो यह कहता है कि जीव और शरीर एक ही है, किन्तु निश्चयनयके अभिप्रायसे जीव और शरीर कभी भी एक पदार्थ नहीं है।

यो. सा/अ/५/१० शरीरमिन्द्रियं द्रव्य विषयो विभवो विभुः। ममेति व्यवहारेण भण्यते न च तत्त्वतः। २०। = 'शरीर, इन्द्रिय द्रव्य, विषय, ऐश्वर्य और स्वामी मेरे हैं' यह बात व्यवहारसे कही जाती है, निश्चयनयसे नहीं। २०।

स. सा/आ/१८१ न खल्वेकस्य द्वितीयमस्ति द्वयोर्भिन्नप्रदेशत्वेनैक-सत्तानुपपत्तेः, सदसत्त्वे च तेन सहाधाराधेयसंबन्धोऽपि नास्त्येव, तत' स्वरूपप्रतिष्ठित्वलक्षण एवाधाराधेयसंबन्धोऽवतिष्ठते। =वास्तवमें एक वस्तुको दूसरी वस्तु नहीं है (अर्थात् एक वस्तु दूसरीके साथ कोई सम्बन्ध नहीं रखती) क्योंकि दोनोंके प्रदेश भिन्न है, इसलिए उनमें एक सत्ताकी अनुपपत्ति है (अर्थात् दोनों सत्ताएँ भिन्न-भिन्न हैं) और इस प्रकार जबकि एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है तब उनमें परस्पर आधार आधेय सम्बन्ध भी है ही नहीं। इसलिए स्वरूप प्रतिष्ठित वस्तुमें ही आधार आधेय सम्बन्ध है।

३. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध माननेसे अनेक दोष आते हैं

यो. सा/अ/३/१६ नान्यद्रव्यपरिणाममन्यद्रव्य प्रपद्यते। स्वान्यद्रव्य-व्यवस्थेय परस्य घटते कथम्। १६। =जो परिणाम एक द्रव्यका है वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता। यदि ऐसा मान लिया जाये तो सकर दोष आ जानेसे यह निज द्रव्य है और वह अन्य द्रव्य है, ऐसी व्यवस्था ही नहीं बन सकती।

प. ध./मू/५६७-५७० अस्तिव्यवहार किल लोकानामयमलब्धबुद्धित्वात्। योऽयं मनुजादिवपुर्भवति सजीवस्ततोऽप्यनन्यत्वात्। ५६७। सोऽयं व्यवहारः स्यादव्यवहारो यथापसिद्धान्तात्। अप्यपसिद्धान्तत्वं नासिद्ध स्यादनैकधर्मित्वात्। ५६८। नाशक्य कारणमिदमेकक्षेत्रा-वगाहिमात्र यत्। सर्वद्रव्येषु यतस्तथावगाहोऽवेदतिव्याप्तिः। ५६९। अपि भवति बन्ध्यबन्धकभावो यदिवानयोर्न शङ्क्यमिति। तदनेकत्वे नियमात्तद्वन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धत्वात्। ५७०। =अलब्धबुद्धि जनोका यह व्यवहार है कि मनुष्यादिका शरीर ही जीव है क्योंकि दोनों अनन्य है। उनका यह व्यवहार अपसिद्धान्त अर्थात् सिद्धान्त विरुद्ध होनेसे अव्यवहार है। क्योंकि वास्तवमें वे अनेकधर्म हैं। ५६७-५६८। एकक्षेत्रावगाहीपनेके कारण भी शरीरको जीव कहनेसे अतिव्याप्ति हो जायेगी, क्योंकि सम्पूर्ण द्रव्योंमें ही एकक्षेत्रावगाहित्व पाया जाता है। ५६९। शरीर और जीवमें बन्ध्यबन्धक भावकी आशंका भी युक्त नहीं है क्योंकि दोनोंमें अनेकत्व होनेसे उनका बन्ध ही असिद्ध है।

४. अन्य द्रव्यको अन्यका कहना मिथ्यात्व है

स. सा/मू./३२५-३२६ जह को विणरो जंपइ अम्हं गामविसयणयरट्ठ'। ण य हु'ति तस्स ताणि उ भणइ य मोहेण सो अप्पा। ३२५। एमेव मिच्छदिट्ठी णाणी णीसंसयं हवइ एसो। जो परदव्वं मम इदि जाणंती अप्पणं कुणइ। ३२६। =जैसे कोई मनुष्य 'हमारा ग्राम, हमारा देश, हमारा नगर, हमारा राष्ट्र', इस प्रकार कहता है, किन्तु वास्तवमें वे उसके नहीं हैं; मोहसे वह आत्मा 'मेरे हैं' इस प्रकार कहता है। इसी प्रकार यदि ज्ञानी भी 'परद्रव्य मेरा है' ऐसा जानता हुआ परद्रव्यको निजरूप करता है वह निःसन्देह मिथ्या-दृष्टि होता है। (स. सा./मू./२०/२२)।

यो. सां/अ/३/५ मयोदं कर्मणं द्रव्यं कारणेऽत्र भवाम्यहम्। यावदेवा-मतिस्तावन्मिथ्यात्वं न निवर्तते। ५। = 'कर्मजनित द्रव्य मेरे हैं और मैं कर्मजनित द्रव्योका हूँ', अत्र तक जीवकी यह भावना बनी रहती है तबतक उसकी मिथ्यात्वसे निवृत्ति नहीं होती।

स. सा/आ/३१४-३१५ यावदयं चेतयिता प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्ज्ञा-नात् प्रकृतिस्वभावमात्मनो बन्धनिमित्तं न मुञ्चति, तावत् स्व-परयोरेकत्वदर्शनेन मिथ्यादृष्टिर्भवति। =जबतक यह आत्मा, (स्व व परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंका ज्ञान (भेदज्ञान) न होनेसे प्रकृतिके स्वभावको, जो कि अपनेको बन्धका निमित्त है उसको नहीं छोड़ता, तबतक स्व-परके एकत्वदर्शनसे (एकत्वरूप श्रद्धानसे) मिथ्यादृष्टि है।

५. परके साथ एकत्वका तात्पर्य

स. सा/ता वृ./६५ ननु धर्मास्तिकायोऽहमित्यादि कोऽपि न वृत्ते तत्कथं घटत इति। अत्र परिहारः। धर्मास्तिकायोऽयमिति योऽसौ परिच्छित्तिरूपविकल्पो मनसि वर्तते सोऽप्युपचारेण धर्मास्तिकायो भण्यते। यथा घटाकारविकल्परिणतज्ञान घट इति। तथा तद्वर्मा-स्तिकायोऽयमित्यादिविकल्प यदा ज्ञेयतत्त्वविचारकाले करोति जीव' तदा शुद्धात्मस्वरूपं विस्मरति, तस्मिन्विकल्पे कृते सति धर्मोऽहमिति विकल्प उपचारेण घटत इति भावार्थः। =प्रश्न—'मैं धर्मास्तिकाय हूँ' ऐसा तो कोई भी नहीं कहता है, फिर सूत्रमें यह जो कहा गया है वह कैसे घटित होता है? उत्तर—'यह धर्मास्तिकाय है' ऐसा जो ज्ञानका विकल्प मनमें वर्तता है वह भी उपचारसे धर्मास्तिकाय कहा जाता है। जैसे कि घटाकारके विकल्परूपसे परिणत ज्ञानको घट कहते हैं। तथा 'यह धर्मास्तिकाय है' ऐसा विकल्प, जब जीव ज्ञेयतत्त्वके विचारकालमें करता है उस समय उसे शुद्धात्माका स्वरूप भूल जाता है (क्योंकि उपयोगमें एक समय एक ही विकल्प रह सकता है), इसलिए उस विकल्पके किये जानेपर 'मैं धर्मास्तिकाय हूँ' ऐसा उपचारसे घटित होता है। ऐसा भावार्थ है। (स. सा./ता वृ./२६८)

६. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध निषेधका प्रयोजन

स. सा./मू./१६-१७ एव पराणि दव्वाणि अप्पयं कुणदि मंदवुद्धोओ। अप्पाणं अवि य परं करेइ अण्णाणभावेण। १६। एदेण दु सो कत्ता आदा णिच्छयविदूहि परिकहिदो। एव खलु जो जाणदि सो मुचदि सव्वकत्तित्तं। १७। =इस प्रकार अज्ञानी अज्ञानभावसे परद्रव्योंको अपने रूप करता है और अपनेको परद्रव्योरूप करता है। १६। इस-लिए निश्चयके जाननेवाले ज्ञानियोने उस आत्माको कर्ता कहा है। ऐसा निश्चयसे जो जानता है वह सर्व कर्तृत्वको छोड़ता है। १७।

कारक व्यभिचार—दे० नय/III/६/८।

* जीव शरीर सम्बन्ध व उसकी मुख्यता गौणताका सम्बन्ध—दे० बन्ध/४।

कारण—कार्यके प्रति नियामक हेतुको कारण कहते हैं। वह दो प्रकारका है—अन्तरंग व बहिरंग। अन्तरंगको उपादान और बहिरंगको निमित्त कहते हैं। प्रत्येक कार्य इन दोनोंसे अवश्य अनुगृहीत होता है। साधारण, असाधारण, उदासीन, प्रेरक आदिके भेदसे निमित्त अनेक प्रकारका है। यद्यपि शुद्ध द्रव्योंकी एक समयस्थायी शुद्धपर्यायोंमें केवल कालद्रव्य ही साधारण निमित्त होता है, पर इसका यह अर्थ नहीं कि अन्य निमित्तोंका विश्वमें कोई स्थान ही नहीं है। सभी अशुद्ध व संयोगी द्रव्योंकी चिर कालस्थायी जितनी भी चिदात्मक या अचिदात्मक पर्यायें दृष्ट हो रही हैं, वे सभी संयोगी होनेके कारण साधारण निमित्त (काल व धर्म द्रव्य) के अतिरिक्त अन्य बाह्य असाधारण सहकारी या प्रेरक निमित्तोंके द्वारा भी यथा योग्य रूपमें अवश्य अनुगृहीत हो रही हैं। फिर भी उपादानकी शक्ति ही सर्वत प्रधान होती है क्योंकि उसके अभावमें निमित्त किसीके साथ जबरदस्ती नहीं कर सकता। यद्यपि कार्यको उत्पत्तिमें उपरोक्त प्रकार निमित्त व उपादान दोनों का ही समान स्थान है, पर निर्विकल्पताके साधकको मात्र परमार्थका आश्रय होनेसे निमित्त इतना गौण हो जाता है, मानो वह ही नहीं। संयोगी सर्व कार्योंपरसे दृष्टि हट जानेके कारण और मौलिक पदार्थपर ही लक्ष्य स्थिर करनेमें उद्यत होनेके कारण उसे केवल उपादान ही दिखाई देता है निमित्त नहीं और उसका स्वाभाविक शुद्ध परिणमन ही दिखाई देता है, संयोगी अशुद्ध परिणमन नहीं। ऐसा नहीं होता कि केवल उपादान पर दृष्टिको स्थिर करके भी वह जगत्के व्यावहारिक कार्योंको देखता या तत्सम्बन्धी

विकल्प करता रहे। यद्यपि पूर्वबद्ध कर्मोंके निमित्तसे जीवके परिणाम और उन परिणामोंके निमित्तसे नवीन कर्मोंका बन्ध, ऐसी अदृष्ट शृंखला अनादिसे चली आ रही है, तदपि सत्य पुरुषार्थ द्वारा साधक इस शृंखलाको तोड़कर मुक्ति लाभ कर सकता है, क्योंकि उसके प्रभावसे सत्ता स्थित कर्मोंमें महाद् अन्तर पड़ जाता है।

I कारण सामान्य निर्देश	
१.	कारणके भेद व लक्षण
१	कारण सामान्यका लक्षण।
२	कारणके अन्तरंग बहिरंग व आत्मभूत अनात्मभूत रूप भेद।
३	उपरोक्त भेदोंके लक्षण।
*	सहकारी व प्रेरक आदि निमित्तोंके लक्षण —दे० निमित्त/१।
*	कारणका लक्षण तथा कारण व कारणमें अन्तर।
२.	उपादान कारण कार्य निर्देश
१	निश्चयसे कारण व कार्यमें अमेद है।
२	द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य।
३	त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य।
४	पूर्ववर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कारण है और उत्तरवर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कार्य।
५	वर्तमान पर्याय ही कारण है और वही कार्य।
६	कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद।

३.	निमित्त कारण कार्य निर्देश
१	भिन्न गुणों या द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है।
२	उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है जिस किसीको नहीं।
३	कार्यानुसरण निरपेक्ष बाह्य वस्तुमात्रको कारण नहीं कह सकते।
४	कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तुको कारणपना प्राप्त है।
*	कार्यपरसे कारणका अनुमान किया जाता है —दे० अनुमान/२।
५	अनेक कारणोंमेंसे प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है।
६	पट् द्रव्योंमें कारण अकारण विभाग —दे० द्रव्य/३।
४.	कारण कार्य सम्बन्धी नियम
*	कारणके बिना कार्य नहीं होता —दे० कारण/III/४।
१	कारण सदृश ही कार्य होता है।
*	कारणभेदसे कार्यभेद अवश्य होता है —दे० दान/४।
२	कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा नियम नहीं।
३	एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते।
४	पर एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं।
५	एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए।
६	एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे होना सम्भव है।
७	कारण व कार्य पूर्वोत्तरकालवर्ती होते हैं।
*	दोनों कथंचित् समकालवर्ती भी होते हैं —दे० कारण/IV/२/५।
८	कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्य होती है।
९	कारण कार्यका उत्पादक हो ही ऐसा नियम नहीं।
१०	कारण कार्यका उत्पादक न ही हो ऐसा भी नियम नहीं।
११	कारणकी निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो जाये ऐसा नियम नहीं।
१२	कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्य होना सम्भव है।
II	उपादान कारणकी मुख्यता गौणता
१.	उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता
*	उपादान कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद —दे० कारण/I/२।

- १ अन्य अन्यको अपने रूप नहीं कर सकता।
 - २ अन्य स्वयं अन्य रूप नहीं हो सकता।
 - ३ निमित्त किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता।
 - ४ स्वभाव दूसरेको अपेक्षा नहीं रखता।
 - ५ परिणमन करना द्रव्यका स्वभाव है।
 - ६ उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है।
 - ७ प्रत्येक पदार्थ अपने परिणमनका कर्ता स्वयं है। दूसरा द्रव्य उसे निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं। —दे० तर्क/३।
 - ८ सत् अहेतुक होता है। —दे० सत्।
 - ९ सभी कार्य कथंचित् निहेतुक है—दे० नग/IV/२/६।
 - ७ उपादानके परिणमनमें निमित्त प्रधान नहीं है।
 - ८ परिणमनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है।
 - ९ यदि योग्यता ही कारण है तो सभी पुद्गल गुणधत्त कर्मरूपसे क्यों नहीं परिणम जाते —दे० मन्ध/४।
 - १० कार्य ही कथंचित् स्वयं कारण है —दे० नग/IV/१/६:३/०।
 - ११ काल आदि लब्धिसे स्वयं कार्य होता है —दे० नियति।
 - १२ निमित्तके सद्भावमें भी परिणमन तो स्वतः ही होता है।
२. उपादानकी कथंचित् प्रधानता
- १ उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव।
 - २ उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है।
 - ३ अन्तरंग कारण ही बलवान् है।
 - ४ विघ्नकारी कारण भी अन्तरंग ही है।
३. उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता
- १ निमित्त सापेक्ष पदार्थ अपने कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं कहा जा सकता।
 - २ व्यावहारिक करनेमें उपादान निमित्तोंके अधीन है।
 - ३ जैसा-जैसा निमित्त मिश्रता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है।
 - ४ उपादानको ही स्वयं सहकारी नहीं माना जा सकता।
- III निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता
१. निमित्त कारणके उदाहरण
 - १ पट् द्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव।
 - २ द्रव्य क्षेत्र काल भवरूप निमित्त।

- ४ भौमिगिकायकी प्रधानता —दे० भौमिग/२/१।
 - ५ कायद्रव्यकी प्रधानता —दे० काय/२।
 - ६ सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें निमित्तोंकी प्रधानता —दे० सम्यग्दर्शन/III/२।
 - ३ निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होता है।
 - ४ निमित्त भौमिगिक सम्बन्ध।
 - ५ अन्य सामान्य उदाहरण।
२. निमित्तकी कथंचित् गौणता
- १ सभी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते।
 - २ भूम आदिक द्रव्य उपकारक ही प्रेरक नहीं।
 - ३ अन्य भी उदासीन कारण भूम द्रव्यका मानने।
 - ४ बिना उपादानके निमित्त पुद्गल न रहे।
 - ५ सहकारीको कारण कहना उचित है।
 - ६ सहकार्यकारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है।
 - ७ सहकारीको कारण मानना मत्तव्य है।
 - ८ सहकारीकारण अहेतुक होता है।
 - ९ सहकारीकारण निमित्तमान होता है।
 - १० परमार्थमें निमित्त अकिञ्चित्कर व हेतु है।
 - ११ विघ्नकारण सामान्यमें कोई कारण नहीं।
 - १२ द्रव्यका परिणमन सर्वथा निमित्तहीन मानना मिथ्या है।
 - १३ उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है —दे० नग/III/१।
३. कर्म व जीवगत कारणकार्यभावकी गौणता
- १ जीव भावको निमित्तमान करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमता है।
 - २ अनुभागीदयमें दानि गृहि रहनेपर भी स्वारहमें गुणग्रहणमें जीवके भाव स्वस्थित रहते हैं।
 - ४ जीवके परिणामोंकी सर्वथा कर्माधान मानना मिथ्या है। —दे० नग/III/२/१२।
 - ३ जीव व कर्ममें बन्ध पातक विरोध नहीं है।
 - ४ कर्म कुछ नहीं कराते जीव स्वयं दोनों है।
 - ५ शान्ति कर्मके मन्द उदयका तिरस्कार करनेको समर्थ है।
 - ६ विभाव कथंचित् अहेतुक है। —दे० निभा/४।
 - ४ जीव व कर्ममें कारण कार्य सम्बन्ध मानना उचित है।
 - ५ दानियोंको कर्म अकिञ्चित्कर है।
 - ६ मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंकी विवेक्षा प्रधान है, कर्मके परिणामोंकी नहीं।
 - ७ कर्मोंके उपशम क्षय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथंचित् अथतसाध्य हैं।

४.	निमित्तकी कथंचित् प्रधानता
*	निमित्तकी प्रधानताका निर्देश —दे० कारण/III/१।
+	धर्म व काल द्रव्यकी प्रधानता —दे० कारण/III/१॥
१	निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध वस्तुभूत है।
२	कारण होनेपर ही कार्य होता है, उसके बिना नहीं।
३	उचित निमित्तके सात्त्विकमें ही द्रव्य परिणमन करता है।
४	उपादानकी योग्यताके सद्भावमें भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता।
५	निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेको समर्थ नहीं।
*	उपादान भी निमित्ताधीन है। दे० कारण/II/३
+	जैसा-जैसा निमित्त मिलता है वैसा-वैसा कार्य होता है। —दे० कारण/II/३
*	द्रव्य क्षेत्रादिकी प्रधानता। —दे० कारण/IV/१
६	निमित्तके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना सदोष है।
७	सभी कारण धर्मद्रव्यवत् उदासीन नहीं होते।
*	निमित्त अनुकूल मात्र नहीं होता। —दे० कारण/१/३
५.	कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता
१	जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश।
२	जीव व कर्मकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है।
३	जीवकी अवस्थाओंमें कर्म मूल हेतु है।
*	विभाव भी सहेतुक है। —दे० विभाव/३
४	कर्मकी बलवत्ताके उदाहरण।
५	जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं।
६	कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं।
*	मोहका जघन्याश यद्यपि स्व प्रकृतिवन्धका कारण नहीं पर सामान्य बन्धका कारण अवश्य है। —दे० बन्ध/३
+	वाह्य द्रव्योंपर भी कर्मका प्रभाव पड़ता है। —दे० तीर्थकर/२

IV कारण कार्यभाव समन्वय

१. उपादान निमित्त सामान्य विषयक

- १ कार्य न सर्वथा स्वतः होता है, न सर्वथा परतः।
- २ प्रत्येक कार्य अन्तरङ्ग व बहिरंग दोनों कारणोंके सम्मेलसे होता है।
- ३ अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण।
- ४ व्यवहार नयसे निमित्त वस्तुभूत है और निश्चय नयसे कल्पना मात्र।
- ५ निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तुस्वतन्त्रता बाधित नहीं होती।
- * कारण व कार्यमें परस्पर व्याप्ति अवश्य होनी चाहिए। —दे० कारण/1/१ |- ६ उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन।
- ७ उपादानको परतंत्र कहनेका कारण प्रयोजन।
- ८ निमित्तको प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन।
- * निश्चय व्यवहारनय तथा सम्यग्दर्शन चारित्र्य, धर्म आदिकमें साध्यसाधन भाव। —दे० वह वह नाम |- + स्थित्या निमित्त या सयोगवाद। —दे० सयोग |

२. कर्म व जीवगत कारणकार्यभाव विषयक

- १ जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे ?
- २ कर्म जीव को किस प्रकार फल देते हैं ?
- + अचेतन कर्म चेतनके गुणोंका घात कैसे कर सकते हैं। —दे० विभाव/५ |- * वास्तवमें कर्म जीवसे बँधे नहीं बल्कि सश्लेशके कारण दोनोंका विभाव परिणमन हो गया है। —दे० बन्ध/४ |- ३ कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु।
- ४ वास्तवमें विभाव व कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं।
- ५ समकालवर्ती इन दोनोंमें कारण कार्य भाव कैसे हो सकता है ?
- * विभावके सहेतुक अहेतुकपनेका समन्वय। —दे० विभाव/५ |- * निश्चयसे आत्मा अपने परिणामोंका और व्यवहारसे कर्मोंका कर्ता है। —दे० कर्ता/४/३ |- ६ कर्म व जीवके परस्पर निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे इतरेतराश्रय दोष भी नहीं आता।
- ७ कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है।
- * जीव कर्म बन्धकी सिद्धि। —दे० बन्ध/२ |- ८ कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें कारण प्रयोजन।

I. कारण सामान्य निर्देश

१. कारणके भेद व लक्षण

१. कारण सामान्यका लक्षण

स.सि./१/२१/१२४/७ प्रत्यय' कारण' निमित्तमित्यनर्थान्तरम् । = प्रत्यय, कारण और निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं । (म.मि/१/२०/१२०/७); (रा.वा/१/२०/२७०/३०)

स.सि./१/७/२२/३ साधनमुत्पत्तिनिमित्त' । = जिस निमित्तसे वस्तु उत्पन्न होती है वह साधन है ।

रा.वा./१/७/१३५/१ साधनं कारणम् । = साधन अर्थात् कारण ।

२. कारणके भेद

रा.वा/२/५/१/११५/१२ द्विविधो हेतुर्ब्रह्म जाभ्यन्तरश्च । ..तत्र यातो हेतुर्द्विविध — जातमभूतोऽनात्मभूतश्चेति । ..आभ्यन्तरश्च द्विविध — जनात्मभूत जातमभूतश्चेति । = हेतु दो प्रकारका है—जात और आभ्यन्तर। जात हेतु भी दो प्रकारका है—जनात्मभूत और जनात्मभूत और आभ्यन्तर हेतु भी दो प्रकारका होता है—जनात्मभूत और जनात्मभूत । (और भी वे० निमित्त/१)

३. कारणके भेदोंके लक्षण

रा.वा/२/५/१/११८/१४ तत्रात्मना मन्वन्धमापन्नविशिष्टनामस्मात्पात-चक्षुरादिकरणग्राम आत्मभूत' । प्रदीपादिरनात्मभूत । ..तत्र मनोना-वक्रायवर्गणालक्षणां द्रव्ययोग चिन्तायात्मन्मभूत अन्तरभिनिविष्ट-त्वादाभ्यन्तर इति व्यपदिश्यमान जातमनोऽन्यत्वाजनात्मभूत इत्यभि-धीयते । तन्निमित्तो भावयोगो वीर्यान्तरायज्ञानदर्शनावरणक्षयोपशमनि-मित्त जातमन प्रसादश्चात्मभूत उत्पन्नयामर्हति । = (ज्ञान दर्शनरूप उप-योगके प्रकरणमें) जातमाने सम्बद्ध शरीरमें निमित्त चक्षु आदि इन्द्रियों जातमभूत ब्रह्महेतु हैं और प्रवीण जादि जनात्मभूत ब्रह्म हेतु हैं । मनवचनकायकी वर्गणाओंके निमित्तसे होनेवाला जातप्रदेश परि-स्पन्दन रूप द्रव्य योग अन्त प्रविष्ट होनेमें जाभ्यन्तर जनात्मभूतहेतु है तथा द्रव्ययोगनिमित्तक ज्ञानादिरूप भावयोग तथा वीर्यान्तराय तथा ज्ञानदर्शनावरणके क्षयोपशमके निमित्तसे उत्पन्न आत्माकी विशुद्धि आभ्यन्तर आत्मभूत हेतु है ।

२. उपादान कारणकार्य निर्देश

१. निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है

रा.वा/१/३३/१/६५/५ न च कार्यकारणयो कञ्चिद्रूपभेद तदुभयमेका-कारमेव पर्वहृत्तुल्यद्रव्यवदिति द्रव्याधिक । = कार्य व कारणमें कोई भेद नहीं है । वे दोनों एकाकार हो हैं । जैसे—पर्व व अगुनी । यह द्रव्याधिक नय है ।

ध.१/२/४.२.५,३/३ सवस्म मच्चकलापस्म कारणादो अभेदो मत्तादीहितो ति णए अवलजिजमाण कारणादो वज्जमभिण्ण । कारणे कार्यम-स्तीति विवक्षातो वा कारणात्कार्यमभिन्नम् । = मत्ता आदिकी अपेक्षा सभी कार्यचलापका कारणसे अभेद है । इस नयका अलम्बन करने पर कारणसे कार्य अभिन्न है, तथा कार्यसे कारण भी अभिन्न है । ..अथवा 'कारणमें कार्य है' इस विवक्षासे भी कारणसे कार्य अभिन्न है । (प्रकृतमें प्राण प्राणिवियोग और उचनकनाप चूँकि ज्ञानावरणीय बन्धके कारणभूत परिणामसे उत्पन्न होते हैं अतएव वे उससे अभिन्न हैं । इसी कारण वे ज्ञानावरणीयवर्णके प्रत्यय भी मिश्र होते हैं) ।

म.मा./आ./६५ निश्चयत नर्मनमणयोगिभारदा नर्मन नियमो नम-देवेति कृत्वा, यथा नमकपत्रं कनोनेन मिश्रमाणं कनारमेऽनमन्यम् । ..निश्चय नयमे नर्म और कारणों अभिन्ना होनेमें जो नियम किया जाता है (होता है) वह नहीं है—जैसे सुवर्णपत्र सुवर्णमें किया जाता होनेमें सुवर्ण ही है अन्य पद नहीं है ।

२. द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य है

ज.नो./रा/२/१/१२०/४४६/भाषातार द्वारा उद्गत/न—यत्तानि कार्यणि-यान्त प्रत्येक वस्तुसमासा । = जिसमें कार्य होते हैं उनमें प्रत्येक वस्तुके स्वभाव होते हैं ।

न.च.वृ./३६०-३६१ कारणद्रव्यगतं मयमं काटं होतुं भावयन् । कटं सुदृढरूपं कारणभूतं तु साहचर्यं तस्य तद्वत्ता मुञ्चा कटस्यमादा कारणममजो ह जीवममभावे । तत्र पुन साहचर्याने सत्ता त साहच-भेदं ३६१ । = मयम ज्ञात प्रत्येक कारण व कार्य, कारण जानने स्वभाव है और कारणभूत वस्तु स्वभाव उसका भाव है ३६१। कार्य वस्तु स्वभाव तो कार्य स्वभाव प्रकट होता है और कारण मयम वीर-का स्वभाव है । ज्योंही इस स्वभावके धारण होता है इसलिये वह कारण मयम धारण है । (और भी वे० कारण कार्य परमाणु कारण कार्य मयमसार) ।

म.मा./आ./१/१/२, २६६ के आगे—जातमभूतना हि ज्ञानमात्रादेऽप-पायोपेयभावे निमित्त एत । तर्क्यकस्यापि स्वतः साहचर्यमिन्द्रियोभय-परिणामिरात्त । तत्र यत्साधकं स्वयं स उपाय मणिमन् स्वयं स उपेय । = जात वस्तुको ज्ञानमात्र होनेपर भी उसे उपायउपाय भाव है, क्योंकि वह एक होनेपर भी स्वयं साधक स्वयं और निष्ठ स्वयं दोनों प्रकारमें परिणामित होता है (साधक प्रामा परिणामी है और साधक और निष्ठ में दोनों परिणाम हैं) जो साधक रूप है वह उपाय है और जो निष्ठ रूप है वह उपेय है ।

३. त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य

रा.वा/१/३३/१/६५/४ अयमेते गम्यते निष्पादने इत्यर्थकार्यम् । इति गच्छतीति द्रव्य कारणम् । = जो निष्पादन या प्राप्त किया जाये ऐसी पर्याय तो कार्य है और जो परिणाम तब देना द्रव्य कारण है ।

न. च. वृ./३६६ उत्पज्जतो वज्जं कारणमप्या नियं तु जणयंती । दम्भा इहण विरुद्धं पक्कमं कारणं उज्ज ३६६ । = उत्पन्नमान कार्य होता है और उसको उत्पन्न करनेवाला निज जातमा कारण होता है । उसलिये एक ही द्रव्यमें कारण व कार्य भाव विरोधो प्राप्त नहीं होते ।

का.जा./मू./२३२ म मत्तरयो जीवो उज्जं मोहेदि वट्टमाण पि । येने णम्मि द्विदो णिय वट्ठे सट्ठिदो चेत् २३२ । = स्वत्त्वमें, स्वसत्त्वमें, स्वद्रव्यमें और स्वकानमें स्थित जीव ही अपने पर्यायस्व तर्कको करता है ।

४. पूर्व पर्याय विशिष्ट द्रव्य कारण है और उत्तर पर्याय उसका कार्य है

आ. मो/५८ कार्यरिपाद, क्षमो हेतुनियमाङ्गणात्पुत्रात् । न तो जातया-चयस्थानादनपेक्षा, सपुत्रपुत्र ५८ । = हेतु कहिये उपादान कारण ताका क्षय कहिये विनाश है सो ही कार्यका उत्पाद है । जात हेतुके नियमते कार्यका उपजना है । वे उत्पाद विनाश भिन्न लक्षणते न्यारे न्यारे हैं । जाति आदिके अवस्थानत भिन्न नहीं हैं—नर्थचित्त अभेद रूप है । परम्पर अपेक्षा रहित होय तो आकाश पुत्रपुत्र अवस्तु होय । (अष्टसहस्रो/श्लो. ५८)

रा वा १/६/१४/३७/२५ सर्वेषामेव तेषां पूर्वोत्तरकालभाव्यवस्थाविशेषा-
णाभेदादेकस्य कार्यकारणशक्तिसमन्वयो न विरोधस्यास्पदमित्य-
विरोधसिद्धिः । = सभी वादी पूर्ववस्थाको कारण और उत्तरावस्था-
को कार्य मानते हैं । अतः एक ही पदार्थमें अपनी पूर्व और उत्तर
पर्यायी की दृष्टिसे कारण कार्य व्यवहार निर्विरोध रूपसे होता ही है ।

अष्टसहस्री/श्लो. १० टीकाका भावार्थ (द्रव्यार्थिक व्यवहार नयसे मिट्टी
घटका उपादान कारण है । ऋजुसूत्र नयसे पूर्व घटका उपादान
कारण है । तथा प्रमाणसे पूर्व पर्याय विशिष्ट मिट्टी घटका उपादान
कारण है ।)

श्लो. वा २/१/७/१२/५३६/५ तथा सति रूपरसयोरेकार्थात्मकयोरेक-
द्रव्यप्रत्यासत्तिरेव लिङ्गलिङ्गिव्यवहारहेतु कार्यकारणभावस्यापि
नियतस्य तदभावेऽनुपपत्तेः सत्तानान्तरवत् । = आप बौद्धोके यहाँ
मान्य अर्थक्रियामे नियत रहना रूप कार्यकारण भाव भी एक द्रव्य
प्रत्यासत्ति नामक सम्बन्धके बिना नहीं बन सकता है । किसी एक
द्रव्यमें पूर्व समयके रस आदि पर्यायोंके उपादान कारण हो जाते
हैं । (श्लो वा पु २/१/८/१०/५६६)

अष्टसहस्री/पृ. २११ की टिप्पणी—नियतपूर्वक्षणवर्तित्वं कारणलक्षणम् ।
नियतोत्तरक्षणवर्तित्वं कार्यलक्षणम् । = नियतपूर्वक्षणवर्ती तो कारण
होता है और नियत उत्तरक्षणवर्ती कार्य होता है ।

क पा १/१२४५/२८६/३ पागभावो कारणं । पागभावस्स विणासो वि दव-
खेत्त-काल-भवावेत्ताए जायदे । = (जिस कारणसे द्रव्य कर्म सर्वदा
विशिष्टपनेको प्राप्त नहीं होते हैं) वह कारण प्रागभाव है । प्रागभाव
का विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और
प्रागभावका विनाश द्रव्य क्षेत्र काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता
है, (इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं ।)

का अ/सू २/२२२-२२३ पुव्वपरिणामजुत्तं कारणभावेण वट्ठे देव्वं । उत्तर-
परिणामजुत्तं तं चिय कज्जं हवे णियमा । २२२। कारणकज्जविसेसा
तीसु वि कालेसु हुति वत्थुण । एवकेक्कम्मि य समए पुव्वुत्तर-भावमा-
सिज्ज । २२३। = पूर्व परिणाम सहित द्रव्य कारण रूप है और उत्तर
परिणाम सहित द्रव्य नियमसे कार्य रूप है । २२२। वस्तुके पूर्व और
उत्तर परिणामोंको लेकर तीनों ही कालोंमें प्रत्येक समयमें कारणकार्य
भाव होता है । २२३।

सा.ता वृ/११६/१६८/१० मुक्तात्मना य एव मोक्षपर्यायेण भव
उत्पाद स एव निश्चयमोक्षमार्गपर्यायेण विलयो विनाशस्तौ च
मोक्षपर्यायमोक्षमार्गपर्यायौ कार्यकारणरूपेण भिन्नौ । = मुक्तात्माओ-
की जो मोक्ष पर्यायिका उत्पाद है वह निश्चयमोक्षमार्गपर्यायिका
विलय है । इस प्रकार अभिन्न होते हुए भी मोक्ष और मोक्षमार्गरूप
दोनों पर्यायोंमें कार्यकारणरूपसे भेद पाया जाता है (प्र सा. ता
वृ/८/१०/११) (और भी देखो) —“समयसार” व “मोक्षमार्ग/३/३”

५. एक वर्तमानमात्र पर्याय स्वयं ही कारण है और स्वयं
ही कार्य है—

रा वा १/३३/१/६५/६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् । अतीतानाग-
तयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्, स एवैक कार्यकारणव्यप-
देशमार्गात् पर्यायार्थिकः । = पर्याय ही है अर्थ या कार्य जिसका
सो पर्यायार्थिक नय है । उसकी अपेक्षा करनेपर अतीत और अनागत
पर्याय विनष्ट व अनुत्पन्न होनेके कारण व्यवहार योग्य ही नहीं है ।
एक वर्तमान पर्यायों ही कारणकार्यका व्यपदेश होता है ।

६. कारणकार्यमें कथंचित् भेदाभेद

आप्त मी/५८ नियमाल्लक्षणापृथक् । = पूर्वोत्तर पर्याय विशिष्ट वे उत्पाद
व विनाश रूप कार्यकारण क्षेत्रादि से एक होते हुए भी अपने-अपने
लक्षणों से पृथक् है ।

आप्त मी./६-१४ (कार्य के सर्वथा भाव या अभाव का निरास)

आप्त मी./२४-३६ (सर्वथा अद्वैत या पृथक्त्वका निराकरण)

आप्त मी./३७-४५ (सर्वथा नित्य व अनित्यत्वका निराकरण)

आप्त मी./५७-६० (सामान्यरूपसे उत्पाद व्ययरहित है, विशेषरूपसे
वही उत्पाद व्ययसहित है)

आप्त मी./६१-७२ (सर्वथा एक व अनेक पक्षका निराकरण)

श्लो वा २/१/७/१२/५३६/६ न हि कश्चित् पूर्वं रसादिपर्यायाः पर-
रसादिपर्यायाणमुपादानं नान्यत्र द्रव्ये वर्तमाना इति नियमस्तेषा-
मेकद्रव्यतादात्म्यविरहे कथंचिदुपपन्नः । = किसी एक द्रव्यमें पूर्व
समयके रस आदि पर्याय उत्तरवर्ती समयमें होनेवाले रसादिपर्यायों-
के उपादान कारण हो जाते हैं, किन्तु दूसरे द्रव्योंमें वर्त रहे पूर्व-
समयवर्ती रस आदि पर्याय इस प्रकृत द्रव्यमें होनेवाले रसादिक
उपादान कारण नहीं हैं । इस प्रकार नियम करना उन-उन रूपा-
दिकोंके एक द्रव्य तादात्म्यके बिना कैसे भी नहीं हो सकता ।

ध १२/४, २, ८, ३/२८०/३ सव्वस्स कज्जकलावस्स कारणादो अभेदो
सत्तादीहितो त्ति णए अवलंबिज्जमाणे कारणादो कज्जमभिण्णं,
कज्जादो कारणं पि, असदकरणाद् उपादानग्रहणात्, सर्वसभवाभावात्,
शक्तस्य शक्यकरणात्, कारणभावाच्च । = सत्ता आदिकी अपेक्षा
सभी कार्यकलाप कारणसे अभेद है । इस (द्रव्यार्थिक) नयका अव-
लम्बन करनेपर कारणसे कार्य अभिन्न है तथा कार्यसे कारण भी
अभिन्न है, क्योंकि—१ असत् कार्य कभी किया नहीं जा सकता,
२. नियत उपादानकी अपेक्षा की जाती है, ३ किसी एक कारणसे
सभी कार्य उत्पन्न नहीं हो सकते, ४. समर्थकारणके द्वारा शक्य कार्य
ही किया जाता है, ५. तथा असत् कार्यके साथ कारणका सम्बन्ध
भी नहीं बन सकता ।

नोट—(इन सभी पक्षोंका ग्रहण उपरोक्त आप्तमीमांसाके उद्धरणों मे
तथा उसीके आधारपर (ध १५/१७-३१) में विशद रीतिसे किया
गया है)

न च वृ/३६५ उत्पज्जतो कज्जं कारणमप्पा णिय तु जणयंतो । तम्हा
इह ण विरुद्धं एकस्स वि कारणं कज्जं । ३६५। = उत्पद्यमान पर्याय
तो कार्य है और उसको उत्पन्न करनेवाला आत्मा कारण है, इसलिए
एक ही द्रव्यमें कारणकार्य भावका भेद विरुद्ध नहीं है ।

द्र. स/टी/३७/६७-६८ उपादानकारणमपि मृन्मयकलशकार्यस्य मृत्पि-
ण्डस्थासकोशकुश्लोपादानकारणवदिति च कायदिकदेशेन भिन्नं
भवति । यदि पुनरेकान्तेनोपादानकारणस्य कार्येण सहाभेदो भेदो वा
भवति तर्हि पूर्वोक्तमुद्युग्मृत्तिकादृष्टान्तद्वयवत्कार्यकारणभावो न
घटते । = उपादान कारण भी मिट्टीरूप घट कार्यके प्रति मिट्टीका
पिण्ड, स्थास, कोश तथा कुश्लरूप उपादान कारणके समान (अथवा
सुवर्णकी अधस्तन व अपरितन पाक अवस्थाओवत्) कार्यसे एक-
देश भिन्न होता है । यदि सर्वथा उपादान कारणका कार्यके साथ
अभेद वा भेद हो तो उपरोक्त सुवर्ण और मिट्टीके दो दृष्टान्तोंकी
भाँति कार्य और कारण भाव सिद्ध नहीं होता ।

३. निमित्त कारणकार्य निर्देश

१. भिन्न गुणों व द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है

रा वा १/२०/३-४/७०/३३ कश्चिदह—मत्तिपूर्वं श्रुत तदपि मत्त्यात्मकं
प्राप्नोति, कारणगुणानुविधानं हि कार्यं दृष्टं यथा मृत्निमित्तो घटो
मृदात्मकः । अथातदात्मकमिष्यते तत्पूर्वकत्वं तर्हि तस्य हीयते इति
। ३। न वैप दोषः । किं कारणम् । निमित्तमात्रत्वाद् दण्डादिवत् ..
मृत्पिण्ड एव बाह्यदण्डादिनिमित्तापेक्ष आभ्यन्तरपरिणामसांनिध्याद्
घटो भवति न दण्डादयः, इति दण्डादीना निमित्तमात्रत्वम् । तथा
पर्यायिपर्याययो स्यादन्त्यात्वाद् आत्मन स्वयमन्त श्रुतभवनपरि-

णामाभिमुख्ये मतिज्ञानं निमित्तमात्रं भवति । अतो बाह्यमति-
ज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आत्मैव । श्रुतभवनपरिणामाभिमुखात् श्रुती-
भवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति तस्य निमित्तमात्रत्वात् ।
= प्रश्न—जैसे मिट्टीके पिण्डसे बना हुआ घड़ा मिट्टी रूप होता है,
उसी तरह मतिपूर्वक श्रुत भी मतिरूप ही होना चाहिए अन्यथा
उसे मतिपूर्वक नहीं कह सकते । उत्तर—मतिज्ञान श्रुतज्ञानमें
निमित्तमात्र है, उपादान नहीं । उपादान तो श्रुत पर्यायसे परिणत
होनेवाला आत्मा है । जैसे मिट्टी ही बाह्य दण्डादि निमित्तोंकी अपेक्षा
रखकर अभ्यन्तर परिणामके सान्निध्यसे घड़ा बनती है, परन्तु दण्ड
आदिक घड़ा नहीं बन जाते और इसलिए दण्ड आदिकोंको निमित्त-
मात्रपना प्राप्त होता है । उसी प्रकार पर्यायी व पर्यायमें कथंचित्
अन्यत्व होनेके कारण आत्मा स्वयं ही जब अपने अन्तरग श्रुतज्ञान-
रूप परिणामके अभिमुख होता है तब मतिज्ञान निमित्तमात्र होता
है । इसलिए बाह्य मतिज्ञानादि निमित्तोंकी अपेक्षा रखकर आत्मा
ही श्रुतज्ञानरूप परिणामके अभिमुख होनेसे श्रुतरूप होता है, मति-
ज्ञान नहीं होता । इसलिए उसको निमित्तपना प्राप्त होता है । (स
सि/१/२०/१२०/८)

श्लो वा २/१/७/१३/६३/१६ सहकारिकारणेण कार्यस्य कथं तत्स्या-
देकद्रव्यप्रत्यासत्तेरभावादिति चेत् कालप्रत्यासत्तिविशेषात् तत्सिद्धिः ,
यदनन्तरं हि यदवश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमन्यकार्यमिति
प्रतीतम् । = प्रश्न—सहकारी कारणोंके साथ पूर्वोक्त कार्यकारण भाव
कैसे ठहरेगा, क्योंकि तहाँ एक द्रव्यकी पर्याय न होनेके कारण एक
द्रव्य नामके सम्बन्धका तो अभाव है । उत्तर—काल प्रत्यासत्ति नाम-
के विशेष सम्बन्धसे तहाँ कार्यकारणभाव सिद्ध हो सकता है । जिससे
अव्यवहित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न हो जाता है, वह
उसका सहकारी कारण है और शेष दूसरा कार्य है, इस प्रकार
कालिक सम्बन्ध सबको प्रतीत हो रहा है ।

२. उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है, जिस किसी- को नहीं

श्लो वा ३/१/१३/४८/२२२/२४ तथा २२२/१६ स्मरणस्य हि न अनुभव-
मात्र कारण सर्वस्य सर्वत्र स्वानुभूतेऽर्थे स्मरण-प्रसंगात् । नापि दृष्ट-
सजातीयदर्शनं सर्वस्य दृष्टस्य हेतुर्व्यभिचारात् । तदविद्यावासना-
प्रहाण तत्कारणमिति चेत्, सैव योग्यता स्मरणान्नक्षयोपशमलक्षणा
तस्या च सत्या सदुपयोगविशेषा वासना प्रबोध इति नाममात्र
भिद्यते । = पदार्थोंका मात्र अनुभव कर लेना ही स्मरणका कारण
नहीं है, क्योंकि इस प्रकार सभी जीवोंको सर्वत्र सभी अपने अनुभूत
विषयोंके स्मरण होनेका प्रसंग होगा । देखे हुए पदार्थोंके सजातीय
पदार्थोंको देखनेसे वासना उद्बोध मानो सो भी ठीक नहीं है,
क्योंकि, इस प्रकार अन्वय व व्यतिरेकी व्यभिचार आता है । यदि
उस स्मरणीय पदार्थकी लगी हुई अविद्यावासनाका प्रकृष्ट नाश हो
जाना उस स्मरणका कारण मानते हो तब तो उसीका नाम योग्यता
हमारे यहाँ कहा गया है । वह योग्यता स्मरणान्नक्षय कर्मका क्षयोप-
शम स्वरूप दृष्ट की गयी है, और उस योग्यताके होते सते श्रेष्ठ उप-
योग विशेषरूप वासना (लब्धि) को प्रबोध कहा जाता है । तब तो
हमारे और तुम्हारे यहाँ केवल नामका ही भेद है ।

प ध/उ/६६.१०२ वैभाविकस्य भावस्य हेतु स्यात्सन्निकर्षत । तत्र-
स्थोऽप्यपरो हेतुर्न स्यात्किंवा वतैति चेत् । ६६। बद्ध स्याद्बद्धयोर्भाव
स्यादबद्धोऽप्यवद्वयोर्भाव । सानुकूलतया बन्धो न बन्धः प्रतिकूलयोः
। १०२। = प्रश्न—यदि एकक्षेत्रावगाहरूप होनेसे वह मूर्त द्रव्य जीवके
वैभाविक भावमें कारण हो जाता है तो खेद है कि वहाँ पर रहने-
वाला विषमोपचय रूप अन्य द्रव्य समुदाय भी विभाव परिणमनका
कारण को नहीं हो जाता । उत्तर—एक दूसरेसे बँधे हुए दोनोंके

भावको बद्ध कहते हैं और एक दूसरेसे नहीं बँधे हुए दोनोंके भावको
अबद्ध कहते हैं, क्योंकि, जीवमें बन्धक शक्ति तथा कर्ममें बन्धनेकी
शक्तिकी परस्पर अनुकूलताई बन्ध होता है, और दोनोंके प्रतिफल
होनेपर बन्ध नहीं होता है । १०२। जहाँ बँधे हुए कर्म ही उदय
आनेपर विभावमें निमित्त होते हैं, विषमोपचय रूप जगद्ग कर्म
नहीं ।

३. कार्यानुसरण निरपेक्ष वास्तु मात्रकी कारण नहीं कह सकते ।

ध. २/१, १/४४४/३ “द्वर्तेदिमाणं निष्पत्तिं पटुच्च के वि दम पाणे
भणति । तण्ण घट्ठे । कुदो । भाविदिमाभावाद्दो ।” = कितने ही
आचार्य द्रव्येन्द्रियोंकी पूर्णताको (घेयली भगनादूके) दृष्ट प्राप्त
कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि
मयोगि जिनके भावेन्द्रिय नहीं पायी जाती है ।

प. मु./३/६१. ६३ न च पूर्वोत्तरचारिणोस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिर्वा गान-
व्यवधाने तदनुपबन्धे । ६३। तद्व्यापाराश्रितं हि तद्व्यापाराश्रितम् । ६३।
= पूर्वचर व उत्तरचर हेतु साध्यके कालमें नहीं रहते इसलिए उनका
तादात्म्य सम्बन्ध न होनेमें तो वे स्वभाव हेतु नहीं गये जगदूके
और तदुत्पत्ति सम्बन्ध न रहनेमें कार्य हेतु भी नहीं करे जगदूके
। ६३। कारणके सद्भावमें कार्यका होना कारणके व्यापारके लाधीन
है । ६३। दे मिथ्यादृष्टि/२/६ (कार्यकालमें उपस्थित होने मात्रसे
कोई पदार्थ कारण नहीं बन जाता)

४. कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तु कारण कह- लाती है

आप्त भी/४२ यद्यस्तत्सर्वथा कार्यं तन्मा जनि रपुष्पवत् । मोणदान-
नियामो भून्माशवास कार्यजन्मनि । ४२। = कार्यको सर्वथा जन्म
माननेपर “यही इसका कारण है अन्य नहीं” यह भी घटित नहीं
होता, क्योंकि इसका कोई नियामक नहीं है । और यदि कोई
नियामक हो तो वह कारणमें कार्यके अस्तित्वको छोड़कर दूसरा भला
कौन सा हो सकता है । (ध. १२/४, २, ८, ३/२८०/४) (ध १५/-
५/२१)

रा वा १/६/११/४६/८ दृष्टो हि लोके छेत्तुर्देवदत्ताइ अर्थान्तरभूतस्य
परशो ... काष्ठिन्यादिविशेषलक्षणोपेतस्य सत्त्वं करणभावः । न च
तथा ज्ञानस्य स्वरूप पृथगुपलभामहे । दृष्टो हि परशो देवदत्ताधि-
ष्ठितोयमाननिपातनापेक्षस्य करणभावः, न च तथा ज्ञानेन किंचित्-
कर्तृ साध्यं क्रियान्तरमपेक्ष्यमस्ति । किंच तत्परिणामाभावात् । ऐद-
न-क्रियापरिणतेन हि देवदत्तेन तत्क्रियायाः साचिव्ये नियुज्यमान
परशु ‘करणम्’ इत्येतदयुक्तम्, न च तथा आत्मा ज्ञानक्रियापरिणत ।
= जिस प्रकार छेदनेवाले देवदत्तसे करणभूत फरसा कठोर तीक्ष्ण
आदि रूपसे अपना पृथक् अस्तित्व रखता है, उस प्रकार (आप
बोद्धोके यहाँ) ज्ञानका पृथक् सिद्ध कोई स्वरूप उपलब्ध नहीं होता
जिससे कि उसे करण बनाया जाये । फरसा भी तब करण बनता
है जब वह देवदत्तकृत ऊपर उठने और नीचे गिरकर लकड़ीके भीतर
घुसने रूप व्यापारकी अपेक्षा रखता है, किन्तु (आपके यहाँ) ज्ञानमें
कतकि द्वारा की जानेवाली कोई क्रिया दिखाई नहीं देती, जिसकी
अपेक्षा रखनेके कारण उसे करण कहा जा सके ।

स्वयं छेदन क्रियामें परिणत देवदत्त अपनी सहायताके लिए
फरसेको लेता है और इसीलिए फरसा करण कहलाता है । पर
(आपके यहाँ) आत्मा स्वयं ज्ञान क्रिया रूपसे परिणत ही नहीं
करता (क्योंकि वे दोनों भिन्न स्वीकार किये गये हैं) ।

श्लो. वा. २/१७/१३/५६३/२ यदनन्तरं हि यदवश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमितरकार्यमिति प्रतीतम् । = जिससे अव्यवहित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न होता है, वह उसका सहकारी कारण है और दूसरा कार्य है ।

स. सा./आ./८४ बहिर्व्याप्यव्यापकभावेन क्लशसम्भवानुकूलं व्यापारं कुर्वणि क्लशकृततोयोपयोगजा तृप्ति भाव्यभावकभावेनानुभवश्च कुलाल क्लशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादिस्ताडिस्त तावद्व्यवहारः । = बाह्यमे व्याप्यव्यापक भावसे घडेकी उत्पत्तिमें अनुकूल ऐसे व्यापारको करता हुआ तथा घडेके द्वारा किये गये पानोके उपयोगसे उत्पन्न तृप्तिको भाव्यभावक भावके द्वारा अनुभव करता हुआ, कुम्हार घडेका कर्ता है और भोक्ता है, ऐसा लोगोंका अनादिसे रूढ व्यवहार है ।

पं. का./ता वृ./१६०/२३०/१३ निजगुह्यात्मतत्त्वसम्यग्बुद्धिज्ञानज्ञानानुष्ठानरूपेण परिणममानस्यापि सुवर्णपापाणस्याग्निरिव निश्चयमोक्षमार्गस्य बहिरङ्गसाधको भवतीति सूत्रार्थः । = अपने ही उपादान कारणसे स्वयमेव निश्चयमोक्षमार्गकी अपेक्षा शुद्ध भावसे परिणमता है वहाँ यह व्यवहार निमित्त कारणकी अपेक्षा साधन कहा गया है । जैसे—सुवर्ण यद्यपि अपने शुद्ध पोतादि गुणोंसे प्रत्येक औचमें शुद्ध चोखी अवस्थाको धरे है, तथापि बहिरंग निमित्तकारण अग्नि आदिक वस्तुका प्रयत्न है । तैसे ही व्यवहार मोक्षमार्ग है ।

५. अनेक कारणोंमें-से प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है

स. सि./१/२१/१२५ भव प्रतीत्य क्षयोपशम सजायत इति कृत्वा भव प्रधानकारणमित्युपदिश्यते । = (भवप्रत्यय अवधिज्ञानमे यद्यपि भव व क्षयोपशम दोनों ही कारण उपलब्ध हैं, परन्तु) भवका अवलम्बन लेकर (तहाँ) क्षयोपशम होता है, (सम्यक्त्व व चारित्र्यादि गुणोंकी अपेक्षासे नहीं) । ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है, ऐसा उपदेश दिया जातः है । (कि यह अवधिज्ञान भव प्रत्यय है) ।

४. कारण कार्य सम्बन्धी नियम

१ कारण सदृश ही कार्य होता है

ध. १/१, १, ४१/२७०/५ कारणानुरूप कार्यमिति न निषेधु पार्यते सकलनैयायिकलोकप्रसिद्धत्वात् । = कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इसका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात सम्पूर्ण नैयायिक लोगोंमें प्रसिद्ध है ।

ध. १०/४, २, ४, १७५/४३२/२ सव्यत्यकारणानुसारिकज्जुवलाभादो । = सब जगह कारणके अनुसार ही कार्य पाया जाता है ।

न च वृ./२६८ की चूलिका—इति न्यायाहुपादानकारणसदृश कार्य भवति । इस न्यायके अनुसार उपादान सदृश कार्य होता है । (विशेष दे० 'समयसार')

स. सा./आ./६८ कारणानुविधायीनि कार्याणीति कृत्वा यवपूर्वका यवा यवा एवेति । = कारण जैसा ही कार्य होता है, ऐसा समझ कर जो पूर्वक होनेवाले जो जौ (यव), वे जौ (यव) ही होते हैं । (स. सा./आ./१३०-१३०) (प ध/पू/४०६)

प्र. सा./ता वृ./८/१०/११ उपादानकारणसदृश हि कार्यमिति । = उपादान कारण सदृश ही कार्य होता है । (प का./ता वृ./२३/४६/१४)

स म/२७/३०४/२८ उपादानानुरूपत्वाद् उपादेयस्य । = उपादान कारण उपादेयरूप कार्यके अनुरूप होता है ।

२. कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा कोई नियम नहीं

स. सि./१/२०/१२० यदि मतिपूर्वं श्रुत तदपि मत्यात्मकं प्राप्नोति 'कारण-सदृश हि लोके कार्यं दृष्टम्' इति । नैतदेकान्तिकम् । दण्डादिकारणोऽय घटो न दण्डाद्यात्मकः । = प्रश्न—यदि श्रुतज्ञान मतिपूर्वक होता है, तो वह श्रुतज्ञान भी मत्यात्मक ही प्राप्त होता है, क्योंकि लोकमें कारणके समान ही कार्य देखा जाता है । उत्तर—यह कोई एकान्त नियम नहीं है कि कारणके समान कार्य होता है । यद्यपि घटकी उत्पत्ति दण्डादिसे होती है तो भी दण्डाद्यात्मक नहीं होता । (और भी दे० कारण/१/३/१)

रा. वा./१/२०/५/७१/११ नायमेकान्तोऽस्ति—'कारणसदृशमेव कार्यम्' इति कुत । तत्रापि सप्तभगीसम्भवात् कथम् । घटवत् । यथा घट कारणेन मृत्पिण्डेन स्यात्सदृश स्यान्न सदृशः इत्यादि । मृद्वव्याजीवानुपयोगाद्यादेशात् स्यात्सदृशः, पिण्डघटमत्यानद्विपर्ययादेशात् स्यान्न सदृशः । यस्यैकान्तेन कारणानुरूपं कार्यम्, तस्य घटपिण्डादिवकादिपर्याया उपात्तभ्रान्ते । किंच, घटेन जलधारणादिव्यापारो न क्रियते मृत्पिण्डे तददर्शनात् । अपि च मृत्पिण्डस्य घटत्वेन परिणामवद् घटस्यापि घटत्वेन परिणाम स्यात् एकान्तसदृशत्वात् । न चैव भवति । अतो नैकान्तेन कारणसदृशत्वम् । = यह कोई एकान्त नहीं है कि कारण सदृश ही कार्य हो । पुद्गल द्रव्यकी दृष्टिसे मिट्टी रूप कारणके समान घडा होता है, पर पिण्ड और पर्यायोकी अपेक्षा दोनों विलक्षण हैं । यदि कारणके सदृश ही कार्य हो तो घट अवस्थासे भी पिण्ड शिवक आदि पर्यायों मिलनी चाहिए थी । जेमे मृद्वपिण्डमें जल नहीं भर सकते उसी तरह घडेमें भी नहीं भरा जाता चाहिए और मिट्टीकी भाँति घटका भी घट रूपसे ही परिणमन होना चाहिए, कपालरूप नहीं । कारण कि दोनों सदृश जो हैं । परन्तु ऐसा तो कभी होता नहीं है अतः कार्य एकान्तसे कारण सदृश नहीं होता ।

ध. १२/४, २, ७ १७७/८१/३ संजमामजमपरिणामादो जेण सजमपरिणामो अगंतगुणो तेण पदेसणिज्जराए वि अणतगुणाए होदव्व, एदम्हादो अणत्थ सव्वत्थ कारणानुसुवकज्जुवलाभादो ति । ण, जोगगुणगाराणुसारिपदेसगुणगारस्स अणतगुणत्तविरोहादो । ण च कज्ज कारणानुसारो चेव इति गियमो अत्थि, अतरगकारणावेखाए पव्वत्तस्स कज्जस्स बहिरगकारणानुसारात्तिगियमाणुववत्तीदो । = प्रश्न—यत्त समयमान्यम रूप परिणामकी अपेक्षा समयरूप परिणाम अनन्तगुणा है अतः वहाँ प्रदेश निर्जरा भी उससे अनन्तगुणी होनी चाहिए । क्योंकि इससे दूसरी जगह सर्वत्र कारणके अनुरूप ही कार्यकी उपलब्धि होती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रदेश निर्जराका गुणकार योगगुणकारका अनुसरण करनेवाला है, अतएव उसके अनन्त गुणे होनेमें विरोध आता है । दूसरे—कार्य कारणका अनुसरण करता ही हो, ऐसा भी कोई नियम नहीं है, क्योंकि अनन्तरग कारणकी अपेक्षा प्रवृत्त होने वाले कार्यके बहिरंग कारणके अनुसरण करनेका नियम नहीं बन सकता ।

ध. १५/१६/१० ण च एयतेण कारणानुसारिणा कज्जेण होदव्व, मट्ठियपिण्डादो मट्ठियपिण्डं मोत्तूण घटघटो-सरावाल्लिङ्गद्विद्यादोणमणुप्पत्ति-प्पसगादो । सुवण्णादो सुवण्णस्स घटस्सेव उप्पत्तिदमणादो कारणानुसारि चेव कज्जं ति ण वोत्तु जुत्तं, णट्ठिणादो, सुवण्णादो जण्णादि-सजोगेण सुवण्णज्जुप्पत्तिदसणादो । किं च—कारण व ण कज्जमुप्पज्जि, सव्वप्पणा कारणमरूपमाप्पणस्स उप्पत्तिविरोहादो । जदि एयतेण [ण] कारणानुसारि चेव कज्जमुप्पज्जिदो तो मुत्तादो पोग्गल-दव्वादो अमुत्तस्स गयणुप्पत्ती होज्ज, णिच्चेयणादो पोग्गलदव्वादो सचेयणस्स जीवदव्वस्स वा उप्पत्ती पावेज्ज । ण च एवं, तहापुव्व-लभादो । तम्हा कारणानुसारिणा कज्जेण होदव्वमिदि । एय परि-

हारी बुद्धदे—होदु णाम केण वि सत्त्वेण कज्जस्स कारणाणुसारित्तं, ण सव्वप्पणा, उप्पादवय-ट्ठित्तिलक्खणण जीव-पोगल-धम्माधम्म-कालागासदब्बाणं सगवइसेसियगुणाविणाभाविसयलमयलगुणाणमपरि-च्चाएण पज्जायंतरगमणदंसणादो । = 'कारणानुसारी ही कार्य होना चाहिए, यह एकान्त नियम भी नहीं है, क्योंकि मिट्टीके पिण्डसे मिट्टीके पिण्डको छोड़कर घट, घटी, शराव, जलजल और उट्टिका आदिक पर्याय विशेषोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग अनिवार्य होगा । यदि कहो कि सुवर्णमे सुवर्णके घटकी ही उत्पत्ति देखी जानेसे कार्य कारणानुसारी ही होता है, सो ऐसा कहना भी योग्य नहीं है, क्योंकि, कठोर सुवर्णसे अग्नि आदिका संयोग होनेपर सुवर्ण जनकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसके अतिरिक्त जिस प्रकार कारण उत्पन्न नहीं होता है उसी प्रकार कार्य भी उत्पन्न नहीं होगा, क्योंकि कार्य सर्वात्मना कारणरूप ही रहेगा, इसलिए उसकी उत्पत्तिका विरोध है । प्रश्न—यदि सर्वथा कारणका अनुसरण करनेवाला ही कार्य नहीं होता है तो फिर मूर्त पृष्ठगल द्रव्यसे अमूर्त आकाशकी उत्पत्ति हो जानी चाहिए । इसी प्रकार अचेतन पृष्ठगल द्रव्यमे सचेतन जीव द्रव्यकी भी उत्पत्ति पायी जानी चाहिए । परन्तु ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता, इसलिए कार्य कारणानुसारी ही होना चाहिए । उत्तर—यहाँ उपर्युक्त शकाका परिहार कहते हैं । किसी विशेष स्वरूपसे कार्य कारणानुसारी भले ही हो परन्तु वह सर्वात्मस्वरूपसे वैसा सम्भव नहीं है, क्योंकि, उत्पाद, व्यय व ध्रुव्य लक्षणवाले जीव, पृष्ठगल, धर्म, अधर्म, काल और आकाश द्रव्य अपने विशेष गुणोंके अविनाभावी समस्त गुणोंका परित्याग न करके अन्य पर्यायको प्राप्त होते हुए देखे जाते हैं ।

ध ६/४.१.४५/१४६/१ कारणानुगुणकार्यनियमानुसालम्भात् । = कारणगुणा-नुसार कार्यके होनेका नियम नहीं पाया जाता ।

३. एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते

साख्यकारिका/६ सर्व सभवाभावात् । शक्तस्य श्रय्यकरणात् । = किसी एक कारणसे सभी कार्योंकी उत्पत्ति सम्भव नहीं । समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है । (ध. १२/४.२.८.११३/२८०/४)

४. परन्तु एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं

स सि ६/१०/३२८/६ एककारणसाध्यस्य कार्यस्यानेकस्य वर्जनात् तुल्येऽपि प्रदीपादौ ज्ञानदर्शनावरणत्वेहेतव । = एक कारणमे भी अनेक कार्य होते हुए देखे जाते हैं, इसलिए प्रदीपादिक (कारणों) के एक समान रहते हुए भी इनसे ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंका प्राप्त (रूप कार्य) सिद्ध होता है । (रा वा ६/१०/१०-१२/४१८)

ध. १२/४.२.८.२/२८०/१० कथमेगो पाणादिवादो अक्रमेण दोण कज्जाणं सपादो । ण एयादो एयादो मोग्गरादो वाटावधवविभागद्वानसचा-लणमपेत्ततरवत्तिखप्परकज्जाणमक्रमेणुपत्तिदमणादो । कथमेगो पाणादिवादो अण ते कम्मइयक्खे पाणावरणीयसस्सवेण अक्रमेण परिणमावेदि, बहुमु एकस्स अक्रमेण बुत्तिविरोहादो । ण, एयस्स पाणादिवादस्स अणतमत्तिजुत्तस्स तदविरोहादो । = प्रश्न—प्राणाति-पाति रूप एक ही कारण युगपत् दो कार्योंका उत्पादक कैसे हो सकता है ? (अर्थात् कर्मको ज्ञानावरण रूप परिणामाना और जीवके साथ उसका बन्ध कराना ये दोनों कार्य कैसे कर सकता है) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक मुद्गरसे घात, अवयवविभाग, स्थानसंचालन और क्षेत्रान्तरकी प्राप्तिरूप खप्पर कार्योंकी युगपत् उत्पत्ति देखी जाती है । प्रश्न—प्राणातिपात रूप एक ही कारण अनन्त कार्माणि स्कन्धोंका एक साथ ज्ञानावरणीय स्वरूपमे कैसे परिणमाता है, क्योंकि, बहुदोमें एककी युगपत् वृत्तिका विरोध है ? उत्तर—नहीं,

क्योपि, प्राणातिपातस्य एक ही कारणके अनन्त शक्तियुक्त होनेसे वैसा होनेमें कोई विरोध नहीं जाता । (और भी दे० उर्गणा/२/६/३ में ध. १५)

५. एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए

स.सि. ५/१७/२८३/३ भूमिजनादीन्येय तत्प्रयोजनमर्थानि नार्थं धर्मा-धर्मिभ्यामिति चेत् । न माध्याग्राश्रय इति निश्चिप्योनत्तात् । अनेकारणसाध्यत्वाच्चेनस्य कार्यस्य । = प्रश्न—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं, प्रणिनी और जा आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं है । उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं । यह विशेष रूपमे कहा गया है । तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है ।

रा वा ५/१७/३१/४६४/२६ इह नाके कार्यमनेकोपकरणसाध्यं दृष्टम्, यथा मृत्पिण्डो घटकार्यपरिणामप्राप्तिं प्रति गृहीताभ्यन्तस्सामर्थ्यं बाह्य-कुलानदृष्ट्यकमूर्तद्वकालावाशानेकोपकरणपक्षे घटपर्यायेणा-विर्भवति, न क एव मृत्पिण्डं कुलानादिबाह्यामननं निधानेन विना घटात्मनाविर्भवति समर्थ । = इस नोटमें कोई भी कार्य अनेक कारणोंमे होता देखा जाता है, जैसे मिट्टीका पिण्ड घट कार्यरूप परिणामकी प्राप्तिके प्रति आभ्यन्तर सामर्थ्यकी ग्रहण करके भी, बाह्य कुम्हार, दण्ड चक्र, डोरा, जन, मान व आकाशादि अनेक कारणोंकी अपेक्षा करके ही घट पर्यायस्वरूप उत्पन्न होता है । कुम्हार आदिक बाह्य माधनोंकी सन्निधिसे विना केवल अनेका मिट्टीका पिण्ड घट-रूपसे उत्पन्न होनेमें समर्थ नहीं है ।

प. का/ता वृ २/५/४३/४ गतिपरिणतेर्धर्मद्रव्य सहकारिवारणं भवति काल-द्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहून्यपि भवन्ति यत् कारणान् घटो-पत्तां कुम्भकारचक्रचोपरादिवत्, मत्स्याग्निना ज्वालिबत्, मनुष्याणां शकटादिवत्, विद्याधराणां विद्यामन्त्रांपथादिवत्, देवानां विमानव-दित्यादि कालद्रव्य गतिकारणम् । = गतिरूप परिणतिमे धर्मद्रव्य भी सहकारी है और कालद्रव्य भी । सहकारीकारण बहुत होते हैं जैसे कि घड़ेको उत्पत्तिमे कुम्हार, चक्र, चौवर आदि, मछली आदिकोंको जल आदि, मनुष्योंको रथ आदि, विद्याधरोको विद्या, मन्त्र, औषधि आदि तथा देवोंको विमान आदि । अतः कालद्रव्य भी गतिरूप कारण है । (प. प्र / टी २/२३), (द्र स / टी २/४/७१/१२)

प ध ५/४०२ कार्य प्रतिनियतत्वाद्देवद्वैतं न ततोऽतिरिक्तं चेत् । तन्न यतस्तन्नियमप्राहकमिव न प्रमाणमिह । = कार्यके प्रति नियत होने-से उपादान और निमित्तरूप दो हेतु ही हैं, उससे अधिक नहीं है, यदि ऐसा कहो तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, यहाँ पर उन दो हेतुओंके ही माननेरूप नियमका ग्राहक कोई प्रमाण नहीं है । ४०२ । (प ध ५/४०४)

६. एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंमे हो सकता है

ध ७/२.१.१७/६६/५ ण च एव कज्ज एकादो चेव कारणादो सव्वत्थ उपपज्जदि, गडर-मिसव-धव-धम्मण-गोमय-सूरयर-मुज्जक तेहितो समुपपज्जमाणेक्खिगकज्जुवत्तभा । = एक कार्य सर्वत्र एक ही कारणसे उत्पन्न नहीं होता, क्योंकि खटिर, ओसम, धो, धामिन, गोबर, मूर्यकिरण, व मूर्यकान्तमणि, इन भिन्न-भिन्न कारणोंसे एक अग्नि-रूप कार्य उत्पन्न होता पाया जाता है ।

ध. १२/४.२.८.५/११/२८६/११ कथमेग कज्जमगेहेहितो उपपज्जदे । ण, एयादो कुभारादो उपपणघटस्स ज्णादो वि उपपत्तिदसणादो । पुरिस

पडि पुध पुध उप्पज्जमाणा कुभोद'चणसरावादो दीसंति त्ति चे ।
ण, एत्थ वि कमभावि कोधादीहि तो उप्पज्जमाणणावरणीयस्स
दव्वादिभेदेण भेदुवलं भादो । णाणावरणीयसमाणत्तणेण तदेवकं चे ।
ण, वहु'हि तो समुप्पज्जमाणघडाणं पि घडभावेण एयत्तुवल भादो ।
=प्रश्न—एक कार्य अनेक कारणोंसे कैसे उत्पन्न होता है ? (अर्थात्
अनेक प्रत्ययोंसे एक ज्ञानावरणीय ही वेदना कैसे उत्पन्न होती है) ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक कुम्भकारसे उत्पन्न किये जानेवाले घटकी
उत्पत्ति अन्यसे भी देखी जाती है । प्रश्न—पुरुष भेदसे पृथक्-पृथक्
उत्पन्न होने वाले कुम्भ, उद'च, व शराव आदि भिन्न-भिन्न कार्य
देखे जाते हैं (यथा पृथक्-पृथक् व्यक्तियोंसे बनाये गये घड़े भी
कुछ न कुछ भिन्न होते ही हैं ।) । उत्तर—तो यहाँ भी क्रमभावी
क्रोधादिकोंसे उत्पन्न होने वाले ज्ञानावरणीयकर्मका द्रव्यादिकके
भेदसे भेद पाया जाता है । प्रश्न—ज्ञानावरणीयत्वकी समानता होनेसे
वह (अनेक भेद रूप होकर भी) एक ही है । उत्तर—इसी प्रकार
यहाँ भी बहुतांशोंके द्वारा उत्पन्न किये जाने वाले घटोंके भी घटत्व रूप-
से अभेद पाया जाता है ।

७. कारण व कार्य पूर्वोत्तर कालवर्ती ही होते हैं

श्लो. वा. १/४/२३/१२१/१६ य एव आत्मन' कर्मबन्धविनाशस्य कालः
स एव केवलत्वाख्यमोक्षोत्पादस्येति चेत्, न, तस्यायोगिकेवलचिरम-
समयत्वविरोधात् पूर्वस्य समयस्यैव तथात्वापत्तेः । = यदि इस उपा-
न्य समयमें होने वाली निर्जराको भी मोक्ष कहा जायेगा तो उससे
भी पहले समयमें परमनिर्जरा कहनी पड़ेगी । क्योंकि कार्य एक
समय पूर्वमें रहना चाहिए । प्रतिबन्धकोका अभावरूप कारण भले
कार्यकालमें रहता होय किन्तु प्रेरक या कारक कारण तो कार्यके पूर्व
समयमें विद्यमान होने चाहिए—(ऐसा कहना भी ठीक नहीं है)
क्योंकि इस प्रकार द्विचरम, त्रिचरम, चतुरचरम आदि समयोंमें मोक्ष
होनेका प्रसंग हो जायेगा; कुछ भी व्यवस्था नहीं हो सकेगी । अतः
यही व्यवस्था होना ठीक है कि अयोग केवलीका चरम समय [ही
परम निर्जराका काल है और उसके पीछेका समय मोक्षका है ।

ध. १/१, १, ४७/२७६/७ कार्यकारणयोरैककालं समुत्पत्तिविरोधात् । = कार्य
और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

ध. १/४, १, १/३/८ ण च कारणपुव्वकालभावि कज्जमत्थि, अणुवल भादो ।
= कारणसे पूर्व कालमें कार्य होता नहीं है, क्योंकि वैसा पाया नहीं
जाता ।

स्या म. १/६/१६६/२२ न हि युगपदुत्पद्यमानयोस्तयो सव्येतरगोविपाण-
योरिव कारणकार्यभावो युक्तः । नियतप्राक्कालभावित्वात् कारणस्य ।
नियतोत्तरकालभावित्वात् कार्यस्य । एतदेवाहु न तुव्यकाल फल-
हेतुभाव इति । फलं कार्यं हेतु कारणम्, तयोर्भाव स्वस्वरूपम्, कार्य-
कारणभावः । स तुव्यकाल' समानकालो न युज्यत इत्यर्थः । = प्रमाण
और प्रमाणका फल बौद्ध लोगोंके मतमें गायके बाये और दाहिने
सींगोंकी तरह एक साथ उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनमें कार्यकारण
सम्बन्ध नहीं हो सकता । क्योंकि नियत पूर्वकालवर्ती तो कारण
होता है और नियत उत्तरकालवर्ती उसका कार्य होता है । फल
कार्य है और हेतु कारण । उनका भाव या स्वरूप ही कार्यकारण भाव
है । वह तुव्यकालमें नहीं हो सकता ।

८. कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्यक होती है

आप्त प. १/४१/२ तरकारणकृतस्य तदन्यव्यतिरेकोपलम्भेन व्याप्तत्वात्
कुलालकारणकस्य घटादे कुलालान्वयव्यतिरेकोपलम्भप्रसिद्धे ।
= जैसे कुम्हारसे उत्पन्न होनेवाले घडा आदिमें कुम्हारका अन्य
व्यतिरेक स्पष्टः प्रसिद्ध है । अतः सब जगह बाधकोंके अभावसे अन्य

व्यतिरेक कार्यके व्यवस्थित होते हैं, अर्थात् जो जिसका कारण होता
है उसके साथ अन्य व्यतिरेक अवश्य पाया जाता है ।

ध. १/७, १, ७/१०/६ जस्स अण्ण-विदिरेगेहि णियमेण जस्सण्य-
विदिरेगा उवलं भंति तं तस्स कज्जमियरं च कारणं । = जिसके
अन्वय और व्यतिरेकके साथ नियमसे जिसका अन्वय और व्यतिरेक
पाये जावे वह उसका कार्य और दूसरा कारण होता है । (ध. १/६, २, २/११/३) ।

ध. १/२/४, २, ८, १३/२८६/४ यद्यस्मिन् सत्येव भवति नासति तत्तस्य
कारणमिदि न्यायात् । = जो जिसके होनेपर ही होता है वह उसका
कारण होता है, ऐसा न्याय है । (ध. १/४/६, ६, ६३/१/२)

९. कारण अवश्य कार्यका उत्पादक हो ऐसा कोई नियम नहीं

ध. १/२/४, २, ८, १३/२८६/८ नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्ति,
कुम्भमकुर्वत्यपि कुम्भकारे कुम्भकारव्यवहारोपलम्भात् । = कारण
कार्यवाले अवश्य हो ऐसा सम्भव नहीं, क्योंकि, घटको न करनेवाले
भी कुम्भकारके लिए 'कुम्भकार' शब्दका व्यवहार पाया जाता है ।

भ. आ. वि. १/६४/४१०/६ न चावश्यं कारणानि कार्यवन्ति । धूमजन-
यतोऽप्यनर्दशनात् काष्ठाद्यपेक्षस्य । = कारण अवश्य कार्यवान् होते
ही हैं, ऐसा नियम नहीं है, काष्ठादिकी अपेक्षा रखनेवाला अग्नि
धूमको उत्पन्न करेगा ही, ऐसा नियम नहीं ।

न्या. दो. ३/३६३/६६ ननु कार्यं कारणानुमापकमस्तु कारणभावे कार्य-
स्यानुपपत्तेः । कारणं तु कार्यभावेऽपि सभवति, यथा धूमाभावेऽपि
वह्निं सुप्रतीतः । अतएव वह्निर्न धूम गमयतीति चेत्, तत्र, उन्मी-
लितशक्तिकस्य कारणस्य कार्यव्यभिचारित्वेन कार्यं प्रति हेतुत्वा-
विरोधात् । = प्रश्न—कारण तो कार्यका ज्ञापक (जाननेवाला) हो
सकता है, क्योंकि कारणके बिना कार्य नहीं होता किन्तु कारण
कार्यके बिना भी सम्भव है, जैसे—धूमके बिना भी अग्नि देखी
जाती है । अतएव अग्नि धूमको गमक नहीं होती, (धूम ही अग्नि-
का गमक होता है), अतः कारणरूप हेतुको मानना ठीक नहीं है ।
उत्तर—नहीं, जिस कारणकी शक्ति प्रकट है—अप्रतिहत है, वह
कारण कार्यका व्यभिचारी नहीं होता है । अतः (उत्पादक न भी
हो, पर) ऐसे कारणको कार्यका ज्ञापक हेतु माननेमें कोई दोष
नहीं है ।

दे. मंगल/२६ (जिम प्रकार औपधियोका औपधित्त व्याधियोके शमन
न करनेपर भी नष्ट नहीं होता इसी प्रकार मगलका मगलपना विघ्नों-
का नाश न करनेपर भी नष्ट नहीं होता) ।

१०. कारण कार्यका उत्पादक न ही हो यह भी कोई नियम नहीं

ध. १/४, १, ४४/११७/१० ण च कारणानि कज्ज ण जणेति चेवेति
णियमो अत्थि, तथाणुवल भादो । = कारण कार्यको उत्पन्न करते ही
नहीं है, ऐसा नियम नहीं है, क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता ।
अतएव किसी कालमें किसी भी जीवमें कारणकलाप सामग्री निश्चय-
से होना चाहिए ।

११. कारणको निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो ऐसा कोई नियम नहीं

रा. वा. १/१०/३/१६४२/१० नायमेकान्तं निमित्तापाये नैमित्तिरानां
निवृत्ति इति । = निमित्तके अभावमें नैमित्तिका भी उभाव न हो
ही ऐसा कोई नियम नहीं है । जैसे दीपक जला चुक्नेके पश्चात्

२. उपादानकी कथंचित् प्रधानता

१. उपादानके अभावसे कार्यका भी अभाव

घ. ६/४, १, ४४/११५/७ ण चोवायाणकारणेण विणा कज्जुप्पत्ती, विरो-
हादो । = उपादान कारणके बिना, कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं
है, क्योंकि ऐसा होनेमें विरोध है ।

पं. का/ता वृ. ६०/११२/१२ परस्परोपादानवर्तुत्व खलु स्फुटम् । नैव
विनाभूते सजाते तु पुनस्ते द्रव्यभावकर्मणी द्वे । क विना । उपादान-
कर्तारं विना, किंतु जीवगतरागादिभावाना जीव एव उपादानकर्ता
द्रव्यकर्मणा कर्मवर्गणायोग्यपुद्गल एवेति । = जीव व कर्ममें परस्पर
उपादान कर्तापना स्पष्ट है, क्योंकि विना उपादानकर्तके वे दोनों
द्रव्य व भाव कर्म होने सम्भव नहीं है । तहाँ जीवगत रागादि भाव-
कर्मोंका तो जीव उपादानकर्ता है और द्रव्य कर्मोंका कर्मवर्गणा
योग्य पुद्गल उपादानकर्ता है ।

२. उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

घ. ६/१, ६-६/१६/१६४ तन्हा कम्हि वि अंतरगकारणादो चैव कज्जु-
प्पत्ती होदि त्ति णिच्छओ कायव्वो । = कही भी अन्तरग कारणसे
ही कार्यकी उत्पत्ति होती है, ऐसा निश्चय करना चाहिए (क्योंकि
बाह्यकारणसे उत्पत्ति माननेमें शालीके बीजसे जौकी उत्पत्तिका
प्रसंग होगा ।

३. अन्तरंग कारण ही बलवान है

घ. १२/४, २, ७४८/३६/६ ण केवलमकसायपरिणामो चैव अणुभागघादस्स
कारण, किं पयडिगयस्सत्तिस्वप्पेक्खो परिणामो अणुभागघादस्स
कारण । तत्थ वि पहाणमतरगकारण, तन्हि उक्कस्से सत्ते बहिरग-
कारणे थोवे वि बहुअणुभागघादवसणादो, अतरगकारणे थोवे सत्ते
बहिरगकारणे बहुए सत्ते वि बहुअणुभागघादाणुवलंभादो । = केवल
अकपाय परिणाम ही (कर्मोंके) अनुभागघातका कारण नहीं है,
किन्तु प्रकृतिगत शक्तिकी अपेक्षा रखनेवाला परिणाम अनुभागघातका
कारण है । उसमें भी अन्तरग कारण प्रधान है, उसके उत्कृष्ट होनेपर
बहिरगकारणके स्तोक रहनेपर भी अनुभाग घात बहुत देखा जाता
है । तथा अन्तरग कारणके स्तोक होनेपर बहिरग कारणके बहुत
होते हुए भी अनुभागघात बहुत नहीं उपलब्ध होता ।

घ. १४/५, ६, ६३/६०/१ ण बहिरगहिंसाए आसवत्ताभावो । त कुदो
णव्वदे । तदभावे वि अतरगहिंसादो चैव सित्थमच्छस्स अधुवलं-
भादो । जेण विणा ज ण होदि चैव तं तस्स कारण । तन्हा अतरग
हिंसा चैव सुद्धणएण हिंसा ण बहिरगा त्ति सिद्धं । ण च अतरग-
हिंसा एत्थ अत्थि कसायासंजमाणमभावो । = (अप्रमत्त जनोको)
बहिरग हिंसा आसव रूप नहीं होती । प्रश्न—यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है । उत्तर—क्योंकि बहिरग हिंसाका अभाव होनेपर
भी केवल अन्तरग हिंसासे सिक्थमत्स्यके बन्धकी उपलब्धि होती
है । जिसके बिना जो नहीं होता है वह उसका कारण है, इसलिए
शुद्ध नयसे अन्तरग हिंसा ही हिंसा है, बहिरग नहीं यह व त सिद्ध
होती है । यहाँ (अप्रमत्त साधुओंमें) अन्तरग हिंसा नहीं है, क्योंकि
कपाय और असयमका अभाव है ।

प्र. सा/त प्र २२७ यस्य सकलाशनतृष्णाश्चन्यत्वात् स्वयमनशन एव
स्वभाव । तदेव तत्स्थानशन नाम तपोऽन्तरङ्गस्य बलीयस्त्वात् ।
= समस्त अनशनकी तृष्णासे रहित होनेमें जिमका स्वय अनशन ही
स्वभाव है, वही उसके अनशन नामक तप है, क्योंकि अन्तरगकी
विशेष बलवत्ता है ।

प्र. सा/त. प्र. २/३२ आगमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धानसंयतत्वयोग्यपक्षेऽग्यात्मज्ञान-
मेव मोक्षमार्गसाधकतममनुमन्तव्यम् । = आगम ज्ञान तत्त्वार्थ श्रद्धान
और संतत्वकी युगपत्ता होनेपर भी आत्मज्ञानकी ही मोक्षमार्गका
साधकतम संमत करना ।

स्या म ७/६३/२२ पर उद्धृत—अव्यभिचारी मुख्योऽविक्रानोऽसाधारणोऽ-
न्तरङ्गश्च । = अव्यभिचारी, अविक्रान, असाधारण और अन्तरंग अर्थ-
को मुख्य कहते हैं ।

स्व. स्तो. ५६ की टीका पृ. १५६ जनेन भक्तिनक्षणशुभपरिणामहीनस्य
पूजादिकं न पुण्यकारण इत्युक्तं भवति । तत्र अन्यन्तरंगशुभाशुभ-
जीवपरिणामलक्षणं कारण केवल बाह्यवस्तुनिरपेक्षम् । = इस प्रकार यह
सिद्ध होता है कि भक्तियुक्त शुभ परिणामोंसे रहित पूजादिक पुण्यके
कारण नहीं होते हैं । अतः बाह्य वस्तुओंसे निरपेक्ष जीवके देवस
अन्तरंग शुभाशुभ परिणाम ही कारण है ।

४. विघ्नकारी कारण भी अन्तरंग ही हैं

प्र. सा/त. प्र. ६२ यदयं स्वयमात्मा धर्मो भवति स खलु मनोरथ एव,
तस्य त्वेका बहिर्मादिष्टिरेव विघ्नन्ती । = यह आत्मा स्वयं धर्म हो,
यह वास्तवमें मनोरथ है । इसमें विघ्न डालने वाली एक बहिर्मादिष्टि
ही है ।

द्र सं./टी. ३५/१४४/२ परमसमाधिर्दुर्लभ । कस्मादिति चैतत्प्रतिपन्नधक-
मिथ्यात्वविषयकपायनिदानबन्धादिविभाजपरिणामानां प्रवृत्त्या-
दिति । = परमसमाधि दुर्लभ है । क्योंकि परमसमाधिकी रोकनेवाले
मिथ्यात्व, विषय, कपाय, निदानबन्ध आदि जो विभाज परिणाम है,
उनकी जीवमें प्रवृत्तता है ।

द्र स/टी. १६/२२५/५ नित्यनिरञ्जननिष्क्रियनिजगुहात्मानुभूतिप्रति-
बन्धकं शुभाशुभचेष्टारूप कायव्यापारं । उच्यते व्यापारं चित्तव्यापा-
रं च किमपि मा कुरुते हे विवेकिजना । = नित्य निरञ्जन निष्क्रिय
निज गुहात्माकी अनुभूतिके प्रतिबन्धक जो शुभाशुभ मन वचन काय-
का व्यापार उसे है विवेकीजनो ! तुम मत करो ।

३. उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता

१. निमित्तकी अपेक्षा रखनेवाला पदार्थ उस कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं हो सकता

स्या. म ५/३०/११ समर्थोऽपि तत्तत्सहकारिसमवधाने त समर्थं करोतीति
चैव, न तर्हि तस्य सामर्थ्यम्, अपरसहकारिसापेक्षचित्त्वात् ।
सापेक्षमसमर्थम् इति न्यायात् । = यदि ऐसा माना जाये कि समर्थ
होनेपर भी अमुक सहकारी कारणोंके मिलनेपर ही पदार्थ अमुक
कार्यको करता है तो इससे उस पदार्थकी असमर्थता ही सिद्ध होती
है, क्योंकि वह दूसरोंके सहयोगकी अपेक्षा रखता है, न्यायका वचन
भी है कि “जो दूसरोंकी उपेक्षा रखता है । वह असमर्थ है ।

२. व्यावहारिक कार्य करनेमें उपादान निमित्तोंके आधीन है

त सू १०/८ धर्मास्तिकायाभावात् । = धर्मास्तिकायाका अभाव होनेसे
जीव लोकान्तसे ऊपर नहीं जाता । (विशेष दे० धर्माधर्म)

पशु सू ११/६६ अप्पा पंगुह अणुहरड अणु ण जाड ण एड । भुवणत्तयहं
वि मज्झि जिय विह आणड विहि णेड । ६६ । = हे जीव । यह आत्मा
पशुके समान है । आप न कही जाता है, न आता है । तीनों लोकोंमें
इस जीवको कर्म ही ले जाता है और कर्म ही ले आता है ।

आप्त. प/११४-११५/१२६६-२६७/२४६-२४७ जीव परतन्त्रीकुर्वन्ति, स परतन्त्रीक्रियते वा येस्तानि कर्माणि । तानि च पुद्गलपरिणामात्मकानि जीवस्य परतन्त्र्यनिमित्तत्वात्, निगडादिवत् । क्रोधादिभिर्यभिचार इति चेत्, न, परतन्त्र्यं हि क्रोधादिपरिणामो न पुनः परतन्त्र्यनिमित्तम् । § २६६ । ननु च ज्ञानावरण...जीवस्वरूपाति-त्वात्परतन्त्र्यनिमित्तत्वं न पुनर्नामगोत्रसद्वेद्यायुषाम् तेषामात्मस्व-रूपाधातित्वात्परतन्त्र्यनिमित्तत्वासिद्धेरिति पक्षाव्यापको हेतुः । ...न; तेषामपि जीवस्वरूपसिद्धत्वप्रतिबन्धत्वात्परतन्त्र्यनिमित्तत्वोपपत्तेः । कथमेवं तेषामधातिकर्मत्वं । इति चेत्, जीवन्मुक्तलक्षण-परमार्हन्त्यलक्ष्मीधातित्वाभावादिति ब्रूमहे । § २६७ । = जो जीवको परतन्त्र करत है अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं । वे सब पुद्गलपरिणामात्मक हैं, क्योंकि वे जीवकी परतन्त्रतामें कारण हैं जैसे निगड (वेडी) आदि । प्रश्न—उपर्युक्त हेतु क्रोधादिके साथ व्यभिचारो है । उत्तर—नहीं, क्योंकि जीवके क्रोधादि भाव स्वयं परतन्त्रता है, परतन्त्रताका कारण नहीं । § २६६ । प्रश्न—ज्ञानावरणादि चार धातिया कर्म ही जीवस्वरूप धातक होनेसे परतन्त्रताके कारण है, नाम गोत्र आदि अधाति कर्म नहीं, क्योंकि वे जीवके स्वरूपधातक नहीं हैं । अतः उनके परतन्त्रताकी कारणता असिद्ध है और इसलिए (उपरोक्त) हेतु पक्ष-व्यापक है । उत्तर—नहीं, क्योंकि नामादि अधातीकर्म भी जीव सिद्धत्वस्वरूपके प्रतिबन्धक हैं, और इसलिए उनके भी परतन्त्रताकी कारणता उपपन्न है । प्रश्न—तो फिर उन्हें अधाती कर्म क्यों कहा जाता है । उत्तर—जीवन्मुक्तिरूप आर्हन्त्यलक्ष्मीके धातक नहीं है, इसलिए उन्हें हम अधातिकर्म कहते हैं । (रा. वा/४/२४/६/४८/२०), (गो जी./जी. प्र/२४४/५०८/२) ।

स. सा./आ./२७६/क २७५ न जातु रागादिनिमित्तभावमात्ममनो याति यथार्कान्तः । तस्मिन्निमित्त परसंग एव, वस्तुस्वभावोऽयमुदेति तावत् । २७५ । = सूर्यकान्त मणिकी भाँति आत्मा अपनेको रागादिका निमित्त कभी भी नहीं होता । (जिस प्रकार वह मणि सूर्यके निमित्तसे ही अग्नि रूप परिणमन करती है, उसी प्रकार आत्माको भी रागादिरूप परिणमन करनेमें) पर-संग ही निमित्त है । ऐसा वस्तुस्वभाव प्रकाशमान है ।

प्र. सा./ता वृ/५ इन्द्रियमन परोपदेशावलोक्यादिवहिरङ्गनिमित्तभूतात् उपलब्धेर्थाविधारणरूप...यद्विज्ञानं तत्पराधीनत्वात्परोक्षमित्यु-च्यते । = इन्द्रिय, मन, परोपदेश तथा प्रकाशादि बहिरंग निमित्तो-से उपलब्ध होनेवाला जो अर्थाविधारण रूप विज्ञान वह पराधीन होनेके कारण परोक्ष कहा जाता है ।

द्र. स./टी/१४/४४/१० (जीवप्रदेशाना) विस्तारश्च शरीरनामकमि-धीन एव न च स्वभावस्तेन कारणेन शरीराभावे विस्तारो न भवति । = (जीवके प्रदेशोंका संहार तथा) विस्तार शरीर नामक नामकर्मके आधीन है, जीवका स्वभाव नहीं है । इस कारण जीवके शरीरका अभाव होनेपर प्रदेशोंका (संहार या) विस्तार नहीं होता है ।

स्व. स्तो./टी/६२/१६२ “उपादानकारण सहकारिकारणमपेक्षते । तच्चो-पादानकारणं न च सर्वेण सर्वमपेक्ष्यते । किन्तु यद्येन अपेक्ष्यमाणं दृश्यते तत्तेनापेक्ष्यते ।” = उपादानकारण सहकारीकारणकी अपेक्षा करता है । सर्व ही उपादान कारणोंसे सभी सहकारीकारण अपेक्षित होते ही सो भी नहीं । जो जिसके द्वारा अपेक्ष्यमाण होता है वही उसके द्वारा अपेक्षित होता है ।

३. जैसा-जैसा कारण मिलता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है—

रा. वा/४/४२/७/२५१/१२ नापि स्वत एव, परापेक्षाभावे तद्व्यक्त्य-भावात् । तस्मात्तस्यानन्तपरिणामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रतीत्य तत्तद्गुणं वक्ष्यते । न तव स्वत एव नापि परकृतमेव ।

= जीवोंके सर्व भेद प्रभेद स्वतः नहीं हैं, क्योंकि परकी अपेक्षाके अभावमें उन भेदों की व्यक्तिका अभाव है । इसलिए अनन्त परिणामी द्रव्य ही उन-उन सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उन-उन रूपमें व्यवहारमें आता है । यह बात न स्वत होती है और न परकृत ही है ।

ध./१२/४. २. १३, २४३/४५३/७ कथमेगो परिणामो भिन्नः कज्जकारओ । ण सहकारिकारणसंबन्धेणतस्स तदविरोहादो । = प्रश्न—एक परिणाम भिन्न कार्योंको करनेवाला कैसे हो सकता है (ज्ञानावरणीयके बन्ध योग्य परिणाम आयु कर्मको भी कैसे बाँध सकता है) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, महकारी कारणोंके सम्बन्धसे उनके भिन्न कार्यों करनेमें कोई विरोध नहीं है । (पं. का./त प्र./७६/१३४) —(दे० पीछे कारण/II/१/६ ।

४. उपादानको ही स्वयं सहकारी माननेमें दोष—

आप्त. मी/२१ एवं विधिनिपेक्षाभ्यामनवस्थितमर्थकृत् । नेति चेन्न यथा कार्यं बहिरन्तरुपाधिभि । २१ । = पूर्वोक्त सप्तमगी विषे विधि निपेक्षकर अनवस्थित जीवादि वरतु है सो अर्थ क्रियाको करे हैं । बहुरि अन्यवादी केवल अन्तरंग कारणसे ही कार्य होना मानें तैसा नाही है । वस्तु को सर्वथा सव या सर्वथा असत् माननेसे, जैसा कार्य सिद्ध होना बाह्य अन्तरंग सहकारीकारण अर उपादान कारणनि करि माना है तैसा नाही सिद्ध होय है । तिसकी विशेष चर्चा अष्टसहस्री ते जानना । (दे० धर्माधर्म/३ तथा काल/२) यदि उपादानको ही सहकारी कारण भी माना जायेगा तो लोक में जीव पुद्गल दो ही द्रव्य मानने होंगे ।

III निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता

१. निमित्तके उदाहरण

१. पदद्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव

त. सू/५/१७-२२ गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकार । १७ । आकाश-स्यावगाह । १८ । शरीरवाङ्मन प्राणापाना पुद्गलानां नाम । १९ । सुख-दुःखजोवितमरणोपग्रहाश्च । २० । परस्परोपग्रहौ जीवानाम् । २१ । वर्त-नापरिणामक्रिया परत्वापरत्वे च कालस्य । २२ । = (जीव व पुद्गल-की) गति और स्थितिमें निमित्त होना यह क्रमसे धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार है । १७ । अवकाश देना आकाशका उपकार है । १८ । शरीर, वचन, मन और प्राणापान पुद्गलोंका उपकार है । १९ । सुख दुःख जीवन और मरण ये भी पुद्गलोंके उपकार हैं । २० । परस्पर निमित्त होना यह जीवोंका उपकार है । २१ । वर्तना परिणाम क्रिया परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं । २२ । (गो जी./पृ/६०५-६०६/१०५०, १०६०), (का अ/पृ/२०८-२१०)

स सि/५/२०/२८६/२ एतानि सुखादौ नि जीवस्य पुद्गलकृत उपकार, मूर्तिमङ्गलसुनिधाने सति तदुत्पत्तेः । .. पुद्गलानां पुद्गलकृत उपकार इति । तद्यथा—कस्यादीना भस्मादिभिर्जलादीना कतका-दिभिरय प्रभृतीनामुदनादिभिरुपकार क्रियते । च शब्दः अन्योऽपि पुद्गलकृत उपकारोऽस्तीति समुच्यते । यथा शरीराणि एवं चक्षु-दीनोन्द्रियाण्यपीति । २० । परस्परोपग्रहः । जीवानामुपकार । न पुनरसौ । स्वामी भूत, आचार्य शिष्य इत्येवमादिभावेन वृत्ति परस्परोपग्रहः । स्वामी तावद्विचक्षणादिना भूयानामुपकारे वर्तते । भूत्याश्च हितप्रतिपादनेनाहितप्रतिषेधेन च । आचार्य उपदेशार्जन-क्रियानुष्ठानेन च शिष्याणामनुष्ठाने वर्तते । शिष्या अपि तदनुष्ठान-वृत्त्या आचार्याणाम् । .. पूर्वोक्तमुपकारित्वमुपग्रहोऽस्तीति ।

‘उपग्रह’वचनं क्रियते । सुवादीन्यपि जीवानां जीवकृत उपकार इति । १२१ । = ये सुवादिक जीवके पुद्गलकृत उपकार है, क्योंकि मूर्त कारणोंके रहनेपर ही इनकी उत्पत्ति होती है । (इसके अतिरिक्त) पुद्गलकी भी पुद्गलकृत उपकार होता है । यथा—कांसे आदिका राख आदिके द्वारा, जल आदिका कतक आदिके द्वारा और लोहे आदिका जल आदिके द्वारा उपकार किया जाता है । पुद्गलकृत और भी उपकार है, इसके समुच्चयके लिए सूत्रमें ‘च’ शब्द दिया है । जिस प्रकार शरीरादिक पुद्गलकृत उपकार हैं उसी प्रकार चतु आदि इन्द्रियों भी पुद्गलकृत उपकार हैं । परस्परका उपग्रह करना जीवोंका उपकार है । जैसे स्वामी तो धन आदि देकर और सेवक उसके हितका कथन करके तथा अहितका निषेध करके एक दूसरेका उपकार करते हैं । आचार्य उपदेश द्वारा तथा क्रियामें लगाकर शिष्योंका और शिष्य अनुकूल प्रवृत्ति द्वारा आचार्यका उपकार करते हैं । इनके अतिरिक्त मृत आदिक भी जीवके जीवकृत उपकार हैं । (गो. जी / जी प्र / ६०५-६०६/१०६०-१०६२) (का अ / टी / २०८-२१०)

वसु. धा / ३४ जीवस्सुखारकरा कारणभूया हु पंचकायाई । जीवो सत्ता-भूयो सो ताण ण कारणं होइ । ३४।

ब्र. स / टी / अधि २ की चूलिका / ७८/२ पुद्गलधर्मधर्माकादाकाल-द्रव्याणि व्यवहारनयेन जीवस्य शरीरमाह्मन प्राणापानादितिरिथ-त्यवगाहवर्तनाकार्याणि कुर्वन्तीति कारणानि भवन्ति । जीवद्रव्य पुनर्यद्यपि गुरुशिष्यादिरूपेण परस्परोपग्रह करोति तथापि पुद्गल-लादिपञ्चद्रव्याणां किमपि न करोतीत्यकारणम् । = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, ये पाँचो द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, इसलिए वे कारणभूत हैं, किन्तु जीव सत्तास्वरूप है । ३४। उपरोक्त पाँचो द्रव्योंमें-मे व्यवहार नयकी अपेक्षा जीवके शरीर, वचन, मन, श्वास, निश्वास आदि कार्य तो पुद्गल द्रव्य करता है । और गति, स्थिति, अवगाहन और वर्तनास्तु कार्य क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश और काल करते हैं । इसलिए पुद्गलादि पाँच द्रव्य कारण हैं । जीव द्रव्य यद्यपि गुरु शिष्य आदि रूप से आपसमें एक दूसरेका उपकार करता है, फिर भी पुद्गल आदि पाँचो द्रव्योंके लिए जीव कुछ भी नहीं करता, इसलिए वह अकारण है । (प. का / ता वृ / २७/५५/१२)

२. द्रव्य क्षेत्र काल भाव रूप निमित्त

क पा. १/४ २४५/२८६/३ पागभावो कारण । पागभावस्त विनासो वि-द्व-लेख-काल-भवावेखाए जायदे । तदो ण सव्यद्ध दव्वकम्माहं सगफल कुणति ति सिद्धं । = पागभावका विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और पागभावका विनाश द्रव्य, क्षेत्र, काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता है । इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं, यह सिद्ध होता है ।

(दे० बन्ध/४) कर्मोंका बन्ध भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा लेकर होता है ।

(दे० उदय/२/३) कर्मोंका उदय भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा लेकर होता है ।

३. निमित्तकी प्रेरणाले कार्य होना

स. मि / ५/१६/२८६/३ तत्सामर्थ्योपेतैः क्रियावत्तात्मना प्रेर्यमाणा पुद्गला वाग्वेन विपरिणमन्त इति । = इस प्रकारकी (भाव वचन-की) सामर्थ्यसे युक्त क्रियावाले आत्माके द्वारा प्रेरित होकर पुद्गल वचनरूपसे परिणमन करते हैं । (गो जी / जी प्र / ६०६/१०६२/३) । पं. का / ता वृ / १/६/१५ वीतरागसर्वज्ञदिव्यध्वनिशस्त्रे प्रवृत्ते कि कारण । भव्यपुण्यप्रेरणात् । = प्रश्न—वीतराग सर्वज्ञ देवकी दिव्य

ध्वनिमें प्रवृत्ति किम कारणमे होती है । उत्तर—भव्य जीवोंके पुण्य-की प्रेरणामे ।

४. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध

स. सा. / मृ / ३१२-३१३ चेवा उ पगटीउट्टं उपाज्जज मिण्णमए । पगटी चि चैययट्ट उपाज्जज विण्णमए । ३१२। एवं यथा उ वुण्ण वि उगणी-णपत्तया हवे । उपाणी पगटीए य मम्मरा लेण जायदे । ३१३। = आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है तथा प्रकृति भी आत्माके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है । इस प्रकार परस्पर निमित्तमें शाना ही आत्माका और प्रकृतिमें बन्ध होता है, और इसमें समाज होता है ।

ध / ३/१, १/२२/११ तथा च ज्ञानमि श्रामप्राणमर्गप्रयोः तार्किकारण-योरात्मपुद्गलोपादानयोर्भेदोऽभिधातव्य इति । = उत्पन्नत्वमि-श्रानम प्राण तार्किक और आत्मा उत्पन्न कारण है तथा उत्पन्नत्वमि श्रामप्राणमि कारण है और पुद्गलोपादाननिमित्तता है ।

स सा / आ / २८६-२८७ यथाध र्मनिपन्नमुद्रैः शिष्यैः च पुद्गल-द्रव्य निमित्तभूतमप्रत्यक्षानां नैमित्तिकभूतं बन्धनाधकं भावं न प्रत्याचष्टे, तथा समस्तमपि परद्रव्यमप्रत्यक्षमप्यन्तर्निमित्तन भावं न प्रत्याचष्टे । इति तत्त्वज्ञानपूर्वक पुद्गलद्रव्य निमित्तभूत प्रत्या-चक्षानो नैमित्तिकभूत बन्धनाधकं भावं प्रत्याचष्टे । .. एवं द्रव्य-भावायोगेति निमित्तनैमित्तिकभावा । = जैसे द्रव्य कार्यमें उत्पन्न और उद्देश्यमें उत्पन्न हुए निमित्तभूत (आहारादि) पुद्गल द्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा नैमित्तिकभूत बन्ध साधक भावका प्रत्याख्यान नहीं करता, इसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा उसके निमित्तमें होनेवाले भावका (भी) नहीं ख्याता । इस प्रकार तत्त्वज्ञानपूर्वक निमित्तभूत पुद्गलद्रव्यका प्रत्याख्यान करता हुआ आत्मा, जैसे नैमित्तिकभूत बन्धसाधक भावका प्रत्याख्यान करता है, उसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्या-ख्यान करता हुआ आत्मा उसके निमित्तमें होनेवाले भावका प्रत्या-ख्यान करता है । इस प्रकार द्रव्य और भावको निमित्तनैमित्तिक-पना है ।

स सा / आ / ३१२-३१३ एवमनयोरात्मप्रकृतयो कर्तृकर्मभावाभावेऽप्य-न्योन्यनिमित्तनेमित्तिकभावेन द्वयोरपि बन्धो दृष्टः तत संसारः, तत एव च कर्तृकर्मव्यवहारः । = गद्यपि उन आत्मा और प्रकृतिके कर्तृकर्मभावका अभाव है तथापि परस्पर निमित्तनेमित्तिकभावासे दोनोंके बन्ध देखा जाता है । इसमें संसार है और गए हो उनके कर्तृकर्मका व्यवहार है । (प. व / उ / १०७१)

न. सा. / आ. / ३४६-३५० यतो रज्जु शिल्पी सुवर्णकारादि कुण्डलादि-परद्रव्यपरिणामात्मक कर्म करति न तन्नेतद्रव्यत्वेन ततोऽन्यत्वे सति तन्मयो भवति ततो निमित्तनेमित्तिकभावाच्चेनैव तत्र कर्तृ-कर्मभोक्त्रभोग्यत्वव्यवहारः । = जैसे शिल्पी (स्वर्णकार आदि) कुण्डल आदि जो परद्रव्य परिणामात्मक कर्म करता है, किन्तु अनेक द्रव्यत्वके कारण उनसे अन्य होनेसे तन्मय नहीं होता, इसलिए निमित्तनेमित्तिक भावमात्रसे ही वहाँ कर्तृ-कर्मत्वका और भोक्ता-भोक्तृत्वका व्यवहार है ।

५. अन्य सामान्य उदाहरण

स. सि. / ३/२७/२२३/२ किहेतुवौ पुनरसौ । कालहेतुवौ । = ये वृद्धि हास कालके निमित्तसे होते हैं । (रा वा / ३/२७/१६१/२६)

ज्ञा / २४/२० शाम्यन्ति जन्तवः क्रूरा बद्धवैरा परस्परम् । अपि स्वार्थं प्रवृत्तस्य मुने साम्यप्रभावतः । २०। = इस साम्यभावके प्रभावसे अपने स्वार्थमें प्रवृत्त मुनिके निकट परस्पर वैर करनेवाले क्रूर जीव भी साम्यभावको प्राप्त हो जाते हैं ।

२. निमित्तकी कथंचित् गौणता

१. सभी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते

प. ६/१६-६/१६/१६४/७ कुदो । पयडिविसेसादो । ण च सव्वाइं कज्जाइं एयंतेण वज्जमथमवेक्खिय चे उप्पज्जति, सालिबीजादो जवंकुरस्स वि उप्पत्तिप्पसंगा । ण च तारिस्साइं दव्वाइं तिसु वि कालेसु कहि पि अत्थि, जेसि बलेण सालिबीजस्स जवंकुरप्पायणसत्ती होज्ज, अण-वत्थापसंगादो । = प्रश्न—(इन सर्व कर्मप्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थिति बन्ध इतना इतना ही क्यों है । जीव परिणामोके निमित्तसे इससे अधिक क्यों नहीं हो सकता) । उत्तर—क्योंकि प्रकृति विशेष होनेसे सूत्रके प्रकृतियोंका यह स्थिति बन्ध होता है । सभी कार्य एकान्तसे बाह्य अर्थकी अपेक्षा करके ही नहीं उत्पन्न होते हैं, अन्यथा शालि-धान्यके बीजसे जौके भी अंकुरकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । किन्तु उस प्रकारके द्रव्य तीनों ही कालोमें किसी भी क्षेत्रमें नहीं है कि जिनके बलसे शालिधान्यके बीजके जौके अंकुरको उत्पन्न करनेकी शक्ति हो सके । यदि ऐसा होने लगेगा तो अनवस्था दोष प्राप्त होगा ।

२. धर्मादि द्रव्य उपकारक है प्रेरक नहीं

प. का. / मू. ८८-८८ ण य गच्छदि धम्मत्थी गमणं ण करेदि अण्णद-वियस्स । हवदिगदस्स प्पसरो जीवाणं पुग्गलाणं च । ८८। विज्जदि जसि गमणं ठाणं पुण तेसिमेव संभवदि । ते सगपरिणामेहि दु गमणं ठाणं च कव्वंति । ८९। = धर्मास्तिकाय गमन नहीं करता और अन्य द्रव्यको गमन नहीं कराता । वह जीवो तथा पुद्गलोको गतिका उदासीन प्रसारक (गति प्रसारमें उदासीन निमित्त) है । ८८। जिनको गति होती है उन्हीको स्थिति होती है । वे तो अपने-अपने परिणामो से गति और स्थिति करते हैं । (इसलिए धर्म व अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी गति व स्थितिमें मुख्य हेतु नहीं (त. प्र. टी.) ।

रा. बा. / ५/७/४-६/४४६ निष्क्रियत्वात् गतिस्थिति-अवगाहनक्रियाहेतुत्वा-भाव इति चेत्, न, बलाधानमात्रत्वादिन्द्रियवत् । यथा दिदक्षीरच-क्षुरिन्द्रिय रूपोपलब्धौ बलाधानमात्रमिष्टं न तु चक्षुषः तत्सामर्थ्यम् इन्द्रियान्तरोपयुक्तस्य तदभावात् । तथा स्वयमेव गतिस्थित्यवगाह-नपर्यायपरिणामिना जीवपुद्गलानां धर्माधर्माकाशद्रव्याणि गत्यादिनि-वृत्तौ बलाधानमात्रत्वेन विवक्षितानि न तु स्वयं क्रियापरिणामीनि । कुतः पुनरेतदेवमिति चेत् । उच्यते—द्रव्यसामर्थ्यात् । ५। यथा आकाशमगच्छत् सर्वद्रव्यैः संबद्धम्, न चास्य सामर्थ्यमन्यरायित । तथा च निष्क्रियत्वेऽप्येषां गत्यादिक्रियानिवृत्तिं प्रतिबलाधानमात्रत्व-मसाधारणमवसेयम् ।

रा. बा. / ५/१७/१६/४६२/५ तयो कर्तृत्वप्रसंग इति चेत्, न; उपकारवचनाद् यद्व्यादिबत् । १६। जीवपुद्गलानां स्वशक्त्यैव गच्छता तिष्ठतां च धर्माधर्मोपकारकौ न प्रेरकौ इत्युक्तं भवति । ततश्च मन्यामहे न प्रधानकर्तारौ इति । १७। = प्रश्न—क्रियावाले ही जलादि पदार्थ मछली आदिकी गति और स्थितिमें निमित्त देरी गये हैं, अतः निष्क्रिय धर्माधर्मादि गति स्थितिमें निमित्त कैसे हो सकते हैं । उत्तर—जैसे देखने की इच्छा करनेवाले आत्माको चक्षु इन्द्रिय बलाधायक हो जाती है, इन्द्रियान्तरमें उपयुक्त आत्माको वह रवय प्रेरणा नहीं करती । उसी प्रकार स्वयं गति स्थिति और अवगाहन रूपसे परिणमन करनेवाले द्रव्योकी गति आदिमें धर्मादि द्रव्य निमित्त हो जाते हैं, स्वयं क्रिया नहीं करते । जैसे आकाश अपनी द्रव्य सामर्थ्यसे गमन न करनेपर भी सभी द्रव्योंसे सम्बद्ध है और सर्वगता कहालाता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योकी भी गति आदि में निमित्तता सम्भन्नी चाहिए । जैसे यदि चलते हुए अन्धेकी उपकारक है उसे प्रेरणा नहीं करती उसी प्रकार धर्मादिकोकी भी उपकारक

कहनेसे उनमें प्रेरक कर्तृत्व नहीं आ सकता । इसमें जाना जाता है कि ये दोनों प्रधान कर्ता नहीं हैं । (रा. बा. / ५/१७/२४/४६३/३१) । गो. जी. / मू. ५/७०/१०१५ यण परिणमदि सम सो ण य परिणामेह ण्णमण्णेहि । विविहपरिणामियाणं हवदि हु कालो सय हेतु । ५८०। = काल न तो स्वयं अन्य द्रव्यरूप परिणमन करता है और न अन्य-को अपने रूप या किसी अन्य रूप परिणमन कराता है । नाना प्रकार-के परिणामो युक्त ये द्रव्य स्वयं परिणमन कर रहे हैं, उनको स्वयं हेतु या निमित्त मात्र है ।

पं. क. / ता. वृ. २/४/५०/११ सर्वद्रव्याणां निश्चयेन स्वयमेव परिणामं गच्छन्ता शीतकाले स्वयमेवाध्ययनक्रियां कुर्वाणस्य पुरुषस्याग्नि-सहकारिवत् स्वयमेव भ्रमणक्रियां कुर्वाणस्य कुम्भकारचक्रस्या-धस्तनशिलासहकारिवद्बहिरङ्गनिमित्तत्वाद्दत्तनालक्षणश्च कालाणु-रूपो निश्चयकालो भवति । = सर्व द्रव्योको जो कि निश्चयमें स्वयं ही परिणमन करते हैं, उनके बहिरङ्ग निमित्त रूप होनेसे वर्तना लक्षणवाला यह कालाणु निश्चयकाल होता है । जिस प्रकार शीतकाल में स्वयमेव अध्ययन क्रिया परिणत पुरुषके अग्नि सहकारी होती है, अथवा स्वयमेव भ्रमणक्रिया करनेवाले कुम्भारके चक्रको उसकी अध-स्तन शिला सहकारी होती है, उसी प्रकार यह निश्चय कालद्रव्य भी, स्वयमेव परिणमनेवाले द्रव्योको बाह्य सहकारी निमित्त है । (पं. क. / ता. वृ. ८५/१४२/१५) ।

३. अन्य भी उदासीन कारण धर्मद्रव्यवत् ही जानने

इ. उ. / मू. ३५ नाज्ञो विज्ञत्वमायाति विज्ञो नाज्ञत्वमृच्छति । निमित्त-मात्रमन्यस्तु गतेर्धर्मास्तिकायवत् । = जो पुरुष अज्ञानी या तत्त्वज्ञान-के अयोग्य है वह गुरु आदि परके निमित्तसे विशेष ज्ञानी नहीं हो सकता । और जो विशेष ज्ञानी है, तत्त्वज्ञानकी योग्यतासे सम्पन्न है वह अज्ञानी नहीं हो सकता । अतः जिस प्रकार धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलोके गमनमें उदासीन निमित्तकारण है, उसी प्रकार अन्य मनुष्यके ज्ञानी करनेमें गुरु आदि निमित्त कारण है ।

पं. का. / ता. वृ. ८५/१४२/१५ धर्मस्य गतिहेतुत्वे लोकप्रसिद्धदृष्टान्तमाह—उदकं यथा मत्स्यानां गमनानुग्रहकं, भव्यानां मिदगते पुण्यवत्... अथवा चतुर्गतिगमनकाले द्रव्यलिङ्गादिदानपूजादिकं वा बहिरङ्ग-सहकारिकारणं भवति । ८५। = धर्म द्रव्यके गति हेतुत्वपनेमें लोक-प्रसिद्ध दृष्टान्त कहते हैं—जैसे जल मछलियोंके गमनमें सहकारी है (और भी दे० धर्मधर्म/१), अथवा जैसे भव्योंको मिद गतिमें पुण्य सहकारी है; अथवा जैसे सर्व साधारण जीवोको चतुर्गति गमनमें द्रव्य लिङ्ग व दान पूजादि बहिरङ्ग सहकारी कारण है; (अथवा जैसे शीतकालमें स्वयं अध्ययन करनेवालेको अग्नि सहकारी है, अथवा जैसे भ्रमण करनेवाले कुम्भारके चक्रको उसकी अधस्तन शिला उदासीन कारण है (पं. का. / ता. वृ. ५/५०/११-दे० पीटवाना जीर्णक)—उसी प्रकार जीव पुद्गलकी गतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है ।

द्र. स. टी. / १८/१६/६ सिद्धभक्तिरूपेणैव पूर्वं सविकल्पावस्थायाम् मिदोऽपि यथा भव्यानां बहिरङ्गसहकारिकारणं भवति तथैव अधर्मद्रव्यं स्थिते साकारिकारणं । = सिद्ध भक्तिके रूपसे पहिले सविकल्पावस्थामे सिद्ध भगवाद् भी जैसे भव्य जीवोंके लिए बहिरङ्ग सहकारी कारण होता है, तैसे ही अधर्म द्रव्य जीवपुद्गलोंको दहरनेमें सहकारी कारण होता है ।

४. बिना उपादानके निमित्त कुछ न करे

ध. १/१. १. १६-१/२०२/१२ मानुषोत्तरात्परतो देवस्य प्रयोगोऽपि मनुष्याणां गमनाभारात् । न हि मृत्योऽनमर्थोऽन्यत् समर्थं भगवत्प्रसंगात् । = मानुषोत्तर पर्वतके उग तन्फ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता । ऐसा ग्याय भी है जो स्वतः अनमर्थ होता है पर दूतको सम्बन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता ।

१. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 २. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 ३. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

४. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 ५. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

६. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

७. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 ८. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

९. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१०. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 ११. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१२. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 १३. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१४. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१५. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)
 १६. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१७. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१८. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

१९. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

२०. कारण (निमित्त) की नीति (नीति)

न च वृ. १३० में उद्धृत—(सराग व बीतराग परिणामोंकी उत्पत्तिमें बाह्य वस्तु निमित्तमात्र है ।)

म.ना/आ./८० (जो व पुद्गल कर्म एक दूसरेके परिणामोंमें निमित्त-
 नात्र होते हैं ।) (म.ना/आ./६१) (प्र.सा./त.प्र./१२६) (पु.सि.उ./१२)
 (म.सा./ता.वृ./१२५) ।

प.वा./त.प्र./६० (जीवके सुख-दुखमें इष्टानिष्ट विषय निमित्तमात्र है ।)

का.ज./मू./२१७ (प्रत्येक द्रव्यके निज-निज परिणाममें बाह्य द्रव्य
 निमित्तमात्र है)

पं.घ./वृ./५८६ (सर्व द्रव्य अपने भावोंके कर्ता भोक्ता है, पर भावोंके
 कर्ताभोक्तापना निमित्तमात्र है ।)

१०. निमित्त परमार्थमें अकिंचित्कर व हेय है

रा.ना/१२/१२/२०/१५ (आगिक सम्यक्त्व अन्तर परिणामोंसे ही होता
 है, कर्म पुद्गल रूप बाह्य वस्तु हेय है ।

स.ना/ता.वृ./११६ (पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्मभावरूप परिणमित होता है ।
 तहाँ निमित्तभूत जीव द्रव्य हेयतत्त्व है ।)

प्र.ना/ता.वृ./१४३ (जीवकी सिद्ध गति उपादान कारणसे ही होती है ।
 तहाँ बाल द्रव्य रूप निमित्त हेय है) (प्र.स./टी./१२/६७/४)

११. भिन्न कारण वास्तवमें कोई कारण नहीं

रत्नो.वा./२/१/६/२०/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीव्यते । न साधक-
 तमत्त्वस्वाभावात्तन्वाचित् सदा । ४०० = वैशेषिक व नैयायिक लोग
 उन्निद्रियोंकी प्रमितिवा कारण मानकर उन्हे प्रमाण कहते हैं । परन्तु
 जड़ होनेके कारण वे जड़िके लिए साधकतम करण कभी नहीं हो
 सकते ।

म.ना/आ./२६४ आत्मबन्धनोद्दिधाकरणे कार्ये कर्तुं रात्मनः करणमीमा-
 सायां निश्चयत स्ततो भिन्नकरणासंभवाद् भगवतो प्रज्ञैव छेदना-
 त्मकं करणम् । = आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता
 जो आत्मा उसके करण सम्बन्धी मीमासा करनेपर, निश्चयसे
 अपनेमें भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवती प्रज्ञा ही छेदनात्मक
 करण है ।

स.ना/ता/३०८-३६१ सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरेण सदोत्पादकभावाभावात् ।
 = सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद्य उत्पादक भावका
 अभाव है ।

प.मु./२/६८ नायित्तोक्तौ कारणं परिच्छेद्यत्वात्तमोच्य । ६६ तदन्वयव्यति-
 र्गानुविधानाभावात्तद्वेशोऽप्युक्तं ज्ञानवत्तत्त्वचक्षुःशानवत्तत्त्व । ७३ अतज्जन्य-
 मपि तदप्रकाशकं प्रतीयते । ७४ = अन्वयव्यतिकरे कार्यकारणभाव
 जाना जाता है । इस व्याख्याके अनुसार 'प्रकाश' ज्ञानमें कारण नहीं
 है, क्योंकि उम्मे अभावमें भी रात्रियों चिपरने वाले धिरी चूहे
 आदिमें जान पैदा होता है और उसके सृष्टाभामें भी उन्कू वगैरह
 के भाव जाग नहीं होता । इसी प्रकार अर्थ भी ज्ञानके प्रति कारण
 नहीं हो सकता, क्योंकि अर्थमें अभावमें भी केशमशकादि ज्ञान
 उत्पन्न होता है । और फिर प्रकाश धटादिमें उत्पन्न न होकर भी
 उन्हे प्रकाशित करता है इसी प्रकार ज्ञान भी अर्थमें उत्पन्न न होकर
 उन्हे प्रकाशित करता है । (म.ना.टी./२/६८-७/२६)

१२. द्रव्यके परिणामनको सर्वथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है

म.ना/आ./२६४ आत्मबन्धनोद्दिधाकरणे कार्ये कर्तुं रात्मनः करणमीमा-
 सायां निश्चयत स्ततो भिन्नकरणासंभवाद् भगवतो प्रज्ञैव छेदना-
 त्मकं करणम् । = आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता
 जो आत्मा उसके करण सम्बन्धी मीमासा करनेपर, निश्चयसे
 अपनेमें भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवती प्रज्ञा ही छेदनात्मक
 करण है ।

समओ वा १२२। = साख्यमतानुसारी शिष्यके प्रति आचार्य कहते हैं कि हे भाई । 'यह जीव कर्ममे स्वयं नहीं बँधा है और क्रोधादि भावसे स्वयं नहीं परिणमता है' यदि तेरा यह मत है तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है और जीव स्वयं क्रोधादि भावरूप नहीं परिणमता होनेसे संसारका अभाव सिद्ध होता है । अथवा साख्य मतका प्रसंग आता है १२१-१२२। और पुद्गल कर्मरूप जो क्रोध है वह जीवको क्रोधरूप परिणमन कराता है ऐसा तू माने तो यह प्रश्न होता है कि स्वयं न परिणमते हुएको वह कैसे परिणमन करा सकता है १२३।

स.सा./आ/३३२-३३४ एवमोदशं साख्यसमर्थं स्वप्रज्ञापराधेन सूत्रार्थम-
बुध्यमाना केचिच्छ्रमणाभासाः प्ररूपयन्ति, तेषां प्रकृतेरेकान्तेन कर्तृ-
त्वाभ्युपगमेन सर्वेषामेव जीवानामेकान्तेनाकर्तृत्वापत्तेः जीवः कर्तेति
श्रुतेः कोपो दुःशक्य परिहर्तुम् । = इस प्रकार ऐसे साख्यमतको
अपनी प्रज्ञाके अपराधसे सूत्रके अर्थको न जाननेवाले कुछ श्रमणाभास
प्ररूपित करते हैं; उनकी एकान्त प्रकृतिके कर्तृत्वकी मान्यतासे
समस्त जीवोंके एकान्तसे अकर्तृत्व आ जाता है । इसलिये 'जीव
कर्ता है' ऐसी जो श्रुति है उसका कोप दूर करना अशक्य हो
जाता है ।

स.सा./आ/३७२/क २२१ रागजन्मनि निमित्तता पर-द्रव्यमेव कलयन्ति ये
तु ते । उत्तरन्ति न हि मोहवाहिनी, शुद्धबोधविधुरान्धबुद्धयः । २२१।
= जो रागकी उत्पत्तिमें परद्रव्यका ही निमित्तत्व मानते हैं, वे—
जिनकी बुद्धि शुद्धज्ञानसे रहित अन्ध है मोहनदीको पार नहीं कर
सकते २२१।

प.ध./पू/५६६-५७१ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचाराख्यहेतुदृष्टान्ताः ।
५६६। अपि भवति बन्ध्यबन्धकभावो यदि वानयोर्न शङ्क्यमिति ।
तदनेकत्वे नियमात्तद्वन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धत्वात् । ५७०। अथ चेदव-
श्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथ । न यतः स्वयं स्वतो वा
परिणममानस्य किं निमित्ततया । ५७१। = (जीव व शरीरमे परस्पर
बन्ध्यबन्धक या निमित्त नैमित्तिक भाव मानकर शरीरको व्यव-
हारनयसे जीवका कहना नयाभास अर्थात् मिथ्या नय है, क्योंकि
अनेक द्रव्य होनेसे उनमें वास्तवमें बन्ध्य बन्धक भाव नहीं हो
सकता । निमित्त नैमित्तिक भाव भी असिद्ध है क्योंकि स्वयं परिण-
मन करनेवालेको निमित्तसे क्या प्रयोजन)

३. कर्म व जीव गत कारण कार्य भावकी गौणता

१. जीवके भावकी निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमते हैं

पं.का./मू/६६ अत्ता कुणदि सभावं तत्थ गदा पोगला सभावहि । गच्छति
कम्मभावं अण्णोण्णागाहमवगाढा । ६६। = आत्मा अपने रागादि भाव-
को करता है । वहाँ रहनेवाले पुद्गल अपने भावसे जीवमे अन्योन्य
अवगाहरूपसे प्रविष्ट हुए कर्मभावको प्राप्त होते हैं । (प्र.सा./त.
प्र/१८६)

स.सा./मू/८०-८१ जीवपरिणामहेतुं पुग्गला परिणमति । पुग्गलकम्मणि-
मित्त तदेव जीवो वि परिणमइ । ८०। णवि कुव्वइ कम्मगुणो जीवो
कम्म तहेव जीवगुणे । अण्णोण्णणिमित्तेण दु परिणाम जाण दोहं
पि । ८१। = पुद्गल जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणमित
होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके निमित्तसे परिणमन करता है
८०। जीव कर्मके गुणोंको नहीं करता । उसी तरह कर्म भी जीवके
गुणोंको नहीं करता । परन्तु परस्पर निमित्तसे दोनोंके परिणमन
जानो । ८१। (स.सा./मू./६९, ११६) (स.सा./वा/१०५, ११६) (पु.सि.
उ/१२)

प्र.सा./त.प्र/१८७ यदायमात्मा रागद्वेषवशीकृतः शुभाशुभभावेन परि-
णमति तदा अन्धे योगद्वारेण प्रविशन्तः कर्मपुद्गला स्वयमेव समुपा-

त्तवैचित्र्यैर्ज्ञानावरणादिभावैः परिणमन्ते । अतः स्वभाववृत्तं कर्मणा
वैचित्र्यं न पुनरात्मकृतम् । = (मेघ जनके व्यंग्योत्पत्ति स्वत उत्पन्न
हरियाली व इन्द्रगोप आदिवत्) जब यह आत्मा रागद्वेषके वशीभूत
होता हुआ शुभाशुभ भावरूप परिणमित होता है तब अन्य, योग-
द्वारोसे प्रविष्ट होते हुए कर्मपुद्गल स्वयमेव विचित्रताको प्राप्त ज्ञाना-
वरणादि भावरूप परिणमित होते हैं । इससे कर्मोंकी विचित्रताका
होना स्वभावकृत है किन्तु आत्मकृत नहीं ।

प्र.सा./त.प्र/१६६ जीवपरिणाममात्र बहिरङ्गसाधनमाश्रित्य जीव परि-
णमयितारमन्तरेणापि कर्मत्वपरिणमनशक्तियोगिनः पुद्गलस्वत्वा
स्वयमेव कर्मभावेन परिणमन्ति । = बहिरङ्गसाधनरूपसे जीवके परि-
णामोका आश्रय लेकर, जीव उसको परिणमानेवाला न होनेपर भी,
कर्मरूप परिणमित होनेकी शक्तिवाले पुद्गलस्वत्वा स्वयमेव कर्मभावसे
परिणमित होते हैं । (पं.का./त.प्र/६४-६६), (स.सा./आ/६९)

पं.ध./उ/२६७ सति तत्रोदये सिद्धां स्वतो नो कर्मवर्गणा । मनो देहे-
न्द्रियाकार जायते तन्निमित्ततः ॥२६७॥ = उस पर्याप्ति नामकर्मका
उदय होनेपर स्वयंसिद्ध आहारादि नो कर्मवर्गणाएँ उसके निमित्तसे
मन देह और इन्द्रियोंके आकार रूप हो जाती हैं ।

२. ११वे गुणस्थान अनुभागोदयमें हानिवृद्धि रहते हुए भी जीवके परिणाम अवस्थित रहते हैं

ल.सा./जी.प्र/३०७/६८६ अतः कारणदवस्थितविशुद्धिपरिणामेऽप्यु-
पशान्तकपाये एतच्चतुस्त्रिंशत्प्रकृतीनां अनुभागोऽप्यस्त्रिंशान्संभवो
भवति, कदाचिद्विद्यते, कदाचिद्वर्धते, कदाचिद्वानिबुद्धिभ्यां विना
एकादश एवावतिष्ठते । = (यद्यपि तहाँ परिणामोंकी अवस्थितिके कारण
शरीर वर्ण आदि २४ प्रकृतियें भी अवस्थित रहती हैं परन्तु) अव-
शेष ज्ञानावरणादि ३४ प्रकृतियें भयप्रत्यय हैं । उपशान्तकपायगुण-
स्थानके अवस्थित परिणामोंकी अपेक्षा रहित पर्यायिका ही आश्रय
करके इनका अनुभाग उदय वहाँ तीन अवस्था लिए हैं । कदाचित्
हानिरूप हो है, कदाचित् वृद्धिरूप हो है, कदाचित् अवस्थित जैसा-
का तैसा रहे है ।

३. जीव व कर्म में वध्यघातक विरोध नहीं है

यो सा/अ/६/४६ न कर्म हन्ति जीवस्य न जीवः कर्मणो गुणात् ।
वध्यघातकभावोऽस्ति नान्योन्य जीवकर्मणो । = न तो कर्म
जीवके गुणोंका घात करता है और न जीव कर्मके गुणोंका घात
करता है । इसलिए जीव और कर्मका आपसमें वध्यघातक सम्बन्ध
नहीं है ।

४. जीव व कर्ममें कारणकार्य मानना उपचार है

ध.६/१/६, १-८/११/५ मुह्यत इति मोहनीयम् । एव संते जीवस्य मोहणी-
यत्तं पसज्जदि त्ति णामकणिज्ज, जीवादो अभिणम्हि पोगलद्वे
कम्मसण्णिदे उवयारेण कत्तारत्तमारोचिय तथा उत्तीदो । = जा मोहित
होता है वह मोहनीय कर्म है । प्रश्न—हम प्रज्ञाकी व्युत्पत्ति
करनेपर जीवके मोहनीयत्व प्राप्त होता है । उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, जीवसे अभिन्न और कर्म ऐसी सत्त्वानाने
पुद्गलकर्ममें उपचारसे कर्मत्वका आरोपण करके उस प्रकारकी
व्युत्पत्ति की गयी है ।

प्र.सा./त.प्र/१२१-१२२ तथात्मा चात्मपरिणामवर्तुत्वाद्द्रव्यकर्मवर्त-
व्युपचारात् ॥२२॥ परमार्थज्ञात्मा ज्ञात्मपरिणामरमकस्य भावकर्मण
एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण । = परमार्थतः
पुद्गलात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता, न त्वात्मात्म-
परिणामात्मकस्य भावकर्मण ॥२२॥ = ज्ञात्मा भी अपने परिणामका
कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका कर्ता भी उपचार्ता है ॥२२॥ परमार्थतः

आत्मा अपने परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है किन्तु पुद्गल परिणामस्वरूप द्रव्यकर्मका नहीं। (इसी प्रकार) परमार्थतः पुद्गल अपने परिणामस्वरूप उस द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका कर्ता नहीं है। (१२२। स सा./ मू./ १०५)

५. ज्ञानियोंका कर्म अकिंचित्कर है

स सा./ मू./ १६६ पुढीपिडसमाणा पुव्वणिबद्धा दु पच्चया तरस। कम्म-सरीरेण दु ते बद्धा सव्वे वि णाणिस्स। १६६। = उस जानीके पूर्ववद्ध समस्त प्रत्यय मिट्टीके ढेलेके समान है और वे कर्मण शरीरके साथ बँधे हुए हैं। (विशेष दे० विभाव/ ४/ २)

आ, अनु/ १६२-१६३ निर्धनत्वं धनं येपा मृत्युरेव हि जीवितम्। कि करोति विधिस्तेपा सता ज्ञानैकचक्षुषाम्। १६२। जीविताशा वनाशा च तेपा येपा विधिर्विधि। कि करोति विधिस्तेपा येपामाशा निराशता। १६३। = निर्धनत्व ही जिनका धन है और मृत्यु ही जिनका जीवन है (अर्थात् इनमें साम्यभाव रखते हैं) ऐसे साधुओंको एक मात्र ज्ञानचक्षु खुल जानेपर यह दैव या कर्म क्या कर सकता है। १६२। जिनको जीनेकी या धनकी आशा है उनके लिए ही 'दैव' देव है, पर निराशा ही जिनकी आशा है ऐसे वीतरागियोंको यह दैव या कर्म क्या कर सकता है। १६३।

६. मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंकी विवक्षा प्रधान है कर्मोंकी नहीं

रा वा./ १/ २/ १०-१/ २/ ३ ओपशमिकादिसम्यग्दर्शनमात्मपरिणामत्वात् मोक्षकारणत्वेन विवक्ष्यते न च सम्यक्त्वकर्मपर्यायौ पौद्गलिकत्वेऽस्य परपर्यायत्वात्। १०। स्यादेतत् सम्यग्दर्शनोत्पाद आत्म-निमित्त सम्यक्त्वपुद्गलनिमित्तश्च, तस्मात्तस्यापि मोक्षकारणत्वमुपपद्यते इति, तन्न, कि कारणम्। उपकरणमात्रत्वात्। = ओपशमिकादिसम्यग्दर्शन सोधे आत्मपरिणामस्वरूप होनेमें मोक्षके कारणरूपसे विवक्षित होते हैं, सम्यक्त्व नाम कर्मकी पर्याय नहीं क्योंकि परद्रव्यकी पर्याय होनेके कारण वह तो पौद्गलिक है। प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति जिस प्रकार आत्मपरिणामसे होती है, उसी प्रकार सम्यक्त्वनामा कर्मके निमित्तसे भी होती है, अतः उसको भी मोक्षकारणपना प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वह तो उपकरणमात्र है।

७. कर्मोंकी उपशम क्षय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथंचित् अयत्न साध्य है

स सि./ २/ ३/ १५२/ १० अनादिमिथ्यादृष्टेर्भवस्य कर्मोदगपादितकालुष्ये सति कुतस्तदुपशमः। काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात्। तत्र काललब्धिस्तावत्। 'आदि'शब्देन जातिस्मरणादि परिगृह्यते। = प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त क्लृप्तताके रहते हुए इनका उपशम कैसे होता है? उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है। अब यहाँ काललब्धिको बताते हैं। (दे० नियति २)। आदि शब्दसे जातिस्मरण आदिका ग्रहण करना चाहिए (दे० सम्यग्दर्शन/ III/ २)।

स, सि./ १०/ २/ ४६६/ ५ कर्माभावो द्विविधः—यत्नसाध्योऽयत्नसाध्यश्चेति। तत्र चरमदेहस्य नारकतिर्यग्देवायुषामभावो न यत्नसाध्य असत्त्वात्। यत्नसाध्य इत् ऊर्ध्वमुच्यते। असयत्नसम्यग्दृष्ट्यादिषु सप्तप्रकृतिक्षय क्रियते। = कर्मका अभाव दो प्रकारका है—यत्नसाध्य और अयत्नसाध्य। इनमें-से चरमदेहवालेके नरकायु तिर्यचायु और देवायुका अभाव यत्नसाध्य नहीं है, क्योंकि इसके उनका सत्त्व

उपलब्ध लब्ध नहीं होता। यत्नसाध्यका अभाव इनमें जागे रहते हैं—जगत्तदृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमें गत प्रकृतियोंका क्षय रहता है। (आगे भी १०७ गुणस्थानमें यथायोग्य कर्मोंका क्षय रहता है (दे० गत्ता))।

पं ध/ उ/ ३७६, ६३२, ६२६ प्रयत्नमन्तरेणापि दृष्टमोहोपशमो भवेत्। अन्तर्मुर्तमात्र च गुणश्रेष्ठनतिरुमात्। ३७६। तस्मात्तदोऽरित सिद्धान्तो दृष्टमोहयेतस्य वा। उदयोऽनुदयो वाथ ग्याशनन्य-गति-रात। ६३२। अस्त्युदयो गथानादेः स्वतन्त्रोपशमस्तथा। उदय प्रथमो भूयः स्यादार्ग्यपुनर्भवात्। ६२६। = उक्त कारण सामर्थ्य-के मितते ही (अर्थात् दैव व कालादिनिमित्त मितते ही) प्रयत्नके बिना भी गुणश्रेणी निर्जराके अनुसार के तन अन्तर्मुर्त वागों की दर्शन मोहनीयका उपशम हो जाता है। ३७६। उन्निष्ट मह मित्रान्त मि होता है कि दर्शनमोहनीय और चात्रिमोहनीय इन दोनोंके उदय अथवा अनुदय ये दोनों ही अपने आप होते हैं, पर दृष्टके निमित्तमें नहीं। ६३२। जिस तरह अनादिकालमें स्वयं मोहनीयका उदय होता है उसी तरह उपशम भी कालनिमित्तके निमित्तसे गम्य होता है। उम तरह मुक्ति होनेके पहले उदय और उपशम धार-धार होते रहते हैं।

४. निमित्तकी कथंचित् प्रधानता

१. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध भी वस्तुभूत है

आप्त मी/ २४ अद्वैतान्तपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुध्यते। नारनाप क्रियायाश्च नेक स्वस्मात् प्रजायते। २४। = अद्वैत एकान्तपक्ष होनेके (अर्थात् जगत एक ब्रह्मके अतिरिक्त कोई नहीं है, ऐसा माननेमें) कर्ता कर्म आदि नारकनिके बहुरि क्रियानिके भेद जो प्रत्यक्ष प्रमाण करि सिद्ध है सो विरोधरूप होय है। बहुरि सर्वथा यदि एक ही रूप होय तो आप हो कर्ता आप ही कर्म होय। अर आप ही तै आपकी उत्पत्ति नाही होय। (और भी दे० कारण/ II/ ३/ २), (अष्टसहस्री पृ० १४६, १५६) (स्या. म/ १६/ १६७/ १७९) श्लो वा २/ १/ ७/ १३/ ६४/ १ तदेवं व्यवहारनयममाश्रये कार्यकारण-भावो द्विष्ट सम्बन्धः संयोगमवायादिवत्प्रतीतिसिद्धत्वात् पार-मार्थिक एव न पुनः कल्पनारोपित। = व्यवहारनयका आश्रय लेनेपर संयोग समवाय सम्बन्धोंके समान दोनों ठहरनेवाला कारणकार्यभाव सम्बन्ध भी प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके कारण वस्तुभूत ही है केवल कल्पना आरोपित ही नहीं है।

२. कारणके बिना कार्य नहीं होता

रा वा./ १०/ २/ १/ ६४०/ २७ मिथ्यादर्शनादीना पूर्वोक्ताना कर्मसिद्धहेतूनां निरोधे कारणाभावात् कार्याभाव इत्यभिनवकर्मदानाभावः। = मिथ्यादर्शन आदि पूर्वोक्त आसक्तके हेतुओंका निरोध हो जानेपर नूतन कर्मोंका जाना रुक जाता है। क्योंकि कारणके अभावसे कार्यका अभाव होता है।

ध. १/ १९, ६६/ ३०६/ ६ अप्रमत्तादीना संयतानां किमिदयाहारककाय-योगे न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने निमित्ताभावात्। = प्रश्न—प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है? उत्तर—क्योंकि तहाँ उसे उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका (असंयमकी बहुलताका) अभाव है।

ध. १२/ ४. २. १३. १७/ ३२२। ण च कारणेण विना कज्जमुपज्जदि अहप्प-सगादो। = कारणके बिना कही भी कार्यकी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि, वैसा होनेमें अतिप्रसंग दोष आता है। (उत्कृष्ट सबलेशे उत्कृष्ट प्रदेश बन्ध होनेका प्रकरण है)।

ध. ६/१६-६/७/४२१/३ गेरह्या मिच्छाद्वी कदिहि कारणेहि पढम-सम्मत्तमुप्पदेति । मूलसूत्र ६/ उप्पज्जमाणं सर्वं हि कज्जं कार-णादो चैव उप्पज्जदि, कारणेण विणा कज्जुप्पत्तिविरोहादो । एवं निच्छिदकारणस्स तस्संखाविसयमिदं पुच्छामुत्तं । = नारकी मिथ्या-दृष्टि जीव कितने कारणोंसे प्रथम सम्यक्त्व उत्पन्न करते है सूत्र ६॥ उत्पन्न होनेवाला सभी कार्य कारणोंसे ही उत्पन्न होता है क्योंकि कारणके बिना कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है । इस प्रकार निश्चित कारणकी संख्या विषयक यह पृच्छा सूत्र है ।

ध. ६/१६-६/३०/४३०/६ णइमग्गिमवि पढमसम्मत्तं तच्चट्ठे उच्च, तं हि एत्थेव ददुब्बं, जाइस्सरण-जिणविदंसणेहि विणा उप्पज्जमाणण्ड-सग्गियपढमसम्मत्तरस असंभवादो । = नैसर्गिक प्रथम सम्यक्त्वका भी पूर्वोक्त कारणोंसे उत्पन्न हुए सम्यक्त्वमें ही अन्तर्भाव कर लेना चाहिए, क्योंकि जाति-स्मरण और जिनविम्वदर्शनोंके बिना उत्पन्न होनेवाला प्रथम नैसर्गिक सम्यक्त्व असंभव है । (सम्यक्त्वके कारणोंके लिए दे० सम्यग्दर्शन/III/२)

ध. ७/२, १, १८/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जमाणामुप्पत्ती अत्थि । .. तदो कज्जमेत्ताणि चैव कम्मणि वि अत्थि च्चि निच्छओ कायवो । = कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं । इसलिए जितने कार्य है उतने उनके कारण रूप कर्म भी है, ऐसा निश्चय कर लेना चाहिए ।

ध. ६/४, १, ४४/११७/६ ण च णिकारणाणि, कारणेण विणा कज्जण-मुप्पत्तिविरोहादो । ण च कारणविरोहीण त्वकज्जेहि विरोहो जुज्जे कारणविरोहादुवारेणेव सव्वत्थ कज्जेसु विरोहुवलंभादो । = यदि कहा जाय कि जन्म जरादिक अकारण है, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कारणके बिना कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है जो कारणके साथ अविरोधी है उनका उक्त कारणके कार्यके साथ विरोध उचित नहीं है, क्योंकि, कारणके विरोधके द्वारा ही सर्वत्र कार्यमें विरोध पाया जाता है ।

स्या, म/१६/१६७/१७ द्विष्ठसंन्यसवित्तिनैकरूपप्रवेदनात् । द्वयोः स्वरूपग्रहणे सति संबन्धवेदनम् । इति वचनात् । = दो वस्तुओंके सम्बन्धमें रहनेवाला ज्ञान दोनों वस्तुओंके ज्ञान होनेपर ही हो सकता है । यदि दोनोंमेंसे एक वस्तु रहे तो उस सम्बन्धका ज्ञान नहीं होता ।

न्या दी १/१४/२७ न हि किञ्चित्स्वस्मादेव जायते । = कोई भी वस्तु अपनेसे ही पैदा नहीं होती, किन्तु अपनेसे भिन्न कारणोंसे पैदा होती है ।

दे० नय/४/६ उपादान होते हुए भी निमित्तके बिना मुक्ति नहीं ।

३. उचित निमित्तके सान्निध्यमें ही द्रव्य परिणमन करता है

प्र सा/त प्र/६२ द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावरथ समुचितवहिरङ्गसाधन-सन्निधिमद्भावे उत्तरावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते । = जिसने पूर्वावस्थाको प्राप्त किया है, ऐसा द्रव्य भी जो कि उचित वहिरंग साधनोंके सान्निध्यके सद्भावमें उत्तर अवस्थासे उत्पन्न होता है । 'वह उत्पादसे लक्षित होता है । (प्र सा/त प्र./१०२.१२४)

४. उपादानकी योग्यताके सद्भावमें भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता

ध. १/१, १, ३३/२३३/२ सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । न सर्वावयवै रूपायुपलब्धिरपि तत्सहकारिकारणबाह्यनिवृत्तेशेष-जीवावयवव्यापित्वाभावात् । = जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम-की उत्पत्ति स्वीकार की है । (यद्यपि यह क्षयोपशम ही जीवकी ज्ञानके प्रति उपादानभूत योग्यता है, दे० कारण III/१८) परन्तु ऐसा

मान लेनेपर भी जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलब्धि-का प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी कारणरूप बाह्यनिवृत्ति (इन्द्रिय) जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पायी जाती है ।

५. निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेको समर्थ नहीं है

स्व स्तो/मू./५६ यद्वस्तु बाह्य गुणदोषसूतेर्निमित्तमभ्यन्तरमूलहेतोः । अध्यात्मवृत्तस्य तदङ्गभूतमभ्यन्तरं केवलमप्यलं न । ५१ = जो बाह्य वस्तु गुण दोष या पुण्यपापकी उत्पत्तिका निमित्त होती है वह अन्त-रंगमें वर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके अभ्यन्तर मूल हेतुकी अंगभूत होती है (अर्थात् उपादानकी सहकारीकारणभूत होती है) । उस की अपेक्षा न करके केवल अभ्यन्तर कारण उस गुणदोषकी उत्पत्तिमें समर्थ नहीं है ।

भ आ./वि/१०७०/११६६/४ बाह्यद्रव्यं मनसा स्वीकृतं रागद्वेषयोर्बीजं, तस्मिन्नसति सहकारिकारणे न च कर्ममात्राद्वागद्वेषवृत्तिर्यथा सत्यपि मृत्पिण्डे दण्डाद्यनन्तरकरणवैकल्ये न घटोत्पत्तिर्यथेति मन्यते । = मनमें विचारकर जब जीव बाह्य परिग्रहका स्वीकार करता है तब रागद्वेष उत्पन्न होते हैं । यदि सहकारीकारण न होगा तो केवल कर्ममात्रसे रागद्वेष उत्पन्न होते हैं । यद्यपि मृत्पिण्डसे घट उत्पन्न होता है तथापि दण्डादिक कारण नहीं होगा तो घटकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

ध १/१, १, ६०/२६८/१ यतो नाहारङ्गिरात्मनमपेक्ष्योत्पद्यते स्वात्मनि क्रियाविरोधात् । अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्या समुत्पत्तिरिति । = आहारक ऋद्धि स्वत की अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि स्वत'से स्वत' की उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध आता है । किन्तु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋद्धिकी उत्पत्ति होती है ।

क पा १/१, १, ३३-३४/३२६६/२६६/४ ण च अण्णादो अण्णम्मि कोहो ण उप्पज्जइ, अक्कोसादो जीवेकम्मकलंकंकिण कोहुप्पत्तिदसणादो । ण च उवलद्धे अणुववण्णदा; विरोहादो । ण कज्ज तिरोहियं संत आविम्भावमुवणमइ; पिडवियारणे घडोवल्लिप्पसंगादो । ण च निच्च तिरोहिज्जइ; अणाहियअइसयभावादो । ण तस्स आविम्भावो वि, परिणामवज्जियस्स अवत्थतराभावादो । ण गहहरम सिंग अण्णेहितो उप्पज्जइ; तस्स विसेसेणेव सामण्णसरुवेण वि पुव्वमभावादो । ण च कारणेण विणा कज्जमुप्पज्जइ, सव्वकालं सव्वस्स उप्पत्ति-अणुप्प-त्तिप्पसगादो । णाणुप्पत्ती सव्वाभावप्पसंगादो । ण चैव (बं), उवल्लभमाणत्तादो । ण सव्वकालमुप्पत्ती वि, निच्चस्सुप्पत्तिविरो-हादो । ण निच्चं पि, कमाकमेहि कज्जमकुणं तस्स पमाणविसए अवट्ठाणाणुववत्तीदो । तम्हा णेहितो अण्णस्स सारिच्छ-तम्भाव-सामण्णेहि संतस्स विसेससरुवेण असतस्स कज्जस्सुप्पत्तीए होदव्वमिदि सिद्धं । = 'किसी अन्यके निमित्तसे किसी अन्यमें क्रोध उत्पन्न नहीं होता है' यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मोंसे कलंकित हुए जीवमें कटुवचनके निमित्तसे क्रोधकी उत्पत्ति देखी जाती है । और जो बात पायी जाती है उसके सम्बन्धमें यह कहना कि यह बात नहीं बन सकती, ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा कहनेमें विरोध आता है । २ यदि कार्यको सर्वथा नित्य मान लिया जावे तो वह तिरोहित नहीं हो सकता है, क्योंकि सर्वथा नित्य पदार्थमें किसी प्रकारका अतिशय नहीं हो सकता है । तथा नित्य पदार्थका आविर्भाव भी नहीं बन सकता, क्योंकि जो परिणमनसे रहित है, उसमें दूसरी अवस्था नहीं हो सकती है । ३ 'कारणमें कार्य छिपा रहता है और वह प्रगट हो जाता है' ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर मिट्टीके पिण्डको विदारनेपर घडेकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । ४. 'अन्य कारणोंमें गधेके

सौंगकी उत्पत्ति का प्रसंग देना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उसका पहिलेसे ही जिस प्रकार विशेषरूपसे अभाव है उसी प्रकार सामान्य-रूपसे भी अभाव है। इस प्रकार जब वह सामान्य और विशेष दोनों ही प्रकारसे असत् है तो उसकी उत्पत्तिका प्रश्न ही नहीं उठता। ५. तथा कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्यकी उत्पत्ति अथवा अनुत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। ६. 'यदि कहा जाये कि कार्यकी उत्पत्ति मत होओ' सो भी कहना ठीक नहीं है क्योंकि (सर्वदा) कार्यकी अनुत्पत्ति माननेपर सभीके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। ७ 'यदि कहा जाये कि सभीका अभाव होता है तो हो जाओ' सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सभी पदार्थोंकी उपलब्धि पायी जाती है। ८. यदि (दूसरे पक्षमें) यह कहा जाये कि सर्वदा सबकी उत्पत्ति होती ही रहे' सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ क्रममें अथवा युगपत् कार्यको नहीं करता है वह पदार्थ प्रमाणका विषय नहीं होता है। इसलिए जो सादृश्यसामान्य और तद्भाव सामान्यरूपसे विद्यमान है तथा विगेष (पर्याय) रूपसे अविद्यमान है ऐसे किसी भी कार्यकी, किसी दूसरे कारणसे उत्पत्ति होती है यह सिद्ध हुआ।

६. निमित्तके बिना कार्योत्पत्ति माननेमें दोष

क.पा १/१.१३/१२५६/२६४/६ ण च कारणेण विणा कज्जमुप्पज्जइ, सत्त्व-काल सत्त्वस्स उपपत्ति-अणुपत्तिप्पसंगादो । = कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्यकी उत्पत्ति अथवा अनुत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। प.मु ६/६३ समर्थस्य करणे सर्वदोत्पत्तिरनपेक्षत्वात् = यदि पदार्थ स्वयं समर्थ होकर क्रिया करते हैं तो सदा कार्यकी उत्पत्ति होनी चाहिए, क्योंकि, केवल सामान्य आदि कार्य करनेमें किसी दूसरेकी अपेक्षा नहीं रखते।

७. सभी निमित्त धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं होते

पं का /त प्र ८८ यथा हि गतिपरिणत प्रभञ्जनी वैजयन्तीना गति-परिणामस्य हेतुकर्तृत्वलोच्यते न तथा धर्मः । स खलु निष्क्रियत्वात् न कदाचिदपि गतिपरिणाममेवापद्यते । कुतोऽस्य सहकारित्वेन गति-परिणामस्य हेतुकर्तृत्वम् । अपि च यथा गतिपूर्वस्थितिपरिणति-परिणतस्तुरगोऽश्ववारस्य स्थितिपरिणामस्य हेतुकर्तृत्वलोच्यते न तथा धर्मः । स खलु निष्क्रियत्वात् उदासीन एवासौ प्रसरो भवतीति । = जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गतिपरिणामका हेतुकर्ता (प्रेरक) दिखाई देता है, उसी प्रकार धर्म नहीं है। वह वास्तवमें निष्क्रिय होनेसे कभी गतिपरिणामकी ही प्राप्त नहीं होता, तो फिर उसे (परके) सहकारीकी भाँति परके गतिपरिणामका हेतुकर्तृत्व कहाँसे होगा ? किन्तु केवल उदासीन ही प्रसारक है। और जिस-प्रकार गतिपूर्वक स्थिति परिणत अश्व सवारके स्थिति परिणामका हेतुकर्ता (प्रेरक) दिखाई देता है उसी प्रकार अधर्म नहीं है। वह तो केवल उदासीन ही प्रसारक है। (तात्पर्य यह कि सभी कारण धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं है। निष्क्रियकारण उदासीन होता है और क्रियावात् प्रेरक होता है)।

५. कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता

१. जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश

मू.पा १/६७ जीवपरिणामहेतु कम्मत्तण पोग्गता परिणमति । ण दु णाण-परिणदो पुण जीवो कम्म समादियदि ॥ = जिनको जीवके परिणाम

कारण है ऐसे रूपादिमान परमाणु कर्मस्वरूपमें परिणमते हैं, परन्तु ज्ञानभावकरि परिणत हुआ जीव कर्मभावपरिणत पृथग्वर्तमानोंको नहीं ग्रहण करता।

स.सा./मू./८० जीवपरिणामहेतु कम्मत्तं पुग्गता परिणमति । पुग्गतात्तम्म-णिमित्तं तदेव जीवो वि परिणमइ । १०० = पृथग्वर्तमान जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणत होते हैं और जीव भी पृथग्वर्तमानके निमित्तसे परिणमन करता है। (स.सा./मू./३१२-३१३), (प.पा./मू. ६०), (न.च वृ/२३), (यो.सा. अ/३/६-१०)।

प.का /मू./१२८-१३० जो खलु नसारत्थो जीवो ततो दु रोदु परिणामा । परिणामादो कम्म कम्मादो होदि अदिह गरी १२८। गतिमधिगम्य देहो देहादो इदियाणि जायंते । तेहिं कु विमयगणं ततो गगो व दोसो वा १२९। जायदि जीवनेव भावो ससारचक्रानम्मि । इदि जिणवरेहि भणियो जणादिणिणया सणिधणो वा १३०। = जो वास्तवमें ससार-स्थित जीव है उससे परिणाम होता है, परिणामसे कर्म और कर्मसे गतिगोमें गमन होता है १३०। गतिप्राप्तरी देह होती है, देहमें इन्द्रियाँ होती हैं, इन्द्रियोंसे विषयग्रहण और विषयग्रहणमें राग अथवा द्वेष होता है १२९। ऐसे भाव ससारचक्रमें जीवको अनादिअनन्त अथवा अनादि सान्त होते रहते हैं, ऐसा जिनदरोने कहा है १३०। (न.च.वृ./१३१-१३३), (यो.सा.अ/४/२६,३१ तथा २/३३), (त.अनु./१६-१६) ; (मा.ध.६/३१)

और भी देखो—प्रकृति बन्ध/१/२ में परिणाम प्रत्यय प्रकृतियोंके लक्षण व भेद।

पं ध ४/४१.१०७१ जीवस्याशुद्धरागादिभावाना कर्मकारणम् । कर्मण-स्तस्य रागादिभाव प्रत्युपकारिवत् १२१। अस्ति सिद्धं ततोऽन्योन्य जीवपुद्गलकर्मणो । निमित्तनैमित्तिको भावो यथा कुम्भ-कुलालयोः १०७१। = परस्पर उपकारकी तरह जीवके अशुद्ध रागादि भावोंका कारण द्रव्यकर्म है और उस द्रव्यकर्मके कारण रागादि भाव है १२१। इसलिए जिन प्रकार कुम्भ और कुम्भारमें निमित्त-नैमित्तिक भाव है उसी प्रकार जीव और पुद्गलसमक कर्ममें परस्पर निमित्तनैमित्तिकभाव है यह सिद्ध होता है १०७१। (प.च/उ/१०६, १३१-१३२, १०६६-१०७०)

२. जीव व कर्मोंकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है

ध ७/२.१.१६/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जमुप्पत्ती अत्थि । ततो कज्जेत्ताणि चैव कम्माणि वि अत्थि ति निच्छिओ कायन्वो । जदि एव तो भ्रमर-मधुवर -कर्मणादि सणिदेहि वि पामक्केहि होद्वक्-मिदि । ण एम दोसो इच्छिज्जमाणादो । = कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं है। इसलिए जितने (पृथिवी, अप्, तेज आदि) कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना चाहिए। प्रश्न—यदि ऐसा है तो भ्रमर, मधुकर—कदम्ब आदिक नामोंवाले भी नाम कर्म होने चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह बात तो इष्ट ही है।

ध १०/४.२.३.१/१३/७ जा सा णोआगमदव्वकम्मवेयणा सा अट्ठविहा । कुरो । अट्ठविहस्स दिस्समाणस्स अण्णाणद सण् । वीरियादिअतराय-वज्जस्स अण्णाणववत्तीदो । ण च कारणभेदेण विणा कज्जभेदो अत्थि, अण्णत्थ तहाणुववभादो । = जो वह नोआगमद्रव्यकर्मवेदना वही है, वह ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय आदिके भेदसे आठ प्रकार की है। क्योंकि ऐसा नहीं माननेपर अज्ञान अदर्शन एव वीर्यादिके अन्तर्गम्य आठप्रकारका कार्य जो दिखाई देता है वह नहीं बन सकता है। यदि कहा जाय कि यह आठ प्रकारका कार्यभेद कारणभेद के बिना भी बन जायेगा, सो ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि अन्यत्र ऐसा पाया नहीं जाता।

क.पा. १/१.१/३७/६४ एदस्स पमाणस्स वड्ढिहाणितरत्तमभावो ण ताव णिक्कारणो, वड्ढिहाणिहि विणा एगस्सवेणावट्ठाणप्पसंगादो ।

ण च एवं तद्वाणुवर्लभादो । तम्हा सकारणाहि ताहि होदव्वं । ज तं हाणि तरतमभावकारणं तमावरणमिदि सिद्धं । = इस ज्ञानप्रमाणका वृद्धि और हानिके द्वारा जो तरतमभाव होता है, वह निष्कारण तो हो नहीं सकता है, क्योंकि ज्ञानप्रमाणमें वृद्धि और हानिसे होनेवाले तरतमभावको निष्कारण मान लेनेपर वृद्धि और हानिरूप कार्यका ही अभाव हो जाता है । और ऐसी स्थितिमें ज्ञानके एकरूपसे रहनेका प्रसंग प्राप्त होता है । परन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि एकरूप ज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती है । इसलिए ये तरतमता सकारण होनी चाहिए । उसमें जो हानि वृद्धिके तरतम भावका कारण है वह आवरण कर्म है ।

क पा ४/३,२२/९२६/१५/६ एगडिदिवंधकालो सव्वेसि जीवाणं समाण-परिणामो किण्ण होदि । ण, अंतरंगकारणभेदेण सरिसत्ताणुववत्तीदो । एगजीवस्स सव्वकालमेगपमाणद्धाएडिदिवंधो किण्ण होदि । ण, अंतरंगकारणेसु दव्वादिसंबंधेण परियत्तमाणस्स एगम्मि चैव अंतरंगकारणे सव्वकालमवट्ठाणाभावादो । = प्रश्न—सब जीवोंके एक स्थितिवन्धका काल समान परिणामवाला क्यों नहीं होता । उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तरंगकारणमें भेद होनेसे उसमें समानता नहीं बन सकती । प्रश्न—एक ही जीवके सर्वदा स्थितिवन्ध एक समान काल-वाला क्यों नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह जीव अन्तरंग कारणोंमें द्रव्यादिके सम्बन्धसे परिवर्तन करता रहता है, अतः उसका एक ही अन्तरंग कारणमें सर्वदा अवस्थान नहीं पाया जाता है ।

क पा ४/१,२२/९४४/२४/६ सो केण जणिदो । अणंताणुबंधोणमुदरण । अणंताणुबंधोणमुदो कुदो जायदे । परिणामपचरण । = प्रश्न—वह (सासादन परिणाम) किस कारणसे उत्पन्न होता है । उत्तर—अनन्तानुबन्धी चतुष्कके उदयसे होता है । प्रश्न—अनन्तानुबन्धी चतुष्कका उदय किस कारणसे होता है । उत्तर—परिणाम विशेषके कारणसे होता है ।

३. जीवकी अवस्थाओंमें कर्ममूल हेतु है

रा वा ५/२४/६/४८८/२१ तदात्मनोऽस्वतन्त्रीकण्णे मूलकारणम् । = वह (कर्म) आत्माको परतन्त्र करनेमें मूलकारण है ।

रा वा १/३६/२३/१६ लोके हरिशाट्ठलवृकभुजगादयो निसर्गत, क्रौर्य-शौर्याहारादिसंप्रतिपत्ती वर्तन्ते इत्युच्यन्ते न चासावाकस्मिकी कर्मनिमित्तत्वात् । = लोकमें भी शेर, भेड़िया, चीता, साँप आदिमें शूरता-क्रूरता आहार आदि परोपदेशके बिना होनेसे यद्यपि नैसर्गिक कहलाते हैं; परन्तु वे आकस्मिक नहीं हैं, क्योंकि कर्मोदयके निमित्तसे उत्पन्न होते हैं ।

दे० विभाव/३/१ (जीवकी रागादिरूप परिणतिमें कर्म ही मूल कारण है) ।

का अ/सु/३१६ ण को वि देदि लच्छी ण को वि जीवस्स कुणदि उवयारं । उवयारं अवयारं कम्मं पि सुहासुह कुणदि । ३१६ । = न तो कोई देवी देवता आदि जीवको लक्ष्मी देता है और न कोई उसका उपकार करता है । शुभाशुभ कर्म ही जीवका उपकार या अपकार करते हैं ।

पं. घ/उ/२०१ स्वावरणस्योच्चैर्मूल हेतुर्यथोदयः । = अपने-अपने ज्ञानके घातमें अपने-अपने आवरणका उदय वास्तवमें मूलकारण है ।

४ कर्मकी बलवत्ताके उदाहरण

स.सा/मू/१६१-१६३ (सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्रके प्रतिबन्धक क्रमसे मिथ्यात्व, अज्ञान व कपाय नामके कर्म हैं ।)

भ आ/मू./१६१० असाताके उदयमे औपधिये भी सामर्थ्यहीन है ।

स सि/१/२०/१०१/२ प्रवल् श्रुतावरणके उदयसे श्रुतज्ञानका अभाव हो जाता है ।

प प्र/मू/१/६६,७८ इस पंगु आत्माको कर्म ही तीनों लोकोंमें भ्रमण कराता है । ६६। कर्म बलवान है, बहुत है, विनाश करनेको अशक्य है, चिकने है, भारी है और वज्रके समान है । ७८।

रा वा १/१५/१३/६१/१५ चक्षुर्दर्शनावरण और वीर्यान्तरायके क्षयोपशम-मे तथा अगोपाग नामकर्मके अवष्टम्भ(बल)से चक्षुर्दर्शनकी शक्ति उत्पन्न होती है ।

रा.वा/५/२४/६/४८८/२१ सुख-दुःखकी उत्पत्तिमें कर्म बलाधान हेतु है ।

आप्त प/११४-११५/२४६-२४७ कर्म जीवको परतन्त्र करनेवाले हैं ।

(रा वा/५/२४/६/४८८/२०) (गो जी/जी प्र/२४४/५०८/२)

ध १/१,१,३३/२३४/३ कर्मोकी विचित्रतासे ही जीव प्रदेशोंके सघटनका विच्छेद व बन्धन होता है ।

ध.१/१,१,३३/२४२/८ नाम कर्मोदयकी वशवर्तितासे इन्द्रियाँ उत्पन्न होती हैं ।

स.सा/आ/१५७-१५८ कर्म मोक्षके हेतुका तिरोधान करनेवाला है ।

स.सा/आ./२,४,३१,३२, क ३ इत्यादि (इन सर्व स्थलोंपर आचार्यने मोहकर्मकी बलवत्ता प्रगट की है)

स.सा/आ./८६ जीवके लिए कर्म संयोग ऐसा ही है जैसा स्फटिकके लिए तमालपत्र ।

त.सा/८/३३ ऊर्ज गमनके अतिरिक्त अन्यत्र गमनरूप क्रिया कर्मके प्रतिघातसे तथा निज प्रयोगसे समझनी चाहिए ।

का अ/मू/२११ कर्मकी कोई ऐसी शक्ति है कि इससे जीवका केवलज्ञान स्वभाव नष्ट हो जाता है ।

द्र.स/टो/१४/४४/१० जीव प्रदेशोंका विस्तार कर्माधीन है, स्वाभाविक नहीं ।

स्या.म./१७/२३८/६ स्व ज्ञानावरणके क्षयोपशमविशेषके वशसे ज्ञानकी निश्चित पदार्थोंमें प्रवृत्ति होती है ।

प.घ/उ/१०५,३२८,६८७,८७४,६२५ जीव विभावमें कर्मकी सामर्थ्य ही कारण है । १०५। आत्माकी शक्तिकी बाधक कर्मकी शक्ति है । ३२८।

मिथ्यात्व कर्म ही सम्यक्त्वका प्रत्यन्तिक (बाधक) है । ६८७। दर्शन-मोहके उपशमादि होनेपर ही सम्यक्त्व होता है और नहीं होनेपर नहीं ही होता है । ८७४। कर्मकी शक्ति अचिन्त्य है । ६२५।

स.सा/३१७/क १६८/पं जयचन्द—जहाँ तक जीवकी निर्बलता है तहाँ तक कर्मका जोर चलता है ।

स.सा/१७२/क ११६/प, जयचन्द—रागादि परिणाम अबुद्धि पूर्वक भी कर्मकी बलवत्तासे होते हैं ।

—दे० विभाव/३/१—(कर्म जीवका पराभव करते हैं)

५. जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं

रा वा/१/१५/१३/६१/१५ इह चक्षुषा चक्षुर्दर्शनावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामावष्टम्भाद् अविभावितविशेषसामर्थ्येन किंचिदेतद्वस्तु इत्यालोचनमनाकारं दर्शनमित्युच्यते बालवत् । = चक्षुर्दर्शनावरण और वीर्यान्तराय इन दो कर्मोंके क्षयोपशममें तथा साथ-साथ अगोपाग नामकर्मके उदयसे होनेवाला सामान्य अवलोकन चक्षुर्दर्शन कहलाता है ।

प.घ/उ/२०१-२०२ सत्य स्वावरणस्योच्चैर्मूल हेतुर्यथोदय । कर्मान्तरो-दयापक्षो नासिद्ध कार्यकृत्या । २०१। अस्ति मत्यादि यज्जानं ज्ञाना-वृत्त्युदयक्षते । तथा वीर्यान्तरायस्य कर्मणोऽनुदयादपि । २०२। = जैसे अपने-अपने घातमें अपने-अपने आवरणका उदय मूलकारण है वैसे ही वह ज्ञानावरण आदि दूसरे कर्मोंके उदयकी अपेक्षा महित कार्य-

पं.का./त ४/८८ स्वतः गमन करनेवाले जीव पुद्गलान्की गतिमें धर्मास्ति-
काय बाह्य सहकारीकारण है। (द्र.म./टी/१७) (और भी दे०
निमित्त)।

४. व्यवहारनयसे निमित्त वस्तुभूत है पर निश्चयने कल्पना मात्र है

श्लो. वा. २/१७/१२/१६६/१ व्यवहारनयसमाश्रये कार्यकारणभावो द्विष्ट
संबन्धः सयोगसमवायादिवत्प्रतीतिमिद्वत्वात् पारमार्थिक एव न
पुन कल्पनारोपितः सर्वथाप्यनवयत्वात् । संग्रहजु नूत्रनयाश्रये तु न
कस्यचित्कश्चित्संबन्धोऽन्यत्र कल्पनामात्रत्वात् इति सर्वमविरुद्धः ।
= व्यवहार नयका आश्रय लेनेपर संयोग व समवाय आदि सम्बन्धोंके
समान दोमें ठहरनेवाला कार्यकारण भाव प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके
कारण वस्तुभूत ही है, कल्पनिक नहीं। (क्योंकि तहाँ व्यवहारनय
भेदग्राही होनेके कारण असद्वृत्त व्यवहार भेदोपचारको ग्रहण करके
संयोग सम्बन्धको सत्य घोषित करता है और सद्वृत्त व्यवहार नय
भेदोपचारको ग्रहण करके समवाय सम्बन्धको स्वीकार करता है)
परन्तु संग्रह नय और अजुमूत्र नयका आश्रय करनेपर कोई भी किन्ही
का किन्हीके साथ सम्बन्ध नहीं है। कोरी कल्पनाएँ हैं। सय अपने-
अपने स्वभावोंमें लीन हैं। यही निश्चय नय कहता है। / मग्रहनय
मात्र अद्वैत एक महा सत् ग्राही होनेके कारण और अजुमूत्रनय मात्र
अन्तिम अग्रान्तर सत्तात्प एकत्वग्राही होनेके कारण, दोनों ही द्विष्ट
नहीं देखते। तब वे कारणकार्यके द्वैतको कैसे अंगीकार कर सकते
हैं। विशेष देखो 'नय')।

५. निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तु स्वतन्त्रता बाधित नहीं होती

रा.वा. ४/१२/४३४/२६ ननु च बाह्यद्रव्यादिनिमित्तवशात् परिणामिनो
परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति विरुध्यत इति, नैष दोषः,
बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात् । न हि गत्यादिपरिणामिनो जीवपुद्गला
गत्याद्युपग्रहे धर्मादीनां प्रेरका । = (धर्मास्तिकाय और अधर्मास्ति-
कायकी यहाँ यह स्वतन्त्रता है कि ये स्वयं गति और स्थितिरूपमें
परिणत जीव और पुद्गलान्की गतिमें स्वयं निमित्त होते हैं।)
प्रश्न—बाह्य द्रव्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध
होते हैं और स्वातन्त्र्य स्वीकार कर लेनेपर यह बात विरोधको प्राप्त
हो जाती है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य द्रव्य
निमित्तमात्र होते हैं। (यहाँ प्रकृतमें) गति आदि रूप परिणमन
करनेवाले जीव व पुद्गल गति आदि उपकार करनेके प्रति धर्म आदि
द्रव्योंके प्रेरक नहीं हैं। गति आदि करानेके लिए उन्हें उकसाते
नहीं हैं।

६. उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन

रा.वा. २/३६/१८/१४७/७ यथा घटादिकार्योपलब्धे परमाण्वनुमान
तथौदारिकादिकार्योपलब्धे, कर्मणानुमानम् "कार्यलिङ्गं हि कारणम्"
(आप्त मी. श्लो ६८) । = जैसे घट आदि कार्योकी उपलब्धि होनेसे
परमाणु रूप उपादान कारणका अनुमान किया जाता है, इसी प्रकार
औदारिक शरीर आदि कार्योकी उपलब्धि होनेसे कर्म रूप उपादान
कारणका अनुमान किया जाता है, क्योंकि कारणका कार्यलिङ्गवाला
वहा गया है।

श्लो. वा. २/१७/६६/२७१/३० निम्नमेकद्रव्यात्मकचित्तविशेषाणामेव-
सत्तान्तत्वं द्रव्यप्रत्यानन्तरैव । = (सर्वथा अनित्य पक्षके पोषक बोध
लोग किन्ही भी अन्वयी कारणसे निरपेक्ष एक सन्ताननामा तत्त्वको
स्वीकार करने जिस किस प्रकार सर्वथा पृथक्-पृथक् कार्योमें कारा-
कार्य भाव घटित करनेका असफल प्रयास करते हैं, पर वह किन्ही

प्रकार भी सिद्ध नहीं होता। हाँ एक द्रव्यके अनेक परिणामोंको एक
सन्तानपना अवश्य सिद्ध है।) तहाँ द्रव्य नामक प्रत्यानन्तिको ही
तिम प्रकार होनेवाले एक सन्तानपनेकी कारणता सिद्ध होती है।
एक द्रव्यके केवल परिणामोंकी एक सन्तान करनेमें उपादान उपादेय-
भाव सिद्ध नहीं होता।

७. उपादानको परतन्त्र कहनेका कारण व प्रयोजन

स.मि. २/१६/१७७/३ लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते ।
अनेनाक्षणां सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततः
पारतन्त्र्यात्स्पर्शनादीनां करणत्वम् । = लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्य
विवक्षा देखी जाती है। जैसे इस जाँवमें मैं अच्छा देखता हूँ, इस
कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ। अतः पारतन्त्र्य विवक्षामें स्पर्शन आदि
इन्द्रियोंका करणपना (साधकत्वमपना) बन जाता है (तात्पर्य यह
कि लोक व्यवहारमें सर्वत्र व्यवहार नयका आश्रय होनेके कारण
उपादानकी परिणतिको निमित्तके आधारपर बताया जाता है।
(विशेष देखो नय/४६) (रा.वा. २/१६/१/१३१/८) ।

म.सा. ता.वृ. १६ भेदविज्ञानरहितं शुद्धबुद्धैकस्वभावमात्मानमपि च
परं स्वस्वरूपाद्रिन्नं करोति रागादिषु योजयतीत्यर्थः । केन, अज्ञान-
भावेनेति । = भेद विज्ञानसे रहित व्यक्ति शुद्ध बुद्ध एक स्वभावी
आत्माको अपने स्वरूपमें भिन्न पर पदार्थ रूप करता है (अर्थात् पर
पदार्थोंके जट्ट विस्मयके प्रवाहमें बहता हुआ) अपनेको रागादिकोंके
साथ युक्त कर लेता है। यह सय उमका अज्ञान है। (ऐसा बनाकर
स्वरूपके प्रति नावधान कराना ही परतन्त्रता बतानेका प्रयोजन है।)

८. निमित्तको प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन

रा.वा. १/११/५७/१५/१४ तत एवोत्पत्त्यनन्तरं निरन्वयविनाशाम्युपगमात्
परस्परसंश्लेषाभावे निमित्तनैमित्तिकव्यवहारोपहवाद् 'प्रविशप्रत्यया
सत्कारा' इत्येवमादि विरुध्यते । = जिस (बौद्ध) मतमें सभी
सत्कार क्षणिक हैं उसके यहाँ ज्ञानादिकी उत्पत्तिके बाद ही तुल्य
नाश हो जानेपर निमित्त नैमित्तिक आदि सम्बन्ध नहीं बनेंगे और
समस्त अनुभव सिद्ध लोकव्यवहारोंका तोष हो जायेगा। अविद्याके
प्रत्ययरूप सन्तान मानना भी विरुद्ध हो जायेगा। (इसी प्रकार सर्वथा
अद्वैत नित्यपक्षवालोंके प्रति भी समझना। इसीलिए निमित्त
नैमित्तिक द्वैतका यथा योग्यरूपमें स्वीकार करना आवश्यक है।)

ध. १२/४.२.८.४/२८१/२ एवंविधव्यवहारो किमदृष्टं करिदे । सुहेण णापा-
वरणीयपच्चयवोहणदृष्टं वज्जपट्टिमैहदुग्गणेण कारणपट्टिमैहदृष्टं च ।
= प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किन लिए किया जाता है। उत्तर—
सुख पूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रत्ययोंका प्रतिबोध करानेके लिए तथा
कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए उपर्युक्त
व्यवहार किया जाता है।

प्र.सा. ता.वृ. १३३-१३४/१८६/११ अयमवार्थः यद्यपि पञ्चद्रव्याणि
जीवस्योपकारं कुर्वन्ति, तथापि तानि दुःखकारणान्येवेति शारदा ।
यदि वाक्ष्यान्तमुत्पादिकारणं तिसृदृष्टानदर्शानोपयोग्यमभाव
परमात्मद्रव्यं तदेव मनसा ध्येयं वचना वक्तव्यं कालेन
तत्त्वाधर्मनृपान् च कर्त्तव्यमिति । = यहाँ यह तात्पर्य है कि यद्यपि
पाँच द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, तथापि वे मग दुःखके कारण हैं,
ऐसा जानकर; जो यह अक्षय जन्यत सुखादिका कारण विदुः ज्ञान-
दर्शन उपयोग स्वभावी परमाणु द्रव्य है, वह ही मनके द्वारा ध्येय
है, तन्त्रके द्वारा वक्तव्य है और तबके द्वारा उनके साधक अनुष्ठान
ही कर्त्तव्य है।

प्र.सा. ता.वृ. १४३/२०३/१७ अत्र यद्यपि -सिद्धगतेः कान्तिरिति-
बहिरङ्गमहकारी भवति मानस्तथापि निश्चयनयेन - चा तु निश्चय-
चतुर्विधागदना सैव तत्रोपादानरक्षणं न च ज्ञानन्देन कारणेन म

हेय इति भावार्थः । = यहाँ यद्यपि सिद्ध गतिमें कालादि लब्धि रूपसे काल द्रव्य बहिरंग सहकारीकारण होता है, तथापि निश्चयनय-से जो चार प्रकारकी आराधना है वही तहाँ उपादान कारण है काल नहीं । इसलिए वह (काल) हेय है, ऐसा भावार्थ है ।

२. कर्म व जीवगत कारणकार्य भाव विषयक

१. जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे

यो सा अ/३/११-१२ आत्मानं कुरुते कर्म यदि कर्म तथा कथम् । चेतनाय फल दत्ते भुङ्क्ते वा चेतनः कथम् । ११। परेण विहितं कर्म परेण यदि भुज्यते । न कोऽपि सुखदुःखेभ्यस्तदानीं सुच्यते कथम् । १२। = यदि कर्म स्वयं ही अपनेको कर्ता हो तो वह आत्माको क्यों फल देता है । वा आत्मा ही क्यों उसके फलको भोगता है । ११। क्योंकि यदि कर्म तो कोई अन्य करेगा और उसका फल कोई अन्य भोगेगा तो कोई भिन्न ही पुरुष क्यों न सुख-दुःखसे मुक्त हो सकेगा । १२।

यो सा, अ/५/२३-२७ विदवाति परो जीवः किञ्चित्कर्म शुभाशुभम् । पर्यायापेक्षया भुङ्क्ते फलं तस्य पुनः परः । २३। य एव कुरुते कर्म किञ्चिज्जीव शुभाशुभम् । स एव भुजते तस्य द्रव्याथपेक्षया फलम् । २४। मनुष्यः कुरुते पुण्यं देवो वेदयते फलम् । आत्मा वा कुरुते पुण्यमात्मा वेदयते फलम् । २५। चेतनः कुरुते भुङ्क्ते भावैरौदयिकैरयम् । न विधत्ते न वा भुङ्क्ते किञ्चित्कर्म तदत्यये । २७। = पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा दूसरा ही पुरुष कर्मको करता है और दूसरा ही उसको भोगता है, जैसे कि मनुष्य द्वारा किया पुण्य देव भोगता है । और द्रव्यार्थिक नयसे जो पुरुष कर्म करता है वही उसके फलको भोगता है, जैसे—मनुष्य भवमें भी जिस आत्माने कर्म किया था देवभवमें भी वही आत्मा उसे भोगता है । २३-२५। जिस समय इस आत्मामें औदयिक भावोका उदय होता होता है उस समय उनके द्वारा यह शुभ अशुभ कर्मोंको करता है और उनके फलको भोगता है । किन्तु औदयिकभाव नष्ट हो जानेपर यह न कोई कर्म करता है और न किसीके फलको भोगता है । २७।

२. कर्म जीवको किस प्रकार फल देते हैं

यो सा/३/१३ जीवस्याच्छादकं कर्म निर्मलस्य मलीमसम् । जायते भास्वरस्यैव शुद्धस्य घनमण्डलम् । १३। = जिस प्रकार ज्वलंत प्रभाके धारक भी सूर्यको मेघ मण्डल ढँक लेता है, उसी प्रकार अतिशय विमल भी आत्माके स्वस्वरूपको मलिन कर्म ढँक देते हैं ।

३. कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु

क. पा. १/१-१/१४२/६०/१ तं च कम्म सहेअं, अण्णहा णिवावाराण पि बधप्पसगादो । कम्मस्स कारणं किं मिच्छत्तासंजमकसाया होति, आहो सम्मत्तसज्जदविरायदादो । = जीवसे सम्बद्ध कर्मको सहेतुको ही मानना चाहिए, अन्यथा निर्व्यापार अर्थात् अयोग्यियोंके भी कर्म-बन्धका प्रसंग प्राप्त हो जायेगा । उस कर्मके कारण मिथ्यात्व असयम और कपाय है, सम्यक्त्व, संयम व वीतरागता नहीं । (आप्त. प/२/५/८)

ध. १२/४.२.८.५.१२/२८५/६ ण, जोगेण विणा णाणावरणीयपयडीए पाद-वभावादसणादो । जेण विणा ज णियमेण णोवलम्भदे तं तस्स कज्ज डयर च कारणमिदि सयलणयाइयाइयअजणप्पसिद्धं । तम्हा पदेस-गवेयणा व पयडिवेयणा वि जोग पच्चएण त्ति सिद्धं ।

ध. १२/४.२.८.५.१३/२८५/६ ययस्मिन् सत्येव भवति नासति तत्तस्य कारणमिति न्यायात् । तम्हा णाणावरणीयवेयणा जोगकसाएहि चैव होदि त्ति सिद्धं । = १ योगके बिना ज्ञानावरणीयकी प्रकृतिवेदनाका प्रादुर्भाव देखा नहीं जाता । जिसके बिना जो नियममें नहीं

पाया जाता है वह उसका कारण व दूसरा कार्य होता है, ऐसा समझ नैयायिक जनोंमें प्रसिद्ध है । इस प्रकार प्रवेशाप्रवेदनाके समान प्रकृतिवेदना भी योग प्रत्ययसे होती है, यह मित्र है । २. जो जिनके होनेपर ही होता है और जिसके नहीं होनेपर नहीं होता है वह उसका कारण होता है, ऐसा न्याय है । उस कारण ज्ञानावरणीय वेदना योग और कपायसे ही होती है, यह मित्र होता है ।

४ वास्तवमें विभाव कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं

पं ध/३/१०७२ अन्तर्दृष्ट्या कपायाणां कर्मणा च परस्परम् । निमित्त-नैमित्तिको भाव रयात्त म्याज्जीवकर्मणो । १०७२। = मूलम तत्त्वदृष्टि-से कपायो व कर्मोंका परस्परमें निमित्त नैमित्तिक भाव है किन्तु जीवद्रव्य तथा कर्मका नहीं ।

५. समकालवर्ती इन दोनोंमें कारणकार्य भाव कैसे हो सकता है ?

घ. ७/२.१.३६/८१/१० वेराभावलद्धीणं एककालमि चैव उप्पज्जामाणीं कथमाहाराहेयभावो, कज्जकारणभावो वा । ण समकालेनुप्पज्जमान-च्छायाकुराणं कज्जकारणभावदंसणादो, घट्टप्पत्तीए वुम्माभावदंसणादो च । = प्रश्न—वेद (कर्म) का प्रभाव और उस प्रभाव सम्बन्धी लब्धि (जीवका शुभ भाव) ये दोनों जन्म एक ही कालमें उत्पन्न होते हैं, तब उनमें आधार-आधेयभाव या कार्य-कारणभाव कैसे बन सकता है । उत्तर—बन सकता है, क्योंकि, समान कालमें उत्पन्न होने वाले छाया और अंकुरमें, क्या दीपक व प्रकाशमें (छद्मदाना) कार्यकारणभाव देखा जाता है ।

६. कर्म व जीवके परस्पर निमित्तनैमित्तिकपनेसे इतरेतराश्रय दोष भी नहीं आ सकता

प्र सा/त प्र/१२१ यो हि नाम संसारनामायमात्मनस्तथाविधः परिणामः स एव द्रव्यकर्मरूपेण हेतुः । अथ तथाविधपरिणामस्यापि को हेतुः । द्रव्यकर्महेतुः तस्य, द्रव्यकर्मसंयुक्तत्वेनैवोपलम्भात् । एवं सतीतरेतराश्रयदोषः । न हि अनादिप्रतिद्वयव्यकर्माभिसंबन्धस्यात्मनः प्राक्तनद्रव्यकर्मणस्तत्र हेतुत्वेनोपादानात् । = 'संसार' नामक जो यह आत्माका तथाविध परिणाम है वही द्रव्यकर्मके चिपकनेका हेतु है । प्रश्न—उस तथाविध परिणामका हेतु कौन है । उत्तर—द्रव्यकर्म उसका हेतु है, क्योंकि द्रव्यकर्मकी संयुक्ततासे ही वह देखा जाता है । प्रश्न—ऐसा होनेसे इतरेतराश्रय दोष आयेगा । उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि अनादि सिद्ध द्रव्यकर्मके साथ सम्बद्ध आत्माका जो पूर्वका द्रव्यकर्म है उसका वहाँ हेतु रूपसे ग्रहण किया गया है (और नवीन-वद्ध कर्मका कार्य रूपसे ग्रहण किया गया है) ।

७ कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है

द्र सं/टी/३७/१५५/१० अत्राह शिष्यः—संसारिणा निरन्तरं कर्मबन्धोऽस्ति, तथैवोदयोऽस्ति, शुद्धात्मभावनाप्रस्तावो नास्ति, कथं मोक्षो भवतीति । तत्र प्रत्युत्तरः । यथा शत्रोः क्षीणावस्था दृष्टा कोऽपि धोमात् पर्यालोचयत्ययं मम हनने प्रस्तावस्ततः पौरुषं कृत्वा शत्रुं हन्ति तथा कर्मणामप्येव रूपावस्था नास्ति । हीयमानस्थित्यनुभागेन कृत्वा यदा लघुत्व क्षीणत्व भवति तदा धोमात् भव्य आगम-भापया निजशुद्धात्माभिमुखपरिणामसंज्ञेन च निर्मलभावनाविशेष-खड्गेन पौरुषं कृत्वा कर्मशत्रुं हन्तीति । यत्पुनरन्तःकोटाकोटी-

प्रमितकर्मस्थितिरूपेण तथैव लतादारुस्थानीयस्थौण च कर्म लघुत्वे जातेऽपि सत्ययं जीव आगमभाषया अथ प्रवृत्तिकरणापूर्वकरणानिवृत्तिकरणमंशमध्यात्मभाषया स्वशुद्धात्माभिमुखपरिणतिरूपां कर्म हननबुद्धिं कापि काले न करिष्यतीति तदभव्यत्वगुणस्यैव लक्षण ज्ञातव्यमिति । = प्रश्न—संसारी जीवोंके निरन्तर कर्मोंका बन्ध व उदय पाया जाता है । अतः उनके शुद्धात्म ध्यानका प्रसंग भी नहीं है । तब मोक्ष कैसे होता है ? उत्तर—जैसे कोई बुद्धिमान शत्रुकी निर्धन अवस्था देखकर 'यह समय शत्रुको मारनेका है' ऐसा विचारकर उद्यम करता है वह अपने शत्रुको मारता है । इसी प्रकार—कर्मोंकी भी सदा एकरूप अवस्था नहीं रहती । स्थिति बन्ध और अनुभाग बन्धकी न्यूनता (काललब्धि) होनेपर जब कर्म लघु व क्षीण होते हैं, उस समय कोई भव्य जीव अवसर विचारकर आगम-कथित पंचलब्धि अथवा अध्यात्म कथित निजशुद्धात्म सम्मुख परिणामों नामक निर्मलभावना विशेषरूप खड्गसे पीरुप करके कर्मशत्रुको नष्ट करता है । और जो उपरोक्त काललब्धि हो जानेपर भी अधःकरण आदि त्रिकरण अथवा आत्म सम्मुख परिणाम रूप बुद्धि किसी भी समय न करेगा तो यह अभव्यत्व गुणका लक्षण जानना चाहिए ।

८. कर्म व जीवके निमित्त-नैमित्तिकपनेमें कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी/१/६६ अत्र वीतरागसदानन्दैकरूपात्सर्वप्रकारोपादेयभूतात्परमात्मनो यद्विन्नं शुभाशुभकर्मद्वयं तद्विधेयमिति भावार्थः । = (यहाँ जो जीवोंको कर्मोंके सामने पशु मताया गया है) उसका भावार्थ ऐसा है कि वीतराग सदा एक आनन्दरूप तथा सर्व प्रकारसे उपादेयभूत जो यह परमात्म तत्त्व है, उसमें भिन्न जो शुभ और अशुभ ये दोनों कर्म हैं, वे हेय हैं ।

कारण ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कारण चतुष्टय—दे० चतुष्टय ।

कारण जीव—दे० जीव/१ ।

कारण परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

कारण परमात्मा—दे० परमात्मा/१ ।

कारण विपर्यय—

कारण विरुद्ध व अविरुद्ध उपलब्धि—दे० हेतु/१ ।

कारण समयसार—दे० समयसार ।

कारित—म.सि./६/८/१२४/५ कारिताभिधान परप्रयोगापेक्षम् ।

= कार्यमें दूसरेके प्रयोगकी अपेक्षा दिखलानेके लिए 'कारित' शब्द रखा है । (रा.वा.६/८/५/१४/६); (चा.सा.८/८/५/५)

कारुण्य—दे० 'करुणा' ।

कार्तिकेय—१. भगवान् वीरके तीर्थमें अनुत्तरोपपादक हुए—दे० अनुत्तरोपपादक; २. राजा क्रोचके उपसर्ग द्वारा स्वर्ग निधारे थे । समय—अनुमानतः ई. श. १६०० प्रारम्भ । (वा.अ./प्र. ६६।A. N. pp.) । ३. कार्तिकेयानुप्रेक्षाके कर्ता स्वामीकुमाररा दूसरा नाम था । दे० स्वामीकुमार ।

कार्तिकेयानुप्रेक्षा—आ० कुमार कार्तिकेय (ई. ६००८) द्वारा रचित वैराग्य भावनाओंका प्रतिपादक शास्त्र गाथा मूल ग्रन्थ । एममें ४६१ गाथाएँ हैं । एमपर आ० शुभचन्द्र (ई. १२१६-१२३६) ने संस्कृतमें टीका लिखी है । तथा पं० जयचन्द्र घाबड़ा (ई. १८०६) ने भाषा टीका लिखी है ।

कर्मण—जीवके प्रदेशोंके साथ बन्धे जड़ कर्मोंके मूलम पृथगन स्क्न्धके संग्रहका नाम कर्मण शरीर है । बाह्यी स्थूल शरीरकी मृत्यु हो जानेपर भी इसकी मृत्यु नहीं होती । विग्रहणतिमें जीवोंके मात्र कर्मण शरीरका सञ्चाय होनेके कारण कर्मण जाययोग माना जाता है, और उस अवस्थामें नोर्कर्मवर्णनाओंका ग्रहण न होनेके कारण व अनाहारक रहता है ।

१. कर्मण शरीर निर्देश

१. कर्मण शरीरका लक्षण

प.खं. १४/५.६/सू. २४१/३२८ सन्नकम्माणं पुरुषगुण्णद्वयं सुहृदुल्लाण बीजमिदं कम्मद्वयं । २४१। = सन्न कर्मोंका प्ररोहण अर्थात् जाधान, उत्पादक और सुख-दुःखका बीज है इसलिये कर्मण शरीर है ।

स.सि./२/३६/१६१/६ कर्मणा कार्यं कर्मणम् । सर्वेषां कर्मनिमित्तत्वेऽपि रुद्धिवशाद्विशिष्टविषये वृत्तिरवमेया । = कर्मोंका कार्य कर्मण शरीर है । यद्यपि सर्व शरीर कर्मके निमित्तसे होते हैं तो भी रुद्धिमें विशिष्ट शरीरको कर्मण शरीर कहा है । (रा.वा./२/२६/३/१३७/६), (रा.वा./२/३६/६/१४६/१३); (रा.वा./२/२६/८/१४३/१८)

घ. १/१.१.५७/१६६/२६५ कम्मव च कम्म-भव कम्मद्वय तेज... । १६६। = ज्ञानावरणादि जाठ प्रकारके ही कर्म स्क्न्धको कर्मण शरीर कहते हैं, अथवा जो कर्मण शरीर नामककर्मके उदयसे उत्पन्न होता है उसे कर्मण शरीर कहते हैं । (घ. १/१.१.५७/२६५/१); (गो. जी. सू./२/२१)

घ. १४/५.६.२४१/३२८/११ कर्मणि प्ररोहन्ति जन्मिन्निति प्ररोहणं कर्मणशरीरम् । सकलकर्मधारं तत एव सुख-दुःखानां तद्विज-मपि एतेन नामकर्मणियवस्य कर्मणशरीरस्य प्ररूपणा कृता । मान्प्रतमष्टकर्मकनापस्य कर्मणशरीरस्य लक्षणप्रतिपादकत्वेन (सूत्र-मिदं व्याख्यायते) । तथा—भविष्यत्कर्मकर्मणां प्ररोहणमुत्पादक त्रिकालगोचरा शेषसुख-दुःखानां बीजं चेति अष्टकर्मकलाप कर्मण-शरीरम् । कर्मणि भवं वा कर्मण कर्मव वा कर्मणमिति कर्मण-शब्दव्युत्पत्तेः । = कर्म इसमें उगते हैं इसलिये कर्मण शरीर प्ररोहण कहलाता है—सर्वकर्मोंका आधार है—सुखों और दुःखोंका बीज भी है इसके द्वारा नामकर्मके अवयव रूप कर्मण शरीरकी प्ररूपणा की है । उन आठों कर्मोंके कलाप रूप कर्मण शरीरके लक्षणके प्रति-पादकपनेकी अपेक्षा इस सूत्रका व्याख्यान करते हैं । यथा—आगामी सर्व कर्मोंका प्ररोहण, उत्पादक और त्रिकाल विषयक समस्त सुख-दुःखका बीज है, इसलिये आठों कर्मोंका समुदाय कर्मणशरीर है, क्योंकि कर्ममें हुआ इसलिये कर्मण है, अथवा कर्म ही कर्मण है, इस प्रकार यह कर्मण शब्दकी व्युत्पत्ति है ।

२. कर्मण शरीरके अस्तित्व सम्बन्धी शंका समाधान

रा.वा./२/३६/१०-१४/१४६/१६ सर्वेषां कर्मणत्वं प्रसङ्गं इति चेत्... औदारिकशरीरनामादीनि हि प्रतिनियतानि कर्मणि स्थिति तदुद्यम-भेदाद्भेदो भवति । तद्वृत्तत्वेऽप्यन्यत्तदर्थनामं घटादिवत्... जतः कार्यकारणभेदात् सर्वेषां कर्मणत्वं नम् । नार्थोऽप्यौदारिकशरीरनामैकसिक्वोपचयेनावस्थानमिति नानात्वं नियम् । कर्मणत्वं निमित्त-साभावादिति चेत्—तत्र, नि कारणं । तन्मय निमित्तनिमित्त-भावात् प्रदीयत् । मिथ्यादर्शनादिनिमित्ततायाः । = प्रश्न—(कर्मोंका समुदाय कर्मण शरीर है) ऐसा लक्षण कर्ममें औदारिक-वादि सब ही शरीरोंको कर्मणत्वंपनेका प्रसंग जा जायेगा । उत्तर—औदारिकवादि शरीर प्रतिनियत नामकर्मके उदयसे होते हैं, तन्मय औदारिकवादि शरीर कर्मवत् है, तत्त निमित्तसे उत्पन्न होनेवाले घट, घटी आदिकी भाँति फिर भी उन्हें मृत्त, लोह, लकड़ और निमित्त आदिकी दृष्टिमें भिन्नता है ।—तत्र कर्मकी अस्तित्व भी

कर्मण और औदारिकादि भिन्न है ।...कर्मण शरीरपर ही औदारिकादि शरीरोंके योग्य परमाणु जिन्हें विससोपचय कहते हैं। आकर जमा होते हैं, इस दृष्टिसे भी कर्मण और औदारिकादि भिन्न है । प्रश्न—निर्निमित्त होनेसे कर्मण शरीर असत् है । उत्तर—ऐसा नहीं है । जिस प्रकार दीपक स्वपरप्रकाश है, उसी तरह कर्मणशरीर औदारिकादिका भी निमित्त है, और अपने उत्तर कर्मणका भी । फिर मिथ्यादर्शन आदि कर्मण शरीरके निमित्त है ।

३. नोकर्मोंके ग्रहणके अभावमें भी इसे कायपना कैसे प्राप्त है

ध.१/१.१.४/१३८/३ कर्मणशरीरस्थाना जीवाना पृथिव्यादिकर्मभिधित-नोकर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्द्रव्यपदेशस्य न्याय्यत्वात् । = प्रश्न—कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा सचित्त हुए नोकर्म पुद्गलका अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायेगा । उत्तर—ऐसा नहीं समझना चाहिए, क्योंकि नोकर्म रूप पुद्गलोंके सचयका कारण पृथिवी आदि कर्म सहकृत औदारिकादि नामकर्मका सत्त्व कर्मणकाययोग-रूप अवस्थामें भी पाया जाता है, इसलिए उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है ।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँचों शरीरोंमें सूक्ष्मता तथा उनका स्वामित्व—दे० शरीर/१
२. कर्मण शरीर मूल है —दे० मूल/३
३. कर्मण शरीरका स्वामित्व, अनादि बन्धन बद्धत्व व निरूप-भोगत्व —दे० तेज/१
४. कर्मण शरीरकी संघातन परिशातन कृति —दे० ध.६/३५५-४११
५. कर्मण शरीर नामकर्मका बन्ध उदय सत्त्व —दे० वह वह नाम

२. कर्मण योग निर्देश

१. कर्मण काययोगका लक्षण

० सं/प्रा/१/६६ कम्मव य कम्मइय कम्मभवं तेण जो दु संजोगो । कम्मइयकायजोगो एय-विय-तियगेष्ठ-समएण । ६६ । = कर्मोंके समूह-को अथवा कर्मण शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले कायको कर्मणकाय कहते हैं, और उसके द्वारा होनेवाले योगको कर्मणकाय-योग कहते हैं । यह योग विग्रहगतिमें अथवा केवलिसमुद्घातमें, एक दो अथवा तीन समय तक होता है । ६६ । (ध.१/१.१.५/१६६/२६५) (गो जी/मू/२४१) (प स/स/१/१७८)

ध १/१.१.५/२६५/२ तेन योग' कर्मणकाययोग' । केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योग इति यावत् । = उस (कर्मण) शरीरके निमित्तसे जो योग होता है, उसे कर्मण काययोग कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर वर्णणाओं के बिना केवल एक कर्म से उत्पन्न हुए वीर्यके निमित्तसे आत्मप्रदेश परिस्पन्द रूप जो प्रयत्न होता है उसे कर्मण काययोग कहते हैं ।

गो जी.जी/२४१/५०४/१ कर्माकर्षशक्तिसंगतप्रदेशपरिस्पन्दरूपो योग स कर्मणकाययोग इत्युच्यते । कर्मणकाययोग एकद्वित्रिसमय-विशिष्टविग्रहगतिकालेषु केवलिसमुद्घातसवन्धिप्रतरद्वयलोकपूरणे समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले नास्तीति विभाग तुशब्देन सूच्यते । = तोहि (कर्मण शरीर) कर्मण स्कथसहित वर्तमान जो सप्रयोगः

कहिये आत्माके कर्म ग्रहण शक्ति धरै प्रदेशनिका चंचलपना सो कर्मणकाययोग है, सो विग्रहगति विषे एक, दो, अथवा तीन समय काल मात्र हो रे, अर केवल समुद्घातविषे प्रतरद्विक अर लोकपूरण इन तीन समयनि विषे हो रे, और समय विषे कर्मणयोग न हो रे ।

२. कर्मण काययोगका स्वामित्व

प खं १/१.१/सू० ६०,६५/२६८,३०७ कम्मइयकायजोगो विग्रहगई समा-वण्णाण केवलीण वा समुद्घाद-गदाण' । ६० । कम्मइयकायजोगो एददिय-प्पहुडि जाव मज्जोगिकेवलि ति । ६४ । = विग्रहगतिको प्राप्त चारो गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्घातको प्राप्त केवली जिनके कर्मणकाययोग होता है । ६० । कर्मण काययोग ऐकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है । (ग.वा./१/८/१४/३६/२४) (त.सा/२/६७)

त मू./२/२५/ विग्रहगती कर्मयोग. २५॥ विग्रहगतिमें कर्मयोग (कर्मण-योग) होता है । २५ ।

ध.४/विशेषार्थ/१.३.२/३०/१७ आनुपूर्वी नामकर्मका उदय कर्मणकाय-योगवाली विग्रहगतिमें होता है । ऋजुगतिमें तो कर्मण काययोग न होकर औदारिकमिश्र व वैक्रियकमिश्र काययोग हो होता है ।

३. विग्रहगतिमें कर्मण ही योग क्यों

गो क/जी.प्र./३१८/४१/१३ ननु अनादिसंसारे विग्रहाविग्रहगत्योर्मिथ्या-दृष्ट्यादिसंयोगान्तगुणस्थानेषु कर्मणस्य निरन्तरोदये नति 'विग्रहगती कर्मयोग' इति सूत्रारम्भ कथं । मिद्धे सत्यारम्भमाणो विधिनिय-मायेति विग्रहगती कर्मयोग एव नान्यो योग इत्यवाधरणार्थः । = प्रश्न—जो अनादि संसारविषे विग्रहगति अविग्रहगति विषे मिथ्यादृष्टि आदि मयोग पर्यन्त सर्व गुणस्थान विषे कर्मणकाय निरन्तर उदय है, 'विग्रहगती कर्मयोग' ऐसे सूत्र विषे कर्मणयोग कैसे कहया । उत्तर—'सिद्धे सत्यारम्भो नियमाय' मिद्धे होते भी बहुरि आरम्भ सो नियमके अर्थ है तर्त इहो ऐसा नियम है जो विग्रहगतिविषे कर्मण योग ही है और योग नहीं ।

४. कर्मण योग अपर्याप्तकोंमें ही क्यों

ध.१/१.१.६४/३३४/३ अथ स्याद्विग्रहगतो कर्मणशरीराणा न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तिनां ण्णां निष्पत्तेरभावात् । न अपर्याप्तिस्ते आरम्भात्प्रभृति आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्तिव्यपदेशात् । न चानारम्भकस्य स व्यपदेश अतिप्रसङ्गात् । ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं वक्तव्यमिति नैप दोषः; तेषामपर्याप्तिष्वन्तर्भावात् । नातिप्रसङ्गोऽपि ।...ततोऽशेष-ससारिणामवस्थाद्वयमेव नापरमिति स्थितम् । = प्रश्न—विग्रहगतिमें कर्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है । किन्तु वहाँपर कर्मण शरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पायी जाती है, क्योंकि विग्रहगतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी निष्पत्ति नहीं होती है । 'उसी प्रकार विग्रहगतिमें वे अपर्याप्ति भी नहीं हो सकते हैं; क्योंकि पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी गयी है । परन्तु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे विग्रहगति सम्बन्धी एक दो और तीन समयवर्ती जीवोंको अपर्याप्ति संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर अतिप्रसंग दोष आता है । इसलिए यहाँपर पर्याप्ति और अपर्याप्तिसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था ही होनी चाहिए । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ऐसे जीवोंका अपर्याप्तिमें ही अन्तर्भाव किया गया है । और ऐसा मान लेनेपर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है अतः सम्पूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाएँ ही होती हैं । इनसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था नहीं होती है ।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. कार्मण काययोगमें कार्यका लक्षण कैसे घटित हो
—दे० काय/१
२. कार्मण काययोगमें चक्षु व अवधि दर्शन प्रयोग नहीं होता ।
—दे० दर्शन/७
३. कार्मण काययोगी अनाहारक क्यों । —दे० आहारक/१
४. कार्मण काययोगमें कर्मोंका दन्ध उदय सत्त्व ।
—दे० वह वह नाम
५. मार्गणा प्रकल्पमें भाव मार्गणा-इष्ट है । तहों आयुके अनुसार व्यय होता है । —दे० मार्गणा
६. कार्मण काययोग सम्बन्धी गुणस्थान, जीव समास, मार्गणा-स्थानादि २० प्ररूपणाएँ । —दे० सत्त्व
७. कार्मण काययोग विषयक सत्त्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अलङ्कारप्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम

कार्मण काल—दे० काल/१ ।

कार्मण वर्गणा—दे० वर्गणा ।

कार्य—१ कर्मके अर्थमें कार्य दे०—कर्म/२ कारण कार्य भावका विस्तार—दे० कारण ।

कार्य अविरोद्ध हेतु—दे० हेतु ।

कार्य ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कार्य चतुष्टय—दे० 'चतुष्टय' ।

कार्य जीव—दे० जीव ।

कार्य परमाणु—दे० परमाणु ।

कार्य परमात्मा—दे० 'परमात्मा' ।

कार्य विरोद्ध हेतु—दे० हेतु ।

कार्य समयसार—दे० 'समयसार' ।

कार्यसमा जाति—

न्या सू/मू. व टी/१/३७/३०४ प्रयत्नकार्यानिक्त्वात्कार्यसम ॥३७॥
प्रयत्नानन्तरीयकत्वादित्य शब्द इति यस्य प्रयत्नानन्तरमात्मलाभ-
स्तत्त्व खल्वभूत्वा भवति यथा घटादिकार्यमनित्यमिति च भूत्वा न
भवतीत्येतद्विज्ञायते । एवमवस्थिते प्रयत्नकार्यानिक्त्वादिति प्रतिषेध
उच्यते । = प्रयत्नके आनन्तरीयकत्व (प्रयत्नसे उत्पन्न होनेवाला)
शब्द अनित्य है जिसके अनन्तर स्वस्वका लाभ है, वह न होकर
होता है, जैसे घटादि कार्य अनित्य है, और जो होकर नहीं होता है,
ऐसी अवस्था रहते 'प्रयत्नकार्यानिक्त्वात्' यह प्रतिषेध कहा जाता है ।
(श्लो वा ४/न्या ४४६/५४२/५) ।

काल—१. असुरकुमार नामा व्यन्तरजातीय देवोंका एक भेद—दे०
असुर । २ पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० 'पिशाच' ।
३. उत्तर कालोद समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ । ४ एक
ग्रह—दे० ग्रह । ५ पंचम नारद विशेष परिचय—दे० शनाकापुरुष/६ ।
६. चक्रवर्तीकी नवनिधियोंमेंसे एक—दे० शलाका पुरुष/२ ।

काल—यद्यपि लोकमें घण्टा, दिन, वर्ष आदिको ही काल कहनेका
व्यवहार प्रचलित है, पर यह तो व्यवहार काल है वस्तुभूत नहीं है ।
परमाणु अथवा सूर्य आदिकी गतिके कारण या किसी भी द्रव्यकी
भूत, वर्तमान, भावी पर्यायोंके कारण अपनी कल्पनाओंमें आरोपित

किया जाता है । वस्तुभूत काल तो वह सूक्ष्म द्रव्य है, जिसके निमित्त-
से ये सर्व द्रव्य गमन अथवा परिणमन कर रहे हैं । यदि वह न हो तो
इनका परिणमन भी न हो, और उपरोक्त प्रकार आरोपित कालका
व्यवहार भी न हो । यद्यपि वर्तमान व्यवहारमें सैकण्डसे वर्ष अथवा
शताब्दी तक ही कालका व्यवहार प्रचलित है । परन्तु आगममें उसकी
जघन्य सीमा 'समय' है और उत्कृष्ट सीमा युग है । समयसे छोटा
काल सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पर्याय भी एक समयसे जल्दी नहीं
बदलती । एक युगमें उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी ये दो कल्प होते हैं,
और एक कल्पमें दुखसे दुःखकी वृद्धि अथवा सुखसे दुःखकी ओर
हानि रूप दुपमा सुपमा आदि छ' छ' काल कल्पित किये गये हैं ।
इन कालों या कल्पोंका प्रमाण कोडाकोडी सागरोंमें मापा जाता है ।

१.	काल सामान्य निर्देश
१	काल सामान्यका लक्षण ।
२	निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद ।
३	दीक्षा-शिखादि कालकी अपेक्षा भेद ।
४	निक्षेपोंकी अपेक्षा कालके भेद
५	स्वपर कालके लक्षण ।
*	स्वपर कालकी अपेक्षा वस्तुमें विधि निषेध —दे० सप्तभंगी/५
६	दीक्षा-शिखादि कालोंके लक्षण ।
७	ग्रहण व वासनादि कालोंके लक्षण ।
८	स्थितिवन्धापसरण काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।
९	स्थितिकाण्डकोत्तरण काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।
१०	अवहार कालका लक्षण ।
११	निक्षेप रूप कालों के लक्षण ।
१२	सम्यग्ज्ञानका काल नाम अंग ।
१३	पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल सज्ञा कैसे सम्भव है ।
१४	दीक्षा-शिखादि कालोंमें से सर्व ही एक जीवको हों ऐसा नियम नहीं ।
*	कालकी अपेक्षा द्रव्यमें भेदाभेद —दे० सप्तभंगी/५
**	आवाधाकाल —दे० 'आवाधा'
२.	निश्चय काल निर्देश व उसकी सिद्धि
१	निश्चय कालका लक्षण ।
२	काल द्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है ।
३	काल द्रव्य गतिमें भी सहकारी है ।
४	काल द्रव्यके १५ सामान्य-विशेष स्वभाव ।
५	काल द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य है ।
*	कालद्रव्य व अनस्तिकायपना —दे० 'अस्तिकाय'
६	काल द्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक् पृथक् अवस्थित है ।
७	काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये ।
८	समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं ।

६	समयादिका उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन।
१०	परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्मादि द्रव्य निमित्त है, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन।
११	सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन।
१२	काल द्रव्य न मानें तो क्या दोष है।
१३	अलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या ?
१४	स्वयंकाल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या ?
१५	काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए।
*	काल द्रव्य क्रियावान् नहीं है। —दे० द्रव्य/३।
१६	कालद्रव्य क्रियावान् क्यों नहीं ?
१७	कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं ?
१८	कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन।
*	काल द्रव्यका उदासीन कारणपना। —दे० कारण/III/२।
३.	समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान—
१	समयादिकी अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश।
*	समय निमित्पादि काल प्रमाणोंकी सारणी —दे० गणित/I/१।
२	समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त।
३	परमाणुकी तीव्र गतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता।
४	व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है।
५	देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है।
६	जब सब द्रव्योंका परिणमन काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें ही इसका व्यवहार क्यों ?
७	भूत वर्तमान व भविष्यत् कालका प्रमाण।
*	अर्ध पुद्गल परावर्तन कालकी अनन्तता। —दे० अनन्त/२।
*	वर्तमान कालका प्रमाण —दे० वर्तमान।
६	निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर।
*	भवस्थिति व कायस्थितिमें अन्तर —दे० स्थिति/२।
४.	उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश
१	कल्प काल निर्देश।
२	कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद।
३	दोनोंके सुपमादि छह-छह भेद।
४	उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण।

५	सुपमा दुपमा सामान्यका लक्षण।
६	अवसर्पिणी कालके पट् भेदोंका स्वरूप।
७	उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण।
८	उत्सर्पिणी कालके पट् भेदोंका स्वरूप।
६	छह कालोंका पृथक् पृथक् प्रमाण।
१०	अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रममे जीवोंकी वृद्धि होती है।
११	उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृत्तोंकी क्रमिक वृद्धि।
१२	युगका प्रारम्भ व उसका क्रम।
*	कृतयुग या कर्मभूमिका प्रारम्भ —दे० भूमि/१।
१३	हृष्टावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ।
१४	ये उत्सर्पिणी आदि पट्काल भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं।
१५	मध्यलोकमें सुपमादुपमा आदि काल विभाग।
१६	छहों कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन।
१७	चतुर्थ कालकी कुछ विशेषताएँ।
१८	पंचम कालकी कुछ विशेषताएँ।
*	पंचम कालमें भी ध्यान व मोक्षमार्ग —दे० धर्मध्यान/१।
१६	पट्कालोंमें आयु आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी।
५.	कालानुयोगद्वारा तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम
१	कालानुयोगद्वाराका लक्षण।
२	काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर।
३	कालप्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम।
४	ओष प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम।
५	ओष प्ररूपणा में नाना जीवोंकी जघन्य काल प्राप्ति विधि।
६	ओष प्ररूपणामें नाना जीवोंकी जघन्य काल प्राप्ति विधि।
७	ओष प्ररूपणामें एक जीवकी जघन्य काल प्राप्ति विधि।
*	युगस्थानों विशेष सम्बन्धी नियम। —दे० सम्यक्त्व व संयम मार्गणा।
८	देवगतिमें मिथ्यात्वके उत्कृष्टकाल सम्बन्धी नियम।
६	इन्द्रिय मार्गणामें उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि।
१०	कायमार्गणामें त्रसोंका उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि।
११	योगमार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्य काल प्राप्ति विधि।
१२	योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि।

१३	वेदमार्गणामें स्त्रोवेदियोंका उत्कृष्ट अमण काल प्राप्ति विधि ।
१४	वेदमार्गणामें पुरुषवेदियोंका उत्कृष्ट अमण काल प्राप्ति विधि ।
१५	कषाय मार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्य काल प्राप्ति विधि ।
*	मति, श्रुत, ज्ञानका उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि —दे० वेदक सम्यक्त्ववत् ।
६१	लेश्या मार्गणामें एक जीवापेक्षा एक समय जघन्य काल प्राप्ति विधि ।
१७	लेश्या मार्गणामें एक जीवापेक्षा अन्तर्मुहूर्त जघन्य काल प्राप्ति विधि ।
१८	लेश्या परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम ।
१९	वेदक सम्यक्त्वकां ६६ सागर उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि ।
*	सासादनके काल सम्बन्धी —दे० सासादन ।
६.	कालानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ
१	सारणीमें प्रयुक्त सकेतोंका परिचय ।
२	जीवोंकी काल विषयक ओष प्ररूपणा ।
३	जीवोंके अवस्थान काल विषयक सामान्य व विशेष आदेश प्ररूपणा ।
४	सम्यक्प्रकृति व सम्यग्मिथ्यात्वकी सत्त्व काल प्ररूपणा
५	पाँच शरीरवद्ध निपेक्षोंका सत्ताकाल ।
६	पाँच शरीरोंकी संघातन परिशानन कृति ।
७	योग स्थानोंका अवस्थान काल ।
८	अष्टकर्मके चतुर्वन्ध सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा ।
९	„ „ उदीरणा सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा
१०	„ „ उदय „ „ „
११	„ „ अप्रशस्तोपशमना „ „
१२	„ „ संक्रमण „ „ „
१३	„ „ स्वामित्व (सत्त्व) „ „
१४	मोहनीयके चतुर्विषयक ओष आदेश प्ररूपणा ।

१. काल-सामान्य निर्देश

१. काल सामान्यका लक्षण (पर्याय)

घ ४/१.५.१/३२२/६ अण्यविहो परिणामेहितो पुषभूतकालाभावा परिणामाण च अणतिओवलभा । = परिणामोंसे पृथक् भूतकालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाते हैं ।

घ ६/४.१.२/२७/११ तीदाणागयपजायाण० कालत्तब्धुवगमादो । = अतीत व अनागत पर्यायोंको काल स्वीकार किया गया है ।

घ. ५/५/२७७ तदुदाहरण सम्प्रति परिणमनं सत्तयावधार्यन्त । अस्ति विवक्षितत्वादिह नास्त्यशस्याविवक्षया तदिह । २७७ = सत् सामान्य

रूप परिणमनकी विवक्षासे काल, सामान्य काल कहलाता है । तथा सत्के विवक्षित द्रव्य गुण वा पर्याय रूप अशोके परिणमनकी अपेक्षासे जब कालकी विवक्षा होती है वह विशेष काल है ।

२. निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद

स.सि./५/२२/२६३/२ कालो हि द्विविधः परमार्थकालो व्यवहारकालश्च ।
= काल दो प्रकारका है—परमार्थकाल और व्यवहारकाल । (स.सि./१/८/२६/७) ; (स सि /४/१४/२४६/४) , (रा.वा /४/१४/२/२२३/१) ; (रा वा /५/२२/२४/४८२/१)

ति प /४/२७६ कालस्स दो वियप्पा मुक्खामुक्खा हुवंति एदेसुं । मुक्खाधारवलेण अमुक्खकालो प्रयट्ठेदि । = कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमें से मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ।

३. दीक्षा-शिक्षा आदि कालकी अपेक्षा भेद

गो.क /पू/५/८३ विग्गहकम्मसरीरे सरीरमिस्से सरीरपज्जत्ते । आणावचिपज्जत्ते कमेण पचोदये काला ५/८३ । = ते नामकर्मके उदय स्थान जिस-जिस काल विषे उदय योग्य है तहाँ ही हाँड ताते नियत-काल है । ते काल विग्रहगति, वा कर्मण शरीरविषे, मिश्रशरीरविषे, शरीर पर्याप्ति विषे, आनपान पर्याप्ति विषे, भाषा-पर्याप्ति विषे अनुक्रमते पाँच जानने ।

गो क /पू/६/१५ (इस गाथामें) वेदकाल व उपशमकाल ऐसे दो कालोंका निर्देश है ।

पं.का /ता.वृ/१/७३/२५३/११ दीक्षाशिक्षागणपोषणात्मसंस्कारसल्लेखनोत्तमार्थभेदेन पट् काला भवन्ति । = दीक्षाकाल, शिक्षाकाल, गणपोषण काल, आत्मसंस्कारकाल, सल्लेखनाकाल और उत्तमार्थकालके भेदसे कालके छह भेद हैं ।

गो जी /जी प्र /२६६/५८२/२ तस्सिथिते सोपक्रमकाल अनुपक्रमकालश्चेति द्वौ भङ्गौ भवतः । = उनकी स्थिति (काल) के दोय भाग हैं—एक सोपक्रमकाल, एक अनुपक्रमकाल ।

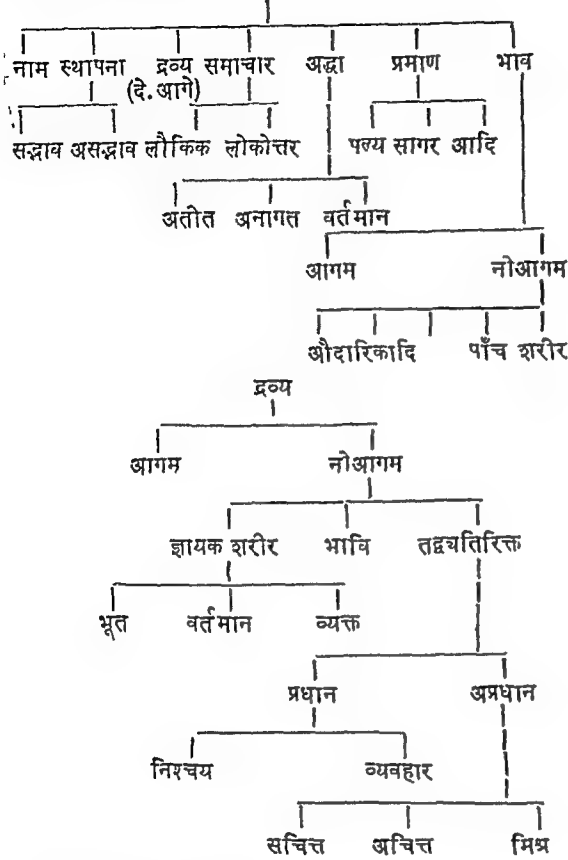
४. निक्षेपोंकी अपेक्षा कालके भेद

घ. ४/१.५.१/५/पं णामकालो ठवणकालो दव्वकालो भावकालो चेदि-कालो चउव्विहो (३१३/११) सा दुविहा, सम्भावासम्भावभेदेण ।... दव्वकालो दुविहो, आगमदो णोआगमदो य । णोआगमदो दव्वकालो जाणुगसरीर-भवियतव्वदिरिक्तभेदेण ति विहो । तत्थ जाणुगसरीर-णोआगमदव्वकालो भविय-वट्टमाण-समुज्झादभेदेण ति विहो । (३१४/१) । भावकालो दुविहो, आगम-णोआगमभेदा । = नामकाल, स्थापनाकाल, द्रव्यकाल और भावकाल इस प्रकारसे काल चार प्रकारका है (३१३/११) । स्थापना, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारकी है । आगम और नोआगमके भेदसे द्रव्यकाल दो प्रकारका है । ज्ञायकशरीर, भव्य और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगम द्रव्यकाल तीन प्रकारका है, उनमें ज्ञायकशरीर नोआगम द्रव्यकाल भावी, वर्तमान और व्यक्तके भेदसे तीन प्रकारका है (३१४/१) । आगम और नोआगमके भेदसे भावकाल दो प्रकारका है ।

घ. ४/१.५.१/३२२/४ सामण्णेय एयविहो । तीदो अणागदो वट्टमाणो ति ति विहो । अथवा गुणद्विदिकालो भवद्विदिकालो कम्मद्विदिकालो कायद्विदिकालो उववादकालो भवद्विदिकालो ति छविहो । अथवा अण्यविहो परिणामेहितो पुषभूतकालाभावा, परिणामाण च अणतिओवलभा । = सामान्यसे एक प्रकारका काल होता है । अतीतानागत वर्तमानकी अपेक्षा तीन प्रकारका होता है । अथवा गुणस्थितिकाल, भवस्थितिकाल, कर्मस्थितिकाल, कायस्थितिकाल, उपपादकाल और

भावस्थितिकाल, इस प्रकार कालके छह भेद है। अथवा काल अनेक प्रकारका है, क्योंकि परिणामोसे पृथग्भूत कालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाये।

घ. ११/४, २, ६, १/६५-७७/४ काल



५. स्वपर कालके लक्षण

प्र सा/ता वृ./११५/१६१/१३ वर्तमानशुद्धपर्यायरूपपरिणतो वर्तमान-समय. कालो भण्यते। = वर्तमान शुद्ध पर्यायसे परिणत आत्मद्रव्यकी वर्तमान पर्याय उसका स्वकाल कहलाता है।

पं घ/५/२७४, ४७१ कालो वर्तनमिति वा परिणमनवस्तुन. स्वभावेन।
• १२७४। काल समयो यदि वा तद्वेशे वर्तनाकृतिश्चाथि। १४७१।
= वर्तनाको अथवा वस्तुके प्रतिसमय होनेवाले स्वाभाविक परिणमन-को काल कहते हैं। • १२७४। काल नाम समयका है अथवा परमार्थसे द्रव्यके देशमें वर्तनाके आकारका नाम भी काल है। १४७१।

रा वा/हि/१/६/४६ गर्भसे लेकर मरण पर्यन्त (पर्याय) याका काल है।
रा वा/हि/१/७/६७२ निश्चयकालकरि वर्तया जो क्रियारूप तथा उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप परिणाम (पर्याय) सो निश्चयकाल निमित्त ससार (पर्याय) है।

रा. वा/हि/१/७/६७२ अतीत अनागत वर्तमानरूप भ्रमण सो (जीव) का व्यवहार काल (परकाल) निमित्त ससार है।

६. दीक्षा शिक्षादि कालोंके लक्षण

१. दीक्षादि कालोंके अध्यात्म अपेक्षा लक्षण

प. का/ता वृ./१७३/११ यदा कोऽप्यसन्नभ्रव्यो भेदाभेदरत्नत्रयात्मक-माचार्य प्राप्यात्मारोधानार्थं ब्राह्मण्यन्तरपरिग्रहपरित्यागं कृत्वा जिन-दीक्षा गृह्णाति स दीक्षाकाल, दीक्षानन्तरं निश्चयव्यवहाररत्नत्रयस्य परमात्मतत्त्वस्य च परिज्ञानार्थं तत्प्रतिपादकाध्यात्मशास्त्रेषु यदा

शिक्षां गृह्णाति स शिक्षाकाल; शिक्षानन्तरं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गे स्थित्वा तदर्थिनां भव्यप्राणिगणानां परमारमोपदेशेन यदा पोषणं करोति स च गणपोषणकालः, गणपोषणानन्तरं गणं त्यक्त्वा यदा निजपरमात्मनि शुद्धसंस्कारं करोति स आत्मसंस्कारकाल, आत्म-संस्कारानन्तरं तदर्थमेव परमात्मपदार्थे स्थित्वा रागादिविकल्पानां सम्यग्मलेखनं तनुकरणं भावमल्लेखना तदर्थं कायमलेशानुष्ठानां द्रव्य-सल्लेखना तदुभयाचरणं स सल्लेखनाकाल, सल्लेखनानन्तरं... बहिर्द्रव्येच्छानिरोधलक्षणतपश्चरणरूप निश्चयचतुर्विधाराधना या तु सा चरमवेहस्य तद्भ्रममोक्षयोग्या तद्विपरीतस्य भवान्तरमोक्षयोग्या चेत्युभयमुत्तमार्थकाल। = जब कोई आसन्न भव्य जीव भेदाभेद-रत्नत्रयात्मक आचार्यको प्राप्त करके, आत्मआराधनाके अर्थ ब्राह्म व अभ्यन्तर परिग्रहण परित्याग करके, दीक्षा ग्रहण करता है वह दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर निश्चय व्यवहार रत्नत्रय तथा पर-मात्मतत्त्वके परिज्ञानके लिए उसके प्रतिपादक अध्यात्म शास्त्रकी जब शिक्षा ग्रहण करता है वह शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् निश्चय-व्यवहार मोक्षमार्गमें स्थित होकर उसके जित्वाष्ट भव्यप्राणी गणोंको परमात्मोपदेशमें पोषण करता है वह गणपोषणकाल है। गणपोषणके अनन्तर गणको छोड़कर जब निज परमात्मामें शुद्धसंस्कार करता है वह आत्मसंस्कारकाल है। तदनन्तर उसीके लिए परमात्मपदार्थमें स्थित होकर, रागादि विकल्पोंके कृश करनेरूप भाव सल्लेखना तथा उसीके अर्थ कायमलेशादिके अनुष्ठान रूप द्रव्यमल्लेखना है इन दोनों का आचरण करता है वह सल्लेखनाकाल है। सल्लेखनाके पश्चात् बहिर-द्रव्योमें इच्छाका निरोध है जिसका ऐसे तपश्चरण रूप निश्चय चतुर्विधाराधना, जो कि तद्भव मोक्षभागी ऐसे चरमवेही, अथवा उससे विपरीत जो भवान्तरसे मोक्ष जानेके योग्य है. इन दोनोंके होती है। वह उत्तमार्थकाल कहलाता है।

२. दीक्षादि कालोंके आगमकी अपेक्षा लक्षण

पं. का/ता वृ./१७३/२५४/८ यदा कोऽपि चतुर्विधाराधनाभिमुखं स पञ्चाचारोपेतमाचार्य प्राप्योभयपरिग्रहरहितो भूत्वा जिनदीक्षां गृह्णाति तदा दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं चतुर्विधाराधनापरिज्ञानार्थमाचाराराधनादिचरणकरणग्रन्थशिक्षां गृह्णाति तदा शिक्षाकाल, शिक्षानन्तरं चरणकरणकथितार्थानुष्ठानेन व्याख्यानानेन च पञ्चभावनासहितं स अप्यगणपोषणं करोति तदा गणपोषणकाल। .. गणपोषणानन्तरं स्वकीयगणं त्यक्त्वात्मभावनासंस्कारार्थं भूत्वा परगणं गच्छति तदा-त्मसंस्कारकालः, आत्मसंस्कारानन्तरमाचाराराधनाकथितक्रमेण द्रव्य-भावसल्लेखना करोति तदा सल्लेखनाकाल, सल्लेखनानन्तरं चतुर्विधाराधनाभावनया समाधिविधिना कालं करोति तदा स उत्तमार्थकालश्चेति। = जब कोई सुमुख चतुर्विध आराधनाके अभिमुख हुआ, पञ्चाचारसे युक्त आचार्यको प्राप्त करके उभय परिग्रहसे रहित होकर जिनदीक्षा ग्रहण करता है तदा दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर चतुर्विध आराधनाके ज्ञानके परिज्ञानके लिए जब आचार आराधनादि चरणानुयोगके ग्रन्थोकी शिक्षा ग्रहण करता है, तब शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् चरणानुयोगमें कथित अनुष्ठान और उसके व्याख्यानके द्वारा पञ्चभावनासहित होता हुआ जब शिष्यगण-का पोषण करता है तब गणपोषण काल है। • गणपोषणके पश्चात् अपने गण अर्थात् सधको छोड़कर आत्मभावनाके संस्कारका इच्छुक होकर परसंघको जाता है तब आत्मसंस्कार काल है। आत्मसंस्कारके अनन्तर आचाराराधनामें कथित क्रमसे द्रव्य और भाव सल्लेखना करता है वह सल्लेखनाकाल है। सल्लेखनाके उपरान्त चार प्रकारकी आराधनाकी भावनारूप समाधिकी धारण करता है, वह उत्तमार्थ-काल है।

३. सोपक्रमादि कालोंके लक्षण

घ. १४/४.२.७.४२/३२/१ प्रारम्भमसमयादो अंतोमुहुत्तेण कालो जो घादो णिप्पज्जदि सो अणुभागवड्यघादो णाम, जो पुण उक्कीरण-कालेण विणा एगसमएणेव पददि सा अणुसमओवट्ठणा । = प्रारम्भ किये गये प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा जो घात निष्पन्न होता है वह अनुभागकाण्डकघात है । परन्तु उत्कीरणकालके बिना एक समय द्वारा ही जो घात होता है वह अनुसमयापवर्तना है । विशेषार्थ—काण्डक पोरको कहते हैं । कुल अनुभागके हिस्से करके एक एक हिस्सेका फालिक्रमसे अन्तर्मुहूर्तकाल द्वारा अभाव करना अनुभाग काण्डकघात कहलाता है । (उपरोक्त कथनपरसे उत्कीरण-कालका यह लक्षण फलितार्थ होता है कि कुल अनुभागके पोर या काण्डक करके उन्हें घातार्थ जिस अन्तर्मुहूर्तकालमें स्थापित किया जाता है, उसे उत्कीरण काल कहते हैं ।

घ १४/४.६.६३१/४८५/१२ प्रवन्धन्ति एक्कव गच्छन्ति अस्मिन्निति प्रवन्धन । प्रवन्धनश्चासौ कालश्च प्रवन्धनकाल । = बँधते अर्थात् एकत्वको प्राप्त होते हैं, जिसमें उसे प्रवन्धन कहते हैं । तथा प्रवन्धन रूप जो काल वह प्रवन्धनकाल कहलाता है ।

गो.क./जी.प्र./६१४/८२०/५ सम्यक्त्वमिश्रकृत्या स्थितिसत्त्व यावत्प्रसे उदधिपृथक्त्व एकास्ते च पयसाख्यातैश्च भागोनसागरोपममवशिष्यते तावद्वेदकयोग्यकालो भण्यते । तत उपर्युपशमकाल इति । = सम्यक्त्वमोहिनी अर मिश्रमोहिनी इनको जो पूर्वे स्थितिवधो थी सो वह सत्तारूप स्थिति त्रसकै तौ पृथक्त्व सागर प्रमाण अवशेष रहे अर एकेन्द्रीकै पयसा असख्यातवौ भाग करि हीन एक सागर प्रमाण अवशेष रहे तावत्काल तौ वेदक योग्य काल कहिए । बहुरि ताकै उपरि जो तिसतै भी सत्तारूप स्थिति घाटि होइ तहाँ उपशम योग्य काल कहिए ।

गो.क./भापा/५८३/७८६ ते नामकर्मके उदय स्थान जिस जिस काल विपै उदय योग्य है तहाँ ही होइ ताते नियतकाल है । (इसको उदयकाल कहते हैं) •• कर्मण शरीर जहाँ पाइए सो कर्मण काल यावत् शरीर पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीर मिश्रकाल, शरीर पर्याप्ति पूर्ण भएँ यावत् सासोऽवास पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीरपर्याप्ति काल, सासोऽवास पर्याप्ति पूर्ण भएँ यावत् भापा पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् आनगान पर्याप्ति काल, भापा पर्याप्ति पूर्ण भएँ पीछे सर्व अवशेष आयु प्रमाण भापापर्याप्ति कहिए ।

गो जी./जी.प्र./२६६/५८२/२ उपक्रम तत्सहित काल' सोपक्रमकाल निरन्तरोत्पत्तिकाल इत्यर्थ । अनुपक्रमकाल उत्पत्तिरहित काल । = उपक्रम कहिए उत्पत्ति तोहि सहित जो काल सो सोपक्रम काल कहिए सो आवलीके असंख्यातवे भाग मात्र है । बहुरि जो उत्पत्ति रहित काल होइ सो अनुपक्रम काल कहिए ।

ल सा/भापा/५३/८५ अपूर्वकरणके प्रथम समय तै लगाय यावत् सम्यक्त्व मोहिनी, मिश्रमोहिनीका पुरणकाल जो जिस कालविपै गुणसक्रमणकर मिथ्यात्वको सम्यक्त्व मोहिनीय मिश्रमोहिनीरूप परिणामावै है ।

७. ग्रहण व वाग्नादि कालोंके लक्षण

गो.क./जी.प्र./४६/४७/१० उदयाभावेऽपि तत्संस्कारकालो वासनाकाल । = उदयका अभाव होत सतै भी जो कपायनिका संस्कार जितने काल तक रहे ताका नाम वासना काल है ।

भ जा/भापा/२११/४२६ दीक्षा ग्रहण कर जब तक सन्यास ग्रहण किया नही तत्र तक ग्रहण काल माना जाता है, तथा व्रतादिकोमे अतिचार

लगने पर जो प्रायश्चित्तसे शुद्धि करनेके लिए कुछ दिन अनशनादि तप करना पडता है उसको प्रतिसेवना काल कहते हैं ।

८. अयहार कालका लक्षण

घ. ३/१.२ १६/२६६/११ का सार्थ भागाहार रूप कालका प्रमाण ।

९. निक्षेपरूप कालोंके लक्षण

घ ४/१.५.१/३१३-३१६/१० तत्थ णामकालो णाम कालसदो । •• सो एसो इदि अण्णम्हि बुद्धोए अण्णारोवणं ठवणा णाम । पल्लविय • वण-सडुज्जोइयचित्तालिहियवसंतो । असम्भाववट्ठवणकालो णाम मणि-भेद-गेरुअ-मट्टी-ठिकरादिमु वसंतो ति बुद्धिवलेण ठविदो । • आग-मदो कालपाहुडजाणमो अणुवजुत्तो । भवियणोआगमदव्वकालो-भवियणोआगमदव्वकालो भविस्सकाले कालपाहुडजाणओ जीवो । ववगद्वोघ-पचरमट्ठपास-पचवण्णो कुंभारचकहेट्ठिमसिलव वत्त-णालखणो अत्थो तव्वदिरित्ठोआगमदव्वकालो णाम । जीवा-जीवादिअट्ठभंगद्व वा णोआगमदव्वकालो •• कालपाहुडजाणओ उवजुत्तो जीवो आगमभावकालो । दव्वकालजणिदपरिणामो णो-आगमभावकालो भण्णिदि । तस्स समय-आवलयि-खण-लव-मुहुत्त-दिवस-पख-माम-उडु-अयण-सवच्छर-जुग-पुव्व-पव्व-पलिदोवम-मागरोवमादि-खत्तादो । = 'काल' इस प्रकारका शब्द नामकाल कहलाता है । 'वह यही है' इस प्रकारसे अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरोपण करना स्थापना है । • उनमेंसे पल्लवित् आदि वनखण्डसे उद्योतित, चित्रलिखित वसन्तकालको सद्भावस्थापनाकाल निक्षेप कहते हैं । मणिविशेष, गैरुक, मट्टी, ठीकरा इत्यादिमें यह वसन्त है' इस प्रकार बुद्धिके बलसे स्थापना करनेको असद्भावस्थापना काल कहते हैं । • काल विषयक प्राभूतका ज्ञायक किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगमें रहित जीव आगमद्रव्य काल है । • भविष्यकालमें जो जीव कालप्राभूतका ज्ञायक होगा, उसे भावीनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । जो दो प्रकारके गन्ध, पाँच प्रकारके रस, आठ प्रकारके स्पर्श और पाँच प्रकारके वर्णसे रहित है वर्तना ही जिसका लक्षण है • ऐसे पदार्थको तद्रव्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । • अथवा जीव और अजीवादिके योगसे बने हुए आठ भग रूप द्रव्यको नोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । काल विषयक प्राभूतका ज्ञायक और वर्तमानमें उपयुक्त जीव आगम भाव काल है । द्रव्यकालसे जनित परिणाम या परिणमन नोआगमभावकाल कहा जाता है । वह काल समय, आवली, क्षण, लव, मुहूर्त, दिवस, पक्ष, मास, ऋतु, अयन, सवत्सर, युग, पूर्व, पर्व, पयसोपम सागरोपम आदि रूप है ।

घ ११/४.२.६.१/७६/७ तत्थ सच्चित्तो-जहा दसकालो मसयकालो इच्चेव-मादि, दस-मसयाण चेव उवयारेण कालत्तविहा णादो । अचित्तकालो-जहा धूलिकालो चिमखलकालो उण्हकालो वरिसाकालो सीदकालो इच्चेवमादि । मिस्मकालो-तहा सदस-सीदकालो इच्चेवमादि । तत्थ लोउत्तरीओ समाचारकालो-जहा वंदणकालो णियमकालो सज्जयकालो भाणकालो इच्चेवमादि । लोगिय-समाचारकालो-जहा कसणकालो लुण्णकालो ववणकालो इच्चेवमादि । = उनमें दशकाल, मशकाल इत्यादिक सचित्तकाल है, क्योंकि इनमें दंश और मशक-के ही उपचारसे कालका विधान किया गया है । धूलिकाल, कर्दम-काल, उष्णकाल, वर्षाकाल एव शीतकाल इत्यादि सब अचित्तकाल है । सदंश शीतकाल इत्यादि मिश्रकाल है । वंदनाकाल, नियम-काल, स्वाध्यायकाल व ध्यानकाल आदि लाकोत्तरीय समाचारकाल है । कर्षणकाल, लुननकाल व वपनकाल इत्यादि लौकिक समाचार-काल है ।

१०. सम्यग्ज्ञानका कालनामा अंग

मू.आ./२७०-२७५ पादोस्यवेरत्तियगोसगियकालमेव गेण्हिता । उभये कालम्हि पुणो सज्जाओ होदि कायव्वो । २७०। सज्जाये पट्टवणे जंघ-
च्छायं वियण सत्तपय । पुव्वण्हे अवरण्हे तावदियं चेव णिट्ठवणे । २७१। आसाढे दुपदा छाया पुस्समासे चटुप्पदा । वडुढे होयदे चावि
मासे मासे दुअगुला । २७२। णवसत्तपंचगाहापरिमाण दिसिविभाग-
सोधीए । पुव्वण्हे अवरण्हे पदोसकाले य सज्जाए । २७३। दिसदाह उक्क-
पडणं विज्जु चडुक्कासणिदधणुगं च । दुग्गंधसज्जदुद्दिणच दग्गहसूर-
राहुज्जं च । २७४। कलहादिधूमकेदू धरणीकंपं च अव्वगज्जं च ।
इच्चेवमाइवहुया सज्जाए वज्जिदा दोसा । २७५। = प्रादोषिककाल,
वैरात्रिक, गौर्णकाल—इन चारों कालोंमें—से दिनरातके पूर्वकाल
अपरकाल इन दो कालोंमें स्वाध्याय करनी चाहिए । २७०। स्वाध्याय-
के आरम्भ करनेमें सूर्यके उदय होनेपर दोनों जाँघोंकी छाया सात
विलस्त प्रमाण जानना । और सूर्यके अस्त होनेके कालमें भी सात
विलस्त छाया रहे तब स्वाध्याय समाप्त करना चाहिए । २७१। आपाढ
महीनेके अन्त दिवसमें पूर्वाह्नके समय दो पहर पहले जंघा छाया
दो विलस्त अर्थात् बारह अंगुल प्रमाण होती है और पौषमासमें
अन्तके दिनमें चौबीस अंगुल प्रमाण जघाछाया होती है । और
फिर महीने महीनेमें दो-दो अंगुल बढ़ती घटती है । सब संध्याओं-
में आदि अन्तकी दो दो षडो छोड स्वाध्याय काल है । २७२।
दिशाओंके पूर्व आदि भेदोंकी शुद्धिके लिए प्रातः कालमें नौ गाथाओं-
का, तीसरे पहर सात गाथाओंका, सार्यकालके समय पाँच गाथाओं-
का स्वाध्याय (पाठ व जाप) करे । २७३। उपासते दिशाका अग्नि
वर्ण होना, ताराके आकार पुद्गलका पडना, बिजलीका चमकना,
मेघोंके सङ्घट्टसे उत्पन्न वज्रपात, ओले बरसना, धनुषके आकार पंच-
वर्ण पुद्गलका दीखना, दुर्गन्ध, लालपौलेवर्णके आकार सौंभका
समय, बादलोंसे आच्छादित दिन, चन्द्रमा, ग्रह, सूर्य, राहुके
विमानोंका आपसमें टकराना । २७४। लड़ाईके वचन, लकड़ी आदिसे
झगड़ना, आकाशमें धुआँके आकार रेखाका दीखना, धरतीकप,
बादलोंका गर्जना, महापवनका चलना, अग्निदाह इत्यादि बहुत-से
दोष स्वाध्यायमें वर्जित किये गये हैं अर्थात् ऐसे दोषोंके होनेपर
नवीन पठन-पाठन नहीं करना चाहिए । २७५। (भ आ/वि/—
१११/२६०)

११. पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल संज्ञा कैसे सम्भव है

घ/४/१,४,१/३१७/६ पोगलादिपरिणामस कथ कालववएसो । ण एस
दोसो, कज्जे कारणोवयारणिधधणत्तादो । = प्रश्न—पुद्गल आदि
द्रव्योंके परिणामके 'काल' यह संज्ञा कैसे सम्भव है ? उत्तर—यह
कोई दोष नहीं है, क्योंकि कार्यमें कारणके उपचारके निबन्धनसे
पुद्गलादि द्रव्योंके परिणामके भी 'काल' संज्ञाका व्यवहार हो
सकता है ।

१२ दीक्षा शिक्षा आदि कालोंमेंसे सर्व ही एक जीवकी हो ऐसा नियम नहीं

पं.का./ता वृ/१७३/२५३/२२ अत्र कालपट्कमध्ये केचन प्रथमकाले केचन
द्वितीयकाले केचन तृतीयकालादौ केवलज्ञानमुत्पादयन्तीति कालपट्क-
नियमो नास्ति । = यहाँ दीक्षादि छ, कालोंमें कोई तो प्रथम कालमें
कोई, द्वितीय कालमें, कोई, तृतीय आदि कालमें केवलज्ञानकी उत्पन्न
करते हैं । इस प्रकार छ कालोंका नियम नहीं है ।

२. निश्चयकाल निर्देश व उसकी सिद्धि

१. निश्चय कालका लक्षण

पं. का./मू./२४ ववगदपणवण्णरसो ववगदवो गधजट्टफासो य । जगुरु-
लहुगो अमुत्तो वट्टणलखो य कालो ति । २४। = काल (निश्चयकाल)
पाँच वर्ण और पाँच रस रहित, दो गन्ध और जाठ रस रहित,
अगुरुलघु, अमूर्त और वर्तना लक्षण वाला है । (स नि./४/२२/२६३/२)
(ति प/४/२७८)

स.सि./४/२२/२६१/४ स्वात्मनैव वर्तमानानां बाह्योपग्रहादिना तद्वृत्त्य-
भावात्तत्प्रवर्तनोपलक्षितः कालः । = (यद्यपि धर्मादित् द्रव्य अपनी
नवीन पर्याय उत्पन्न करनेमें) स्वयं प्रवृत्त होते हैं तो भी वह बाह्य
सहकारी कारणके बिना नहीं हो सकती इसलिए उसे प्रवर्तने वाला
काल है ऐसा मानकर वर्तना कालका उपकार कहा है ।

स.सि./४/३६/३१२/११ कालस्य पुनर्द्वेषादि प्रदेशप्रचयकल्पना नाम्नीत्य-
कायत्वम् ।० तस्मात्पृथगिह कालोद्देशः क्रियते । जनेन्द्रव्यवे सति
किमस्य प्रमाणम् । लोकाकाशस्य यावन्तः प्रदेशान्नागन्त कालाणवो
निष्क्रिया एकैकाकाशप्रदेशे एवैकवृत्त्या लोक व्याप्य व्यवस्थिता । ०
रूपादिगुणविरहादमूर्ता । = (निश्चय और व्यवहार) दोनों ही
प्रकारके कालमें प्रदेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है । ० काल द्रव्यका
पृथक्से कथन किया गया है । शंका—काल अनेक द्रव्य हैं इसमें
क्या प्रमाण है ? उत्तर—लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने कालाणु
हैं और वे निष्क्रिय हैं । तात्पर्य यह है कि लोकाकाशके एक एक
प्रदेश पर एक एक कालाणु अवस्थित है । और वह काल रूपादि
गुणोंसे रहित तथा अमूर्तकी है । (रा.वा./४/२२/२४/४२२/२)

रा वा/४/१४/२२२/१२ कथ्यते क्षिप्यते प्रेर्यते येन क्रियावद्द्रव्यं स
कालः । = जिसके द्वारा क्रियावान द्रव्य 'कथ्यते, क्षिप्यते, प्रेर्यते'
अर्थात् प्रेरणा किये जाते हैं, वह काल द्रव्य है ।

ध/४/१,४,१/३/३१६ ण य परिणमइ सयं सो ण य परिणमेइ जण-
मण्णेहि । विविहपरिणामियाण हवइ सुहेइ सयं कालो । ३। = वह
काल नामक पदार्थ न तो स्वयं परिणमित होता है, और न अन्य-
को अन्यरूपसे परिणमाता है । किन्तु स्वतः, नाना प्रकारके परिणामों-
को प्राप्त होने वाले पदार्थोंका काल स्वयं सुहेतु होता है । ३। (ध.११/४,
२,६,१/२/७६)

ध/४/१,४,१/७/३१७ सम्भावसहावाण जीवाणं तह य पोगलाणं च ।
परियट्ठणसभूओ कालो णियमेण पण्णत्तो । ७। = सत्ता स्वरूप स्वभाव
वाले जीवोंके, तथैव पुद्गलोंके और 'च' शब्दसे धर्मद्रव्य, अधर्म-
द्रव्य और आकाश द्रव्यके परिवर्तनमें जो निमित्तकारण हो, वह
नियमसे कालद्रव्य कहा गया है ।

म पु/३/४ यथा कुलालचक्रस्य भ्रान्तेर्हेतुरधश्शिला । तथा काल पदा-
र्थानां वर्तनोपग्रहे मतः । ४। = जिस प्रकार कुम्हारके चाकके घूमनेमें
उसके नीचे लगी हुई कील कारण है उसी प्रकार पदार्थोंके परिणमन
होनेमें कालद्रव्य सहकारी कारण है ।

न च वृ./१३७ परमत्यो जो कालो सो चिय हेइ हवेइ परिणामो । = जो
निश्चय काल है वही परिणमन करनेमें कारण होता है ।

गो जी/मू/५६८ वत्तणहेइ कालो वत्तणगुणमविय दव्वणिचयेपु । काला-
धारेणैव य वट्ठति हु सव्वदव्वाणि । ५६८। = णिच् प्रत्यय संयुक्त
धातुका कर्मविषे वा भावविषे वर्तना शब्द निपजै है सो याका यह
जो वर्ते वा वर्तना मात्र होइ ताको वर्तना कहिए सो धर्मादिक
द्रव्य अपने अपने पर्यायनिकी निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान है,
तिनके बाह्य कोई कारणभूत उपकार बिना सो प्रवृत्ति सम्भवे नाही,
ताते तिनके तिस प्रवृत्ति करावने कू कारण कालद्रव्य है, ऐसे
वर्तना कालका उपकार है ।

नि.सा./ता.वृ./६/२४/४ पञ्चाना वर्तनाहेतु' काल' । =पाँच द्रव्योका वर्तनाका निमित्त वह काल है ।

द्र.सं.वृ./मू./२१ परिणामादोलक्षणे वृष्टणलक्षणे य परमद्वो । =वर्तना लक्षण वाला जो काल है वह निश्चय काल है ।

द्र.सं.वृ./टो./२१/६१ वर्तनालक्षण' कालाणुद्रव्यरूपो निश्चयकाल' । =वह वर्तना लक्षणवाला कालाणु द्रव्यरूप 'निश्चयकाल' है ।

२. कालद्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है

त.सू./६/२२, ४० वर्तनापरिणामक्रिया परत्वापरत्वे च कालस्य ॥२२॥ सोऽनन्तसमय' ॥४०॥ =वर्तना, परिणाम, क्रिया, परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं ॥२२॥ वह अनन्त समयवाला है ।

ति.प./४/२७६-२८२ कालस्स दो वियप्पा मुक्खामुक्खा हवन्ति एवेसु' । मुक्खाधारवलेण अमुक्खकालो पयट्ठेदि ॥२७६॥ जीवाण पुगलानं हुवन्ति परियट्ठणाड विविहाड' । एदाण पज्जाया वट्ठते मुक्खकाल आधारे ॥२८०॥ सव्वाण पयत्थाण णियमा परिणामपहुदिविच्चीओ । वहिरंतरंगहेदुहि सव्वभेदेसु वट्ठन्ति ॥२८१॥ वाहिरहेदु' कहिदो णिच्छयकालोत्ति सव्वदरिसीहि । अब्भतर णिमित्तं णियमियदव्वेसु चेद्वेदि ॥२८२॥ =कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमेंसे मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ॥२७६॥ जीव और पुद्गल के विविध प्रकारके परिवर्तन हुआ करते हैं । इनकी पर्यायें मुख्य कालके आश्रयसे वर्तती हैं ॥२८०॥ सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और अन्त्यन्तर निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, परत्वापरत्व) वृत्तियाँ प्रवर्तती हैं ॥२८१॥ सर्वज्ञ देवने सर्वपदार्थोंके प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निश्चयकाल कहा है । अन्त्यन्तर निमित्त अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है ।

रा.वा./६/३६/२/५०१/३१ गुणा अपि कालस्य साधारणासाधारणरूपा सन्ति । तत्रासाधारणा वर्तनाहेतुत्वम् । साधारणाश्च अचेतनत्वा-मूर्तत्वमूक्षमत्वागुरुलघुत्वादयः पर्यायाश्च व्ययोत्पादलक्षणा योज्या । =कालमें अचेतनत्व, अमूर्तत्व, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघुत्व आदि साधारण गुण और वर्तनाहेतुत्व असाधारण गुण पाये जाते हैं । व्यय और उत्पादरूप पर्याय भी कालमें बराबर होती रहती हैं ।

आ.प./२/६६ कालद्रव्ये वर्तनाहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति विशेष-गुणा' । =कालद्रव्यमें वर्तनाहेतुत्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व ये विशेष गुण हैं । (घ ६/३३/७)

प्र.सा./त.प्र./१३३-१३४ अशेषोपद्रव्याणाम् प्रतिपर्याय समयवृत्तिहेतुत्व कालस्य । = (कालके अतिरिक्त) शेष समस्त द्रव्योंकी प्रतिपर्यायमे समयवृत्तिका हेतुत्व (समय-समयकी परिणतिका निमित्तत्व) कालका विशेष गुण है ।

३. काल द्रव्यगतिमें भी सहकारी है

त.सू./६/२२ क्रिया च कालस्य ॥२२॥ =क्रियामे कारण होना, यह काल द्रव्यका उपकार है ।

४. काल द्रव्यके १५ सामान्य विशेष स्वभाव

न.च.वृ./७० पंचदसा पुण काले दव्वसहावा य णायव्वा ॥७०॥ =काल द्रव्यके १५ सामान्य तथा विशेष स्वभाव जानने चाहिए । (आ प/४) (वे स्वभाव निम्न हैं—सद्, असद्, नित्य, अनित्य, अनेक, भेद, अभेद, स्वभाव, अचेतन्य, अमूर्त, एकप्रदेशत्व, शुद्ध, उपचरित, अनुपचरित, एकान्त, अनेकान्त स्वभाव)

५. काल द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य है

नि.सा./मू./३६ कालस्स ण कायत्तं एयपदेसो हवे जम्हा ॥३६॥ =काल द्रव्यको कायपना नहीं है, क्योंकि वह एकप्रदेशी है । (पं.का/त.प्र/४) (द्र.सं.वृ./मू./२५)

प्र.सा./त.प्र./१३५ कालाणोस्तु द्रव्येण प्रदेशमात्रत्वात्पर्यायेण तु परस्पर-संपर्कासंभवादप्रदेशत्वमेवास्ति । ततः कालद्रव्यमप्रदेशं । =कालाणु तो द्रव्यतः प्रदेश मात्र होनेसे और पर्यायतः परस्पर सम्पर्क न होनेसे अप्रदेशी ही है । इसलिए निश्चय हुआ कि काल द्रव्य अप्रदेशी है । (प्र.सा./त.प्र./१३८)

प्र.सा./त.प्र./१३६ कालजीवपुद्गलानामित्येकद्रव्यापेक्षया एकदेश अनेकद्रव्यापेक्षया पुनरब्जनचूर्णपूर्णसमुद्गकन्यायेन सर्वलोक एवेति ॥१३६॥ =काल, जीव तथा पुद्गल एक द्रव्यकी अपेक्षासे लोकके एकदेशमें रहते हैं, और अनेक द्रव्योंकी अपेक्षासे अंजनचूर्ण (काजल) से भरी हुई डिवियाके अनुसार समस्त लोकमें ही है । (अर्थात् द्रव्यकी अपेक्षासे कालद्रव्य असंख्यात है ।)

गो.जी./मू./६५५ एक्के को दु पदेसो कालाणूणं धुवो होदि ॥६५५॥ =बहुवि कालाणू एक एक लोकाकाशका प्रदेशविषे एक-एक पाडए है सो ध्रुव रूप है, भिन्न-भिन्न सत्व धरै है ताते तिनिका क्षेत्र एक-एक प्रदेशी है ।

६. कालद्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक्-पृथक् अवस्थित है

घ.४/१.५१/३/३१५ 'लोयायासपदेसे एक्केके जे द्विया दु एक्केक्का । रयणाणं रास्ती इव ते कालाणू मुणेयव्वा ॥४॥ =लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर रत्नोंकी राशिके समान जो एक एक रूपसे स्थित हैं, वे कालाणु जानना चाहिए । (गो.जी./मू./६५६) (द्र.सं.वृ./मू./२२)

ति.प./४/२८३ कालस्स भिण्णाभिण्णा अणुण्णपवेसणेण परिहीणा । पुहपुह लोयायासे चेद्वे ते सचएण विणा ॥२८३॥ =अन्योन्य प्रवेशसे रहित कालके भिन्न-भिन्न अणु सचयके बिना पृथक्-पृथक् लोकाकाशमें स्थित है । (प.प्र./मू./२/२१) (रा.वा./६/२२/२४/४८२/३) (न.च.वृ./१३६)

७. काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये

स.सि./६/२२/२६२/१ स कथ काल इत्यवसीयते । समयादीना क्रिया-विशेषाणा समयादिभिर्निर्वर्त्यमानाना च पाकादीना समयः पाक इत्येवमादिस्वसंज्ञारूढिसद्भावेऽपि समयः कालः ओदनपाक-काल इति अध्यारोप्यमाण कालव्यपदेशः तद्रव्यपदेशनिमित्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः । गौणस्य मुख्यापेक्षत्वात् । =प्रश्न—काल द्रव्य है यह कैसे जाना जा सकता है ? उत्तर—समयादिक क्रियाविशेषोकी और समयादिकके द्वारा होनेवाले पाक आदिककी समय पाक इत्यादिक रूपसे अपनी-अपनी रौढिक संज्ञाके रहते हुए भी उसमें जो समयकाल, ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है, क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है । (रा.वा./६/२२/६/४७७/१६) (गो.जी./जी.प्र./६६८/१०१३/१४)

प्र.सा./त.प्र./१३४ अशेषोपद्रव्याणा प्रतिपर्यायसमयवृत्तिहेतुत्वं कारणान्तरसाध्यत्वात्समयविशिष्टाया वृत्ते स्वतस्तेषामसंभवत्कालमधिगमयति ।

प्र.सा./त.प्र./१३६ कालोऽपि लोके जीवपुद्गलपरिणामव्यज्यमानसमयादिपर्यायत्वात् ।

प्र.सा./त.प्र./१४२ तौ यदि वृत्त्यशस्यैव किं यौगपद्येन किं क्रमेण, यौगपद्येन चेत् नास्ति यौगपद्यं सममेकस्य विरुद्धधर्मयोरनवतारात् ।

क्रमेण चेत् नास्ति क्रम', वृत्त्यंशस्य सूक्ष्मत्वेन विभागाभावात् । नतो वृत्तिमान् कोऽप्यवश्यमनुवर्तय', स च समप्रत्यय एव ।

प्र. मा/त. प्र./१४३ विशेषास्तित्वस्य सामान्यास्तित्वमन्तरेणानुपपत्तेः । अयमेव च समयपर्यायस्य सिद्धयति सद्भाव । = १ (कालके जति-रिक्त) येष समस्त द्रव्योंके, प्रत्येक पर्यायमे समयवृत्तिका हेतुत्वं कालको वतताता है, क्योंकि उनके, समयविशिष्ट वृत्ति कारणान्तर्गमे साध्य होनेसे (अर्थात् उनके समयमे विशिष्ट-परिणति अन्य कारणमे होते है, इसलिए) स्वतः उनके वह (समयवृत्ति हेतुत्वं) न भवित नहीं है । (१३४) (पं का./त. प्र. ता वृ/३३) । २. जीव और पुद्गलोंके परिणामोके द्वारा (कालको) समयादि पर्यायों व्यक्त होती हैं (१३६/ (प्र. सा./त. प्र./१३६) । ३ यदि उत्पन्न और विनाश वृत्त्यंशके (काल रूप पर्याय) हो मानें जायें तो, (प्रश्न होता है कि —) (१) वे युगपद हैं या (२) क्रमशः । (१) यदि 'युगपद' कहा जाय तो युगपत्पना घटित नहीं होता, क्योंकि एक ही समय एकके दो विरोधी धर्म नहीं होते । (एक ही समय एक वृत्त्यंशके प्रकाश और अन्धकारकी भाँति उत्पन्न और विनाश-दो विरुद्ध धर्म नहीं होते ।) (२) यदि 'क्रमशः' कहा जाय तो क्रम नहीं बनता, क्योंकि वृत्त्यंशके सूक्ष्म होनेसे उसमें विभागका उभाव है । इसलिए (समयरूपी वृत्त्यंशके उत्पन्न तथा विनाश होना अशक्य होनेसे) कोई वृत्तिमान अवश्य दृढ़ता चाहिए । और वह (वृत्तिमान) काल पर्याय ही है । (१४२) । ४. सामान्य अस्तित्वके बिना विशेष अस्तित्वकी उत्पत्ति नहीं होती, वह ही समय पर्यायके सद्भावकी सिद्धि करता है ।

त. मा / परि०/१/पृ. १७२ पर श्रौनापुर वाले ५० वशीधरजीने काफ़ी विस्तारसे युक्तियों द्वारा द्वाह द्रव्योंकी सिद्धि की है ।

८. समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं—

प्र. मा/त. प्र./१४४ न च वृत्तिरेव केवला कालो भवितुमर्हति, वृत्तेहि वृत्तिमन्तमन्तरेणानुपपत्तेः । = मात्र वृत्ति ही काल नहीं हो सकती, क्योंकि वृत्तिमानके बिना वृत्ति नहीं हो सकती ।

पं का/ता वृ/२६/५५/८ समयरूप एव परमार्थकालो न चान्य कालाणु-द्रवरूप इति । परिहारमाह—समयस्तावत्सूक्ष्मकालरूप प्रसिद्ध स एव पर्याय न च द्रव्यम् । कथं पर्यायत्वमिति चेत् । उत्पन्नप्रवृत्तिरत्वा-त्पर्यायस्य "समजो उत्पन्नपक्षे" ति वचनात् । पर्यायस्तु द्रव्य विना न भवति द्रव्य च निश्चयेनाग्निग्नर तच्च कालपर्यायस्यो-पादानकारणभूत कालाणुरूप कालद्रव्यमेव न च पुद्गलादि । तदपि कस्मात् । उपादानसदृशत्वात्कार्यः । = प्रश्न—समय रूप ही निश्चय काल है, उस समयसे भिन्न अन्य कोई कालाणु द्रवरूप निश्चयकाल नहीं है । उत्तर—समय तो कालद्रव्यकी सूक्ष्म पर्याय है स्वयद्रव्य नहीं है । प्रश्न—समय को पर्यायपना किस प्रकार प्राप्त है । उत्तर—पर्याय उत्पत्ति विनाशवाली होती है "समय उत्पन्न प्रत्यक्षी है" इस बचनसे समयको पर्यायपना प्राप्त होता है । और वह पर्याय द्रव्यके बिना नहीं होती, तथा द्रव्य निश्चयमे अविनश्यर होता है । इसलिए कालरूप पर्यायका उपादान कारणभूत कालाणुरूप कालद्रव्य ही होना चाहिए न कि पुद्गलादि । क्योंकि, उपादान कारणके सदृश ही कार्य होता है । (पं का/ता वृ/२३/२६/८) (प प्र./ही०/७/२१/१३६/१०) (प्र. स. वृ टी/२१/६१/६) ।

९. समय आदि का उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि हैं, कालद्रव्यसे क्या प्रयोजनः—

त. मा/५/२२/७/४७३/२० प्रादित्यगतिनिमित्ता द्रव्याणां वर्तनेति, तन्न, कि, कारणम् । तद्गतावपि तत्सद्भावात् । सन्नितुरपि ब्रज्याया भूतादि-

व्याहारविषयभूताया क्रियेत्येवं सूदाया वर्तनादर्शनात् तद्वहेतुना अन्येन कालेन भवितव्यम् । = प्रश्न—प्रादित्य—सूर्यकी गतिमें द्रव्योंमें वर्तना हो जावे । उत्तर—ऐसा नहीं हो सकता, क्योंकि सूर्यकी गतिमें भी 'भूत वर्तमान भविष्यत' आदि कालिक व्यवहार वेगे जाने है । वह भी एक क्रिया है उमकी वर्तनामें भी किसी अन्यको हेतु मानना ही चाहिए । यही काल है । (पं. का./ता वृ/२५/५२/१६) ।

प्र. नं. वृ/टी०/२१/६०/२ अथ मत-समयादिकालपर्यायानां कानद्रव्य-मुपादानकारणं न भवति, किन्तु समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गल-परमाणुस्तथा निमेषकालोत्पत्तौ नभनपुटविघटन तथैव घटितकाल-पर्यायोत्पत्तौ घटितकालमप्रीभूतजनभाजनपुटपट्टादिव्यापारो, दिवसपर्याये तु दिनकरश्चिम्बमुपादानकारणमिति । "नैवम् । यदा तन्मुलोपादानकारणोत्पन्नस्य नदीउत्पत्तयस्य शुक्लवृक्षादिवर्णा, सुरभ्रमुरभिगन्ध-स्निग्धत्वश्चादिस्पर्जमधुगाडिस्त्विविधैरुपा-रुप्यन्ते । तथा पुद्गलपरमाणुनयनपुटविघटनजनभाजनपुटपट्टापा-रादिदिनकरश्चिम्बस्वै पुद्गलपर्यायिरुपादानभूतं समुद्रान्नाना समयनिमिषटिकादिकालपर्यायानामपि शुक्लवृक्षादिगुणा प्राप्नु-वन्ति, न च तथा । = प्रश्न—समय, घड़ी आदि कालपर्यायोंका उपादान कारण काल द्रव्य नहीं है किन्तु समय रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु उपादान कारण है, तथा निमेषरूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें नेत्रोके पुटोका विघटन अर्थात् पलक्का गिरना-उठना उपादान कारण है; ऐसे ही घड़ी रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें घड़ीकी नामप्रीत्य जनका बटोंग और पुरपके हाथ आदिका व्यापार उपादान कारण है; दिन रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका चिम्ब उपादान कारण है । उत्तर—ऐसा नहीं है, जिस तरह चावल रूप उपादान कारणसे उत्पन्न भात पर्यायके उपादान कारणमें प्राप्त गुणोंके समान ही मप्पे, कानादि वर्ण, अन्धो या बुरी गन्ध, चिकना अथवा सूखा आदि स्पर्श, मोटा आदि रस, डर्यादि विशेष गुण दीर्घ पडते है, वैसे ही पुद्गल पर-माणु, नेत्र, पलक्, विघटन, जन कटोरा, पुरुष व्यापार आदि तथा सूर्यका चिम्ब इन रूप जो उपादानभूत पुद्गलपर्याय हैं उनसे उत्पन्न हुए समय, निमिष, घड़ी, दिन आदि जो काल पर्याय हैं उनके भी सफेद, काला आदि गुण मिलने चाहिए, परन्तु समय, घड़ी आदिमें ये गुण नहीं दीर्घ पडते हैं । (रा. वा/१/२२/२६-२७/४८२-४८४ में सविस्तार तर्कादि) ।

प. का/ता वृ/२६/५७/१६ यद्यपि निश्चयेन द्रव्यकालस्य पर्यायस्तथापि व्यवहारेण परमाणुजलादिपुद्गलद्रव्य प्रतीत्याश्रित्य निमित्तीकृत्य भव उत्पन्नो जात इत्यभिधीयते । = यद्यपि निश्चयसे (समय) द्रव्य कालकी पर्याय है, तथापि व्यवहारेण परमाणु, जलादि पुद्गलद्रव्यके आश्रयमे अर्थात् पुद्गल द्रव्यको निमित्त करके प्रगट होती है, ऐसा जानना चाहिए । (प्र. स. वृ/टी/३५/१३४) ।

१०. परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्म आदि द्रव्य निमित्त हैं, काल द्रव्यमे क्या प्रयोजन

रा. वा/५/२२/८/४७३/२४ जाकाशप्रदेशनिमित्ता वर्तना नान्यस्तद्धेतु-कालोऽस्तीति; तन्न, कि कारणम् । ता प्रत्यधिकरणभावाद् भाजन-वत् । यथा भाजन तण्डुलानामधिकरण न तु तदेव पचति, तेजसो हि स व्यापार, तथा आकाशमप्यादित्यगत्यादिर्वर्तनायामधिकरणं न तु तदेव निर्वर्तयति । कालस्य हि स व्यापार । = प्रश्न—आकाश प्रदेशके निमित्तमे (द्रव्योंमें) वर्तना होती है । अन्य कोई 'काल' नामक उसका हेतु नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जैसे वर्तन चावलका आधार है, पर पाकके लिए तो अग्निका व्यापार ही चाहिए, उसी तरह आकाश वर्तनावाले द्रव्योंका आधार तो ही

सक्ता है, पर वह वर्तनाकी उत्पत्तिमें सहकारी नहीं हो सकता । उसमें तो काल द्रव्यका ही व्यापार है ।

पं.का./ता.वृ./२५/५३/३ आदित्यगत्यादिपरिणतेर्धर्मद्रव्य सहकारिकारणं कालस्य किमायातम् । नैवं । गतिपरिणतेर्धर्मद्रव्य सहकारिकारणं भवति कालद्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहून्यपि भवन्ति यत् कारणात् घटोत्पत्तौ कुम्भकारचक्रचीवरादिवत् मत्स्यादीनां जलादिवत् मनुष्याणां शकटादिवत् इत्यादि कालद्रव्यं गतिकारणं । कुत्र भणितं तिष्ठतीति चेत् “योगलकरणा जीवा खंधा खलु कालकरणेहि” क्रियायन्तो भवन्तीति कथयत्यग्रे । = प्रश्न—सूर्यकी गति आदि परिणतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है तो काल द्रव्यकी क्या आवश्यकता है ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि गति परिणतके धर्म-द्रव्य सहकारी कारण होता है तथा काल द्रव्य भी । सहकारी कारण तो बहुत सारे होते हैं जैसे घटकी उत्पत्तिमें कुम्हार चक्र चीवरादिके समान, मत्स्योंकी गतिमें जलादिके समान, मनुष्योंकी गतिमें गाड़ी-पर बैठना आदिके समान, इत्यादि प्रकार कालद्रव्य भी गतिमें कारण है । = प्रश्न—ऐसा कहाँ है ? उत्तर—धर्म द्रव्यके विद्यमान होनेपर भी जीवोकी गतिमें कर्म, नोकर्म, पुद्गल सहकारी कारण होते हैं और अणु तथा स्कन्ध इन दो भेदोवाले पुद्गलोके गमनमें काल द्रव्य सहकारी कारण होता है । (पं.का./मू./६८) ऐसा आगे कहेंगे ।

११. सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

रा.वा./५/२२/६/४७७/२७ सत्ताना सर्वपदार्थानां साधारण्यस्ति तद्वेतुका वर्तनेति, तन्न, कि कारणम् । तस्या अप्यनुग्रहात् । कालानुगृहीतवर्तना हि सत्तेति ततोऽप्यन्येन कालेन भवितव्यम् । = प्रश्न—सत्ता सर्व पदार्थोंमें रहती है, साधारण है, अतः वर्तना सत्ताहेतुक है ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तना सत्ताका भी उपकार करती है । कालसे अनुगृहीत वर्तना ही सत्ता कहलाती है । अतः काल पृथक् ही होना चाहिए ।

द्र.सं.वृ./टी./२२/६५/४ अथ मतं यथा कालद्रव्यं स्वस्योपादानकारणं परिणते सहकारिकारणं च भवति तथा सर्वद्रव्याणि, कालद्रव्येण किं प्रयोजनमिति । नैवम्; यदि पृथग्भूतसहकारिकारणेन प्रयोजन नास्ति तर्हि सर्वद्रव्याणां साधारण्यगतिस्थित्यवगाहनविषये धर्माधर्मिकाशद्वयैरपि सहकारिकारणभूतैः प्रयोजन नास्ति । किंच, कालस्य घटिकादिव-सादिकार्यं प्रत्यक्षेण दृश्यते; धर्मादीनां पुनरागमकथनमेव, प्रत्यक्षेण किमपि कार्यं न दृश्यते; ततस्तेषामपि कालद्रव्यस्येवाभावः प्राप्नोति । ततश्च जीवपुद्गलद्रव्यद्वयमेव, स चागमविरोधः । = प्रश्न—(कालकी भौति) जीवादि सर्वद्रव्य भी अपने उपादानकारण और अपने-अपने परिणमनके सहकारी कारण रहे । उन द्रव्योंके परिणमनमें काल द्रव्य से क्या प्रयोजन है ? उत्तर—ऐसा नहीं, क्योंकि यदि अपनेसे भिन्न बहिरंग सहकारी कारणकी आवश्यकता न हो तो सब द्रव्योंके साधारण, गति, स्थिति, अवगाहनके लिए सहकारी कारणभूत जो धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य है उनकी भी कोई आवश्यकता न रहेगी । विशेष—कालका कार्य तो घड़ी, दिन, आदि प्रत्यक्षसे दीख पड़ता है, किन्तु धर्म द्रव्य आदिका कार्य तो केवल आगमके कथनसे ही जाना जाता है, उनका कोई कार्य प्रत्यक्ष नहीं देखा जाता । इसलिए जैसे काल द्रव्यका अभाव मानते हो, उसी प्रकार उन धर्म, अधर्म, तथा आकाश द्रव्योंका भी अभाव प्राप्त होता है । और तब जीव तथा पुद्गल ये दो ही द्रव्य रह जायेंगे । केवल दो ही द्रव्योंके माननेपर आगमसे विरोध आता है । (पं.का./ता.वृ./२४/५१) ।

१२. काल द्रव्य न माने तो क्या दोष है

नि.सा./ता.वृ./३२ में मार्ग प्रकाशसे उद्धृत-कालाभावे न भावाना परिणामस्तदन्तरात् । न द्रव्यं नापि पर्यायि सर्वभावः प्रसज्यते । = कालके अभावमें पदार्थोंका परिणमन नहीं होगा, और परिणमन न हो तो द्रव्य भी न होगा तथा पर्याय भी न होगी, इस प्रकार सर्वके अभावका (शून्य)का प्रसंग आयेगा ।

गो.जी./जी.प्र./५६८/१०१३/१२ धर्मादिद्रव्याणां स्वपर्यायिनिवृत्तिं प्रति स्वयमेव वर्तमानानां बाह्योपग्रहाभावे तद्वृत्त्यसम्भवात् । = धर्मादिक द्रव्य अपने-अपने पर्यायिनीकी निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान है, तिनके बाह्य कोई कारण भूत उपकार बिना सो प्रवृत्ति सम्भवे नाही ।

१३. अलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या है

पं.का./ता.वृ./२४/५०/१३ लोकाकाशाद्विभक्तिं कालद्रव्यं नास्ति कथमाकाशस्य परिणतिरिति प्रश्ने प्रत्युत्तरमाह—यथैकप्रदेशे स्पष्टे सति लम्बायमानमहावरत्रागा महावेणुदण्डे वा—सर्वत्र चलनं भवति यथैव च मनोजस्पर्शनेन्द्रियविषयैकदेशस्पर्शं कृते सति रसनेन्द्रियविषये च सर्वाङ्गं न सुखानुभवो भवति—तथा लोकमध्ये स्थितेऽपि कालद्रव्ये सर्वत्रालोकाकाशे परिणतिर्भवति । कस्मात् । अखण्डैकद्रव्यत्वात् । = प्रश्न—लोकके बाहरी भागमें कालाणु द्रव्यके अभावमें अलोकाकाशमें परिणमन कैसे होता है ? उत्तर—जिस प्रकार बहुत बड़े बाँस-का एक भाग स्पर्श करनेपर सारा बाँस हिल जाता है अथवा जैसे स्पर्शन इन्द्रियके विषयका, या रसना इन्द्रियके विषयका प्रिय अनुभव एक अगमे करनेसे समस्त शरीरमें सुखका अनुभव होता है; उसी प्रकार लोकाकाशमें स्थित जो काल द्रव्य है वह आकाशके एक देशमें स्थित है, तो भी सर्व अलोकाकाशमें परिणमन होता है, क्योंकि आकाश एक अखण्ड द्रव्य है । (द्र.सं.वृ./टी./२२/६४) ।

१४. स्वयं काल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या है

ध.४/१.५.१/३२१/५ कालस्स कालो किं तत्तो पुधुभूदो अण्णो वा । अण्वुभुवमा । एत्थ वि एकम्हि काले भेदेण ववहारो जुज्जदे । = प्रश्न—कालका परिणमन करानेवाला काल क्या उससे पृथग्भूत है या अनन्य ? उत्तर—हम कालके कालको कालसे भिन्न तो मानते नहीं हैं; यहाँपर एक या अभिन्न कालमें भी भेद रूपसे व्यवहार बन जाता है ।

पं.का./ता.वृ./२४/५०/१६ कालस्य किं परिणतिसहकारिकारणमिति । आकाशस्याकाशाधारवत् ज्ञानादित्यरत्नप्रदीपानां स्वपरप्रकाशवच्च कालद्रव्यस्य परिणते काल एव सहकारिकारणं भवति । = प्रश्न—काल द्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण कौन है ? उत्तर—जिस प्रकार आकाश स्वयं अपना आधार है, तथा जिस प्रकार ज्ञान, सूर्य, रत्न वा दीपक आदि स्वपर प्रकाशक है, उसी प्रकार कालद्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण स्वयं काल ही है । (द्र.सं.वृ./टी./२२/६५)

१५. काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए

श्लो.वा.२/भापाकार १४/४४-४५/१४८/१७ = प्रश्न—काल द्रव्यको असंख्यात माननेका क्या कारण है ? उत्तर—काल द्रव्य अनेक है, क्योंकि एक ही समय परस्परमें विरुद्ध हो रहे अनेक द्रव्योंकी क्रियाओंकी उत्पत्तिमें निमित्त कारण हो रहे हैं—अर्थात् कोई रोगी हो रहा है, कोई निरोग हो रहा है ।

१६. काल द्रव्य क्रियावान क्यों नहीं

स सि /५/२२/२६१/७ वर्तते द्रव्यपर्यायस्तस्य वर्तयिता काल'। यथेव कालस्य क्रियावत्त्व प्राप्नोति। यथा शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति। नैष दोष, निमित्तमात्रेऽपि हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः। यथा कारोपोऽग्निरध्यापयति। एव कालस्य हेतुकर्तृता। = द्रव्यकी पर्याय बदलती है और उसे बदलानेवाला काल है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो काल क्रियावात् द्रव्य प्राप्त होता है। जैसे शिष्य पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है यहाँ उपाध्याय क्रियावात् द्रव्य है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि निमित्तमात्रमें भी हेतुकर्ता रूप व्यपदेश देखा जाता है। जैसे—कण्डेकी अग्नि पढ़ाती है। यहाँ कण्डेकी अग्नि निमित्त मात्र है। उसी प्रकार काल भी हेतुकर्ता है।

१७. कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं

स. सि. /५/४०/३१५/६ अनन्तपर्यायवर्तनाहेतुत्वादेकोऽपि कालाणुरनन्त इत्युच्यते। = प्रश्न—[एक कालाणुको भी अनन्त मझा कैसे देते हैं] उत्तर—अनन्त पर्याय वर्तना गुणके निमित्तसे होती है, इसलिए एक कालाणुको भी उपचारसे अनन्त कहा है।

ह पु /७/१० । अनन्तसमयोत्पादानन्तव्यपदेशिन'। १०। = ये कालाणु अनन्त समयोंके उत्पादक होनेसे अनन्त भी कहे जाते हैं। १०।

१८. कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन

सा /ता वृ /१३६/१६७/७ एवमुक्तलक्षणे काले विद्यमानेऽपि परमात्मतत्त्वमलभमानोऽतीतानन्तकाले ससारसागरे भ्रमितीत्य जीवो यतस्तत् कारणात्तदेव निजपरमात्मतत्त्व सर्वप्रकारोपादेयरूपेण श्रद्धेयं ज्ञातव्यम् । ध्येयमिति तात्पर्यम् । = उपरोक्त लक्षणवाले कालके जाननेपर भी इस जीवने परमात्म तत्त्वकी प्राप्तिके बिना ससार सागरमें अनन्त काल तक भ्रमण किया है। इसलिए निज परमात्म सर्व प्रकार उपादेय रूपसे श्रद्धेय है, जानने योग्य है, तथा ध्यान करने योग्य है। यह तात्पर्य है।

पं का /ता वृ /२६/५५/२० अत्र व्याख्यानेऽतीतानन्तकाले दुर्लभो योऽसौ शुद्धजीवास्तिकायस्तस्मिन्नेव चिदानन्दैककालस्वभावे सम्यक्श्रद्धानं रागादिभ्यो भिन्नरूपेण भेदज्ञान विकल्पजालत्यागेन तत्रैव स्थिरचित्तं च कर्तव्यमिति तात्पर्यार्थः ।

प का /ता वृ /१००/१६०/१२ अत्र यद्यपि काललब्धिवशेन भेदाभेदरत्नत्रयलक्षण मोक्षमार्गं प्राप्य जीवो रागादिरहितानित्यानन्दैकस्वभावमुपादेयभूत पारमार्थिकसुख साधयति तथा जीवस्तत्थोपादानकारणं न च काल इत्यभिप्रायः । = १ इस व्याख्यानमें तात्पर्यार्थ यह है कि अतीत अनन्त कालमें दुर्लभ ऐसा जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसी चिदानन्दैककालस्वभावमें सम्यक्श्रद्धान, तथा रागादिसे भिन्न रूपसे भेदज्ञान तथा विकल्प जालको त्यागकर उसीमें स्थिरचित्त करना चाहिए। २ यद्यपि जीव काललब्धि के वशसे भेदाभेद रत्नत्रय रूप मोक्षमार्गको प्राप्त करके रागादिसे रहित नित्यानन्द एक स्वभाव तथा उपादेयभूत पारमार्थिक सुखको साधता है, परन्तु जीव ही उसका उपादान कारण है न कि काल, ऐसा अभिप्राय है।

द्र स. वृ /टी /२१/६३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तसुखभाजनो भवति जीवस्तथापि परमात्मतत्त्वस्य सम्यक्श्रद्धानज्ञानानुष्ठान तपश्चरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सैव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न च कालस्तेन स हेतु इति । = यद्यपि यह जीव काललब्धि के वशसे अनन्त सुखका भाजन होता है, तथापि निज परमात्म तत्त्वका सम्यक्श्रद्धान, ज्ञान, आचरण और तपश्चरण रूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है वह आराधना ही उस जीवके अनन्त सुखकी

प्राप्तिमें उपादान कारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए काल हेतु है।

३. समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान

१. समयादिकी अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश

पं का /म /२५ समयो निमित्तो कदा कलाय गानी तदो दिनारत्ती। मासोदुष्यणसंवच्छरो ति कालो परायत्तो। २५। = समय, निमेष, काष्ठा, कला, घडी, अहोरात्र, मास, ऋतु, अयन और वर्ष ऐसा जो काल (व्यवहार काल) वह पराश्रित है। २५।

नि सा /मृ /३१ समयावलिभेदेन दु वियर्षं जृह्य होऽ तिवियर्षं/ तीदो सखेज्जावलिहृदमंठाणप्पमाण तु ॥२१॥ समय और आवानिके भेदसे व्यवहारकालके दो भेद हैं, अथवा (भूत, वर्तमान और भविष्यतके भेदसे) तीन भेद हैं। अतीत काल मस्थानोंके और सख्यात आवानिके गुणकार जितना है।

स. सि. /५/२२/२६३/३ परिणामादिलक्षणो व्यवहारकाल'। अन्येन परिच्छिन्न' अन्यस्य परिच्छेदेहेतु क्रियाविशेष' काल इति व्यवहियते। स त्रिधा व्यवतिष्ठते भूतो वर्तमानो भविष्यति । व्यवहारकाले भूतादिव्यपदेशो मुख्यः । कालव्यपदेशो गौण, क्रियावद्द्रव्यापेक्षत्वात्कालकृतत्वाच्च ।

स सि /५/४०/३१५/४ साप्रतिक्तस्यैकसमयिकत्वेऽपि अतीता अनागतारच समया अनन्ता इति कृत्वा "अनन्तसमय" इत्युच्यते। = १. परिणामादि लक्षणवाला व्यवहार काल है। तात्पर्य यह है कि जो क्रियाविशेष अन्यसे परिच्छिन्न होकर अन्यके परिच्छेदका हेतु है उसमें काल इस प्रकारका व्यवहार किया जाता है। वह काल तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान और भविष्यत। .. व्यवहार कालमें भूतादिक रूप संज्ञा मुख्य है और काल सज्ञा गौण है; क्योंकि इस प्रकारका व्यवहार क्रियावाले द्रव्यकी अपेक्षासे होता है तथा कालका कार्य है। २ यद्यपि वर्तमान काल एक समयवाला है तो भी अतीत और अनागत अनन्त समय है ऐसा मानकर कालको अनन्त समयवाला कहा है। (रा वा /५/२२/२४/४८२/६)

ध. ११/४.२.६.१/१/५५ कालो परिणामभवो परिणामो दव्वकालसंभूदो। दोण एस सहाओ कालो खणभंगुरो णियदो। १। = समयादि रूप व्यवहार काल चूँकि जीव व पुद्गलके परिणमनसे जाना जाता है, अतः वह उससे उत्पन्न हुआ कहा जाता है। .. व्यवहारकाल क्षणस्थायी है।

ध ४/१.६.१/३१७/११ कल्यन्ते सख्यायन्ते कर्म-भव-कायायुस्थितयोऽनेनेति कालशब्दव्युत्पत्तेः। काल समय अद्वा इत्येकोऽर्थः। = जिसके द्वारा कर्म, भव, काय और आयुकी स्थितियाँ कल्पित या सख्यात की जाती हैं अर्थात् कही जाती हैं, उसे काल कहते हैं, इस प्रकारकी काल शब्दकी व्युत्पत्ति है। काल, समय और अद्वा, ये सब एकार्थवाची नाम हैं। (रा वा /५/२२/२५/४८२/२१)

न. च. वृ /१३७ परिणामो। पज्जयठिदि उवचरिदो ववहारदो य णायव्वो। १३७। = परिणाम अथवा पर्यायकी स्थितिको उपचारसे वा व्यवहारसे काल जानना चाहिए।

गो जी /मृ /५७२/१०९७ ववहारो य वियप्पो भेदो तह पज्जओत्ति एयट्ठो। ववहारअवट्ठाणट्ठदी हु ववहारकालो दु। = व्यवहार अर विकल्प अर भेद अर पर्याय ए सर्व एकार्थ है। इति शब्दनिष्ठा एक अर्थ है तहाँ व्यंजन पर्यायका अवस्थान जो वर्तमानपना ताकदि स्थिति जो कालका परिणाम सोई व्यवहार काल है।

द्र सं /मृ व टी /२१/६० दव्वपरिवट्ठस्वो जो सो कालो हवेइ ववहारो। २१। पर्यायस्य सम्बन्धिनी याऽसौ समयघटिकादिरूपा स्थिति सा

व्यवहारकालसंज्ञा भवति, न च पर्याय इत्यभिप्रायः । = जो द्रव्योके परिवर्तनमें सहायक, परिणामादि लक्षणवाला है, सो व्यवहारकाल है । २१। द्रव्यकी पर्यायसे सम्बन्ध रखनेवाली यह समय, घड़ी आदि रूप जो स्थिति है वह स्थिति ही 'व्यवहार काल' है, वह पर्याय व्यवहार काल नहीं है । (द्र. स. टी. २१/६१)

पं. ध. पू. २७७ तदुदाहरणं संप्रति परिणमनं सत्तयावधार्यते । अस्ति विवक्षित्वादिह नास्त्यशस्याविवक्षया तदिह १२७७ । = अब उसका उदाहरण यह है कि सत् सामान्यरूप परिणमनकी विवक्षासे काल सामान्य काल कहलाता है । और सत्के विवक्षित द्रव्य, गुण व पर्याय रूप विशेष अशोंके परिणमनकी अपेक्षासे काल विशेष काल कहलाता है ।

२. समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त

त. सू. ४/१३, १४ (ज्योतिषदेव) । मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ॥१३॥ तत्कुजं कालविभाग ॥१४॥ = ज्योतिषदेव मनुष्य लोकमें मेरुकी प्रदक्षिणा करनेवाले और निरन्तर गतिशील है ॥१३॥ उन गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके द्वारा किया हुआ काल विभाग है ॥१४॥

प्र. सा. त. प्र. १३६ यो हि येन प्रदेशमात्रेण कालपदार्थेनाकाशस्य प्रदेशोऽभिव्याप्तस्तं प्रदेश मन्दगत्यातिक्रमत् परमाणोस्तत्प्रदेशमात्रातिक्रमणपरिमाणेन तेन समो य कालपदार्थसूक्ष्मवृत्तिरूपसमयः स तस्य कालपदार्थस्य पर्यायः । = किसी प्रदेशमात्र कालपदार्थके द्वारा आकाशका जो प्रदेश व्याप्त हो उस प्रदेशको जब परमाणु मन्दगतिसे उल्लंघन करता है तब उस प्रदेशमात्र अतिक्रमणके परिमाणके बराबर जो काल पदार्थकी सूक्ष्मवृत्ति रूप 'समय' है, वह उस काल पदार्थकी पर्याय है । (नि. सा. ता. वृ. ३१)

पं. का. त. प्र. २५ परमाणुप्रचलनायत्त समयः । नयनपुटघटनायत्तो निमित्तः । तत्सख्याविशेषतः काष्ठा कला नाली च । गगनमणिगमनायत्तो दिवारात्रः । तत्सख्याविशेषतः मासः, ऋतुः, अयन, सवत्सरमिति । = परमाणुके गमनके आश्रित समय है, आँख मिचनेके आश्रित निमित्त है, उसकी (निमित्त की) असुक सख्यासे काष्ठा, कला, और घड़ी होती है, सूर्यके गमनके आश्रित अहोरात्र होता है, और उसकी (अहोरात्रकी) असुक सख्यासे मास, ऋतु, अयन और वर्ष होते हैं । (द्र. स. वृ. टी. ३४/१३४)

द्र. सं. वृ. टी. २१/६२ समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गलपरमाणुस्तथा निमित्तकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं, तथैव घटिकाकालपर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारः, दिवसपर्याये तु दिनकराबिम्बमुपादानकारणमिति । = समय रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु, निमित्तरूप कालकी उत्पत्तिमें नेत्रोंके पुटोंका विघटन, घड़ी रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें घड़ीकी सामग्रीरूप जलका कटोरा और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार दिनरूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका बिम्ब उपादान कारण है ।

३. परमाणुकी तीव्रगतिसे समयका विभाग नहीं होता

प्र. सा. त. प्र. १३६ तथाहि—यथा विशिष्टावगाहपरिणामादेकपरमाणुपरिमाणोऽनन्तपरमाणुस्कन्ध परमाणोरन शब्दात् पुनरप्यनन्ताशब्दं न साधयति तथा विशिष्टगतिपरिणामादेककालाणुव्याप्तैकाकाशप्रदेशातिक्रमणपरिमाणवच्छिन्नैर्नैकसमयेनैकस्माल्लोकान्ताद् द्वितीय लोकान्तमाक्रमतः परमाणोरसंख्येया कालाणवः समयस्थान शब्दादसंख्येयाशब्दं न साधयन्ति ॥ = जैसे विशिष्ट अवगाह परिणामके कारण एक परमाणुके परिमाणके बराबर अनन्त परमाणुओंका स्कन्ध बनता है तथापि वह स्कन्ध परमाणुके अनन्त अशोंको सिद्ध नहीं करता, क्योंकि परमाणु निरंश है, उसी प्रकार जैसे एक कालाणुसे

व्याप्त एक आकाशप्रदेशके अतिक्रमणके मापके बराबर एक 'समय'में परमाणु विशिष्टगति परिणामके कारण लोकके एक छोरसे दूसरे छोर तक जाता है तब (उस परमाणुके द्वारा उल्लंघित होनेवाले) असंख्य कालाणु 'समय'के असंख्य अशोंको सिद्ध नहीं करते, क्योंकि 'समय' निरंश है ।

पं. का. ता. वृ. २५/६३/८ ननु यावता कालेनैकप्रदेशातिक्रम करोति पुद्गलपरमाणुस्तत्प्रमाणेन समयव्याख्यानं कृतं स एकसमये चतुर्दशरज्जुकाले गमनकाले यावन्त प्रदेशास्त्वावन्तं समाया भवन्तीति । नैवं । एकप्रदेशातिक्रमेण या समयोत्पत्तिर्भणिता सा मन्दगतिगमनेन, चतुर्दशरज्जुगमनं यदेकसमये भणितं तदक्रमेण शीघ्रगत्या कथितमिति नास्ति दोषः । अत्र दृष्टान्तमाह—यथा कोऽपि देवदत्तो योजनशतं दिनशतेन गच्छति स एव विद्याप्रभावेण दिनेनैकेन गच्छति तत्र किं दिनशतं भवति तैवेकदिनमेव तथा शीघ्रगतिगमने सति चतुर्दशरज्जुगमनेप्येकसमय एव नास्ति दोषः इति । = प्रश्न—जितने कालमें "आकाशके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशमें परमाणु गमन करता है उतने कालका नाम समय है" ऐसा शास्त्रमें कहा है तो एक समयमें परमाणुके चौदह रज्जु गमन करनेपर, जितने आकाशके प्रदेश है उतने ही समय होने चाहिए । उत्तर—आगममें जो परमाणुका एक समयमें एक आकाशके प्रदेशके साथ वाले दूसरे प्रदेशपर गमन करना कहा है, सो तो मन्दगतिकी अपेक्षासे है तथा परमाणुका एक समयमें जो चौदह रज्जुका गमन कहा है वह शीघ्र गमनकी अपेक्षासे है । इसलिए शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुको एक ही समय लगता है । इसमें दृष्टान्त यह है कि—जैसे देवदत्त धीमी चालसे सौ योजन सौ दिनमें जाता है, वही देवदत्त विद्याके प्रभावसे शीघ्र गतिसे द्वारा सौ योजन एक दिनमें भी जाता है, तो क्या उस देवदत्तको शीघ्रगतिसे सौ योजन गमन करनेमें सौ दिन हो गये ? किन्तु एक ही दिन लगेगा । इसी तरह शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुको एक ही समय लगेगा । (द्र. सं. टी. २२/६६/१)

श्लो. वा. २/भाषाकार १/५/६६-६८/२७८/२ लोक सम्बन्धी नीचेके बात-बलसे ऊपरके बातबलमें जानेवाला वायुकायका जीव या परमाणु एक समयमें चौदह राजू जाता है । अतः एक समयके भी असख्यात अविभाग प्रतिच्छेद माने गये हैं । संसारका कोई भी छोटसे छोटा पूरा कार्य एक समयसे न्यून कालमें नहीं होता है ।

४. व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है

रा. वा. ५/२२/२५/४८२/२० व्यवहारकालो मनुष्यक्षेत्रे सभवति इत्युच्यते । तत्र ज्योतिषाणां गतिपरिणामात्, न बहिर्निवृत्तगतिव्यापारत्वाद् ज्योतिषानाम् । = सूर्यगति निमित्तक व्यवहारकाल मनुष्य क्षेत्रमें ही चलता है, क्योंकि मनुष्य लोकके ज्योतिर्देव गतिशील होते हैं, बाहरके ज्योतिर्देव अवस्थित हैं । (गो. जी. मू. ५/७७)

ध. ४/१/५, १, ३२०/५ माणुसखेत्तेकसुज्जमडलेतियालगोयराण तपज्जाएहि आवुरिदे । = त्रिकालगात्र अनन्त पर्यायोंसे परिपूरित एक मात्र मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डलमें ही काल है, अर्थात् कालका आधार मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डल है ।

५. देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्यक्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है

रा. वा. ५/२२/२५/४८२/२१ मनुष्यक्षेत्रसमुत्थेन ज्योतिर्गतिसमयावलि-कादिना परिच्छिन्नेन क्रियाकलापेन कालवर्तनया कालाख्येन ऊर्ध्वमधस्त्यग् च प्राणिना सख्येयासख्येयानन्तानन्तकालगणना-प्रभेदेन कर्मभवकायस्थितिपरिच्छेदः । = मनुष्य क्षेत्रसे उत्पन्न आव-

लिका आदिसे तीनों लोकोके प्राणियों की कर्मस्थिति, भवस्थिति, और कायस्थिति आदिका परिच्छेद होता है। इसीसे संख्येय असंख्येय और अनन्त आदिकी गिनती की जाती है।

ध. ४/३२०/६ इहत्येण कालेन तेसि व्यवहारादो । — यहाँके कालसे ही देवलोकमें कालका व्यवहार होता है।

६. जब सब द्रव्योंका परिणाम काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें इसका व्यवहार क्यों

ध. ४/१५, १३२१/१ जीव-योगनपरिणामो कालो होदि, तो मध्येसु जीव-योगलेसु संठिएण कालेण हादव्वं; तदो माणुसखेत्तेसु सुज्जमंडलद्विदो कालो त्ति ण घडे । ण एस दोसो, निखज्जत्तादो । विटु ण तहा लोगे समए वा सववहारो जत्थि, अणादण्हणरुत्थेण सुज्जमंडल किरियापरिणामेसु चेव कालसववहारो पयट्ठो । तम्हा एरसे गहणं कायव्वं । = प्रश्न—यदि जीव और पुद्गलका परिणाम ही काल है, तो सभी जीव और पुद्गलोंमें कालको संस्थित होना चाहिए। तब ऐसी दशामें 'मनुष्य क्षेत्रके एक सूर्य मण्डलमें ही काल स्थित है' यह बात घटित नहीं होती? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है। क्योंकि उक्त कथन निर्दोष है। किन्तु लोकमें या शास्त्रमें उस प्रकारसे व्यवहार नहीं है, पर अनादिनिधन स्वरूपमें सूर्यमण्डलकी क्रिया—परिणामोंमें ही कालका व्यवहार प्रवृत्त है। इसलिए इसका ही ग्रहण करना चाहिए।

७. भूत वर्तमान व भविष्यत कालका प्रमाण

नि सा/धू व टी/३१, ३२ तीदो सखेज्जावलिहदसंठाणप्पमाणं तु ॥३१॥ अतीतकालप्रपञ्चोऽयमुच्यते—अतीतसिद्धाना सिद्धपर्याय-प्रादुर्भावसमयात् पुरागतो ह्यावस्थादिव्यवहारकाल स कालस्यैषा ससारावस्थाना यानि सस्थानानि गतानि तैः सहसत्त्वादानन्तः। अनागतकालोऽप्यनागतसिद्धानामनागतशरीराणि यानि तैः सहसत्त्वात् (१) मुक्तिं सकाशादित्यर्थः ॥टी०॥ जीवाद्वा पुग्लादोऽणंतगुणा चावि सपदा समया । = अतीतकाल (अतीत) संस्थानोंके और संख्यात आवलिके गुणाकार जितना है ॥३१॥ अतीतकालका विस्तार कहा जाता है, अतीत सिद्धोंको सिद्धपर्यायके प्रादुर्भाव समयसे पूर्व बीता हुआ जो आवलि आदि व्यवहारकाल वह उन्हें ससार दशामें जितने स्थान बीत गये हैं उनके जितना होनेसे अनन्त है। (अनागत सिद्धोंको मुक्ति होने तकका) अनागत काल भी अनागत सिद्धोंके जो मुक्ति पर्यन्त अनागत शरीर उनके बराबर है। अब, जीवसे तथा पुद्गलसे भी अनन्तगुने समय है।

ध. ४/१५, १/३२१/५ केवचिरकालो । अणादियो अपज्जवसिदो । = प्रश्न—काल कितने समय तक रहता है? उत्तर—काल अनादि और अपर्यवसित है, अर्थात् कालका न आदि है न अन्त है।

ध. ४/१ सर्वदा अतीत काल सर्वजीव राशिके अनन्तत्वे भाग प्रमाण रहता है, अन्यथा सर्व जीवोंके अभाव होनेका प्रसंग आता है।

गो. जी / धू / ५७८, ५७६ व्यवहारो पुण तिविहो तीदो वट्ठं तगो भविस्सो दु । तीदो सखेज्जावलिहदसिद्धान पमाणो दु । ५७८। समयो दु वट्ठणो जीवादो सव्वपुग्लादो वि । भावी अणत्तगुणिदो इदि व्यवहारो हवे कालो । ५७९। = व्यवहार काल तीन प्रकार है—अतीत, अनागत और वर्तमान। तहाँ अतीतकाल सिद्ध राशिकी संख्यात आवलीकरि गुण जो प्रमाण होइ तितना जानना । ५७९। वर्तमानकाल एक समयमात्र जानना । बहुरि भावो जो अनागतकाल सो सर्व जीवराशितै वा सर्व पुद्गलराशि तै भी अनंतगुणा जानना । ऐसे व्यवहार काल तीन प्रकार कहा । ५७९।

८. काल प्रमाण स्थित कर देनेपर अनादि भी सादि बन जायेगा—

ध. ३/१, २, ३/३०/५ अणादस्स जदीदकालसस रयं पमाणं ठविज्जदि । ण, अण्णहा तस्माभावरसंगमादो । ण च जणादि त्ति जाणिये मादित्तं पावेदि, विरोहा । = प्रश्न—अतीतकाल अनादि है, इसलिये अनादि उगका प्रमाण नहीं माना जाये तो उसके अभावका प्रमाण जा जायेगा। परन्तु उसके अनादित्वका ज्ञान हो जाता है, इसलिये उसे सादित्वकी प्राप्ति हो जायेगी, सो भी सात नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है।

९. निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर—

रा वा १/८/२०/२३/२० मुग्गात्तानागितारसप्रमाथं पुन कालप्रपञ्चम् । द्विविधो हि कालो मुख्यो व्यावहारिकश्चेति । तत्र मुख्यो निश्चयकालः । पर्यायपर्यायाराधिरिच्छेदो व्यावहारिकः । मुख्य कालके अतिरिक्तकी गचना देनेके लिये स्थितिमें वृद्ध कालका प्रयोग किया है। व्यवहार काल पर्याय और पर्यायोंकी अवधिपरिच्छेद करता है।

४. उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश

१. कल्पकाल निर्देश

सं. सि./३/२७/२२३/७ सोभयो नवन इय्याग्गायते । = ये दोनों (उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी) मिल कर एक कल्पकाल करे जाते हैं। (रा. वा ३/२७/५/१६१/३)।

ति प./१/३१६ दोण्णि वि मिलिदेवप्पं मग्गमेदा हंति तत्थ एवेत्तं । = इन दोनोंकी मिलानेपर बीस कोड़कोड़ी नागरोचमप्रमाण एक कल्पकाल होता है। (जं ५०/२/११५)।

२. कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद—

सं. सि./३/२७/२२३/२ स च बानो द्विविधा—उत्सर्पिणी अवसर्पिणी चेति । = वह काल (व्यवहार काल) दो प्रकारका है—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी। (ति प./३/३१३) (रा. वा ३/२७/३/१६१/२६) (क. पा. १/३५६/७४/२)

३. दोनोंके सुपमादि छः छ. भेद

सं. सि./३/२७/२२३/४ तत्रावसर्पिणी षड्विधा—सुपमसुपमा सुपमा सुपमदुपमा दुपमसुपमा दुपमा अतिदुपमा चेति । उत्सर्पिण्यपि अतिदुपमाया सुपमसुपमान्ता षड्विधेव भवति । = अवसर्पिणीके छह भेद हैं—सुपमसुपमा, सुपमा, सुपमदुपमा, दुपमसुपमा, दुपमा और अतिदुपमा। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी अतिदुपमासे लेकर सुपमसुपमा तक छह प्रकारका है। (अर्थात् दुपमदुपम, दुपमा, दुपमसुपमा, सुपमदुपमा, सुपमा और अतिदुपमा / (रा. वा. ३/२७/५/१६१/३१) (ति. प./४/३१६) (ति प./४/१५५५-१५५६) (क. पा. १/३५६/७४/३) (ध. ६/४१, ४४/११६/१०)।

४. सुपमादुपमा सामान्यका लक्षण

म. पु/३/१६ समाकालविभागः स्यात् सुदुसावर्हर्गहो. । सुपमा दुपमे-त्यमतोऽन्वर्थत्वमेतयोः । १६। = समा कालके विभागको कहते हैं तथा

सु और दुर् उपसर्ग क्रमसे अच्छे और बुरे अर्थमें आते हैं। सु और दुर् उपसर्गोंको पृथक् पृथक् समाके साथ जोड़ देने तथा व्याकरणके नियमानुसार स को प कर देनेसे सुपमा और दुपमा शब्दोंकी सिद्धि होती है। जिनके अर्थ क्रमसे अच्छा काल और बुरा काल होता है, इस तरह उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालके छहों भेद सार्थक नामवाले हैं। १६।

५. अवसर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप

ति. प ४/३२०-३६४ “नोट—मूल न देकर केवल शब्दार्थ दिया जाता है। १. सुपमासुपमा—(भूमि) सुपमासुपमा कालमें भूमि रज, धूम, अग्नि और हिमसे रहित, तथा कण्टक, अभ्रशिला (वर्फ) आदि एवं बिच्छू आदिक कोड़ोंके उपसर्गोंसे रहित होती है। ३२०। इस कालमें निर्मल दर्पणके सदृश और निन्दित द्रव्योंसे रहित दिव्य बाष्प, तन, मन और नयनोंको सुवदायक होती है। ३२१। कोमल घास व फलोंसे लदे वृक्ष। ३२२-३२३। कमलोसे परिपूर्ण वापिकाएँ। ३२४। सुन्दर भवन। ३२५। कल्पवृक्षोंसे परिपूर्ण पर्वत। ३२८। रत्नोंसे भरी पृथ्वी। ३२६। तथा सुन्दर नदियाँ होती हैं। ३३०। स्वामी भृत्य भाव व युद्धादिकका अभाव होता है। तथा विकलेन्द्रिय जीवोंका अभाव होता है। ३३१-३३२। दिन रातका भेद, शीत व गर्मीकी वेदनाका अभाव होता है। परस्त्री व परधन हरण नहीं होता। ३३३। यहाँ मनुष्य युगल-युगल उत्पन्न होते हैं। ३३४। मनुष्य-प्रकृति—अनुपम लावण्यसे परिपूर्ण, सुख सागरमें मग्न, मार्दव एवं आर्जवसे सहित मन्दकपायी, सुशीलता पूर्ण भोग-भूमिमें मनुष्य होते हैं। नर व नारीसे अतिरिक्त अन्य परिवार नहीं होता। ३३७-३४०।—वहाँ गाँव व नगरादिक सब नहीं होते केवल वे सब कल्पवृक्ष होते हैं। ३४१। मासाहारके त्यागी, उद्वेग-स्वर फलोंके त्यागी, सत्यवादी, वैश्या व परस्त्रीत्यागी, गुणियोंके गुणोंमें अनुरक्त, जिनपूजन करते हैं। उपवामादि समयके धारक, परिग्रह रहित यतियोंको आहारदान देनेमें तत्पर रहते हैं। ३६५-३६८। मनुष्य—भोगभूमिजोंके युगल कदलीघात मरणसे रहित, विक्रियासे बहुलसे शरीरोंको बनाकर अनेक प्रकारके भोगोंको भोगते हैं। ३६८। मकुट आदि आभूषण उनके स्वभावसे ही होते हैं। ३६०-३६४। जन्म-मृत्यु—भोगभूमिमें मनुष्य और तिर्यचोंकी नौ मास आयु शेष रहने पर गर्भ रहता है और मृत्यु समय आनेपर युगल बालक बालिका जन्म लेते हैं। ३७५। नवमास पूर्ण होने पर गर्भसे युगल निकलते हैं, तत्काल ही तब माता पिता मरणको प्राप्त होते हैं। ३७६। पुरुष छीकसे और स्त्री जभाई आनेसे मृत्युको प्राप्त होते हैं। उन दोनोंके शरीर शर-त्कालीन मेघके समान आभूत विनष्ट हो जाते हैं। ३७७। पालन—उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँगूठेके चूसनेमें ३ दिन व्यतीत होते हैं। ३७८। इसके पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन स्थिर-गमन, कलागुणोंकी प्राप्ति, तारुण्य और सम्यग्दर्शनके ग्रहणकी योग्यता, इनमें क्रमशः प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके तीन दिन व्यतीत होते हैं। ३८०। इनका शरीरमें मूत्र व विष्टाका आस्रव नहीं होता। ३८१। विद्याएँ—वे अक्षर, चित्र, गणित, गन्धर्व और शिल्प आदि ६४ कलाओंमें स्वभावसे ही अतिशय निपुण होते हैं। ३८५। जाति—भोग भूमिमें गाय, सिंह, हाथी, मगर, शूकर, सारंग, रोम्ह, भैस, वृक, बन्दर, गवय, तेंदुआ, व्याघ्र, शृगाल, रीछ, भालू, मुर्गा, कोयल, तोता, कव्बतर राजहंस, कोरंड, काक, क्रौंच, और कज्ज तथा ओर भी तिर्यच होते हैं। ३८६-३९०। योग व आहार—ये युगल पारस्परिक प्रेममें आसक्त रहते हैं। ३८६। मनुष्योक्त तिर्यच भी अपनी-अपनी योग्यतानुसार मासाहारके बिना कल्पवृक्षोंका भोग करते हैं। ३९१-३९३। चौथे दिन वेरके बराबर आहार करते हैं। ३९४। कालस्थिति—चार कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुपमासुपमा कालमें पहिलेसे शरीरकी ऊँचाई, आयु, बल, श्रद्धा और तेज आदि हीन-हीन होते जाते हैं। ३९४। (ह पु ७/६४-१०५) (म, पु ६/६३-६९)

(ज प. २/११२-१६४) (त्रि सा ७८४-७६१) २—ति प. ४/३६५-४०२। २ सुपमा—इस प्रकार उत्सेधादिकके क्षीण होनेपर सुपमा नामका द्वितीय काल प्रविष्ट होता है। ३६५। इसका प्रमाण तीन कोड़ाकोड़ी सागरोपम है। उत्तम भोगभूमिवत् मनुष्य व तिर्यच होते हैं। शरीर—शरीर समचतुरस्र सस्थान से युक्त होता है। ३९८। आहार—तीसरे दिन अक्ष (बहेड़ा) फलके बराबर अमृतमय आहारको ग्रहण करते हैं। ३९८। जन्म व वृद्धि—उस कालमें उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँगूठेके चूसनेमें पाँच दिन व्यतीत होते हैं। ३९९। पश्चात् उपवेशन अस्थिरगमन, स्थिरगमन, कलागुणप्राप्ति, तारुण्य, और सम्यक्त्व ग्रहणकी योग्यता, इनमेंसे प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके पाँच-पाँच दिन जाते हैं। ४०१। शेष वर्णन सुपमासुपमावत् जानना। ३. ति प ४/४०३-४१० सुपमादुपमा—उत्सेधादिके क्षीण होनेपर सुपमादुपमा काल प्रवेश करता है, उसका प्रमाण दो कोड़ा-कोड़ी सागरोपम है। ४०३। शरीर—इस कालमें शरीरकी ऊँचाई दो हजार धनुष प्रमाण तथा एक पल्यकी आयु होती है। ४०४। आहार—एक दिनके अन्तरालसे आँवलेके बराबर अमृतमय आहारको ग्रहण करते हैं। ४०६। जन्म व वृद्धि—उस कालमें बालकोंके शय्यापर सोते हुए सात दिन व्यतीत होते हैं। इसके पश्चात् उपवेशनादि क्रियाओंमें क्रमशः सात सात दिन जाते हैं। ४०८। कुलकर आदि पुरुष—कुछ कम पल्यके आठवें भाग प्रमाण तृतीय कालके शेष रहने पर प्रथम कुलकर उत्पन्न होता है। ४२१। फिर क्रमशः चौदह कुलकर उत्पन्न होते हैं। ४२२-४२४। यहाँसे आगे सम्पूर्ण लोक प्रसिद्ध त्रेधा शलाका पुरुष उत्पन्न होते हैं। ४२५। शेष वर्णन जो सुपमा (वा सुपमसुपमा) कालमें कह आये हैं, वही यहाँ भी कहना चाहिए। ४०६। ४ ति प ४/१२७६-१२७७ दुपमासुपमा—श्रृपभनाथ तीर्थवरके निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष और साठे आठ मासके व्यतीत होनेपर दुपमासुपमा नामक चतुर्थकाल प्रविष्ट हुआ। १२७६। इस कालमें शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पच्चीस धनुष प्रमाण थी। १२७७। इसमें ६३ शलाका पुरुष व कामदेव होते हैं। इनका विशेष वर्णन—दे० ‘शलाका पुरुष’। ५. ति प ४/१४७४-१४७५ दुपमा—वीर भगवात्का निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास, और एक पक्षके व्यतीत हो जानेपर दुपमाकाल प्रवेश करता है। १४७४। शरीर—इस कालमें उत्कृष्ट आयु कुल १२० वर्ष और शरीरकी ऊँचाई सात हाथ होती है। १४७५। श्रुत विच्छेद—इस कालमें श्रुततीर्थ जो धर्म प्रवर्तनका कारण है वह २०३१७ वर्षोंमें काल दोपसे हीन होता होता व्युच्छेदको प्राप्त हो जायेगा। १४६३। इतने मात्र समय तक ही चातुर्वर्ण्य सध रहेगा। इसके पश्चात् नहीं। १४६४। मुनिदीक्षा—मुकुटधरोमें अन्तिम चन्द्रगुप्ते दीक्षा धारण की। इसके पश्चात् मुकुटधारी प्रब्रज्याको धारण नहीं करते। १४६५। राजवंश—इस कालमें राजवंश क्रमशः न्यायसे गिरते-गिरते अन्यायी हो जाते हैं। अत आचाराग-धरोके २७५ वर्ष पश्चात् एक कल्की राजा हुआ। १४६६-१४९०। जो कि मुनियोंके आहारपर भी शुल्क माँगता है। तब मुनि अन्तराय जान निराहार लौट जाते हैं। १४९१। उस समय उनमें किसी एकको अवधिज्ञान हो जाता है। इसके पश्चात् कोई अमरदेव उत्सर्गको जानकर धर्मद्रोही कल्कीको मार डालता है। १४९१। इसके ५०० वर्ष पश्चात् एक उपकल्की होता है और प्रत्येक १००० वर्ष पश्चात् एक कल्की होता है। १४९६। प्रत्येक कल्कीके समय मुनिको अवधिज्ञान उत्पन्न होता है। और चातुर्वर्ण्य भी घटता जाता है। १४९७। संघविच्छेद—चाण्डालादि ऐसे बहुत मनुष्य दिखते हैं। १४९८-१४९९। इस प्रकार से इकतीसवाँ अन्तिम कल्की होता है। १४९०। उसके समय में वीरागज नामक मुनि, सर्वश्री नामक आर्यिका तथा अग्निदत्त और पगुश्री नामक श्रावक युगल होते हैं। १४९१। उस राजाके द्वारा शुल्क माँगने पर वह मुनि उन श्रावक श्राविकाओंको दुपमा कालका अन्त आनेका सन्देश देता है। उस समय मुनिकी

आयु कुल तीन दिन की शेष रहती है। तब वे चारों ही संन्यास मरण पूर्वक कार्तिक कृष्ण अमावस्या को यह देह छोड़ कर सौधर्म स्वर्गमें देव होते हैं। १५२०-१५३३। अन्त—उस दिन क्रोधकी प्राप्त हुआ असुर देव कल्कीको मारता है और सूर्यास्तसमयमें अग्नि विनष्ट हो जाती है। १५३३। इस प्रकार धर्मद्रोही २१ कल्की एक सागर आयुसे युक्त होकर धर्मा नरकमें जाते हैं। १५३४-१५३५ (म. पु./७६/३६०-४३५)।

६—ति प/४/१५३५-१५४४ दुपमादुपमा—२१वें कल्की के पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास और एक पक्षके बीत जानेपर महाविषम वह अतिदुपमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। १५३५। शरीर—इस कालके प्रवेशमें शरीरकी ऊँचाई तीन अथवा साढ़े तीन हाथ और उत्कृष्ट आयु २० वर्ष प्रमाण होती है। १५३६। धूम वर्णके होते हैं। आहार—उस कालमें मनुष्यको आहार मूल, फल और मत्स्य आदिक होते हैं। १५३७। निवास—उस समय वस्त्र, वृक्ष और मकानादिक मनुष्यको दिखाई नहीं देते। १५३७। इसलिए सब नंगे और भवनोंसे रहित होकर वनोंमें घूमते हैं। १५३८। शारीरिक दुःख—मनुष्य प्राण, पशुओं जैसा आचरण करनेवाले, क्रूर, बहिरे, अन्धे, काने, शूंगे, दारिद्र्य एवं क्रोधसे परिपूर्ण, दोन, बन्दर जैसे रूपवाले, कुण्डे बीने शरीरवाले, नाना प्रकार की व्याधि वेदनासे विकल, अतिक्रपाय युक्त, स्वभावसे पापिष्ठ, स्वजन आदिसे विहीन, दुर्गन्धयुक्त शरीर एवं केशोंसे सयुक्त, जं तथा लीख आदिसे आच्छन्न होते हैं। १५३८-१५४१। आगमन निर्गमन—इस कालमें नरक और तिर्यगगतिसे आये हुए जीव ही यहाँ जन्म लेते हैं, तथा यहाँ से मरकर घोर नरक व तिर्यगगतिमें जन्म लेते हैं। १५४२। हानि—दिन प्रतिदिन उन जीवोंकी ऊँचाई, आयु और वीर्य हीन होते जाते हैं। १५४३। प्रलय—उनका दिन कम इक्कीस हजार वर्षोंके बीत जानेपर जन्तुओंको भयदायक घोर प्रलय काल प्रवृत्त होता है। १५४४। (प्रलयका स्वरूप—दे० प्रलय। (म. पु. ७६/४३८-४५०) (त्रि. सा./८५-८६४) षट् कालोंमें अग्नाहना, आहारप्रमाण, अन्तराल, सस्थान व हृदियों आदिकी वृद्धिहानिका प्रमाण। दे० काल/४/१६।

६. उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण

स सि/३/२७/२२३/३ अन्वर्थसंज्ञे चेत। अनुभवादिभिरुत्सर्पणशीला उत्सर्पिणी। अवसर्पिण्या परिमाणं दशसागरोपमकोटीकोट्यः। उत्सर्पिण्या अपि तावत्य एव। = ये दोनों (उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी) काल सार्थक नामवाले हैं। जिसमें अनुभव आदिकी वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (रा वा/३/२७/४/१६१/३०)

अवसर्पिणी कालका परिमाण दस कोडाकोडी सागर है और उत्सर्पिणीका भी इतना ही है। (स सि/३/३८/२३४/६) (ध १३/५५, ५६/३१/३०१) (रा वा/३/३८/२०८/२१) (ति प/४/३१५) (ज प/२/११६)

ध ६/४.१.४४/११६/६ जय वलाउ-उत्सेहाण उत्सर्पण उड्डी होदि सो कालो उत्सर्पिणी। = जिम कालमें बल, आयु व उत्सेधका उत्सर्पण अर्थात् वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (ति प/४/३१४१/१५७०) (क पा १/९५६/७४/३) (म पु./३/२०)

७. उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका विशेष स्वरूप

उत्सर्पिणी कालका प्रवेश क्रम—दे० काल/४/१२

ति प/४/१५६३-१५६६ दुपमादुपमा—इस कालमें मनुष्य तथा तिर्यच नग्न रहकर पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वन-प्रदेशोंमें धतूरा आदि वृक्षोंके फल मूल एवं पत्ते आदि खाते हैं। १५६३। शरीरकी ऊँचाई एक हाथ प्रमाण होती है। १५६४। इसके आगे तेज, बल, बुद्धि आदि सब काल स्वभावसे उत्तरोत्तर बढ़ते जाते हैं।

१५६५। इस प्रकार भरतसेवमें २१००० वर्ष पश्चात् अतिदुपमा नाम पूर्ण होता है। १५६६। (म पु./७६/४५२-४६६)

ति प/४/१५६७-१५७७ दुपमा—इस कालमें मनुष्य-तिर्यचोंका आहार २०,००० वर्ष तक पहलेके ही गमान होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई ३ हाथ प्रमाण होती है। १५६८। इस कालमें एक हजार वर्षोंके शेष रहनेपर १४ कलकरींगी उत्पत्ति होने लगती है। १५६९-१५७१। पुनरुत्पत्ति इस कालके मलेश पुरुषोंकी उत्पत्ति देते हैं। १५७५। (म पु./७६/४६०-४६६) (त्रि. सा./८७१)

ति. प./४/१५७५-१५८५ दुपमादुपमा—इसके पश्चात् दुपमा-दुपमागान प्रवेश होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई साढ़े हाथ प्रमाण होती है। १५७६। मनुष्य पाँच वर्णवाले शरीरमें युक्त, मर्मादा, निमग्न एवं लज्जासे सहित सन्तुष्ट और सम्पन्न होते हैं। १५७७। उन कालमें २४ तीर्थंकर होते हैं। उनके गमगमें १२ चक्रार्थी, नी मन्दरेव, नी नारायण, नी प्रतिनारायण हुआ करते हैं। १५७८-१५८२। इस कालके अन्तमें मनुष्योंके शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पचीस मनुष्य होती है। १५८३-१५८५। (म पु./७६/४८०-४८६) (त्रि. सा./८८२-८८०)

ति. प./४/१५८६-१५९६ सुपमादुपमा—इसके पश्चात् सुपमादुपमा नाम चतुर्थ काल प्रविष्ट होता है। उस समय मनुष्योंकी ऊँचाई पाँचसौ धनुष प्रमाण होती है। उत्तरोत्तर आयु और ऊँचाई प्रत्येक कालके मलसे बढ़ती जाती है। १५८६-१५८७। उस समय यह पृथिवी जघन्य भोगभूमि कही जाती है। १५८८। उस समय में सब मनुष्य एक कोम ऊँचे होते हैं। १५८९। (म पु./८६/४८०-४९१)

ति प/४/१५९६-१६०९ सुपमा—सुपमादुपमाकालके पश्चात् पाँचवाँ सुपमा नामक काल प्रविष्ट होता है। १५९६। उस कालके प्रारम्भमें मनुष्य तिर्यचोंकी आयु व उत्सेध आदि सुपमादुपमा कालके अन्तवत् होता है, परन्तु काल स्वभावमें वे उत्तरोत्तर बढ़ती जाती हैं। १६००। उस समय (कालके अन्तके) नरनारी दो कोम ऊँचे, पूर्ण चन्द्रमाके सदृश मुखवाले निमग्न एवं शीलसे सम्पन्न होते हैं। १६०१। (म पु./७६/४९२)

ति प/४/१६०९-१६०९ सुपमासुपमा—तदनन्तर सुपमासुपमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। उसके प्रवेशमें आयु आदि सुपमाकालके अन्तवत् होती है। १६०२। परन्तु काल स्वभावके मलसे आयु आदि बढ़ती जाती है। उस समय यह पृथिवी उत्तम भोगभूमिमें नामसे सुप्रसिद्ध है। १६०३। उस कालके अन्तमें मनुष्योंकी ऊँचाई तीन कोस होती है। १६०४। वे बहुत परिवारकी विक्रिया करनेमें मग्न ऐसी शक्तियोंसे सयुक्त होते हैं। (म पु./७६/४९२)

छह कालोंमें आयु, वर्ण, अग्नाहनादिकी वृद्धि व हानिकी सारणी—दे० काल/४/१६)

८ छह कालोंका पृथक्-पृथक् प्रमाण

स सि/३/२७/२२३/७ तत्र सुपमासुपमा चतस्र सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या उत्तरकुरुमनुष्यतुल्या। तत क्रमेण हानौ सत्या सुपमा भवति तिस्र सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या हरि-वर्षमनुष्यसमा। तत क्रमेण हानौ सत्या सुपमादुपमा भवति त्रि सागरोपमकोटीकोट्यो। तदादौ मनुष्या हैमवतकमनुष्यसमा। तत क्रमेण हानौ सत्या दुपमासुपमा भवति एकसागरोपमकोटीकोट्यो द्वि-चत्वारिंशद्वर्षसहस्रोना। तदादौ मनुष्या विदेहजनतुल्या भवन्ति। तत क्रमेण हानौ सत्या दुपमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि। तत क्रमेण हानौ सत्यामतिदुपमा भवति एकविंशतिवर्षमहत्वाणि। एवमुत्सर्पिण्यपि विपरीतक्रमा वेदितव्या। = इसमेंसे सुपमासुपमा चार कोडाकोडी सागरका होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य उत्तर-कुरुके मनुष्योंके समान होते हैं। फिर क्रमसे हानि होनेपर तीन कोडाकोडी सागर प्रमाण सुपमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें

मनुष्य हरिवर्षके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होनेपर दो कोडाकोडी सागरोपम प्रमाण सुपमदुष्पमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य हैमवतकके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर व्यालीस हजार वर्ष कम एक कोडाकोडी सागरका दुपमसुपमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य विदेह क्षेत्रके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका दुष्पमा काल प्राप्त होता है। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका अतिदुष्पमा काल प्राप्त होता है। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी इससे विपरीत क्रमसे जानना चाहिए। (ति प./ ४/३१७-३१९)

०. अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रमसे जीवोंकी वृद्धि होती जाती है

ति प./४/१६१२-१६१३ अवसर्पिणीए दुस्समसुसमपवेसस्स पढमसम-यम्मि। विगलियउपपत्ती वड्ढी जीवाण थोवकालम्मि १६१२। कमसो वड्ढति हु तियकाले मणुवतिरियाणमवि संखा। तत्तो उत्स-र्पिणीए तिदए वट्ठति पुव्वं वा १६१३। = अवसर्पिणी कालमें दुष्पमसुपमा कालके प्रारम्भिक प्रथम समयमें थोड़े ही समयके भीतर विकलेन्द्रियोंकी उत्पत्ति और जीवोंकी वृद्धि होने लगती है १६१२। इस प्रकार क्रमसे तीन कालोंमें मनुष्य और तिर्यच जीवोंकी संख्या बढ़ती ही रहती है। फिर इसके पश्चात् उत्सर्पिणीके पहले तीन कालोंमें भी पहलेके समान ही वे जीव वर्तमान रहते हैं १६१३।

१०. उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृक्षोंकी क्रमिक वृद्धि

ति प./४/१६०८-१६११ उत्सर्पिणीए अजाखंडे अदिदुस्समस्स पढम-खणे। होति हु णरतिरियाण जीवा सव्वाणि थोवाणि १६०८। ततो कमसो गहवा मणुवा तेरिच्छसयलवियलवखा। उपपज्जति हु जाव य दुस्समसुसमस्स चरिमो ति १६०९। णासंति एकसमए वियलवखा-यंगिणिवहकुलभेया। तुरिमस्स पढमसमए कप्पतरूण पि उपपत्ती १६१०। पविसंति मणुवतिरिया जेत्तियमेत्ता जहणभोगखिदि। तेत्तियमेत्ता होति हु त्थाले भरहखेत्तम्मि १६११। = उत्सर्पिणी कालके आर्यखण्डमें अतिदुष्पमा कालके प्रथम क्षणमें मनुष्य और तिर्यचोमे-से सब जीव थोड़े होते हैं १६०८। इसके पश्चात् फिर क्रम-से दुष्पमसुपमा कालके अन्त तक बहुतसे मनुष्य और सकलेन्द्रिय एवं विकलेन्द्रिय तिर्यच जीव उत्पन्न होते हैं १६०९। तत्पश्चात् एक समयमें विकलेन्द्रिय प्राणियोंके समूह व कुलभेद नष्ट हो जाते हैं तथा चतुर्थ कालके प्रथम समयमें कल्पवृक्षोंकी भी उत्पत्ति हो जाती है १६१०। जितने मनुष्य और तिर्यच जघन्य भोगभूमिमें प्रवेश करते हैं उतने ही इस कालके भीतर भरतक्षेत्रमें होते हैं १६११।

११. युगका प्रारम्भ व उसका क्रम

ति प./१/७० सावणवहुले पाडिवरुद्धमुहुत्ते सुहोदये रविणो। अभिजस्स पढमजोए जुगस्स आदी इमस्स पुढ ७०। = श्रावण कृष्णा पडिवाके दिन रुद्र मुहूर्तके रहते हुए सूर्यका शुभ उदय होनेपर अभिजित नक्षत्रके प्रथम योगमें इस युगका प्रारम्भ हुआ, यह स्पष्ट है।

ति प./७/१३०-१४० आसाढपुण्णिमीए जुगणिपत्ती दु सावणे किण्हे। अभिजिम्मि चदजोणे पाडिवदिवसम्मि पारंभो १३०। पणवरिसे दुमणीणं दक्खिणुत्तरायणं उमुयं। चय आणेज्जो उत्सर्पिणपिढम आदिचरिमत्तं १४०। पल्लस्सासखभाणं दक्खिणअयणस्स होदि परि-माण। तेत्तियमेत्त उत्तरअयण उमुप च तद्दुगुणं १४०। = आषाढ

मासकी पूर्णिमाके दिन पाँच वर्ष प्रमाण युगकी पूर्णता और श्रावण-कृष्णा प्रतिपदके दिन अभिजित नक्षत्रके साथ चन्द्रमाका योग होने-पर उस युगका प्रारम्भ होता है १३०। .. इस प्रकार उत्सर्पिणीके प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय तक पाँच परिमित युगोंमें सूर्योंके दक्षिण व उत्तर अयन तथा विषुवोंको ले आना चाहिए १४०। दक्षिण अयनका प्रमाण पत्यका असंख्यातवर्ष भाग और इतना ही उत्तर अयनका भी प्रमाण है। विषुवोका प्रमाण इससे दूना है १४८।

ति. प./४/१५५८-१५६३ पोक्खरमेवा सलिलं वरिसति दिणाणि सत्त सुहज्जणं। वज्जग्गिणिए दड्ढा भूमी सयला वि मीयला होदि १५५८। वरिसंति खीरमेघा खीरजलं तेत्तियाणि दिवसाणि। खीर-जलेहि भरिदा सच्छाया होदि सा भूमी १५५९। तत्तो अमिवपयोदा अमिदं वरिसंति सत्तदिवसाणि। अमिदेणं सित्ताए महिए जायति वल्लिगोम्मादी १५६०। ताधे रसजलवाहा दिव्वरस पवरिसति सत्त-दिणे। दिव्वरसेणाउण्णा रसवन्ता होति ते सव्वे १५६१। निविहरसो-सहिभरिदा भूमी सुत्सादपरिणदा होदि। तत्तो सीयलगंधं णादिता णिस्सरति णरतिरिया १५६२। फलमूलदलप्पहुदि ब्रह्मिदा खादति मत्तपहुदीणं। णग्गा गोधम्मपरा णरतिरिया वणपएसेसुं १५६३। = उत्सर्पिणी कालके प्रारम्भमें सात दिन तक पुष्कर मेघ सुखोत्पादक जलको बरसाते हैं, जिससे वज्राग्निसे जली हुई सम्पूर्ण पृथिवी शीतल हो जाती है १५५८। क्षीर मेघ उतने ही दिन तक क्षीर जल-वर्षा करते हैं, इस प्रकार क्षीर जलसे भरी हुई यह पृथिवी उत्तम कान्तिसे युक्त हो जाती है १५५९। इसके पश्चात् सात दिन तक अमृतमेघ अमृतको वर्षा करते हैं। इस प्रकार अमृतसे अभिषिक्त भूमिपर लतागुल्म इत्यादि उगने लगते हैं १५६०। उस समय रसमेघ सात दिन तक दिव्य रसकी वर्षा करते हैं। इस दिव्य रससे परिपूर्ण वे सब रसवाले हो जाते हैं १५६१। विविध रसपूर्ण ओषधियोंसे भरी हुई भूमि सुस्वाद परिणत हो जाती है। पश्चात् शीतल गन्धकों ग्रहण कर वे मनुष्य और तिर्यच गुफाओंसे बाहर निकलते हैं १५६२। उस समय मनुष्य पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वृक्षोंके फल, मूल व पत्ते आदिको खाते हैं १५६३।

१२. हुंडावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ

ति प./४/१६१५-१६२३ असंख्यात अवसर्पिणी-उत्सर्पिणी कालकी शलाकाओंके बीच जानेपर प्रसिद्ध एक हुंडावसर्पिणी आती है, उसके चिह्न ये हैं—१ इस हुंडावसर्पिणी कालके भीतर सुपमदुष्पमा कालकी स्थितिमें से कुछ कालके अवशिष्ट रहनेपर भी वर्षा आदि न पडने लगती है और विकलेन्द्रिय जीवोंकी उत्पत्ति होने लगती है १६१६। २. इसके अतिरिक्त इसी कालमें कल्पवृक्षोंका अन्त और कर्मभूमि-का व्यापार प्रारम्भ हो जाता है। ३ उस कालमें प्रथम तीर्थंकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं १६१७। ४. चक्रवर्तीका विजय भग। ५ और थोड़ेसे जीवोंका मोक्ष गमन भी होता है। ६ इसके अतिरिक्त चक्रवर्तीसे की गयी द्विजोंके वंशकी उत्पत्ति भी होती है १६१८। ७ दुष्पमसुपमा कालमें ५८ ही शलाकापुरुष होते हैं १८ और नौवे [पन्द्रहवेंकी बजाय] से सोलहवें तीर्थंकर तक सात तीर्थोंमें धर्मकी व्युच्छिन्ति होती है १६१९। (त्रि.सा/८१४) ८ ग्यारह रुद्र और कलहप्रिय नौ नारद होते हैं १० तथा इसके अतिरिक्त सातवें, तेईसवें और अन्तिम तीर्थंकरके उपसर्ग भी होता है १६२०। ११ तृतीय, चतुर्थ व पंचम कालमें उत्तम धर्मको नष्ट करनेवाले विविध प्रकारके दुष्ट पापिष्ठ कुदेव और कुलिगी भी दिखने लगते हैं १२ तथा चाण्डाल, शूद्र, पाण (श्वपच), पुलिंद, लाहल, और किरात इत्यादि जातियाँ उत्पन्न होती हैं १३ तथा दुष्पम कालमें ४२ कल्की व उपकल्की होते हैं १४ अतिवृष्टि, अनावृष्टि, भूवृद्धि (भूकंप) और वज्राग्नि आदिका गिरना, इत्यादि विचित्र

भेदोंको लिये हुए नाना प्रकारके दोष इस हुण्डावसर्पिणी कालमें हुआ करते हैं १६२१-१६२३।

ध ३/२, २/१८/६८/४ पञ्चमपुष्पभट्टारजो ब्रह्मसर्पिणिवारो षुचिलगाहाए वृत्तमजराण पमाणं ण पावेति । तदा गाहा ण भद्रिपत्ति । एत्थ परिहारो बुच्चदे—सम्बोसर्पिणीहिंतो अहमा हुडोसर्पिणी । तत्थ-तग तित्थवरसिम्मावरिवार जुगमाहण्णेण जंहाट्टिय डहरभावमापण्णे वेत्तूण ण गाहासुत दुसिदं सविकज्जवि, तेसोसर्पिणी तित्थयेसु ब्रह्मसोमपरिवारुत्तभावा । = प्रश्न—पञ्चम भट्टारकका शिष्य परिवार (को) सख्या पूर्व गाथामे कहे गये सयत्तोके प्रमाणको प्राप्त नहीं होती, इसलिए पूर्व गाथा ठीक नहीं । उत्तर—आगे पूर्वशका का परिहार करते हैं कि सम्पूर्ण अवसर्पिणियोंकी अपेक्षा यह हुडावसर्पिणी है, इसलिए युगके माहात्म्यसे घटकर हस्वभावको प्राप्त हुए हुण्डावसर्पिणी काल सम्बन्धी तीर्थंकरोंके शिष्य परिवारको ग्रहण-करके गाथा मूलको दूषित करना शक्य नहीं है, क्योंकि ये अपसर्पिणियोंके तीर्थंकरोंके बड़ा शिष्य परिवार पाया जाता है ।

१३. ये उत्सर्पिणी आदि पट्काल भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं

त मू./३/२०-२८ भरतराजतयावृद्धिहामी पद्ममयाभ्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिणीम्याम् १२७। ताम्यामपरा भूमयोऽवस्थिता १२८। = भरत और ऐरावत क्षेत्रमें उत्सर्पिणीके और अवसर्पिणीके छह समर्थको अपेक्षा वृद्धि और हास होता रहता है १२७। भरत और ऐरावतके सिवा शेष भूमियाँ अवस्थित हैं १२८।

ति प/४/३१३ भरतस्वेत्तम्मि इमे ज्जाण्वडम्मि कालपरिभागा । अमसर्पिणिउम्मपिणपिज्जाया दोण्णि होंति पुढ १३१३। = भरत क्षेत्रके आर्य खण्डोंमें ये कालके विभाग हैं । यहाँ पृथक्-पृथक् अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीरूप दोनों ही कालकी पर्याय होती हैं १३१३। और भी विशेष—दे० भूमि/१।

१४. मध्यलोकमें सुपमा दुपमा आदि काल विभाग

ति प/४/गा नं भग्गस्वेत्तम्मि इमे ज्जाण्वडम्मि कालपरिभागा । अमसर्पिणिउम्मपिणपिज्जाया दोण्णि होंति पुढ (३१३) दोण्णि विमिन्दि कप्प छम्भेता होंति तत्थ एक्केक्क । (३१६) पणमेच्छवय-रमेद्धिमु अवसर्पिण्यवसर्पिणी तुम्मिम्मि । तडियाए हाणिच्चयं कमो पट्टमादु चरिमांति (१६००) अवसर्पिण्यवसर्पिणी सारि साओ सुसमसुसमेण पि । णवरि यवट्टिवत्तं परिहीण हाणि-वड्ढीहि (१७०३) जसमेववण्णाओ सुसमस्य व होंति तस्स खेत्तम्म । णवरि य सठिदम्ब परिहीण हाणिवड्ढीहि (१७४४) रम्मवडिजओ रम्मो हरिवरिमां व वरवण्णाजुत्तो । (२३३४) सुसमसुसमम्मि काले जा मणिदावण्णा विचित्तपरा । मा हाणीए विहीणा एवस्सि णिम्हमेले य (२१४४) । विजओ हेरणवदो हेम-वदो वप्पवण्णाजुत्तो । (२३४०) = भरत क्षेत्रके [वैसे ही ऐरावत क्षेत्रके] आर्यखण्डमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी दोनों ही कालकी पर्याय होती हैं १३१३। उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमेंसे प्रत्येकके छह-छह भेद हैं १३१६। पाँच म्लेक्षखण्ड और विद्याधरोंकी श्रेणियोंमें अवसर्पिणी एवं उत्सर्पिणी कालमें क्रमसे चतुर्थ और तृतीय कालके प्रारम्भमें अन्ततक हानि-वृद्धि होती रहती है । [अर्थात् इन स्थानोंमें अवसर्पिणीकालमें चतुर्थकालके प्रारम्भमें अन्ततक हानि और उत्सर्पिणी कालमें तृतीयकालके प्रारम्भमें अन्ततक वृद्धि होती रहती है । यहाँ अन्य कार्नाकी प्रवृत्ति नहीं होती ।] १६००। इसका (हैमवत क्षेत्र) का शेष वर्णन सुपमदुपमा कालके सदृश है । विशेषता केवल यह है कि यह क्षेत्र हानिवृद्धिमें रहित होता हुआ अवस्थितरूप

अर्थात् एकसा रहता है १७०३। उम (हरि) क्षेत्रका अवशेष वर्णन सुपमाकालके समान है । विशेष यह है कि वह क्षेत्र हानि-वृद्धिमें रहित होता हुआ अवस्थितरूप अर्थात् एक-सा ही रहता है १७४४। सुपम-सुपमाकालके विषयमें जो विचित्रतर वर्णन किया गया है वही वर्णन हानिसे रहित—दे० कुरुमें भी समझना चाहिए १२१४४। रमण्य रम्यकविजय भी हरिवर्षके समान उत्तम वर्णनोंमें युक्त है १२३३४। हैरण्यवत्तक्षेत्र हैमवतक्षेत्रके समान वर्णनमें युक्त है १२३४०। (प्रि.मा / ७५६)

ज. प/२/१६६-१७४ तदिजो दु कालममजो जगदीवे य होति णिममंण । मणुसुत्तरादु परदो णगिदवरपव्वदो णाम १६६। जन्मिणिसमभूरवणे सयंभुरवणवणस्स वीवमज्झम्मि । भूटण्णिगिदवरदो दुस्समज्जां सभु-द्धिदो १७४। = मानुषोत्तर पर्वतमें जागे नगेन्द्र (स्वयंप्रभ) पर्वततक असंख्यत द्वीपोंमें नियमत तृतीयकालका समय रहता है १६६। नगेन्द्र पर्वतके परे स्वयंभूरमण द्वीप और स्वयंभूरमण मनुष्योंमें दुपमा-काल कहा गया है १७४। (कुमानुष द्वीपोंमें जवन्य भोगमूमि है । ज. प/११/४४-४४)

१५. छहों कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन

ज. प/२/१६०-१६१ पटमे विदये तदिये काले जे होति माणुसा पवरा । ते अमिच्चुविहणा एयंतसुहेहि मजुत्ता १६०। चउये पचमराले मणुया सुहदुग्गमजुदा जेया । छट्टमकाले सब्बे णाणाविदुक्खमजुत्ता १६१। = प्रथम, द्वितीय और तृतीय कालोंमें जा श्रेष्ठ मनुष्य होते हैं वे अपमृत्युसे रहित और एकान्त सुखसे संयुक्त होते हैं १६०। चतुर्थ और पंचमकालमें मनुष्य सुख-दुःखसे संयुक्त तथा छट्टेकालमें सभी मनुष्य नानाप्रकारके दुःखोंमें संयुक्त होते हैं, ऐसा जानना चाहिए १६१। और भी—दे० भूमि/१।

१६. चतुर्थकालकी कुछ विशेषताएँ

ज. प/२/१७६-१८४ एवम्मि कालसमये तित्थयरा मयलचक्रवट्टीया । यलदेववासुदेवा पडिमत्त ताण जायंति १७६। रुद्धा य कामदेवा गण-हरदेवा य चरमदेहधरा । दुस्समसुसमे काले उप्पत्ती ताण बोद्धव्वा १८४। = इस कालके समयमें तीर्थंकर, सकलचक्रवर्ती, यलदेव, वासुदेव और उनके प्रतिशत्रु उत्पन्न होते हैं १७६। रुद्ध, कामदेव, गण-धरदेव, और जो चरमशरीरी मनुष्य हैं, उनकी उत्पत्ति दुपमसुपमा कालमें जाननी चाहिए १८४।

१७. पंचमकालकी कुछ विशेषताएँ

म. पु/४१/६३-७६ का भावार्थ—भगवान् अभयभेदने भरत महाराजको उनके १६ स्वर्णोंका फल दशति हुए यह भविष्यवाणी की—२३वें तीर्थंकरतक मिथ्या मतोंका प्रचार अधिक न होगा ६३। २४वें तीर्थंकरके कालमें कुलिगी उत्पन्न हो जायेंगे ६४। साधु तपश्चरणका भार वहन न कर सकेंगे ६५। मूल व उत्तरगुणोंको भी साधु भग कर देंगे ६६। मनुष्य दुराचारी हो जायेंगे ६७। नीच कुलीन राजा होंगे ६८। प्रजा जैनमुनियोंको छोड़कर अन्य साधुओंके पाम धर्म प्रवण करने लगेगी ७०। व्यन्तर देवोंकी उपासनाका प्रचार होगा ७१। धर्म म्लेक्ष खण्डोंमें रह जायेगा ७२। ऋद्धिधारी मुनि नहीं होंगे ७३। मिथ्या ब्राह्मणोंका सत्कार होगा ७४। तरुण अवस्थामें ही मुनिपदमें ठहरा जा सकेगा ७५। अवधि व मन पर्यय ज्ञान न होगा ७६। मुनि एकल विहारी न होंगे ७७। केवलज्ञान उत्पन्न न होगा ७८। प्रजा चारित्र-भ्रष्ट हो जायेगी, औषधियोंके रस नष्ट हो जायेंगे ७९।

१८. पट्कालोंमें आयु, आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी

प्रमाण - (ति.प./२/गा.): (स.सि./३/२७-३१,३७), (त्रि सा/७८०-७६१,८८१-८८४); (रा.वा./३/२७-३१,३७/१६१-१६२,२०४), (महा.पु./३/२२-२५), (हरि पु/७/६४-७०), (ज.प/२/११२-१५५) संकेत—को को.सा =कोडाकोडी सागर; ज.=जवन्य; उ =उत्कृष्ट; पू.को.=पूर्व कोडि ।

विषय	प्रमाण सामान्य		पट्कालों में वृद्धि हास की विशेषताएँ											
	ज प/२/गा	त्रि मा	ति प	सुपमा	सुपमा	ति.प	सुपमा	ति.प	सुपमा	दुपमा	ति.प	दुपमा	ति.प	दुपमा
काल प्रमाण	११२-११४		३१६, ३६४	४को को सा.	३१६, ३६५	३को को सा	३१७, ४०३	२को को सा	३१७	१कोको सा से ४२००० वर्ष	३१८	२०००० वर्ष	३१६	२१००० वर्ष
आयु (ज)			६६६	२ पल्य	१६००	१ ल्य	१५६६	१ पू० को०	१५७६	१२० वर्ष	१५६८	२० वर्ष	१५६४	१५-१६ वर्ष
" (उ)	१२०-१२३		३३५	३ पल्य	३६६	२ पल्य	४०४, १५६८	१ पल्य	१२७७, १५६५	१ पू० को.	१५७५	१२० वर्ष	१५३६	२० वर्ष
अवगाहना (ज)	१७७, १८६		३६६	४००० धनुष	१६००	२००० धनुष	१५६७	५०० धनुष	१५७६	७ हाथ	१५६८	३ या ३ ३/४ हाथ	१५६४	१ हाथ
" (उ.)	१७७, १८६		३३५	६००० धनुष	३६६	४००० धनुष	४०४, १५६६	२००० धनुष	१२७७, १५६५	५०० धनुष	१५७५	७ हाथ	१५३६	३ या ३ ३/४ हाथ
आहार प्रमाण	१२०-१२३		३३४	वेर प्रमाण	३६८	बहेडा प्रमाण	४०६	आवला प्रमाण	४०६	प्रति दिन	त्रि.सा	अनेक बार	त्रि.सा	बारम्बार
" अन्तराल	"	७८५	"	३ दिन	"	२ दिन	"	१ दिन	त्रि.सा	प्रति दिन	त्रि.सा	अनेक बार	त्रि.सा	बारम्बार
विहार			३३६	अभाव	३३६	अभाव	३३६	अभाव	३३६	अभाव				
संस्थान	१५३		३४१	समचतुरस्र	३६८	समचतुरस्र	४०६	समचतुरस्र	४०६	समचतुरस्र			१५३६	कुण्डे बौने
संहनन	१२४		"	वज्र रूप भना	(ज प)	वज्र रूप भ	ज प,	वज्र रूप भ	ज प,	वज्र रूप भ				जादि
हड्डियाँ (शरीरके पृष्ठमें)			३३७	२५६	३६७	१२८	४०५	६४	१२७७, १५७७	४८-२४	१५७५	२४-१२	१५३६	१२
शरीरका रंग		७८४	रा.वा	स्वर्ण वत्	रा.वा	शाल वत्	रा.वा	नील कमल		पाँचों वर्ण		कान्ति हीन		धुँवे वत्
				सूर्य वत्		चन्द्र वत्		हरित श्याम				पंचवर्ण		श्याम
बल	१५५			६००० हाथि-यो का		६००० गज वत्		६००० गज वत्						
मयम				अभाव		अभाव		अभाव						
मरण समय	रा वा		→	पुरुषके धीक स्त्रीको जैमाई				←						
अपमृत्यु	हरि पु/३/३१			अभाव		अभाव		अभाव						
मृत्यु पश्चात् शरीर	रा वा		→	कर्पूर वत्	उड	जाता है		←						
उपपद भूमि रचना	रा वा.		→	(सम्यक्त्व सहित सौधर्म ईशानमें, मिथ्यात्व सहित भवनत्रिकमें)										
	रा. वा.	८८१		उत्तम भोग	मध्यम भोग	१५६८ जवन्य भोग		कर्म भूमि				कर्मभूमि		कर्मभूमि
अन्य भूमियों में काल अवस्थान	ति. प/२/११६	११८, रा वा	१६६, १७४, ३/२३४-२३५), (त्रि.मा./८८२-८८३); (रा.वा.), (गो.जी./५४८)	उत्तर कुरु	हरि वर्ष क्षेत्र	हैमवत् क्षेत्र	ति प/४ १६०७	विदेह क्षेत्र	भरत क्षेत्र	भरत क्षेत्र				
				देव कुरु	रम्यक क्षेत्र	हेरण्यवत् क्षेत्र	त्रि सा / ८८३	भरतपेरावत्	पेरावत् क्षेत्र	पेरावत् क्षेत्र				
							अन्तर्द्वीप व म.पु/१६/ ६-१०	विविजयार्थ मे विद्याधर श्रेणियाँ						
							स्वयंभूरमण ज प/२/- ११६	स्वयंभूरमण पर्वत तक						
							हरि पु /- ५/७३०	स्वयंभूरमण पर्वतसे आगे						
चतुर्गतिमें काल विभाग	ति प/२/- १७५	८८४		देव गति										नरक गति

1. The first part of the document is a letter from the President of the United States to the Congress, dated January 3, 1862. It is a very important document, as it contains the President's views on the state of the Union and the progress of the war. The President discusses the military situation, the economy, and the political climate. He also mentions the recent election of Abraham Lincoln and the challenges he faces. The letter is written in a formal, yet accessible style, and it is a key document in understanding the early years of the Civil War.

2. The second part of the document is a report from the Secretary of the War Department, dated January 10, 1862. It provides a detailed account of the military operations and the state of the army. The report covers the movements of the army, the results of battles, and the condition of the troops. It also discusses the logistical challenges faced by the army and the measures taken to address them. The report is written in a clear, concise style, and it is a valuable source of information for historians and military scholars.

वत्सके कालमें एक समय अवशिष्ट रहनेपर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुआ। १०० एकसमय मात्र सासादन गुणस्थानके साथ दिखाई दिया। (क्योंकि जितना काल उपशमका शेष रहे उतना ही सासादनका काल है), दूसरे समयमें मिथ्यात्वको प्राप्त हो गया। २. एक मिथ्यादृष्टि जीव विशुद्ध होता हुआ सम्यग्मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। पुनः सर्व लघु अन्तर्मुहूर्त काल रहकर विशुद्ध होता हुआ असयत सहित सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ। १०० अथवा सर्वलेशको प्राप्त होनेवाला वेदक सम्यग्दृष्टि जीव सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त हुआ और वहाँपर सर्वलघु अन्तर्मुहूर्त काल रह करके अविनष्ट सर्वलेशी हुआ ही मिथ्यात्वको चला गया। १०० इस तरह दो प्रकारोंसे सम्यग् मिथ्यात्वके जघन्यकालकी प्ररूपणा समाप्त हुई। ३. एक अनिवृत्तिकरण उपशमक जीव एकसमय जीवन शेष रहनेपर अपूर्वकरण उपशमक हुआ, एक समय दिखा, और द्वितीय समयमें मरणको प्राप्त हुआ। तथा उत्तम जातिका विमानवासो देव हो गया। नोट—इसी प्रकार अन्य गुणस्थानोंमें भी यथायोग्य रूपसे लागू कर लेना चाहिए।

८. देवगतिमें मिथ्यात्वके उत्कृष्टकाल सम्बन्धी नियम

घ. ४/१.५.२६३/४६३/६ 'मिच्छादिद्वी जदि सुह महंतं करेदि। तो पलिदोवमस्स असलेज्जदिभागेणभधियवेसागरोवमाणि करेदि। सोहम्मं उप्पज्जमाणमिच्छादिद्वीणं एदम्हादो अहियाउट्ठवणे सत्तीए अभावा। अतोमुहुत्तूणड्ढाइज्जसागरोवमेसु उप्पणसम्मामिद्विस्स सोहम्मणिवासिस्स मिच्छत्तगमणे सभवाभावो भवणादि-सहससारतदेवसु मिच्छाद्विस्स दुविहाउट्ठिदिपस्सवणा हाणुवव-त्तीदो।—मिथ्यादृष्टि जीव यदि अच्छी तरह खूब नडी भी स्थिति करे, तो पर्योपमके असंख्यातवर्ग भागसे अभ्यधिक दो सागरोपम करता है, क्योंकि सौधर्म कल्पमें उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके इम उत्कृष्ट स्थितिसे अधिक आयु की स्थिति स्थापन करनेकी शक्तिका अभाव है। 'अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासी सम्यग्दृष्टि देवके मिथ्यात्वमें जानेकी सम्भावनाका अभाव है। अन्यथा भवनवासियोंसे लेकर महत्तर तकके देवोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंके दो प्रकारकी आयु स्थितिकी प्ररूपणा हो नहीं सकती थी।

९. इन्द्रिय मार्गणामें उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि

घ. ४/१.५.२६३/१२६-१२७/२६५ व इनकी टीकाका भावार्थ—“सौधर्ममे माहिंदे पढमपुढवीए होदि चटुगुणिदं। नम्हादि आरणच्चुद पुढवीण होदि पचगुणं ॥१२६॥ पढमपुढवीए चटुरोपण (पण) सेसासु होति पुढवीसु। चटु चटु देवेसु भवा वावीस ति सदपुघत्तं ॥१२७॥”—प्रथम पृथिवीमें ४ बार=१×४=४ सागर, २ से ७ वी पृथिवीमें पाँच-पाँच बार=५×३, ५×७, ५×१०, ५×१७, ५×२२, ५×३३=१५+३५ ५०+८५+११०+१६५=४६० सागर, सौधर्म व माहेन्द्र युगलोंमें चार-चार बार=४×२, ४×७=८+२८=३६ सागर, ब्रह्मसे अच्युत तकके स्वर्गों में पाँच-पाँच बार=५×१०+५×१४+५×१६+५×१८+५×२०+५×२२=५०+७०+८०+९०+१००+११०=५०० सागर। इन सर्वके ७१ अन्तरालोंमें पंचेन्द्रिय भवोंकी कुल स्थिति=पूर्वपृथक्त्व है। अतः पंचेन्द्रियोमें यह सब मिलकर कुल परिभ्रमण काल पूर्वकोडि पृथक्त्व अधिक १००० सागर प्रमाण है। १२६। अन्य प्रकार प्रथम पृथिवी चार बार=उपरोक्त प्रकार ४ सागर, २-७ पृथिवीमें पाँच-पाँच बार होनेसे उपरोक्त प्रकार ४६० सागर और सौधर्मसे अच्युत युगल पर्यन्त चार-चार बार=उपरोक्तवत् ४३६ सागर अन्तरालोंके ७१ भवोंकी कुल स्थिति पूर्वकोडि पृथक्त्व। इस प्रकार कुल स्थिति पूर्वकोडि पृथक्त्व अधिक ६०० सागर भी है। १२७।

१०. काय मार्गणामें त्रसोंकी उत्कृष्ट भ्रमण प्राप्ति विधि

घ. ४/१.५.२६३/१२८-१२९/२६८ व इनकी टीकाका भावार्थ—सोहम्ममे माहिंदे पढमपुढवीसु होदि चटुगुणिदं। नम्हादि आरणच्चुद पुढवीण होदि अट्ठगुणं ॥१२८॥ गेवज्जेसु प विगुण उवरिम गेवज्ज एगवज्जेसु। दोणिण सहस्साणि भवे कोडिपुघत्तेण अहियाणि ॥१२९॥”—कल्पोंमें सौधर्म माहेन्द्र युगलोंमें चार-चार बार=(४×२)+(४×७)=८+२८=३६ सागर, ब्रह्मसे अच्युत तकके युगलोंमें आठ-आठ-बार=८×१०+८×१४+८×१६+८×१८+८×२०+८×२२=८०+११२+१२८+१४४+१६०+१७६=८०० सागर। उपरिम रहित ८ ग्रैवेयकोमें दो-दो बार=२×२२ (२३+२४+२५+२६+२७+२८+२९+३०)=४२४ सागर। प्रथम पृथिवीमें चार बार=४×१=४ सागर। २-७ पृथिवियोंमें आठ-आठ बार=८×३+८×७+८×१०+८×१७+८×२२+८×३३=२४+५६+८०+१३६+१७६+२६४=७३६ सागर। अन्तरालके त्रस भवोंकी कुल स्थिति=पूर्व कोडि पृथक्त्व। कुल काल=२००० सागर+पूर्वकोडि पृथक्त्व।

११. योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्यकाल प्राप्ति विधि

घ. ४/१.५.२६३/४०६/१० “गुणद्वानाणि अस्सिदूण एगसमयपरूवणा कीरदे। एत्थ ताव जोगपरावत्ति-गुणपरावत्ति-मरण-वाघादेहि मिच्छत्तगुणद्वानस्स एगसमओ परूविज्जदे।” त जघा—१. एक्को सासणो सम्मामिच्छादिद्वो असजदसम्मामिद्वो सजदा संजदो पमत्त-सजदो वा मणजागेण अच्छिदो। एगसमओ मणजोगद्विए अत्थित्ति मिच्छत्तं गदो। एगसमय मणजोगेण सह मिच्छत्तं दिट्ठं। विदियसमए मिच्छादिद्वो चेव, किन्तु वचिजोगी कायजोगी व जादो। एवं जोगपरिवत्तीए पंचविहा एगसमयपरूवणा कदा। (५ भंग) २. गुणपरावत्तीए एगसमओ बुद्धे। त जहा-एक्को मिच्छादिद्वी वचिजोगेण कायजोगेण वा अच्छिदो। तस्स वचिजोगद्वान् कायजोगद्वान् खीणासु मणजोगो आगदो। मणजोगेण सह एगसमय मिच्छत्तं दिट्ठं। विदियसमए वि मणजोगी चेव। किन्तु सम्मामिच्छत्तं वा असजमेण सह सम्मत्तं वा सजमासजमं वा अपमत्तभावेण संजम वा पडिवण्णो। एव गुणपरावत्तीए चउत्विहा एगसमयपरूवणा कदा। (४ भंग) ३. एक्को मिच्छादिद्वी वचिजोगेण कायजोगेण वा अच्छिदो। तेसि खएण मणजोगो आगदो। एगसमय मणजोगेण सह मिच्छत्तं दिट्ठं। विदियसमए मदो। जदि तिरिवखेसु वा मणुसेसु वा उप्पण्णो, तो कम्मइकायजोगी वा जादो। एव मरणेण लद्ध एग भगे। ४. वाघादेण एक्को मिच्छादिद्वी वचिजोगेण कायजोगेण वा अच्छिदो। तेसि वचि-कायजोगाणं खएण तस्स मणजोगो आगदो। एगसमय मणजोगेण मिच्छत्तं दिट्ठं। विदियसमए वाघादिदो कायजोगी जादो। लद्धो एगसमओ। एत्थ उववुज्जती गाहा—गुण-जोग परावत्ती वाघादो मरणमिदि हु चत्तारि। जोगेसु होति ण वर पच्छिन्नल्लुगुणका जोगे ३३। नोट—एदम्हि गुणद्वाने दिट्ठदजीवा इम गुणद्वानं पडिवज्जंति। ण पडिवज्जंति त्ति णादूण गुणपडिवण्णा वि इमं गुणद्वानं गच्छति, ण गच्छति त्ति चित्ति असजद-सम्मामिद्विद्वि-सजदासंजद-पमत्तसंजदाणं च चउत्विहा एगसमय-परूवणा परूविदव्वा। एवमपमत्तसंजदाणं। णवरि वाघादेण विणा तिविधा एगसमयपरूवणा कादव्वा।—मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानको आश्रय वरके एक समयकी प्ररूपणा की जाती है—उनमेंसे पहले योग परिवर्तन, गुणस्थान परिवर्तन, मरण और व्याघात, इन चारोंके द्वारा मिथ्यात्व गुणस्थानका एक समय प्ररूपण किया जाता है। वह इस प्रकार है—१ योगपरिवर्तनके पाँच भंग—सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असयत सम्यग्दृष्टि, सयतासयत अथवा प्रमत्त

संयत (इन पाँचों) गुणस्थानवर्त्ती कोई एक जीव मनोयोगके साथ विद्यमान था। मनोयोगके कालमें एक-एक समय अवशिष्ट रहनेपर वह मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। वहाँपर एक समय मात्र मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दिखाई दिया। द्वितीय समयमें वही जीव मिथ्या-दृष्टि ही रहा, किन्तु मनोयोगीसे वचनयोगी हो गया अथवा काययोगी हो गया। इस प्रकार योग परिवर्तनके साथ पाँच प्रकारमें एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (योग परिवर्तन किये बिना गुणस्थान परिवर्तन सम्भव नहीं है—दे० अन्तर २)। २. गुणस्थान परिवर्तनके चार भग—
 अव गुणस्थान परिवर्तन द्वारा एक समयकी प्ररूपणा करते हैं। वह इस प्रकार है—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। उसके वचनयोग अथवा काययोगका काल क्षीण होनेपर मनोयोग आ गया और मनोयोगके साथ एक समयमें मिथ्यादृष्टि गोचर हुआ। परचाव द्वितीय समयमें भी वह जीव यद्यपि मनोयोगी ही है, किन्तु सम्यग्मिथ्यात्वकी अथवा असम्यक्के साथ सम्यक्त्वकी, अथवा संयमासंयमकी अथवा अप्रमत्त समयकी प्राप्त हुआ। इस प्रकार गुणस्थान परिवर्तनके द्वारा चार प्रकारमें एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (एक विवक्षित गुणस्थानमें अविवक्षित चार गुणस्थानोंमें जानेमें चार भग)। ३. मरणका एक भग—
 कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचन योगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था पुन योग नन्वन्धी कालके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया। तब एक समय मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दिखाई दिया और दूसरे समयमें मरा। सो यदि वह निर्यचोंमें या मनुष्योंमें उत्पन्न हुआ तो कार्माणि काययोगी अथवा औदारिक मिश्र काययोगी हो गया। अथवा यदि देव और नारकियोंमें उत्पन्न हुआ तो कार्माणि काययोगी अथवा वैक्रियक मिश्र काययोगी हो गया। इस प्रकार मरणसे प्राप्त एक भग हुआ। ४. व्याघातका एक भग—अब व्याघातसे तत्त्व होने-वाले एक भगकी प्ररूपणा करते हैं—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। सो उन वचन अथवा काययोगके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया तब एक समय मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दृष्ट हुआ और दूसरे समय वह व्याघातको प्राप्त होता हुआ काययोगी हो गया, इस प्रकारसे एक समय लब्ध हुआ। भगोंको यथायोग्य रूपसे लागू करना—इस विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—“गुणस्थान परिवर्तन, योगपरिवर्तन, व्याघात और मरण ये चारों बातें योगोंमें अर्थात् तीन योगोंके होनेपर हैं। किन्तु सयोग केवलीके पिछले दो अर्थात् मरण और व्याघात तथा गुणस्थान परिवर्तन नहीं होते। ३६।” इस विवक्षित गुणस्थानमें विद्यमान जीव इस अविवक्षित गुणस्थानको प्राप्त होते हैं या नहीं, ऐसा जान करके तथा गुणस्थानोंको प्राप्त जीव भी इस विवक्षित गुणस्थानको जाते हैं अथवा नहीं ऐसा चिन्तन करके असंयत सम्यग्-दृष्टि, संयतासंयत और प्रमत्त संयतोंकी चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए। इसी प्रकारसे अप्रमत्त संयतोंकी भी प्ररूपणा होती है, किन्तु विशेष बात यह है कि उनके व्याघातके बिना तीन प्रकारमें एक समयकी प्ररूपणा करनी चाहिए। क्योंकि अप्रमाद और व्याघात इन दोनोंका सहानवस्था लक्षण विरोध है। (अत चारों उपशामकोंमें भी प्रमत्तवत् ही तीन प्रकार प्ररूपणा करनी चाहिए तथा रूपकोंमें मरण रहित केवल दो प्रकारसे ही।) ५. भगोंका संक्षेप—(अविवक्षित मिथ्यादृष्टि योग परिवर्तन कर एक समयतक उस योगके साथ रहकर अविवक्षित सम्यग्मिथ्यात्वकी, या असंयत-सम्यग्दृष्टि, या संयतासंयत, या अप्रमत्त संयत हो गया। विवक्षित सासादन, या सम्यग्मिथ्यात्व, या असंयत सम्यग्दृष्टि, या संयता-संयत, या प्रमत्तसंयत विवक्षित योग एक समय अवशिष्ट रहनेपर अविवक्षित मिथ्यादृष्टि होकर योग परिवर्तन कर गया। विवक्षित स्थानवर्त्ती योगपरिवर्तन कर एक समय रहा, पीछे मरण या व्याघात पूर्वक योग परिवर्तन कर गया।)

१२. योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि

घ. ७/२.२.६८/१५२/२ अण्विदुजोगादो अधिजोगं गंतुं उग्रहमेव तस्य अंतोमुहृत्तावच्छिन्नं पटि विरोदाभावात्।

घ. ७/२.२.१०४/१६३/७ बाबीमनासहरसात्तद्वृत्तकोपात्तमु उपविज्य नन्वजहण्येन कालेन दोरा लग्नमिच्छं गमिय पडज्जिगदपन्म-समयपवृष्टि जाय अतोमुहृत्तुणबाबीमनानसहस्रमाणि ताव प्रागमिग-कायजोगुत्तलभादो।

घ. ७/२.२.१०५/१६४/६ मणजोगादो वचिजोगादो वा वेडाव्यय-प्राहार-कायजोगं गंतुं सच्चुत्तरमं अंतोमुहृत्तमन्त्रिग अण्वजोगं गदम अंतोमुहृत्तमेनकात्तवनभादो. अण्विदुजोगादो ओगमिगमिगमजोग गंतुं सच्चुत्तकत्तकानमच्छिद्य अण्वजोगं गदम प्रागमिगमिगम अंतोमुहृत्तमेतुक्कन्मकात्तानभादो। = ६ (मनोयोगी तथा वचन-योगी) अविवक्षित योगसे विवक्षित योगको प्राप्त होकर उत्तर्धन वहाँ अन्तर्मुहूर्त तक अवस्थान होनेमें कोई विरोध नहीं है। २ (अधि-से अधिक साईस हजार वर्ष तक जीव औदारिक काययोगी रहता है। (पल. ७/२.२/मू. १०६/१५३) क्योंकि, साईस हजार वर्षकी आयु वाले पृथिवीनारियोंमें उत्पन्न होकर सर्व जगन्म नानमें औदारिकमिश्र कालको वितार पर्याप्तिको प्राप्त होनेके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तकम साईस हजार वर्ष तक औदारिक काययोग पाया जाता है। ३. मनोयोग अथवा वचनयोगसे वेमिग्न या आहारककाययोगको प्राप्त होकर सर्वोत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त काल तक रह कर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके अन्तर्मुहूर्त माय काल पाया जाता है, तथा अविवक्षित योगसे औदारिकमिश्रयोगको प्राप्त होकर व सर्वोत्कृष्ट काल तक रहकर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके औदारिकमिश्रका अन्तर्मुहूर्त मात्र उत्कृष्ट काल पाया जाता है।

१३. वेद मार्गणामें स्त्रीवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि

घ ६/२.१.६६/१३०-१३१/३०० नोहम्मे नत्तगुण तिगुण जाव दु न्नुक्क-कप्पो त्ति। सेसेसु भवे विगुण जाव दु प्राणच्छुदो कप्पो। १३०। पणगादो दोही जुदा सत्तावीसा ति पल्लदेवीण। तत्तो सत्तुतरियं जाव दु प्राणच्छुदो कप्पो। १३१। = सौषममें सात बार = ७ × ७ पल्ल। ईशानसे महाशुक्क तक तीन तीन बार = ३ (७ + ६ + ६१ + ६३ + ६५ + ६७ + ६९ + ७१ + ७३) = २१ + २७ + ३३ + ३९ + ४५ + ४९ + ५५ + ६१ + ६६ = ४०६ पल्ल। शतारमें ज्ञ्युत तक दो दो बार = २ (२५ + २७ + ३४ + ४१ + ४८ + ५५) = ५० + ५४ + ६८ + ८२ + ९६ + ११० = ४६० पल्ल।

अन्तरालोके स्त्री भवोकी स्थिति = कुल काल ६०० पल्ल + १

१४. वेद मार्गणामें पुरुषवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि

घ ६/२.१.६६/१३२/३०० पुरिसेसु सद्पुत्तं अन्नकुमारसु होदि तिगुणेण। तिगुणे णवगेवज्जे सुगण्ठिदी छगुणं होदि। १३२। = अन्नकुमारमें ३ बार = ३ × १ = ३ सागर। नव ग्रैवेयकोमें तीन बार = ३ (२४ + २७ + ३०) = ७२ + ८१ + ९० = २४३ सागर। आठ कल्प युगलों अर्थात् १६ स्वर्गोंमें छ छ बार = ६ (२ + ७ + १० + १४ + १६ + १८ + २० + २२) = १२ + ४२ + ६० + ८४ + ९६ + १०८ + १२० + १३२ = ६४४ सागर। अन्तरालोके भवोकी कुल स्थिति = कुल काल = ६०० सागर + १।

१५. कषाय मार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्यकाल प्राप्ति विधि

प. खं./७/२,२/सू. १२६/१६० जहण्णेण एयसमओ १२६।

घ. ७/२,२,११६/१६०/१० कोधस्स वाधादेण एगसमओ णत्थि, वाधादिदे वि कोधस्सेव समुप्पत्तोदो । एवं सेसत्तिह कसायाणं पि एगसमय-पत्तवणा कायव्वा । णवरि एदेसि तिह कसायाण वाधादेण वि एग-समयपत्तवणा कायव्वा । =कमसे कम एक समयतक जीव क्रोध कषायी आदि रहता है (योगमार्गणावत् यहाँ भी योग परिवर्तनके पाँच, गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक तथा व्याघातका एक इस प्रकार चारोंके ११ भग यथायोग्यरूपसे लागू करना । विशेष इतना कि क्रोधके व्याघातसे एक समय नहीं पाया जाता, क्योंकि व्याघात-को प्राप्त होनेपर भी पुनः क्रोधकी उत्पत्ति होती है । इसी प्रकार शेष तीन कषागोंके भी एक समयकी प्रस्तुपणा करना चाहिए (विशेष इतना है कि इन तीन कषायोंके व्याघातसे भी एक समयकी प्रस्तुपणा करना चाहिए ।

क. पा. १/३३६-३८५/१० दोसो केवचिरं कालादो होदि । जहण्णुक्क-स्तेण अत्तोमुहुत्तं ।

क. पा १/३३६-३८५/१० कुदो । मुदे वाधादिदे वि कोहमाणणं अंतो-मुहुत्तं सोत्तण एग-दोसमयादीणमणुवलभादो । जीवद्वाणे एगसमओ कालम्मि पत्तविदो, सोकधमेदेण सह ण विरुज्झदे, ण, तस्स अण्णा-डरियउवएसत्तादो । कोहमाणणमेगसमयमुदओ होदुण विदियसमय-किण्ण फिट्ठे । ण, साहावियादो । =प्रश्न—दोष कितने कालतक रहता है । उत्तर—जघन्य और उत्कृष्ट रूपसे दोष अन्तर्मुहूर्त कालतक रहता है । प्रश्न—जघन्य और उत्कृष्टरूपसे भी दोष अन्तर्मुहूर्त काल-तक ही क्यों रहता है । उत्तर—क्योंकि जीवके मर जानेपर या बीचमें किसी प्रकारकी रुकावटके आ जानेपर भी क्रोध और मानका काल अन्तर्मुहूर्त छोड़कर एक समय, दो समय, आदि रूप नहीं पाया जाता है । अर्थात् किसी भी अवस्थामें दोष अन्तर्मुहूर्तसे कम समय-तक नहीं रह सकता । प्रश्न—जीवस्थानमें कालानुयोगद्वारका वर्णन करते समय क्रोधादिकका काल एक समय भी कहा है, अतः वह कथन इन कथनके साथ विरोधको क्यों प्राप्त नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि जीवस्थानमें क्रोधादिकका काल जो एक समय कहा है वह अन्य आचार्यके उपदेशानुसार कहा है । प्रश्न—क्रोध और मानका उदय एक समयतक रहकर दूसरे समयमें नष्ट क्यों नहीं हो जाता । उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुहूर्ततक रहना उसका स्वभाव है ।

१६. लेइया मार्गणामें एक जीवापेक्षा एक समय जघ-न्यकाल प्राप्ति विधि

घ. ४/१,५,२६६/२६६-२७५ का भावार्थ (योग मार्गणावत् यहाँ भी लेश्या परिवर्तनके पाँच, गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक और

व्याघातका एक इस प्रकार चारोंके ११ भग यथायोग्य रूपसे लागू करना । विशेष इतना कि वृद्धिगत गुणस्थान लेश्याको भी वृद्धिगत और हीयमान गुणस्थानोंके साथ लेश्याको भी हीयमान रूप परि-वर्तन कराना चाहिए । परन्तु यह सब केवल शुभ लेश्याओंके साथ लागू होता है, क्योंकि अशुभ लेश्याओंका जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त है ।

घ. ४/१,५,२६७/४६७/३ एगो मिच्छादिट्ठी असजदसम्मादिट्ठी वा वड्डमाणपम्मलेस्सिओ पम्मलेस्सद्वाए एगो समओ अत्थि त्ति सजमा-संजमं पडिवण्णो । विट्ठिएसमए संजमासंजमेण सह मुक्कलेस्सं गदो । एसा लेस्सापरावत्ती (३) । अथवा वड्डमाणतेजलेस्सिओ सजवा-संजदो तेजलेस्सद्वाए खएण पम्मलेस्सिओ जादो । एगसमय पम्म-लेस्साए सह सजमासंजम दिट्ठं, विदियसमए अप्पमत्तो जादो । एसा गुणपरावत्ती । अथवा सजदासंजदो हीयमाणमुक्कलेस्सिओ मुक्क-लेस्सद्वाखएण पम्मलेस्सिओ जादो । विदियसमए पम्मलेस्सिओ चैव, किन्तु असजदसम्मादिट्ठी सम्मामिच्छादिट्ठी सासणसम्मादिट्ठी मिच्छादिट्ठी वा जादो । एसा गुणपरावत्ती (४) ।

घ. ४/१,५,३०७/४७५/१ (एक्को) अप्पमत्तो हीयमाणमुक्कलेस्सिओ मुक्क-लेस्सद्वाए सह पमत्तो जादो । विदियसमये मदो देवत्तं गदो (३) । =१. वर्धमान पद्मलेश्यावाला कोई एक मिथ्यादृष्टि अथवा असंयत-सम्यग्दृष्टि जीव, पद्मलेश्याके कालमें एक समय अवशेष रहनेपर संयमासंयमको प्राप्त हुआ । द्वितीय समयमें संयमासंयमके साथ ही शुक्ललेश्याको प्राप्त हुआ । यह लेश्या परिवर्तन सम्बन्धी एक समय-की प्रस्तुपणा हुई । अथवा, वर्धमान तेजोलेश्यावाला कोई संयतासंयत तेजोलेश्याके कालके क्षय हो जानेसे पद्मलेश्यावाला हो गया । एक समय पद्मलेश्याके साथ संयमासंयम दृष्टिगोचर हुआ । और वह द्वितीय समयमें अप्रमत्तसंयत हो गया । वह गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समयकी प्रस्तुपणा हुई । अथवा, हीयमान शुक्ललेश्यावाला कोई संयतासंयत जीव शुक्ललेश्याके कालके पूरे हो जानेपर पद्मलेश्या-वाला हो गया । द्वितीय समयमें वह पद्मलेश्यावाला ही है, किन्तु असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा सम्यग्मिथ्यादृष्टि, अथवा सासादन सम्यग्दृष्टि, अथवा मिथ्यादृष्टि हो गया । यह गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समयकी प्रस्तुपणा हुई (४) । २. हीयमान शुक्ललेश्या-वाला कोई अप्रमत्तसंयत, शुक्ललेश्याके ही कालके साथ प्रमत्तसंयत हो गया, पुन दूसरे समयमें मरा और देवत्वको प्राप्त हुआ । (यह मरणकी अपेक्षा एक संयमकी प्रस्तुपणा हुई ।) नोट—इस प्रकार यथा-योग्यरूपसे सर्वत्र लागू कर लेना ।

१७. लेइया मार्गणामें एक जीवापेक्षा अन्तर्मुहूर्त जघ-न्यकाल भी है

यह काल अशुभलेश्याकी अपेक्षा है—क्योंकि—

घ. ४/१,५,२८४/२४६/१२ एत्थ (असुहलेस्साए) जोगस्सेव एगसमओ जहण्णकालो किण्ण लब्धे । ण, जोगकसायाणं व लेस्साए तिस्सा

परावत्तीए गुणापरावत्तीए मरणेण वाधादेण वा एगममयकालस्सा-
संभवा । ण ताव लेस्मापरावत्तीए एगममओ लब्धदि, अप्पिदलेस्साए
परिणमिदविदियसमए तिस्रे विणासाभावा, गुणतरं गदस्स विदिय-
समए लेस्संतरगमणाभावादो च । ण गुणपरावत्तीए, अप्पिदलेस्साए
परिणदविदियसमए गुणतरगमणाभावा । ण च वाधादेण, तिस्रे वाधा-
दाभावा । ण च मरणेण, अप्पिदलेस्साए परिणदविदियसमए मग्णा-
भावा । =प्रश्न—यहाँपर (तीनों अशुभ लेख्याओंके प्रकरणमें) योग-
परावर्तनके समान एक समय रूप जघन्यकान् व्यो नहीँ पाया जाता
है । उत्तर—नहीं । क्योंकि, योग और क्पायोंके समान लेख्यामें—
लेख्याका परिवर्तन, अथवा गुणस्थानका परिवर्तन, अथवा मरण और
व्याघातमे एक समयकालका पाया जाना असम्भव है । इसका कारण
यह कि न तो लेख्या परिवर्तनके द्वारा एक समय पाया जाता है,
क्योंकि विवक्षित लेख्यामे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें उस
लेख्याके विनाशका अभाव है । तथा इसी प्रकारसे अन्य गुणस्थानको
गये हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य लेख्याओंमें जानेका भी अभाव
है । न गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समय सम्भव है, क्योंकि
विवक्षित लेख्यासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य गुणस्थान-
के गमनका अभाव है । न व्याघातकी अपेक्षा ही एक समय सम्भव
है, क्योंकि, वर्तमान लेख्याके व्याघातका अभाव है । और न मरणकी
अपेक्षा ही एक समय सम्भव है, क्योंकि, विवक्षित लेख्यासे परिणत
हुए जीवके द्वितीय समयमें मरणका अभाव है । (घ ४/१,४,२६६/
४६६/६)

१८. लेख्या परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम

घ. ४/१,४,२६४/४६६/३ किण्हेस्साए परिणदस्स जीवस्स अणं तरमेव
काउलेस्सापरिणमणमत्तीए अमभवा ।

घ. ८/३,२,६६/३२२/७ मुक्कलेस्साए टिट्ठो पम्म-तेउ-काण्णीललेस्सासु
परिणमीय पच्छा ण्णिणलेस्सापज्जाएण परिणमणवुवगमादो । =कृष्ण
लेख्या परिणत जीवके तदनन्तर ही कापोत लेख्यारूप परिणमन
शक्तिका होना असम्भव है । शुक्ललेख्यासे क्रमशः पद्म, पीत, कापोत
और नील लेख्याओंमें परिणमन कर्के पीछे कृष्ण लेख्या पर्यायसे
परिणमन स्वीकार किया गया है ।

१९. वेदक सम्बद्धका ६६ सागर उत्कृष्टकाल प्राप्ति विधि

घ. ७/२,२,१४१/१६४/११ देवस्स णेरइयस्स वा पडिवण्णउवसमसम्मत्तेण
मह समुप्पण्णमदि-मुद-ओट्ठि-णाणस्स वेदगसम्मत्तं पडिवज्जिय

अविणट्ठतिणागेहि अंतोमुहत्तमच्छिय एदेणं तोमुहत्तेपूणपुव्वजोडाउ
अमणुस्सेसुववज्जिय पुणो वीनंसागरोवमिपसु देवेसुववज्जिय पुणो पुव्व
कोडाउएसु मणुस्सेसुववज्जिय वावीससागरोवमिट्ठदीएसु देवेसुव-
वज्जिदूण पुणो पुव्वकोडाउएसु मणुस्सेसुववज्जिय त्वद्वयं पट्ठविज
चउवीससागरोवमारट्ठिदिएसु देवेसुववज्जिदूण पुणो पुव्वकोडाउएसु
मणुस्सेसुववज्जिय थोवावसेसे जीविए केवलणाणी होदूण अवधगतं
गदस्स चटुहि पुव्वकोडीहि सादरेयद्यावट्ठिमागरोवमाणपुमुवलं-
भावो । =देव अथवा नारकीके प्राप्त हुए उपग्राम सम्यग्त्वके साथ
मति, श्रुत व अवधि ज्ञानको उत्पन्न करके, वेदक सम्यग्त्वको प्राप्त
कर, अनिष्ट तीनों ज्ञानोंके साथ अन्तर्मुहूर्तकाल तक रहकर, इस
अन्तर्मुहूर्तसे हीन पूर्व कोटि आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः
बीस सागरोपम प्रमाण आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः बीस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, क्षायिक सम्यग्त्वका प्रारम्भ करके, चौबीस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, जीवितके थोड़ा भेष रहनेपर केवलज्ञानी
होकर अश्वत्थक अवस्थाको प्राप्त होनेपर चार पूर्वकोटियोंमें अविक
छयासठ सागरोपम पाये जाते हैं ।

६ कालानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंका परिचय

अप०	लब्धपर्याप्त	को० पू०	क्रोड पूर्व
अव०	अवमर्षिणी	पू० को०	पूर्व क्रोड
असं०	अमरव्यात	१,२,३,४	वह वह गुणस्थान
उत०	उत्सर्पिणी	२८ ज०	२८ प्रकृतियोंकी सत्ता
उप०	उपग्राम		वाला कोई मिथ्या-
तिष्ठ०	तिर्यञ्च		दृष्टि या वेदक सम्यग्-
प०	पर्याप्त		दृष्टि जीव सामान्य
पक्ष्य/अस०	पक्ष्यका अमरव्यातवाँ	पूर्व	७०६६००००००००००
	भाग		वर्ष
पृ०	पृथिवी	अन्तर्मु०	अन्तर्मुहूर्त
मनु०	मनुष्य	को.को.सा.	कोडाकोडी सागर
मिथ्या०	मिथ्यात्व	ज०	जघन्य
सम्य०	सम्यग्त्व	उ०	उत्कृष्ट
सा०	सागर		

२. जीवोंकी कालविषयक ओघप्ररूपणा

प्रमाण-१ (प ल. ४/१५, २-३२/३२३-३५७), (गो. जी./भाषा/१४५/३५८/१)
संकेत-दे० काली (६/१ कुछ नियम), काल विशेषोंको निकालनेका स्पष्ट प्रदर्शन-दे० काल/१ सम्बन्धी कुछ नियम)

गुण स्थान	प्रमाण नं० १/सू.	नाना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया		
		जन्म	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जन्म	विशेष	उत्कृष्ट
१	२-४	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहूर्त	३, ४, ५ या ६ ठे स्थानसे गिरे, मिथ्यात्व हो, पुन ३, ४, ५ या ६ ठे को प्राप्त हो	अर्धपुङ्गल परिवर्तन
२	५-८	एक समय	२ या उरके १ समय स्थितिवाले सर्वजीव एकदम सासादन पूर्वक मिथ्यात्वको प्राप्त हो जायें।	एक समय	६ आवली स्थितिवाले २, ३ या ४थे स्थानवाले जीवोंका प्रवेश क्रम न दूटे	१ समय	उपशम सम्यक्त्व में एक समय शेष रहनेपर सासादनको प्राप्त हो	६ आवली
३	९-१२	अन्तर्मुहूर्त	२८/ज वाले ७ या ८ जीव १, ४, ५ या ६ ठे से युगपत् गिरे	अन्तर्मुहूर्त	प्रवेश क्रम न दूटे	अन्तर्मुहूर्त	मिथ्यात्वसे चढकर ३रे को प्राप्त/ गिरनेवाले की अपेक्षासे नहीं।	अन्तर्मुहूर्त
४	१३-१५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	"	२८/ज वाला १, ३, ५ या ६ ठे स्थान से गिरने व चढने दोनोंकी अपेक्षा	३३ सागर + १ कोडपूर्व
५	१६-२८	"	"	"	"	"	२८/ज वाला १, ४ या ६ ठे स्थानसे अवरोहण या आरोहण करनेकी अपेक्षा। आरोहण करे तो १ या ४थे से ५वे पूर्वक उबेको प्राप्त हो ६ ठे को नहीं।	१ कोडपूर्व- अन्तर्मुहूर्त
६	२९-३१	"	"	"	"	१ समय	६ ठे ७ठे में परस्पर आरोहण व अवरोहण करता १ समय गुण-स्थान विशेषमें रहकर मरे	अन्तर्मुहूर्त
७	"	"	"	"	"	"	"	"
८-११								

अनादि मिथ्यात्वी सर्वप्रथम सम्यक्त्व पाकर गिरे।

उपशम सम्यक्त्व में ६ आवली शेष रहने पर सासादनको प्राप्त हो

चढने व गिरने वाले दोनोंकी अपेक्षा

१वाँ, ६ठा स्थानधारी या उपशम सम्यक्त्वी मनुष्य अनुत्तर विमानो १ समय कम ३३ सागर रहकर पूर्वकोड आयु वाला मनुष्य हो समय धरे।

सम्मुखिम संज्ञी पर्याप्त तिष्ठव, मच्छ, मैटक आदिक भवके अन्तर्मुहूर्त पश्चात् संयतासयत हो।

सर्वोत्कृष्ट कालपर्यन्त प्रमत्त रहकर मिथ्यात्वी होनेवाले की अपेक्षा

उपरोक्तवत् पर अप्रमत्तसे मिथ्यात्वी होने वाला

प्रमाण नं० १/बू.		नाना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया		
गुण स्थान	प्रमाण नं० १/बू.	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट
उपशामकः	२२-२५	१ समय	२ या ३ अरोहण- उपशामक ६ वें से ६ वें में आ १ समय पश्चात् युगपत् मरे । ६ वें व १० वें में भी उपरोक्तवत् पर अव- रोहण व आरोहण दोनोंकी अपेक्षा । ११ वें में केवल आरो- हणकी अपेक्षा	अन्तर्मुहूर्त	७, ८ या १४ तक जीव ६ वें १० वें स्थानोंमें परस्पर अवरोहण व आरोहण करे । ११ वें में केवल आरोहण करके गुणस्थान बढ़े । फिर अवश्य विरह होता है ।	१ समय	१ समय जीवन शेष रहनेपर ६ वें से ६ वें या ६ वें से ६ वें में, १० वें से ६ वें में वा ६ वें से १० वें में, ११ वें से १० वें में या १० वें से ११ वें में आ १ समय पड़चाव मरे ।	अन्तर्मुहूर्त
८-१२ क्षपक	२६-२९	अन्तर्मुहूर्त	७, ८ या १०८ जीव ७ वें स्थानसे क्षपक श्रेणी घट क्रमेण युगपत् अयोगी स्थानको प्राप्त विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहूर्त	जघन्यवत्	अन्तर्मुहूर्त	७ वें स्थानसे क्षपक श्रेणी चढ क्रमेण स्थानको प्राप्त हुआ	"
१३	३०-३२	सर्वदा	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	"	१२ वें से १३ वें आ समुद्रात कर अयोगी स्थानको प्राप्त हुआ	१ कोड पूर्व— (७ वर्ष व ७ अन्तर्मुहूर्त)
१४ उपसर्ग- केवली १३-१४	२६-२९	अन्तर्मुहूर्त	उपरोक्त क्षपकोवत्	अन्तर्मुहूर्त	उपरोक्त क्षपकवत्	अन्तर्मुहूर्त	उपरोक्त क्षपकोवत् (क पा./पु १/पृ ३४२)	अन्तर्मुहूर्त "

३. जीवों के अवस्थान काल विषयक सामान्य व विशेष आदेश प्ररूपणा

प्रमाण—१. (प ल ४/१६,३३-३४२/३६७-४८८); २ (प ल १२,८,१-४/पु ७/पृ ४६२-४७७), ३ (प ल ७/२,२,१-२१६/११४-१८६)
संकेत—दे० काल/६/१

मार्गणा	गुण स्थान	नाना जीवपेक्षया				एक जीवपेक्षया			
		प्रमाण नं० १	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	उत्कृष्ट	विशेष
१ गतिमार्गणा नरक गति— नरकगतिसामान्य १ ली पृथिवी २-७ " " नरक सामान्य	.	२	सर्वदा	प्रवेशान्तर काल से अवस्थान	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू.	३३ सागर १ सागर ३-३३ सागर ३३ सागर	क्रमशः ३,७,१०,१७,२२,३३ सागर जबे नरककी पूर्ण आयु मिथ्यात्व सहित बीते
	२-३	३६	सर्वदा	मूलोघवत्	सर्वदा	मूलोघवत्	"	३३ सागर- ६ अन्तर्मु०	मूलोघवत् जबे नरकमें उत्पन्न २८/ज. मिथ्याह पर्याप्तपूर्णकर वेदकसम्यक्स्वी हो अन्तर्मु० आयु शेष रहनेपर पुन. मिथ्यास्वी हुआ नरक सामान्यवत्
१-७ पृथिवी	१	४०	"	"	"	विच्छेदाभाव	"	क्रमशः १,३,७ १० १७,२२,३३ सागर	नरक सामान्यवत्
२-३	४	४३	सर्वदा	मूलोघवत्	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मु०	क्रमशः १,३,७,१०, १७ सा २२ सा ३३, ३३ सा -६ अन्तर्मु०	नरक सामान्यवत् पूर्ण स्थितिसे पर्याप्तकाल व अन्तिम अन्तर्मु० हुत हीन ।
२. तिर्यचगति तिर्यच सामान्य	.	४-५	सर्वदा	प्रवेशान्तर काल से अवस्थान काल अधिक है	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१ क्षुद्रभव	असं. पु परि, ३ पलम + १५ को. पु ३ पलम + ४७ को. पु ३ पलम + १५ को. पु	अन्य गतियोंसे आकर कर्मभूमिज तिर्यचोमें परिभ्रमण परिभ्र केपक्षा, उत्तमभोगधू. में देव हुआ "
पंचेन्द्रिय सामा. " पर्याप्त० " योनिगति " नपुंसकवेदी " लब्ध्यपर्याप्ति तिर्यच सामान्य	.	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	८ कोड पूर्व अन्तर्मु० हुत असं. पुशगलपरिव.	परिभ्रमण (कर्मभूमिमें) अविवाक्षि. तिर्य से आकर पचे, होना अनादि मिथ्यादृष्टि तिर्यचोमें उपज वहाँ इतने काल पर्यंत परिभ्रमण कर अन्य गतिको प्राप्त हुआ

मार्गना	नामा जोवापेक्षया					एक जीवापेक्षया			
	गुण रमाण	प्रमाण नं १ नं. २	जपन्य	विशेष	उत्तर	विशेष	जमन्य	उत्तर	विशेष
पंचोद्भिग सामान्य	२-३	१०	सर्वदा	मूलोद्यतव निच्छेदाभावात्	सर्वदा	निच्छेदाभावात्	अन्तर्मु०	३ पल्य	मूलोद्यतव १.३.५ मेरो अगेमि आ पुन. लौटे उपरोक्तव पर २८/ज. की अपेक्षा
	४	११	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	५	१२	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	६	१३	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
पंचोद्भिग मोनिमति	२-३	१०	सर्वदा	मूलोद्यतव निच्छेदाभावात्	सर्वदा	निच्छेदाभावात्	अन्तर्मु०	३ पल्य	मूलोद्यतव १.३.५ मेरो अगेमि आ पुन. लौटे उपरोक्तव पर २८/ज. की अपेक्षा
	४	११	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	५	१२	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	६	१३	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
पंचोद्भिग मोनिमति	२-३	१०	सर्वदा	मूलोद्यतव निच्छेदाभावात्	सर्वदा	निच्छेदाभावात्	अन्तर्मु०	३ पल्य	मूलोद्यतव १.३.५ मेरो अगेमि आ पुन. लौटे उपरोक्तव पर २८/ज. की अपेक्षा
	४	११	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	५	१२	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	६	१३	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
पंचोद्भिग मोनिमति	२-३	१०	सर्वदा	मूलोद्यतव निच्छेदाभावात्	सर्वदा	निच्छेदाभावात्	अन्तर्मु०	३ पल्य	मूलोद्यतव १.३.५ मेरो अगेमि आ पुन. लौटे उपरोक्तव पर २८/ज. की अपेक्षा
	४	११	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	५	१२	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	६	१३	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
पंचोद्भिग मोनिमति	२-३	१०	सर्वदा	मूलोद्यतव निच्छेदाभावात्	सर्वदा	निच्छेदाभावात्	अन्तर्मु०	३ पल्य	मूलोद्यतव १.३.५ मेरो अगेमि आ पुन. लौटे उपरोक्तव पर २८/ज. की अपेक्षा
	४	११	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	५	१२	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०
	६	१३	"	"	"	"	"	३ पल्य + २ अन्तर्मु०	१ को. पू. - ३ अन्तर्मु०

मार्गणा	गुण स्थान	माना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया			
		प्रमाण नं० १ नं० २	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट
मनुष्य सामान्य	१	सू० ६८	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू० ६६-७०	अन्तर्मु ३, ४, ५ से १ला, पुन ३, ४ या ५	३ पर्य + ४७ को पू + अन्तर्मुहृत
									तीनो वेदो मे से प्रत्येक पको ० पू० = २४ को ० पू०, फिर ल ० अप ० में अन्त ०, फिर स्त्री व नपु ० वेद में ८, ८ को ० पू० = १६ को ० पू०, फिर पुरुष वेद में ७ को ० पू० इस प्रकार ४७ को ० पू० कर्मभूमि में भ्रमण कर भोगभूमि में उपजे
	२	७१-७२	१ समय	उप समय ७, ८, ९ मनुष्य का समय, मे १ समय शेष रहते युग प्रवेश	अन्तर्मु	सत्यातमनु, का उप समय में ६ आव शेष रहते युग प्रवे	१ समय	उपशम समय कत्व में १ समय काल शेष रहने पर सासा- दन में प्रवेश	६ आवली
	३	७५-७६	अन्तर्मु	२८/ज १, ४, ५, ६ से से पीछे आये स मनु. युग पव लौटे	अन्तर्मु	जघन्यवत्	अन्तर्मु	२८/ज १, ४, ५, ६ से ३ रे मे आ०, अन्तर्मु० वहाँ रह पुन लौट जाये	अन्तर्मुहृत
मनुष्य सामान्य	४	७६	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मु०	२८/ज. १, २, ३, ४, ६ से ४ थे मे आ. पुन लौट कर गुणस्थान परिवर्तन करे	३ पर्य + देशोन पूर्व कोड
मनुष्य पर्याप्त	५-१४ १-१४	८२ ६८-८२		मूलोवत् मनुष्य सामान्य वत्				मूलोवत् मनुष्य सामान्यवत्	
मनुष्यणी	१-३ ४	६८-७८ ७६	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मु०	मनुष्य सामान्यवत्	२८/ज. भोग भूमिया मनुष्यणी हो ६ मास गर्भ में रह ४६ दिन में पर्याप्ति पूर्ण कर समयवत्सी हो ।
मनुष्य न० ५०	१	८३-८४	सुद्रभव	मनुष्य नामान्य वत् जनेक जीवोका युगपत् प्रवेश न निर्गमन	पश्य/ज. सतति क्रम न दृटे		सुद्रभव	मनुष्य सामान्यवत् परिभ्रमण	अन्तर्मुहृत

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण				नानाजीनापेक्षया				प्रमाण				एकजीनापेक्षया			
		नं०/१	नं०/२	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	नं०/१	नं०/२	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	नं०/१	नं०/२
१ इन्द्रिय मार्गणा	सू.	१२-१३	सू.	सर्वदा	विच्छेदाभावात्	सर्वदा	विच्छेदाभावात्	सू.	सू.	असं पु० परि०	४०-४१	सू.	सू.	असं पु० परि०	सं० सहस्र वर्ष	४०-४१	सू.
एकेन्द्रिय सामान्य		"	"	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	सं० सहस्र वर्ष	४६-४७	"
" सा० पर्याप्त		"	"	"	"	"	"	"	"	सूदभम	४६-४७	"	"	सूदभम	असं उत्सर्ग०	४६-४७	"
" ल० अप०		"	"	"	"	"	"	"	"	सूदभम	४६-४७	"	"	सूदभम	अवसर्ग०	४६-४७	"
" मा० सा०		"	"	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	सं० सहस्र वर्ष	४६-४७	"
" पर्याप्त		"	"	"	"	"	"	"	"	सूदभम	४६-४७	"	"	सूदभम	अन्तर्मुहूर्त	असं लो०	"
" ल० अप०		"	"	"	"	"	"	"	"	"	४६-४७	"	"	असं लो०	प्रमाण समय	"	"
विकलेन्द्रिय सा		"	"	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" पर्याप्त		"	"	"	"	"	"	"	"	सूदभम	४६-४७	"	"	सूदभम	सं० सहस्र वर्ष	"	"
" अपर्याप्त		"	"	"	"	"	"	"	"	"	४६-४७	"	"	"	"	"	"
पचैन्द्रिय सा०		"	"	"	"	"	"	"	"	"	४६-४७	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त		"	"	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	"	"	"
" ल० अप०		"	"	"	"	"	"	"	"	सूदभम	४६-४७	"	"	सूदभम	"	"	"
विकल्प	१	१०७-१३८	"	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	१००० सा० + को० पु०	"	"
पचैन्द्रिय पर्याप्त	२-४४	१३७	"	"	"	"	"	"	"	शतपुत्रत्व सागर	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
३. काय मार्गणा										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
पृथि अप तेजबायु चारो सामान्य										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" पर्याप्त										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" ल० अपर्याप्त										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" मा० सामा										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" पर्याप्त										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" ल० अप०										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" ल० सामान्य										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" पर्याप्त										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"
" ल० अप०										अन्तर्मुहूर्त	४६-४७	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"	"

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया				एकजीवापेक्षया			
		नं०/१	नं०/२	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
वनस्पति सा०	...	सू.	सू.	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	अस० पु० परि०	स्व मार्गणामे परिभ्रमण
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	शुद्धभवन	सं० सहस्र वर्ष	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
वन० प्रत्येक सा	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	७० कोडा कोडी	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	शुद्धभवन	सागर	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	सं० सहस्र वर्ष	"
वन० साधारण	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
निगोद -	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	२३ पु० परिवर्तन	"
सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	सं० सहस्र वर्ष	"
पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	७० कोडा कोडी	"
बा० सा०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	सागर	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	सं० सहस्र वर्ष	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
सू० सा०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अस० लोक प्रमाण	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	समय	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	"	"	२००० सा +	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	१ पु० को०	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	२००० सा०	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	"	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	२००० सा +	स्व मार्गणामे परिभ्रमण
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	१ पु० को०	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"	२००० सागर	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	स्व मार्गणामे परिभ्रमण
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	२००० सा +	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"	१ पु० को०	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	२००० सागर	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	अन्तर्मुहूर्त	निकल व पंच इन्द्रियोंके निरन्तर भवन
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	क्रमेण ८०,६०,४०,२४ प्रमाण परिभ्रमण
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
व्रत सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	"
स्थावरके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	—	"
विशेष	...	"	"	"	"	"	"	शुद्धभवन	शुद्धभवन	अन्तर्मुहूर्त	

४. याग भागणाः—

मं मेतः—१ मम रासवन्धी प्ररूपणके ११ भंगोंका विस्तार पहले सारणी सन्वन्धी नियमोंमें दिया गया है। वहाँसे देख लें।

मार्गणा	गुण स्थान	नानाजीवापेक्षया				एकजीवापेक्षया			
		प्रमाण न० १	प्रमाण न० २	जवन्त्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जवन्त्य	विशेष
पाँचो मनोयोगी	१	सू १६-१७	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	योग परिवर्तनकर मरण व व्याघात	१ समय	योग परिवर्तन
" वचन योगी	२	"	"	"	"	"	"	"	"
काय योगी सा०	३	"	"	"	"	"	इससे कमकाल परिभ्रमणका अभाव	अन्तर्मुहूर्त आ अस. पु. परिवर्तन	एकेन्द्रियोंमें परिभ्रमण
औदारिक	४-७	"	"	"	"	"	योग परिवर्तनकर मरण या व्याघात	१ समय	पृथिवी कायिकोंमें परिभ्रमण
औदारिक मिश्र	५-१२	"	"	"	"	"	दण्ड कषाट समुदातमें	"	पूर्व भवोंमें इतना ही उत्कृष्ट है अधिक नहीं
वैकृतिक	१३	"	"	"	"	"	योग प्राप्तकर मृत्यु या व्याघात	"	"
वैकृतिक मिश्र	१४	"	"	"	"	"	मिश्र योगमें मरण नहीं	अन्तर्मुहूर्त	इससे अधिक काल अवस्थावका अभाव
आहारक	१५	२१-२३	१ समय	एक जीववत्	अन्तर्मुहूर्त	१०६-११०	योग प्राप्तकर दूसरे समय शरीर प्रवेश	१ समय	अधिकसे अधिक इतने काल पश्चात् शरीर प्रवेश
आहारक मिश्र	१६	२४-२६	अन्तर्मुहूर्त	"	"	१०६-११०	"	"	"
कार्माण	१७	२६-२७	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	११२-११३	१ विग्रहपूर्वक जन्म धारण	३ समय	तीन विग्रह पूर्वक जन्मधारण
पाँचो मनो वचन योगी	१८	२६-२७	सर्वदा	"	सर्वदा	११२-११३	यथायोग्य ३ योग परिवर्तन, गुणस्थान परिवर्तन, मरण व व्याघातके पूर्व ११ भंग (देखो चार्ट सम्बन्धी नियम)	अन्तर्मुहूर्त	केवल मरण परिवर्तन
२	१९	२६-२७	१ समय	मृतोवत्	मृतोवत्	११२-११३	"	१ समय	"
३	२०	२६-२७	"	११ भंगोंसे योग परिवर्तन	"	११२-११३	"	१ समय	"
४-७	२१	२६-२७	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	११२-११३	उपरोक्तवत् परन्तु जन्मरुतके व्याघात बिनाके १० भंग व्याघात बिना उपरोक्त १० भंग	"	"
८-१२ (उप०)	२२	२६-२७	१ समय	११ भंगोंसे योग परिवर्तन	अन्तर्मुहूर्त	११२-११३	योग व गुणस्थान परिवर्तन के ६ भंग	"	"
८-१२ शपक	२३	"	"	"	"	"	निर्दिष्ट योगस्थित प्रवेश १ समय पौरो मरण परिवर्तन	"	"
१३	२४	२६-२७	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	११२-११३	"	अन्तर्मुहूर्त	"

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया			एकजीवापेक्षया		
		नं० १	नं० २	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट
काययोगसामान्य	१	सू. १७४	सू.	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू. १७४-१७६	१ समय	मरण व व्याघात रहित ६ भंग	असं. पु परिवर्तन
	२-१३	१७७	—	—	"	१७७	मनोयोगवत्	मरण व व्याघात रहित ६ भंग तथा २, ६, ८ में केवल व्याघात रहित	एकेन्द्रियों में परिभ्रमण
औदारिक	१	१७८	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१७८-१८०	१ समय	मनोयोगवत्	२२००० वर्ष-अप० काल
	२-१३	१८१	—	—	—	१८१	मनो-योगवत्	मनोयोगवत् ११ भंग	मनोयोगवत्
औदारिक मिश्र	१	१८२	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१८२-१८४	खुद भवसे	व्याघातवाले भगका कहीं भी अभव नहीं	अन्तर्मुहूर्त
	२	१८५-१८६	१ समय	पर्या/अस	अविच्छिन्न प्रवाह	१८५-१८८	३ समयक्रम	३ विग्रहसे उत्पन्न क्षुद्र भव-धारी	१ समयकम ६ आवली
४		१८९-१९०	अन्तर्मु	अन्तर्मु.	जघन्यवत्-पर देव, नारकी व मनुष्य तीनों की अपेक्षा प्ररूपणा	१८९-१९२	अन्तर्मु०	सासादन दृष्टि एक जीव स्वकालमें एक समय दोष रहनेपर मिश्र योगी हो द्वितीय समय मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ।	ल० अप० के संख्यातभव करके पर्याप्त हो गया
								६ ठी पृथिवीसे आ मनुष्य हुआ/गर्भमें अल्प अन्तर्मुहूर्त कालतक ही अपर्याप्त रहा/ फिर पर्याप्त हो गया	जघन्यवत् परत्तु सर्वार्थसिद्धिसे आकर
१३		१९३-१९४	१ समय	सं० समय	दण्ड व कपाट में परिवर्तन करने अनेक जीव	१९३-१९६	१ समय	दण्ड-कपाट समुद्रातमें आरो-हण व अवतरण करते हुए कपाट समुद्रात गत केवली	१ समय
	१	१९६	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१९७-१९८	१ समय	मनो या वचन योगी विवक्षित गुणस्थानवर्ती वे कि. काय योगी हो १ समय पश्चात् या तो मर जाये या गुणस्थान परिवर्तन करे व्याघात रहित १० भंग	अन्तर्मुहूर्त
वैक्रियक									विवक्षित गुणस्थानमें ही योगपरिवर्तन करे

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नामा जीनापेक्षया			एक जीनापेक्षया		
		नं० १	नं० २	जपन्य	विशेष	उत्तरकृष्ट	विशेष	उत्तरकृष्ट	विशेष
वैज्ञानिक	२	सू. १६६	सू.	१ समय	११ भंग	पद्य/असं	पद्याह	सू. १६६	१ समय
	३	२००	२००	"	"	"	"	२००	"
वैज्ञानिकमित्र	४	१६६	१६६	"	"	"	"	१६६	"
	१	२०१	२०१	अन्तर्मु.	७ मा = द्रव्य	पद्य/असं	७ मा ८ जीव	२०१	अन्तर्मु.
	२	२०५	२०५	१ समय	लिखी मुनि उप-रिम प्रवेगकमें जा इतने काल पश्चात् पर्याप्त हुआ	पद्य/असं	१ मा ८ जीव	२०५	१ समय
	४	२०५	२०५	अन्तर्मु.	संगत २ विग्रहों से निर्मित सिद्धि में उपज पर्याप्त हुए	पद्य/असं	१ मा ८ जीव	२०५	अन्तर्मु.
आहारक	६	२०६	२०६	१ समय	संगत २ विग्रहों से निर्मित सिद्धि में उपज पर्याप्त हुए	पद्य/असं	१ मा ८ जीव	२०६	१ समय
	६	२०६	२०६	१ समय	संगत २ विग्रहों से निर्मित सिद्धि में उपज पर्याप्त हुए	पद्य/असं	१ मा ८ जीव	२०६	१ समय
आहारकमित्र	६	२०६	२०६	१ समय	संगत २ विग्रहों से निर्मित सिद्धि में उपज पर्याप्त हुए	पद्य/असं	१ मा ८ जीव	२०६	१ समय
	६	२०६	२०६	१ समय	संगत २ विग्रहों से निर्मित सिद्धि में उपज पर्याप्त हुए	पद्य/असं	१ मा ८ जीव	२०६	१ समय
कामर्ग	१	२१७	२१७	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२१७	सर्वदा
	२	२१७	२१७	१ समय	एक जीवत्व	आनं/असं	आनं/असं	२१७	१ समय
	१३	२२४	२२४	३ समय	"	मं. समय	"	२२४	३ समय
	२३	२२४	२२४	३ समय	"	मं. समय	"	२२४	३ समय

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया				प्रमाण		जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
		नं०/१	नं०/२	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	नं०/१	नं०/३				
५ वेद मार्गणा	..	सू.	सू.	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	११५-११६	१ समय	१ समय	उपशम श्रेणीसे उत्तर सवेदी हो द्वितीय समय मृत्यु उपशम श्रेणी उत्तर सवेदी होकर पुनः अवेदी हुआ। मृत्यु होनेपर तो पुरुष वेदी देव ही नियमसे होगी अतः १ समयकी प्ररूपणा नहीं की	३०० से ६०० तक	अविश्वित वेदसे आकर तहाँ परिभ्रमण। नपुंसकसे आ पुरुषवेदी हो तहाँ परिभ्रमण
पुरुष वेद	..	"	"	"	"	"	"	११५-११६	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०		६०० सागर	
नपुंसक वेद	..	"	"	"	"	"	"	१२१-१२२	१ समय	१ समय	स्त्री वेदवत्	असं० पु० परिवर्तन	एकेन्द्रियोंमें परिभ्रमण
अपगत वेद उप.	..	"	"	"	"	"	"	१२४-१२५	"	"	उपशम श्रेणीमें अवेदी होकर पुनः सवेदी हो जाना	अन्तर्मु०	स्त्री व नपुंसक वेद सहित उपशम श्रेणी चढ़े तो।
" क्षपक	...	"	"	"	"	"	"	१२७-१२८	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०		कुछ कम पूर्व कोडि	सर्व जघन्य कालमें संयम धर अवेदी हुआ और उत्कृष्ट आयुपर्यन्त रहा वेद परिवर्तन करके पुनः लौटे
स्त्री वेद	१	२२७	"	"	"	"	"	२२८-२२९	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	गुणस्थान प्रवेश कर पुनः लौटे	परयशत पृथक्त्व	
२-३	२-३	२३०-२३१	—	—	—	—	—	२२८-२२९	—	—	मूलोपवत्	—	—
४	४	२३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२३३-२३४	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	गुणस्थान परिवर्तन	३ अन्तर्मु० कम १५ पर्य	अविश्वित वेदी ५५ पर्य आयु वाली देवियोंमें उपज, अन्तर्मु० से पर्याप्ति प्रतीकर सम्यक्त्व की हुआ।
५	५	२३५	"	"	"	"	"	२३५	"	"	"	२ मास + मुहूर्त ०	२ मास ली वेदी मर्कट आदिकमें उपजा।
६-६	६-६	२३५	—	—	—	—	—	२३५	"	"	—	—	२ मास गर्भमें रहा। निकलकर मुहूर्त पृथक्त्वसे संयता संयत हो रहा (ओषधमें सम्मुच्छिन्नका ग्रहण किया है)
१	१	२३६	—	—	—	—	—	२३५	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	मूलोपवत्	सागरशत पृथक्त्व	सौवेदवत्
२-४	२-४	२३६	सर्वदा	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२३७-२३८	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	सौवेदवत्	सागरशत पृथक्त्व	सौवेदवत्
५	५	"	—	—	—	—	—	२३८	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	सौवेदवत्	सागरशत पृथक्त्व	सौवेदवत्
६-६	६-६	"	—	—	—	—	—	"	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	सौवेदवत्	सागरशत पृथक्त्व	सौवेदवत्

मार्गणा	गुण स्थान	नाना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया									
		प्रमाण		जवन्य	विशेष	उल्कष्ट	विशेष	जवन्य	उल्कष्ट	विशेष					
		नं०/१	नं०/२								नं०/१	नं०/३			
नृपसक वेद	१	सू. २४०	सू.	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू. २४१-२४२	सू.	सर्वदा	अन्तर्मु०	सर्वदा	अन्तर्मु० पु० परिवर्तन	सर्वदा	
	२-३	२४३-२४४	—	—	—	—	—	२४३-२४४	—	—	—	—	—	—	
	४	२४५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२४६-२४७	—	—	अन्तर्मु०	सर्वदा	अन्तर्मु० कम ३३ सागर	२८/ज ७ को पृथिवीमें जा ६ सुहूर्त पीछे पर्याप्त व विमुक्त हो सन्त्यक्त 'को प्राप्त हुआ ।	
अपगत वेदी	५-६	२४८	—	—	—	—	—	२४८	—	—	—	—	—	—	
१०-१४	—	२४९	—	—	—	—	—	२४९	—	—	—	—	—	—	
६ कषाय मार्गणाः—															
चारों कषाय	...	२५०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१२६-१२७	१२६-१२७	१२६-१२७	१ समय	क्रोधमें केवल मृत्यु वाला भग और शेष तीनमें मृत्यु व व्याघात वाले दोनों भग अपगत वेदीवत्	अन्तर्मुहूर्त	कषाय परिवर्तन	
अकषाय उप०	...	२५०	—	—	—	—	—	१२८	—	—	—	—	—	—	
" क्षपक	...	२५०	—	—	—	—	—	१२९	—	—	—	—	—	—	
चारों कषाय	१	२५०	—	—	—	—	—	२५०	—	—	१ समय	कषाय, गुणस्थान परिवर्तन व मरणके सर्व भग। क्रोधके साथ व्याघात नहीं होता शेष तीनके साथ होता है। मरणकी प्ररूपणामें क्रोध कषायीको नरकमें उत्पन्न कराना, मान कषायीको नरकमें, माया कषायीको स्थिरत्वमें और लोभ कषायी को देवीमें। इस प्रकार-यथा योग्य रूपसे सर्व हो गुण स्थानोंमें लगाना ।	कुछ कम पूर्णको० अन्तर्मुहूर्त	स्व गुणस्थानमें रहते हुए ही कषाय परिवर्तन	
	२	२५०	१ समय	मूलोषवत्	पव्य/अ०	मूलोषवत्	मूलोषवत्	—	—	—	१ समय	—	—	—	
	३	२५०	—	—	—	—	अविच्छिन्न प्रवाह	—	—	—	—	—	—	—	
	४-७	२५०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	—	—	—	—	—	—	—	

मार्गणा	गुण स्थान	नानाजीवपेक्षया				एकजीवपेक्षया			
		प्रमाण		जघन्य		प्रमाण		जघन्य	
		नं०/१	नं०/२	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	विशेष
क्रोध मान माया	८-६ (उप०)	२५१-२५२	सू	१ समय	१ जीववत्	१ समय	१ समय	५,६,१० में अनरोहक और ६,१० में आरोहक व अवरोहक के प्रथम समय में मरण	अन्तर्मुहूर्त
लोभ कपाय	८-१० (क्षप०)	२५५	सू	"	"	"	"	"	"
क्रोध मान माया	८-६ (क्षप०)	२५६	२५६	अन्तर्मु०	जघन्यवत्	अन्तर्मु०-२५७	अन्तर्मु०-२५८	मरण रहित क्षेप भंग उपरोक्तवत्	"
लोभ	८-१० (उप०)	"	"	"	"	"	"	"	"
अकपायी	११-१४	२५६	—	—	मूलोषवत्	—	—	मूलोषवत्	—
७ धान मार्गणा									
मति भुतअज्ञान			३१-३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनन्त	अनादि अनन्त व अनादि सान्त	अनन्त
" सादि सान्त			"	"	"	"	अन्तर्मु०	ज्ञान परिवर्तन	कुछ कम अर्ध पु० परि०
विभंग सामान्य			"	"	"	"	१ समय	उप० समय० देव नारकी-द्विती समय सासा हो मरे। औदारिक शरीरकी संवा-तनपरिज्ञातन कृति	अन्तर्मु० कम ३३ सा०
" (मनु० तिर्य०)			ध/६/३६७	"	"	"	१ समय	देव नारकी सन्यवत्वी हो पुनः मिथ्या।	अन्तर्मुहूर्त
मतिभुत अनधि-ज्ञान			३१-३२	"	"	"	अन्तर्मु०	देव नारकी सन्यवत्वी हो पुनः मिथ्या।	६६ सागर+४ पूर्व को०
मन पर्यय			३१-३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अन्तर्मु०	इतने काल पश्चात् मरण	८ वर्ष कम १ को० पू०
केवलज्ञान			"	"	"	"	"	"	अन्तर्मुहूर्त
मतिभुत अज्ञान	१-२	२६०-२६१	—	—	—	—	—	मूलोषवत्	—
विभग ज्ञान	१	२६२	—	—	विच्छेदाभाव	मर्बदा	अन्तर्मु०	गुणस्थान परिवर्तन	३३ सागर से अन्तर्मु० कम अन्तर्मुहूर्त

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण				नानाजीवपक्षिया				प्रमाण				जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष								
		प्रमाण		नानाजीवपक्षिया		प्रमाण		नानाजीवपक्षिया																	
		नं० १	नं० २	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	नं० १	नं० २	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष												
मति भुत शान अग्नि शान	२	सू	—	—	मूलोघवत्	—	—	सू	—	—	मूलोघवत्	—	—	—	—	—	ओघ से १ अन्तर्मु० और भी कम है। क्योंकि सम्यक्त्व अवधि धारणमें १ अन्तर्मु० लगा								
	४-१२	२६६	—	"	—	"	२६६	२६६	—	—	"	—	४ अंत० कम १ को पू	४ अंत० कम १ को पू	—	—									
	१-४	"	"	"	—	"	"	"	—	—	—	—	—	—	—	—									
	६	"	"	"	—	"	"	"	—	—	—	—	—	—	—	—									
मनःपर्यय केवल ८ संयम मार्गणा	६-१२	"	—	—	मूलोघवत्	—	—	"	—	—	मूलोघवत्	—	—	—	—	—	—								
	६-१२	२६७	—	"	—	"	२६७	२६७	—	—	"	—	—	—	—	—									
	१३-१४	२६८	—	"	—	"	२६८	२६८	—	—	"	—	—	—	—	—									
	संयम सामान्य	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१४८-	१४८-	अन्तर्मु०	सयमोसे असंयमो	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० कम १ पूर्व कोड़	२ वर्ष कम १ पूर्व कोड़	२ वर्ष कम १ पूर्व कोड़	२ वर्ष कम १ पूर्व कोड़	२ वर्ष कम १ पूर्व कोड़								
सामागिक हेतु०	सामागिक हेतु०	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
परिहार विद्युद्धि	परिहार विद्युद्धि	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
सूक्ष्म साम्प्रदाय	सूक्ष्म साम्प्रदाय	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
यथाख्यात	यथाख्यात	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
संयतासयत	संयतासयत	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
असंयत (अप्र०) (भव्य)	असंयत (अप्र०) (भव्य)	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
(सादि सान्त)	(सादि सान्त)	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
संयम सामान्य	संयम सामान्य	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव								
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव
																		३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३१-३४	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव

मार्गणा	गुण स्थान	नानाजीविषया				एकजीविषया			
		प्रमाण नं० १	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट
मामाधिक छेदो	६-६	सू २७०	—	मूलोपवत्	—	सू २७०	—	मूलोपवत्	—
परिहार विशुद्धि	६-७	२७१	—	"	—	२७१	—	"	—
सूत्रम साम्प्रदायिक उपसर्ग	७-७	२७२	—	"	—	२७२	—	"	—
यथाख्यात	१३-१४	२७३	—	"	—	२७३	—	"	—
संयतात्म्यत	५	२७४	—	"	—	२७४	—	"	—
असयत	१-४	२७५	—	"	—	२७५	—	"	—
१ दर्शन मार्गणा :-									
चतुर्दशन	..	३८-३६	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा विच्छेदाभाव	१७०-१७१	अन्तर्मु०	चतुर्दश पञ्चमि शायोप- शमापेक्षा	२००० सागर
अचतुर्दशन	..	"	"	"	"	"	"	अन्तर्मु० हृत	अन्तर्मु० हृत
..	..	"	"	"	"	१७३	अनादि	अनादि अनन्त	अनादि अनन्त
..	..	"	"	"	"	१७४	अनादि अनन्त	अनादि अनन्त	अनादि अनन्त
..	..	"	"	"	"	१७५	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० हृत	अन्तर्मु० हृत
..	१	२७६	"	"	"	१७६	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० हृत	अन्तर्मु० हृत
अभि दर्शन	..	"	"	"	"	१७७	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० हृत	अन्तर्मु० हृत
कान्त दर्शन	..	"	"	"	"	१७८	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० हृत	अन्तर्मु० हृत
चतुर्दशन	१	२७६	"	"	"	२७६	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० हृत	अन्तर्मु० हृत
..	२७६	२७६	—	मूलोपवत्	—	२७६	—	मूलोपवत्	—
..	२७७	२७७	—	"	—	२७७	—	"	—
..	२७८	२७८	—	अधिज्ञानवत्	—	२७८	—	अधिज्ञानवत्	—
..	२७९	२७९	—	केवलज्ञानवत्	—	२७९	—	केवलज्ञानवत्	—
१०, २२या मार्गणा :-									
कुल	१०, २२या मार्गणा :-	४०-४१	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा विच्छेदाभाव	१७७-१७८	अन्तर्मु०	नीलसे कृष्ण पुन वापिस	३३ सा + अत०
..	..	"	"	"	"	"	"	कापोत या कृष्णसे नील पुन वापिस	१७ सा. + अत०
..	..	"	"	"	"	"	"	नील या तेजसे कापोत पुन वापिस	७ सा. + अत०
..	..	"	"	"	"	"	"	पञ्चसे तेज फिर वापिस	२ सा. + अत०

मार्गणा	गुण स्थान	नानाजीवपेश्या					एकजीवपेश्या			
		प्रमाण नं० १ नं० २	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
क्षायिक सम्य०		सू. सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू. १८२-१८३	अन्तर्मु०	८ वर्ष कम २ को० पूर्व + ३३ सागर	कृतकृत्य वेदक सम्यग्रष्टि देव या नारकी मनुष्योमे उपजा/सर्व लघु कालसे क्षायिक सम्यवत्त्व सहित सयत होकर वहा/मरकर सर्वार्थसिद्धिमें गया/बहसि आ पुन को० पूर्व आयु वाला मनुष्य हो मुक्त हुआ । (देखो नियम)
वेदक सम्य०	...	"	"	"	"	"	१८५-१८६	"	६६ सा० + ४ पु० को० अन्तर्मुहुत	जवन्यवत्
उपशम "		४६-४८	अन्तर्मु०	सासादन	पल्य/ असं०	प्रवाह क्रम	१८८-१८९	"	स्वकाल पूर्ण होने पर अवश्य सासादन	
सम्यग्मिथ्यात्व सासादन		"	"	गुण स्थान परि	"	"	"	"	गुणस्थान परिवर्तन	"
मिथ्यात्व (अभव्य) (भव्य) (सादि सान्त)		४९-५१	१ समय	मूलोववत्	"	मूलोववत्	२०१-२०२	१ समय	उपशम सम्यवत्त्व में १ समय शेष रहने पर सासादन अनादि अनन्त	उपशममें ई आवली शेष रहनेपर सासादन
सम्यग्रष्टि सामान्य	४-१४	३९७	—	मूलोववत्	—	—	"	अन्तर्मु०	कुछ कम अर्ध पु० परि०	—
क्षायिक सम्य०	४	"	"	"	"	"	"	—	४ अन्तर्मु० + ८ वर्ष कम १ को० पूर्व	सम्य० देव या नारकी मनुष्योमे उपजा/३ अन्तर्मु० गर्भ काल, ८ वर्ष परचाव संयमासंयम १ अन्तर्मु० विश्राम, १ अन्तर्मु० क्षपणा काल १ पूर्व कोडकी उत्कृष्ट आयु तक रहकर मरा
वेदक सम्य०	६-१४	"	—	"	—	—	"	—	—	—
उपशम सम्य०	४-७	३१८	अन्तर्मु०	गुण स्थान परि० (एक जीववत्)	पल्य/ असं०	प्रवाह क्रम (जवन्यवत्)	३२१-३२२	अन्तर्मु०	अन्तर्मुहुत	जवन्यवत् पर सम्यग्मिथ्यात्व, मिथ्या० या वेदक सम्यवत्त्वको प्राप्त कराना सासादन नहीं

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया			प्रमाण		एकजीवापेक्षया		
		नं०/१	नं०/२	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
सासादन	६-११	सू. ३२३-३२४	सू.	१ समय	१ जीववत्	अन्तर्मु०	प्रवाहकम (जघन्यवत्)	सू. ३२५-३२६	—	१ समय	यथा योग्य आरोहण अवरोह क्रममें मरणस्थान वाला भंग (देखो नियम)
सम्यग्मिम्यात्व	२	३२७	—	—	मूलोघवत्	—	—	३२७	—	—	—
मिम्यादृष्टि	३	३२८	—	—	"	—	—	३२८	—	—	—
१३ सती मार्गणा	१	३२९	—	—	"	—	—	३२९	—	—	—
मंदी	...	३३०	१२-१३	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३१-३३२	२०५-२०६	सामर शत-पृथक्त्व अर० पु०	परिभ्रमण
असंखी	..	३३३	"	"	"	"	"	३३३	२०८-२०९	परिवर्तन	एकेन्द्रियोमें परिभ्रमण
मंदी	१	३३४	"	"	"	"	"	३३४-३३६	२०९	सामर शत-पृथक्त्व	परिभ्रमण
अमखी	१-१४	३३३	—	सर्वदा	मूलोघवत्	—	—	३३३	—	असं० पु०	एकेन्द्रियोमें परिभ्रमण
१४ आहारक मार्गणा	१	३३४	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३४-३३६	—	परिवर्तन	—
आहारक	.	३३४	५४-५५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३४-३३६	२११-२१२	असंख्याला-सख्यात	—
अनाहारक	.	३३४	"	"	"	"	"	३३४-३३६	२१२	असं० पु०	विग्रह गति
अनाहारक	१	३३७	"	"	"	"	"	३३७-३३८	२१३	असं० पु०	अयोग केवली
अनाहारक	१	३३७	—	सर्वदा	मूलोघवत्	—	—	३३७-३३८	२१४	असं० पु०	१ समयके विग्रह सहित भ्रमण
(हार्मा. मागमो)	१	३३७	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३७-३३८	२१५	असं० पु०	जघन्यवत् पर ३ विग्रहसे जन्म
१३	१३	३३७	२२-२३	१ समय	एक जीववत्	जा०/-	जघन्यवत्	३३७-३३८	२१६	३ समय	२ विग्रहसे उत्पन्न
१३	१३	३३७	२२१-२२२	३ समय	"	अमं	प्रवाह	२२१-२२२	२१७	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२२३-२२४	३ समय	"	सं०	"	२२३-२२४	२१८	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२२५-२२६	३ समय	"	समय	"	२२५-२२६	२१९	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२२७-२२८	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२२७-२२८	२२०	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२२९-२३०	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२२९-२३०	२२१	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२३१-२३२	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२३१-२३२	२२२	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२३३-२३४	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२३३-२३४	२२३	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२३५-२३६	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२३५-२३६	२२४	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२३७-२३८	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२३७-२३८	२२५	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२३९-२४०	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२३९-२४०	२२६	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२४१-२४२	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२४१-२४२	२२७	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२४३-२४४	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२४३-२४४	२२८	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२४५-२४६	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२४५-२४६	२२९	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२४७-२४८	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२४७-२४८	२३०	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२४९-२५०	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२४९-२५०	२३१	३ समय	जघन्यवत्
१३	१३	३३७	२५१-२५२	३ समय	मूलोघवत्	—	—	२५१-२५२	२३२	३ समय	जघन्यवत्

४. सम्यक्प्रकृति व सम्यग्मिथ्यात्वकी सत्त्व काल प्ररूपणा

प्रमाण १. (क.पा./२.२२/२/§२८६-२६४/२६३-२६६); २ (क.पा./२.२२/२/§१२३/२०६)
विशेषीके प्रमाण उस उस विशेष के ऊपर दिये हैं।

नं०	विषय	प्रमाण नं०	जघन्य		उत्कृष्ट	
			काल	विशेष	काल	विशेष
१ २ ३	२६ प्रकृति स्थान २७ " " २८ " "	१ " "	१ समय अन्तर्मु० "		अर्ध पु० परि० पर्य/असं० साधिक १३२ सागर	(क.पा./२.२२/§११८ व १२३/१०० व १०८) से प्रथमोपशम सम्य० के पश्चात् मिथ्यात्वको प्राप्त पर्य/असं पश्चात् पुनः उपशम सम्यक्त्वकी हुआ। २८ की सत्ता ननायी। पश्चात् मिथ्यात्वमें जा वेदक सम्य० धारा। ६६ सा० रहा। फिर मिथ्यात्वमें पर्य/असं० रहकर पुनः उपशम पूर्वक वेदकमें ६६ सा० रहकर मिथ्यादृष्टि हो गया और पर्य/असं० में उद्वेलना द्वारा २६ प्रकृति स्थान को प्राप्त।
४	अवस्थित विभक्ति स्थान	१	१ समय	(क.पा २/२.२२/§४२७/३६०) उपशम सम्यक्त्व सम्मुख जो जीव अन्तरकरण करनेके अनन्तर मिथ्यात्वकी प्रथम स्थितिके द्वि चरम समयमें सम्यक्त्व प्रकृतिकी उद्वेलना करके २७ प्रकृति स्थानको प्राप्त होकर १ समय तक अल्पतर विभक्ति स्थानवाला होता है। अनन्तर मिथ्यादृष्टिके अन्तिम समय से २७ प्रकृति स्थानके साथ १ समय तक रहकर मिथ्यात्वके उपान्त्य समयसे तीसरे समयमें सम्य०को प्राप्तकर २८ प्रकृति स्थान-वाला हो जाता है। उसके अल्पतर और भुजगारके मध्यमें अवस्थित विभक्ति स्थानका जघन्य काल १ समय देखा जाता है।		
	एकेन्द्रियोमे सम्यक्प्रकृति २८ प्रकृति स्थान	२	१ समय	(क.पा २/२.२२/१२१/१०४) उद्वेलनाके कालमें एक समय शेष रहनेपर अविबक्षितसे विवक्षित मार्गणामें प्रवेश करके उद्वेलना करे	पर्य/असं०	(क.पा. २/२.२२/§१२३/२०६) क्योंकि यहाँ उपशम प्राप्तिकी योग्यता नहीं है इसलिए इस कालमें वृद्धि नहीं हो सकती। यदि उपशम सम्य० प्राप्त करके पुनः इन प्रकृतियों की नवीन सत्ता बना ले तो क्रम न टूटने से इस कालमें वृद्धि हो जाती। तब तो उत्कृष्ट १३२ सा० काल बन जाता जैसा कि ऊपर दिखाया है
२ १	सम्यग्मिथ्यात्व (२७ प्रकृति स्थान) अन्य कर्मोंका उदय काल शोक (घ.१४/५७/८)	२	१ समय		पर्य/असं० छ मास	

प्रमाण घ/१४	विषय	जघन्य		उत्कृष्ट	
		काल	विशेष	काल	विशेष

५. पाँच शरीरवद्ध निपेकोंका सत्ता काल

घ./१४/२४६-२४८

२४६	औदारिक	१ समय	आन्नाधा काल नहीं है	३ पल्य	स्व भुज्यमान प्रायु
"	वैक्रियक	"	"	३३ सागर	"
"	आहारक	"	"	अन्तर्मु०	"
२४७	तैजस	"	"	६६ सागर	—
२४८	कार्माण	{ १ समय + १ आवली	आन्नाधा काल सहित	७० को-को सागर	

६. पाँच शरीरोंकी संघातन परिशातन कृति

(घ. ६/४, १, ७१/३८०-४०१)

नोट—(देखो वहाँ ही)

७. योगस्थानोंका अवस्थान काल

(गो. जी./जी प्र./२४२/२३३/१)

उपपाद स्थान	१ समय		१ समय	
एकान्तानुवृद्धि	"		"	
परिणाम योग	२ समय	विग्रह गति	८ समय	केवल समुद्रात

नं.	विषय		नानाजीवापेक्षया		एकजीवापेक्षया	
	विषय	पद विशेष	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति

८. अष्टकर्मके चतुर्वन्ध सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

	प्रकृति	(म.व./पु न० /९००/पृष्ठ न००)				
१	प्रकृति	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि		१/३३२-३६४/२३६-२४६	१/४१-३३/४५-६८	
२	स्थिति	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि	२/१८७-२०३/११०-११८ २/३१६-३२४/१६६-१६६ २/४०१-४०२/२०१-२०२	३/५२२-५५४/२४३-२५६ ३/७६५ ३/७६-३८० ३/ (ताडपत्र नष्ट)	२/६७-६६/४७-५८ २/२७५-२८०/१४८-१५१ २/३६७-३६६/१८७-१८८	२/१४६-२१६/३१४-३६५ ३/७२०-७३३/३३३-३३६ ३/८७६-८८१/४१५-४१८
३	अनुभाग	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि	४/२४०-२५३/१०६-११६ ४/२६८-२६६/१३७-१३८ ४/३६५ १/६६	५/४०५-४०६/२११-२१६ ५/५३८-५४१/३०६-३१२ ५/६२२ १/६७-३६८	४/८०-११७/२६-४३ ४/१७२- १/२६-१२७ ४/३५७-३५८/१६२-१६३	४/४७७-५५४/२२८-३१४ ५/४५७- १/२४४ ५/३१५ १/६१
४	प्रदेश	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि	६/६४ १/४८-५० ६/१३७-१३६/७३-७६		६/६०-८६/२८-४५ ६/१०४-१०६/५५-५७	६/२२५-२४८/१३४-१५४

९. अष्टकर्मके चतुःउदीरणा सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

	प्रकृति	ज. उ. पद	घ. १५/४७	घ १५/७३	घ १५/४४	घ १५/६१
१	प्रकृति	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि	घ. १५/५३	घ. १५/६७	घ १५/५१	घ. १५/८७
		भंगापेक्षा ज. उ. पद	घ १५/५०	घ. १५/६७	घ १५/८६	घ. १५/८७

नं.	विषय		नानाजीवापेक्षया		एकजीवापेक्षया	
	विषय	पद विशेष	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति
२	स्थिति	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भगापेक्षा ज. उ.	घ. १६/१४९	घ. १६/१४९	घ. १४/११६-१३० घ. १६/१४७-१६१	घ. १४/११६-१३० घ. १६/१४७-१६१
३	अनुभाग	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भगापेक्षा ज. उ. पद		घ. १६/२०६-२०८ घ. १६/२३६		घ. १६/१६०-१६६ घ. १६/२३२-२३३
४	प्रदेश	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भगापेक्षा ज. उ. पद		घ. १६/२६१ घ. १६/२६१		घ. १६/२६१ घ. १६/२६१ घ. १६/२७३-२७४

१०. अष्टकर्मके चतुः उदय सम्बन्धी ओघ आदेश प्ररूपणा

१	प्रकृति	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १६/२८४	घ. १६/२८८	घ. १६/२८४	घ. १६/२८८
२	स्थिति	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १६/२६२ घ. १६/२६४ घ. १६/२६४ घ. १६/२६४	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६	घ. १६/२६१ घ. १६/२६४ घ. १६/२६४ घ. १६/२६४	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६
३	अनुभाग	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६
४	प्रदेश	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६	घ. १६/३०६ घ. १६/३२६	घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६ घ. १६/२६६	घ. १६/३०६ घ. १६/३२६-३२६

११. अष्ट कर्मके चतुःअप्रशस्तोपशमना सम्बन्धी ओघ आदेश प्ररूपणा

१	प्रकृति	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद	घ. १६/२७७ घ. १६/२७७ घ. १६/२७७	घ. १६/२७८-२८० घ. १६/२७८-२८० घ. १६/२७८-२८०	घ. १६/२७७ घ. १६/२७७ घ. १६/२७७	घ. १६/२७८-२८० घ. १६/२७८-२८० घ. १६/२७८-२८०
२	स्थिति	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद	घ. १६/२८१ घ. १६/२८१ घ. १६/२८१	घ. १६/२८१ घ. १६/२८१ घ. १६/२८१	घ. १६/२८१ घ. १६/२८१ घ. १६/२८१	घ. १६/२८१ घ. १६/२८१ घ. १६/२८१
३	अनुभाग	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२
४	प्रदेश	जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२	घ. १६/२८२ घ. १६/२८२ घ. १६/२८२

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

कालक—एक ग्रह—दे० 'ग्रह' ।

कालकूट—भरत क्षेत्र त्रार्थ खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

कालकेतु—एक ग्रह—दे० 'ग्रह' ।

कालकेशपुर—विजयार्थकी दक्षिण ग्रेणीका एक नगर ।
—दे० 'विद्याधर' ।

कालक्रम—दे० 'क्रम' ।

कालतोया—पूर्व त्रार्थ खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कालनय—दे० नय/१/५ ।

काल परिवर्तन—दे० ससार/२ ।

काल प्रदेश—Time instant (घ/५/प्र० २७)

कालमही—पूर्व त्रार्थ खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कालमुखी—एक विद्या—दे० 'विद्या' ।

कालवाद—कालवादका मिथ्या निर्देश

गो क/मू/५८/१०६५ कालो सव्य जणयदि कालो सव्य विणस्सदे भूटं ।
जामत्ति हि सुत्तस्स वि ण सव्वदे वंचिदुं कालो ॥५६॥ = काल ही
सर्वको उपजाव है काल ही सर्वको विनाश है । मृताप्राणिनि विषे
भी काल ही प्रगट जाग है कालके टिगनेको वचनेको समर्थ न
होइए है । जेमें कालही करि मक्को मानना सो कालवादका अर्थ
जानना ॥५६॥

* कालवादका सम्यक् निर्देश—दे० नय/१/५ ।

कालव्यभिचार—दे० नय/III/६/८ ।

काललब्धि—दे० नियति/२ ।

कालशुद्धि—दे० 'शुद्धि' ।

कालसंवर—ह पु/४२/स्तोक—मेवकूट नगरका राजा (४६-५०) अमर
द्वारा पर्वतपर छोड़े गये कृष्णके पुत्र प्रद्युम्नका पालन किया था ।
(४२/५७-६१)

कालातीत हेत्वाभास—दे० 'कालात्ययापदिष्ट' ।

कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास

न्यास/पू/व टी/१२/८/८०/१५ कालात्ययापदिष्ट कालातीत ॥६॥
निदर्शनं नित्यं शब्द संयोगव्यवहारवाद् रूपवत् । = साधन कालके
प्रभाव हो जानेपर प्रयुक्त किया हेतु कालात्ययापदिष्ट है ॥६॥ जेमे—
शब्द नित्य है संयोग द्वारा व्यक्त होनेके रूपकी नाई । (प्रनो.वा./-
४/न्या २७३/४२६/२७)

न्या टी./३/४०/८०/३ बाधित विषय कालात्ययापदिष्ट । यथा—अग्नि-
रनुष्ण पदार्थत्वात् इति । अत्र हि पदार्थत्व हेतु स्वविषयेऽनुष्णत्वे
उपग्राहकेण प्रत्ययेण बाधिते प्रवर्तमानोऽबाधितविषयत्वाभावा-
त्कालात्ययापदिष्ट । = जिन हेतुका विषय-साध्य प्रत्यक्षादि प्रमाणोंमें
बाधित हो वह कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास है । जेमे—'अग्नि ठण्डी है
क्योंकि वह पदार्थ है' यहाँ 'पदार्थत्व' हेतु अपने विषय ठण्डापनमें,
जो कि अग्निकी गर्मीको ग्रहण करनेवाले प्रत्यक्षमें बाधित है, प्रवृत्त
है । अत बाधित विषयता न होनेके कारण पदार्थत्व हेतु काला-
त्ययापदिष्ट है । (प.घ/पू/४०५)

कालिदास—१. राजा विक्रमादित्य न. १ के दरबारके नवरत्नोंमें-
में एक थे । समय—ई.पू. ११७-५७ (ज्ञा./प्र १ प. पत्रालाल वाक्ली-
वाल) २. वर्तमान इतिहास चन्द्रगुप्त विक्रमादित्य ई. ३७५-४१३ के

प्रसिद्ध कवि थे । कृति—१. अनुन्तना. विजयोर्वशी, मेघदूत, रघु-
वश, कुमारसम्भव, मानविनाग्निमित्र । ३. शा./प्र. १ प. पत्रा-
लाल वाक्लीवाल 'राजाके दरबारमें एक रत्न थे । आप दुभचन्द्रा-
चार्य प्रथमके समकालीन थे । आपके माध भक्तामर स्तोत्रके रचयिता
आचार्य श्री मानुतुंगरा आचार्य हुआ था । समय—ई. १०२१-
१०४५ ।

काली—१. भगवान् पुष्पदन्तकी आत्मक यक्षिणी —दे० 'यक्ष' ।
२. एक विद्या—दे० 'विद्या' ।

कालीघटपुरी—वर्तमान रत्नकला । (म.पु/१.६/पं. पत्रालाल)

कालुष्य—प.का./मू/१२८ कोधो न जदा माणो माया नोभो व
चित्तमामेज । जीवस्स कुण्डि म्माट्टं कलुमो नि ग लं दुपा वेदि
॥३८॥ = जब क्रोध, मान, माया अथवा मोह चित्तका आश्रय
पात्र जीवको मोह करते हैं, तब उसे अपनी 'कलुषता' कहते हैं ।
नि. सा/ता. वृ/६६/१३० क्रोधमानमायानोभाभिधानं धनुर्मि क्पायै
धुभितं चित्तं कालुष्यम् । = क्रोध, मान, माया और मोह नामक
चार क्पायोंमें धुंध हुआ चित्त मो कलुषता है ।

कालेयक—औदारिक शरीरमें कानेयकोंका प्रमाण
—दे० औदारिक/१ ।

कालोद—मध्यनोरका द्वितीय सागर—दे० नील/२/३ ।

कालोल—दूधरे नगरका नवमा पटन—दे० नगर/१ ।

काव्यानुशासन—दे० 'व्याकरण' ।

काव्यालंकार टीका—पं. आशाधर (ई० ११५०-१२४३) की एक
समृद्ध भाषावृत्त रचना ।

काशमीर—१. म.पु./प्र ४६ प. पत्रालाल 'भारतके उत्तरमें एक देश
है । श्रीनगर राजधानी है । वर्तमानमें भी 'हमका नाम काशमीर ही
है ।' २. भरतक्षेत्र त्रार्थखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

काशी—भरतक्षेत्र मध्य त्रार्थ खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

काष्ठकर्म—दे० निक्षेप/४ ।

काष्ठा—कालका एक प्रमाण विशेष —दे० गणित/१/१ ।

काष्ठासंघ—दिगम्बर साधुओंका संघ —दे० इतिहास/५/६ ।

काष्ठी—एक ग्रह—दे० 'ग्रह' ।

किन्नर—१. किन्नरदेवका लक्षण

घ.१३/५.५.१४०/३६१/८ गीतरतय किन्नर । = गानमें रति करनेवाले
किन्नर कहलाते हैं ।

* व्यन्तर देवोंका एक भेद है—दे० व्यन्तर/१ ।

२. किन्नर देवके भेद

ति प./६/३४ ते किप्पुरिमा किन्नरहिदयगमरुवपानिक्किन्नरया । किन्नर-
णिदिदणामा मणग्ग्मा किन्नरुत्तमया ॥३४॥ रतिपियजेष्टा । = कि
पुरुष, किन्नर, हृदयगम, रूपपाली, किन्नरकिन्नर, अनिन्दित, मनोरम,
किन्नरोत्तम, रतिप्रिय और उज्ज्वल, ये दश प्रकारके किन्नर जातिके देव
'होते हैं । (ति.सा/२/४७-२५८)

* किन्नर देवोंके वर्ण परिवार व अवस्थानादि

—दे० व्यन्तर ।

३ किंनर व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान

रा.वा./४/११/४/२१७/२२ किंपुरुषान् कामयन्त इति किंपुरुषा, .. तत्र, किं कारणम् । उक्तत्वात् । उक्तमेतत्—अवर्णवाद एव देवानामुपरीति । कथम् । न हि ते शुचिवैक्रियकदेहा अशुच्यौदारिकशरीरान् नरान् कामयन्ते । = प्रश्न—खोटे मनुष्यों को चाहने के कारण से किंनर.. यह संज्ञा क्यों नहीं मानते ? उत्तर—यह सब देवों का अवर्णवाद है । ये पवित्र वैक्रियक शरीर के धारक होते हैं, वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किंनर—अनन्तनाथ भगवान् का शासक यक्ष—दे० 'यक्ष' ।

किंनरगीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किंनरोद्गीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किंनरामित—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर' ।

किंपुरुष—१. किंपुरुष देवका लक्षण—

ध.१३/४.५.१४०/३६१/८ प्रायेण मैथुनप्रिया, किंपुरुषा । = प्रायः मैथुनमें रुचि रखनेवाले किंपुरुष कहलाते हैं ।

* व्यन्तर देवोंका एक भेद है—दे० व्यन्तर/१ ।

२. किंपुरुष व्यन्तरदेवके भेद

ति प/६/३६ पुरुषा पुरुषुत्तमसपुरुषमहापुरुषपुरुषभगामा । अति-पुरुषा तह मरुओ मरुदेवमरुपहा जसोवता । ३६ । = पुरुष, पुरुषोत्तम, सत्पुरुष, महापुरुष, पुरुषप्रभ, अतिपुरुष, पुरु, पुरुदेव, मरुप्रभ और यशस्वात्, इस प्रकार ये किंपुरुष जातिके देवोंके दश भेद हैं । (त्रि सा./२५)

* किंपुरुष देवका वर्ण परिवार व अवस्थानादि—दे० 'व्यतर' ।

* किंपुरुष व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान

रा.वा./४/११/४/२१७/२१ क्रियानिमित्ता एवैता सज्ञा, .. किंपुरुषान् कामयन्त इति किंपुरुषा । .., तत्र किं कारणम् । उक्तत्वात् । उक्त-मेतत्—अवर्णवाद एव देवानामुपरीति । कथम् । न हि ते शुचिवैक्रियकदेहा अशुच्यौदारिकशरीरान् नरान् कामयन्ते । = प्रश्न—कुत्सित पुरुषोंकी कामना करने के कारण किंपुरुष आदि कारणोंसे ये संज्ञाएँ क्यों नहीं मानते ? उत्तर—यह सब देवों का अवर्णवाद है । ये पवित्र वैक्रियक शरीर के धारक होते हैं वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किंपुरुष—धर्मनाथ भगवान् का एक यक्ष—दे० 'यक्ष' ।

किंपुरुषवर्ष—ज प/प्र.१३६ मरुस्वतीके उद्गम स्थानसे लेकर यह बरती तिथ्यत तक फैली हुई है ।

किलकिल—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किल्बिष—१. किल्बिष जातिके देवका लक्षण

स सि./४/४/२३६/७ अन्तेवासिस्थानीया, किल्बिषिका । किल्बिष पाप येपामस्तीति किल्बिषिका । = जो सीमाके पास रहनेवालों के समान हैं वे किल्बिषक कहलाते हैं । किल्बिष पापको कहते हैं । इसकी जिनके बहुलता होती है वे किल्बिषक कहलाते हैं । (रा वा./४/४/१०/२१३/१४); (म. पु./२२/३०),

ति प/३/६८—सुरा हवति किल्बिमया ॥६८॥ = किल्बिष देव चाण्डालनी उपमाको धारण करने वाले हैं ।

ति. सा./२२३-२२४ का भावार्थ—बहुतरि जैसे गायक गायनें आदि क्रियाएँ आजोविकाके करन हारे तैमें किल्बिषक है ।

* किल्बिष देव सामान्यका निर्देशः—दे० देव/II/२ ।

* देवोंके परिवारमें किल्बिष देवोंका निर्देशादि—दे० भवन-वासी आदि भेद ।

२. किल्बिषी भावना का लक्षण

भ आ/मू./१८१ णाणस्स केवलीण धम्मस्साइरिय मव्वमाहुण । माइय अवणवादी विव्विसिय भावण कुण्ड ॥१८१॥ = श्रुतज्ञानमें, केनियों में, धर्ममें, तथा आचार्य, उपाध्याय, माधुमें दोषारोपण करनेवाला, तथा उनकी दिखावटी भक्ति करनेवाला, मायावी तथा ज्ञानवादी कहलाता है । ऐसे जगुभ विचारोंसे मुनि किल्बिष जातिके देवोंमें उत्पन्न होता है, इन्द्रकी सभामें नहीं जा सकता । (मू. जा०/६६)

किंकिध—१ भरतक्षेत्रस्थ विन्ध्याचलका एक देश—दे० मनुष्य/४; २ भरत क्षेत्र मध्य आर्यखण्ड मलयगिरि पर्वतके निकटस्थ एक पर्वत—दे० मनुष्य/४, ३, प्रतिचन्द्रका पुत्र तथा सूर्यरज्या पिता वानरवंशी राजा था—दे० इतिहास/७/१३ ।

किंकिविल—भगवान् वीरके तीर्थमें अन्तकृत केवली हुए—दे० 'अन्तकृत' ।

किष्कु—क्षेत्रका प्रमाण विशेष । अपरनाम रिक्कु या गज—दे० गणित/ I/१ ।

कीचक—पा पु./१७/श्लोक—चुनिका नगरके राजा चुनिका पुत्र द्रौपदीपर मोहित हो गया था (२४४) तब भीम (पाण्डव) ने द्रौपदीका रूप धर इसको मारा था (२७८-२६४) । अथवा (हरिवंशपुराणमें) भीम द्वारा पीटा जानेपर विरक्त हो दीक्षा धारण कर नी । अन्तमें एक देव द्वारा परीक्षा लेनेपर चित्तकी स्थिरतासे मोक्ष प्राप्त किया । (ह. पु./४६/३४)

कीर्तिकूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

कीर्तिदेवी—नील पर्वतस्थ केमरीहद व उमकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७ ।

कीर्तिधर—१ प पु०/मू०/१२३/२६६ के आधारपर, प. पु./प्र २१/ पं० पन्नालाल—बड़े प्राचीन आचार्य हुए हैं । कृति—रामकथा (पद्य-चरित) । इसीको आधार करके रविपेणाचार्यने पद्मपुराणकी जीर स्वयम्भू कविने पद्मचरितकी रचना की । समय—ई० ६०० लगभग । २. प. पु./२१ श्लोक "सुकौशल म्यामीके पिता ये । पुत्र सुकौशलके उत्पन्न होते ही दोक्षा धारण की (१५७-१६४) तदनन्तर स्त्रीने शेरनी बनकर पूर्व वरसे खाया, परन्तु आपने उपगर्गको गाम्यमे जीत मुक्ति प्राप्त की (२२/६८) ।

कीर्तिधवल—प पु./मर्ग/श्लोक—राक्षस वंशीय घनप्रभ राजा था पुत्र था (५/४०३ ४०४) इनने श्रीकृष्णको वानर द्वीप दिया था, जिन्हीं पुत्र पटम्परासे वानर वंशनी उत्पत्ति हुई (६/८४) ।—दे० इतिहास/ ७/१२ ।

कीर्तिमति—रुचक पर्वत निवासी दिक्कुमारीदेवी ।—दे० नो०/७ ।

कीर्तिवर्म—जैन सिद्धान्त प्रकाशिनके नमग्राभूतने K. B Pathak, "चालुक्य वंशी राजा थे । बाराली नगर में ३० नं० ६०० (वि० ६३५) में प्राचीन कदम्ब वंशका नाश किया । समय—स ५०० (ई० ५८८)

कीर्तिपेण—ह पु./६६/२५-२२, म प/२. ५८ पं. पञ्चानन—पण्डित सधनो गुरावनीके अनुसार (दे० इतिहास) आप अमलमेनेर शिखर

तथा हरिवंशपुराणकार श्री जिनपेणके गुरु थे। समय—वि ८२०-८३० (ई० ८६३-८७३)—दे० इतिहास/४/१८।

कीलित संहनन—दे० 'संहनन'

कुंचित—कायोत्सर्गका उत्तिचार—दे० वृत्तसर्ग/१।

कुंजरावर्त—त्रिजयार्थकी दक्षिण श्रेणिका एन नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुंड—प्रत्येक क्षेत्रमें दो दो कुण्ड हैं जिनमें कि पर्वतमें निकलकर नदियाँ पड़ते उन कुण्डोंमें गिरती हैं। पीछे उन कुण्डोंमें से निकलकर क्षेत्रोंमें बहती हैं। प्रत्येक कुण्डमें एक एन द्वीप है।—दे० लोक/७।

कुंडलकूट—रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

कुंडलगिरि—इसके बहु मध्य भागमें एक कुण्डनाभार पर्वत है, जिसपर पाठ चंद्रयानुय है। १३ द्वीपके चंद्रयानुयोंमें इनकी गणना है।

कुंडलपुर—दे० कुंडिनपुर।

कुंडलवर द्वीप—मध्य नारका ग्याग्रहवा द्वीप व सागर—दे० लोक/४/६।

कुंडला—पूर्व विदेहस्थ सुवर्सा क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७।

कुंडिनपुर—१. म. पु. प्र ४६ पं. पन्नानान-विदर्भ (वराह) देशकी प्राचीन राजधानी; २ वहाँ नदीपर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/८।

कुंतल—भरत क्षेत्र दक्षिण पार्श्व कण्टका एन देश—दे० मनुष्य/८।

कुंती—पा. पु०/मर्ग/ग्लोक—राजा अश्वकवृष्णिनी पुत्री तथा वसुदेव की बहन थी (७/१३२-१३८) कन्यानस्थामें पाण्डुमें 'कर्ग' नामक पुत्र उत्पन्न किया (७/२६३) पाण्डुसे विवाहके पश्चात् युधिष्ठिर, भीम व अर्जुन पुत्रोंकी जन्म दिया (८/१४-१४३) जन्तमें दीक्षा धारणकर सोलहवें स्वर्गमें देवपद प्राप्त किया (२४/१५, १४१)।

कुंयनाथ—म. पु. ६४/ग्लोक "पूर्वभ्रम न, ३ में वत्स देशकी मुसीमा के राजा सिहरथ थे (२-३) फिर दूसरे भ्रममें सार्यसिद्धिमें देव हुए (१०) वर्तमान भ्रममें १७ वें तीर्थंकर हुए। १५। विशेष परिचय—दे० तीर्थंकर/४/१।

कुंद—विजयार्थकी उत्तर श्रेणिका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुंदकुंद—

१. परिचय—

विष्णुर्जन जैन ज्ञानायमें आपका नाम गणधर देवके पश्चात् लिया जाता है अर्थात् गणधर देवके समान ही आपका जादर किया जाता है। आपकी ज्यन्त प्रामाणिक माना जाता है। आप ज्यन्त वीतरागी तथा अध्यात्मवृत्तिके साधु थे। आप अध्यात्म विषयमें इतने गहरे उतर चुके थे कि आपके एक-एक शब्दकी गहनताको स्पर्श करना आपके वृच्छ वृद्धि व्यक्तियोंकी शक्तिसे बाहर है। आपके अनेकों नाम प्रसिद्ध हैं तथा आपके जीवनमें कुछ श्रुद्धियों व चमत्कारिक घटनाओंका भी उल्लेख मिलता है। अध्यात्मप्रधानी होनेपर भी आप सर्व विषयोंके पारंगामी थे और इसीलिए हर विषयपर आपने ग्रन्थ रचे हैं। आपके कुछ विद्वान् इनके सम्बन्धमें कल्पना करते हैं कि इन्हें करणानुयोग व गणित जाद्वि विषयोंका ज्ञान न था, पर ऐसा मानना उनका भ्रम है। क्योंकि करणानुयोगके मूलभूत व सर्वप्रथम ग्रन्थ पदगण्डागमपर आपने एक परिचय नामकी टीका लिखी थी, यह बात मिट हो चुकी है। यह टीका आज उपलब्ध नहीं है।

इनके आध्यात्मिक ग्रन्थोंको पढ़कर प्रजानीजन उनके अभिप्रायकी गहनताको स्पर्श न करनेके कारण अपनेको एकदम श्रुद्ध वृद्ध व जोरमुक्त मानकर स्वच्छन्दचारी बन जाते हैं, परन्तु वे स्वयं महात्

चारित्र्यंत थे। भले ही ज्ञानी जगत उमे देख न सके पर उन्होंने अपने आम्त्रोंमें सर्वत्र व्यवहार व निश्चय नयोंका साध-साध व्यन किया है। जहाँ वे व्यवहारको देख बताते हैं वहाँ उसकी कथंचित् उपादेयता भी बताये बिना नहीं रहते। क्या ही प्रच्छा हो कि ज्ञानीजन उनके आम्त्रोंको पढ़कर संकुचित एतान्त दृष्टि ज्ञानानेकी बजाय व्यापक ज्ञानान्त दृष्टि ज्ञानायें—

२. कुन्दकुन्दा वंश व ग्राम

कुल्लकाव्य/प्र. २१ पं० गोविन्दराय आम्त्री—“दक्षिणादेशे मनये हेम-ग्रामे मुनिर्महात्मासीत्। एनाचार्यो नाम्नो ब्रविण्णार्थीश्वरो धीमान्।—मन्त्र लक्षण १” यह श्लोक हस्तनिखित 'मन्त्र लक्षण' ग्रन्थमें-ने नेत्र लिखा गया है, जिसमें ज्ञात होता है कि महात्मा एनाचार्य (जपर नाम कुन्दकुन्द) दक्षिण देशके मनय प्रान्तमें हेम-ग्रामके निवासी थे और ब्रविण्णार्थके अधिपति थे। मन्त्रास प्रेजीपेन्नी-के मनायाप्रदेशमें 'पोन्दूरगोव'की ही प्राचीन कानमें हेमग्राम कहते थे, और सम्भवत वहाँ कुन्दकुन्दगु है। इसीके पास नीलगिरी पहाड़पर श्री एनाचार्यकी चण्णपादुका बनी हुई है।

प. प्रा. प्र. ३/प्रेमीजी—ब्रविण्ण देशस्थ 'कोण्टकुण्ड' नामक स्थानके रहने-वाले थे और इस कारण कोण्टकुण्ड नामसे प्रसिद्ध थे। नन्दिमंथ वसन्तार गार्की गुरुविनीके अनुसार (दे० 'इतिहास') आप उस मंथ-के आचार्य थे। श्री जिनचन्द्रके शिष्य तथा श्री उनाम्बानीके गुरु थे। यथा—

मू. जा. प्र. ११ जिनदास पार्वनाथ फुडके—पद्मनन्दिगुरुर्जातो वना-रकारणप्राणी। (इत्यादि देखो जगै 'उनका श्वेताम्बरोंके साथ बाद')।

३. अपर नाम

मूल नन्दिमंथकी पट्टावली—पट्टे तभीये मुनिमान्यवृत्तौ, जिनादिचन्द्र म्मभूदतन्त्र। ततोऽभवत् पद्म मुनामधामा, श्री 'पद्मनन्दि' मुनिचक्र-वर्तौ। आचार्य 'कुन्दकुन्दाचार्यो' 'वज्रप्रीवो' महामति। 'एनाचार्यो' 'गृध्रपृच्छ' 'पद्मनन्दी' वितायते।—उम पट्टपर मुनिमान्य जिनचन्द्र आचार्य हुए और उनके पश्चात् पद्मनन्दि नामके मुनि चक्रवर्ती हुए। उनके पाँच नाम थे—कुन्दकुन्द, वज्रप्रीव, एनाचार्य, गृध्रपृच्छ और पद्मनन्दि।

पं. का. ता. वृ. १ मगलाचरण—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्यदेवैः पद्मनन्दि-पराभिधेयैः।—श्रीमत् कुन्दकुन्दाचार्यदेव जिनके कि पद्मनन्दि जाद्वि जपर नाम भी थे।

चन्द्रगिरि शिनालेख ४५/६६ तथा महानवनीके उत्तरमें एन स्तम्भपर—“श्री पद्मनन्दीशयनवचनामा हाचार्यशब्दोत्तरकीण्टकुन्द।—श्री पद्म-नन्दि ऐसे जनयथ नामवाने आचार्य जिनका नामान्तर कोण्ट-कुन्द था।

प. प्रा. मो. प्रशान्ति पु. ३७६ दृति श्रीपद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्यवज्रप्रीवा-चार्येनाचार्यगुध्रपिच्छाचार्यनामपद्धकविराजितेन।—इस प्रकार श्री पद्मनन्दि, कुन्दकुन्दाचार्य, वज्रप्रीवाचार्य, एनाचार्य, गृध्रपिच्छाचार्य नामपद्धके विराजितेन।

नोट—इनके उत्तिरिक्त इनका एक नाम चट्टेकर भी सिद्ध है।

४. नामों सम्बन्धी विचार

१ पद्मनन्दि—नन्दिमंथकी पट्टावलीमें जिनचन्द्र आचार्यके पश्चात् पद्मनन्दिका नाम आता है। जत. प्ता वनता है कि पद्मनन्दि इनका दीक्षाका नाम था। २ कुन्दकुन्द—भुतावतार/१६०-१६१ गुरुपरिपाट्या ज्ञात सिद्धान्त कोण्टकुण्डपुरे। १६०। श्रीपद्मनन्दिमुनिना सोऽपि द्वाद-शसहस्रपरिमाण। ग्रन्थपरिकर्मकर्ता पदलण्डाद्यत्रित्त्वण्ड्य। १६१। गुरु परिपाटीसे जाये हुए सिद्धान्तको जानकर कोण्टकुण्डपुरमें श्री पद्मनन्दि

मुनिके द्वारा १२००० श्लोक प्रमाण 'परिकर्म' नामका ग्रन्थ पट्खण्डा-गमके आद्यतीन खण्डोंकी टीकाके रूपमें रचा गया। इसपरसे जाना जाता है तथा प्रसिद्धि भी है कि आप कोण्डकुण्डपुरके निवासी थे। इसी कारण आपको कुन्दकुन्द भी कहते थे। (प. प्रा./प्र. ३ प्रेमजी) ३ एलाचार्य—प. प्रा./प्र. ३ प्रेमजी—कुरलकाव्य जो तामिल देशमें तामिलवेदके नामसे प्रसिद्ध है, श्री एम० ए० रामास्वामी आर्यगरके अनुसार—एक जैन आचार्यकी रचना है। यह ग्रन्थ ईस्वीकी प्रथम शताब्दीके लगभग मदुराके कवि संधमें पेश करनेके लिए रचा गया था। और क्योंकि नन्दिसधकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) कुन्दकुन्दका काल भी ईस्वी शताब्दी २ का मध्यभाग है इसपरसे अनुमान किया जा सकता है कि यह एलाचार्य वही कुन्दकुन्द है, जिनके पाँच नामोंमें एलाचार्य भी एक नाम बताया गया है। (मू. आ./प्र. ६ जिनदास पार्श्वनाथ फुडकले) इन्होंने कुन्दकुन्दके इस नाम का कारण वह कथास्थल बताया है जिसके अनुसार वे विदेह क्षेत्रस्थ श्री सीमन्धरस्वामीके समवशरणमें गये थे, जहाँके लोगोंकी ऊँचाई ५०० धनुषकी होती है। भरतक्षेत्रकी अपेक्षा इनका शरीर कुल ३॥ हाथका था। समवशरणमें स्थित चक्रवर्तीको इन्हें देखकर आश्चर्य हुआ और इन्हें चीटी बत् उठा कर अपने हाथपर रख लिया। श्री सीमन्धर प्रभु द्वारा इनकी महत्ताका परिचय पाने पर उसने इन्हें नमस्कार किया और इनका नाम एलाचार्य रख दिया। ४ गृष्टपृच्छ—(मू. आ./प्र. १०/ जिनदास पार्श्वनाथ फुडकले) गृष्टपृच्छ नामका हेतु ऐसा है कि विदेह क्षेत्रसे लौटते समय रास्तेमें इनकी मयूर पृच्छिका गिर गयी। तब यह गीधके पिच्छ (पंख) हाथमें लेकर लौट आये। अतः गृष्टपिच्छ ऐसा भी इनका नाम हुआ। ५ वक्रग्रीव—इस शब्द परसे अनुमान होता है कि सम्भवतः आपकी गर्दन टेढ़ी हो और इसी कारणसे आपका नाम वक्रग्रीव पड़ गया हो। ६. वट्टकेर—मूलाचार नामके दो ग्रन्थ उपलब्ध हैं—एकमें रचयिताका नाम वट्टकेर दिया है तथा दूसरेमें कुन्दकुन्द। दोनों ग्रन्थोंमें कुछ मात्र गाथाओंको छोड़ कर शेष समान है। इस परसे जाना जाता है कि वट्टकेर वाला मूलाचार भी वास्तवमें आपकी ही रचना है। (स. सि./प्र. ४६/पं. फूलचन्द्र व H. L. Jain)

५ श्वेताम्बरोंके साथ वाद

(मू. आ./प्र. ११/ जिनदास पार्श्वनाथ फुडकले) भगवत्कुन्दकुदाचार्यका गिरनार पर्वतपर श्वेताम्बराचार्यके साथ बड़ा वाद हुआ था, उस समय पापाण निर्मित सरस्वतीकी मूर्तिमें आपने यह कहला दिया था कि विगम्यर धर्म प्राचीन है।—यथा—“पद्मनन्दिगुरुर्जातो बलात्कारगणाग्रणीः। पापाणवदित्ता येन वादित्ता श्रीमरस्वती ॥—गुर्वावनी॥ कुन्दकुन्दगणी येनोर्ज्जयन्तगिरिस्तके। मोडवताद्वादिता ब्राह्मी पापाणवदित्ता केली ॥” (आचार्य शुभचन्द्र कृत पाण्डवपुराण) = ऐसे अनेक प्रमाणोंसे उनकी उद्धट विद्वत्ता सिद्ध है।

६ ऋद्धिधारी थे

ग्रन्थवेलगोलामें अनेकों शिलालेख प्राप्त हैं जिनपर आपकी चारण ऋद्धि तथा चार अंगुल पृथिवीमें ऊपर चलना सिद्ध है। यथा—जैन शिलालेख संग्रह/शिलालेख नं०/पृष्ठ नं० ४०/६४/ तस्यान्वये भूविदिते बभूव य पद्मनन्दिप्रथमाभिधानः। श्रीकोण्डकुन्दादि-मुनीश्वरस्य सत्संयमादुद्भूतचारणर्द्धिः ॥६॥

४२/६६ श्री पद्मनन्दीत्यनवधनामा ह्याचार्यशब्दोत्तरकोण्डकुन्दः। द्वितीयमासीदभिधानमुद्यच्चरित्रसंज्ञातमुत्तराणर्द्धिः ॥१॥ = श्री चन्द्रगुप्त मुनिराजके प्रसिद्ध वशमें पद्मनन्दि संज्ञावाले श्री कुन्दकुन्द मुनीश्वर हुए हैं। जिनकी सत्संयमके प्रमादसे चारण ऋद्धि उत्पन्न हो गयी थी ॥१॥ श्री पद्मनन्दि है अनवध नाम जिनका तथा कुन्दकुन्द है

अपर नाम जिनका ऐसे आचार्यको चारित्रिके प्रभावसे चारण ऋद्धि उत्पन्न हो गयी थी ॥२॥

२ शिलालेख नं ६२, ६४, ६६, ६७, २४४, २६१ पृ २६३-२६६ कुन्दकुन्दा-चार्य वायु द्वारा गमन कर सकते थे। उपरोक्त सभी लेखोंसे यही बोधित होता है।

३. चन्द्रगिरि शिलालेख/नं ५४/पृ १०२ कुन्दपुष्पकी प्रभा धरनेवाले, जिसकी कीर्तिके द्वारा दिशाएँ विभूषित हुई हैं, जो चारणोंके चारण ऋद्धिधारी महामुनियोंके सुन्दर हस्तकमलका भ्रमर था और जिस पवित्रात्माने भरत क्षेत्रमें श्रुतकी प्रतिष्ठा करी है वह विभु कुन्दकुन्द इस पृथिवीपर किससे बन्ध नहीं है।

४. जैन शिलालेख संग्रह/पृ. १६७-१६८ रजोभिरस्पष्टतमत्वमन्तर्वाह्यापि सव्यञ्जयितुं यतीशः। रज पर्व भूमितलं विहाय चचार मन्ये चतुरङ्गुलं स ॥ = यतीश्वर श्री कुन्दकुन्ददेव रजस्थानको ज़ोर भूमि-तलको छोड़कर चार अंगुल ऊँचे आकाशमें चलते थे। उसके द्वारा मैं यों समझता हूँ कि वह अन्तरमें और बाहरमें रजसे अत्यन्त अस्पृष्टपनेको व्यक्त करता हुआ।”

५. मद्रास व मैसूर प्रान्त प्राचीन स्मारक पृ ३१७-३१८ (६६) लेख नं. ३५। आचार्यकी वंशावलीमें—(श्री कुन्दकुन्दाचार्य भूमिसे चार अंगुल ऊपर चलते थे।)

हल्ली नं २१ ग्राम हेगरेमें एक मन्दिरके पापाणपर लेख—“स्वस्ति श्री वर्द्धमानस्य शासने। श्रीकुन्दकुन्दाभूत चतुरङ्गुलचारणे ॥” = श्री वर्द्धमान स्वामीके शासनमें प्रसिद्ध श्री कुन्दकुन्दाचार्य भूमिसे चार अंगुल ऊपर चलते थे।

प. प्रा./मो/प्रशस्ति/पृ ३७६ नामपञ्चकविराजितेन चतुरङ्गुलाकाशगमन-र्द्धिना पूर्वविदेहपुण्डरीकिणीनगरवन्धितसीमन्धरजिनेन...। = नाम पंचक विराजित (श्री कुन्दकुन्दाचार्य) ने चतुरङ्गुल आकाशगमन ऋद्धि द्वारा विदेह क्षेत्रकी पुण्डरीकिणी नगरमें स्थित श्री सीमन्धर प्रभुकी वन्दना की थी।

मू. आ./प्र १० जिनदाम पार्श्वनाथ फुडकले—भद्रबाहु चरित्रके अनुसार राजा चन्द्रगुप्तके सोलह स्वर्णोंका फल कथन करते हुए भद्रबाहु आचार्य कहते हैं कि पंचम कालमें चारण ऋद्धि आदिक ऋद्धियाँ प्राप्त नहीं होतीं, और इस लिए भगवान् कुन्दकुन्द को चारण ऋद्धि होनेके सम्बन्धमें शंका उत्पन्न हो सकती है। जिसका समाधान यो समझना कि चारण ऋद्धिके निषेधका वह सामान्य कथन है। पंचम कालमें ऋद्धिप्राप्ति अत्यन्त दुर्लभ है यही उस का अर्थ समझना चाहिए। पंचम कालके प्रारम्भमें ऋद्धिका अभाव नहीं है परन्तु आगे उसका अभाव है ऐसा समझना चाहिए। यह कथन प्रायिक व अपवाद रूप है। इस सम्बन्धमें हमारा कोई ज्ञापन नहीं है।

७. विदेहक्षेत्र गमन

१ व. सा/मू/४३. जह पउमणं विणाहो सीमन्धरसामिद्विष्णवाणेण। ण विवोहेड तो समणा वह मुमग्गं पयाणति ॥४॥ = विदेहक्षेत्रस्थ श्री सीमन्धर स्वामीके समवशरणमें जाकर श्री पद्मनन्दि नायने जो दिव्य ज्ञान प्राप्त किया था, उसके द्वारा यदि वह बोध न दे तो, मुनिजन सच्चे मार्गको कैसे जानते।

२ पं. का/ता वृ/मंगलाचरण/१ जथ श्रीकुमारनन्दिमिहान्तदेवशिष्यैः प्रसिद्धकथान्यायेन पूर्वविदेहं गत्वा वीतरागसर्वज्ञश्रीमन्दरस्वामितोर्थ-करपरमदेवं दृष्ट्वा तन्मुखकमलविनिर्गतदिव्यवाणीश्रवणवधारित-पदार्थाच्छृण्वतात्मत्वादिनारार्थं गृहीत्वा पुनरप्यागतं श्रीकुण्डकुन्दा-चार्यदेवे पद्मनन्दाद्यपराभिधेयैः— विरचिते पञ्चान्तिकायप्राभृतशास्त्रे - तात्पर्यव्याख्यानं कथ्यते। = जव श्री कुमारनन्दि सिद्धान्तदेवके शिष्य, जो कि प्रसिद्ध कथाके अनुसार पूर्वविदेहमें जाकर वीतराग-सर्वज्ञ तीर्थकर परमदेव श्रीमन्दर स्वामीके दर्शन करके, उनके मुख-

ज्मनसे विनिर्गत दिव्य बाणीके श्रवण द्वारा प्रवधारित पदार्थने शुद्धात्म तत्त्वके सारको ग्रहण करके जाये थे, तथा पद्मनन्दि आदि हैं दूसरे नाम भी जिनके ऐसे कुन्दकुन्द आचार्यदेव द्वारा विरचित पंचास्तिकाय प्राभृतशास्त्रका तात्पर्य व्याख्यान करते हैं।

३. प.प्रा./मो./प्रगति/पृ. ३७६ श्री पद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्य...नामपञ्चक-विराजितेन चतुरङ्गनाकाशगमनरुद्धिना पूर्वविदेहपुण्डरीकणीनगरवदित नीमन्धराग्रनामस्वयम्भोजिनेन तच्छ्रुतज्ञानमयोधितभरतवर्षभय-जीवेन श्रीजिनचन्द्रभट्टारकपट्टाभरणभूतेन कलिकालमवज्ञेन विरचिते पटप्राभृतग्रन्थे...।=श्री पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य देव जिनके कि पाँच नाम थे, चारण श्रुति द्वारा पृथिवीमें चार जगुन जाकाशमें गमन-करते पूर्व विदेहकी पुण्डरीकणी नगरमें गये थे। तहाँ सीमन्धर भगवान् जिनका कि अपर नाम स्वयंभू भी है, उनकी वन्दना करके जाये थे। वहाँसे जाकर उन्होंने भारतवर्षके भव्य जीवोंको सम्मोहित किया था। वे श्री जिनचन्द्र भट्टारकके पटपर आसीन हुए थे, तथा कलिकाल सर्वज्ञके रूपमें प्रसिद्ध थे। उनके द्वारा विरचित पटप्राभृत-ग्रन्थमें।

४. मू.जा./१/१० जिनवास पार्वनाथ फुडक्ले = चन्द्रगुप्तके स्वर्णोंका फलादेश बताते हुए आचार्य भद्रबाहुने (भद्रबाहु चरित्रमें) कहा है कि पचम कालमें देव और विद्याधर भी नहीं जायेंगे, जत शका होती है कि भगवाद् कुन्दकुन्दका विदेह क्षेत्रमें जाना अस्म्भव है। इसके समाधानमें भी श्रुतिके समाधानवत् ही कहा जा सकता है।

८ कलिकालसर्वज्ञ कहलाते थे

१ प.प्रा./मो./प्रगति पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्य...कलिकाल-मवज्ञेन विरचितेन पटप्राभृतग्रन्थे।=कलिकाल सर्वज्ञ श्रीपद्मनन्दि अपर नाम कुन्दकुन्दाचार्य द्वारा विरचित पटप्राभृत ग्रन्थमें।

९ गुरु सम्बन्धी विचार

आपके गुरुके सम्बन्धमें भी कुछ मतभेद है। पंचास्तिकायमें श्री जयसेनाचार्यके अनुसार आपके गुरुका नाम कुमारनन्दि बताया गया है।

यथा—उय श्रीकुमारनन्दिनित्ठान्तदेवशिष्ये .. श्रीकुण्डकुन्दाचार्य-देवे...विरचिते पञ्चास्तिकाय .।=अर्थात् श्री कुमारनन्दि सिद्धान्त देवके शिष्य श्रीकुन्दकुन्द आचार्य देव द्वारा विरचित पंचास्तिकाय शास्त्र। परन्तु नन्दिसव बलात्कार गणकी पट्टावलीके अनुसार आपके गुरुका नाम जिनचन्द्र बताया गया है। यथा—

श्रीमूननंवेऽजनि नन्दिमं वस्तस्मिन्बलात्कारगणोऽतिरम्य । तत्राभवत् प्रनपशंगवेदी श्रीमावनन्दी नरदेववन्द्य ॥ पदे तदीये मुनिमान्यवृत्तौ जिनादिचन्द्र समभूवत्तन्त्र । ततोऽभवत्पञ्चमुनामधामा श्री पद्मनन्दी मुनिचक्रवर्ती ॥ =श्री मूननंघमें नन्दिसंव तथा उसमें बलात्कार-गण है। उसमें पूर्वपशुशायी श्री मावनन्दि मुनि हुए जो कि नर शूर द्वारा बन्ध हैं। उनके पटपर मुनि मान्य श्री जिनचन्द्र हुए और उनके पश्चात् पंच नामधारी मुनिचक्रवर्ती श्रीपद्मनन्दि हुए।

प.प्रा./मो./प्रगति/पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्य नाम पञ्चक-विराजितेन श्री जिनचन्द्रमूरिभट्टारकपट्टाभरणेन । =श्री पद्म-नन्दि कुन्दकुन्दाचार्य जिनके पाँच नाम प्रसिद्ध हैं तथा जो श्री जिन-चन्द्रमूरि भट्टारकके पटपर आसीन हुए थे।

नोट —उपरोक्त मतभेदका समन्वय यह मानकर किया जा सकता है कि जिनचन्द्र आपके टीका गुरु थे और श्री कुमारनन्दि इनके शिष्य गुरु थे अथवा दोनों ही इनके शिष्य गुरु थे और इनके टीका गुरु कोई अन्य ही थे, जिनका पता नहीं है।

१०. रचनाएँ

कुन्दकुन्दाचार्यने समयसार जाति ८४ पाहुड रचे जिनमें १२ पाहुड ही उपलब्ध है। इस सम्बन्धमें नर्व विद्वान् एकमत हैं। परन्तु इन्होंने

पट्खण्डागम ग्रन्थके प्रथम तीन खण्डोंपर भी एन १२००० ग्रीको प्रमाण परिकर्म नामकी टीका लिखी थी, ऐसा श्रुतावतारमें आचार्य इन्द्रनन्दिने स्पष्ट उल्लेख किया है। इस ग्रन्थका निर्णय करना अव्यक्त आतम्यक है, क्योंकि इनमें आधागम ही जागे उनके काल सम्बन्धी निर्णय करनेमें सहायता मिलती है—

एवं द्विविधो द्रव्यभावमुक्तगत समागच्छत । गुरुरिपाटया हात निष्ठान्तः कोण्डकुण्डपुरे ॥१६०॥ श्रीपद्मनन्दिमुनिना सोऽपि द्वादश-सहस्रपरिमाणः । ग्रन्थ परिकर्म कर्ता पट्खण्डागमग्रन्थ ॥१६१॥ = इस प्रकार द्रव्य व भाव दोनों प्रकारके ज्ञानकी प्राप्त करके गुरु परि-पाटीमें जाये हुए सिद्धान्तकी जानकारी श्रीपद्मनन्दि मुनिने कोण्डकुण्ड-पुर ग्राममें १२००० ग्रीको प्रमाण परिकर्म नामकी पट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंकी व्याख्या की। इनकी प्रधान रचनाएँ निम्न हैं— पट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामकी टीका, समय-नार, प्रवचनसार, नियमनार, पण्ड पाहुड; पंचास्तिकाय, रयणसार, इत्यादि ८४ पाहुड, मूलाचार, दशभक्ति, कुरनकाव्य। कुन्दकाव्यके सम्बन्धमें इनका एनाचार्य नाम सिद्ध करनेके लिए पहले बताया जा चुका है।

११ काल

नन्दिसवरी पट्टावलीके अनुसार तथा पृथक्में सिद्ध किये अनुसार आपका काल—शानिवाहन सं. अर्थात् शक संवत् ४६-१०१ अर्थात् ई० सं० १२३-१७६ है। (देखो इतिहास)

कुंभ—जमुवरकुमार (भवनवासी)—दे० जमुवर।

कुंभक—ज्ञा/२६/४ निरुणद्धि स्थिरीकृत्य धमनं नाभिपङ्कजे। कुम्भ-वन्निर्भरः सोऽयं कुम्भक परिकीर्तितः।=पूरक पवनकी स्थिर करके नाभि कमलमें जैसे पड़ेनी भरें तैसें रोकें (थामें) नाभिले अन्य जगह चलने न दें सो कुम्भक कहा है।

* कुम्भक प्राणायाम सम्बन्धी विषय—दे० प्राणायाम।

कुंभकटक द्वीप—भरतखेत्रका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुंभकर्ण—प.पु/७/श्लोक—रावणका छोटा भाई था (२२२)। रावणकी मृत्युके पश्चात् विरक्त हो दीक्षा धारण कर (७८/८१) जन्तमें मोक्ष प्राप्त की (८०/१२६)।

कुंभुज—ज.प.प्रा./१४० A. N. up H L, वर्तमान काराकोरम देश ही पुगर्जोंका कुंभुज या मुंजवान है। इसीका वैदिक नाम यूज-वान था। आज भी उसके अनुसार यूजताग कहते हैं। तुर्की भाषाके अनुसार इसका अर्थ पर्वत है।

कुअवधिज्ञान—दे० अवधिज्ञान।

कुगुरु—कुगुत्की विनयका निषेध व कारणादि—दे० विनय/४।

कुट्टक—घ.४/प्र २७ Indeterminate equation

कुडई—घ.१४/५,६,४२/४२/७ जिणहरवरायदणण ठविदजोत्तिचीओ कुड्ढा णाम।=जिनगृह, घर और जवनकी जो भीते बनायो जाती है, उन्हें कुड्ढ कहते हैं।

कुडचाश्रित—कायोत्सर्गका जतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कुणिक—म.पु/५४/११४ यह मगधका राजा था। राजा श्रेणिकका पिता था। राजा श्रेणिकके समयानुसार इसका समय—ई० पू० ४२५-४४६ माना जा सकता है।

कुणीयान—भरतखेत्र मध्य जाय खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुत्सा—दे० जुगुप्सा।

कुदेव—१. कुदेवकी विनयका निषेध—दे० विनय/४। २ कुदेवकी विनयादिके निषेधका कारण—दे० अमृतदृष्टि/३।

कुधर्म—१. कुधर्मकी विनयका निषेध—दे० विनय/४। २ कुधर्मके निषेधका कारण—दे० अमृतदृष्टि/३।

कुपात्र—दे० पात्र।

कुप्य—स. सि./७/२६/३६८/६ कुप्य क्षौमकार्पासकौशेयचन्दनादि। =रेशम, कपास और कोसाके वस्त्र तथा चन्दन आदि कुप्य कहलाता है। (रा वा ७/२६/१/४५५/१०)।

कुवेर—१. अरुहनाथ भगवान्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। २ दे० लोकपालदेव।

कुथुमि—एक अज्ञानवादी—दे० अज्ञानवाद।

कुव्जक संस्थान—दे० संस्थान।

कुव्जा—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कुभोगभूमि—दे० भूमि।

कुमति—दे० मतिज्ञान।

कुमानुष—दे० म्लेक्ष/अन्तर्द्वीपज।

कुमार—१. श्रेयासनाथ भगवान्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। २. आत्म-प्रबोध/प्र प० गजाधरलाल—आप कविवर थे। द्विजशावतस विद्वद्भर गोविन्दभट्टके ज्येष्ठ पुत्र थे, तथा प्रसिद्ध कवि हस्तिमण्डके ज्येष्ठ भ्राता थे। समय—ई० १२६० वि० १३४७। कृति—आत्मप्रबोध।

कुमार—इस नामके अनेकों आचार्य, पंडित व कवि आदि हुए हैं जैसे कि—१ प का/ता, वृ/मगनाचरण/१ आपका नाम कुमारनन्द था। आप भगवान् कुन्दकुन्दाचार्यके गुरु थे। सम्भवत आप शिक्षा-गुरु थे, क्योंकि नन्दिसंघकी पट्टावलीके अनुसार आपके गुरुका नाम जिनचन्द्र बताया गया है। का. अ/प्र/७० A. N. up के अनुसार—यह लोहाचार्य या माधनन्दिके समकालीन होने चाहिए। तदनुसार आपका समय—नन्दिसंघ बलात्कारगणके अनुसार विक्रम शक सं० ३६-४० (ई० ११४-११८)। श्रुतानुसारके अनुसार वि० नि० ५६३-६१४ (ई० ६६-८७)। २ का अ/प्र. ७५ A N up आपका नाम कुमारनन्द द्वितीय था। नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप वज्रनन्दिके शिष्य तथा लोकचन्द्रके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं० ३८-४२७ (ई० ४६४-५०५)। ३ ह पु/प्र ८ प० पन्नालाल—आपका नाम कुमारसेन गुरु था। तीसरे कुमारसेन चन्द्रोदय ग्रन्थके कर्त्ता प्रभाचन्द्रके गुरु थे। उसके अनुसार आपका समय—ई० ७३८ आता है। मूलगुण्ड नामक स्थानपर समाधि धारण की थी। शिष्यका नाम प्रभाचन्द्र (चन्द्रोदयके कर्त्ता) ४, का आ./प्र. ७१ A, N up; सि. वि/प्र. ३६ प० महेन्द्र—चौथे 'कुमार'का नाम 'कुमारनन्द' था। इन्होंने वाटन्याय नामका एक ग्रन्थ रचा था। इनका समय—ई० ७७६ था। ५, पञ्चस्तूप सवली गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास/५/१८) पाँचवें 'कुमार'का नाम 'कुमारसेन' था। यह विनयसेनाचार्यके शिष्य थे। सन्यास भग होनेके कारण सघ बाह्य कर दिये गये थे। तत्र इन्होंने काष्ठासघकी स्थापना की थी। समय—(द. सा/३०-३६ प्रेमीके अनुसार) काष्ठासघकी स्थापना वि० सं० ७५३ (ई० ६६६) में की थी। (बा. अ/प्र ५ में नाथूराम प्रेमी के अनुसार) ये वि० सं० ८४५-८५५ (ई० ७८८-८९८) में होने चाहिए। (सि वि./प्र ३८ प० महेन्द्रके अनुसार) इनका समय ई० ७२०-८०० होना चाहिए। ६ नन्दिसंघ देशीयगण न० १ के अनुसार (दे० इतिहास) गुरु आविद्धकरण पन्ननन्द न० २ का दूसरा नाम कुमारदेव

था। दे० पद्मनन्द; दे० इतिहास/५/१४। ७. (का अ/प्र ५-६ प्रेमी-जी), (का अ/प्र ६५, ६७, ६९, ७२) सातवें कुमारका नाम 'स्वामी कुमार' था। इन्हींको स्वामीनातिकेय भी कहते हैं। प्रेमीजीके अनुसार महादेवीके पुत्र पञ्चाननके दो जौग भी नाम थे—एक कुमार और दूसरा कार्तिकेय। उनके ही अनुसार इनके गुरुका नाम विनयसेन था। कार्तिकेयानुप्रेक्षा। समय—ई० १००८। प० पन्नालाल द्वारा इनका समय वि. अ २-३ कहा गया है। सम्भवत वह राजा कौशका उपसर्ग सहकर जानेवाले कोई अन्य कार्तिकेय होंगे। इस द्वादशानुप्रेक्षाके कर्त्ता तो स्वामीकुमार है। ८ का. अ/प्र. ७१ A. N. up जाठवें कुमारका नाम 'कुमार पण्डित' है। इनका समय—ई० १२३६ है।

कुमारगुप्त—मगध देशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) यह गुप्तवंशका पाँचवाँ राजा था। "जैनहितैषी भाग १३ अंक १२ में प्रकाशित "गुप्त राजाओंका काल, मिहिरकुल व कस्की" नामके लेखमें श्री के० बी० पाठक बताते हैं कि यह राजा सि० ४६३ (ई० ५५०) में राज्य करता था। और उस समय गुप्त सवत् ११७ था। समय—बी. नि ६६१-६८६ (ई० ४३८-४५६) विशेष—दे० इतिहास/३/१।

कुमारिल (भट्ट)—१ मीमांसक मतके आचार्य थे। सि वि/२५ प० महेन्द्रके अनुसार—आपका समय—ई० श० ७ का पूर्वार्ध। (विशेष दे० मीमांसा दर्शन)। २ वर्तमान भारतका इतिहास—हिन्दू धर्मका प्रभावशाली प्रचारक था। समय—ई० श० ८।

कुमुद—१ विजयार्थको उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर, २ अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र तथा सुखावह वक्षारका एक झूट व उसका रक्षक—दे० लोक। ७। ३ रुचक पर्वतस्थ एक झूट—दे० लोक। ७। ४ कालका एक प्रमाण विशेष—दे० गणित/1/१।

कुमुदप्रभा—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

कुमुदशैल—भद्रशाल वनमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे० लोक/७।

कुमुद्वती—पा पु/८/१०८-१११ देवकराजकी पुत्री पण्डुके भाई विदुरसे विवाही गयी।

कुमुदांग—कालका परिमाण विशेष—दे० गणित/1/१।

कुमुदा—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

कुरलकाव्य—आ० एलाचार्य अपरनाम कुन्दकुन्द (ई. १२७-१८६) द्रुत अध्यात्म नीति विषयक तामिल भाषामें रचित एक ग्रन्थ है दक्षिण देशमें यह तामिलवेदके नामसे प्रसिद्ध है, और इसकी जैनैतर लोगोंमें बहुत मान्यता है। इसमें १०,१० श्लोक प्रमाण १०८ परिच्छेद हैं।

कुरु—१ भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २ म पु/प्र/४८ प० पन्नालाल—मरुस्वती नदीके बाँयों ओर का कुरुजागन देश। हस्तिनापुर इसकी राजधानी है। ३ देव व उत्तरकुरु—(दे० लोक/३/११)

कुरुवंश—१. पुराणकी अपेक्षा कुरुवंश—दे० इतिहास/७/५। २ इतिहासकी अपेक्षा कुरुवंश—दे० इतिहास/८/५।

कुर्युधर—पा पु/२५/श्लोक दुर्योधनका भानजा था (५६-५७) इसने पाँचों पण्डवोंको ध्यानमग्न देख अने मामाकी मृत्युका बदला लेनेके लिए उनको तपे लोहेके जेवर पहनाये थे (६२-६५)।

कुल—स सि/१२४/४४२/६ दोक्षकाचार्यशिष्यसंस्त्याग कुलम् ।
=दोक्षकाचार्यके शिष्य समुदायको कुल कहते हैं । (रा. वा. १६/२४/
६/६२३); (चा सा १५१/३)

प्र. सा/ता. वृ/२०३/२७६/७ लाकदुगुच्छारहितत्वेन जिनदीक्षायोग्य
कुल भण्यते । =लौकिक दोषोंसे रहित जो जिनदीक्षाके योग्य होता
है उसे कुल कहते हैं ।

मू. आ./भाषा/२२१ जाति भेदको कुल कहते हैं ।

२. १. १३ लाख क्रोड़की अपेक्षा कुलोंका नाम
निर्देश—

मू. आ./२२१-२२५ बावोससत्तत्तिणि अ सत्तय कुलकोडि सद सहस्साई ।
गेयापुढविदगागणिवाऊकायाण परिसंखा ॥२२१॥ काडिमदसहस्साई
सत्तत्त व णव य अट्ठवीस च । वेडदियतेईदियचउरिदिगहरिद-
कायाण ॥२२२॥ अद्धत्तेरस बारस दसयं कुलकोडिसदसहस्साई । जल-
चरपविखचउप्पयउरपरिसप्पेसु णव होत ॥२२३॥ छव्वीसं पणवीस
चउदसकुनकोडिसदसहस्साई । मुरणेरइयणरणं जहाकम हाई णायव्व
॥२२४॥ एया य काडिकाडो णवणवदोकाडिसदसहस्साई । पणारमं च
सहस्सा सवग्गोणं कुलाण कोडोओ ॥२२५॥

अर्थ = एकेन्द्रियोंमें

१. पृथिविकायिक जीवोंमें	= २२ लाख क्रोड़ कुल
२. अपकायिक "	= ७ " " "
३. तेजकायिक "	= ३ " " "
४. वायुकायिक "	= ७ " " "
५. वनस्पतिकायिक "	= २८ " " "
विकलत्रय	
१ द्विइन्द्रिय जीवोंमें	= ७ " " "
२ त्रिइन्द्रिय "	= ८ " " "
३ चतुरिन्द्रिय "	= ६ " " "
पचेन्द्रिय	
१ पचेन्द्रिय जलचर जीवोंमें	= १२३ " " "
२ " " लेखर "	= १२ " " "
३ " " भूचर चौपाये "	= १० " " "
४ " " सर्पादि "	= ६ " " "
५ नारक जीवोंमें	= २५ " " "
६ मनुष्योंमें	= १४ लाख क्रोड़ कुल
७. देवोंमें	= २६ " " "
कुल सर्व कुल	= १६६३ लाख क्रोड़ कुल

३. १. ५७ लाख क्रोड़की अपेक्षा कुलोंका नाम
निर्देश

नि सा/टी०/४२/२७६/७ पूर्वोक्तवत् ही है, अन्तर केवल इतना है कि
वहाँ मनुष्योंमें १४ लाख क्रोड़ कुल कहे हैं, और यहाँ मनुष्योंमें १२
लाख क्रोड़ कुल कहे हैं । इस प्रकार २ क्रोड़ कुलका अन्तर हो जाता
है । (त सा २/११२-११६), (गो.जी मू/१६३-११७)

४ कुल व जातिमें अन्तर

गो जी/भाषा/११७/२७८/६ जाति है सो तो योनि है तहाँ उपजनेके
स्थान रूप पुद्गल स्कंधके भेदनिका ग्रहण करना । बहुतेर कुल है सो
जिन पुद्गलकरि शरीर निपजे तिनिके भेद रूप है । जैसे शरीर
पुद्गल आकारादि भेदकरि पचेन्द्रिय तिर्यक्चविवै हाथी, घोडा
इत्यादि भेद है ऐसे सो यथासम्भव जानना ।

कुलकर

म. पु./२११-२१२ प्रजानां जीवनोपायमननान्मनयो मसा । आर्याणां मस-
सस्यायकृते कुलकरा इमे ॥२११॥ कुलानां धारणादेने मसाः कुलधरा
इति । गुणादिपुण्याः प्रोक्ता गुणारी प्रभविण्यः ॥२१२॥ प्रजानां
जीवनका उपाय जाननेसे मनु तथा आर्ये पुरुषोंको कुलको भीति
इकट्ठे रहनेका उपदेश देनेमें कुलकर कहलाते हैं । इन्हींने अनेक वंश
स्थापित किये थे, इमानिए कुलधरा कहलाते थे, तथा गुणके आदिमें
हानेसे गुणादि पुरुष भी गते जाते थे । (२११/२१२/प्र.मा./७६४)

१४ कुलकर निर्देश—दे० शालाका पुण्या/६ ।

कुलकुण्ड पाश्वर्नाथ विधान—आ० पद्मनन्दि (ई० १२८०-
१६३०) कृत पूजापाठ विषयक मन्त्रकृत ग्रन्थ है ।

कुलगिरि—दे० वर्षाधर ।

कुलचन्द्र—प. म. प्र. २/प्र. ११, L. Jain नन्दिमन्त्रके देशीय मन्त्रके
अनुसार (दे० इतिहास) यह कुलभद्राके शिष्य तथा माध्वनन्दि
मुनि का ग्नापुरीयके गुरु थे । समय—वि. ११८०-११६० (ई० १८४३-
१९०३)—दे० इतिहास ४/८ ।

कुलचर्या क्रिया—दे० मन्मथर/२ ।

कुलधर—दे० मुनारर ।

कुलभद्राचार्य—सारमुत्तय टीका/प्र. ४ प्र शीतलप्रभार—आप
सारसमुत्तय ग्रन्थके कर्ता एवं आचार्य थे । आपका समय बी. स. १-
२४६३ से १००० वर्ष पूर्व बी. १४६३, ई० ६८७ ई. ।

कुलभूषण—१—प. प्र. ३६/श्लोक... १ शधर परतपर ध्यानरथधनर
अग्निप्रभ देवने धीर उपसर्ग किया (१५) वनवासी रामके आनेपर देव
तिरोहित हो गया (७३) तदनन्तर इनका केवलज्ञानकी प्राप्ति हो गयी
(७५) । २—नन्दिमन्त्रके देशीयमणकी गुर्वान्तीके अनुसार (दे० इतिहास)
आविद्ध करण पद्मनन्दि कौमारदेव सिद्धान्तिक के शिष्य तथा कुल-
चन्द्रके गुरु थे । समय—१०५४-११४५ (ई० १०१८-१०८८) (प. म. /
२ H. L. Jain) दे० इतिहास/४/४ ।

कुलमद—दे० मद ।

कुलविद्या—दे० विद्या ।

कुलसुत—भाविकालीन सातवें तीर्थंकर थे । अपरनाम कुनपुत्र,
प्रभोदय, तथा उदयप्रभ हैं । दे० तीर्थंकर/४ ।

कुलोत्तुंग चोल—क्षत्र चूडामणि/प्र. ७ प्रेमोजी, स्याद्वाद मित्रि/
प्र. २० पं. दरबारीलाल कोठिया—चोलदेशका राजा था । समय—
वि ११२७-११७५ (ई० १०७०-१११८) ।

कुवल्यमाला—आ० घोटन सूरि (ई० ७७८) की रचना है ।

कुश—प. पु. सर्ग/श्लोक रामचन्द्रजीके पुत्र थे (१००/१७) नारदकी
प्रेरणासे रामसे युद्ध किया (१०२/४१-७४) अन्तमें पिताके साथ मिलन
हुआ (१०३/४१, ४७) अन्तमें क्रमसे राज्य (११६/१-२) व मोक्ष प्राप्ति
की । (१२३/८२) ।

कुशपुर—१. भरत क्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश । दे० मनुष्य/४ ।
२ म. पु. प्र. ४६/पं० पन्नालाल—वर्तमान कुशावर (पञ्जाबका एक
प्रसिद्ध नगर) ।

कुशाग्रपुर—दे० कुशपुर ।

कुशानवंश—भृत्यवशकी अपरनाम था—दे० इतिहास/३/१ ।

कुशील—दे० ब्रह्मचर्य ।

कुशील संगति—मुनियोंको कुशील संगतिका निषेध—दे० संगति ।

कुशील साधु—१ कुशील साधुका लक्षण

भ. आ./मू./१३०१-१३०२ इदियचोरपरछा कसायसावदभरण वा केई । उम्मगणै पलायति साधुसत्त्वरस दूरेण । १३०१। तो ते कुशीलपंडितसेवणावणे उप्पधेण धावन्ता । सण्णाणदीप्प पडिदा किलेसमुत्तेण बुद्धंति । १३०२। = कितनेक मुनि इन्द्रिय चारोसे पीडित होते है और कपाय रूप श्वापदोसे ग्रहण किये जाते है, तत्र साधुमार्गका त्याग कर उन्मार्ग में पलायन करते है । १३०१। साधुसार्थसे दूर पलायन जिन्होंने किया है ऐसे वे मुनि कुशील प्रतिसेवना-कुशील नामक भ्रष्टमुनिके सदोष आचरणरूप बनमे उन्मार्गसे भागते हुए आहार, भय, मैथुन और परिग्रहकी बाछा रूपी नदीमें पडकर दुःखरूप प्रवाहमें झूबते है । १३०२।

स सि /६/४६/४६०/८ कुशीला द्विविधा—प्रतिसेवनाकुशीला कपाय-कुशीला इति । अविविक्तपरिग्रहा परिपूर्णभया कथंचिदुत्तरगुण-विराधिन प्रतिसेवनाकुशीला । वशीकृतान्यकपायोदया संज्वलन-मात्रतन्त्रा कपायकुशीला ।

स सि /६/४७/४६१/१४ प्रतिसेवनाकुशीलो मूलगुणानविराधयन्नुत्तरगुणेषु काचिद्विराधनां प्रतिसेवते । कपायकुशीलप्रतिसेवना नास्ति । = १ कुशील दो प्रकारके होते है—प्रतिसेवनाकुशील और कपायकुशील । जो परिग्रहसे घिरे रहते है, जो मूल और उत्तर गुणोंमें परिपूर्ण है, लेकिन कभी-कभी उत्तर गुणोंकी विराधना करते है वे प्रतिसेवनाकुशील है । जिन्होंने अन्य कपायोके उदयको जीत लिया है और जो केवल संज्वलन कपायके आधीन है वे कपायकुशील कहलाते है (रा.वा./६/४६/३/६३६/२४) : (चा.सा./१०१/४) २ प्रतिसेवना कुशील मूल-गुणोंकी विराधना न करता हुआ उत्तरगुणोंकी विराधनाकी प्रति-सेवना करनेवाला होता है । कपाय कुशील के प्रतिसेवना नहीं होती ।

रा वा /६/४६/३/६३६/२६ ग्रीष्मे जङ्घाप्रक्षालनादिसेवनाद्वशीकृतान्यकपा-योदया, संज्वलनमात्रतन्त्रत्वाद् कपायकुशीलाः । = ग्रीष्म कालमे जघाप्रक्षालन आदिका सेवन करनेकी इच्छा होनेसे जिनके संज्वलन-कपाय जगती है और अन्य कपायें वशमें हो चुकी है वे कपाय-कुशील है ।

भा पा /टी/१४/१३७/१६ क्रोधादिकपायकलुषितात्मा व्रतगुणशील परिहीन सधस्याविनयकारी कुशील उच्यते । = क्रोधादि कपायोसे कलुषित आत्मावाले, तथा व्रत, गुण और शीलोसे जो रहित है, और सधका अविनय करनेवाले है वे कपाय कुशील कहलाते है ।

रा वा /हि/६/४६/७६४ “यहाँ परिग्रह शब्दका अर्थ गृहस्थवत् नहीं लेना । मुनिके कमण्डल पीछी पुस्तकका आलम्बन है, गुरु शिष्यानिका सम्बन्ध है, सो ही परिग्रह जानना ।

२. कुशील साधु सम्बन्धी विषय—दे० साधु/४ ।

कुश्रुत—दे० श्रुतज्ञान ।

कुष्मांड—पिशाच जातीय व्यतर देवोका भेद—दे० मनुष्य/४ ।

कुसंगति—दे० संगति ।

कुसुम—भरतक्षेत्रके वरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कुह्य—भरत क्षेत्रस्थ कार्य खण्डनी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कूट—ध १३/५, ३, २६/३४/८ कार्गदुरादिधरणटठमोहिद कूट णाम । = चूहा आदिके धरनेके लिए जो बनाया जाता है उसे कूट कहते है ।

ध./४/५, ६, ६४१/४६५/५ मेरु-कुलसेल-विभ-सज्भादिपव्वया कूडाणि णाम । = मेरुपर्वत कुलपर्वत, विन्ध्यपर्वत, और सह्यपर्वत आदि कूट कहलाते है ।

कूट—१. पर्वतपर स्थित चोटियोंको कूट कहते है । २ मध्य जार्ज खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । ३. विभिन्न पर्वतोंपर कूटोका अव-स्थान व नाम आदि—दे० लोक/७ ।

कूटमातंगपुर—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

कूटलेख क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

कूर्मोन्नत योनि—दे० योनि ।

कूष्मांडगणमाता—एक विद्या है—दे० विद्या ।

कृत्—स.सि /६/८/६२५/४ कृत् वचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थम् = कर्ता-की कार्य विषयक स्वतन्त्रता दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत वचन दिया है । (रा. वा /६/८/७/५१४)

रा.वा /६/८/७/५१४/७ स्वातन्त्र्यविशिष्टेनात्मना यत्प्रादुर्भावित तत्कृत-मित्युच्यते । = आत्माने जो स्वतन्त्र भावसे किया वह कृत है (चा. सा /८/८/५)

कृतनाशहेत्वाभास—श्लो. वा /२/१/५/२२/१ कृत् क्रियाफलानु-भविनुनाशवे कृतनाश । = वरं कोई और फल कोई भागे सो कृत-नाश दोष है ।

कृतक—स.म । आपेक्षितपरव्यापारो हि भाव स्वभावनिष्पन्नो कृतमित्युच्यते । = जो पदार्थ अपने स्वभावकी सिद्धि में दूसरेके व्यापारकी इच्छा करता है, उसे कृतक कहते है ।

कृतकृत्य—मगवान्की कृतकृत्यता—ति प /१/१ णिट्ठ-यकज्जा । १० । ११ = जो करने योग्य कार्योको कर चुके है वे कृत-कृत्य है ।

पं.वि /१/२ नो किंचित्करकार्यमस्ति गमनप्राप्यं न किंचिदृदोर्दृश्य यस्य न वर्णयो किमपि हि श्रोतव्यमप्यस्ति न । तेनालम्बितपाणि-रुज्झितगतितर्नासाग्रदृष्टी रह । सप्राप्तोऽतिनिराकुलो विजयते ध्यानै-कतानो जिन । १२। = हाथोंसे कोई भी बरने योग्य कार्य शेष न रहनेमे जिन्होंने अपने हाथोंको भीचे लटका रखा है, गमनसे प्राप्त करने योग्य कुछ भी कार्य न रहनेसे जा गमन रहित हो चुके है, नेत्रोंके देखने योग्य कोई भी वस्तु न रहनेसे जो अपनी दृष्टिको नासाग्रपर रखा करते है, तथा कानोंके सुनने योग्य कुछ भी शेष न रहनेसे जो आकुलता रहित होकर एकान्त स्थानका प्राप्त हुए थे, ऐसे वे ध्यानमें एकचित्त हुए भगवान् जयवन्त हं वे ।

कृतकृत्य छद्मस्थ—(क्षीणमोह)—दे० छद्मस्थ ।

कृतकृत्य मिथ्यादृष्टि—दे० मिथ्यादृष्टि/१ ।

कृतकृत्य वेदक—दे० मध्यदर्शन/१४/४ ।

कृतमातृकधारा—दे० गणित/११/४ ।

कृतमाला—भरत क्षेत्रस्थ आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कृतमाल्य—विजयार्थ पर्वतस्थ तमिस्रकूटका स्वामी देव—दे० लोक/७ ।

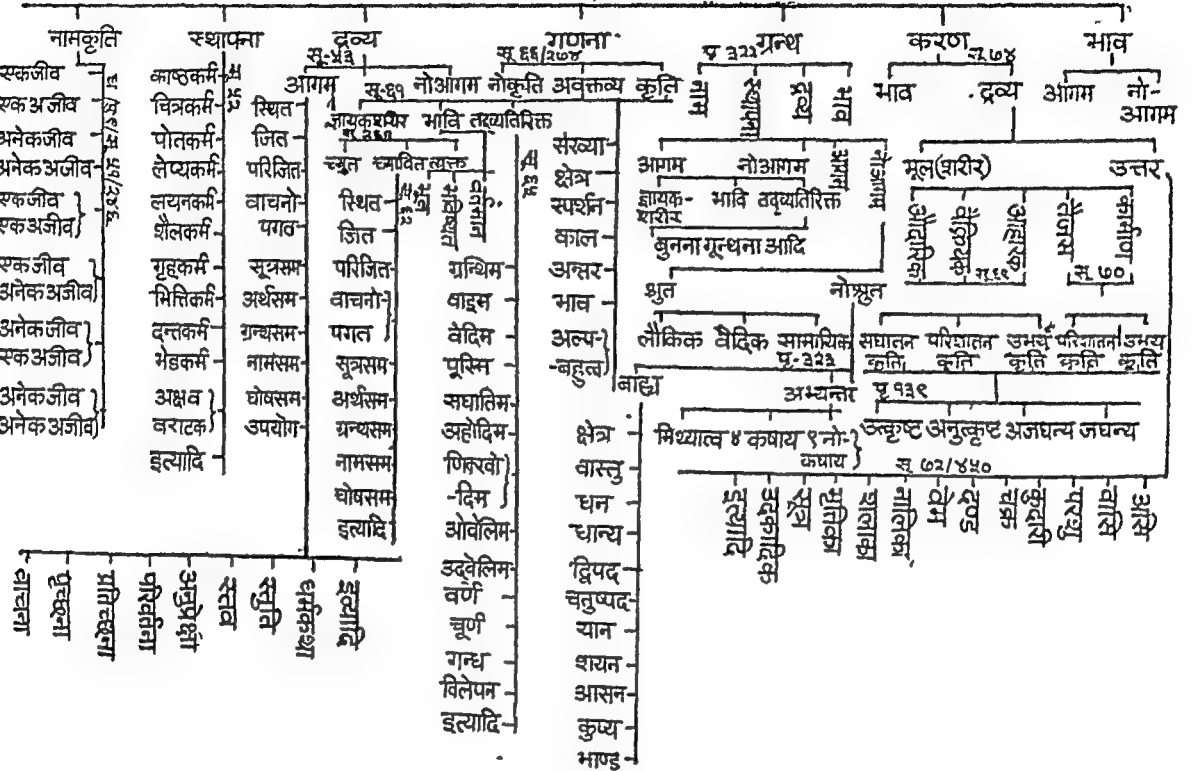
कृतांतवक्त्र—प पु /सर्ग/श्लोक रामचन्द्रजीका मेनापति था (१ / ४४) दोक्षा ले. मरणकर देवपद प्राप्त किया (१०५/१४-१६) अपनी प्रतिज्ञानुसार लक्ष्मणकी मृत्युपर रामचन्द्रको सम्बोधनकर उन्का मं ह दूर किया (१०५/११८-११९) ।

कृति—१ किमी राशिके वर्ग या Square को कृति कहते हैं। विशेष—दे० गणित II/७। २. प. खं /६/सू.६६/२७४ जो राशि वर्गित होकर वृद्धिको प्राप्त होती है। और अपने वर्गमेमे अपने वर्गमूलको कम करके पुनः वर्ग करनेपर भी वृद्धिको प्राप्त होती है उसे कृति कहते हैं। '१' या '२' ये कृति नहीं हैं। '३' आदि समस्त संख्याएँ कृति हैं। ३ प. खं./६/सू.६६/२७४ 'एक' संख्याका वर्ग करनेपर वृद्धि नहीं होती तथा उसमेसे (उसके ही) वर्गमूलके कमकर देने पर वह निर्मूल नष्ट हो जाती है। इस कारण 'एक' संख्या नोकृति है।

कृति १ कृतिके भेद प्रभेद

प खं /१/१.१/सू. /२३७-४११

कृति



२ कृति सामान्यका लक्षण

ध /६/४.१.६८/३२६/१ "क्रियते कृतिरिति व्युत्पत्ते, अथवा मूलकर्ममेव कृति, क्रियते अनया इति व्युत्पत्ते। = जो किया जाता है वह कृति शब्दकी व्युत्पत्ति है, अथवा मूल कारण ही कृति है, क्योंकि जिसके द्वारा किया जाता है वह कृति है, ऐसी कृति शब्दको व्युत्पत्ति है।

* नक्षेपरूप कृतिके लक्षण — दे० निक्षेप।

* स्थित जित आदि कृति—दे० निक्षेप/५।

* वाचना पृच्छना कृति—दे० वह वह नाम।

* ग्रन्थकृति—दे० ग्रन्थ।

* संघातन परिशातन कृति—दे० वह वह नाम।

कृतिकर्म—द्रव्यश्रुतके १४ पूर्वोमेंसे बारहवें पूर्वका छहो प्रकीर्णक—दे० श्रुतज्ञान/II/१।

कृतिकर्म—देनिकादि क्रियाओमे साधुओको किस प्रकारके आसन, मुदा आदिका ग्रहण करना चाहिए तथा किम अवसरपर कौन भक्ति व पाठादिका उच्चारण करना चाहिए, अथवा प्रत्येक भक्ति आदिके साथ किस प्रकार आवर्त, नति व नमस्कार आदि करना चाहिए, इस सब विधि विधानको कृतिकर्म कहते हैं। इसी विषयका विशेष परिचय इस अधिकांशमें दिया गया है।

१ भेद व लक्षण

१ कृतिकर्मका लक्षण।

२ कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण।

२ कृतिकर्म निर्देश

१ कृतिकर्मके नौ अधिकार।

२ कृतिकर्मके प्रमुख अंग।

३ कृतिकर्म कौन करे (स्वामित्व)।

४ कृतिकर्म किसका करे।

५ किस-किस अवसर पर करे।

६ नित्य करनेकी प्रेरणा।

७ कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम तीर्थोंमें ही कही गयी है।

८ आवर्तादि करने की विधि।

९ प्रत्येक कृतिकर्ममें आवर्त नमस्कारादिका प्रमाण—दे० कृतिकर्म/२/६

* १	कृतिकर्मके अतिचार — दे० व्युत्सर्ग/१।
१	अधिक बार आवर्तादि करनेका निषेध नहीं।
३	कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य क्षेत्रादि
१	योग्य मुद्रा व उसका प्रयोजन।
२	योग्य आसन व उसका प्रयोजन।
३	योग्य पीठ।
४	योग्य क्षेत्र तथा उसका प्रयोजन।
५	योग्य दिशा।
—	योग्य काल — (दे० वह वह विषय)।
६	योग्य भाव आत्मार्थानता।
७	योग्य शुद्धिया।
८	आसन क्षेत्र काल आदिके नियम अपवाद मार्ग हैं उत्सर्ग नहीं।
९	कृतिकर्म विधि
१	साधुका दैनिक कार्यक्रम।
२	कृतिकर्मानुपूर्वी विधि।
३	प्रत्येक क्रियाके साथ भक्तिके पाठोंका नियम।
५	अन्य सम्बन्धित विषय
* ६	कृतिकर्म विषयक सत् (अस्तित्व), सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ — दे० 'मत'।
—	कृतिकर्मकी सवातन परिवातन कृति — दे० वह वह नाम।

१. भेद व लक्षण—

१. कृतिकर्मका लक्षण

प. ख. १/१३/४/४/२५/२८ तमादाहीणं पदाहीणं तिवस्तुतं तियोणदं चदुसिरं बारसावत्तं तं सव्व किरियाकम्म णाम। = आत्माधीन होना, प्रदक्षिणा करना, तीन बार करना (त्रि कृत्वा), तीन बार अनन्ति (नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर) और १२ आवर्त ये सब क्रियाकर्म कहलाते हैं ॥ (अन ध ६/१४)।

क. पा. १/११/१/११/११/२ जिनसिद्धाहरियं बहुसुदेसु वदिज्जमाणेसु। जं कीरइ कम्म तं किदियम्म णाम। = जिनदेव, सिद्ध, आचार्य और उपाध्यायकी (नव देवता की) वन्दना करते समय जो क्रिया की जाती है, उसे कृतिकर्म कहते हैं। (गो जी/जी प्र ३६७/७६०/५)

मू. आ./भापा/५७६ जिसमें आठ प्रकारके कर्मोंका छेदन हो वह कृतिकर्म है।

२. कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण

भ. आ./टी/४२१/६१/१० चरणस्येनापि विनयो गुरुणा महत्तराणा शुश्रूपा च कर्तव्येति पञ्चम कृतिकर्मसंज्ञित स्थितिकल्प। = चारित्र सम्पन्न मुनिका, अपने गुरुका और अपनेसे बड़े मुनियोंका विनय करना शुश्रूपा करना यह कर्तव्य है। इसको कृतिकर्म स्थितिकल्प कहते हैं।

२. कृतिकर्म निर्देश—

१ कृतिकर्मके नौ अधिकार—

मू. आ./५५५-५७६ किदियम्म चिदियम्मं पुयाकम्मं च विणयकम्मं च। कादव्व केण कस्स कथं व कहिं व कदि खुत्तो। ५७६। कदि ओणद कदि सिरं कदि ए आवत्तगेहिं परिमुद्धं। कदि दोसविप्पमुवक किदियम्मं होदि कादव्वं। ५७७। = जिससे आठ प्रकारके कर्मोंका छेदन हो वह कृतिकर्म है, जिसमें पुण्यकर्मका संचय हो वह चित्तकर्म है, जिससे पूजा करना वह माला चन्दन आदि पूजाकर्म है, शुश्रूपाका करना विनयकर्म है। १ वह क्रिया कर्म कौन करे, २ किसका करना, ३ किस विधिसे करना, ४ किस अवस्थामें करना, ५ कितनी बार करना, (कृतिकर्म विधान), ६ कितनी अवनतियोंसे करना, ७ कितनी बार मस्तकमें हाथ रख कर करना, ८ कितने आवर्तोंसे शुद्ध होता है, ९ कितने दोष रहित कृतिकर्म करना (अतिचार) इस प्रकार नौ प्रश्न करने चाहिए (जिनको यहाँ चार अधिकारोंमें गर्भित कर दिया गया है।)

१. कृतिकर्मके प्रमुख अंग—

प. ख. १/१३/४/४/२५/२८ तमादाहीणं पदाहीणं तिवस्तुतं तियोणदं चदुसिरं बारसावत्तं तं सव्व किरियाकम्म णाम। = आत्माधीन होना, प्रदक्षिणा करना तीन बार करना (त्रि कृत्वा), तीन बार अनन्ति (या नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर), और बारह आवर्त ये सब क्रियाकर्म हैं। (समवायाग सूत्र २) - (क. पा. १/११/१/११/११/२) (चा सा. १/१७/१) (गो जी/जी प्र ३६७/७९०/५)

मू. आ./६०१/६८६ दोणदं तु जधाजादं बारसावत्तमेव य। चदुसिरं तिमुद्धं च किदियम्म पज्जदे। ६०१। तियरणसव्वविमुद्धो दव्व खेत्ते जघुत्तकालमिह। मोणेणव्वाखित्तो कुज्जा आवासया णिच्चं। = ऐसे क्रियाकर्मको करे कि जिसमें दो अवन्ति (भूमिको छूकर नमस्कार) है, बारह आवर्त है, मन वचन कायकी शुद्धतासे चार शिरोनति

है इस प्रकार उत्पन्न हुए बालकके समान करना चाहिए। ६०१। मन, वचन काय करके शुद्ध, द्रव्य क्षेत्र यथोक्त कालमें नित्य ही मौनकर निराकुल हुआ साधु आवश्यकोंको करे। ६८४। (भ. आ./११६/२७५/११ पर उद्धृत) (चा सा. १/२५७/६ पर उद्धृत)

अन ध ८/७८ योग्यकालासनस्थानमुद्रावर्तशिरोनति। विनयेन यथाजात कृतिकर्ममिल भजेत। ७८। = योग्य काल, आसन, स्थान (शरीर-को स्थिति बैठे हुए या खड़े हुए), मुद्रा, आवर्त, और शिरोनति रूप कृतिकर्म विनय पूर्वक यथाजात रूपमें निर्दोष करना चाहिए।

३— कृतिकर्म कौन करे (स्वामित्व) —

मू. आ./५६० पचमहव्वदगुत्तो सविग्गोऽणालो अमाणी य। किदियम्म जिण्जरट्ठी कुण्ड सदा ऊणरादिणिओ। ५६०। = पच महाव्रतोंके आचरणमें लीन, धर्ममें उत्साह वाला, उद्यमी, मानकपाय रहित, निर्जराको चाहने वाला, दीक्षासे लघु ऐसा सयमी कृतिकर्मको करता है। नोट—मूलाचार ग्रन्थ मुनियोंके आचारका ग्रन्थ है, इसलिए यहाँ मुनियोंके लिए ही कृतिकर्म करना बताया गया है। परन्तु श्रावक व अविरत सम्यग्दृष्टियोंको भी यथाशक्ति कृतिकर्म अवश्य करना चाहिए।

ध. ५/४८, ३१/६४/४ किरियाकम्मदव्वदुदा असंसेज्जा। कुदो। पल्लोवमस असंसेज्जदिभागमेत्त सम्माइट्ठीसु चैव किरियावम्मुवलभादो। = क्रियाकर्मकी द्रव्यार्थता (द्रव्य प्रमाण) असंख्यात है, क्योंकि पर्योपमके असंख्यातवे भाग मात्र सम्यग्दृष्टियोंमें ही क्रियाकर्म पाया जाता है।

चा सा/१५८/६ सम्यग्दृष्टीनां क्रियाहर्हा भवन्ति ।

चा सा/१६६/४ एवमुक्ता क्रिया यथायोग्यं जघन्यमध्यमोत्तम-
श्रावकैः सत्यैश्च करणीया । = सम्यग्दृष्टियोंके ये क्रिया करने योग्य
होती है । इस प्रकार उपरोक्त क्रियाएँ अपनी-अपनी योग्यतानुसार
उत्तम, मध्यम, जघन्य श्रावकोंको तथा मुनियोंको करनी चाहिए ।

अन. ध./८/१२६/५३७ पर उद्धृत—सव्याधेरिव कल्पत्वे विद्वष्टेरिव
लोचने । जायते यस्य संतोषो जिनवक्त्रविलोकने । परिपटसह
शान्तो जिनसूत्रविशारदः । सम्यग्दृष्टिरनाविष्टो गुरुभक्तः प्रियवदः ॥
आवश्यकमिदं धीरः सर्वकर्मनिपुणम् । सम्यक् कर्तुमसौ योग्यो
नापरस्यास्ति योग्यता । = रोगीको निरोगताकी प्राप्तिसे; तथा अन्धे-
को नेत्रोंकी प्राप्तिसे जिस प्रकार हर्ष व संतोष होता है, उसी प्रकार
जिनमुख विलोकनसे जिसको सन्तोष होता हो २, परीपटोंको
जीतनेमें जो समर्थ हो, ३, शान्त परिणामी अर्थात् मन्दकषायी हो;
४ जिनसूत्र विशारद हो, ५ सम्यग्दर्शनसे युक्त हो; ६ आवेश रहित
हो, ७ गुरुजनका भक्त हो; ८. प्रिय वचन बोलने वाला हो; ऐसा
वही धीर-वीर सम्पूर्ण कर्मोंको नष्ट करने वाले इस आवश्यक कर्मको
करनेका अधिकारी हो सकता है । और किसीमें इसकी योग्यता नहीं
रह सकती ।

४. कृतिकर्म किसका करे—

मू. आ./५६९ आइरियउवज्जायाण पवत्तत्थेरगणधरादीणं । एदेमिं
किदियम्म कादरं णिज्जरट्ठाए । ५६९। = आचार्य, उपाध्याय, प्रव-
र्तक, स्थविर, गणधर आदिकका कृतिकर्म निर्जराके लिए करना
चाहिए, मन्त्रके लिए नहीं । (क पा/१/१९/४६९/१९८/२)

गो जी/जी प्र/३६७/७६०/२ तच्च अहंत्सिद्वाचार्यबहुश्रुतसाध्वादि-
नवदेवतावन्दनानिमित्त - क्रिया विधानं च वर्णयति । = इस (कृति-
कर्म प्रकीर्णकमें) अहंत्सिद्वा, आचार्य, उपाध्याय और साधु आदि
नवदेवतानि (पाँच परमेष्ठी, शास्त्र, चैत्य, चैत्यालय तथा निपथका)
की वन्दनाके निमित्त क्रिया विधान निरूपित है ।

५. किस किस अवसर पर करे—

मू. आ./५६९ आलोयणायकरणे पडिपुच्छा पूजणे य सज्जाए अवराधे य
गुरूणं वंदनमेदेसु ठाणेषु । ५६९। = आलोचनाके समय, पूजाके समय,
स्वाध्यायके समय, क्रोधादिक अपराधके समय—इतने स्थानोंमें
आचार्य उपाध्याय आदिको वन्दना करनी चाहिये ।

भ. आ./वि/११६/२७८/२२ अतिचारनिवृत्तये कायोत्सर्ग बहुप्रकारा
भवन्ति । रात्रिदिनपक्षमासचतुष्टयसंवत्सराद्या बहुप्रकारा भवन्ति ।
रात्रिदिनपक्षमासचतुष्टयसंवत्सरादिकालगोचरातिचारभेदापेक्षया ।
= अतिचार निवृत्तिके लिए कायोत्सर्ग बहुत प्रकारका है । रात्रि
कार्योत्सर्ग, पक्ष, मास, चतुर्मास और संवत्सर ऐसे कायोत्सर्गके
बहुत भेद हैं । रात्रि, दिवस, पक्ष, मास, चतुर्मास, वर्ष इत्यादिमें जो
व्रतमें अतिचार लगते हैं उनको दूर करनेके लिए ये कायोत्सर्ग किये
जाते हैं ।

६. नित्य करनेकी प्रेरणा—

अन. ध./८/७७ नित्येनेत्थमथेत्तरेण दुरित निर्मूलयत् कर्मणा, / शुभ्रग
केवल्यमस्तिष्ठन्नुते । ७७। नित्य नैमित्तिक क्रियाओंके द्वारा पाप कर्मों-
का निर्मूलन करते हुए केवल्य ज्ञानको प्राप्त कर लेता है ।

७. कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तम तीर्थोंमें ही कही गयी है—

मू. आ./६२६-६३० मज्झिमया विद्वुद्धी एयग्गमणा अमोहलवखा य ।
तस्माहु जमाचरति त गहता वि मुञ्जति । ६२६। पुरिमचरिमाहु

जहमा चलचित्ता चैव मोहलवखा य । तो गवापडिउत्तमणं अंधल-
घोडय विट्ठो । ६३०॥ = मध्यम तीर्थंकरोंके शिष्य रमण शक्तिगाने
हैं, स्थिर चित्त वाले हैं, परीक्षापूर्वक कार्य करने वाले हैं, इस
कारण जिस दोषको प्रगट आचरण करते हैं, उस दोषमें अपनी
निन्दा करते हुए श्रुत चात्रिके धारण करने वाले होते हैं । ६२६।
आदि-अन्तके तीर्थंकरोंके शिष्य चलायमान चित्त वाले होते हैं,
मूढबुद्धि होते हैं, इसलिए उनके सब प्रतिक्रमण दण्डवत्ता उच्चारण
है । इसमें अन्ये घोड़ेका दृष्टान्त है । वि—एक बैद्यजी गाँव चले गये ।
पीछे एक सेठ अपने घोड़ेको लेकर हलाज करानेके लिए बैद्यजीके
घर पधारे । बैद्यपुत्रको ठीक औषधिका ज्ञान तो था नहीं । उसने
आलमारीमें रखी सारी ही औषधियोंका लेप घोड़ेकी आँखपर कर
दिया । इससे उस घोड़ेकी आँखें खुल गई । इसी प्रकार दोष व
प्रायश्चित्तका ठीक-ठीक ज्ञान न होनेके कारण आगमोक्त आवश्यक-
कादिको ठीक-ठीक पालन करते करनेमें जीवनके दोष स्वतः शान्त हो
जाते हैं । (भ. आ./वि/१२१/६१६/५)

८. आचर्तादि करनेकी विधि—

अन. ध./८/८६ त्रिः मंपुटीकृती हस्ती भ्रमयिषवा पटेत् पुनः । साम्यं
पठित्वा भ्रमयेत्तौ स्तवेऽप्येतदाचरेत् । = आवश्यकता पालन करनेवाले
तपस्वियोंको सामायिक पाठका उच्चारण करनेके पहले दोनों हाथों-
को मुकुलित बनाकर तीन बार घुमाना चाहिए । घुमाकर सामायिक-
के 'णमो अरहंताणं' इत्यादि पाठका उच्चारण करना चाहिए । पाठ
पूर्ण होनेपर फिर उसी तरह मुकुलित हाथोंको तीन बार घुमाना
चाहिए । यही विधि स्तव दण्डके विषयमें भी नमस्कृतों चाहिए ।

९. अधिक बार भी आचर्त आदि करनेका निषेध नहीं—

घ. १३/५.४.२८/८६/१४ एवमेण किरियाकम्मं चतुमिरं होदि । ण अण्णध
णवणपडिसेहो एदेण कदो, अण्णरधणवणणियमस्स पडिमेहाकरपादो ।
= इस प्रकार एक क्रियाकर्म चतुःसिर होता है । इससे अतिरिक्त नमन-
का प्रतिषेध नहीं किया गया है, क्योंकि शास्त्रमें अन्यत्र नमन करनेके
नियमका कोई प्रतिषेध नहीं है । (चा सा/१५७/५), (अन. ध./८/६९)

३. कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य क्षेत्रादि रूप सामग्री

१. योग्यमुद्रा व उसका प्रयोजन

१ शरीर निश्चल सीधा नामाग्रहदृष्टि सहित होना चाहिए

भ. आ./मू/२०८६/१८०३ उज्जुथआयददेहो अचल वधेत पलिअकं ।
= शरीर व कमरकी सीधी करके तथा निश्चल करके और पर्यकासन
बोधकर ध्यान किया जाता है ।

रा. वा./६/४४/१/६३४/२० यथासुखमुपविष्टो बद्धपल्यङ्गासन समुजं प्रणि-
धाय शरीरयष्टिमस्तब्धां स्वाङ्गे वामपाणितलस्योपरि दक्षिणपाणितल-
मुत्तल समुपादाय(नेते)नारुन्धुन्मोलन्नातिनिमीलन् दन्तैर्दन्ताग्रानि सद-
धान. ईपदुन्नतमुख प्रगुणमध्योऽस्तब्धमूर्ति प्रणिधानगम्भीरशरीरोधर
प्रसन्नवक्त्रवर्ण अनिमिपस्थिरसौम्यदृष्टि विनिहितनिद्रालस्यकाम-
रागरत्यरतिशोकहास्यभयद्वेषविचिकित्स' मन्दमन्दप्राणापानप्रचार
इत्येवमादिकृतपरिकर्मा साधु । = सुखपूर्वक पल्यङ्गासनसे बैठना
चाहिए । उस समय शरीरको सम ऋजु और निश्चल रखना चाहिए ।
अपनी गोदमें बाये हाथके ऊपर दाहिना हाथ रखे । नेत्र न अधिक
खुले न अधिक बन्द । नीचेके दाँतोपर ऊपरके दाँतोंको मिलाकर
रखे । मुँहको कुछ ऊपरकी ओर किये हुए तथा सीधी कमर और
गम्भीर गदन किये हुए, प्रसन्न मुख और अनिमिप स्थिर सौम्य
दृष्टि होकर (नासाग्र दृष्टि होकर (ज्ञा/२८/३५.), निद्रा, आलस्य,

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

शून्यागार आदि किसी स्थानमें भी ध्यान करता है। (ध.१३/४,४, २६/६६/१), (म.पु.२१/५७), (चा.सा./१७१/३), (त.अनु./६०)

ज्ञा./२८/१-७ सिद्धक्षेत्रे महातीर्थे पुराणपुरुषाश्रिते। कल्याणकलिते पुण्ये ध्यानसिद्धिं प्रजायते। सागरान्ते वनान्ते वा शैलशृङ्गान्तरेऽथवा। पुलिने पथखण्डान्ते प्राकारे शालसंकटे। सरिता सगमे द्वीपे प्रशस्ते तरुकोटरे। जीर्णोद्याने श्मशाने वा गुहागर्भे विजन्तुके। सिद्धकूटे जिनागारे कृत्रिमेऽकृत्रिमेऽपि वा। महर्द्धिकमहाधीरयोगिसिद्ध-वाञ्छिते। ४। = सिद्धक्षेत्र, पुराण पुरुषों द्वारा सेवित, महा तीर्थक्षेत्र, कल्याणकस्थान। १। सागरके किनारे पर वन, पर्वतका शिखर, नदीके किनारे, कमल वन, प्राकार (कोट), शालवृक्षोंका समूह नदियोंका सगम, जलके मध्य स्थित द्वीप, वृक्षके कोटर, पुराने वन, श्मशान, पर्वतको गुफा, जोवरहित स्थान, सिद्धकूट, कृत्रिम व अकृत्रिम चैत्यालय, —ऐसे स्थानोंमें ही सिद्धिकी इच्छा करनेवाले मुनि ध्यानकी सिद्धि करते हैं। (अन.ध./८/८१) (दे० वसतिका/४)

२. निर्वाध व अनुकूल

भ.आ./मृ./२०८६/१०३ मुचिण समे विचित्ते देसे णिज्जत्तुए अणुणाए १२०८६। = पवित्र, सम, निर्जन्तुक तथा देवता आदिसे जिसके लिए अनुमति ले ली गयी है, ऐसे स्थानपर मुनि ध्यान करते हैं। (ज्ञा./२७/३२)

ध./१३/४,४,२६/१६-१७/६६ तो जत्थ समाहाण होज्ज मणोवयण-कायजोगाण। भूदोषघायरहिओ सो देसो उक्कायमाणस्स १६। णिच्च वियजुवइपसूणवुसयकुसीलवजियं जड्ढो। द्वाण वियण भणियं विसेसदो उक्काणकालम्मि १७। = मन, वचन व कायका जहाँ समाधान हो और जो प्राणियोंके उपधातसे रहित हो वही देश ध्यान करनेवालोंके लिए उचित है। १६। जो स्थान स्वापद, स्त्री, पशु, नर्पुंसक और कुशील जनोंसे रहित हो और जो निर्जन हो, यति जनोंको विशेष रूपसे ध्यानके समय ऐसा ही स्थान उचित है। १७। (दे० वसतिका/३ व ४)

रा.वा./६/४४/१/६३४/१८ व्यालमृगपशुपक्षिमनुष्याणामगोचरे तत्रत्यैराग-न्तुभिरच जन्तुभिः परिवर्जिते नात्युष्णे नातिशीते नातिवाते वर्षा-तापवर्जिते समन्तात् बाह्यान्तर करणविशेषकारणविरहिते भूमितले। = व्याघ्र, सिंह, मृग, पशु, पक्षी, मनुष्य आदिके अगोचर, निर्जन्तु, न अति उष्ण और न अति शीत, न अधिक वायुवाला, वर्षा-आतप आदिसे रहित, तात्पर्य यह कि सब तरफसे बाह्य और आन्तरिक बाधाओंसे शून्य ऐसे भूमितलपर स्थित होकर ध्यान करे। (म.पु./२१/५८-५९,७७), (चा.सा./१७१/४), (ज्ञा./२७/३३), (त.अनु./६०-६१), (अन.ध./८/८१)

३. पापी जनोंसे ससक्त स्थानका निषेध

ज्ञा./२७/२३-३० म्लेच्छाधमजनैर्जुष्टं दुष्टभूपालपालितम्। पापण्डि-मण्डलाक्रान्तं महामिथ्यात्ववासितम्। २३। कौलिकापालिकावास रुद्धधृदादिमन्दिरम्। उद्भ्रान्तभूतवेताल चण्डिकाभवनाजिरम्। २४। पण्यस्त्रीकृतसकेत मन्दचारित्रमन्दिरम्। क्रूरकर्मभिचाराढ्यं कु-शास्त्राभ्यासवञ्चितम्। २५। क्षेत्रजातिकुलोत्पन्नशक्तिस्वीकारदर्पितम्। मिलितानेकदुःशीलकल्पिताचिन्त्यसाहसम्। २६। यूतकारसुरापान-विटवन्दिद्वजान्वितम्। पापिसत्त्वसमाक्रान्त नास्तिकासारसेवितम्। २७। क्रव्यादकायुकाकीर्णं व्याधविध्वस्तश्वापदम्। शिष्यिकासूकविशि-प्तमग्निजीवजनाश्रितम्। २८। प्रतिपक्षिशिरश्रुले प्रत्यनीकावलम्बि-तम्। आत्रेयीखण्डितव्यङ्गससृत् च परित्यजेत्। २९। विद्रवन्ति जना पापा सचरन्त्यभिसारिका। क्षोभयन्तीङ्गिताकारैर्यत्र नार्योप-शङ्किता। ३०। = ध्यान करनेवाले मुनि ऐसे स्थानोंको छोड़े—म्लेच्छ व अधम जनोंसे सेवित, दुष्ट राजासे रक्षित, पाण्डियोंसे आक्रान्त, महामिथ्यात्वसे वासित। २३। कुलदेवता या कापालिक (रुद्र) आदि का वास व मन्दिर जहाँ कि भूत वेताल आदि नाचते हो अथवा

चण्डिकादेवीके भवनका आँगन। २४। व्यभिचारिणी स्त्रियोंके द्वारा संकेतित स्थान, कुचारित्रियोंका स्थान, क्रूरकर्म करने वालोंमें संचारित, कुशारत्रोंका अभ्यास या पाठ आदि जहाँ होता हो। २५। जमींदारी अथवा जाति व कुलके गर्वसे गवित पुरुष जिम स्थानमें प्रवेश करनेसे मना वरे, जिसमें अनेक दुःशील व्यक्तियोंने कोई साहसिक कार्य किया हो। २६। जुआरा, मगपायी, व्यभिचारी, बन्दीजन आदिके समूहसे युक्त स्थान पापी जीवासे आक्रान्त, नास्तिकों द्वारा सेवित। २७। राक्षसों व कामी पुरुषोंमें व्याप्त, शिका-रियोंने जहाँ जीव वध किया हो, शिखरी, मोचो आदिकोंमें छोड़ा गया स्थान, अग्निजीवी (छुटार, ठठरे आदि) से युक्त स्थान। २८। शत्रुकी सेनाका पड़ाव, राजस्वला, भ्रष्टाचारों, नर्पुंसक व जंगली जानकोंका आवास। २९। जहाँ पापी जन उपद्रव करें, अभिसारिकाएँ जहाँ विचरती हों, स्त्रियाँ निःशक्ति होकर जहाँ कटाक्ष आदि करती हों। ३०। (वसतिका/३)

४. समर्थजनोंके लिए क्षेत्रका कोई नियम नहीं

ध.१३/४,४,२६/१८/६७ थिरकयजोगाणं पुण मुणीण भाणेषु णिच्चलम-णाणं। गामम्मि जणाहणे सुण्णे रणे य ण विसेमो १८। = परन्तु जिन्होंने अपने योगोंको स्थिर कर लिया है और जिनका मन ध्यानमें निश्चल है, ऐसे मुनियोंके लिए मनुष्योंने व्याप्त ग्राममें और शून्य जगलमें कोई अन्तर नहीं है। (म.पु./२१/८०), (ज्ञा./२८/२२)

५. क्षेत्र सम्बन्धी नियमका कारण व प्रयोजन

म.पु./२१/७८-७९ वसतोऽस्य जनाकीर्णं विपयानभिपश्यत्। द्याहृन्त्या-दिन्द्रियायाना जातु व्यग्रीभवेन्मन ७८। ततो विविक्तशायित्वं बने वासश्च योगिनाम्। इति साधारणो मार्गो जिनस्थविरक्त्वयोः ७९। = जो मुनि मनुष्योंसे भरे हुए शहर आदिमें निवास करते हैं और निरन्तर विषयोंको देखा करते हैं, ऐसे मुनियोंका चित्त इन्द्रियोंके विषयोंकी अधिकता होनेसे वदाचित्त व्याकुल हो नकता है। ७८। इसलिए मुनियोंको एकान्त स्थानमें ही शयन करना चाहिए और वनमें ही रहना चाहिए यह जिनकल्पी और स्थविरकल्पी दोनों प्रकारके मुनियोंका साधारण मार्ग है। ७९। (ज्ञा./२७/२२)

६. योगदिशा

ज्ञा./२८/२३-२४ पूर्वदिशाभिमुखः साक्षादुत्तराभिमुखोऽपि वा। पश्च-वदनो ध्याता ध्यानकाले प्रशस्यते। २३। = ध्यानी मुनि जो ध्यानके समय पश्चिम मुख साक्षात् पूर्व दिशामें मुख करके अथवा उत्तर दिशा-में मुख करके ध्यान करे तो प्रशसनीय कहते हैं। २३। (परन्तु समर्थ-जनोंके लिए दिशाका कोई नियम नहीं। २४।)

नोट—(दोनों दिशाओंके नियमका कारण—दे० दिशा)

६. योग्य भाव आत्माधीनता

ध.१३/४,४,२८/८८/१० किरियाकम्मं कीरिमाणे अप्पायत्तं अपरवसत्तं आदाहीणं णाम। पराहीणभावेण किरियाकम्मं विण्ण कोरदे। ण, तहां किरियाकम्मं कुणमाणस्स कम्मम्वलाभात्तादो जिणिंटादि अन्नासणदुवारेण कम्मम्वधंसंभवादो च। = क्रियाकर्म करते समय आत्माधीन होना अर्थात् परवश न होना आत्माधीनता है। प्रश्न—पराधीन भावसे क्रियाकर्म क्यों नहीं किया जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि उस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालेके कर्मोंका क्षय नहीं होगा और जिनेन्द्रदेवकी आसादना होनेसे कर्मोंका बन्ध होगा।

अन.ध./८/६६ कालुष्य येन जातं तं क्षमयित्वैव सर्वतः। सद्वाचं चिन्ता व्यावर्त्य क्रिया कार्या फलाधिना। ६६। = मोक्षके इच्छुक साधुओंको सम्पूर्ण परिग्रहोंकी तरफसे चिन्ताको हटाकर और जिसके साथ किसी तरहका कभी कोई कालुष्य उत्पन्न हो गया हो, उसके क्षमा कराकर ही आवश्यक क्रिया करनी चाहिए।

७. योग्य शुद्धियाँ

(द्रव्य-क्षेत्र-काल व भाव शुद्धि, मन-वचन व काय शुद्धि; ईर्यपथ शुद्धि, विनय शुद्धि, कायोत्सर्ग-अवनति-आवर्त व शिरोनति आदि की शुद्धि—इस प्रकार कृतिकर्ममें इन सब प्रकारकी शुद्धियोंका ठीक प्रकार विवेक रखना चाहिए। (विशेष—दे० शुद्धि)।

८. आसन, क्षेत्र, काल आदिके नियम अपवाद मार्ग है उत्सर्ग नहीं

ध. १३/४, ४, २६/१४, २०/६६ सवामु वट्टमाणा जं देसकालचेट्ठासु। वर-केवलादिलाहं पत्ता हु सो खवियपावा ११। तो देसकालचेट्ठाणियमो ज्झाणस्स णत्थि समयम्मि। जोगाण समाहाणं जह होइ तहा पयइ-यव्वं १२०। = सब देश सब काल और सब अवस्थाओं (आसनों) में विद्यमान मुनि अनेकविध पापोंका क्षय करके उत्तम केवलज्ञानादिको प्राप्त हुए ११। ध्यानके शास्त्रमें देश, काल और चेष्टा (आसन)का भी कोई नियम नहीं है। तत्त्वतः जिस तरह योगोंका समाधान हो उसी तरह प्रवृत्ति करनी चाहिए १२०। (म. पु. २१/२२-२३), (झा./२५/२१)

म. पु. २१/७६ देशादिनियमोऽप्येवं प्रायोवृत्तिव्यपाश्रयः। कृतात्मनां तु सर्वोऽपि देशादिध्यानसिद्धये ७६। = देश आदिका जो नियम कहा गया है वह प्रायोवृत्तिको लिये हुए है, अर्थात् हीन शक्तिके धारक ध्यान करनेवालोंके लिए ही देश आदिका नियम है, पूर्ण शक्तिके धारण करनेवालोंके लिए तो सभी देश और सभी काल आदि ध्यान-के साधन हैं।

और भी दे० कृतिकर्म/३/२, ४ (समर्थ) जनोके लिए आसन व क्षेत्रका कोई नियम नहीं)

दे० वह वह विषय—काल सम्बन्धी भी कोई अटल नियम नहीं है। अधिक बार या अन्य-अन्य कालोंमें भी सामायिक, वन्दना, ध्यान आदि किये जाते हैं।

४. कृतिकर्म-विधि

१. साधुका दैनिक कार्यक्रम

मू. आ./६०० चत्तारि पडिक्कमणे किदियम्मा तिण्णि होत्ति सज्जाए। पुव्वण्हे अवरण्हे किदियम्मा चोइस्सा होत्ति १६००। = प्रतिक्रमण कालमें चार क्रियाकर्म होते हैं और स्वाध्यायकालमें तीन क्रियाकर्म होते हैं। इस तरह सात सवेरे और सात साँझको सब १४ क्रियाकर्म होते हैं।

(अन. घ. ६/१-१३/३४-३५)

नं०	समय	क्रिया
१	सूर्योदय से लेकर २ घड़ी तक	देववन्दन, आचार्य वन्दना व मनन
२	सूर्योदयके २ घड़ी पश्चात्से मध्याह्न के २ घड़ी पहले तक	पूर्वाह्निक स्वाध्याय
३	मध्याह्नके २ घड़ी पूर्वसे २ घड़ी पश्चात् तक	आहारचर्या (यदि उप-वासयुक्त है तो क्रम-से आचार्य व देव-वन्दना तथा मनन)
४	आहारसे लोटने पर	मगलगोचरप्रत्याख्यान
५	मध्याह्नके २ घड़ी पश्चात्से सूर्यास्तके २ घड़ी पूर्व तक	अपराह्निक स्वाध्याय
६	सूर्यास्तके २ घड़ी पूर्वसे सूर्यास्त तक	दैवसिक प्रतिक्रमण व रात्रियोग धारण
७	सूर्यास्तसे लेकर उसके २ घड़ी पश्चात् तक	आचार्य व देववन्दना तथा मनन
८	सूर्यास्तके २ घड़ी पश्चात्से अर्धरात्रि-के २ घड़ी पूर्व तक	पूर्वरात्रिक स्वाध्याय
९	अर्धरात्रिके २ घड़ी पूर्वसे उसके २ घड़ी पश्चात् तक	चार घड़ी निद्रा
१०	अर्धरात्रिके २ घड़ी पश्चात्से सूर्योदय-के २ घड़ी पूर्व तक	वैरात्रिक स्वाध्याय
११	सूर्योदयके २ घड़ी पूर्वसे सूर्योदय तक	रात्रिक प्रतिक्रमण

नोट—रात्रि क्रियाओंके विषयमें दैवसिक क्रियाओंकी तरह समयका नियम नहीं है। अर्थात् हीनाधिक भी कर सकते हैं १४४।

२. कृतिकर्मानुपूर्वी विधि

कोपकार—साधुके दैनिक कार्यक्रम परसे पता चलता है कि केवल चार घड़ी सोनेके अतिरिक्त शेष सर्व समयमें वह आवश्यक क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहता है। वे उसकी आवश्यक क्रियाएँ छह कही गयी हैं—सामायिक, वन्दना, स्तुति, स्वाध्याय, प्रत्याख्यान व कायोत्सर्ग। कही-कही स्वाध्यायके स्थान पर प्रतिक्रमण भी कहते हैं। यद्यपि ये छह क्रियाएँ अन्तरंग व बाह्य दो प्रकारकी होती हैं। परन्तु अन्तरंग क्रियाएँ तो एक वीतरागता या समताके पेटमें समा जाती हैं। सामायिक व छेदोपस्थापना चारित्रिके अन्तर्गत २४ घण्टो ही होती रहती हैं। यहाँ इन छहोंका निर्देश वाचसिक व कायिकरूप बाह्य क्रियाओंकी अपेक्षा किया गया है अर्थात् इनके अन्तर्गत मुखसे कुछ पाठादिका उच्चारण और शरीरसे कुछ नमस्कार आदिका करना होता है। इस क्रिया काण्डका ही इस कृतिकर्म अधिकारमें निर्देश किया गया है। सामायिकका अर्थ यहाँ 'सामायिक दण्डक' नामका एक पाठ विशेष है और उस स्तवका अर्थ 'योस्सामि दण्डक' नामका पाठ जिसमें कि २४ तीर्थंकरोंका संक्षेपमें स्तवन किया गया है। कायोत्सर्गका अर्थ निश्चल सीधे खड़े होकर ६ बार णमोकार मन्त्रका २७ श्वासोंमें जाप्य करना है। वन्दना, स्वाध्याय, प्रत्याख्यान, व प्रतिक्रमणका अर्थ भी कुछ भक्तियोंके पाठोंका विशेष क्रमसे उच्चारण करना है, जिनका निर्देश पृथक् शीर्षकमें दिया गया है। इस प्रकारके १३ भक्ति पाठ उपलब्ध होते हैं—१ सिद्ध भक्ति,

जैनन्द्र सिद्धान्त कोश

२. श्रुत भक्ति, ३. चारित्र्य भक्ति, ४. योग भक्ति, ५. आचार्य भक्ति, ६. निर्वाण भक्ति, ७. मन्दीर भक्ति, ८. वीर भक्ति ९. चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, १०. शान्ति भक्ति, ११. चैत्य भक्ति, १२. पंचमहा-गुरु भक्ति व १३ समाधि भक्ति। इनके अतिरिक्त ईर्यापथ शुद्धि, सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक ये तीन पाठ और भी हैं। दैनिक पथवा नैमित्तिक सर्व क्रियाओंमें इन्हीं भक्तियोंका उन्द-पतट कर पाठ किया जाता है, किन्हीं क्रियाओंमें किन्हींका और किन्हींमें किन्हींका। इन छहों क्रियाओंमें तीन ही वास्तवमें मूल हैं—देव या आचार्य वन्दना, प्रत्याख्यान, स्वाध्याय या प्रतिक्रमण। शेष तीनका स्वतन्त्र अस्तित्व नहीं है। उपरोक्त तीन मूल क्रियाओं-के क्रियाकाण्डमें ही उनका प्रयोग किया जाता है। यही कृतिकर्मका विधि विधान है जिसका परिचय देना यहाँ अभीष्ट है। प्रत्येक भक्तिके पाठके साथ मुखसे सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक (स्तव) का उच्चारण, तथा कायने शो नमस्कार, ४ नति व १२ आवर्त करने होते हैं। इनका क्रम निम्न प्रकार है—(चा सा १/१५/१ का भावार्थ)।

(१) पूर्व या उत्तराभिमुख खड़े होकर या योग्य आसनमें बैठकर "विवक्षित भक्तिना प्रतिष्ठापन या निष्ठापन क्रियाया अमुक भक्ति कायोत्सर्ग करोम्यहम्" ऐसे वाक्यका उच्चारण। (२) पचाग नमस्कार, (३) पूर्व प्रकार खड़े होकर या बैठकर तीन आवर्त व एक नति, (४) 'सामायिक दण्डक'का उच्चारण; (५) तीन आवर्त व एक नति, (६) कायोत्सर्ग, (७) पचाग नमस्कार, (८) ३ आवर्त व एक नति, (९) थोस्सामि दण्डकका उच्चारण, (१०) ३ आवर्त व एक नति; (११) विवक्षित भक्तिके पाठका उच्चारण, (१२) उम भक्ति पाठकी अंचलिका जो उस पाठके साथ ही दी गयी है। इसीसे दूसरे प्रकारसे यों भी समझ सकते हैं कि प्रत्येक भक्ति पाठमें पहिले प्रतिष्ठापन करनेके पश्चात् सामायिक व थोस्सामि दण्डक पठने आवश्यक है। प्रत्येक सामायिक व थोस्सामि दण्डकसे पूर्व व अन्तमें एक एक शिरोनति की जाती है। इस प्रकार चार नति होती है। प्रत्येक नति तीन-तीन आवर्त पूर्वक ही होनेसे १२ आवर्त होते हैं। प्रतिष्ठापनके पश्चात् एक नमस्कार होता है और इसी प्रकार दोनों दण्डकोंकी सन्धिमें भी। इस प्रकार २ नमस्कार होते हैं। कहीं कहीं तीन नमस्कारोंका निर्देश मिलता है। तहाँ एक नमस्कार वह भी जोड़ लिया गया समझना जो कि प्रतिष्ठापन आदिमें भी पहिले बिना कोई पाठ बोले देव या आचार्यके समक्ष जाते ही किया जाता है। (दे० आवर्त व नमस्कार) किस क्रियाके साथ कौन कौन-सी भक्तियों की जाती है, उसका निर्देश आगे किया जाता है।

३. प्रत्येक क्रियाके साथ भक्ति पाठोंका निर्देश

(चा०सा०/१६०-१६६/६, क्रि०क०/४ अध्याय) (अन० घ०/६/४५-७४, ८२-८५)

संकेत—ल=लड्डु, जहाँ कोई चिह्न नहीं दिया वहाँ वह बृहत् भक्ति समझना।

१. नित्य व नैमित्तिक क्रियाकी अपेक्षा

(I) अनेक अपूर्व चैत्य दर्शन क्रिया—अनेक अपूर्व जिन प्रतिमाओं-को देखकर एक अभिरुचित जिनप्रतिमामें अनेक अपूर्व जिन चैत्य वन्दना करे। छठे महीने उन प्रतिमाओंमें अपूर्वता मुनी जाती है। कोई नयी प्रतिमा हो या छह महीने पीछे पुन दृष्टिगत हुई प्रतिमा हो उसे अपूर्व चैत्य कहते हैं। ऐसी अनेक प्रतिमाएँ होनेपर स्व रुचि-के अनुसार किसी एक प्रतिमाके प्रति यह क्रिया करे। (केवल क्रि० ८०)

(II) अपूर्व चैत्य क्रिया—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, मानोचना-चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति। अष्टमी आदि क्रियाओंमें या पाक्षिक प्रतिक्रमणमें दर्शनपूजा अर्थात् अपूर्व चैत्य क्रियाका योग हो तो सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति करे। अन्तमें शान्तिभक्ति करे। (केवल क्रि० ८०)

(III) अभिषेक घण्टना क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति।

(IV) अष्टमी क्रिया—निद्र-भक्ति, श्रुतभक्ति, मानोचना चारित्र्यभक्ति, शान्ति भक्ति। (विधि नं० १), सिद्ध भक्ति, श्रुतभक्ति, चारित्र्यभक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति। (विधि नं० २)

(V) अष्टादिक क्रिया—सिद्धभक्ति, मन्दीरभक्ति, चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति।

(VI) आचार्यपद प्रतिष्ठापन क्रिया—निद्रभक्ति, आचार्यभक्ति, शान्ति भक्ति।

(VII) आचार्य वन्दना.—नयु निद्र, श्रुत व आचार्य भक्ति। (विशेष दे० वन्दना) केश लोच क्रिया—न० निद्र—न० योगि भक्ति। अन्त-में योगिभक्ति।

(VIII) चतुर्दशी क्रिया—निद्रभक्ति, चैत्यभक्ति, श्रुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति, (विधि नं० १)। जपवा चरग भक्ति, श्रुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति (विधि नं० २)

(IX) तीर्थकर जन्म क्रिया—दे० आगे पाक्षिकी क्रिया।

(X) दीक्षा विधि (सामान्य) (१) सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, लोचकरण (केशलुचण), नामकरण, नामन्य प्रदान, पिच्छिका प्रदान, सिद्ध भक्ति। (२)—उसी दिन या कुछ दिन पश्चात् व्रतदान प्रतिष्ठापन।

(XI) दीक्षा विधि (वृहत्), निद्र भक्ति, योगि भक्ति, शान्ति भक्ति, समाधि भक्ति, 'ऊँ ह्रीं श्रीं क्लीं ऐं ह्रं नमः' उम मंत्रका २१ बार या १०८ बार जाप्य। विशेष दे० (क्रि० क०/पृ० ३३७)

(XII) दीक्षा विधि (वृहत्)—शिष्य—(१) वृहत्प्रत्याख्यान क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, गुरुके समक्ष सोपवास प्रत्याख्यान ग्रहण। आचार्य भक्ति, शान्ति भक्ति, गुरुको नमस्कार। (२)—गणधर वलय पूजा। (३)—खेत वस्त्र पर पूर्वाभिमुख बैठना। (४) केश लोच क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति। आचार्य—मन्त्र विशेषके उच्चारण पूर्वक मस्तकपर गन्धोदक व भस्म क्षेपण व केशोत्पादन।

शिष्य—केश लोच निष्ठापन क्रियामें सिद्ध भक्ति, दीक्षा याचना।

आचार्य—विशेष मन्त्र विधान पूर्वक सिर पर 'श्री' लिखे व अंजनीमें तन्तुनादि भरकर उस पर नारियल रखे। फिर व्रत दान क्रियामें सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, योगि भक्ति, व्रत दान, १६ नमस्कारोपण, नामकरण, उपकरण प्रदान, समाधि भक्ति।

शिष्य—सर्व मुनियोको वन्दना।

आचार्य—व्रतारोपण क्रियामें रत्नत्रय पूजा, पाक्षिक प्रतिक्रमण।

शिष्य—मुख शुद्धि मुक्त करण पाठ क्रियामें सिद्ध भक्ति, समाधि भक्ति। विशेष दे० (क्रि० क०/पृ० ३३३)।

देव वन्दना—ईर्यापथ विशुद्धि पाठ, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति। (विशेष दे० वन्दना)।

पाक्षिकी क्रिया—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, और शान्ति भक्ति। यदि धर्म व्यासगते चतुर्दशीके रोज क्रिया न कर सके तो पूर्णिमा और अमावसको अष्टमी क्रिया करनी चाहिए। (विधि न. १)। सालोचना चारित्र्य भक्ति, चैत्य पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति (विधि न. २)।

(XIII) पूर्व जिन चैत्य क्रिया—विहार करते करते छ महीने पहले उसी प्रतिमाके पुन दर्शन हों तो उसे पूर्व जिन चैत्य कहते हैं। उस पूर्व जिन चैत्यका दर्शन करते समय पाक्षिकी क्रिया करनी चाहिए। (केवल क्रि. क.)।

(XIV) प्रतिमा योगी मुनिक्रिया'—सिद्धभक्ति योगी भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(XV) मंगल गोचार मध्याह्न वन्दना क्रिया'—सिद्ध भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(XVI) योगनिद्रा धारण क्रिया'—योगि भक्ति । (विधि नं. १) ।

(XVII) वर्षा योग निष्ठापन व प्रतिष्ठापन क्रिया'—(सिद्धभक्ति, योग भक्ति, 'यावन्ति जिनचैत्यायतनानि', और स्वयम्भूस्तोत्रमें से प्रथम दो तीर्थंकरोंकी स्तुति, चैत्य भक्ति । (२) ये सर्व पाठ पूर्वादि चारों दिशाओं की ओर मुख करके पढ़ें, विशेषता इतनी कि प्रत्येक दिशामें अगले अगले दो दो तीर्थंकरोंकी स्तुति पड़े । (३) पंचगुरु भक्ति व शान्ति भक्ति ।

नोट'—आपाठ शुक्ला १४ की रात्रिके प्रथम पहरमें प्रतिष्ठापन और कार्तिक कृष्णा १४ की रात्रिके चौथे पहरमें निष्ठापन करना । विशेष दे० पाद्य स्थिति कल्प ।

वीर निर्वाण क्रिया'—सिद्ध भक्ति, निर्वाण भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।

श्रुत पंचमी क्रिया'—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति पूर्वक वाचना नामका स्वाध्याय ग्रहण करना चाहिए । फिर स्वाध्याय कर श्रुत भक्ति और आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्ति कर स्वाध्याय पूर्ण करे । समाप्तिके समय शान्ति भक्ति करे ।

संन्यास क्रिया —(१) सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, कर वाचना ग्रहण, (२) —श्रुत भक्ति, आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय पूर्ण करे । (३) वाचनाके समय यही क्रिया कर अन्तमें शान्ति भक्ति करे । (४) संन्यासमें स्थित होकर बृहत् श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण, वृ० श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय करे । (विधि नं० १) । संन्यास प्रारम्भ कर सिद्ध व श्रुत भक्ति, अन्तमें सिद्ध श्रुत व शान्ति भक्ति । अन्य दिनोमें वृ० श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति पूर्वक प्रतिष्ठापना तथा वृ० श्रुत भक्ति पूर्वक निष्ठापना । सिद्ध प्रतिमा क्रिया'—सिद्ध भक्ति ।

२ प्रचकल्याणक वन्दना की अपेक्षा

(१) गर्भकल्याणक वन्दना'—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(२) जन्म कल्याणक वन्दना'—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति व शान्ति भक्ति ।

(३) तप कल्याणक वन्दना'—सिद्ध-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(४) ज्ञान कल्याणक वन्दना —सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(५) निर्वाण कल्याणक वन्दना —सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि निर्वाण व शान्ति भक्ति ।

(६) अचलजिन त्रिम्व प्रतिष्ठा'—सिद्ध व शान्ति भक्ति । (चतुर्थ दिन अभिषेक वन्दना में—सिद्ध-चारित्र्य चैत्य-पंचगुरु व शान्ति भक्ति (विधि नं० १) । अथवा सिद्ध, चारित्र्य, चारित्र्यालोचना व शान्ति भक्ति ।

(७) चल जिन त्रिम्व प्रतिष्ठा'—सिद्ध व शान्ति भक्ति । (चतुर्थ दिन अभिषेक वन्दना में)—सिद्ध-चैत्य-शान्ति भक्ति ।

३. साधुके मृत शरीर व उसकी निपटका की वन्दनाकी अपेक्षा

(१) सामान्य मुनि सम्बन्धी —सिद्ध-योगी व शान्ति भक्ति ।

(२) उत्तर व्रती मुनि सम्बन्धी - सिद्ध-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(३) सिद्धान्त वेत्ता मुनि सम्बन्धी'—सिद्ध-श्रुत-योगि व शान्ति भक्ति ।

(४) उत्तरव्रती व सिद्धान्तवेत्ता उभयगुणी साधु —सिद्धश्रुत-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(५) आचार्य सम्बन्धी'—सिद्ध-योगि-आचार्य-शान्ति भक्ति ।

(६) कायक्लेशमृत आचार्य'—सिद्ध-योगि-आचार्य व शान्ति भक्ति । (विधि नं० १) सिद्ध-योगि-आचार्य-चारित्र्य व शान्ति भक्ति ।

(७) सिद्धान्त वेत्ता आचार्य'—सिद्ध-श्रुत-योगि-आचार्य शान्ति भक्ति ।

(८) शरीरक्लेशी व सिद्धान्त उभय आचार्य —सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि-आचार्य व शान्ति भक्ति ।

४ स्वाध्यायकी अपेक्षा

सिद्धान्ताचार वाचन क्रिया —(सामान्य) सिद्ध-श्रुत भक्ति करनी चाहिए, फिर श्रुत भक्ति व आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय करे, तथा अन्तमें श्रुत-व शान्ति भक्ति करे । तथा एक कायोत्सर्ग करे । (केवल चा० सा०)

विशेष'—प्रारम्भमें सिद्ध-श्रुत भक्ति तथा आचार्य भक्ति करनी चाहिए तथा अन्तमें ये ही क्रियाएँ तथा छह छह कायोत्सर्ग करने चाहिए ।

पूर्वाह्न स्वाध्याय'—श्रुतभक्ति, आचार्य भक्ति

अपराह्न " — " "

पूर्वरात्रिक " — " "

वैरात्रिक , — " "

५ प्रत्याख्यान धारणकी अपेक्षा

भोजन सम्बन्धी —ल० सिद्ध भक्ति ।

उपवास सम्बन्धी = यदि स्वयं करे तो—ल० सिद्ध भक्ति ।

यदि आचार्यके समक्ष करे तो—सिद्ध व योगि भक्ति ।

मंगल गोचर बृहत् प्रत्याख्यान क्रिया'—सिद्ध व योगि भक्ति (प्रत्याख्यान ग्रहण)—आचार्य व शान्ति भक्ति ।

६ प्रतिक्रमणकी अपेक्षा

दैनिक व रात्रिक प्रतिक्रमण —सिद्ध-व प्रतिक्रमण-निष्ठित चारित्र्य व चतुर्विंशति जिन स्तुति पड़े । (विधि नं० १) । सिद्ध-प्रतिक्रमण भक्ति अन्तमें वीर भक्ति तथा चतुर्विंशति तीर्थंकर भक्ति (विधि नं० २) ।

यतिका पगथिक, चातुर्मासिक व सावत्सारिक प्रतिक्रमण-सिद्ध-प्रतिक्रमण तथा चारित्र्य प्रतिक्रमणके साथ साथ चारित्र्य-चतुर्विंशति तीर्थंकर भक्ति, चारित्र्य आलोचना गुरु भक्ति, बड़ी आलोचना गुरु भक्ति, फिर छोटी आचार्य भक्ति करनी चाहिए (विधि नं० १) (१) केवल शिष्य जन—ल० श्रुत भक्ति, ल० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना करे । (२) आचार्य सहित समस्त सध—वृ० सिद्ध भक्ति, आलोचना सहित वृ० चारित्र्य भक्ति । (३) केवल आचार्य—ल० सिद्ध भक्ति, ल० योग भक्ति, 'इच्छामि भते चरित्त्यागरो तेरह विहो' इत्यादि देवके समक्ष अपने दोषोंकी आलोचना व प्रायश्चित्त ग्रहण । 'तीन बार पंच महाव्रत' इत्यादि देवके प्रति गुरु भक्ति । (४) आचार्य सहित समस्त सध—ल० सिद्ध भक्ति, ल० योगि भक्ति तथा प्रायश्चित्त ग्रहण । (५) केवल शिष्य —ल० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना । (६) गणधर वलय, प्रतिक्रमण दण्डक, वीरभक्ति, शान्ति जिनकीर्तन सहित चतुर्विंशति जिनस्तव, ल० चारित्र्यालोचना युक्त वृ० आचार्य भक्ति, वृ० आलोचना युक्त मध्याचार्य भक्ति, ल० आलोचना सहित ल० आचार्य भक्ति, समाधि भक्ति ।

श्रावक प्रतिक्रमण'—सिद्ध भक्ति श्रावक प्रतिक्रमण भक्ति, वीर भक्ति, चतुर्विंशति तीर्थंकर भक्ति, समाधिभक्ति ।

कृतिकार्य—अपर नाम क्षत्रिय था—दे० क्षत्रिय ।

कृतिधारा—दे० गणित/II/१ ।

कृतिमूल—किसी राशिके Square root को कृतिमूल कहते हैं
—दे० गणित/II/१/० ।

कृत्तिका—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

कृत्स्न—सं०सा०/१/१३/२७८/१० कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनम् ।

सचके साथ व्याप्ति दिखनानेके लिए सूत्रमें 'कृत्स्न' पद रखा है ।

कृषिकर्म—दे० सावध/२ ।

कृषिव्यवसाय—कुरलकाव्य/१०४/१ नरो गच्छन्तु कुत्रापि सर्वत्रात्मन-
पेक्षते । तत्सिद्धिश्च कृषेस्तस्मात् सुभिक्षेऽपि हिताय ना । १ ।—आरमो
जहा चाहे घूमे पर अन्तमें अपने भोजनके लिए हलका महंगा मेना
ही पड़ेगा । इसलिए हर तरहकी सस्ती होनेपर भी कृषि सर्वोत्तम
उद्यम है ।

कृष्टि—कृष्टिकरण विधानमें निम्न नामवाली कृष्टियोंका निर्देश प्राप्त
होता है—कृष्टि, बादर कृष्टि, बादरकृष्टि, सूक्ष्मकृष्टि, पूर्वाकृष्टि, अपूर्वा-
कृष्टि, अधस्तनकृष्टि, संग्रहकृष्टि, अन्तरकृष्टि, पार्श्वकृष्टि, मध्यम
खण्डकृष्टि, साम्प्रतिक कृष्टि, जघन्योरकृष्टि कृष्टि, घात कृष्टि ।
इन्हींका कथन यहाँ क्रमपूर्वक किया जायेगा ।

१. कृष्टि सामान्य निर्देश

ध ६/१,६८,१६/३३/३२ गुणसेडि अर्णतगुणा नोभादीनोपपत्तिम-
पदादौ । कम्मस्स य अणुभागे किट्टीए लघवणं पद १३३।—अत्रन्य-
कृष्टिसे लेकर अन्तिम उत्कृष्ट कृष्टि तक यथाक्रममे अनन्तगुणित-
गुणश्रेणी है । यह कृष्टिका लक्षण है ।

ल सा/जी.प्र/२८४/३४४/५ 'कृष्टि कर्मपरमाणुशक्तेस्तनूर-
णमिर्ययः । कृष्ट तनूकरणे इति धात्वर्थमाश्रित्य प्रतिपादनात् ।
अथवा कृष्यते तनूक्रियते इति कृष्टि प्रतिममय पूर्वस्पर्धवजघन्य-
वर्गणाशक्तेरनन्तगुणहीनशक्तिवर्गणाकृष्टिरिति भावार्थ । —कृष्ट तनू-
करणे इस धातु करि 'कृष्य' कृष्टि 'जो कर्म परमाणुनिरी अनुभाग
शक्तिवा घटावना ताका नाम कृष्टि है । जयना 'कृष्यत इति कृष्टिः'
समय-ममय प्रति पूर्व स्पर्धककी जघन्य वर्गणा तें भी अनन्तगुणा
घटता अनुभाग रूप जो वर्गणा ताका नाम कृष्टि है । (गो जी/
भापा./५६/१६०/३) (क्ष. सा. ४६० की उत्थानिका) ।

क्ष. सा/४६०. कृष्टिकरणका काल अपूर्व स्पर्धक करणसे कुछ कम अन्तर्मु-
हूर्त प्रमाण है । कृष्टिमें भी सज्जलन चतुष्कके अनुभाग काण्डक व
अनुभाग मत्त्वमें परस्पर अश्वकर्ण रूप अव्यवहृत्य पाइये है । तातें
यहाँ कृष्टि सहित अश्वकरण पाइये है ऐसा जानना । कृष्टिकरण
कालमें स्थिति बन्धापसरण और स्थिति सत्त्वापसरण भी बराबर
चलता रहता है ।

क्ष. सा/४६२-४६४ "सज्जलन चतुष्ककी एक-एक कपायके द्रव्यको अप-
कर्षण भागाहारका भाग देना, उसमेंमे एक भाग मात्र द्रव्यका ग्रहण
करके कृष्टिकरण किया जाता है ॥४६२॥ इस अपकर्षण किये द्रव्यमें
भी पर्य/अंस० का भाग देय बहुभाग मात्र द्रव्य बादरकृष्टि सम्बन्धी
है । शेष एक भाग पूर्व अपूर्व स्पर्धकनि विषे निक्षेपण करिये (४६३)
द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-एक स्पर्धक विषे अनन्ती वर्ग-
णाएँ हैं जिन्हें वर्गणा शलाका कहते हैं । ताके अनंतवें भागमात्र सर्व
कृष्टिनिका प्रमाण है ॥४६४॥ अनुभागकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-
एक कपाय विषे संग्रहकृष्टि तीन-तीन हे, बहुरि एक-एक संग्रहकृष्टि
विषे अन्तरकृष्टि अनन्त है ।

तहाँ मयमे नीचे नोभकी (नोभो रपर्ययोर्भा) प्रथम संग्रह-
कृष्टि है तिसविधे अन्तरकृष्टि अनन्त है । तातें ऊपर नोभकी द्वितीय
संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । तातें ऊपर नोभकी
तृतीय संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । तातें ऊपर
मायाकी प्रथम संग्रहकृष्टि है तातें भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । इसी
प्रकार तातें ऊपर मायाकी द्वितीय, तृतीय संग्रहकृष्टि व अन्तर-
कृष्टि है । इसी क्रममे ऊपर ऊपर मानरी ३ और मायाकी ३ संग्रह-
कृष्टि जानना ।

२. स्पर्धक व कृष्टिमें अन्तर

क्ष. सा./५०६/ भापा—अपूर्व स्पर्धकरण जानने परमात् कृष्टिकरण
काल प्रारम्भ होता है । कृष्टि है ते तो प्रतिपद अनन्तगुण अनुभाग
निम्ने है । प्रथम कृष्टिका अनुभाग तें द्वितीयादि कृष्टिनिका अनु-
भाग अनन्त अनन्तगुणा है । बहुरि गर्भ है ते प्रतिपद विधेय
अधि अनुभाग निम्ने है जहाँ स्पर्धकनि विषे प्रथम वर्गणा तें द्विती-
यादि वर्णानि विषे नष्ट विधेय-विधेय आदि अनुभाग पाइये है ।
ऐसे अनुभागका आद्यमन्त्रि कृष्टि व स्पर्धकके मूल्यमें भेद है ।
इसकी जोभा हा चम घटता कम दोजनि विषे हो है । इत्यादी पंक्ति-
बद्ध रचनाके निम्ने—दे० स्पर्धक ।

३. बादरकृष्टि

क्ष. सा./४६० की उत्थानिका (लक्षण)—सज्जलन रणमनिके पूर्व अपूर्व
स्पर्धक, जैसे—इटनिरी पंक्ति होय तेंमे अनुभागका एत-एत अविभाग
प्रतिच्छेद मयता तौए परमाणुनिका समूहका जो वर्गणा शिक्के समूह
रूप है । तिनके अनन्तगुणा घटता अनुभाग होनेपर सूक्ष्म-सूक्ष्म खण्ड
करिये सो बादर कृष्टिकरण है । बादरकृष्टिकरण विधानके अन्तर्गत
सज्जलन चतुष्ककी अन्तरकृष्टि व संग्रहकृष्टि करता है । द्वितीयादि
ममयमें अपूर्व व पार्श्वकृष्टि करता है । जिसका विधेय आगे दिया
गया है ।

४. संग्रह व अन्तरकृष्टि

क्ष. सा./४६४-५०० भापा—एत प्रकार बंधता (बडता) गुणाकार रूप जो
अन्तरकृष्टि, उनके समूहका नाम संग्रहकृष्टि है । ४६४। कृष्टिनिके
अनुभाग विषे गुणाकारका प्रमाण यात्र एक प्रकार बडता भया
तावत सो ही संग्रहकृष्टि कही । बहुरि जहाँ निचनी कृष्टि तें
ऊपरनी कृष्टिका गुणाकार अन्य प्रकार भया तहाँ तें अन्य
संग्रहकृष्टि कही है । प्रत्येक संग्रहकृष्टिके अन्तर्गत प्रथम अन्तर-
कृष्टिमे अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनुभाग अनन्त अनन्तगुणा
है । परन्तु सर्वत्र इस अनन्त गुणकारका प्रमाण समान है, इसे
स्वस्थान गुणकार कहते हैं । प्रथम संग्रहकृष्टिके अन्तिम अन्तर-
कृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्त-
गुणा है । यह द्वितीय अनन्त गुणकार पहनेवाले अनन्त गुणकारसे
अनन्तगुणा है, यही परस्थान गुणकार है । यह द्वितीय संग्रह कृष्टिकी
अन्तिम अन्तरकृष्टिका अनुभाग भी उसकी इस प्रथम अन्तरकृष्टिमे
अनन्तगुणा है । इसी प्रकार आगे भी जानना ॥४६८॥ संग्रह कृष्टि विषे
जितनी अन्तर कृष्टिका प्रमाण होइ तिहिका नाम संग्रहकृष्टिका आयाम
है ॥४६५॥ चारों कपायोकी लोभमे क्रोध पर्यन्त जो १२ संग्रहकृष्टियाँ
हैं उनमें प्रथम संग्रहकृष्टिसे अन्तिम संग्रहकृष्टि पर्यन्त पर्य/अंस०
भाग कम करि घटता संग्रहकृष्टि आयाम जानना ॥४६६॥ नौ कपाय
सम्बन्धी सर्वकृष्टि क्रोधकी संग्रहकृष्टि विषे हो मिला दी गयी है ॥४६६॥
क्रोधके उदय सहित श्रेणी चढनेवालेके ६; मायावालेके ६; और लोभवालेके
केवल ३ ही संग्रहकृष्टि होती हैं, क्योंकि उनसे पूर्व पूर्वकी कृष्टियाँ

अपनेसे अगलियोंमें सक्रमण कर दी गयी है। १४६७। अनुभागकी अपेक्षा १२ संग्रह कृष्टियोंमें लोभकी प्रथम अन्तरकृष्टिसे क्रोधकी अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनन्त गुणित क्रमसे (अन्तरकृष्टिका गुणकार स्वस्थान गुणकार है और संग्रहकृष्टिका गुणकार परस्थान गुणकार है जो स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है—(दे० आगे कृष्ट्यन्तर) अनुभाग बढ़ता बढ़ता हो है। १४६८। द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर क्रम उलटा हो जाता है। लोभकी जघन्य कृष्टिके द्रव्यतै लगाय क्रोधकी उत्कृष्टकृष्टिका द्रव्य पर्यन्त (चय हानि) हीन क्रम लिये द्रव्य दीजिये। १५००।

५. कृष्ट्यन्तर

क्ष.सा./४६८/भाषा—संज्वलन चतुष्ककी १२ संग्रह कृष्टियाँ हैं। इन १२ की पंक्ति के मध्यमें ११ अन्तराल है। प्रत्येक अन्तरालका कारण परस्थान गुणकार है। एक संग्रहकृष्टिकी सर्व अन्तर कृष्टियाँ सर्वत्र एक गुणकारसे गुणित है। यह स्वस्थान गुणकार है। प्रथम संग्रहकृष्टिकी अन्तिम अन्तरकृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्तगुणा है। यह गुणकार पहलेवाले स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है। यहो परस्थान गुणकार है। स्वस्थान गुणकारसे अन्तरकृष्टियोंका अन्तर प्राप्त होता है और परस्थान गुणकारसे संग्रहकृष्टिका अन्तर प्राप्त होता है। कारणमें कार्यका उपचार करके गुणकारका नाम ही अन्तर है। जैसे अन्तराल होइ तितनी बार गुणकार होइ। तहाँ स्वस्थान गुणकारनिका नाम कृष्ट्यन्तर है और परस्थान गुणकारनिका नाम संग्रहकृष्ट्यन्तर है।

६. पूर्व, अपूर्व, अधस्तन व पार्श्वकृष्टि

कृष्टिकरणकी अपेक्षा

क्ष.सा./५०२/भाषा—पूर्व समय विषे जे पूर्वोक्त कृष्टि करी थी (दे० संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि) तिन विषे १२ संग्रहकृष्टिनिकी जे जघन्य (अन्तर) कृष्टि, तिनतै (भो) अनन्तगुणा घटता अनुभाग लिये, (ताकै) नीचैकेती इन नवीन कृष्टि अपूर्व शक्ति लिये युक्त करिए है। याही तै इसका नाम अधस्तन कृष्टि जानना। भावार्थ—जो पहलेसे प्राप्त न हो बल्कि नवीन की जाये उसे अपूर्व कहते हैं। कृष्टिकरण कालके प्रथम समयमें जो कृष्टियाँ की गयी वे तो पूर्वकृष्टि हैं। परन्तु द्वितीय समयमें जो कृष्टि की गयी वे अपूर्वकृष्टि हैं, क्योंकि इनमें प्राप्त जो उत्कृष्ट अनुभाग है वह पूर्व कृष्टियोंके जघन्य अनुभागसे भी अनन्तगुणा घटता है। अपूर्व अनुभागके कारण इसका नाम अपूर्वकृष्टि है और पूर्वकी जघन्य कृष्टिके नीचे बनायी जानेके कारण इसका नाम अधस्तनकृष्टि है। पूर्व समय विषे करी जो कृष्टि, तिनिके समान ही अनुभाग लिये जो नवीन कृष्टि, द्वितीयादि समयमें की जाती है वे पार्श्वकृष्टि कहलाती हैं, क्योंकि समान होनेके कारण पंक्ति विषे, पूर्वकृष्टिके पार्श्वमें ही उनका स्थान है।

७. अधस्तन व उपरितन कृष्टि

कृष्टि वेदनकी अपेक्षा

क्ष.सा./५१५/भाषा—प्रथम द्वितीयादि कृष्टि तिनको निचलीकृष्टि कहिये। बहुहरि अन्त, उपान्त आदि जो कृष्टि तिनको ऊपरली कृष्टि कहिये। क्योंकि कृष्टिकरणसे कृष्टिवेदनका क्रम उलटा है। कृष्टिकरणमें अधिक अनुभाग युक्त ऊपरली कृष्टियोंके नीचे हीन अनुभाग युक्त नवीन-नवीन कृष्टियाँ रची जाती हैं। इसलिए प्रथमादि कृष्टियाँ ऊपरली और अन्त

उपान्त कृष्टियाँ निचली कहलाती हैं। उदयके समय निचले निपेकोका उदय पहले आता है और ऊपरलोका बादमें। इसलिए अधिक अनुभाग युक्त प्रथमादि कृष्टिये नीचे रखी जाती हैं, और हीन अनुभाग युक्त आगेकी कृष्टिये ऊपर। अतः वही प्रथमादि ऊपर वाली कृष्टिये यहाँ नीचे वाली हो जाती हैं और नीचे वाली कृष्टिये ऊपरवाली बन जाती हैं।

८. कृष्टिकरण विधानमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन

१. कृष्टि द्रव्य—क्ष.सा./५०३/ भाषा—द्वितीयादि समयनिविषे समय समय प्रति असख्यात गुणा द्रव्यको पूर्व अपूर्व स्पर्धक सम्बन्धी द्रव्यतै अपकर्षण करे है। उसमेंसे कुछ द्रव्य तो पूर्व अपूर्व स्पर्धक को ही देवें हैं और शेष द्रव्यकी कृष्टियें करता है। इस द्रव्यका कृष्टि सम्बन्धी द्रव्य कहते हैं। इस द्रव्यमें चार विभाग होते हैं—अधस्तन शीर्ष द्रव्य, अधस्तन कृष्टि द्रव्य, मध्य खण्ड द्रव्य, उभय द्रव्य विशेष।
२. अधस्तन शीर्ष द्रव्य.—पूर्व पूर्व समय विषेकरि कृष्टि तिन विषे प्रथम कृष्टितै लगाय (द्रव्य प्रमाणका) विशेष घटता क्रम है। सो पूर्व पूर्व कृष्टिनिकी आदि कृष्टि समान करनेके अर्थ घटे विशेषपनिका द्रव्यमात्र जो द्रव्य तहा पूर्व कृष्टियोंमें दीजिए वह अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य है।
३. अधस्तन कृष्टि द्रव्य—अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यको भी पूर्व कृष्टियोंकी आदि कृष्टिके समान करनेके अर्थ जो द्रव्य दिया सो अधस्तन कृष्टि द्रव्य है।
४. उभय द्रव्य विशेष—पूर्व पूर्व कृष्टियोंको समान कर लेनेके पश्चात् अब उनमें स्पर्धकोंकी भूषांति पुनः नया विशेष हानि उत्पन्न करनेके अर्थ जो द्रव्य पूर्व व अपूर्व दोनों कृष्टियोंको दिया उसे उभय द्रव्य विशेष कहते हैं।
५. मध्य खण्ड द्रव्य—इन तीनोंकी जुदा किये अवशेष जो द्रव्य रहा ताको सर्व कृष्टिनि विषे समानरूप दीजिए, ताको मध्यखण्ड द्रव्य कहते हैं।

इस प्रकारके द्रव्य विभाजनमें २३ उद्धृष्ट रचना होती है।

९. उद्धृष्ट रचना

क्ष.सा./५०५/भाषा—जैसे ऊँटकी पीठ पिछाडी तौ ऊँची और मध्य विषे नीची और आगे ऊँची और नीची हो है तैसे इहा (कृष्टियोंमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन करनेके क्रममें) पहले नवीन (अपूर्व) जघन्य कृष्टि विषे बहुत, बहुहरि द्वितीयादि नवीन कृष्टिनि विषे क्रमतै घटता द्रव्य दे है। आगे पुरातन (पूर्व) कृष्टिनि विषे अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य कर बंधता और अधस्तन कृष्टि द्रव्य अथवा उभय द्रव्य विशेषकरि घटता द्रव्य दीजिये है। तातै देयमान द्रव्यविषे २३ उद्धृष्ट रचना हो है। (चारो कपायोंमें प्रत्येककी तीन इस प्रकार पूर्व कृष्टि १२ प्रथम संग्रहके बिना नवीन संग्रह कृष्टि ११)।

१०. दृश्यमान द्रव्य

क्ष.सा./५०५/ भाषा—नवीन अपूर्व कृष्टि विषे तौ विवक्षित समय विषे दिया गया देय द्रव्य ही दृश्यमान है, क्योंकि, इससे पहले अन्य द्रव्य तहाँ दिया ही नहीं गया है, और पुरातन कृष्टिनिविषे पूर्व समयनिविषे दिया द्रव्य और विवक्षित समय विषे दिया द्रव्य मिलाये दृश्यमान द्रव्य हो है।

११. स्थिति बन्धापसरण व स्थिति सत्त्वापसरण

क्ष.सा./५०६-५०७/भाषा—अश्वकर्ण कालके अन्तिम समय सज्वलन चतुष्क का स्थिति बन्ध आठ वर्ष प्रमाण था। अब कृष्टिकरणके अन्तर्मुहूर्तकाल पर्यन्त बराबर स्थिति बन्धापसरण होते रहनेके कारण वह घटकर

इसके अन्तिम समयमें केवल अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गया। और अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार वर्ष मात्र है। मोहनीयका स्थिति सत्त्व पहिले संख्यात हजार वर्ष मात्र था जो अव घट कर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा। शेष तीन घातियाका संख्यात हजार वर्ष और अघातियाका असंख्यात हजार वर्ष मात्र रहा।

१२. संक्रमण

क्ष सा./५१२/ भापा—नवक समय प्रवृद्ध तथा उच्छिष्टावली मात्र निपेको-को छोड़कर अन्य सर्व निपेक कृष्टिकरण कालके अन्त समय विपै ही कृष्टि रूप परिणमै है।

क्ष सा./५१२/ भापा—अन्त समय पर्यन्त कृष्टियोंके दृश्यमान द्रव्यको चय हानि क्रम युक्त एक गोपुच्छा और स्पर्धकनिकी भिन्नचय हानि क्रम युक्त दूसरी गोपुच्छा है। परन्तु कृष्टिकालकी समाप्तताके अनन्तर सर्व ही द्रव्य कृष्टि रूप परिणमै एक गोपुच्छा हो है।

१३. घातकृष्टि

क्ष सा./५१३/ भापा—जिन कृष्टिनिका नाश किया तिनका नाम घात कृष्टि है।

१४. कृष्टि वेदनका लक्षण व काल

क्ष सा./५१०-५११/ भापा—कृष्टिकरण काल पर्यन्त क्षपक, पूर्व, अपूर्व स्पर्धकनिके ही उदयको भोगता है परन्तु इन नवीन उत्पन्न की हुई कृष्टिनिको नहीं भोगता। अर्थात् कृष्टिकरण काल पर्यन्त कृष्टियोंका उदय नहीं आता। कृष्टिकरण कालके समाप्त हो जानेके अनन्तर कृष्टि वेदन काल आता है, तिस काल विपै तिष्ठति कृष्टिनिको प्रथम स्थितिके निपैकनि विपै प्राप्त करि भोगवै है। तिस भोगवै ही का नाम कृष्टि वेदन है। इसका काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

क्ष सा./५१३/ भापा—कृष्टिकरणकी अपेक्षा वेदनमें उल्टा क्रम है वहाँ पहले लोभकी और फिर माया, मान व क्रोधकी कृष्टि की गयी थी। परन्तु यहाँ पहले क्रोधकी, फिर मानकी, फिर मायाकी, और फिर लोभकी कृष्टिका वेदन होनेका क्रम है। (ल सा./५१३) कृष्टिकरणमें तीन संग्रह कृष्टियोंसे वहाँ जो अन्तिम कृष्टि थी वह यहाँ प्रथम कृष्टि है और वहाँ जो प्रथम कृष्टि थी वह यहाँ अन्तिम कृष्टि है, क्योंकि पहले अधिक अनुभाग युक्त कृष्टिका उदय होता है पोछे हीन हीन का।

१५. क्रोधकी प्रथम कृष्टि वेदन

क्ष सा./५१४-५१५/ भापा—अब तक अवकर्ण रूप अनुभागका काण्डक घात करता था, अब समय प्रतिसमय अनन्तगुणा घटता अनुभाग होकर अपवर्तना करै है। नवीन कृष्टियोंका जो बन्ध होता है वह भी पहिलेसे अनन्तगुणा घात अनुभाग युक्त होता है।

क्ष सा./५१५/ भापा—क्रोधकी कृष्टिके उदय कालमें मानादिकी कृष्टिका उदय नहीं होय है।

क्ष सा./५१८/ भापा—प्रतिसमय बन्ध व उदय विपै अनुभागका घटना हो है।

क्ष सा./५२२-५२६/ भापा—अन्य कृष्टियोंमें सक्रमण करके कृष्टियोंका अनुममयापवर्तना घात करता है।

क्ष सा./५२७-५२८/ भापा—कृष्टिकरणवत् मध्यखण्डादिक द्रव्य देनेकरि पुन सर्व कृष्टियोंको एक गोपुच्छाकार करता है।

क्ष सा./५२९-५३५/ भापा—सक्रमण द्रव्य तथा नवीन बन्धे द्रव्यमें यहाँ भी कृष्टिकरणवत् नवीन संग्रह व अन्तरकृष्टि अथवा पूर्व व अपूर्व कृष्टियोंकी रचना करता है। तहाँ इन नवीन कृष्टियोंमें कुछ तो

पहली कृष्टियोंके नीचे बनती है और कुछ पहले वाली पंक्तियोंके अन्तरालोंमें बनती है ॥

क्ष सा./५३६-५३८/ भापा—पूर्व, अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यका अपकर्ण द्वारा घात करता है।

क्ष सा./५३९-५४० भापा—क्रोध कृष्टिवेदनके पहले ममयमें ही स्थिति-बन्धापसरण व स्थितिसत्त्वासरण द्वारा पूर्वके स्थितिबन्ध व स्थिति-सत्त्वको घटाता है। तहाँ संज्वलन चतुष्पञ्चा स्थितिबन्ध ४ वर्षसे घटकर ३ मास १० दिन रहता है। शेष घातिका स्थितिबन्ध संख्यात हजार वर्षसे घटकर अन्तर्मुहूर्त घात दशवर्षमात्र रहता है और अघाती कर्मोंका स्थितिबन्ध पहिलेसे संख्यातगुणा घटता संख्यात हजार वर्ष प्रमाण रहा। स्थितिसत्त्व भी घातिया का संख्यात हजार और अघातियाका असंख्यात हजार वर्ष मात्र रहा।

क्ष सा./५४१-५४३/ भापा—क्रोधकृष्टि वेदनके द्वितीयादि समयोंमें भी पूर्ववत् कृष्टिघात व नवीन कृष्टिकरण, तथा स्थितिबन्धापसरण आदि जानने।

क्ष सा./५४४-५४४/ भापा—क्रोधकी द्वितीयादि कृष्टियोंके वेदनाका भी विधान पूर्ववत् ही जानना।

१६. मान, माया व लोभका कृष्टिवेदन

क्ष सा./५४५-५४६/ भापा—मान व मायाकी ६ कृष्टियोंका वेदन भ क्रोधवत् जानना।

क्ष सा./५४७-५४८/ भापा—क्रोधकी प्रथम संग्रहकृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यका अपकर्णकर लोभकी सूक्ष्म कृष्टि करै है।

इस समय केवल संज्वलन लोभका स्थितिबन्ध हो है। उसका स्थितिबन्ध व स्थितिसत्त्व यहाँ आकर केवल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण शेष रह जाता है। तीन घातियानिका स्थितिबन्ध पृथक्त्व दिन और स्थिति सत्त्व संख्यात हजार वर्ष मात्र रहता है। अघातिया प्रकृतियोंका स्थितिबन्ध पृथक्त्व वर्ष और स्थितिसत्त्व यथायोग्य असंख्यात वर्ष मात्र है।

क्ष सा./५४९-५५१/ भापा—लोभकी द्वितीय संग्रह कृष्टिकी प्रथम स्थिति विपै समय अधिक आवली अवशेष रहे अनिवृत्तिकरणका अन्त समय हो है। तहाँ लोभका जघन्य स्थिति बन्ध व सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र है। यहाँ मोह बन्धकी व्युच्छित्ति भई। तीन घातियाका स्थितिबन्ध एक दिनसे कुछ कम रहा। और सत्त्व यथायोग्य संख्यात हजार वर्ष रहा। तीन अघातियाका (जायुके बिना) स्थिति सत्त्व यथा योग्य असंख्यात वर्ष मात्र रहा।

क्ष सा./५५२/ भापा—अनिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्म कृष्टि-को वेदता हुआ सूक्ष्म साम्पराय गुणस्थानको प्राप्त होता है।

१७. सूक्ष्म कृष्टि

क्ष सा./४९० की उत्थानिका (लक्षण)—संज्वलन क्पायनिके स्पर्धको-की जो बादर कृष्टिये, उनमेंसे प्रत्येक कृष्टि रूप स्थूलखण्डका अनन्त गुणा घटता अनुभाग करि सूक्ष्म-सूक्ष्म खण्ड करिये जो सूक्ष्म कृष्टि-करण है।

क्ष सा./५६५-५६६/ भापा—अनिवृत्तिकरणके लोभकी पथम संग्रह कृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यको अपकर्ण करि लोभकी नवीन सूक्ष्मकृष्टि करै है, जिसका अवस्थान लोभकी तृतीय बादर संग्रह कृष्टिके नीचे है। सो इसका अनुभाग उस बादर कृष्टिसे अनन्तगुणा घटता है। और जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अनन्त-गुणा अनुभाग लिखे है।

क्ष सा./५६६-५७१/ भापा—तहाँ ही द्वितीयादि समयविपै अपूर्व सूक्ष्म कृष्टियोंकी रचना करता है। प्रति समय सूक्ष्मकृष्टिको दिया गया द्रव्य

जैनेन्द्र विद्वान्त कोश

केरल—कृष्णा और पुन्नम्रुद्रके दक्षिणमें विद्यमान भूभाग, जो आज-कल मद्रासके अन्तर्गत है। पाण्ड्य केरल और मतीपुत्र नामसे प्रसिद्ध है।

कैरल—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

केवल—मो पा/टी/६/३०५/१३ केवलोऽमहाय केवलज्ञानमयो वा के परब्रह्मनि निजशुद्धबुद्धैकस्वभावे जात्मनि बलमनन्तवीर्यं यस्य स भवति केवल, अथवा केवते सेवते निजात्मनि एकलोलीभावेन तिष्ठ-तीति केवल। = केवलका अर्थ असहाय या केवलज्ञानमय है। अथवा 'क' का अर्थ परब्रह्म या शुद्ध बुद्धरूप एक स्वभाववाला जात्मा है उसमें है बल अर्थात् अनन्तवीर्य जिसके। अथवा जो केवते अर्थात् सेवन करता है—अपनी जात्मामें एकलोलीभावमें रहता है वह केवल है।

केवलज्ञान—जीवन्मुक्त योगियोंका एक निर्विकल्प अतीन्द्रिय अविशय ज्ञान है जो बिना इच्छा व बुद्धिके प्रयोगके सर्वांगसे सर्व-काल व क्षेत्र सम्बन्धी सर्व पदार्थोंको हस्तामलम्बवत् टक्कोर्ण प्रत्यक्ष देखता है। इसीके कारण वह योगी सर्वज्ञ कहाते हैं। स्व व पर ग्राही होनेके कारण इसमें भी ज्ञानका सामान्य लक्षण घटित होता है। यह ज्ञानका स्वाभाविक व शुद्ध परिणमन है।

१	केवलज्ञान निर्देश
१	केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ।
२	केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है।
*	केवलज्ञानमें विकल्पका कथंचित् सद्भाव।—दे० विकल्प
३	केवलज्ञान एक ही प्रकारका है।
४	केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है।
*	केवलज्ञान भी ज्ञान सामान्यका अंग है। —दे० ज्ञान/१/१-२
५	यह मोह व ज्ञानावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है।
६	केवलज्ञान निर्देशका मतार्थ।
*	केवलज्ञान कथंचित् परिणामी है।—दे० केवलज्ञान/५/३
*	केवलज्ञानमें शुद्ध परिणमन होता है।—दे० परिणमन
*	यह शुद्धात्मोमें ही उत्पन्न होता है। —दे० केवलज्ञान/५/६।
*	सर्मा मार्गगान्धानोमें आयके अनुसार ही व्यय। —दे० मार्गणा।
*	तीसरे व चौथे कालमें ही होना सम्व है। —दे० मोक्ष/४/३।
*	केवलज्ञान विषय गुणस्थान, मार्गणास्थान, व जीवसमास आदिके स्वामित्व विषयक २० प्रश्नगण—दे० सत्।
*	केवलज्ञान विषयक सत्, सरथा, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अन्यबहुत्व—दे० वह वह नाम। केवलज्ञान निसर्गज नहीं होता—दे० ज्ञान/१/४।
२	केवलज्ञानकी विचित्रता
१	सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता।
२	सर्वांगसे जानता है।

३	प्रतिविम्बवत् जानता है।
४	टक्कोर्णवत् जानता है।
५	अक्रमरूपसे युगपत् एकक्षणमें जानता है।
६	तात्कालिकवत् जानता है।
७	सर्वधेयोंको पृथक् पृथक् जानता है।
३	केवलज्ञानकी सर्वग्राहकता
१	सब कुछ जानता है।
२	समस्त लोकालोकको जानता है।
३	सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल भावको जानता है।
४	सर्व द्रव्यों व उनकी पर्यायोंको जानता है।
५	त्रिकाली पर्यायोंको जानता है।
६	सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है।
*	अनन्त व असत्प्रायको जानता है—दे० अनन्त/२,५।
७	प्रयोजनमूल व अप्रयोजनमूल सबको जानता है।
८	उससे भी अनतगुणा जाननेको समर्थ है।
९	इसे समर्थ न माने सो अज्ञानी है।
* *	केवलज्ञान ज्ञानसामान्यके बराबर है। —दे० ज्ञान/१/४।
४	केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु
१	यदि सर्वको न जानें तो एकको भी नहीं जान सकता।
२	यदि त्रिकालको न जाने तो उसकी दिव्यता ही क्या।
३	अपरिमित विषय ही तो उसका माहात्म्य है।
४	सर्वशक्तका अभाववादी क्या स्वयं सर्वज्ञ है?
५	वाचक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।
६	अतिशय पूज्य होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।
७	केवलज्ञानका अश सर्वप्रत्यक्ष होनेसे यह सिद्ध है।
*	मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंग हैं। —दे० ज्ञान/१/४।
८	सूक्ष्मादि पदार्थ प्रमेय होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।
९	कर्मों व दोषोंका अभाव होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।
*	कर्मों का अभाव सम्भव है।—दे० मोक्ष/६।
*	रागादि दोषोंका अभाव सम्भव है।—दे० राग/६।
५	केवलज्ञान विषयक शंका समाधान
१	केवलज्ञान असहाय कैसे है?
२	विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थों का ज्ञान कैसे सम्भव है?
३	अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जान सकता है?
*	अनादि व अनन्त ज्ञानगम्य कैसे हो? दे० अनन्त/२।
४	केवलज्ञानीकी प्रश्न सुननेकी क्या आवश्यकता?
*	केवलज्ञानकी प्रत्यक्षता सम्बन्धी शंकाएँ—दे० प्रत्यक्ष।
५	सर्वशक्तके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है।

६	अहंत्तोंको ही क्यों हो, अन्यको क्यों नहीं।
७	सर्वज्ञत्व जाननेका प्रयोजन।
६	केवलज्ञानका स्वपरप्रकाशकपना
१	निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है।
२	निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका परके साथ तन्मय न होना है।
३	आत्मा शेषके साथ नहीं पर शेषाकारके साथ तन्मय होता है।
४	आत्मा शेषरूप नहीं पर शेषाकाररूपसे अवश्य परिणमन करता है।
५	ज्ञानाकार व शेषाकारका अर्थ।
६	वास्तवमें शेषाकारोंसे प्रतिबिम्बित निज आत्माको देखते हैं।
७	शेषाकारमें शेषका उपचार करके शेषको जाना कहा जाता है।
८	छद्मस्थ भी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानते हैं।
९	केवलज्ञानके स्वपरप्रकाशकपनेका समन्वय।
*	ज्ञान और दर्शन स्वभावी आत्मा ही वास्तवमें स्वपर प्रकाशी है। —दे० दर्शन/२/६।
x	यदि एकको नहीं जानता तो सर्वको भी नहीं जानता —दे० श्रुतकेवलो

१. केवलज्ञान निर्देश

१. केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ

स. सि/१/६/१४/६ बाह्येनाम्यन्तरेण च तपसा यदर्थमर्थिनो मार्गं केवन्ते सेवन्ते तत्केवलम्। = अर्थीजन जिसके लिए बाह्य और अम्यन्तर तपके द्वारा मार्गका केवल अर्थात् सेवन करते हैं वह केवलज्ञान कहलाता है। (रा वा./१/६/४४-४५) (श्लो वा ३/१/६/५/५)

२. केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है

स. सि/१/६/१४/७ असहायमिति वा। = केवल शब्द असहायवाची है, इसलिए असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं। मो पा/टो.६/३०८/१३ (श्लो वा/३/१/६/५/५)

ध ६/१.६-१.१४/२६/५ केवलमसहायमिदियालयणिश्वेकव तिकालगो-यराण तपज्जायसमवेदाण तवद्युपरिमसकुडियमसवत्त केवलज्ञानं। = केवल असहायको कहते हैं। जो ज्ञान असहाय अर्थात् इन्द्रिय और आलोककी अपेक्षा रहित है, त्रिकालगोचर अनेन्तर्पर्यायोसे समवायसम्यन्धको प्राप्त अनन्त वस्तुओंको जाननेवाला है, असंकुटित अर्थात् सर्व व्यापक है और असपत्न अर्थात् प्रतिपक्षी रहित है उसे केवलज्ञान कहते हैं। (ध. १३/५.५.२१/२१३/४)

क. पा/१/१.१/१४/२१.२३ केवलमसहाय इन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्ष-त्वात्। आत्मार्थव्यतिरिक्तसहायनिरपेक्षत्वाद्वा केवलमसहायम्। केवलं च तज्ज्ञानं च केवलज्ञानम्। = असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनस्कार अर्थात् मनोव्यापारकी

अपेक्षासे रहित है। अथवा केवलज्ञान आत्मा और अर्थसे अतिरिक्त किसी इन्द्रियादिक सहायककी अपेक्षासे रहित है, इसलिए भी वह केवल अर्थात् असहाय है। इस प्रकार केवल अर्थात् असहाय जो ज्ञान है उसे केवलज्ञान कहते हैं।

३. केवलज्ञान एक ही प्रकारका है

ध १२/४.२.१४.५/४०/७ केवलज्ञानमेयविधं, कम्ममवर्ण उपपज्जमाण-त्तादो। = केवलज्ञान एक प्रकारका है, क्योंकि, वह कर्म क्षयसे उत्पन्न होनेवाला है।

४. केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है

ध ६/१.६-१.१७/३४/३ पर्यायस्य केवलज्ञानस्य पर्यायाभावत् सामर्थ्य-द्वयाभावात्। = केवलज्ञान स्वयं पर्याय है और पर्यायके दूसरी पर्याय होती नहीं है। इसलिए केवलज्ञानके स्व व पर की जाननेवाली दो शक्तियोंका अभाव है।

ध ७/२.१.४६/८५/११ ण पारिणामिएण भावेण होदि, सब्जीवाणं केवलज्ञानुत्पत्तिप्पसंगादो। = प्रश्न—जीव केवलज्ञानी कैसे होता है। (सूत्र ४६)। उत्तर—पारिणामिक भावसे तो होता नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होता तो सभी जीवोंके केवलज्ञानकी उत्पत्तिका प्रसंग आ जाता।

५. यह मोह व ज्ञानावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है

त सु./१०/१ मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्। = मोह-का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण दर्शनावरण व अन्तराय कर्मका क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रगट होता है।

६. केवलज्ञानका मतार्थ

ध ६/१.६-१.२१/४६०/४ केवलज्ञाने समुत्पन्नेऽपि सर्वं न जानातीति कपिलो ब्रूते। तत्र तन्निरोकरणार्थं बुद्ध्यन्त इत्युच्यते। = कपिलका कहना है कि केवलज्ञान उत्पन्न होनेपर भी सब वस्तुस्वरूपका ज्ञान नहीं होता। किन्तु ऐसा नहीं है, अतः इसीका निराकरण करनेके लिए 'बुद्ध होते हैं' यह पद कहा गया है।

प. प्र/टो./१/१/७/१ मुक्तात्मना सुप्तावस्थावद्विज्ञेयविषये परिज्ञान नास्तीति साख्या वदन्ति, तन्मतानुसारि शिष्य प्रति जगत्त्रयकाल-त्रयवर्तिसर्वपदार्थयुगपदपरिच्छित्तिरूपकेवलज्ञानस्थापनार्थं ज्ञानमय-विशेषणं कृतमिति। = 'मुक्तात्माओंके सुप्तावस्थाकी भौति बाह्य ज्ञेय विषयोका परिज्ञान नहीं होता' ऐसा साख्य लोग कहते हैं। उनके मतानुसारो शिष्यके प्रति जगत्त्रय कालत्रयवर्ती सर्वपदार्थोंको युगपद जाननेवाले केवलज्ञानके स्थापनार्थ 'ज्ञानमय' यह विशेषण दिया है।

२. केवलज्ञानकी विचित्रता

१ सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता

ध/१३/५.४.२६/८६/५ केवलिस्स विसईकयासेसदवपज्जायस्स सग-सव्वद्वाए एगस्वस्स अणिदियस्स। = केवली जिन अशेष द्रव्य पर्यायो-को विषय करते हैं, अपने सब कालमें एकरूप रहते हैं और इन्द्रिय-ज्ञानसे रहित है।

प्र सा/त प्र/३२ युगपदेव सर्वार्थसार्थसाक्षात्करणेन ज्ञप्तिपरिवर्तनाभा-वात् संभावितग्रहणमोक्षणक्रियाविराम प्रथममेव समस्तपरिच्छेद्या-कारपरिणतत्वात् पुनः परमाकारान्तरमपरिणममान समन्ततोऽपि विश्वमशेषं पश्यति जानाति च एवमस्यात्यन्तविविक्तत्वमेव। = एक साथ ही सर्व पदार्थोंके समूहका साक्षात्कार करनेमें, ज्ञप्ति परिवर्तनका

अभाव होनेसे समस्त परिच्छेद्य आकाररूप परिणत होनेके कारण जिसके ग्रहण त्याग क्रियाका अभाव हो गया है, फिर पररूपसे—आकारान्तररूपसे नहीं परिणमित होता हुआ सर्व प्रकारसे अक्षेप विश्वको (मात्र) देखता जानता है। इस प्रकार उस आत्माका (ज्ञेय-पदार्थोंसे) भिन्नत्व ही है।

प्र सा/त प्र/६० केवलस्यापि परिणामद्वारेण खेदस्य संभवादेकान्तिक-सुखत्वं नास्तीति प्रत्याचष्टे। (उत्थानिका)। यतश्च त्रिसमया-वच्छिन्नसकलपदार्थपरिच्छेद्याकारवैश्वरूप्यप्रकाशनास्पदीभूतं चित्र-भित्तिस्थानीयमनन्तस्वरूपं स्वमेव परिणमत्केवलमेव परिणामं, ततो कुतोऽन्य परिणामो यद्द्वारेण खेदस्यात्मलाभः। = प्रश्न—केवलज्ञानको भी परिणाम (परिणमन) के द्वारा खेदका सम्भव है, इसलिए केवलज्ञान एकान्तिक सुख नहीं है? उत्तर—तीन कालरूप तीन भेद जिसमें किये जाते हैं ऐसे समस्त पदार्थोंकी ज्ञेयाकाररूप विविधताको प्रका-गित करनेका स्थानभूत केवलज्ञान चित्रित दोवारकी भाँति स्वयं ही अनन्तस्वरूप परिणमित होता है, इसलिए केवलज्ञान (स्वयं) ही परिणमन है। अन्य परिणमन कहाँ है कि जिससे खेदकी उत्पत्ति हो। नि. सा/ता वृ./१७२ विश्वमश्रान्त जानन्नपि पश्यन्नपि वा मनःप्रवृत्ते-रभावादीहापूर्वकं वर्तनं न भवति तस्य केवलिनः। = विश्वको निर-न्तर जानते हुए और देखते हुए भी केवलीको मन प्रवृत्तिका अभाव होनेसे इच्छा पूर्वक वर्तन नहीं होता।

स्या.म/६/४८/२ अथ युष्मत्पक्षेऽपि यदा ज्ञानात्मा सर्वं जगत्त्रयं व्याप्नो-तीत्युच्यते तदाशुचिरसास्वादादीनामधुपालम्भसंभावनात् नरकादि-दुःखस्वरूपसंवेदनात्मकतया दुःखानुभवप्रसंगाच्च अनिष्टापत्तिस्तुव्यै-वेति चेत्, तदेतदुपपत्तिभिः प्रतिकर्तुमशक्तस्य धूलिभिरिवावकरणम्। यतो ज्ञानमप्राप्यकारि स्वस्थानस्थमेव विषय परिच्छिन्नन्ति, न पुन-स्तत्र गत्वा, तत्कुतो भवदुःखालम्भः समोचो न। = प्रश्न—ज्ञानकी अपेक्षा जिनभगवात्को जगत्त्रयमें व्यापी माननेसे आप जैन लोगोके भगवात्-को भी (शरीरव्यापी भगवात्त्व) अशुचि पदार्थोंके रसास्वादनका ज्ञान होता है तथा नरक आदि दुःखोंके स्वरूपका ज्ञान होनेसे दुःखका भी अनुभव होता है, इसलिए अनिष्टापत्ति दोनोंके समान है। उत्तर—यह कहना असमर्थ होकर धूल फेकनेके समान है। क्योंकि हम ज्ञानको अप्राप्यकारी मानते हैं, अर्थात् ज्ञान आत्मामें स्थित होकर ही पदार्थोंको जानता है, ज्ञेयपदार्थोंके पास जाकर नहीं। इसलिए आपका दिया हुआ दूषण ठीक नहीं है।

२. केवलज्ञान सर्वांगसे जानता है

घ १/१.१.१/२७/४८ सव्वावयवैहि दिदृसव्वट्ठा। = जिन्होंने सर्वांगसे सर्व पदार्थोंको जान लिया है (वे सिद्ध हैं)।

क. पा १/१.१/४४/६५/२ ण वेगावयवेण चैव गेण्हदि, सयलावयवगय-आवरणस्स णिम्मूलविणासे सते एगावयवेणेव गहणविरोहादो। तदो पत्तमपत्तं च अकमेण सयलावयवैहि जाणदि त्ति सिद्धं। = यदि कहा जाय कि केवली आत्माके एकदेशसे पदार्थोंका ग्रहण करता है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्माके सभी प्रदेशोंमें विद्यमान आवरणकर्मके निर्मूल विनाश हो जानेपर केवल उसके एक अवयवसे पदार्थोंका ग्रहण माननेमें विरोध आता है। इसलिए प्राप्त और अप्राप्त सभी पदार्थोंको युगपद् अपने सभी अवयवोंसे केवली जानता है, यह सिद्ध हो जाता है।

प्र सा/त. प्र/४७ सर्वतो विशुद्धस्य प्रतिनियतदेशविशुद्धेरन्तःप्लवनात् समन्ततोऽपि प्रकाशते। = (क्षायिक ज्ञान) सर्वतः विशुद्ध होनेके कारण प्रतिनियत प्रदेशोंकी विशुद्धि (सर्वतः विशुद्धि) के भीतर डूब जाने-से वह सर्वतः (सर्वात्मप्रदेशोंसे भी) प्रकाशित करता है। (प्र सा/त प्र/२२)।

३. केवलज्ञान प्रतिबिम्बवत् जानता है

प. प्र/मू/६६ जोइय अप्पे जाणिण जगु जाणिणयउ हवेइ। अप्पहं करेइ भावडइ विचिउ जेण वसेइ। ६६। = अपने आत्माके जाननेसे यह तीन लोक जाना जाता है, क्योंकि आत्माके भावरूप केवलज्ञानमें यह लोक प्रतिबिम्बित हुआ बस रहा है।

प्र सा./त. प्र/२०० अथैकस्य ज्ञायकभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभावत्वात् ..प्रतिबिम्बवत्तत्र ..समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्तः...। = एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य प्रतिबिम्बवत् हुए हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है।

४. केवलज्ञान टंकोर्कोणवत् जानता है

प्र. सा./त. प्र/३५ परिच्छेदं प्रति नियतत्वात् ज्ञानप्रत्यक्षतामनुभवन्तः शिलास्तम्भोत्कीर्णभूतभाविदेववद् प्रकम्पापितस्वरूपा। = ज्ञानके प्रति नियत होनेसे (सर्व पर्यायों) ज्ञानप्रत्यक्ष वर्तती हुई पापाणस्तम्भमें उत्कीर्ण भूत और भावि देवोंकी भाँति अपने स्वरूपको अकम्पतया अपित करती है।

प्र सा./त. प्र/२०० अथैकस्य ज्ञायकस्वभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभाव-त्वात् प्रोत्कीर्णलिखितनिखातकीलितमज्जितसमावर्तितः..समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्तः...। = एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य ज्ञायकमें उत्कीर्ण हो गये हों, चित्रित हो गये हों, भीतर घुस गये हों, कीलित हो गये हों, डूब गये हों, समा गये हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है।

प्र. सा./त प्र/३७ किंच चित्रपटस्थानीयत्वात् संविदः। यथा हि चित्रपट्यामलिवाहितानामनुपस्थितानां वर्तमानानां च वस्तूनामा-लेख्याकारा साक्षादेकक्षण एवावभासन्ते, तथा सविद्विज्ञावपि। = ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक समयमें भासित होते हैं। उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी भासित होते हैं।

५. केवलज्ञान भ्रक्रम रूपसे जानता है

प खं. १३/६५/मू ८२/३४६..सव्वजीवे सव्वभावे सम्मं समं जाणदि पस्सदि विहरदि त्ति। ८२। = (केवलज्ञान) सब जीवों और सब भावोंको सम्यक् प्रकारसे युगपत् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं। (प्र सा/मू/४७), (यो सा. अ./२६); (प्र. सा./त प्र./६२/क ४), (प्र सा./त. प्र/३२, ३६) (घ ६/४.१.४५/५०/१४२)

भ. आ./मू/२१४२ भावे सगविसयथे सूरौ जुगव जहा पयासेइ। सव्व वि तहा जुगवं केवलणाण पयासेदि। २१४२। = जैसे सूर्य अपने प्रकाशमें जितने पदार्थ समाविष्ट होते हैं उन सबको युग-पत् प्रकाशित करता है, वैसे सिद्ध परमेष्ठिका केवलज्ञान सम्पूर्ण ज्ञेयोंको युगपत् जानता है। (प प्र./टी./१६/७/३), (पं. का/ता. वृ./२२४/१०), (द्व. स./टी/१४/४२/७)।

अष्ट सहस्रो/निर्णय सागर बम्बई/पृ ४६. न खलु ज्ञस्वभावस्य कश्चिद-गोचरोऽस्ति। यत्र क्रमेत् तत्स्वभावान्तरप्रतिषेधात्। = 'ज्ञ' स्वभाव-को कुछ भी अगोचर नहीं है, क्योंकि वह क्रमसे नहीं जानता, तथा इससे अन्य प्रकारके स्वभावका उसमें निषेध है।

प्र.सा/मू व त प्र/२१ सो णेव ते विजाणदि उग्गहपुव्वाहिं किरियाहि। २१। ततोऽस्याक्रमसमाक्रान्तं सर्वद्रव्यपर्याया प्रत्यक्षा एव भवन्ति। = वे उन्हे अवग्रहादि क्रियाओंसे नहीं जानते। अतः अक्रमिक ग्रहण होनेसे समक्ष संवेदनकी आलम्बनभूत समस्त द्रव्य पर्याये प्रत्यक्ष हो है।

प्र.सा./त.प्र./३७ यथा हि चित्रपट्याम्...वस्तुनामालेख्याकारा साक्षा-
देक्षण एवावभासन्ते तथा संविद्धितावपि ।

—जैसे चित्रपटमें वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक क्षणमें ही
भासित होते हैं, इसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी जानना । (ध.७/-
२.१.४६/८६/६), (द.सं./टी/११/२१६/१३), (नि.सा./ता.वृ./४३) ।

६. केवलज्ञान तात्कालिकवत् जानता है

प्र.सा./मू./३७ तत्कालिगेव सर्वं सदसम्भूदा हि पञ्जया तासि । वदन्ते ते
णाणे विसेसदो दव्वजादीण ॥३७॥ —उन द्रव्य जातियोंकी समस्त
विद्यमान और अविद्यमान पर्याये तात्कालिक पर्यायोंकी भाँति
विशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तते हैं । (प्र.सा./मू./४७)

७. केवलज्ञान सर्व ज्ञेयोंको पृथक्-पृथक् जानता है

प्र.सा./मू./३७ वदन्ते ते णाणे विसेसदो दव्वजादीण ॥३७॥ —द्रव्य
जातियोंकी सर्व पर्याये ज्ञानमें विशिष्टता पूर्वक वर्तते हैं ।

प्र.सा./त.प्र./४२/क४ ज्ञेयाकारां त्रिलोकी पृथगपृथगथ द्योतयत् ज्ञानमूर्ति
॥४॥ —ज्ञेयाकारोंको (मानो पी गया है इस प्रकार समस्त पदार्थोंको)
पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ ज्ञानमूर्ति मुक्त ही
रहता है ।

३. केवलज्ञानकी सर्वग्राहकता

१. केवलज्ञान सब कुछ जानता है

प्र.सा./मू./४७ सर्व अथ विचित्त विसमं तं णाणं खाइयं भणियं ।"
—विचित्र और विषम समस्त पदार्थोंको जानता है उस ज्ञानको
क्षायिक कहा है ।

नि.सा./मू./१६७ मुत्तममुत्तं दव्वं चैयणमियरं सग च सर्वं च । पेच्छ-
तस्स दु णाण पच्छक्खमणिदियं होइ ॥१६७॥ —मूर्त-अमूर्त, चैतन-
अचैतन, द्रव्योंको, स्वको तथा समस्तको देखनेवालेका ज्ञान अती-
न्द्रिय है, प्रत्यक्ष है । (प्र.सा./मू./४४), (आप्त.प./३६/१२६/१०१/६);
स्व.स्तो./मू./१०६ "यस्य महर्षेः सकलपदार्थ-प्रत्यवबोधः समजनि
साक्षात् । सामरमर्थं जगदपि सर्वं प्राज्ञलि भूत्वा प्रणिपतति स्म ।"
—जिन महर्षिके सकल पदार्थोंका प्रत्यवबोध साक्षात् रूपसे उत्पन्न
हुआ है, उन्हें देव मनुष्य सब हाथ जोड़कर नमस्कार करते हैं । (पं.
सं./१/१२६); (ध.१०/४,२,४,१०७/३१६/४) ।

क.पा./१/१/१४६/६४/४ तम्हा णिरावरणो केवली भूदं भव्वं भवत सुहुम
ववहियं विप्पइद्ध च सर्वं जाणदि त्ति सिद्धं ।—इसलिए निरावरण
केवली...सूक्ष्म व्यवहित और विप्रकृष्ट सभी पदार्थोंको जानते हैं ।

ध.१/१,१,१/४५/३ स्वस्थिताशेषप्रमेयत्वत प्राप्तविश्वरूपा ।—अपनेमें
ही सम्पूर्ण प्रमेय रहनेके कारण जिसने विश्वरूपताको प्राप्त कर
लिया है ।

ध.७/२,१,४६/८६/१० तदणवगत्याभावादो ।—क्योंकि, केवलज्ञानसे न
जाना गया हो ऐसा कोई पदार्थ ही नहीं है ।

पं.का./मू./४३की प्रक्षेपक गाथा नं. ५ तथा उसकी ता.वृ.टी/८७/६ णाणं
णैयणमिच्चं केवलणणं ण होदि सुदणण । णेय केवलणणं णाणा-
णाणं च णत्थि केवलणिणो ॥५॥—न केवले श्रुतज्ञान नास्ति केवलनिना
ज्ञानाज्ञानं च नास्ति क्वापि विषये ज्ञानं क्वापि विषये पुनरज्ञान-
मेव न किन्तु सर्वत्र ज्ञानमेव ।—ज्ञेयके निमित्तसे उत्पन्न नहीं
होता इसलिए केवलज्ञानको श्रुतज्ञान नहीं कह सकते हैं । और न ही
ज्ञानाज्ञान कह सकते हैं । किसी विषयमें तो ज्ञान हो और किसी
विषयमें अज्ञान हो ऐसा नहीं, किन्तु सर्वत्र ज्ञान ही है ।

२. केवलज्ञान समस्त लोकालोकको जानता है

भ.आ./मू./२१४१ पस्सदि जाणदि य तथा तिण्णि वि काले सपज्जए
सव्वे । तह वा लोगमसेस पस्सदि भयवं विगदमोहो । —वे (सिद्ध
परमेष्ठी) सम्पूर्ण द्रव्यों व उनकी पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को
तीनों कालोमें जानते हैं । तो भी वे मोहरहित ही रहते हैं ।

प्र.सा./मू./२३ आदा णाणपमाणं णाण णेयप्पमाणमुद्दिट्ठं । णेय लोया-
लोय तम्हा णाणं तु सव्वगयं ॥२३॥ —आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान-
ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकालोक है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । (ध.१/
१,१,१२६/१६८/३८६), (नि.सा./ता.वृ./१६१/क.२७७) ।

पं.स./प्रा./१/१२६ सपुण्ण तु समग्ग केवलमसपत्तं सव्वभावगय । लोया-
लोय वित्तिमिरं केवलणण मुणैयव्वा ॥२६॥ —जो सम्पूर्ण है, समग्र
है, असहाय है, सर्वभावगत है, लोक और अलोकोमें अज्ञानरूप
तिमिरसे रहित है, अर्थात् सर्व व्यापक व सर्वज्ञायक है, उसे केवल-
ज्ञान जानो । (ध.१/१,१,१२६/१८६/३६०), (गो.जी./मू./-
४६०/८७२) ।

द्र.स./मू./४१ णट्ठकम्मवेहो लोयालोयस्स जाणओ वट्ठा । —नष्ट हो
गयी है अष्टकर्मरूपी देह जिसके तथा जो लोकालोकको जानने देखने-
वाला है (वह सिद्ध है) (द्र.स./टी/१४/४२/७)

प.प्र./टी/६६/६४/८ केवलज्ञाने जाते सति सर्वं लोकालोकस्वरूपं
विज्ञायते । —केवलज्ञान हो जाने पर सर्वं लोकालोकका स्वरूप
जाननेमें आ जाता है ।

३. केवलज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल भावको जानता है

प.खं.१३/५,५/मू. ८२/३४६ सडं भयवं उप्पण्णणानदरिसो सदेवाप्पुर-
माणुस्स लोगस्स अगदि गदि चयणोववादं वध मोक्ख इड्ढि
ट्ठिदि जुदि अणुभाणं तक्क कल माणो माणसियं भुत्त कद पडि-
सेविदं आदिकम्म अरहकम्म सव्वलोए सव्वजीवे सव्वभावे सम्मं सम
जाणदि पस्सदि विहरदि त्ति ॥८२॥ —स्वयं उत्पन्न हुए ज्ञान और
दर्शनसे युक्त भगवाद् देवलोक और अप्सुरलोकके साथ मनुष्यलोककी
अगति, गति, चयन, उपपाद, बन्ध, मोक्ष, श्रद्धा, स्थिति, युति,
अनुभाग, तर्क, कल, मन, मानसिक, भुक्त, कृत, प्रतिसेवित, आदि-
कर्म, अरह कर्म, सब लोको, सब जीवो और सब भावोंको सम्यक्
प्रकारसे युगपत् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं ।

ध.१२/५,५,८२/३५०/१२ ससारिणो दुविहा तसा थावरा चेदि । तत्थ
वणप्फदिकाइया अणंतवियप्पा, सेसा असखेज्जवियप्पा । एदे सव्व-
जीवे सव्वलोगट्ठिदे जाणदि त्ति भणिद होदि । —जोव दो प्रकारके
हैं—त्रस और स्थावर । इनमेंसे वनस्पतिकायिक अनन्तप्रकारके हैं
और शेष असख्यात प्रकारके हैं (अर्थात् जीवसमाप्तोकी अपेक्षा जीव
अनेक भेद रूप हैं) । केवली भगवाद् समस्त लोकमें स्थित, इन सब
जीवोंको जानते हैं । यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

प्र.सा./त.प्र./४४ अतीन्द्रिय हि ज्ञान यदमूर्तं यन्मूर्तेष्वप्यतीन्द्रिय
यत्प्रच्छन्नं च तत्सकलं स्वपरविकल्पान्तं पाति प्रेक्षत एव । तस्य
खरवभूर्तेषु धर्माधिर्मादिषु, मूर्तेष्वप्यतीन्द्रियेषु परमाणादिषु द्रव्य-
प्रच्छन्नेषु कालादिषु क्षेत्रप्रच्छन्नेष्वलोकाकाशप्रदेशादिषु, कालप्रच्छ-
न्नेस्वसांप्रतिकपर्यायेषु, भावप्रच्छन्नेषु स्थूलपर्यायान्तर्लीनसूक्ष्म-
पर्यायेषु सर्वेष्वपि स्वपरव्यवस्थाव्यवस्थितेष्वस्ति द्रष्टव्य प्रत्यक्षत्वाद ।
—जो अमूर्त है, जो मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय है, और जो
प्रच्छन्न (ढँका हुआ) है, उस सबको, जो कि स्व व पर इन दो भेदोंमें
समा जाता है उसे अतीन्द्रिय ज्ञान अवश्य देखता है । अमूर्त द्रव्य
धर्मास्तिवाय अधर्मास्तिवाय आदि, मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय
परमाणु इत्यादि, तथा द्रव्यमें प्रच्छन्न काल इत्यादि, क्षेत्रमें प्रच्छन्न
अलोकाकाशके प्रदेश इत्यादि, कालमें प्रच्छन्न असांप्रतिक (अतीत-
अनागत) पर्यायों, तथा भाव प्रच्छन्न स्थूलपर्यायोंमें अन्तर्लीन सूक्ष्म

पर्यायों है उन सबको जो कि स्व और परके भेदसे विभक्त है उन सबका वास्तवमे उस अतीन्द्रियज्ञानके दृष्टपना है ।

प्र सा / त प्र / २१ ततोऽस्याक्रमसमाक्रान्तसमस्तद्रव्यक्षेत्रकालभावतया समक्षसंवेदनालम्बनभूता सर्वद्रव्यपर्याया प्रत्यक्षा एव भवन्ति । = इसलिए उनके समस्त द्रव्य क्षेत्र काल और भावका अक्रमिक ग्रहण होनेसे समक्ष-संवेदन (प्रत्यक्ष ज्ञान) को आलम्बनभूत समस्त द्रव्य व पर्याय प्रत्यक्ष ही है । (द्र.स / टी/४/१७/६)

प्र सा / त प्र / ४७ अलमथातिविस्तरेण अनिवारितप्रसरप्रकाशशालितया क्षायिकज्ञानमवश्यमेव सर्वदा सर्वत्र सर्वथा सर्वमेव जानीयात् । = अथवा अतिविस्तारसे बस हो—जिसका अनिवार फैलाव है, ऐसा प्रकाशमान होनेसे क्षायिकज्ञान अवश्यमेव, सर्वदा, सर्वत्र, सर्वथा, सर्वको जानता है ।

४. केवलज्ञान सर्व द्रव्य व पर्यायोंको जानता है

प्र.सा / म् / ४६ द्रव्यं अणतपञ्जयमेगमणं ताणि दव्वजादाणि । ण विजाणादि जदि जुगव किंयं सो सव्वाणि जाणादि । = यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको नहीं जानता तो वह सब अनन्त द्रव्य समूहको कैसे जान सकता है ।

भ.आ / म् / २१४०-४१ सव्वेहि पज्जेहि य सपुण्ण सव्वदव्वेहि । २१४०। तह वा लोगमसेसं पस्सदि भयवं विगदमोहो । २१४१। = सम्पूर्ण द्रव्यो और उनकी सम्पूर्ण पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को सिद्ध भगवान् देखते हैं, तो भी वे मोह-रहित ही रहते हैं ।

त.सू / १/२६ सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ।

स सि. / १/२६/१३४/८ सर्वेषु द्रव्येषु सर्वेषु पर्यायेष्विति । जीवद्रव्याणि तावदनन्तानन्तानि, पुद्गलद्रव्याणि च ततोऽप्यनन्तानन्तानि अणु-स्कन्धभेदभिन्नानि, धर्माधर्माकाशानि त्रीणि, कालश्चासख्येयस्तेषां पर्यायाश्च त्रिकालभूत प्रत्येकमनन्तानन्तास्तेषु । द्रव्य पर्यायजात न किंचित्केवलज्ञानस्य विषयभावमतिक्रान्तमस्ति । अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं सर्वद्रव्यपर्यायेषु इत्युच्यते । = केवलज्ञानकी प्रवृत्ति सर्व द्रव्योंमें और उनकी सर्व पर्यायोंमें होती है । जीव द्रव्य अनन्तानन्त है, पुद्गलद्रव्य इनसे भी अनन्तानन्तगुण है जिनके अणु और स्कन्ध ये भेद हैं । धर्म अधर्म और आकाश ये तीन हैं, और काल असंख्यात है । इन सब द्रव्योंकी पृथक् पृथक् तीनों कालोमे होनेवाली अनन्तानन्त पर्यायें हैं । इन सत्रमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति होती है । ऐसा न कोई द्रव्य है और न पर्याय समूह है जो केवल-ज्ञानके विषयके परे हो । केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है इसी बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' कहा है । (रा वा / १/२६/६/६०/४)

अष्टशती/का १०६/निर्णयसागर बम्बई—साक्षात्कृतेरेव सर्वद्रव्यपर्यायात् परिच्छिनन्ति (केवलराख्येन प्रत्यक्षेण केवली) नान्यत (नागमात्) इति । = केवली भगवान् केवलज्ञान नामवाले प्रत्यक्षज्ञानके द्वारा सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको जानते हैं, आगमादि अन्य ज्ञानोंसे नहीं ।

ध / १/११ १/२७/४८/४ सव्वावयवेहि दिट्ठसव्वठा । = जिन्होंने सम्पूर्ण पर्यायों सहित पदार्थोंको जान लिया है ।

प्र.सा / त प्र / २१ सर्वद्रव्यपर्याया प्रत्यक्षा एव भवन्ति । = (उस ज्ञानके) समस्त द्रव्य पर्यायें प्रत्यक्ष ही हैं ।

नि. सा / ता वृ / ४३ त्रिकालत्रिलोकवर्तिस्थावरजगमात्मकनिखिलद्रव्य-गुणपर्यायेकसमयपरिच्छिन्निसमर्थसकलविमलकेवलज्ञानावस्थत्वात्त्रि-मूढश्च । = तीन काल और तीन लोकके स्थावर जगमस्वरूप समस्त द्रव्य-गुण-पर्यायोंको एक समयमें जाननेमे समर्थ सकल विमल केवल-ज्ञान रूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मूढ है ।

५. केवलज्ञान त्रिकाली पर्यायोंको जानता है

ध. १/१.१.१३६/१६६/३८६ एय-दंविग्रिम्मि जे अत्थ-पज्जया वयणपज्जया वावि । तीदाणागदभूदा तावदियं तं हवच्च दव्व । = एक द्रव्यमें अतीत अनागत और गायामें आये हुए अपि शब्दमे वर्तमान पर्याय-रूप जितनी अर्थपर्याय और व्यजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है (जो केवलज्ञानका विषय है) । (गो.जी. / म् / ५८२/१०२३) तथा (क.पा. १/१.१/११४/२२/२), (क.पा. १/१.१/११४/६४/४) (प्र.सा. / त प्र / ५२/क४) (प्र.सा. / त प्र. / ३६, २००)

ध ६/४.१.४५/५०/१४२ क्षायिकमेकमनन्तं त्रिकालमवर्थायुगपदवभासम् । निरतिशयमत्ययच्युतमव्यवधानं जिनज्ञानम् । ५०। = जिन भगवान्का ज्ञान क्षायिक, एक अर्थात् असहाय, अनन्त, तीनों कालोंके सर्वपदार्थोंको युगपत् प्रकाशित करनेवाला निरतिशय, विनाशसे रहित और व्यवधानसे विमुक्त है । (ध १/१.१.१/२४/१०२३), (ध. १/१.१.२/६५/१); (ध. १/१.१.११४/३४/३), (ध. ६/१.६.१.१४/२६/४); (ध १३/५.५.५/३४५/८) (ध. १५/४/६), (क.पा. १/१.१/१२८/४३/६) (प्र.सा. / त प्र. २६/३७/६०) (प्र.सा टी. / ६२/६१/१०) (न्याय विन्दु/२६१-२६२ चौखम्बा सीरीज)

६. केवलज्ञान सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है

प्र सा. / म् / ३७ तस्मात्तिलेगव सव्वे सदसव्वभूदा हि पज्जया तासि । वदंते ते णाणे विसेसदो दव्वजादीणं । ३७। = उन जीवादि द्रव्य जातियोंकी समस्त विद्यमान और अविद्यमान पर्यायें तात्कालिक पर्यायोंको भाँति बिशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं । (प्र.सा / त प्र / ३७, ३८, ३९, ४१)

यो सा / अ / १/२८ अतीता भाविनश्चार्था स्वे स्वे काले यथाखिला । वर्त-मानास्ततस्तद्वद्वेति तानपि केवलं । २८। = भूत और भावी समस्त पदार्थ जिस रूपसे अपने अपने कालमे वर्तमान रहते हैं, केवलज्ञान उन्हें भी उसी रूपसे जानता है ।

७. प्रयोजनभूत व अप्रयोजनभूत सबको जानता है

ध. ६/४.१.४४/११८/८ ण च खीणावरणी परिमिय चैव जाणदि, णिप्प-डिबंघस्स सयलत्थावगमणसहावस्स परिमियत्थावगमविरोहादो । अत्रोपयोगी श्लोक — “ज्ञो ज्ञेये कथमज्ञं स्यादसति प्रतिबंधरि । दाहोऽग्निर्दाहिको न स्यादसति प्रतिबंधरि ।” २६ । = आवरणके क्षीण हो जाने पर आत्मा परिमितको ही जानता हो यह तो हो नहीं सकता क्योंकि, प्रतिबन्धसे रहित और समस्त पदार्थोंके जानने रूप स्वभाव से संयुक्त उसके परिमित पदार्थोंके जाननेका विरोध है । यहाँ उपयोगी श्लोक — “ज्ञानस्वभाव आत्मा प्रतिबन्धकका अभाव होनेपर ज्ञेयके विषयमें ज्ञानरहित कैसे हो सकता है ? क्या अग्नि प्रतिबन्धक-के अभावमे दाह्यपदार्थका दाहक नहीं होता है । होता ही है । (क. पा. १/१.१/११४/१३/६६)

स्या.म / १/५/१२ आह यथेवम् अतीतदोषमित्येवास्तु, अनन्तविज्ञानमित्यतिरिच्यते । दोषात्त्ययेऽवश्य भावित्वादनन्तविज्ञानत्वस्य । न । कैश्चिद्दोषाभावेऽपि तदनभ्युपगमात् । तथा च वैशेषिकवचनम् — “सर्वं पश्यतु वा मा वा तत्त्वमिष्टं तु पश्यतु । कीटसख्यापरिज्ञानं तस्य न” कोपयुज्यते ॥” तस्मादनुष्ठानगतं ज्ञानमस्य विचार्यताम् । प्रमाणं दूरदर्शी चैवेते गृध्रानुपास्महे ।” तन्मतव्यपेक्षार्थमनन्तविज्ञान-मित्यदुष्टमेव । विज्ञानानन्त्यस्य विना एकस्याप्यर्थस्य यथावत् परि-ज्ञानाभावात् । तथा चार्पम् — (दे० श्रुतकेवली ४) = प्रश्न — केवलीके साथ 'अतीत दोष' विशेष देना ही पर्याप्त है, 'अनन्तविज्ञान' भी कहनेकी क्या आवश्यकता ? कारण कि दोषोंके नष्ट होनेपर अनन्त विज्ञानकी प्राप्ति अवश्यभावी है । उत्तर — कितने ही वादी दोषोंका

नाश होने पर भी अनन्तविज्ञानकी प्राप्ति स्वीकार नहीं करते, अतः एव 'अनन्तविज्ञान' विशेषण दिया गया है। वैशेषिकोका मत है कि "ईश्वर सर्व पदार्थोंको जाने अथवा न जाने, वह इष्ट पदार्थोंको जाने इतना ही बस है। यदि ईश्वर कीडोकी संख्या गिनने बैठे तो वह हमारे किस कामका ?" तथा "अतएव ईश्वरके उपयोगी ज्ञानकी ही प्रधानता है, क्योंकि यदि दूर तक देखनेवालेको ही प्रमाण माना जाये तो फिर हमें गोघ पक्षियोंकी भी पूजा करनी चाहिए। इस मतका निराकरण करनेके लिए ग्रन्थकारने अनन्तविज्ञान विशेषण दिया है और यह विशेषण ठीक ही है, क्योंकि अनन्तज्ञानके बिना किसी वस्तुका भी ठीक-ठीक ज्ञान नहीं हो सकता। आगमका वचन भी है—"जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है और सर्वको जानता है वह एकको जानता है।"

८. केवलज्ञानमें इससे भी अनन्तगुणा जाननेकी सामर्थ्य है

रा. वा. १/२६/६/६०/५ यावाब्लोकोलोकस्वभावोऽनन्त तावन्तोऽनन्तानन्ता यद्यपि स्युः, तानपि ज्ञातुमस्य सामर्थ्यमस्तीत्यपरिमित-माहात्म्य तत् केवलज्ञान वेदितव्यम्। = जितना यह लोकालोक स्वभावसे ही अनन्त है, उसमें भी यदि अनन्तानन्त विश्व है तो उसको भी जाननेकी सामर्थ्य केवलज्ञानमें है, ऐसा केवलज्ञानका अपरिमित माहात्म्य जानना चाहिए।

आ. अत्रु. १/२६ वसति भुवि समस्तं सापि संधारितान्यैः, उदरमुपनिविष्टा सा च ते वा परस्य। तदपि किल परेया ज्ञानकोणे निलीनं वहति कथमिहान्यो गर्वमात्माधिकेषु १२१६। = जिस पृथिवीके ऊपर सभी पदार्थ रहते हैं वह पृथिवी भी दूसरोंके द्वारा—अर्थात् घनोदधि, घन और तनुवातवलयोंके द्वारा धारण की गयी है। वे पृथिवी और वे तीनों वातवलय भी आकाशके मध्यमे प्रविष्ट हैं, और वह आकाश भी केवलज्ञानके ज्ञानके एक मध्यमें निलीन है। ऐसी अवस्थामें यहाँ दूसरा अपनेसे अधिक गुणोंवालेके विषयमें कैसे गर्व धारण करता है ?

९. केवलज्ञानकी सर्व समर्थ न माने सो अज्ञानी है

स. सा. १/आ. ४/१५/क२५ स्वक्षेत्रस्थितये पृथग्विधपरक्षेत्रस्थितार्थोऽङ्गनात्, तुच्छीभूय पशु प्रणश्यति चिदाकारात् सहायैर्वमत्। स्याद्वादी तु वसत् स्वधामनि परक्षेत्रे विद्वान्नास्तिता, सत्कार्थोऽपि न तुच्छतामनुभवत्याकारकर्षो परात् १२५५। = एकान्तवादी अज्ञानी, स्वक्षेत्रमें रहनेके लिए भिन्न-भिन्न परक्षेत्रोंमें रहे हुए ज्ञेयपदार्थोंको छोड़नेसे, ज्ञेय-पदार्थोंके साथ चैतन्यके आकारोंका भी वमन करता हुआ तुच्छ होकर नाशको प्राप्त होता है, और स्याद्वादी तो स्वक्षेत्रमें रहता हुआ, परक्षेत्रमें अपना नास्तित्व जानता हुआ, ज्ञेय पदार्थोंको छोड़ता हुआ भी पर-पदार्थोंमेंसे चैतन्यके आकारोंको खेचता है, इसलिए तुच्छताको प्राप्त नहीं होता।

४. केवलज्ञानकी सिद्धिमे हेतु

१. यदि सर्वको नहीं जानता तो एकको भी नहीं जान सकता

प्र. सा. ४/५-४६ जो ण विजाणदि जुगव अत्थे तिवकालिगे तिहुवणत्थे। णादुं तस्स ण सक्क सपज्जयं दव्वमेगं वा ४८। दव्व अणत्तपज्जय-मेगमणत्ताणि दव्वजावाणि। ण विजाणदि जदि जुगवं किध सो सव्वाणि जाणादि ४९। = जो एक ही साथ त्रैकालिक त्रिभुवनस्थ पदार्थोंको नहीं जानता, उसे पर्याय सहित एक (आत्म-—टीका) द्रव्य

भी जानना शक्य नहीं ४८। यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको एक ही साथ नहीं जानता तो वह सबको कैसे जान सकेगा ? ४९। (यो मा. अ. १/२६-३०)

नि. सा. मृ. १/६६ पुव्वुत्तसयलदव्वं णाणागुणपज्जाण संजुत्तं। जो ण पेच्चउड सम्मं परोखदिट्ठी हवे तस्स/१६८/ = विविध गुणों और पर्यायोंसे सयुक्त पूर्वोक्त समस्त द्रव्योंको जो सम्यक् प्रकारसे नहीं देखता उसे परोक्ष दर्शन है।

स. सि. १/१२/१०४/८ यदि प्रत्यर्थवशवर्ति सर्वज्ञत्वमस्य नास्ति योगिन, ज्ञेयस्यानन्त्यात्। = यदि प्रत्येक पदार्थको (एक एक करके) क्रमसे जानता है तो उस योगीके सर्वज्ञताका अभाव होता है क्योंकि ज्ञेय अनन्त है।

स्या. म. १/५/२१ में उद्धृत—जे एग जाणइ, से सब जाणइ, जे सब जाणइ से एग जाणइ। (आचाराग सूत्र/१/३/४/सूत्र १२२)। तथा एको भाव' सर्वथा येन दृष्ट सर्वे भावा सर्वथा तेन दृष्टा। सर्व भावा' सर्वथा येन दृष्टा एको भाव सर्वथा तेन दृष्ट'। = जो एकको जानता है वह सर्वको जानता है और जो सर्वको जानता है वह एकको जानता है। तथा—जिम्मे एक पदार्थको सब प्रकारसे देखा है उसने सब पदार्थोंको सब प्रकारसे देखा है। तथा जिसने सब पदार्थोंको सब प्रकारसे जान लिया है, उसने एक पदार्थको सब प्रकारसे जान लिया है।

श्लो वा. २/१/५/१४/१६२/१७ यथा वस्तुस्वभाव प्रत्ययोत्पत्तौ कस्य-चिदनाद्यनन्तवस्तुप्रत्ययप्रसंगात्। = जैसी वस्तु होगी वैसा ही हूबहू ज्ञान उत्पन्न होवे तब तो चाहे जिस किसीको अनादि अनन्त वस्तुके ज्ञान होनेका प्रसंग होगा (क्योंकि अनादि अनन्त पर्यायोंसे समवेत ही सम्पूर्ण वस्तु है)।

ज्ञा. १/४/१३ में उद्धृत—एको भाव' सर्वभावस्वभाव', सर्वे भावा एक-भावस्वभावाः। एको भावस्तत्त्वतो येन बुद्ध' सर्वे भावास्तत्त्वतस्तेन बुद्धा'। = एक भाव सर्वभावोंके स्वभावस्वरूप है और सर्व भाव एक भावके स्वभाव स्वरूप है, इस कारण जिसने तत्त्वसे एक भावको जाना उसने समस्त भावोंको यथार्थतया जाना।

नि. सा. ता वृ. १/६६/क २५४ यो नेव पर्यायति जगत्त्रयमेकदैव, कालत्रयं च तरसा सकलज्ञमानी। प्रत्यक्षदृष्टिरतुला न हि तस्य नित्यं, सर्वज्ञता कथमिहास्य जडात्मन' स्यात्। = सर्वज्ञताके अभिमानवाला जो जीव शीघ्र एक ही कालमें तीन जगत्को तथा तीन कालको नहीं देखता, उमे सदा (कदापि) अतुल प्रत्यक्ष दर्शन नहीं है, उस जडात्माको सर्वज्ञता किस प्रकार होगी।

२. यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या

प्र. सा. मृ. १/१६ जदि पच्चस्वमजाय पज्जायं पलहयं च णाणस्स। ण हवदि वा तं णाण दिव्व ति हि के पस्सेति। = यदि अनुत्पन्न पर्याय व नष्ट पर्याय ज्ञानके प्रत्यक्ष न हो तो उस ज्ञानको दिव्य कौन कहेगा ?

३. अपरिमिति विषय ही तो इसका माहात्म्य है

स. सि. १/२६/१३५/११ अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' इत्युच्यते = केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है, इसी बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' पद कहा है। (रा. वा. १/२६/६/६०/६)

४ सर्वज्ञत्वका अभाव कहनेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है

सि. वि. मृ. ५/१५-१६ सर्वात्मज्ञानविज्ञेयतत्त्व विवेचनम्। नो चेद्-वेत्तव्य तस्य सर्वज्ञाभाववित्तव्यम् १५। तज्ज्ञेयज्ञानवैकल्याद् यदि

बुध्येत न स्वयम् । न नर' शरीरी वक्ता वासकलज्ञं जगद्विदम् । सर्वज्ञं स्यात्ततो नास्ति सर्वज्ञाभावसाधनम् । १६। = सव जीवोंके ज्ञान तथा उनके द्वारा ज्ञेय और अज्ञेय तत्त्वोंको प्रत्यक्षसे जाननेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है ? यदि वह स्वयं यह नहीं जानता कि सब जीव सर्वज्ञके ज्ञानसे रहित है तो वह स्वयं कैसे सर्वज्ञके अभावका ज्ञाता हो सकता है ? शायद कहा जाये कि सब आत्माओंकी असर्वज्ञता प्रत्यक्षसे नहीं जानते किन्तु अनुमानसे जानते हैं अतः उक्त दोष नहीं आता । तो पुरुष विशेषको भी वक्तृत्व आदि सामान्य हेतुसे असर्वज्ञत्वका साधन करनेमें भी उक्त कथन समान है क्योंकि सर्वज्ञता और वक्तृत्वका कोई विरोध नहीं है सर्वज्ञ वक्ता हो सकता है ।
न्याय वि ४/३/१६/२८६ पर उद्धृत (मीमांसा श्लोक चोदना/१३४-१३५) "सर्वत्रोऽयमिति होव तत्कालेऽपि बुभुत्सुभि । तज्ज्ञानज्ञेय-विज्ञानरहितैर्गम्यते कथम् । १३४। कल्पनीयाश्च सर्वज्ञा भवेयुर्ब-हवस्तव । य एव स्यादसर्वज्ञ स सर्वज्ञं न बुध्यते । १३५।" = उस काल में भी जो जिज्ञासु सर्वज्ञके ज्ञान और उसके द्वारा जाने गये पदार्थोंके ज्ञानसे रहित हैं वे 'यह सर्वज्ञ है' ऐसा कैसे जान सकते हैं । और ऐसा माननेपर आपको बहुतसे सर्वज्ञ मानने होंगे क्योंकि जो भी असर्वज्ञ है वह सर्वज्ञको नहीं जान सकता ।

द्र. स. टी./५०/२११/५ नास्ति सर्वज्ञोऽनुपलब्धे । खरविपाणवत् । तत्र प्रत्युत्तर—किमत्र देशेऽत्र काले अनुपलब्धे, सर्वदेशे काले वा । यद्यत्र देशेऽत्र काले नास्ति तदा सम्मत एव । अथ सर्वदेशकाले नास्तीति भण्यते तज्जगत्त्रय कालत्रय सर्वज्ञरहित कथं ज्ञातं भवता । ज्ञान चेत्तर्हि भवानेव सर्वज्ञ । अथ न ज्ञातं तर्हि निषेध कथं क्रियते । १। यथोक्त खरविपाणवदिति दृष्टान्तवचन तदप्यनुचितम् । खरविपाण नास्ति गवादी तिष्ठतीत्यस्यन्ताभावो नास्ति यथा तथा सर्वज्ञस्यापि नियतदेशकालादिष्वभावेऽपि सर्वथा नास्तित्वं न भवति इति दृष्टान्तदूषणं गतम् । = प्रश्न—सर्वज्ञ नहीं है, क्योंकि उसकी प्रत्यक्ष उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग । उत्तर—सर्वज्ञकी प्राप्ति इस देश व इस कालमें नहीं है वा सब देशों व सब कालोंमें नहीं है । यदि कहो कि इस देश व इस कालमें नहीं तब तो हमें भी सम्मत है ही । और यदि कहो कि सब देशों व सब कालोंमें नहीं है, तब हम पूछते हैं कि यह तुमने कैसे जाना कि तीनों जगत व तीनों कालोंमें सर्वज्ञ नहीं है । यदि कहो कि हमने जान लिया तब तो तुम ही सर्वज्ञ सिद्ध हो चुके और यदि कहो कि हम नहीं जानते तो उसका निषेध कैसे कर सकते हो । (इस प्रकार तो हेतु दूषित कर दिया गया) अब अपने हेतुको सिद्धिमें जो आपने गधेके सींगका दृष्टान्त कहा है वह भी उचित नहीं है, क्योंकि भले ही गधेको सींग न हो परन्तु बैल आदिको तो है ही । इसी प्रकार यद्यपि सर्वज्ञका किसी नियत देश तथा काल आदिमें अभाव हो पर उसका सर्वथा अभाव नहीं हो सकता । इस प्रकार दृष्टान्त भी दूषित है । (पं का / ता वृ २६/६५/११)

५. बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि वि १/५/८/६-७/५३७-५३८ "प्रामाण्यमक्षुब्धदेशचेयथाऽवाधाविनि-श्चयात् । निर्णीतासंभवद्वाध सर्वज्ञो नेति साहसम् । १६। सर्वज्ञेऽस्तीति विज्ञानं प्रमाणं स्वतः एव तत् । दोषवत्कारणाभावाद् बाधकासंभ-वादपि । १७।" = जिस प्रकार बाधकाभावके विनिश्चयसे चक्षु आदिसे अन्य ज्ञानको प्रमाण माना जाता है उसी प्रकार बाधाके असंभवका निर्माण होनेसे सर्वज्ञके अस्तित्वको नहीं मानना यह अति साहस है । १६। 'सर्वज्ञ है' इस प्रकारके प्रवचनसे होने वाला ज्ञान स्वतः ही प्रमाण है क्योंकि उस ज्ञानका कारण सदैव नहीं है । शायद कहा जाये कि 'सर्वज्ञ है' यह ज्ञान बाध्यमान है किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसका कोई बाधक भी नहीं है । (द्र स. टी/५०/२१३/७) (पं. का / ता वृ २६/६६ १३) ।

आप्त. प / सु / १६-११० मुनिश्चितान्वयाद्ध्येतो प्रसिद्धव्यतिरेकतः । ज्ञाताऽहं विश्वतत्त्वानामेवं सिद्धयेदवाधितः । १६।...एवं सिद्धः सुनिर्णीतासंभवद्वाधकत्वतः । मुखवद्द्विश्वतत्त्वज्ञः सोऽहं न्नैव भवानिह । १०१। = प्रमेयपना हेतुका अन्वय अच्छी तरह निश्चय है और उसका व्यतिरेक भी प्रसिद्ध है, अतः उसमें अर्हन्त निर्वाधरूपसे समस्त पदार्थोंका ज्ञाता सिद्ध होता है । १६। (१)—त्रिकाल त्रिलोक-का न जाननेके कारण इन्द्रिय प्रत्यक्ष बाधक नहीं है । १७। (२)—वेत्त सत्ताको विषय करनेके कारण अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति और आगम भी बाधक नहीं है । १८। (३)—अनैकान्तिक होनेके कारण पुरुषत्व व वक्तृत्व हेतु (अनुमान) बाधक नहीं है—दे० केवलज्ञान/ ५/६६-१००; (४)—सर्व मनुष्योंमें समानताका अभाव होनेसे उपमान भी बाधक नहीं है । १०१।, (५)—अन्यथानुपपत्तिसे गृह्य होनेसे अर्थापत्ति बाधक नहीं है । १०२।, (६)—अपौरुषेय प्रागम केवल यज्ञादिके विषय-में प्रमाण है, सर्वज्ञकृत आगम बाधक हो नहीं सकता और सर्वज्ञकृत आगम स्वतः साधक है । १०३-१०४।; (७)—सर्वज्ञत्वके अनुभव व स्मरण विहीन होनेके कारण अभाव प्रमाण भी बाधक नहीं है अथवा असर्वज्ञत्वकी निश्चिदे अभावमें सर्वज्ञत्वका अभाव कहना भी प्रसिद्ध है । १०५-१०८। इस प्रकार बाधक प्रमाणोंका अभाव अच्छी तरह निश्चित होनेसे सुखकी तरह विश्वतत्त्वोंका ज्ञाता—सर्वज्ञ सिद्ध होता है । १०९।

६. अतिशय पूज्य होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

ध ६/४.१.४४/११३/७ कथं सत्त्वणहं बद्धमाणाभयवन्तो... णवकेवल-लक्ष्मीणां पैच्छत्तएण सोहम्मिदेण तस्स कयपूज्जणाणुववत्तीदो । ण च विज्जावाहपूजाए वियहिचारो... साहम्माभावादो... बद्धम्मि-यादो वा । = प्रश्न—भगवान् बद्धमान सर्वज्ञ थे यह कैसे सिद्ध होता है । उत्तर—भगवान्में स्थित देवनेपाले सौधर्मन्द द्वारा की गयी उनकी पूजा क्योंकि सर्वज्ञताके बिना बन नहीं सकती । यह हेतु विद्यावादियोंकी पूजासे व्यभिचरित नहीं होता, क्योंकि व्यन्तरो द्वारा की गयी और देवेन्द्रो द्वारा की गयी पूजामें समानता नहीं है ।

७. केवलज्ञानका अंश सर्व प्रत्यक्ष होनेसे केवलज्ञान सिद्ध है

क पा १/१/६३१/४४ ण च केवलणाणमसिद्धं, केवलणाणारत्तस ससवेयण-पच्चखेण णिव्वाहेणुवलंभादो । ण च अवयवे पच्चवटो सते अवयवी परोक्षो ति जुत्त; चरिखदियविसयीकयअवयवथ भत्त वि परो-बलपसगादो । = यदि कहा जाय कि केवलज्ञान असिद्ध है, तो भी बात नहीं है, क्योंकि स्वयंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा केवलज्ञानके अंशरूप (मति आदि) ज्ञानकी निर्वाध रूपसे उपलब्धि होती है । अवयवके प्रत्यक्ष हो जाने पर सहवर्ती अन्य अवयव भले परोक्ष रहें, परन्तु अवयवी परोक्ष नहीं कहा जा सकता, क्योंकि ऐसा मानने पर चक्षु-इन्द्रियके द्वारा जिसका एक भाग प्रत्यक्ष किया गया है उस स्तम्भको भी परोक्षताका प्रसंग प्राप्त होता है ।

स्या म / १७/२३७/६ तत्सिद्धिरतु ज्ञानतारतम्यं कचिद्दिशान्तम्, तार-तम्यत्वात् आकाशे परिणामतारतम्यवत् । = ज्ञानकी हानि और वृद्धि किसी जीवमें सर्वोत्कृष्ट रूपमें पायी जाती है, हानि, वृद्धि होने-से । जैसे आकाशमें परिणामकी सर्वोत्कृष्टता पायी जाती है वैसे ही ज्ञानकी सर्वोत्कृष्टता सर्वज्ञमें पायी जाती है ।

८. सूक्ष्मादि पदार्थोंके प्रमेय होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

आप्त.मो./५ सूक्ष्मान्तरितदूरार्था प्रत्यक्षा. कस्यचिद्यथा । अनुमेयत्वतो-
ऽग्न्यादिरिति सर्वज्ञसंस्थिति । १। = सूक्ष्म अर्थात् परमाणु आदिक,
अन्तरित अर्थात् कालकरि दूर राम रावणादि और दूरस्थ अर्थात्
क्षेत्रकरि दूर मेरु आदि किसी न किसीके प्रत्यक्ष अवश्य है, क्योंकि
ये अनुमेय है । जैसे अग्नि आदि पदार्थ अनुमानके विषय है सो ही
किसीके प्रत्यक्ष भी अवश्य होते हैं । ऐसे सर्वज्ञका भले प्रकार निश्चय
होता है । (न्या.वि./मू./३/२६/२६८) (सि.वि./मू./८/३१/५७३) (न्या
वि./वृ./३/२०/२८८ में उद्धृत) (आप्त.प./मू./८/५८-६१) (काव्य मीमांसा
५) (द्र.सं./टी./५०/२१३/१०) (पं.का./ता.वृ./२६/६६/१४) (साम./१७/
२३७/७) (न्या.दो./२/१२१-२३/४१-४४)

९. प्रतिबन्धक कर्मोंका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि.वि./मू./८-९ ज्ञानस्यातिशयात् सिध्येद्विभुत्वं परिमाणवत् । वैषय
कचिद्विषयमलहानेस्तिमिराक्षवत् । ८। माणिक्यादेर्मलस्यापि व्यावृत्ति-
रतिशयवती । आत्यन्तिकी भवत्येव तथा कस्यचिदात्मन । ९। = जैसे
परिमाण अतिशययुक्त होनेसे आकाशमें पूर्णरूपसे पाया जाता है, वैसे
ही ज्ञान भी अतिशययुक्त होनेसे किसी पुरुष विशेषमें विभु-समस्त
ज्ञेयोंका जाननेवाला होता है । और जैसे अन्धकार हटनेपर चक्षु
स्पर्श रूपसे जानती है, वैसे ही दोष और मलकी हानि होनेसे वह
ज्ञान स्पष्ट होता है । शायद कहा जाये कि दोष और मलको आत्य-
न्तिक हानि नहीं होती तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि जैसे
माणिक्य आदिसे अतिशयवाली मलकी व्यावृत्ति भी आत्यन्तिकी
होती है उसके मल सर्वथा दूर हो जाता है उसी तरह किसी आत्मासे
भी मलके प्रतिपक्षी ज्ञानादिका प्रकर्ष होनेपर मलका अत्यन्ताभाव
हो जाता है । ७-८। (न्या.वि./मू./३/२६-२६/२६१-२६४), (ध.६/-
४,१,४४/२६/तथा टीका पृ. ११४-११८), (क.पा.१/१,१/१३७-४६/१३
तथा टीका पृ. ५६-६४), (राग/५-रागादि दोषोंका अभाव असंभव
नहीं है), (मोक्ष/६-अकृत्रिम भी कर्ममलका नाश सम्भव है),
(न्या.दो./२/१२४-२८/४४-५०), (न्याय विन्दु चौखम्बा
मीरोज/श्लो. ३६१-३६२)

५. केवलज्ञान विषयक शंका-समाधान

१. केवलज्ञान असहाय कैसे है ?

क.पा.१/१,१/११५/२१/१ केवलसहाय इन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्ष-
त्वात् । आत्मसहायमिति न तत्केवलमिति चेत्, न, ज्ञानव्यतिरिक्ता-
त्मनोऽनृत्त्वात् । अर्थसहायत्वात् केवलमिति चेत्, न, विनष्टानुत्पन्ना-
तोतानागतोऽर्थेष्वपि तत्प्रवृत्त्युपलम्भात् । = असहाय ज्ञानको
केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनोव्यापार-
की अपेक्षासे रहित है । प्रश्न—केवलज्ञान आत्माकी सहायतासे
उत्पन्न होता है, इसलिए इसे केवल नहीं कह सकते । उत्तर—नहीं,
क्योंकि ज्ञानसे भिन्न आत्मा नहीं पाया जाता है, इसलिए इसे अस-
हाय कहनेमें आपत्ति नहीं है । प्रश्न—केवलज्ञान अर्थकी सहायता
लेकर प्रवृत्त होता है, इसलिए इसे केवल (असहाय) नहीं कह
सकते । उत्तर—नहीं, क्योंकि नष्ट हुए अतीत पदार्थोंमें और उत्पन्न
न हुए अनागत पदार्थोंमें भी केवलज्ञानकी प्रवृत्ति पायी जाती है, इस-
लिए यह अर्थकी सहायतासे होता है, ऐसा नहीं कहा जा सकता ।

म. आ./वि./५१/१७३/१५ प्रत्यक्षस्यावध्यादे आत्मकारणत्वादसहायता-
स्तोति केवलत्वप्रसंग स्यादिति चेत् रुढेनिराकृतानुपपत्तात्तत्त्वप्रसंगो-
पजायमानस्यैव बोधस्य केवलशब्दप्रवृत्तेः । = प्रश्न—प्रत्यक्ष प्राधि-
क्य मन पर्यय ज्ञान भी इन्द्रियादिकी अपेक्षा न करके केवल आत्माके
आश्रयसे उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनको भी केवलज्ञान क्यों नहीं
कहते हो । उत्तर—जिसने सर्व ज्ञानावरणकर्मका नाश किया है, ऐसे
केवलज्ञानको ही 'केवलज्ञान' कहना रुढ़ है, अन्य ज्ञानोंमें 'केवल'
शब्दकी रुढ़ि नहीं है ।

घ. १/१,१,२२/१६६/१ प्रमेयमपि मैवमैक्षिष्यामहायत्वात्तिति चेत्, तस्य
तत्त्वभावत्वात् । न हि स्वभावा परपर्यनुयोगार्हः प्रत्यवस्थापत्ते-
रिति । = प्रश्न—यदि केवलज्ञान असहाय है, तो वह प्रमेयको भी
मत जानो । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि पदार्थोंका जानना उनका
स्वभाव है । और वस्तुके स्वभाव दूसरोंके प्रश्नोंके योग्य नहीं हुआ
करते हैं । यदि स्वभावमें भी प्रश्न होने लगे तो फिर वस्तुओंकी
व्यवस्था ही नहीं बन सकती ।

२. विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थोंका ज्ञान कैसे सम्भव है

क.पा.१/१,१/११५/२२/२ अमति प्रवृत्तौ खरविषाणेऽपि प्रवृत्तिरतिरिति
चेत्, न, तस्य भूतभविष्यच्छक्तिरूपतयाऽप्यसत्त्वात् । वर्तमानपर्या-
णामेव किमित्यर्थत्वमिष्यत इति चेत्, न, 'अर्थते परिच्छिद्यते'
इति न्यायतस्तत्रार्थत्वोपलम्भात् । तदनागततातीतपरायिष्यपि समान-
मिति चेत्, न, तद्ग्रहणस्य वर्तमानार्थग्रहणपूर्वकत्वात् । = प्रश्न—
यदि विनष्ट और अनुत्पन्नरूपसे अमत् पदार्थोंमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति
होती है, तो खरविषाणमें भी उसकी प्रवृत्ति होजो । उत्तर—नहीं,
क्योंकि खरविषाणका जिस प्रकार वर्तमानमें सत्त्व नहीं पाया जाता
है, उसी प्रकार उसका भूतशक्ति और भविष्यत् शक्तिरूपसे भी सत्त्व
नहीं पाया जाता है । प्रश्न—यदि अर्थमें भूत और भविष्यत् पर्यायों
शक्तिरूपसे विद्यमान रहती हैं तो केवल वर्तमान पर्यायको ही अर्थ
क्यों कहा जाता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, 'जो जाना जाता है उसे
अर्थ कहते हैं' इस व्युत्पत्तिके अनुसार वर्तमान पर्यायोंमें ही अर्थ-
पना पाया जाता है । प्रश्न—यह व्युत्पत्ति अर्थ अनागत और अतीत
पर्यायोंमें भी समान है । उत्तर—नहीं, क्योंकि उनका ग्रहण वर्त-
मान अर्थके ग्रहण पूर्वक होता है ।

घ. ६/१,६-१,१४/२६/६ णट्ठाणुपपण्णअत्थाण कथं तदो परिच्छेदो । ण,
केवलत्तादो बज्जत्थावेस्खाए विणा तदुपपत्तीए विरोहाभावा । ण
तस्स विषज्जयणाणत्त पसज्जे, जहात्तवेण परिच्छिन्तीदो । ण गदह-
सिणेण विउचारो तस्स अचच्चाताभावस्सत्तादो । = प्रश्न—जो पदार्थ
नष्ट हो चुके हैं और जो पदार्थ अभी उत्पन्न नहीं हुए हैं, उनका केवल-
ज्ञानसे कैसे ज्ञान हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि केवलज्ञानके
सहाय निरपेक्ष होनेसे बाह्य पदार्थों की अपेक्षाके बिना उनके,
(विनष्ट और अनुत्पन्नके) ज्ञानकी उत्पत्तिमें कोई विरोध नहीं है ।
और केवलज्ञानके विपर्ययज्ञानपनेका भी प्रसंग नहीं जाता है, क्योंकि
वह यथार्थ स्वरूपको पदार्थोंसे जानता है । और न गंधके सींगके
साथ व्यभिचार दोष आता है, क्योंकि वह अत्यन्ताभाव रूप है ।

प्र.सा./त.प्र./३७ न खन्वेतदयुक्त—दृष्टाविरोधात् । दृश्यते हि दृष्टव्य-
स्यापि वर्तमानमिव व्यतीतमनागत वा वस्तु चिन्तयत न निरा-
लम्बितस्तदाकार । किंच चित्रपटोऽन्यान्तरात् न विदुः । यथा हि
चित्रपटवामतिवाहितानामनृपस्थिताना वर्तमानानां च वस्तुनाना-
लेख्याकारा साक्षादेक्षण एवावधानन्ते, तथा न विदुः भिन्नापि ।
किंच सर्वज्ञेयाकाराणां तदात्मिकत्वाविरोधात् । यथा हि प्रवृत्ताना-
मनुदिताना च वस्तुनानामन्याकारा वर्तमाना एव तत्पत्तीताना-
नागताना च पर्यायानां ज्ञेयाकारा वर्तमाना एव भवन्ति । अथ
(तीनों कालोंकी पर्यायोंका वर्तमान पर्यायों के ज्ञानमें शत होना)

अयुक्त नहीं है, क्योंकि १ उसका दृष्टके साथ अवरोध है। (जगत्में) दिखाई देता है कि दृश्यस्थके भी, जैसे वर्तमान वस्तुका चिन्तन करते हुए ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है, उसी प्रकार भूत और भविष्यत् वस्तुका चिन्तन करते हुए (भी) ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है। २ ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं, उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी अतीत अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं। ३ और सर्व ज्ञेयाकारोंकी तात्कालिकता अविरोध है। जैसे चित्रपटमें नष्ट व अनुत्पन्न (बाहूबली, राम, रावण आदि) वस्तुओंके आलेख्याकार वर्तमान ही हैं, इसी प्रकार अतीत और अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार वर्तमान ही हैं।

३. अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जाने

घ १/१, १, २२/१६८/५ प्रतिक्षणं विवर्तमानानर्थानपरिणामी केवलं कथं परिच्छिन्नत्तीदि चेन्न, ज्ञेयसमविपरिवर्तिनः केवलस्य तदविरोधात्। ज्ञेयपरतन्त्रतया परिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नवोत्पत्तिरिति चेन्न, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेरभावात्। विशेषापेक्षया च नैन्द्रियालोकमनोभ्यस्तदुत्पत्तिर्विगतावरणस्य तद्विरोधात्। केवलमसहायवाज्ञ तत्सहायमपेक्षते स्वरूपहानिप्रसगात्। = प्रश्न—अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे जानता है। उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंको जाननेके लिए तदनुकूल परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानके ऐसे परिवर्तनके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—ज्ञेयकी परतत्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों नहीं मानी जाये। उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलज्ञानरूप उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुन उत्पत्ति नहीं होती है। विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय, मन और आलोकसे उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नष्ट हो गये हैं, ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिकी सहायता माननेमें विरोध आता है। दूसरी बात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिए वह इन्द्रियादिकी सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा ज्ञानके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आ जायेगा।

४. केवलज्ञानीको प्रश्न पूछने या सुननेकी आवश्यकता क्यों

म पु १/१८२ प्रश्नाद्विनैव तद्भाव जानन्नपि स सर्ववित्। तत्प्रश्नान्तमुदैक्षिष्ट प्रतिपन्नविरोधत् १८२। = ससारके सब पदार्थोंको एक साथ जाननेवाले भगवान् वृषभनाथ यद्यपि प्रश्नके बिना ही भरत महाराजके अभिप्रायको जान गये थे तथापि वे श्रोताओंके अनुरोधसे प्रश्नके पूर्ण होनेकी प्रतीक्षा करते रहे।

५. सर्वज्ञत्वके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है

आप्त प./मू. १६६-१०० नार्हन्ति शेषतत्त्वज्ञो वक्तृत्व-पुरुषत्वतः। ब्रह्मादिविवृति प्रोक्तमनुमान न बाधकम् १६६। हेतोरस्य विपक्षेण विरोधाभावनिश्चयात्। वक्तृत्वादे प्रकर्षेऽपि ज्ञानानिर्हामिसिद्धि १००। = प्रश्न—अर्हन्त अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है क्योंकि वह वक्ता है और पुरुष है। जो वक्ता और पुरुष है, वह अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है, जैसे ब्रह्मा वगैरह। उत्तर—यह आपके द्वारा कहा गया अनुमान सर्वज्ञका बाधक नहीं है, क्योंकि, वक्तापन और पुरुषपन हेतुओंका, विपक्षके (सर्वज्ञताके) साथ विरोधका अभाव निश्चित है, अर्थात् उक्त हेतु सपक्ष व विपक्ष दोनोंमें रहता होनेसे जनैकान्तिक है। कारण

वक्तापन आदिका प्रकर्ष होनेपर भी ज्ञानकी हानि नहीं होती। (और भी दे० व्यभिचार/४)।

६. अर्हन्तोंकी ही केवलज्ञान क्यों अन्यको क्यों नहीं

आप्त. मी./मू. ६, ७ स त्वमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्रविरोधिवाक्। अविरोधो यदिष्टं ते प्रसिद्धेन न बाध्यते ६। त्वन्मतामृतवाह्यानां सर्वथैकान्तवादिनाम्। आप्ताभिमानवद्धानां स्वेष्टादृष्टेन बाध्यते ७। = हे अर्हन्त! वह सर्वज्ञ आप ही हैं, क्योंकि आप निर्दोष हैं। निर्दोष इसलिए है कि युक्ति और जागमने आपके वचन अविरोध हैं—और वचनोमें विरोध इस कारण नहीं है कि आपका दृष्ट (युक्ति आदि तत्त्व) प्रमाणसे बाधित नहीं है। किन्तु तुम्हारे अनेकान्त मतरूप अमृतका पान नहीं करनेवाले तथा सर्वथा एकान्त तत्त्वका वचन करनेवाले और अपनेको आप ममझनेके अभिमानसे दग्ध हुए एकान्तवादीयोका दृष्ट (अभिमत तत्त्व) प्रत्यक्षसे बाधित है। (जट-सहस्रो) (निर्णय सगर बम्बई पृ. ६६-६७) (न्याय, दी० २/३२४-२६/४४-४६)।

७. सर्वज्ञत्व जाननेका प्रयोजन

प का/ता वृ २६/६७/१० अन्यत्र सर्वज्ञसिद्धौ भणितमास्ते अत्र पुनरध्यात्मग्रन्थत्वान्नोच्यते। इदमेव बीतरागसर्वज्ञस्वरूप समस्तरागादिविभावस्यागेन निरन्तरमुपादेयत्वेन भावनीयमिति भावार्थः। = सर्वकी सिद्धि न्याय विषयक अन्य ग्रन्थोंमें अच्छी तरह की गयी है। यहाँ अध्यात्मग्रन्थ होनेके कारण विशेष नहीं कहा गया है। ऐसा बीतराग सर्वज्ञका स्वरूप ही समस्त रागादि विभावोंके त्याग द्वारा निरन्तर उपादेयरूपसे भावा योग्य है, ऐसा भावार्थ है।

६. केवलज्ञानका स्वपर-प्रकाशकपना

१ निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

नि. सा/मू. १५६ जाणदि पस्सदि सव्व व्यवहारणण केवलो भगवं। केवलणाणी जाणदि पस्सदि णियमेण अप्पाणं १५६। = व्यवहार नयसे केवली भगवान् सब जानते हैं और देखते हैं, निश्चयनयसे केवलज्ञानी आत्माको जानता है और देखता है। (प प्र/टी १/१२/५०/८ (और भी दे० श्रुतकेवलो/३)।

प प्र/मू. १/१५ ते पुणु ब्रदुं सिद्धगण जे अप्पाणि वमंत/लोयालोउ वि सयलु इहु अच्छहि विमलु णियत १५। = मैं उन मित्रोंको बन्दता हूँ, जो निश्चय करके अपने स्वरूपमें तिष्ठते हैं और व्यवहार नयकरि लोकालोकको सशयरहित प्रत्यक्ष देखते हुए ठहर रहे हैं।

२. निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका परके साथ तन्मय न होना है

प्र सा/त प्र/१२/क.४ जानन्नप्येव विषय युगपदपि भवद्भावि भूत समस्त, मोहभावाद्यदात्मा परिणमतिपर नैव निर्लूनकर्म। तेनास्ते मुक्त एव प्रसभविकमितज्ञप्तिविस्तारपीतज्ञेयाकार त्रिलोकी पृथगपृथगथ योतयन् ज्ञानमूर्ति १४। = जिसने कर्मोंको छेद डाला है ऐसा यह आत्मा भूत, भविष्यत् और वर्तमान समस्त विश्वको एक ही साथ जानता हुआ भी मोहके अभावके कारण पररूप परिणमित नहीं होता, इसलिए अब, जिसके (समस्त) ज्ञेयाकारोंको अत्यन्त विकसित ज्ञप्तिके विस्तारसे स्वयं पी गया है ऐसे तीनों लोकके पदार्थोंको पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ वह ज्ञानमूर्ति मुक्त ही रहता है।

प्र सा/त. प्र./३२ अयं स्वत्वात्मा स्वभावत एव परद्रव्यग्रहणमोक्षण-परिणमनाभावात्स्वतत्त्वभूतकेवलज्ञानस्वरूपेण विपरिणम्य समस्तमेव नि शेषतयात्मानमात्मनात्मनि संचेतयते। अथवा युगपदेव सर्वार्थ-सार्थसाक्षात्करणेन क्षिप्रपरिवर्तनाभावात् सभाषितग्रहणमोक्षण-क्रियाविरामः विश्वमशेषं पश्यति जानाति च एवमस्यात्यन्त-विविक्तत्वमेव। =यह आत्मा स्वभावसे ही परद्रव्योंके ग्रहण-त्यागका तथा परद्रव्यरूपसे परिणमित होनेका अभाव होनेसे स्वतत्त्वभूत केवल-ज्ञानरूपसे परिणमित होकर, नि शेषरूपसे परिपूर्ण आत्माको आत्मासे आत्मामें सचेतता जानता अनुभव करता है। अथवा एक साथ ही सर्व पदार्थोंके समूहका साक्षात्कार करनेमें क्षिप्रपरिवर्तनका अभाव होनेसे जिसके ग्रहणत्यागरूप क्रिया विरामको प्राप्त हुई है, सर्वप्रकारसे अशेष विश्वको देखता जानता ही है। इस प्रकार उमका अत्यन्त भिन्नत्व ही है। भावार्थ—केवली भगवान् सर्वार्थ प्रदर्शोंसे अपनेको ही अनुभव करते रहते हैं, इस प्रकार वे परद्रव्योंसे सर्वथा भिन्न हैं। अथवा केवल भगवान्को सर्वपदार्थोंका युगपत् ज्ञान होता है। उनका ज्ञान एक ज्ञेयको छोड़कर किसी अन्य विवक्षित ज्ञेयाकारको जाननेके लिए भी नहीं जाता है, इस प्रकार भी वे परसे सर्वथा भिन्न हैं।

प्र सा/ता. वृ./३७/५०/१६ अयं केवली भगवान् परद्रव्यपर्यायात् परिच्छिन्तिमात्रेण जानाति न च तन्मयत्वेन, निश्चयेन तु केवल-ज्ञानादिगुणाधारभूतं स्वकीयसिद्धपर्यायमेव स्वसवित्याकारेण तन्मयो भूत्वा परिच्छिन्नति जानाति। =यह केवली भगवान् परद्रव्य व उनकी पर्यायोंको परिच्छिन्ति (प्रतिभास) मात्रसे जानते हैं, तन्मयरूपसे नहीं। परन्तु निश्चयसे तो वे केवलज्ञानादि गुणोंके आधारभूत स्वकीय सिद्धपर्यायको ही स्वसवितिरूप आकारसे अर्थात् स्वसंवेदन ज्ञानसे तन्मय होकर जानता है या अनुभव करता है।

प्र सा/ता. वृ./३६/६६ श्वेतमृत्तिकादृष्टान्तेन ज्ञानात्मा घटपटादि-ज्ञेयपदार्थस्य निश्चयेन ज्ञायको न भवति तन्मयो न भवतीत्यर्थः तर्हि किं भवति। ज्ञायको ज्ञायक एव स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः। तथा तेन श्वेतमृत्तिकादृष्टान्तेन परद्रव्यं घटादिकं ज्ञेय वस्तुव्यवहारेण जानति न च परद्रव्येण सह तन्मयो भवति। =जिस प्रकार खडिया दीवार रूप नहीं होती बल्कि दीवारके बाह्य भागमें ही ठहरती है इसी प्रकार ज्ञानात्मा घट पट आदि ज्ञेयपदार्थोंका निश्चयसे ज्ञायक नहीं होता अर्थात् उनके साथ तन्मय नहीं होता, ज्ञायक ज्ञायकरूप ही रहता है। जिस प्रकार खडिया दीवारमें तन्मय न होकर भी उसे श्वेत करती है, इसी प्रकार वह ज्ञानात्मा घट पट आदि परद्रव्यरूप ज्ञेयवस्तुओंको व्यवहारसे जानता है पर उनके साथ तन्मय नहीं होता।

प्र. प्र./टी./१/४२/५०/१० कश्चिदाह। यदि व्यवहारेण लोकालोकं जानाति तर्हि व्यवहारनयेन सर्वज्ञत्वं न च निश्चयनयेनेति। परि-हारमाह—यथा स्वकीयमात्मानं तन्मयत्वेन जानाति तथा परद्रव्यं तन्मयत्वेन न जानाति, तेन कारणेन व्यवहारो भण्यते न च परि-ज्ञानाभावात्। यदि पुनर्निश्चयेन स्वद्रव्यवत्तन्मयो भूत्वा परद्रव्यं जानाति तर्हि परकीयसुखदुःखरागद्वेषपरिज्ञातो सुखी दुःखी रागी द्वेषी च स्यादिति महद्दूषणं प्राप्नोतीति। =प्रश्न—यदि केवली भगवान् व्यवहारनयसे लोकालोकको जानते हैं तो व्यवहारनयसे ही उन्हें सर्वज्ञत्व भी होओ परन्तु निश्चयनयसे नहीं। उत्तर—जिस प्रकार तन्मय होकर स्वकीय आत्माको जानते हैं उसी प्रकार पर-द्रव्यको तन्मय होकर नहीं जानते, इस कारण व्यवहार कहा गया है, न कि उनके परिज्ञानका ही अभाव होनेके कारण। यदि स्व द्रव्यकी भाँति परद्रव्यको भी निश्चयसे तन्मय होकर जानते तो परकीय सुख व दुःखको जाननेसे स्वयं सुखी दुःखी और परकीय रागद्वेषोंको जाननेसे स्वयं रागी द्वेषी हो गये होते। और इस प्रकार महत् दूषण

प्राप्त होता। (प्र. प्र./टी./१/४/११) (और भी दे० मोक्ष/६ व हिना/६ में इसी प्रकारका शंका-समाधान)।

३. आत्मा ज्ञेयके साथ नहीं पर ज्ञेयावारके साथ तन्मय होता है

रा. वा./१/१०/१०/५०/१६ यदि यथा बाह्यप्रमेयाकारात् प्रमाणमन्यत् तथाभ्यन्तरप्रमेयाकारादप्यन्यत् स्यात्, अनवस्थास्य स्यात्। १००० स्यादन्यत्वं स्यादनन्यत्वमित्यादि। सञ्जालक्षणादिभेदात् स्याद-न्यत्वम्, व्यतिरेकेणानुपलब्धे स्यादनन्यत्वमित्यादि। १३३ =जिस-प्रकार बाह्य प्रमेयाकारोंसे प्रमाण जुड़ा है, उसी तरह यदि अन्तरंग प्रमेयाकारसे भी वह जुड़ा हो तब तो अनवरथा दोष जाना ठीक है, परन्तु इनमें तो कथंचित् अन्यत्व और कथंचित् अनन्यता है। मज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अन्यत्व है और पृथक् पृथक् रूपमें अनु-पलब्धि होनेके कारण इनमें अनन्यत्व है। (प्र. सा/त. प्र./३६)।

प्र. सा/त. प्र./२६/३१ यथा चक्षु रूपाणि स्वप्रदेशोर्मस्पर्शद-प्रविष्ट परिच्छेद्यमाकारमारमसात्कुर्वन् चारविष्ट जानाति पर्याप्त च, एवमात्मापि ज्ञेयतामापन्नानि समस्तवस्तूनि स्वप्रदेशोर्मस्पर्शद-प्रविष्टः समस्तज्ञेयाकारानुभूत्य इव कलयन्न चारविष्टो जानाति पश्यति च। एवमस्य विचित्रशक्तियोगिनो ज्ञानिनोऽप्येष्वप्रवेश इव प्रवेशोऽपि सिद्धिमवतरति। २६। यदि प्लव सर्वेऽर्था न प्रतिभान्ति ज्ञाने तदा तत्र सर्वगतमभ्युपगम्येत। अभ्युपगम्येत वा सर्वगतम्। तर्हि साक्षात् स वेदनमुकुरुन्दभूमिकावतीर्णप्रतिबिम्बस्थानीयस्वस-वेद्याकारणानि परम्परया प्रतिबिम्बस्थानीयमेवेद्याकारणानि त कथ न ज्ञानस्थायिनोऽर्था निश्चीयन्ते। =जिस प्रकार चक्षु रूपाद्र-व्योंको स्वप्रदेशोंके द्वारा अस्पर्श करता हुआ अप्रविष्ट रहकर (उन्हे जानता देखता है), तथा ज्ञेयाकारोंको आत्मसात्कार करता हुआ अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है, उसी प्रकार आत्मा भी ज्ञेय व तन्मय वस्तुओंको स्वप्रदेशोंसे अस्पर्श करता है, इसलिए अप्रविष्ट रहकर (उनको जानता देखता है), तथा वस्तुओंमें वर्तते हुए समस्त ज्ञेयाकारोंको मानो मूलमेंसे ही उखाड़कर ग्राम कर लिया हो, ऐसे अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है। इस प्रकार इस विचित्र शक्तित्वासे आत्माके पदार्थमें अप्रवेशकी भाँति प्रवेश भी सिद्ध होता है। २६। यदि समस्त पदार्थ ज्ञानमें प्रतिभान्ति न हो तो वह ज्ञान सर्वगत नहीं माना जाता। और यदि वह सर्वगत माना जाय तो फिर साक्षात् ज्ञानदर्पण भूमिकामें अवतरित बिम्बकी भाँति अपने अपने ज्ञेयाकारोंके कारण (होनेसे), और परम्परामें प्रतिबिम्बके समान ज्ञेयाकारोंके कारण होनेसे पदार्थ कसे ज्ञानस्थित निश्चित नहीं होते। ३१। (प्र. सा/त. प्र./२६) (प्र. सा/प. जयचन्द/१७७)

४. आत्मा ज्ञेयरूप नहीं पर ज्ञेयके आकार रूप अवश्य परिणमन करता है

प्र. सा/आ./४६ सगलज्ञेयज्ञायकतादात्म्यस्य निषेधादप्रविष्टोऽपि-णतत्वेऽपि स्वयं रसरूपेणापरिणमनाच्चारम। = (उसे समस्त ज्ञेयोंका ज्ञान होता है परन्तु) मकर ज्ञेयता गतके तादात्म्यका निषेध होनेसे रसके ज्ञानरूपमें परिणमित होनेपर भी स्वयं रस रूप परिणमित नहीं होता, इसलिए (आत्मा) अमर है।

५. ज्ञानाकार व ज्ञेयाकार का अर्थ

रा. वा./१/६/४/२४/२६ अथवा, चेतन्यदात्तेर्ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च। अनुपपद्यते प्रतिबिम्बकारणशक्तित्वेन ज्ञानाकारः, प्र-विम्बकारणपरिणतादतीतवत् ज्ञेयाकारः। = चेतन्य दान्तिके दो आकार हैं ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार। तर्हि प्रतिबिम्बजन्य दर्पचतन्य वत् तो ज्ञानाकार है और प्रतिबिम्ब रहित दर्पचतन्य वत् तो ज्ञेया-कार है।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

स्वरूपं नैव जानाति (लोकालोक जानाति) यदि व्यवहारनयविवक्षया कोऽपि जिननाथतत्त्वविचारलब्ध कदाचिदेवं वक्ति चेत् तस्य न खलु दूषणमिति १९६६। केवलज्ञानदर्शनाभ्या व्यवहारनयेन जगत्त्रय एकस्मिन् समये जानाति पश्यति च स भगवान् परमेश्वर, परम, भट्टारक; पराश्रितो व्यवहारः इति वचनात् । शुद्धनिश्चयतः निजकारणपरमात्मान स्वयं कार्यपरमात्मापि जानाति पश्यति च । किं कृत्वा, ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्वपरप्रकाशकत्व प्रदीपवत् । आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रय कालत्रय च परंज्योति स्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशात्मकमात्मान च प्रकाशयति । अथ निश्चयपक्षेऽपि स्वपरप्रकाशकत्वमस्त्येति सततनिरुपरागनिरञ्जनस्वभावनिरतत्वात् स्वाश्रितो निश्चयः इति वचनात् । सहजज्ञान तावदात्मन सकाशात् संज्ञालक्षणप्रयोजनेन भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति, अतः कारणात् एतदात्मगतदर्शनसुखचारित्रादिक जानाति स्वामानं कारणपरमात्मस्वरूपमपि जानाति १९६६। = वह भगवान् आत्माको निश्चयसे देखते है" शुद्धनिश्चयनयको विवक्षासे यदि शुद्ध अन्तस्तत्त्वाका वेदन करनेवाला अर्थात् ध्यानस्थ पुरुष या परम जिनयोगीश्वर कहें तो उनको कोई दूषण नहीं है १९६६। और व्यवहारनय क्योंकि पराश्रित होता है, इसलिए व्यवहारनयमे व्यवहार या भेदकी प्रधानता होनेके कारण 'शुद्धात्मरूपको नहीं जानते, लोकालोकको जानते है' ऐसा यदि कोई जिननाथतत्त्वका विचार करनेवाला अर्थात् विकल्पस्थित पुरुष व्यवहारनयको विवक्षासे कहे तो उसे भी कोई दूषण नहीं है १९६६। अर्थात् विवक्षावश दोनों ही बातें ठीक हैं । (अब दूसरे प्रकारसे भी आत्माका स्वपरप्रकाशकत्व दर्शाते हैं, तहाँ व्यवहारसे तथा निश्चयसे दोनों अपेक्षाओंमें ही ज्ञानको व आत्माको स्वपरप्रकाशक सिद्ध किया है । सो कैसे—केवलज्ञान व केवलदर्शनसे व्यवहारनयको अपेक्षा वह भगवान् दोनों जगत्को एक समयमें जानते हैं, क्योंकि व्यवहारनय पराश्रित कथन करता है । और शुद्धनिश्चयनयसे निज कारण परमात्मा व कार्य परमात्माको देखते व जानते हैं (क्योंकि निश्चयनय स्वाश्रित कथन करता है) । दीपकवत् स्वपरप्रकाशक पना ज्ञानका धर्म है १९६६। = इसी प्रकार आत्मा भी व्यवहारनयसे जगत्त्रय कालत्रयको और परंज्योति स्वरूप होनेके कारण (निश्चयसे) स्वयं प्रकाशात्मक आत्माको भी जानता है १९६६। निश्चय नयके पक्षमें भी ज्ञानके स्वपरप्रकाशकपना है । (निश्चय नयसे) वह सतत निरुपराग निरञ्जन स्वभावमे अवस्थित है, क्योंकि निश्चय नय स्वाश्रित कथन करता है । सहज ज्ञान संज्ञा, लक्षण व प्रयोजनकी अपेक्षा आत्मासे कथंचिद् भिन्न है, वस्तुवृत्ति रूपसे नहीं । इसलिए वह उस आत्मगत दर्शन, सुख, चारित्रादि गुणोंको जानता है, और आत्माको भी कारण परमात्मस्वरूप जानता है । (इस प्रकार स्व पर दोनोंको जानता है ।) (और भी दे० दर्शन/२/६) (और भी देखो नय/V/९/१) तथा (नय/V/९/२) ।

केवलज्ञानावरण—दे० ज्ञानावरण ।

केवलदर्शन—दे० दर्शन/५

केवलदर्शनावरण—दे० दर्शनावरण ।

केवललब्धि—दे० लब्धि/१ ।

केवलद्वैत—दे० वेदान्त/८ ।

केवली—केवलज्ञान होनेके पश्चात् यह सावक केवली कहलाता है । इसीका नाम अर्हन्त या जीवन्मुक्त भी है । वह भी दो प्रकारके होते हैं—तीर्थंकर व सामान्य केवली । विशेष पुण्यशाली तथा साधाव उपदेशादि द्वारा वर्णको प्रभावना करनेवाले तीर्थंकर होते हैं, और इनके अतिरिक्त अन्य सामान्य केवली होते हैं । वे भी दो प्रकारके होते हैं,

कदाचित् उपदेश देनेवाले और मूक केवली । मूक केवली बिलकुल भी उपदेश आदि नहीं देते । उपरान्त सभी केवलियों की दो अवस्थाएँ होती हैं—सयोग और अयोग । जब तक विहार व उपदेश आदि क्रियाएँ करते हैं, तबतक सयोगी और आयुके अन्तिम कुछ क्षणोंमें जब इन क्रियाओंको त्याग सर्वथा योग निरोध कर देते हैं तब अयोगी कहलाते हैं ।

१	भेद व लक्षण
१, २	केवली सामान्यका लक्षण व भेद निम्न
*	सयोगी व अयोगी दोनों अर्हन्त हैं दे० अर्हन्त/२ ।
*	अर्हन्त, सिद्ध व तार्थंकर अंतर्कृत व श्रुतकेवली —दे० वह वह नाम ।
३	तद्भवस्थ व सिद्ध केवलीके लक्षण ।
४	सयोग व अयोग केवलीके लक्षण ।
२	केवली निर्देश
१	केवली चैतन्यमात्र नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है ।
*	सर्वज्ञ व सर्वशक्ति तथा केवलीका ज्ञान —दे० केवलज्ञान/४, ५ ।
२	सयोग व अयोगी केवलीमें अन्तर ।
४	सयोगीके चारित्र्यमें कवचित् मलका सम्भाव —दे० केवली/२ ।
३	सयोग व अयोग केवलीमें कर्म श्रय सम्बन्धी विशेष ।
४	केवलीके एक शायिक भाव होता है ।
*	केवलीके सुख दुःख सम्बन्धी —दे० सुख ।
*	छद्मस्थ व केवलीके आत्मानुभवकी समानता । —दे० अनुभव/५ ।
५	केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ ।
१	तीर्थंकरके शरीरकी विशेषताएँ —दे० तीर्थंकर/१ ।
*	केवलज्ञानके अतिशय —दे० अहन्त/१ ।
*	केवलीमरण —दे० मरण/१ ।
*	तीसरे व चौथे कालमें ही केवली होंने मभवं हैं । —दे० मोक्ष/४/३ ।
*	प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थमें केवलियोंका प्रमाण —दे० तीर्थंकर/५ ।
*	सभी मार्गणाओंमें आयेके अनुसार ही ल्यय होने सम्बन्धी नियम दे० मार्गणा/ ।
३	शंका-समाधान
१	तीर्थपय आश्रय सहित भी भगवान् केमे हो सकते हैं ।
४	कवलाहार व परीपह सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान
१	केवलीको नोकर्माहार होता है ।
२	समुद्रगत अवस्थामें नोकर्माहार भी नहीं होता ।
३	केवलीको कवलाहार नहीं होता ।

४	मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए ।
५	संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कवलाहारकी आवश्यकता थी ।
६	औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए ।
७	आहारक होनेमे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए ।
८	परिपहोंका सद्भाव होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए ।
९	केवली भगवान्को क्षुधादि परिपह नहीं होती ।
१०	केवलीको परिपह कहना उपचार है ।
११	असाताके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परिपह होनी चाहिए ।
	१ घाति व मोहनीय कर्मकी सहायताके न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है ।
	२. साता वेदनीयके सहवतीपनेसे असाताकी शक्ति अनन्तगुणी क्षीण हो जाती है ।
	३ असाता भी सातारूप परिणमन कर जाता है ।
१२	निःफल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहना चाहिए ।
५	इन्द्रिय व मन, योग सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान
१	द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं ।
२	जाति नामकर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है ।
३	पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है ।
*	इन्द्रियोंके अभावमें ज्ञानकी सम्भावना सम्बन्धी शंका-समाधान —दे० प्रत्य ३/२ ।
४	भावेन्द्रियोंके अभाव सम्बन्धी शंका समाधान ।
५	केवलीके मन उपचारसे होता है ।
६	केवलीके द्रव्यमन होता है भाव मन नहीं ।
७	तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं होता पर परिस्पन्द रूप कार्य होता है ।
८	भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?
९	मन सहित होते हुए भी केवलीका सशी क्यों नहीं कहते ।
१०	केवलीके चार प्राण होते हैं समुद्घातमे ३, २ व १ प्राण होते हैं ।
११	द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा दश प्राण क्यों नहीं कहते ?
१२	समुद्घातगत केवलीको चार प्राण कैसे कहते हो ?
१३	अयोगीके एक आतु प्राण होनेका क्या कारण है ?
१४	योगीके सद्भाव सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान ।

६	ध्यान व लक्ष्या आदि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान
*	केवलीके समुद्घात अवस्थामें भी भावसे शुक्ललेश्या है, तथा द्रव्यसे कापोत लेश्या होती है । —दे० लेश्या/३ ।
१	केवलीके लेश्या कहना उपचार है तथा उसका कारण ।
२	केवलीके सयम कहना उपचार है तथा उसका कारण ।
३	केवलीके ध्यान कहना उपचार है तथा उसका कारण ।
४	केवलीके एकत्व वितर्क विचार ध्यान क्यों नहीं कहते ।
५	तो फिर केवली क्या ध्याते हैं ।
६	केवलीको इच्छाका अभाव तथा उसका कारण ।
७	केवलीके उपयोग कहना उपचार है ।
७	केवली समुद्घात निर्देश
१	केवली समुद्घात सामान्यका लक्षण ।
२	भेद-प्रभेद ।
३	दण्डादि भेदोंके लक्षण ।
४	सभी केवलियोंके होने न होने विषयक दो मत ।
*	केवली समुद्घातके स्वामित्वकी ओघादेश प्ररूपणा । —दे० समुद्घात
५	आयुके छ माह शेष रहनेपर होने न होने विषयक दो मत ।
६	कदाचित् आयुके अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर होता है ।
७	आत्म प्रदेशोंका विस्तार प्रमाण ।
८	कुल आठ समय पर्यन्त रहता है ।
९	प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम ।
१०	दण्ड समुद्घातमें औदारिक काययोग होता है शेषमें नहीं ।
*	कपाट समुद्घातमें औदारिक मिश्र काययोग होता है शेषमें नहीं । —दे० औदारिक/२ ।
*	लोकपूरण समुद्घातमें कार्माण काययोग होता है शेषमें नहीं । —दे० कार्माण/२ ।
११	प्रतर व लोकमें आहारक शेषमें अनाहारक होता है ।
१२	केवली समुद्घातमें पर्याप्तापर्याप्त सम्बन्धी नियम ।
१३	केवलीके पर्याप्तापर्याप्तपने सम्बन्धी विषय । —दे० पर्याप्ति/३ ।
१४	पर्याप्तापर्याप्त सम्बन्धी शंका समाधान ।
१५	समुद्घात करनेका प्रयोजन ।
१६	इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता ।
१७	जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो । तब उनका समीकरण करनेके लिए होता है ।
१८	कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधि क्रम ।
१९	स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों ।
२०	समुद्घात रहित जीवकी स्थिति कैसे समान होती है ।
२१	९वें गुणस्थानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों ।

१. भेद व लक्षण

१. केवली सामान्यका लक्षण

१. केवली निरावरण ज्ञानी होते हैं

मू. आ./५६४ सत्त्वे केवलकल्प लोग जाणति तह य पस्संति । केवल-
णाणचरित्ता तम्हा ते केवली होति । ५६४। = जिस कारण सब केवल-
ज्ञानका विषय लोक अलोकको जानते हैं और उसी तरह देखते हैं ।
तथा जिनके केवलज्ञान ही आचरण है इसलिए वे भगवान् केवली हैं ।

स. सि /६/१३/३३१/११ निरावरणज्ञाना' केवलिन ।

स सि /६/३८/४४३/६ प्रथीणसकलज्ञानावरणस्य केवलिन' सयोगस्या-
योगस्य च परे उत्तरे शुक्लध्याने भवत' । = जिनका ज्ञान आवरण-
रहित है वे केवली कहलाते हैं । जिसके समस्त ज्ञानावरणका नाश हो
गया है ऐसे सयोग व अयोग केवली । (ध /१/१,१,२१/१६१/३) ।

रा वा /६/१३/१/५२३/२६ करणक्रमव्यवधानातिवर्तिज्ञानोपेता. केवलिन
। १। करण चक्षुरादि, कालभेदेन वृत्ति क्रम', कुड्यादिनान्तर्धान
व्यवधानम्, एतान्यतीत्य वर्तते, ज्ञानावरणस्यात्यन्तसंक्षये आविभूत-
मात्मन स्वाभाविक ज्ञानम्, तद्वन्तोऽर्हन्तो भगवन्त केवलिन इति
व्यपदिश्यन्ते । = ज्ञानावरणका अत्यन्त क्षय हो जानेपर जिनके
स्वाभाविक अनन्तज्ञान प्रकट हो गया है, जिनका ज्ञान इन्द्रिय काल-
क्रम और दूर देश आदिके व्यवधानसे परे है और परिपूर्ण है वे
केवली हैं (रा वा /६/१/२३/५६०) ।

२. केवली आत्मज्ञानी होते हैं

स सा /५/जो हि सुएण हि गच्छइ अप्पाणमिण तु केवलं सुद्ध । त सुय-
केवलमिमिणि भणति लोयप्पईवयवा । ६। = जो जीव निश्चयसे
श्रुतज्ञानके द्वारा इस अनुभव गोचर केवल एक शुद्ध आत्माको सम्मुख
होकर जानता है, उसको लोकको प्रगट जानेवाले ऋषिवर श्रुत-
केवली हैं ।

प्र सा /त प्र/३३ भगवान् केवलस्यात्मन आत्मनात्मनि सचेतनात्
केवली । = भगवान् आत्माको आत्मासे आत्मामें अनुभव करनेके
कारण केवली हैं । (भावार्थ—भगवान् समस्त पदार्थोंको जानते हैं,
मात्र इसलिए ही वे 'केवली' नहीं कहलाते, किन्तु केवल अर्थात्
शुद्धात्माको जानने—अनुभव करनेसे केवली कहलाते हैं) ।

मो पा /टी०/६/३०८/११ केवते सेवते निजात्मनि एकलोलीभावेन तिष्ठ-
तीति केवल' । = जो निजात्मामें एकीभावेसे केवते हैं, सेवते हैं या
ठहरते हैं वे केवली कहलाते हैं ।

२. केवलीके भेदोका निर्देश

क पा /१/१,१६/९ ३१२/३४/२५ विशेषार्थ—तद्भवस्थकेवल और सिद्ध
केवलोके भेदसे केवली दो प्रकारके होते हैं ।

सत्ता स्वरूप/३८ सात प्रकारके अर्हन्त होते-हे । पाँच, तीन व दो
कल्याणक युक्त, सातिशय केवली अर्थात् गन्धकुटी युक्त केवली,
सामान्य केवली अर्थात् मूककेवली, —दे० मो०/४/६/६. (दो
प्रकार हैं—तीर्थंकर व सामान्य केवली) उपसर्ग केवली और अन्त-
कृत् केवली ।

३. तद्भवस्थ व सिद्ध केवलीका लक्षण

क. पा १/१,१६/९ ३१२/३४/२६ विशेषार्थ—जिम पर्यायमें केवलज्ञान
प्राप्त हुआ उसी पर्यायमें स्थित केवलीको तद्भवस्थ केवली कहते हैं
और सिद्ध जीवोंको सिद्ध केवली कहते हैं ।

४. सयोग व अयोग केवलीके लक्षण

प. सं /प्रा./१/२७-३० केवलणाणदिवायरकिरणकलावप्पणासि अण्णाओ ।
णवकेवललङ्घुगमपावियपरमप्पव्वएसो । २७। अमह यणाण-दसण-
सहिओ वि हु केवली हु जोएण । जुत्तो त्ति सजोइजिणो अणाइणिह-
णारिसे बुत्तो । २८। सेलेमि सपत्तो णिरुइणिस्सेस जासओ जीवो ।
कम्मरयविप्पमुक्को गयजोगो केवली होई । २९। = जिसका केवली-
ज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंसे अज्ञान विनष्ट हो गया है । जिसने केवल-
लब्धि प्राप्त कर परमात्म सद्भा प्राप्त की है, वह अमहाय ज्ञान और
दर्शनमें युक्त होनेके कारण केवली, तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण
सयोगी और धाति कर्ममें रहित होनेके कारण जिन कहा जाता
है, ऐसा अनादि निधन आर्पमें कहा है । (२७, २८) जो उठारह
हजार शीलोंके स्वामी हैं, जो आत्मासे रहित हैं, जो नूतन ब्रह्मने
वाले कर्मरजसे रहित हैं और जो योगमें रहित हैं, तथा केवलज्ञानसे
विभूषित हैं, उन्हें अयोगी परमात्मा कहते हैं । ३०। (ध /१/१,१ २१/
१२४-१२६/१६२) (गो जी /मू /६३-६४) (पं. म /स /१/४६-४०)

प स /प्रा /१/१०० जेसि ण मति जोगा मुहामुहा पुणपापसज्जया । ते
होति अजोइजिणा अणोवमाणतगुणकलिया । १००। = जिनके पुण्य
और पापके सजनक अर्थात् उत्पन्न करने वाले शुभ और अशुभ योग
नहीं होते हैं, वे अयोगी जिन कहलाते हैं, जो कि अत्रुपम और
अनन्त गुणोंसे सहित होते हैं । (ध /१/१,१६/१५५/२००) (गो जी /
मू /२४३) (प म /सं /१/१८०)

ध ७/२,१,१५/१८/२ सट्ठददेसमच्छंडिय छदित्ता वा जीवदव्वस्स । साव-
यवेहि परिप्फदो अजोगो णाम, तस्स कम्मवखयत्तादो । = स्वस्थित
प्रदेशको न छोड़ते हुए अथवा छोड़कर जो जीव द्रव्यका अपने अव-
यवों द्वारा परिस्पन्द होता है वह अयोग है, क्योंकि वह कर्मक्षयसे
उत्पन्न होता है ।

ज १/१,१,२१/१६१/४ योगेन सह वर्तन्त इति सयोगा' । सयोगाश्च ते
केवलिनश्च सयोगकेवलिन' ।

ध १/१,१,२२/१६२/७ न विद्यते योगो यम्य स भवत्ययोग । केवलमस्या-
स्तीति केवली । अयोगश्चासी केवली च अयोगकेवली । = जो योग-
के साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं, इस तरह जो सयोग होते
हुए केवली हैं उन्हें सयोग केवली कहते हैं । जिसके योग विद्यमान
नहीं है उसे अयोग कहते हैं । जिसके केवलज्ञान पाया जाता है उसे
केवली कहते हैं, जो योगरहित होते हुए केवली होता है उसे अयोग
केवली कहते हैं । (रा वा /६/१/२४/५६/२३)

द्र स /टी /१२/३५ ज्ञानावरणदर्शनावरणान्तरायत्रय युगपदेकसमयेन
निर्मूल्य मेघपञ्जरविनिर्गतदिनकर इव मूलविमलकेवलज्ञानज्ञान-
किरणैर्लोकालोकप्रकाशकास्त्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जिनभास्करा
भवन्ति । मनोवचनकायवर्गणालम्बनकर्मदाननिमितात्मप्रदेशपरि-
स्पन्दलक्षणयोगरहितश्चतुर्विधगुणस्थानवर्तिनोऽयोगिजिना भवन्ति ।
= समस्त ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय इन तीनोंको एक
साथ एक कालमें सर्वथा निर्मूल करके मेघपटलसे निरुद्ध हुए सूर्यके
समान केवलज्ञानकी किरणोंमें लोकालोकके प्रकाशक तेरहवें गुण-
स्थानवर्ती जिनभास्कर (सयोगी जिन) होते हैं । और मन, वचन,
काय वर्गणके अवलम्बनसे कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण जो आत्माके
प्रदेशोंका परिस्पन्दन रूप याग है, उससे रहित चौदहवें गुणस्थान-
वर्ती अयोगी जिन होते हैं ।

२. केवली निर्देश

१. केवली चैतन्यमात्र नहीं वरिक्त सर्वज्ञ होता है

स म्त्तो /टी /५/१३ ननु, तत् (कर्म) प्रत्ये तु जडो भविष्यति- बुद्धि
आदि-विशेषगुणानामत्यन्तोच्छेदात् इति योगा । चैतन्यमात्ररूपं

इति सांख्या । सकलविप्रमुक्त सनात्मा समग्रविद्यात्मवपुर्भवति न जडो, नापि चेतन्यमात्ररूपः । = प्रश्न—१ कर्मोंका क्षय हो जाने-पर जीव जड हो जायेगा, क्योंकि उसके बुद्धि अदि गुणोंका अत्यन्त उच्छेद हो जायेगा । ऐसा योगमत वाले कहते हैं । २. वह तो चेतन्य मात्र रूप है, ऐसा सांख्य कहते हैं । उत्तर—सकल कर्मोंसे मुक्त होने पर आत्मा सम्पूर्णतः ज्ञानशरीरी हो जाता है जड नहीं, और न ही चेतन्य मात्र रहता है ।

२. सयोग व अयोग केवलीमें अन्तर

प्र.सं/टी./१३/३६ चारित्र्यविनाशकचारित्र्यमोहोदयाभावेऽपि सयोगिकेव-लिना निष्क्रियशुद्धात्मचरणविलक्षणे योगत्रयव्यापारश्चारित्र्यमलं जनयति, योगत्रयगते पुनरयोगिजिने चरमसमये विहाय शेषाधाति-कर्मतीव्रोदयश्चारित्र्यमलं जनयति, चरमसमये तु मन्दोदये सति चारित्र्यमलाभावात् मोक्षं गच्छति । = सयोग केवलीके चारित्र्यके नाश करने वाले चारित्र्यमोहके उदयका अभाव है, तो भी निष्क्रिय आत्माके आचरणसे विलक्षण जो तीन योगोंका व्यापार है वह चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है । तीनो योगोंसे रहित जो अयोगी जिन हैं उनके अन्त समयको छोड़कर चार अधातिया कर्मोंका तीव्र उदय चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है और अन्तिम समयमें उन अधातिया कर्मोंका मन्द उदय होने पर चारित्र्यमें दोषका अभाव हो जानेसे अयोगी जिन मोक्षको प्राप्त हो जाते हैं ।

श्लो वा १/१/१/४/४५/२६ स्वपरिणामविशेषः शक्तिविशेषः सोऽन्त-रङ्ग सहकारी निःश्रेयसोत्पत्तौ रत्नत्रयस्य तदभावे नामाध्यात्मिक-त्रयस्य निर्जरानुपपत्तेर्नि श्रेयमानुत्पत्तेः तदपेक्ष क्षायिकरत्नत्रय सयोगिकेवलिनः प्रथमसमये मुक्तिं न संपादयत्येव, तदा तत्सहकारि-णोऽसत्त्वात् । = वे आत्माकी विशेष शक्तियाँ मोक्षकी उत्पत्तिमें रत्न-त्रयके अन्तरंग सहकारी कारण हो जाती हैं । यदि आत्माकी उन सामर्थ्योंको सहकारके कारण न माना जावेगा तो नामादि तीन अधाती कर्मोंकी निर्जरा नहीं हो सकती थी । तिस कारण मोक्ष भी नहीं उत्पन्न हो सकेगा, क्योंकि उसका अभाव हो जायेगा । उन आत्माके परिणाम विशेषोंकी अपेक्षा रखने वाला क्षायिक रत्नत्रय सयोग केवली गुणस्थानके पहले समयमें मुक्तिको कथमपि प्राप्त नहीं करा सकता है । क्योंकि उस समय रत्नत्रयका सहकारी कारण वह आत्माकी शक्ति विशेष विद्यमान नहीं है ।

३ सयोग व अयोग केवलीमें कर्मक्षय सम्बन्धी विशेषताएँ

ध १/१,१,२७/२२३/१० सयोगकेवली ण किंचि कम्म खवेदि । = सयोगी जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते ।

ध १/२/४,२,७,१६/१८/२ खीणकपाय-सजोगीसु द्विदि-अणुभागवादेसु सतेसु वि सुहाण पयडीण अणुभागघादो णत्थि त्ति सिद्धं अजोगि-म्हि द्विदि-अणुभागवज्जिजे सुहाण पयडीणसुखस्साणुभागो होदि त्ति अत्थावत्तिदिद्धं । = क्षीणकपाय और सयोगी जिनका ग्रहण प्रगट करता है कि शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विशुद्धि, केवल-समुद्घात अथवा योग निरोधसे नहीं होता । क्षीण कपाय और सयोगी गुणस्थानोंमें स्थितिघात व अनुभागघातके होने पर भी शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता, यह सिद्ध होने पर स्थिति व अनुभासे रहित अयोगी गुणस्थानमें शुभ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अनुभाग होता है, यह अर्थार्थत्तिसे सिद्ध है ।

४. केवलीको एक क्षायिक भाव होता है

ध. १/१,१ २१/१११/६ धातिशेषातिरुक्त्वात्रि-शक्तीकृतवेदनीयत्वात्-ष्टाष्टकमविवर्षष्टिकर्मत्वाद्वा क्षायिकगुणः ।

ध १/१,१,२१/१११/२ पञ्चसु गुणेषु कोऽत्र गुण इति चेत्, क्षीणाशेषाति-कर्मत्वात्तिरयमानाशक्तिकर्मत्वाच्च धार्मिको गुणः । = १. चार्म धातिया कर्मोंके क्षय कर देनेमें, वेदनीय कर्मोंके निराकृत कर देनेमें, अथवा आठों ही कर्मोंके अवगम रूप नाष्ट उच्च प्रकृतियोंके नष्ट कर देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है । २ प्रश्न—पौंच प्रकार के भावोंमें इस (अयोगी) गुणस्थानमें कौन-सा भाव होता है । उत्तर—सम्पूर्ण धातिया कर्मोंके क्षीण हो जानेमें और धोये ही समय-में अधातिया कर्मोंके नाशको प्राप्त होनेवाले होनेमें इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है ।

प्र सा/सू./४६ पुण्यफला अग्रंता तेसि किग्गिा पुणो हि लोउग्ग्या । मोहादीहि विरहिया तम्हा ना ग्यागं त्ति मदा । = अग्रन्त भगवान् पुण्य फलवाले हैं और उनकी क्रिया लोउग्गिा है, मोहादिमें रहित है इसलिए वह क्षायिकी मानी गयी है ।

५. केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ

ति.प १/४/३०५ जादे केवलणणे परमांशं जिगाण मव्वाणं । गच्छदि उवरिं चावा पच महम्मणि वसुहापो १००५ । = केवलज्ञानके उत्पन्न होने पर समस्त तीर्थंकरोंका परमांशान् शरीर पृथिवीमें पाँच हजार धनुष प्रमाण ऊपर चला जाता है १००५ ।

ध १४/४,६,६१/८१/८ सजोगि-अजोगिकेवलिनो च पत्तंय-मरीरा वुत्तंति एदेसि णिगोदजीवेहि मह मग्गजामादा ।

ध १४/४,६,११६/१३५/४ खीणकपायस्मि मादग्गिगोदवग्गणए गतीण केवलणणुत्पत्तिविरोहादो । = १. सयोगकेवली और अजोगिकेवली ये जीव प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि इनका निगोड जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता । २ क्षीण कपायमें मादग्गिगोद वर्गवाले रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विशेष है । (यहाँ मादग्गिगोद वर्गवासे मादग्गिगोद जीवका ग्रहण नहीं है, बल्कि केवली-के औदारिक व कार्मण शरीरों व गिहसोपचयोमें बंधे परमाणुओं-का प्रमाण बताना अभीष्ट है ।)

३. शंका-समाधान

१. ईर्यापथ आरुव सहित मी मगवान् कैसे हो सकते हैं

ध १३/४,४,२४/४१/८ जलमज्जणिविद्यित्तलोहंउओ रर उरियावहक्कम्म-जलं सगसव्वजीवपदेसेहि गेण्हाणो केवली कध परमप्पण समानत्तं पडिवज्जदि त्ति भणिदे तण्णिण्णयत्थमिदं बुद्धदे—इरियावहक्कम्मं गहिदं पि तण्ण गहिदं अण्णत्तरंसारफलणिवत्तणत्तत्तिविग्हादो... बद्धं पि तण्ण बद्धं चैव, इरियावहक्कम्मं चैव णिजरुवलंभादो पुणो... पुट्ठं पि तण्ण पुट्ठं चैव, इरियावहक्कम्मं चैव सतसहावेण... अवट्ठणा-भावादो । = उदिणमपि तण्ण उदिण्णं दद्धगोहूमरासिव पत्तणिव्वीय-भावत्तादो । = प्रश्न—जलके बीच पड़े हुए तप्त लोह पिण्डके समान ईर्यापथ कर्म जलको अपने सर्व जीव प्रदेशों द्वारा ग्रहण करते हुए केवली जिन परमात्माके समान कैसे हो सकते हैं । उत्तर—ईर्यापथ कर्मगृहीत होकर भी वह गृहीत नहीं है, क्योंकि वह संसारफलको उत्पन्न करनेवाली शक्तिसे रहित है । बद्ध होकर भी वह बद्ध नहीं है, क्योंकि दूसरे समयमें ही उसकी निर्जरा देखी जाती है । स्पृष्ट होकर भी वह स्पृष्ट नहीं है, कारण कि ईर्यापथ नन्धका सत्त्व रूपसे उनके अवस्थान नहीं पाया जाता उदीर्ण होकर भी उदीर्ण नहीं है, क्योंकि वह दग्ध गेहूँके समान निर्बीज भावको प्राप्त हो गया है ।

४. कवलाहार व परीपह सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. केवलीको नोकर्महार होता है

क्ष.सा/६१८ पडिसमय दिव्यतम जोगो णोक्कम्मदेहपडिबद्धं । समयपवद्धं
बंधवि गलिदवसेसाउमेत्तटिदो । ६१८। =सयोगी जिन है सो समय
समय प्रति नोकर्म जो औदारिक तीहि सम्बन्धी जो समय प्रबद्ध-
ताको ग्रहण करे है । ताकी स्थिति आयु व्यतीत भए पीछे जेता अव-
शेष रहा तावन्मात्र जाननी । सो नोकर्म वर्गणाके ग्रहण ही का नाम
आहार मार्गणा है ताका सद्भाव केवलीकै है ।

२. समुद्घात अवस्थामें नोकर्महार भी नहीं होता

प.ख १/१,१/सू १७७/४१० अणाहारा केवलीणं वा समुद्घात-गदाण
अजोगिकेवली चेदि । १७७।

ध.२/१,१/६६६/५ कम्मगहणमत्थित पडुच्च आहारित्त किण्ण उच्चदि त्ति
भणिदे ण उच्चदि, आहारस्स तिण्णिसमयविरहकालोवल्लोदी । =
१ समुद्घातगत केवलियोंके सयोगकेवली और अयोगकेवली अना-
हारक होते हैं । २ प्रश्न—कार्माण काययोगीकी अवस्थामें भी कर्म
वर्गणाओके ग्रहणका अस्तित्व पाया जाता है, इस अपेक्षा कार्माण
काययोगी जीवोंको आहारक क्यों नहीं कहा जाता ? उत्तर—उन्हें
आहारक नहीं कहा जाता है, क्योंकि कार्माण काययोगिके समय
नोकर्मणाओके आहारका अधिकसे अधिक तीन समय तक विरह-
काल पाया जाता है ।

क्ष.सा/६१९ णवरि समुद्घादगदे पदरे तह लोगपूरणे पदरे । णत्थि ति-
समये णियमा णोक्कम्माहारय तत्थ । =समुद्घातकौ प्राप्त केवली विषे
दोय ती प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इनि तीन समया-
निविषे नोकर्मका आहार नियमतै नहीं है ।

३. केवलीको कवलाहार नहीं होता

स.सि/८/१/३७५ केवली कवलाहारी विपर्यय । =केवलीको कवलाहारी
मानना विपरीत मिथ्या-दर्शन है ।

४. मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए

स्व.स्तो/मू/७५ मानुषी प्रकृतिमभ्यतीतवाद्, 'देवतास्वपि च देवता
यत् । तेन नाथ । परमासि देवता, श्रेयसे जिनवृष । प्रसीद न । ६।
=हे नाथ । चूंकि आप मानुषी प्रकृतिको अतिक्रान्त कर गये हैं
और देवताओंमें भी देवता हैं, इसलिए आप उत्कृष्ट देवता हैं, अतः
हे धर्म जिन । आप हमारे कल्याणके लिए प्रसन्न होंगे । ७५। (बो.पा /
टी /३४/१०१)

प्र.सा/ता वृ/२०/२६/१२ केवलिनो कवलाहारोऽस्ति मनुष्यत्वात् वर्तमान-
मनुष्यवत् । तदप्युक्तम् । तर्हि पूर्वकालपुरुषाणां सर्वज्ञत्वं नास्ति,
रामरावणादिपुरुषाणां च विशेषसामर्थ्यं नास्ति वर्तमानमनुष्यवत् ।
न च तथा । =प्रश्न—केवली भगवान्के कवलाहार होता है, क्योंकि
वह मनुष्य है, वर्तमान मनुष्यकी भाँति । उत्तर—ऐसा कहना युक्त
नहीं है । क्योंकि अन्यथा पूर्वकालके पुरुषोंमें सर्वज्ञता भी नहीं है ।
अथवा राम रावणादि पुरुषोंमें विशेष सामर्थ्य नहीं है, वर्तमान
मनुष्यकी भाँति । ऐसा मानना पडेगा । परन्तु ऐसा है नहीं । (अतः
केवली कवलाहारी नहीं है ।)

५. संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कवलाहारकी आवश्यकता थी

क.पा १/१,१/६५२/५ किंतु तिरयणट्ठमिदि ण वोचुं जुत्त, तत्थ पत्तासेस-
रुवम्मि तदसभवादो । त जहा, ण ताव णाणट्ठ भुजइ, पत्तवेवल-
णाणभावदो । ण च केवलणाणादो णहियमण्ण पत्ताणिज्ज णाण-
मत्थि जेण तदट्ठ केवली भुजेज्ज । ण सजमट्ठं, पत्तजहाववाद-
सजमादो । ण उम्माणट्ठ; विसईकयासेमत्तिहुवणम्स उम्मेयाभावदो ।
ण भुजइ केवली भुत्तिकारणाभावदो त्ति सिद्धं ।

क.पा.१/१,१/६५२/७१/१ अह जइ सो भुजइ तो बलाउ-सादुसरीरुवचय-
तेज-सुहट्ठ चेव भुजइ ससारिजावो व्व, ण च एव, समोहरस केवल-
णाणाणुववत्तीदो । ण च अकेवलिवयणमागमो, रागदोसमोहकसकिए
सच्चाभावादो । आगमाभावे ण तिरयणपडत्ति त्ति तित्थवोच्छेदो
तित्थस्स णिव्वाहवोहविसयीकयस्स उवलभावो । =१ प्रश्न—यदि
कहा जाय कि केवली रत्नत्रयके लिए भोजन करते हैं । उत्तर—यह
कहना युक्त नहीं है, क्योंकि केवली जिन पूर्णरूपमें आत्मस्वभावको
प्राप्त कर चुके हैं । इसलिए वे 'रत्नत्रय अर्थात् ज्ञान, संयम और
ध्यानके लिए भोजन करते हैं, यह बात संभव नहीं है । इसीका
स्पष्टीकरण करते हैं—केवली जिन ज्ञानकी प्राप्तिके लिए तो भोजन
करते नहीं हैं, क्योंकि उन्होंने केवलज्ञानको प्राप्त कर लिया है । तथा
केवलज्ञानसे बड़ा और कोई दूसरा ज्ञान प्राप्त करने योग्य नहीं है,
जिससे उस ज्ञानकी प्राप्तिके लिए भोजन करें । न ही संयमके लिए
भोजन करते हैं क्योंकि उन्हें यथारव्याप्त संयमकी प्राप्ति हो चुकी
है । तथा ध्यानके लिए भी भोजन नहीं करते क्योंकि उन्होंने त्रिभु-
वनको जान लिया है, इसलिए इनके ध्यान करने योग्य कोई पदार्थ
ही नहीं रहा है । अतएव भोजन करनेका कोई कारण न रहनेसे
केवली जिन भोजन नहीं करते हैं यह सिद्ध हो जाता है । २ यदि
केवली जिन भोजन करते हैं तो ससारी जीवोंके समान बल, आयु,
स्वादिष्ट भोजन, शरीरकी वृद्धि, तेज और सुखके लिए ही भोजन
करते हैं ऐसा मानना पडेगा, परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा मानने
पर वह मोहयुक्त हो जायेंगे और इसलिए उनके केवलज्ञानकी उत्पत्ति
नहीं हो सकेगी । यदि कहा जाये कि जिनदेवको केवलज्ञान नहीं
होता तो केवलज्ञानसे रहित जीवके वचन ही आगम हो जावे । यह
भी ठीक नहीं क्योंकि ऐसा माननेपर राग, द्वेष, और मोहसे कल-
कित जीवोंके सत्यताका अभाव होनेसे उनके वचन आगम नहीं
कहे जायेंगे । आगमका अभाव होनेसे रत्नत्रयकी प्रवृत्ति न होगी
और तीर्थका व्युत्प्रेक्ष हो जायेगा । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि
निर्बाध बोधके द्वारा ज्ञात तीर्थकी उपलब्धि बराबर होती है ।
न्यायकुमुद चन्द्रिका/पृ ८५२ ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ ३०० कवलाहारित्वे चास्य सरागत्वप्रसंग ।
=केवली भगवान्को कवलाहारी माननेपर सरागत्वका प्रसंग प्राप्त
होता है ।

६ औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए

प्र.सा/ता वृ/२०/२८/७ केवलिनो भुत्तिरस्ति, औदारिकशरीरमद्वा-
वात् । अस्मदादिवत् । परिहारमाह—तद्भवत शरीरमौदारिक-
न भवति किन्तु परमौदारिकम्—शुद्धस्फटिकसकाश तेजोमूर्तिमय
वपु । जायते क्षीणदोषस्य सप्रधातुविवर्जितम् । =प्रश्न—केवली
भगवान् भोजन करते हैं, औदारिक शरीरका सद्भाव होनेसे, हमारी
भाँति । उत्तर—भगवान्का शरीर औदारिक नहीं होता अपितु
परमौदारिक है । कहा भी है कि—'दोषोंके विनाश हो जानेसे शुद्ध
स्फटिकके सदृश सात धातुमें रहित तेज मूर्तिमय शरीर हो
जाता है ।

७. आहारक होनेके कारण केवलीका कवलाहार होना चाहिए

ध. १/११, ११७३/४०६/१० अत्र कवललेपोष्ममन कर्माहारान् परित्यज्य नोकर्माहारो ग्राह्य, अन्यथाहारकालविरहाभ्यां सह विरोधात् = आहारक मार्गणामे आहार शब्दमे कवलाहार, लेपाहार आदिको छोड़कर नोकर्महारका ही ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ विरोध आता है।

प्र सा०/२०/२५/२१ मिथ्यादृष्ट्यादिसंयोगेन निर्वृत्तारत्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जीवा आहारका भ्रन्तोऽस्याहारकमार्गणायामागमे भणितमास्ते, तत कारणान् केवलनाम हारोऽतीति। तदप्युक्तम्। परिहार ... यद्यपि पदप्रकार आहारो भवति तथापि नोकर्महारपेक्षया केवलनामाहारकत्वमवबोद्धव्यम्। न च कवलाहारापेक्षया तथाहि—सूक्ष्मा सुरसा सुगन्धा अन्यमनुजानामसभविन कवलाहार विनापि किंचिदूनपूर्वकोटिपर्यन्त शरीरस्थितिहेतवः सप्तधातुरहितपरमौदारिकशरीरनाकर्महारयोग्या लाभान्तरायकर्मनिवशेषभयात् प्रतिक्षणं पुद्गल आस्रवन्तीति ततो ज्ञायते नोकर्महारपेक्षया केवलनामाहारकत्वम्। अथ मतम्—भवदीयकल्पनया आहारानाहारकत्वं नोकर्महारपेक्षया, न च कवलाहारापेक्षया चेति कथं ज्ञायते। नेवम्। “एक द्वौ त्रीन् वानाहारक” इति तत्त्वार्थे कथितमारते। अन्य सूत्रस्यार्थं कथ्यते—भवान्तरगमनकाले विग्रहगतौ शरीराभावे सति नूतनशरीरभारणार्थं त्रयाणां पर्णानां पर्याप्तानां योग्यपुद्गलपिण्डग्रहणं नोकर्महार उच्यते। स च विग्रहगतौ कर्महारे विद्यमानेऽप्येकद्वित्रिसमयपर्यन्त नास्ति। ततो नोकर्महारपेक्षयाहाराहाराहारकत्वमागमे ज्ञायते। यदि पुनः कवलाहारापेक्षया तर्हि भोजनकालं विहाय सर्वदैवानाहारक एव समयत्रयनियमो न घटते। = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि आदि संयोग केवली पर्यन्त तेरह गुणस्थानवर्ती जीव आहारक ह ते है ऐसा आहारक मार्गणामे आगममें कहा है। इसलिये केवली भगवान् के आहार होता है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है। इसका परिहार करते हैं। यद्यपि छह प्रकारका आहार होता है परन्तु नोकर्महारकी अपेक्षा केवलीको आहारक जानना चाहिए कवलाहारकी अपेक्षा नहीं। सो ऐसे है—लाभान्तराय कर्मका निवशेष विनाश हो जानेके कारण सप्तधातुरहित परमौदारिक शरीरके नोकर्महारके योग्य शरीरकी स्थितिके हेतुपुत्र अन्य मनुष्योंको जो असंभव है ऐसे पुद्गल किंचिदून पूर्वकोटि पर्यन्त प्रतिक्षण आते रहते हैं, इसलिये जाना जाता है कि केवली भगवान् को नोकर्महारकी अपेक्षा आहारकत्व है। प्रश्न—यह आपकी अपनी कल्पना है कि आहारक व अनाहारकपना नोकर्महारकी अपेक्षा है कवलाहारकी अपेक्षा नहीं। कैसे जाना जाता है। उत्तर—ऐसा नहीं है। ‘एक दो अथवा तीन समय तक अनाहारक होता है’ ऐसा तत्त्वार्थसूत्रमें कहा है। इस सूत्र का अर्थ कहते हैं—एक भ्रसे दूसरे भ्रसे गमनके समय विग्रहगतिमें शरीरका अभाव होनेपर नवीन शरीरको धारण करनेके लिए तीन शरीरोंकी पर्याप्तिके योग्य पुद्गल पिण्डको ग्रहण करना नोकर्महार कहलाता है। वह कर्महार विग्रहगतिमें विद्यमान होनेपर भी एक, दो, तीन समय पर्यन्त नहीं होता है। इसलिये आगममें आहारक व अनाहारकपना नोकर्महारकी अपेक्षा है ऐसा जाना जाता है। यदि कवलाहारकी अपेक्षा हो तो भोजनकालको छोड़कर सर्वदा अनाहारक ही होवे, तीन समयका नियम घटित न होवे। (बो. पा. टी०/३४/१०१/१५)।

८. परिपहोंका सद्भाव होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए

ध. १२/४, २, ७, २/२४/७ असाद वेदयमाणस्स सजोगिभवतस्स भुवखा-तिसादीहि एवकारसपरोसहेहि वाहिज्जमाणस्स कथं ण भुत्ती होज्ज।

एव दोसो, पाणोयणेषु जावतण्हाए स समोहस्स मरणभण्ण भुज्ज-तस्स परोसहेहि पराजियस्स केवलित्तिविरोहादो। = प्रश्न—असाता वेदनीयका वेदन करनेवाले तथा शुधा तृषादि ग्यारह परिपहों द्वारा बाधाको प्राप्त हुए ऐसे संयोग केवली भगवान् के भोजनका ग्रहण कैसे नहीं होगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो भोजन पानमें उत्पन्न हुई इच्छासे मोह युक्त है तथा मरणके भ्रमे जो भोजन करता है, अतएव परीपहोंमें जो पराजित हुआ है ऐसे जीवके वेदनी होनेमें विरोध है।

प्र मा. ता. वृ. २०/२५/१२ यदि पुनर्मोहाभावेऽपि शुधादिपरिपह जनयति तर्हि वधरोगादिपरिपहमपि जनयति न च तथा। तदपि यस्मात्। “भुक्तियुपसर्गाभावात्” इति तत्त्वनात् अन्यरपि दूषणमस्ति। यदि शुधाधास्ति तर्हि शुधाक्षीणशक्तेरनन्तरीयं नास्ति। तर्था दुःखित-स्थानन्तसुखमपि नास्ति। जिह्वादिपरिपहोऽपि मतिज्ञानपरिपह-तस्य केवलज्ञानमपि न संभवति। = यदि केवली भगवान् को मोहका अभाव होनेपर भी शुधादि परिपह होती है, ता वध तथा नागादि परिपह भी होनी चाहिए। परन्तु ये हाती नहीं हैं, वह भी कर्म “भुक्ति और उपसर्गका अभाव है” इस वचनमें मित्र होता है। और भी दूषण नगता है। यदि केवली भगवान् का शुधा गाधा हाती शुधाको बाधासे शक्ति क्षीण हो जानेसे अनन्त शौर्यपना न रहेगा, उसीसे दुखी होकर अनन्त सुख भी नहीं बनेगा। तथा जिह्वा इन्द्रियकी परिच्छिन्नति रूप मतिज्ञानमें परिणत उन केवली भगवान् को केवलज्ञान भी न बनेगा। (बो. पा. टी०/३४/१०१/२२)।

९. केवली भगवान् को शुधादि परिपह नहीं होती

ति प. १/५६ चउपिहउवसगोहि णिच्चविमुक्को कमायपरिणीतो। दृष्टपट्टादिपरिमहेहि परिचत्तो रायदोमेहि १५१। = देव, मनुष्य, तिर्यक्ष और अचेतनकृत चार प्रकारके उपसर्गोंसे सदा विमुक्त है, वपायोंसे रहित है, शुधादिक बाईस परीपहों व रागद्वेषमें परित्यक्त है।

१०. केवलीको परिपह कहना उपचार है

स सि. १/११/४२६/८ माहनीयोदयसहायाभावात्शुधादिवेदनाभावे परिपहव्यपदेशो न युक्त। सत्यमेतत्तत्त्व—वेदनाभावेऽपि द्रव्यकर्म-सद्भावापेक्षया परिपहोपचार क्रियते। = प्रश्न—मोहनीयके उदयकी सहायता न होनेसे शुधादि वेदनाके न होनेपर परिपह सहायुक्त नहीं है। उत्तर—यह कथन सत्य ही है तथापि वेदनाका अभाव होनेपर द्रव्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षामें यहाँ परीपहोका उपचार किया जाता है। (रा. वा. १/११/१/६१४/१)।

११. असाता वेदनीय कर्मके उदयके कारण केवलीको शुधादि परिपह होनी चाहिए

१. धाति व मोहनीय कर्मकी सहायता न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है—

रा. वा. १/११/१/६१३/२७ स्यान्मतम्—धातिकर्मप्रक्षयात्त्रिमित्तोपरमे सति नाग्न्यगतिस्त्रोनिपद्याक्रोशयाचनालाभसत्कारपुरस्कारप्रज्ञानदर्श-नानि मा भवन्, अमी पुनर्वेदनीयाश्रया खलु परीपहा प्राप्नुवन्ति भगवति जिने इति, तत्र, कि कारणम्। धातिकर्मोदयसहायाभावात् तत्सामर्थ्यविरहात्। यथा विपद्रव्य मन्त्रोपधिबलादुपशोणमारणशक्ति-कमुपयुज्यमान न मरणाय कल्प्यते तथा ध्यानानलनिर्दग्धधातिकर्म-न्धनस्यानन्ताप्रतिहतज्ञानादिचतुष्टयस्यान्तरायाभावात्त्रिरन्तरमुप-चीयमानशुभपुद्गलसत्तत्वेदनीयाख्यं कर्म सदपि प्रक्षीणरूपावबल स्वयोग्यप्रयोजनोत्पादन प्रत्यसमर्थमिति शुधाद्यभावः तत्सद्भावोप-चारादि ध्यानकल्पनवत्। = प्रश्न—केवलीमें धातिका कर्मका नाश होनेसे निमित्तके हट जानेके कारण नाग्न्य, अरति, स्त्री, निपद्या, आक्रोश,

याचना, अनाभ, सत्कार, पुरस्कार, प्रज्ञा, अज्ञान और अदर्शन परीपहें न हो, पर वेदनीय कर्मका उदय होनेसे तदाश्रित परीपहें तो होनी ही चाहिए । उत्तर—घातिया कर्मोदय रूपी सहायकके अभावसे अन्य कर्मोंकी सामर्थ्य नष्ट हो जाती है । जैसे मन्त्र औपधीके प्रयोगमें जिसकी मारण शक्ति उपक्षीण हो गयी है ऐसे विपकी खानेपर भी मरण नहीं होता, उसी तरह ध्यानाग्निके द्वारा घाति कर्मन्धनके जल जानेपर अनन्तचतुष्टयके स्वामी केवलीके अन्तरायका अभाव हो जानेसे प्रतिक्षण शुभकर्म पुद्गलोंका संचय होते रहनेसे प्रक्षीण सहाय वेदनीयकर्म विद्यमान रहकर भी अपना कार्य नहीं कर सकता । इसलिए केवलीमें क्षुधादि नहीं होते । (घ. १३/४, ४, २४/५३/१); (घ १२/४, २, ७, २/२४/११), (क पा १/१, १/९५१/६६/१), (चा सा १/३१/२), (प्र सा/ता वृ./२०/२८/१०) ।

गो.क./मू. व जी. प्र/२७३ ण्डा य रायदोसा इदियणाणं च केवलमिह जदो । तेण दु'सादासादजमुहदुक्खं णत्थि इदियज ॥२७३॥ सहकारि-कारणमोहनीयाभावे विद्यमानोऽपि न स्वकार्यकारीत्यर्थः । =जातें मयोग केवलीके घातिकर्मका नाश भया है तातें राग व द्वेषको कारणभूत क्रोधादि कपायोका निर्मूल नाश भया है । बहुरि युगपत् सकण प्रकाशो केवलज्ञान विषै श्रयोपशमरूप परोक्ष मतिज्ञान जोर श्रुतज्ञान न सभवै तातें इन्द्रिय जनित ज्ञान नष्ट भया तिस कारण करि केवलिके साता असाता वेदनीयके उदयतें सुख दुख नाही है जातें सुख-दुख इन्द्रिय जनित है बहुरि वेदनीयका सहकारी कारण मोहनीयका अभाव भया है तातें वेदनीयका उदय होत सतै भी अपना सुख-दुख देने रूप कार्य करनेकी समर्थ नहीं । (क्ष.सा/मू./६१६/७२८)

प्रमेयकमनमातण्ड/पृ ३०३ तथा असातादि वेदनीयं विद्यमानोदयमपि, असति मोहनीये, नि सामर्थ्यत्वात्तु हृदु खकरणे प्रभु सामग्रीत कार्योत्पत्तिप्रसिद्ध । =असातादि वेदनीयके विद्यमान होते हुए भी, मोहनीयके अभावमें असमर्थ होनेसे, वे केवली भगवान्को क्षुधा सम्बन्धी दु खको करनेमें असमर्थ है ।

२ साता वेदनीयके सहवर्तीपनेसे असाताकी शक्ति अनन्तगुणी क्षीण हो जाती है

रा.वा १/६/११/१/६३/३१ निरन्तरसुपचीयमानशुभपुद्गलसंततेवेदनीया-ख्य कर्म मदपि प्रक्षीणमहायत्न स्वयोग्यप्रयोजन प्रत्यसमर्थमिति । =अन्तरायकर्मका अभाव होनेसे प्रतिक्षण शुभकर्मपुद्गलोंका संचय होते रहनेसे प्रक्षीण सहाय वेदनीयकर्म विद्यमान रहकर भी अपना कार्य नहीं कर सकता । (चा.सा १/३१/३)

घ.२/१, १/४३३/२ अमादावेदणीयस्म उदीरणाभावाद्यो आहारसण्णा अप्प-मत्तसजदस्स णत्थि । कारणभूत-कम्मोदय-सभवादो उबयारेण भय-मेहुण-परिगहसण्णा अत्थि । =अमाता वेदनीय कर्मकी उदीरणाका अभाव हो जानेसे अप्रमत्त मयत्तके आहार सज्ञा नहीं होती है । किन्तु भय आदि सज्ञाओंके कारणभूत कर्मोंका उदय सम्भव है, इसलिए उपचारसे भय, मैथुन और परिग्रह सज्ञाएँ हैं ।

प्र सा/ता वृ./२०/२८/१६ असद्वेद्योदयापेक्षया सद्वेद्योदयोऽनन्तगुणोऽस्ति । तत् कारणत्वात् शर्कराराशिमध्ये निम्बकणिकावदसद्वेद्योदयो विद्य-मानोऽपि न ज्ञायते । तथैवान्यदपि बाधकमस्ति—यथा प्रमत्तसयतादि तपोधनानां वेद्योदये विद्यमानेऽपि मन्दमोहोदयत्वात्खण्डव्रल्लचारीणां त्रिपरीपहवाधा नास्ति । यथैव च नवग्रैवेयकाद्यहमिन्द्रदेवानां वेद्योदये विद्यमानेऽपि मन्दमोहोदयेन सौविषयवाधा नास्ति, तथा भगवत्सद्वेद्योदये विद्यमानेऽपि निरवशेषमोहाभावात् क्षुधावाधा नास्ति । =और भी कारण है, कि केवली (भगवान्के) असाता वेदनीयके उदयकी अपेक्षा साता वेदनीयका उदय अनन्तगुण है । इस कारण खण्ड (चोनी)को बड़ो राशिके बीचमें नीमकी एक कणिका-को भाँति असातावेदनीयका उदय होनेपर भी नहीं जाना जाता है ।

और दूसरी एक और बाधा है—जैसे प्रमत्तसयत जादि तपोधनोंके वेदका उदय होनेपर भी मोहका मन्द उदय होनेसे उन खण्ड व्रल्लचारियोंके त्रिपरीपहरूप बाधा नहीं होती, और जिस प्रकार नवग्रैवेयकादिमें अहमिन्द्रदेवोंके वेदका उदय विद्यमान होनेपर भी मोहके मन्द उदयसे त्री-विषयक बाधा नहीं होती, उसी प्रकार भग-वान्के असातावेदनीयका उदय विद्यमान होनेपर भी निरवशेष मोहका अभाव होनेसे क्षुधाकी बाधा नहीं होती । (और भी—दे० केवली/४/१२)

३ असाता भी सातात्वरूप परिणमन कर जाता है

गो.क./मू. व जी. प्र/२७४/४०३ समयद्विदिगो बधो सादस्सुदयपिगो जदो तस्म । तेण असादस्सुदयो सादस्सत्वेण परिणदि ॥२७४॥ यतस्तस्य केवलिन सातवेदनीयस्य बन्ध समयस्थितिक तत् उदयात्मक एक स्यात् तेन तत्रासातादय सातास्वरूपेण परिणमति कृत विशिष्टशुद्धे तस्मिन् असातस्य अनन्तगुणहीनशक्तित्वमहायरहितत्वाभ्या अव्यक्तो-दयत्वात् । बध्यमानसातस्य च अनन्तगुणानुभावात् तथात्वस्यावग्य-भावात् । न च तत्र सातोदयोऽसातस्वरूपेण परिणमतीति शक्यते वक्तु द्विममयस्थितिकत्वप्रसङ्गात् अन्यथा असातस्यैव बन्ध प्रसज्यते । =जातें तिस केवलीके साता वेदनीयका बन्ध एक समय स्थितिकी लिये है तातें उदय स्वरूप हो है तातें केवलीके असाता वेदनीयका उदय सातारूप होइकरि परिणमै है । काहें तै : केवलीके विषै विशु-द्धता विशेष है तातें असातावेदनीयकी अनुभाग शक्ति अनन्तगुणी हीन भई है अर मोहका सहाय था ताका अभाव भया है तातें असातावेदनीयका अप्रगट मूळम उदय है । बहुरि जो सातावेदनीय-बन्ध है ताका अनुभाग अनन्तगुणा है जातें, साता वेदनीयकी स्थितिकी अधिकता तो संश्लेष तातें हो है अनुभागकी अधि-कता विशुद्धतातें हो है सो केवलीके विशुद्धता विशेष है तातें स्थिति-का तो अभाव है बन्ध है सो उदयरूप परिणमता हो हो है अर ताके सातावेदनीयका अनुभाग अनन्तगुणा हो है ताहीतें जो असाता का भी उदय है सो सातारूप होइकरि परिणमै है । कोऊ कहै कि साता असातारूप होइ परिणमै है ऐसे क्यों न कहों ! ताका उत्तर—ताका स्थितियन्ध दोय समयका न टहरे वा अन्य प्रकार कहै असाता ही का बन्ध होइ तातें तै कहा कहना सभवै नाही ।

१२. निष्फल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहना चाहिए

घ १३/४, २, ७, २/२४/१२ णिफनत्स परमाणुपुज्जम् नमय पडि पम्मि-दंतस्स कथ उदयववणो । ण, जीव-कम्मविशेषमेतत्फल दट्ठण उदयस्स फलत्तब्धुवगमादा । जदि एव तो असातावेदनीयोदयकाले सादावेदणीयस्म उदयो णत्थि, असादावेदणीयसे उदयो अत्थि त्ति ण वत्तव, मगफलाणुप्पायणेण टोण पि सरिमत्तुवन्भादो । ण, असादपरमाणू व सादपरमाणू मगमत्तवेण पिज्जराभावाद्यो । साद-परमाणू असादस्वरूपेण विणस्स तावत्थाए परिणमिदूण निणस्स ते दट्ठण सादावेदणीयस्म उदयो णत्थि नि वृद्धे । ण च असादावेदणीयस्स एम्मे कम्मो अत्थि, [असाद]-परमाणू सग-मत्तवेण पिज्जस्स वत्तभादो । तम्हा दुग्गत्तवत्तभावे वि असादा-वेदणीयस्म उदयभावो जुज्जदि त्ति सिद्ध । = प्रश्न—बिना फल दिये ही प्रतिममय निर्जर्ण होनेवाले परमाणु नमूहकी उदय मत्ता कैसे हो सकती है ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो व कर्मके विवेकमात्र फलको देयकर उदयको फलरूपसे स्वीकार किया गया है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो असातावेदनीयके उदय कानमें नाता वेदनीयका उदय नहीं होता, केवल असाता वेदनीयका ही उदय रहता है ऐसा नहीं कहना चाहिए, क्योंकि अपने फलको नहीं उत्पन्न करनेकी अपेक्षा दोनोंमें ही नमानता पायी जाती है ।

सयोगी और अयोगी जिनके क्षायोपशमिक पंचेन्द्रियत्व सिद्ध हो जाता है। अथवा, आवरणके क्षीण होनेसे पंचेन्द्रियोके क्षयोपशमके नष्ट हो जानेपर भी क्षयोपशमसे उत्पन्न और उपचारसे क्षायोपशमिक संज्ञाको प्राप्त पाँचो बाह्येन्द्रियोका अस्तित्व पाये जानेसे सयोगी और अयोगी जिनके पंचेन्द्रियत्व सिद्ध कर लेना चाहिए।

४. भावेन्द्रियके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान

घ. २/१.१/४४४/५ भाविदायाभावादो। भाविदियं णाम पंचण्हमिदियणं खओवसमो। ण सो खीणावरणे अत्थि। = सयोगी जिनके भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती है। पाँचों इन्द्रियावरण कर्मोंके क्षयोपशमको भावेन्द्रियाँ कहते हैं। परन्तु जिनका आवरण समूल नष्ट हो गया है उनके वह क्षयोपशम नहीं होता। (घ. २/१.१/६५५/४)

५. केवलीके मन उपचारसे होता है

घ. १/१.१.५२/२=५ उपचारतस्तयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात्। = उपचारसे मनके द्वारा (केवलीके) उन दोनो प्रकारके वचनोकी उत्पत्तिका विधान किया गया है।

गो जी/मू. २/२८ मणसहियाणं वयणं दिट्ठं तप्पुवमिदि सजो-गमिह। उत्तो मणोवयारेणियणणेण हीणम्मि। २२८। = इन्द्रिय ज्ञानियोके वचन मनोयोग पूर्वक देखा जाता है। इन्द्रिय ज्ञानसे रहित केवली भगवान्के मुख्यपनै तो मनोयोग नहीं है, उपचारसे कहा है।

६. केवलीके द्रव्यमन होता है भावमन नहीं

घ. १/१.१.५०/२८४/४ अतीन्द्रियज्ञानत्वान्न केवलिनो मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सत्त्वात्। = प्रश्न—केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिए उनके मन नहीं पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्य मनका सद्भाव पाया जाता है।

७. तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं होता पर परिस्पन्दन रूप द्रव्यात्मक कार्य होता है

घ. १/१.१.५०/२८४/५ भवतु द्रव्यमनसः सत्त्वं न तत्कार्यमिति चेन्नवतु तत्कार्यस्य क्षायोपशमिकज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽस्त्येव तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात्। तेनात्मनो योगः मनोयोगः। विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विदध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपशमाभावात्। = प्रश्न—केवलीके द्रव्यमनका सद्भाव रहा आवे, परन्तु वहाँपर उसका कार्य नहीं पाया जाता है। उत्तर—द्रव्यमनके कार्य रूप उपयोगात्मक क्षायोपशमिक ज्ञानका अभाव भले ही रहा आवे, परन्तु द्रव्य मनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्य मनकी वर्गणाओको लानेके लिए होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं पाया जाता है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्माका परिस्पन्द रूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं। प्रश्न—केवलीके द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको क्यों नहीं करता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके सहकारी कारणरूप क्षयोपशमका अभाव है, इसलिए उनके मनो-निमित्तक ज्ञान नहीं होता है। (घ. १/१.१.२२/३६७-३६८/७). (गो०जी०/मू० व० जी० प्र०/२२६)।

८. भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है

घ. १/१.१.२२/३६५/३ तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात्। अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवता वचना-

नामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयाक्रमज्ञानसमवेतकुम्भकारादृतस्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात्। मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सत्त्वापेक्षयोपचारेण तत्त्वत्वोपदेशात्। जीवप्रदेशपरिस्पन्दहेतुनोऽकर्मजनितशक्त्यस्तित्वापेक्षया वा तत्सत्त्वान्न विरोधः। = प्रश्न—अरहन्त परमेष्ठोमें मनका अभाव होनेपर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य है, मनके नहीं। प्रश्न—अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, घट विषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसलिए अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। प्रश्न—सयोगी केवलीके मनोयोगका अभाव माननेपर “सञ्चमणजोगो जसच्च-मोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति। (घ० ख०/१/१.१/५०/२८२) इस सूत्रके साथ विरोध आ जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, जीवप्रदेशोके परिस्पन्दके कारणरूप मनोवर्गणारूप नोऽकर्मसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगी केवलीमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है। (घ. १/१.१.५०/२८४/२) (घ. १/१.१.२२/३६५/२)।

९. मन सहित होते हुए भी केवलीको संज्ञी क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१.२७/४०८/१० समनस्कत्वात्सयोगिकेवलिनोऽपि सज्जिन इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽवष्टम्भयलेन बाह्यार्थग्रहणाभावतस्तद-सत्त्वात्। तर्हि भवन्तु केवलिनोऽमज्ञिन इति चेन्न, साक्षात्तुत्तेशोप-पदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात्। असज्जिन केवलिनो मनोऽनपेक्ष्य बाह्यार्थग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेन्नवत्येवं यदि मनोऽनपेक्ष्य ज्ञानो-त्पत्तिमात्रमाश्रित्यासंज्ञित्वस्य निबन्धनमिति चेन्मनसोऽभावाद् बुद्ध-तिशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति। = प्रश्न—मन सहित होनेके कारण सयोगकेवली भी संज्ञी होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अलम्बनसे बाह्य अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिए उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते। प्रश्न—तो केवली असंज्ञी रहे आवे। उत्तर—नहीं, क्योंकि जित् ने ममस्त पदार्थोंको साक्षात् कर लिया है, उन्हें असंज्ञी माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके बिना ही विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते हैं। उत्तर—यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्ति मात्रका आश्रय करके ज्ञानोत्पत्ति अमज्ञोपनेकी कारण होती तो ऐसा होता। परन्तु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि कदाचित् मनके अभावमें विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह केवलीके बुद्धिके अतिशयका अभाव भी कहा जावेगा। इसलिए केवलीके पूर्वोक्त दोष लागू नहीं होता।

१०. केवलीके चार प्राण होते हैं, मसुद्धातमें ३, २ व १ प्राण होते हैं

घ. २/१.१/४४४/३ छहि इदिह विणा चत्तारि पाणा दो वा।
घ. २/१.१/४४६/४ उब्बपारमन्तिऊण एदां वा छ वा सत्त वा पाणा भवति।
घ. २/१.१/६५५/७ मण-वचि-उत्तासपज्जत्तो-मण्णिउणोमगन्त्य-प-णितव-त्तिद-सपाणमण-मजुत्तनत्तीण-त्ताहण-केयन्निह-अभावाटो।
१. सयोगी जिनके पाँच भावेन्द्रियो और भावमन नहीं रहता है,

अष्टसहस्री /पृ.७२ (निर्णय सागर बम्बई) वस्तुतस्तु भगवतो वीतमोह-
त्वान्मोहपरिणामरूपाया इच्छाया तत्रासम्भावात् । तथाहि—नेच्छा
सर्वविद् शासनप्रकाशननिमित्तं प्रणष्टमोहत्वात् । = वास्तवमे केवली
भगवात्के वीतमोह होनेके कारण, मोह परिणामरूप जो इच्छा है
वह उनके असम्भव है । जैसे कि—सर्वज्ञ भगवात्को शासनके प्रका-
शनकी भी कोई इच्छा नहीं है, मोहका विनाश हो जानेके कारण ।

नि, सा /ता वृ./१७३-१७४ परिणामपूर्वक वचनं केवलिनो न भवति...
केवलीमुखारविन्दविनिर्गतो दिव्यध्वनिरनीहात्मक । = परिणाम
पूर्वक वचन तो केवलीको होता नहीं है ।... केवलीके मुखारविन्दसे
निकली दिव्यध्वनि समस्तजनोंके हृदयको आल्हादके कारणभूत
अनिच्छात्मक होती है ।

प्र सा /त प्र/४४ यथा हि महिलानां प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यता-
सद्भावात् स्वभावभूत एव मायोपगुण्ठानुष्ठितो व्यवहार प्रवर्तते,
तथा हि केवलिनो प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यतासद्भावात्
स्थानासन विहरण धर्मदेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते । अपि
चाविरुद्धमेतदम्भोधरदृष्टान्तात् । यथा स्वस्वम्भोधराकारपरिणतानां
पुद्गलानां गमनमवस्थानं गर्जनमम्बुवर्षं च पुरुषप्रयत्नमन्तरेणापि
दृश्यन्ते, तथा केवलिनो स्थानादयाऽबुद्धिपूर्वका एव दृश्यन्ते । =
प्रश्न—(बिना इच्छाके भगवात्को विहार स्थानादि क्रियाएँ कैसे
सम्भव है) । उत्तर—जैसे स्त्रियोंके प्रयत्नके बिना भी, उस प्रकारकी
योग्यताका सद्भाव होनेसे स्वभावभूत ही मायाके ढक्कनसे ढका
हुआ व्यवहार प्रवर्तता है, उसी प्रकार केवली भगवात्के, बिना ही
प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका सद्भाव होनेसे खड़े रहना, बैठना,
विहार और धर्मदेशना स्वभावभूत ही प्रवर्तते हैं । और यह
(प्रयत्नके बिना ही विहारादिका होना) बादलके दृष्टान्तसे अविरुद्ध
है । जैसे बादलके आकाररूप परिणमित पुद्गललोका गमन, स्थिरता,
गर्जन और जलवृष्टि पुरुषप्रयत्नके बिना भी देखी जाती है, उसी-
प्रकार केवली भगवात्के खड़े रहना इत्यादि अबुद्धि पूर्वक ही
(इच्छाके बिना ही) देखा जाता है ।

७. केवलीके उपयोग कहना उपचार है

रा. वा /२/१०५/१२५/१० तथा उपयोगशब्दार्थोऽपि ससारिपु मुख्य'
परिणामान्तरसक्रमात्, सुवर्तेषु तदभावाद् गौण कल्प्यते उपलब्धि-
सामान्यात् । = संसारी जीवोंमें उपयोग मुख्य है, क्योंकि बदलता
रहता है । मुक्त जीवोंमें सतत एकसी धारा रहनेसे उपयोग गौण है
वहाँ तो उपलब्धि सामान्य होती है ।

७. केवली समुद्धात निर्देश

१. केवली समुद्धात सामान्यका लक्षण

स नि /६/४४/४५७/३ लघुकर्मपरिपाचनस्थायेशेपकर्मरेणुपरिश्रान्तशक्ति-
स्वाभाव्यादृण्डकपाटप्रतरलोकपूरणानि स्वात्मप्रदेशविसर्पणतः ।
समुपहतप्रदेशविसरण' । = जिनके स्वल्पमात्रामे कर्मोंका
परिपाचन हो रहा है ऐसे वे अपने (केवली अपने) आत्मा प्रदेशोंके
फैलनेसे कर्म रजको परिश्रान्त करनेकी शक्तिवाले दण्ड, कपाट, प्रतर
और लोकपूरण समुद्धातको करके अनन्तरके विसर्पणका सकोच
करके ।

रा. वा /१/२०/१२/७७/१६ द्रव्यस्वभावत्वात् सुराद्रव्यस्य फेनवेग-
बुद्बुदाविर्भावोपशमनवद् देहस्थात्मप्रदेशानां बहि समुद्धातानां
केवलिसमुद्धातः । = जैसे मदिरामें फेन आकर शान्त हो जाता है
उसी तरह समुद्धातमें देहस्थ आत्मप्रदेश बाहर निकलकर फिर
शरीरमें समा जाते हैं, ऐसा समुद्धात केवली करते हैं ।

घ. १३/२/६/३००/६ दंड-कवाड-पदर-लोकपूरणानि केवलिसमु-
द्धादो णाम । = दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण रूप जीव प्रदेशों-
की अवस्थाको केवलिसमुद्धात कहते हैं । (प का./ता.वृ./१५३/-
२२१) ।

२. भेद-प्रभेद

घ ४/१,२,३,२/२०/८ दंडकवाड-पदर-लोकपूरणभेदेण चउव्विहो । = दण्ड,
कपाट, प्रतर और लोकपूरणके भेदसे केवलीसमुद्धात चार प्रकार-
का है ।

गो. जी/जी प्र./५४४/६५३/१४ केवलिसमुद्धात' दण्डकवाटप्रतरलोक-
पूरणभेदाच्चतुर्धा । दण्डसमुद्धात स्थितोपविष्टभेदाद् द्वेधा । कवाट-
समुद्धातोऽपि पूर्वाभिमुखोत्तराभिमुखभेदाभ्यां स्थित' उपविष्टश्चेति
चतुर्धा । प्रतरलोकपूरणसमुद्धातावेवैककावेव । = केवली समुद्धात
चार प्रकार दंड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण । तहाँ दंड दोय
प्रकार एक स्थिति दंड, अर एक उपविष्ट दण्ड । बहुरि कपाट चारि
प्रकार पूर्वाभिमुखस्थितकपाट, उत्तराभिमुखस्थितकपाट, पूर्वाभि-
मुख उपविष्टकपाट, उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट । बहुरि प्रतर अर
लोकपूरण एक एक ही प्रकार है ।

३. दण्डादि भेदोंके लक्षण

घ ४/१,२,३,२/२०/८ तत्त दण्डसमुद्धादो णाम पुव्वसरीरवाह्वलेण वा
तत्तिगुणवाह्वलेण वा सविषयभादो सादिरियतिगुणपरिट्ठएण
केवलिजीवपदेसाण दंडागारेण देसूणचोदसरज्जुविसप्पणं । कवाड-
समुद्धादो णाम पुव्विल्लवाह्वलायामेण वादवल्लयवदिरितसव्वेत्तेत्ता-
वूरणं । पदरसमुद्धादो णाम केवलिजीवपदेसाणं वादवल्लयरुद्धलोग-
खेत्तं मोत्तूण सव्वलोगावूरणं । लोकपूरणसमुद्धादो णाम केवलिजीव-
पदेसाण घणलोगमेत्ताण सव्वलोगावूरणं । = जिसकी अपने विष्कभसे
कुछ अधिक तिगुनी परिधि है ऐसे पूर्व शरीरके बाह्व्यरूप अथवा
पूर्व शरीरसे तिगुने बाह्व्यरूप दण्डाकारसे केवलीके जीव प्रदेशोंका
कुत्र कम चौदह राजू उत्सेधरूप फैलनेका नाम दण्ड समुद्धात है ।
दण्ड समुद्धातमें बताये गये बाह्व्य और आयामके द्वारा पूर्व
पश्चिममे वातवल्लयसे रहित सम्पूर्ण क्षेत्रके व्याप्त करनेका नाम
कपाट समुद्धात है । केवली भगवात्के जीवप्रदेशोंका वातवल्लयसे
रुके हुए क्षेत्रको छोड़कर सम्पूर्ण लोकमें व्याप्त होनेका नाम प्रतर
समुद्धात है । घन लोकप्रमाण केवली भगवात्के जीवप्रदेशोंका सर्व-
लोकके व्याप्त करनेको लोकपूरण समुद्धात कहते हैं । (घ./१३/५/-
४/२६/९)

४. सभी केवलियोंको होने न होने विषयक दो मत

भ आ /मृ./२१०६ उक्कस्सएण छम्मासाउगसेसम्मिक्केवली जादा । वच्चन्ति
समुग्घाद सेसा भज्जा समुग्घादे । २१०६ । = उत्कर्षसे जिनका आयु
छह महीनेका अवशिष्ट रहा है ऐसे समयमे जिनको केवलज्ञान हुआ
है वे केवली नियमसे समुद्धातको प्राप्त होते हैं । बाकीके केव-
लियोंको आयुष्य अधिक होनेपर समुद्धात होगा अथवा नहीं भी
होगा, नियम नहीं है । (पं स /प्रा १/२००), (घ. १/१,२,३०/१६७),
(छा /४२/४२); (वसु आ /५३०)

घ १/१,२,६०/३०२/२ यत्तिवृषभोपदेशात्सर्वधातिकर्मणा क्षीणकपायचरम-
समये स्थिते' साम्याभावात्सर्वेऽपि कृतसमुद्धाता' सन्तो निवृत्ति-
मुपलौकन्ते । येषामाचार्याणां लोकव्यापिकेवलियु विशतिसख्या-
नियमस्तेषां मतेन केचित्समुद्धातयन्ति । के न समुद्धातयन्ति ।
= यतिवृषभाचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकपाय गुणस्थानके चरम-
समयमें सम्पूर्ण अघातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी

केवली समुद्धात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं। परन्तु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केवलियोंकी बौद्ध सत्त्वाका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्धात करते हैं और कितने नहीं करते हैं।

ध. १३/५.४.३१/१५१/१३ सव्वेसि णिव्वुडमुवगमंताणं केवलिसमुद्धादाभावादो। = मोक्ष जानेवाले सभी जीवोंके केवलि समुद्धात नहीं होता।

५. आयुके छह माह शेष रहनेपर होने न होने सम्बन्धी दो मत

ध. १/१.१.६०/१६७/३०३ छम्मासाउवसेसे उप्पणं जस्स केवलणाण। स-समुद्धाओ सिज्झं सेसा भज्जा समुद्धाए। १६७। एदिस्से गाहाए उवएसे किण्ण गहिओ। न, भज्जत्ते कारणानुवलाभादो। = प्रश्न—छह माह प्रमाण आयुके शेष रहनेपर जिस जीवको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्धातको करके ही मुक्त होता है। शेष जोव समुद्धात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं। १६७। (भ.आ/मू./२१०६) इस पूर्वोक्त गाथाका अर्थ क्या नहीं ग्रहण किया है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इस प्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिए पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है।

६. कदाचित् आयुके अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर होता है

भ. आ/मू./२११२ अंतोमुहूर्तसे जंति समुद्धादमाउम्मि। २११२। = आयुकर्म जब अन्तर्मुहूर्त मात्र शेष रहता है तब केवली समुद्धात करते हैं। (स सि/६/४४/४५/१); (ध १३/५.४.२६/८४/१), (क्ष सा/६२०); (म सा/ता वृ/१५३/१३१)।

७. आत्मप्रदेशोंका विस्तार प्रमाण

स. मि/५/८/२७४/११ यदा तु लोकपूरणं भवति तदा मन्दरस्याधश्चित्र-वज्रपटलमध्ये जीवस्याष्टौ मध्यप्रदेशा व्यवतिष्ठन्ते। इतरे उर्ध्वमधस्तिर्यक् च कृत्स्न लोकाकाशं व्यरनुवते। = केवलिसमुद्धातके समय जब यह (जीव) लोकको व्यापता है उस समय जीवके मध्यके आठ प्रदेश मेरु पर्वतके नीचे चित्रा पृथिवीके वज्रमय पटलके मध्यमें स्थित हो जाते हैं और शेष प्रदेश ऊपर नीचे और तिरछे समस्त लोकको व्याप्त लेते हैं। (रा वा/५/८/४/४५०/१)

ध ११/२.२.४.१७/३१/११ केवली दंड करमाणो सव्वो सरीरगुणवाहल्लेण [ण]कुणदि, वेयणाभावादो। को पुण सरीरतिगुणवाहल्लेण दंड कुण्ड। पल्लिकेण णिमण्णकेवली। = दण्ड समुद्धातको करनेवाले सभी केवली शरीरसे तिगुणे बाह्यमें उक्त समुद्धातको नहीं करते, क्योंकि उनके वेदनाका अभाव है। प्रश्न—तो फिर कौनसे केवली शरीरसे तिगुणे बाह्यमें दण्डसमुद्धातको करते हैं। उत्तर—पल्लिक आसनसे स्थित केवली उक्त प्रकारसे दण्ड समुद्धातको करते हैं।

गो. जी/जी प्र/५४४/६५३ केवल भापार्थ—दण्ड—स्थितिदण्ड समुद्धात विषे एक जीवके प्रदेश वातवलयके बिना लोककी ऊँचाई किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण है सो इस प्रमाणत लंबे बहुरि बारह अंगुल प्रमाण चौडे गोल आकार प्रदेश है। स्थितिदण्डके क्षेत्रको नवगुणा कीजिए तब उपविष्टदण्ड विषे क्षेत्र हो हे। सो यहाँ ३६ अंगुल चौड़ाई है। कपाट पूर्वाभिमुख स्थित कपाट समुद्धातविषे एक जीवके प्रदेश वातवलय बिना लोक प्रमाण तो लम्बे हो है सो किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे हो है, बहुरि उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोकको चौड़ाई प्रमाण चौडे हो हैं सो उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोक सर्वत्र सात राजू चौड़ा है तातै सात राजू प्रमाण चौडे हो है। बहुरि बारह अंगुल प्रमाण पूर्व पश्चिम विषे ऊँचे हो है।

पूर्वाभिमुख स्थित कपाटके क्षेत्र तै तिगुना पूर्वाभिमुख उपविष्ट कपाट विषे क्षेत्र जानना। उत्तराभिमुख स्थित कपाटके चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे पूर्व-पश्चिम दिशा विषे लोकको चौड़ाईके प्रमाण चौडे है। उत्तर-दक्षिण विषे क्रमसे सात, एक, पाँच और एक राजू प्रमाण चौडे है। उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट विषे तातै तिगुनी छत्तीस अंगुलकी ऊँचाई है। प्रतर—बहुरि प्रतर समुद्धात विषे तीन वलय बिना सर्व लोक विषे प्रदेश व्याप्त है तातै तीन वात-वलयका क्षेत्रफल लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण है। लोकपूरण—बहुरि लोकपूरण विषे सर्व लोकाकाश विषे प्रदेश व्याप्त हो है तातै लोकप्रमाण एक जीव सम्बन्धी लोकपूरण विषे क्षेत्र जानना।

क्ष. सा./६२३/७३५/८—११ भापार्थ—कायोत्सर्ग स्थित केवलीके दण्ड समुद्धात उत्कृष्ट १०८ प्रमाण अंगुल ऊँचा, १२ प्रमाणांगुल चौड़ा और सूक्ष्म परिधि ३७ १/४ प्रमाणांगुल युक्त है। पद्मासन स्थित (उपविष्ट) दण्ड समुद्धात विषे ऊँचाई ३६ प्रमाणांगुल, और सूक्ष्म परिधि ११३ १/४ प्रमाणांगुल युक्त है।

८. कुल आठ समय पर्यन्त रहता है

रा. वा/१/२०/१२/७७/२७ केवलिसमुद्धात अण्टसामयिक दण्डकवाट-प्रतरलोकपूरणानि चतुर्षु समयेषु पुन प्रतरकपाटदण्डस्वशरीरानुप्रवेशाश्चतुर्षु इति। = केवलि समुद्धातका काल आठ समय है। दण्ड, कवाट, प्रतर, लोकपूरण, फिर प्रतर, कपाट, दण्ड और स्व शरीर प्रवेश इस तरह आठ समय होते हैं।

९. प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम

पं सं./प्रा./१६७-१६८ पढमे दंडं कुणइ य विदिए य कवाडयं तहा समए। तहए पयरं चैव य चउत्थए लोयपूणयं। १६७। विवरं पच समए जोई मंथाणयं तदो छट्ठे। सत्तमए य कवाडं संवरइ तदोऽट्ठमे दंडं। १६८। = समुद्धातगत केवली भगवान् प्रथम समयमें दण्डरूप समुद्धात करते हैं। द्वितीय समयमें कपाटरूप समुद्धात करते हैं। तृतीय समयमें प्रतररूप और चौथे समयमें लोक पूरण समुद्धात करते हैं। पाँचवें समयमें वे सयोगिजिन लोकके विवरगत आत्म-प्रदेशोंका संवरण (सकोच) करते हैं। पुन छट्ठे समयमें मन्थान (प्रतर) गत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं। सातवें समयमें कपाट-गत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं और आठवें समयमें दण्ड-समुद्धातगत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं। (भ आ/मू./२११६); (क्ष सा/मू./६२७), (क्ष. सा/भा/६२३)।

क्ष सा./मू./६२१ हेइहा दडसंतोमुहुत्तमावज्जिदं हवे करण। तं च समुद्धादस्स य अहिमुहभावो जिणिदस्स। ६२१। = दण्ड समुद्धात करनेका कालके अन्तर्मुहूर्त काल आधा कहिए पहले आवर्जित नामाकरण हो है सो जिनेन्द्र देवकै जो समुद्धात क्रियाको सम्मुखपना सोई आवर्जितकरण कहिए।

१०. दण्ड समुद्धातमें औदारिक काययोग होता है शेष में नहीं

पं सं/प्रा./१६६ दंडदुगे ओरालं। १६६। = केवलि समुद्धातके उक्त आठ समयोंमें से दण्ड द्विक अर्थात् पहले और सातवें समयके दोनों समुद्धातोंमें औदारिक काययोग होता है। (ध. ४/१.४.८८/२६३/१)

११. प्रतर व लोकमें आहारक शेषमें अनाहारक होता है

क्ष. सा./६१६ णवरि समुद्धादगदे पदरे तह लोगपूरणे पदरे। णत्थि तिसमये णियमा णोकम्माहारय तत्थ। ६१६। = केवल समुद्धातको प्राप्त केवलि-विषे दोय तौ प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इन तीन

समयनि विपै नोर्मका आहार नियमतै नाही है अन्य सर्व सयोगी जिनका कालविपै नोर्मका आहार है।

१२. केवली समुद्धातमें पर्याप्तापर्याप्त सम्बन्धी नियम

गो जी/जी प्र/७०३/११३७/१३ सयोगे पर्याप्त। समुद्धाते तृभय अयोगे पर्याप्त एव। = सयोगी विपै पर्याप्त है, समुद्धात सहित दोऊ (पर्याप्त व अपर्याप्त) है। अयोगी विपै पर्याप्त ही है।

गो क/जी प्र/१८७/७६१/१२ दण्डद्वये काल' औदारिकशरीरपर्याप्त, कवाटयुगले तन्मिथ, प्रतरयोर्लोकपूरणे च कर्मण इति ज्ञातव्य। मूल-शरीरप्रथमसमयात्संज्ञिवत्पर्याप्तस्य पूर्वन्ति। = दण्डका करनै वा समेटने रूप युगलविपै औदारिक शरीर पर्याप्त काल है। कपाटका करने समेटनेरूप युगलविपै औदारिकमिश्रशरीर काल है अर्थात् अपर्याप्त काल है। प्रतरका करना वा समेटनाविपै अर लोकपूरणविपै कामणि-काल है। मूलशरीरविपै प्रवेग करनेका प्रथम समय तै लगाय संज्ञी पञ्चेन्द्रियवद, अनुक्रमतै पर्याप्त पूर्ण करै है।

१३. पर्याप्तापर्याप्त सम्बन्धी शंका-समाधान

ध २/१.१/४४१-४४४/१ केवली कवाड-पदर-लोगपूरणओ पज्जत्तो अपज्जत्तो वा। ण ताव पज्जन्तो, 'ओरालियमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' इच्छेदेण सुत्तेण तस्स अपज्जत्तसिद्धो। मज्जोर्णि मोत्तण अण्णे ओरालियमिस्सकायजोगिणो अपज्जत्ता 'सम्मामिच्छाद्वि सज्जा-संजद-संजदद्वारेण णियमा पज्जत्ता' ति सुत्तणिदेसादो। ण, अहारमिस्सकायजोगपमत्तसंजदाण- पि पज्जत्तयत्त-प्पमगादो। ण च एवं, आहारमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' ति सुत्तेण तस्स अपज्जत्त-भाव-सिद्धादो। अणवगामत्तादो एदेण सुत्तेण 'संजदद्वारेण णियमा पज्जत्ता' ति एदं सुत्तं बाहिज्जदि, ति अणेतियादो। किमेदेण जाणाविज्जदि। ति एदं सुत्तमणिच्चमिदि ण च मज्जोगम्मि सरीर-पट्टवणमत्थि, तदो ण तस्म अपज्जत्तमिदि ण, छ-पज्जत्ति-मत्ति-वज्जियस्म अपज्जत्त-ववएसदो। = प्रश्न—कपाट प्रतर, और लोक-पूरण समुद्धातको प्राप्त केवली पर्याप्त है या अपर्याप्त? उत्तर—उन्हे पर्याप्त तो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, 'औदारिक मिश्रकाययोग अपर्याप्तको के होता है' इस सूत्रसे उनके अपर्याप्तपना सिद्ध है, इसलिए वे अपर्याप्त ही हैं। प्रश्न—“सम्यग्मिथ्यादृष्टि मयतासयत और मयतोके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं” इस प्रकार सूत्र निर्देश होनेके कारण यही सिद्ध होता है कि सयोगीको छोड़कर अन्य औदारिकमिश्रकाययोगवाले जीव अपर्याप्त हैं। उत्तर—ऐसा नहीं है। क्योंकि (यदि ऐसा मान लें) तो आहारक मिश्रकाययोगवाले प्रमत्तमयतोको भी अपर्याप्त ही मानना पड़ेगा, क्योंकि वे भी सयत हैं। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'आहारकमिश्र काययोग अपर्याप्तको-के होता है' इस सूत्रसे वे अपर्याप्त ही सिद्ध होते हैं। प्रश्न—यह सूत्र अनवकाश है, (क्योंकि) इस सूत्रसे सयतोके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह सूत्र बाधा जाता है। उत्तर— इस कथनमें अनेकान्तदोष आ जाता है। (क्योंकि अन्य सूत्रोंमें यह भी बाधा जाता है। प्रश्न— (सूत्रमें पड़े) इस नियम शब्दसे क्या ज्ञापित होता है। उत्तर—इससे ज्ञापित होता है कि यह सूत्र अनि-य्य है। 'कहीं प्रवृत्त हो और कहीं न हो इसका नाग अनिरयता है। प्रश्न—नयोग अवस्थामें (नये) शरीरका आरम्भ तो होता नहीं, जत मयोगीके अपर्याप्तपना नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कपाटादि समुद्धात अवस्थामें सयोगी छह पर्याप्त रूप शक्तिये रहित होते हैं, जतएव उन्हे अपर्याप्त कहा है।

१४. समुद्धात करनेका प्रयोजन

भ आ/प्र/२११३-२११६ ओल्ल सत्त विरल्लिद जघ लहु विणिव्वादि। सवेदियं तुण तथा तधेव कम्म पि णादव्वं। २११३। द्विविधवस्स

मिणेहो हेदू खीयदि य सो समुहदस्स। सउदि य खीणसिणेहं सेमं अप्पट्ठिदी होदि। २११४। = सेलेसिमभुवेतो जोगणिरोधं तदो कुणदि। २११६। = गीला वस्त्र पमारनेसे जल्दी शुष्क होता है, परन्तु वेष्टित वस्त्र जल्दी सूखता नहीं उसी प्रकार बहुत कालमें होने योग्य स्थिति अनुभागघात केवली समुद्धात-द्वारा शीघ्र हो जाता है। २११३। स्थिति बन्धका कारण जो स्नेहगुण वह इस समुद्धातमें नष्ट होता है, और स्नेहगुण कम होनेसे उसकी अल्प स्थिति होती है। २११४। अन्तमें योग निरोध वह धीर मुक्तिको प्राप्त करतै है। २११६।

पं. का/ता वृ./१४३/२२१/८ संसारस्थितिबिनाशार्थ केवलिसमुद्धात। = संसारकी स्थितिका विनाश करनेके लिए केवली समुद्धात करते हैं।

१५. इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

ध १२/४.२.७.१४/१८/२ मुहणं पयडीण विसोहीदो केवलिसमुद्धादेण जोगणिरोहेण वा अनुभागघादो णत्थि त्ति जाणावेदि। = शुभ प्रकृ-तियोंके अनुभागका घात विशुद्धि, केवलिसमुद्धात जथा योगनिरोध-में नहीं होता है।

१६. जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो तब उनका समीकरण करनेके लिए किया जाता है

भ आ/प्र/२११०-२१११ जेसि अउसमाइ णामगोवाइ वेदणीयं च। ते अक्कदसमुग्घादा जिणा उवणमत्ति सेलेसि। २११०। जेसि हवत्ति विस-माणि णामगोवाउवेदणीयाणि। ते दु कदसमुग्घादा जिणा उवणमत्ति सेलेसि। २१११। = आयुके समान ही अन्य कर्मोंकी स्थितिको धारण करनेवाले केवली समुद्धात किये बिना सम्पूर्ण शीलोक धारक बनते हैं। २११०। जिनके वेदनीय और गोत्रकर्मकी स्थिति अधिक रहती है वे केवली भगवात् समुद्धातके द्वारा आयुर्कर्मकी बराबरीकी स्थिति करते हैं, इस प्रकार वे सम्पूर्ण शीलोक धारक बनते हैं। २१११। (स सि/१/४४/४७/१), (ध १/१.१.६०/१६८/३०४), (ज्ञा/४२/४२), (प का/ता वृ/१४३/७)

ध १/१.१.६०/३०२/६ केन समुद्धातयन्ति। येपा संसृतिव्यक्ति' कर्म-स्थिरया समाना ते न समुद्धातयन्ति, शेषा समुद्धातयन्ति। = प्रश्न—कौनसे केवली समुद्धात नहीं करते हैं? उत्तर—जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काल वेदनीय आदि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्धात नहीं करते हैं, शेष केवली करते हैं।

१७. कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधिक्रम

ध. ६/१.६-८.१६/२१२-२१७/४ पढमसमए द्विदि ए असंखेज्जे भागे हणदि। नेसस्स च अनुभागस्स अप्पसत्थाणमणते भागे हणदि (४२२/४)। त्रिदियममए तम्हि सेसिगाए द्विदी ए असंखेज्जे भागे हणदि। सेमस्स च अनुभागस्स अप्पसत्थाणमणते भागे हणदि। तदो तदियसमए मथ करेदि। द्विदि-अनुभागे तहेव णिज्जरयदि। तवो चउत्थममए लोणे पूण्णे एक्का वगणा जोगस्स समजोगजादसमए। द्विदिअनुभागे तहेव णिज्जरयदि। लोणे पूण्णे, अंतोमुहुत्तद्विदि (४१३/१) ठवेदि सखेज्जगुणमाउआदो। एत्तो मेसियाए द्विदी ए संखेज्जे भागे हणदि। --एतो अत्तोमुहुत्त गतूण कायजोग वचि-जोग सुहुमउस्मास णि भवि (४१४/१)। तदो अत्तोमुहुत्त गतूण इमाणि करणाणि करेदि—पढमसमय अपुव्वफहयाणि करेदि पुव्व-फहयाण हेडादो (४१५/१) एत्तो अत्तोमुहुत्त किट्टोओ करेदि (४१६/१)। जोगम्हि णिरुद्धम्हि आउसमाणि कम्माणि भवत्ति (४१७/१)।

—प्रथम समयमें आयुको छोड़कर शेष तीन अघातिया कर्मोंकी स्थितिके असंख्यात बहु भागको नष्ट करते हैं इसके अतिरिक्त क्षीण-कपायके अन्तिम समयमें घातनेसे शेष रहे अप्रशस्त प्रकृति सम्बन्धी अनुभागके अनन्त बहुभागको भी नष्ट करते हैं। द्वितीय समयमें-शेष स्थितिके असंख्यात बहुभागको नष्ट करते हैं, तथा अप्रशस्त प्रकृतियोंके शेष अनुभागके भी अनन्त बहुभागको नष्ट करते हैं। पश्चात् तृतीय समयमें प्रतर संज्ञित मन्थसमुद्घातको करते हैं। इस समुद्घातमें भी स्थिति व अनुभागको पूर्वके समान ही नष्ट करते हैं। तत्पश्चात् चतुर्थ समयमें...लोकपूर्ण समुद्घातमें समययोग हो जानेपर योगकी एक वर्णना हो जाती है। इस अवस्थामें भी स्थिति और अनुभागको पूर्वके ही समान नष्ट करते हैं। लोकपूर्णसमुद्घातमें आयुसे संख्यातगुणी अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिको स्थापित करता है।

•उत्तरनेके प्रथम समयसे लेकर शेष स्थितिके संख्यात बहुभागको, तथा शेष अनुभागके अनन्त बहुभागको भी नष्ट करता है। यहाँ अन्तर्मुहूर्त जाकर तीनों योग उच्छ्वासका निरोध करता है। पश्चात् अपूर्व स्पर्धककरण करता है पश्चात् अन्तर्मुहूर्तकाल तक कृष्टियोंको करता है। फिर अपूर्व स्पर्धकोंको करता है। योगका निरोध हो जानेपर तीन अघातिया कर्म आयुके सदृश हो जाते हैं। (घ ११/४, २, ६, २०/१३३-१३४); (क्ष.सा ६/२३-६४४)।

१८ स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों

घ १/१, १, ६०/३०२/६ संसारविच्छिन्नेः किं कारणम् । द्वादशाङ्गावगम तत्त्वोवभक्तिः केवलिसमुद्घातोऽनिवृत्तिपरिणामाश्च । न चैते सर्वेषु संभवन्ति दशनवर्षपूर्वधारिणामपि क्षपकश्रेण्यारोहणदर्शनात् । न तत्र समारसमानकर्मस्थितयः समुद्घातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन निपतनस्वभावानि पश्योपमस्यासंख्येयाभागायतानि संख्येयावलिकागतानि च निपातयन्त आयु समानि कर्माणि कुर्वन्ति । उपरे समुद्घातेन समानयन्ति । न चेप संसारघातः केवलिन प्राक् संभवति स्थितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात् । =प्रश्न—संसारके विच्छेदका क्या कारण है ? उत्तर—द्वादशाङ्गका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलिसमुद्घात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं। परन्तु ये सब कारण समस्त जीवोंमें सम्भव नहीं हैं, क्योंकि, दशपूर्व और नौपूर्वके धारी जीवोंका भी क्षपक श्रेणीपर चढ़ना देखा जाता है। अतः वहाँपर संसार-व्यक्तिके समान कर्म स्थिति पायी नहीं जाती है। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले पश्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण या संख्यात आवली प्रमाण स्थिति काण्डकोका विनाश करते हुए कितने ही जीव समुद्घातके विना ही आयुके समान शेष तीन कर्मोंको कर लेते हैं। तथा कितने ही जीव समुद्घातके द्वारा शेष कर्मोंको आयुके समान करते हैं। परन्तु यह संसारका घात केवलीमें पहले सम्भव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थिति काण्डके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं।

१९. समुद्घात रहित जीवकी स्थिति समान कैसे होती है

घ. १३/४, ३१/१५२/१ केवलिसमुद्घादेण विणा कध पल्लिदोवमस्स असत्वेज्जदिभागमेत्तदिदुदीए घादो जायदे । ण दिदुदिवड-यघादेण तग्घादुववत्तीदो । =प्रश्न—जिन जीवोंके केवलिसमुद्घात नहीं होता उनके केवलिसमुद्घात हुए विना पश्यके असंख्यातवें भागमात्र स्थितिका घात कैसे होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि स्थितिकाण्डक घातके द्वारा उक्त स्थितिका घात वन जाता है।

२०. ९वें गुणस्थानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों ?

घ १/१, १, ६०/३०२/७ अनिवृत्त्यादिपरिणामेषु समानेषु सत्सु किमिति स्थित्योर्वैषम्यम् । न, व्यक्तिस्थितिघातहेतुष्वनिवृत्तपरिणामेषु समानेषु सत्सु ससृतेस्तत्समानत्वविरोधात् । =प्रश्न—अनिवृत्ति आदि परिणामोंके समान रहनेपर संसार—व्यक्ति स्थिति और शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत परिणामोंके समान रहनेपर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितिके समान मान लेनेमें विरोध आता है।

केवली समुद्घात—दे० केवली/७।

केश—एक ग्रह दे० 'ग्रह'।

केशलौच—साधुके २८ मूलगुणोंमें-से एक गुण केशलौच भी है। जवन्य ४ महीने, मध्यम तीन महीने, और उत्कृष्ट दो महीनेके पश्चात् वह अपने बालोंको अपने हाथसे उखाड़कर फेंक देते हैं। इस परसे उसके आध्यात्मिक बलकी तथा शरीरपरसे उपेक्षा भावकी परीक्षा होती है।

१. केशलौच विधि

मू. आ/२६ ०/सपडिक्कमणे दिवसे उववासेणेव कायव्वो । २६। =प्रतिक्रमण सहित दिनमें उपवास किया हो जो अपने हाथसे मस्तक दाढ़ी व मूँछके केशोंका उपाड़ना वह लोच नामा मूल गुण है। (अन घ ६/२६); (क्रि क ४/२६/१)।

प प्र/मू २/६० केष वि अप्पउ वचिउ सिस्तुचिवि छारेण । ६०। =जिस किसीने जिनवरका वेश धारण करके भस्मसे गिरके केश लौच किये। ०। ६०। [यहाँ भस्मके प्रयोगका निर्देश किया गया है।] भ आ/वि०/८६/२२४/२१ प्रादक्षिणावर्तः केशश्मश्रुविषयः हस्ताङ्गुलीभिरव सपाद्य । =मस्तक, दाढ़ी और मूँछके केशोंका लौच हाथोंकी अंगुलियोंसे करते हैं। दाहिने बाजूमें आरम्भकर बायें तरफ आवर्त रूप करते हैं।

२. केश लौचके योग्य उत्कृष्ट, मध्यम व जवन्य अन्तर काल

मू.आ/२६विषय-तिय-चउक्कमासे लोचो उक्कस्समज्झिमजहण्णो । =केशोंका उपाटन तीन प्रकारमें होता है—उत्तम, मध्यम व जवन्य। दो महीनेके अन्तरसे उत्कृष्ट, तीन महीने अन्तरसे मध्यम, तथा जो चार महीनेके अन्तरसे किया जाता है वह जवन्य समझना चाहिए। (भ आ/वि/८६/२२४/२०), (अन. घ ६/२६), (क्रि क ४/२६/१)।

३. केशलौचकी आवश्यकता क्यों ?

भ/आ/८८-८९ केसा संसज्जति हु णिप्पडिकारस्स दुपरिहारा य । सयणादिस्स ते जीवा दिदुहा अगत्तुया य तहा । ८८। जूगहि य लिक्खाहि य बाधिज्जत्तस्स मक्खिसेमो य । सघट्टिज्जति य ते कडु-यणे तेण सो लोचो । ८९। =तेल लगाना, अम्यग स्नान करना, सुगन्धित पदार्थसे केशोंका संस्कार करना, जलसे धोना इत्यादि क्रियाएँ न करनेसे केशोंमें मूत्रा और लिखा ये जन्तु उत्पन्न होते हैं, जब इनकी उत्पत्ति केशोंमें होती है, तब इनको वहाँसे निकालना बड़ा कठिन काम है । ८८। जू और लिखाओंसे पीड़ित होनेपर मनमें नवीन पापकर्मका आगमन करानेवाला अशुभ परिणाम—सकलेश परिणाम ही जाता है। जीवोंके द्वारा भक्षण किया जानेपर शरीरमें असह्य वेदना होती है, तब मनुष्य मस्तक खुजलाता है। मस्तक खुजलानेसे

जूं निखादिका परपर मर्दन होनेसे नाश होता है। ऐसे दोषोंमें बचनेके लिए मुनि आगमानुसार केशलीच करते हैं।

पं. वि. १/४२ काकिण्या अपि संग्रही न विहितः शीरं यथा कार्यते चित्तसेपकृदस्त्रमात्रमपि वा तस्मिन्नेवे नाशितम्। हिमाहेतुगर्हो जटावपि तथा यूकाभिरप्रार्थनं वराग्यादिविवर्धनाय यतिभिः केशेषु लोच. कृत. १२१। = मुनिजन कोडो मात्र भी धनका संग्रह नहीं करते जिससे कि मुण्डनकार्य कराया जा सके, अथवा उक्त मुण्डन कार्यको सिद्ध करनेके लिए वे उस्तारा या कंची आदि औजारका भी आग्रह नहीं लेते, क्योंकि उनसे चित्तमें शोभ उत्पन्न होता है। हमने वे जटाओं-को धारण कर लेते हैं सो यह भी सम्भव नहीं है, क्योंकि ऐसी अवसरधामें उनके उत्पन्न होनेवाले जू आदि जन्तुओंकी हिंसा नहीं टाली जा सकती है। इसलिए अयाचन वृत्तिको धारण करनेवाले साधुजन वराग्यादि गुणोंको बढ़ानेके लिए बालोंका लोच किया करते हैं।

४. केशलौच सर्वदा आवश्यक ही नहीं

ति.प. ४/२३ आदिजिण्णपडिमाओ ताओ जहमउडसेहरिजलाओ। पडिमांवरिम्मि गंगा अभिसिमुत्तुमणा व सा पउदि १२३०। = वे आदि जिनेन्द्रकी प्रतिमाएँ जटामुकुट रूप शैलरसे सहित हैं। इन प्रतिमाओंके ऊपर वह गंगा नदी मानो मनमें अभिप्रेककी भावनाको रखकर ही गिरती है।

प. पु. ३/२०८-२०९ ततो वर्षादिमात्र स कायोस्सर्गेण निश्चलः। धरा-धरेन्द्रवत्तरथी कृतेन्द्रियसमस्थितिः १२७०। वातोद्धृता जटास्तस्य रेजुराकुलमूर्तयः। धूमण्य इव सद्गव्यान्वहसिक्तस्य कर्मण १२८०। = तदनन्तर इन्द्रियोंकी समान अवस्था धारण करनेवाले भगवान् श्रुपभवेन छह मास तक कायोस्सर्गसे सुमेरु पर्वतके समान निश्चल रहते १२८०। हवासे उड़ी हुई उनकी अस्त-व्यस्त जटाएँ ऐसी जान पड़ती थीं मानो समीचीन ध्यानरूपी अग्निसे जलते हुए कर्मके धूमकी पंक्तियाँ ही हों १२८०। (म.पु. १/१६), (म.पु. १८/७५-७६); (पं.वि. १३/१८)।

प. पु. १/४५ मेरुकूटसमाकारभासुरास. समाहितः। स रेजे भगवान् दीर्घजटाजाततांशुमात्। = उनके कन्धे मेरु पर्वतके शिखरके समान ऊँचे तथा देदीप्यमान थे, उनपर बड़ी-बड़ी जटाएँ किरणोंकी भाँति मुशाभित हो रही थीं और भगवान् स्वयं बड़ी मात्रधानीसे ईर्ष्या-समितिमें नीचे देखते हुए विहार करते थे १५।

म. पु. ३६/१०६ दधानः कन्धपर्यन्तलम्बिनी केशवण्णरी। सोऽन्व-गादृद्धृणाहिमण्डलं हरिचन्दनम् १०६। = कन्धों पर्यन्त लटकती हुई केशवण्णरी लताओंको धारण करनेवाले वे ब्राह्मणली मुनिराज अनेक काने मर्पोंके समूहको धारण करनेवाले हरिचन्दन वृक्षका अनुकरण कर रहे थे।

* भगवान्को जटाएँ नहीं होती —दे० चेत्य/१/११।

५. भगवान् आदिनाथने भी प्रथम बार केशलौच किया था

म. पु. १०/६६ क्षुरक्रियायां तथाग्यसाधनार्जनरक्षणे। तत्प्राये च चिन्ता स्यात् केशोत्पादमितीच्छते १६६। = यदि छुरा आदिमें बाल बनानेमें जायेंगे तो उनके साधन छुरा आदि लेने पड़ेंगे, उनकी रक्षा करनी पड़ेगी, और उनके ग्यो जानेपर चिन्ता होगी ऐसा विचार कर जो भगवान् प्रथम ही केशलौच करते थे।

६. रत्नत्रय ही चाहिए केशलौचसे क्या प्रयोजन

भ. जा. पू. ६०-६२ नाचकरे मुडत मुडते होइ निव्ययारत्तं। तो निव्ययारत्तणो पगगद्विदम् परकमदि १६०। अण्णा दमिदो लोएण

होइण मुहे य संगमुवयादि। साधीणटा य णिहोसटा य वेहे य णिम्ममदा १६१। आणखिखदा य लोचेण जप्पणो होदि धम्मसद्धदा च। उगो तयो य लोचो तवेह दुक्खरस सहणं च १६२। = शिरोमुंउन होनेपर निर्विकार प्रवृत्ति होती है। उससे वह पुत्तिके उपायभूत रत्नत्रयमें खूब उद्यमशील बनता है, अतः लौच परम्परा रत्नत्रयका कारण है। केशलोच करनेसे और दुःख सहन करनेकी भावनामें, मुनि-जन आत्माको स्वयंश करते हैं, मुखोंमें ये आसक्ति नहीं रखते हैं। लौच करनेमें स्वाधीनता तथा निर्दोषता गुण मिलता है तथा देह-ममता नष्ट होती है १६०-१६१। इसमें धर्मक-चारित्रिके ऊपर बड़ी भारी श्रद्धा व्यक्त होती है। लौच करनेवाले मुनि उग्रतप अर्थात् काय-वलेश नामका तप करके होनेवाला दुःख सहते हैं। जो लौच करते हैं उनको दुःख सहनेका अभ्यास हो जाता है १६२।

* शरीरको पीडाका कारण होनेसे इसमें पापान्नव होना

चाहिए—दे० तप/५।

* केशलौच परीपह नहीं है—दे० परीपह/३।

केशव—म. पु. सर्ग/श्लोक पूर्व विदेहमें महावत्स देशकी मुत्तीमा नगरीके राजा सुविधिका पुत्र था (१०/१४५) पूर्वभवके सत्कारसे पिताका (भगवान् श्रुपभवा पूर्वभव) विशेष प्रेम था (१०/१४७)। अन्तमें दीक्षा धारणकर अच्युत स्वर्गमें प्रतीन्द्र हुआ (१०/१७१)। यह त्रेयांस राजाका पूर्वका पाँचवा भव है। —दे० त्रेयांस।

केशव वर्णी—१. यह ब्रह्मचारी थे। कृति—गोम्मटसारकी संस्कृत टीका (लघु गो.सा. प्र. १ मनोहर लाल)। २. गुरुका नाम अभयचन्द्र गूरि मिश्रान्त चक्रवर्ती। कृति—गोम्मटसारकी जीवतत्त्व प्रबोधिनी नामकी कर्णाटक भाष्य टीका। समय—वि. १४१६ ई. १३५६ (मो. मा. प्र. २२ परमानन्द शास्त्री)।

केशव-सेन—आप एक कवि थे। कृति—कर्णामृतपुराण। समय—वि सं. १६८८ ई १६३१। म.पु. प्र. २० पन्नालाल

केशाग्र—क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष। अपरनाम बालाग्र—दे० गणित/१/१।

केशावाप क्रिया—दे० सत्कार/२।

केसरीहृद—नील पर्वतरथ एक हृद। इसमेंसे सीता व नरकान्ता नदियाँ निकलती हैं। कीर्तिदेवी इसमें निवास करती हैं। —दे० लोक/१/८।

कैकेय देश—दे० कैकेय।

कैटभ—म. पु. सर्ग/श्लोक जयोध्या नगरीमें हेमनाभ राजाका पुत्र तथा मधुका छोटा भाई था (१६०) अन्तमें दीक्षा धारण कर (२०२) घोर तपश्चरण पूर्वक अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुआ (२१६)। यह कृष्णके पुत्र 'शम्भ' का पूर्वका तीसरा भव है—दे० 'शंव'।

कैरल—दे० केरल।

कैलास—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कोकण—पश्चिमी समुद्र तटपर यह प्रदेश सूरतसे रत्नगिरि तक विस्तृत है। बम्बई व कच्छाण भी इसी देशमें हैं। (म. पु. प्र. ४६ पं. पन्नालाल)।

कोका—मथुरा नगरीका दूसरा नाम है। (मदन मोहन पंचशती/प्र०)

कोकिल पंचमी व्रत

व्रत विधान सग्रह—गणना—कुल समय ५ वर्षतक; उपवास २५। किशनसिंह क्रियाकोश विधि—पाँच वर्ष तक प्रतिवर्ष आपाद कृ० ५

से कार्तिक कृ० ५ (चतुर्मास) की ५ पंचमीको उपवास करे। जाप—
नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

कोट—Boundry wall.

कोटिशिला—पृ ४८/श्लोक यह वह शिला है जिसपरसे करोड़ों
मुनि सिद्ध पदको प्राप्त हुए हैं। रावणको वही मार सकता है जो
इसको उठावेगा ऐसा मुनियोंका वचन था (१८६)। लक्ष्मणने इसको
उठाकर अपनी शक्तिका परिचय दिया था (२१४)।

कोटेश्वर—कृति—जीवन्धर शतपदी (कन्नड) समय—ई. १५००।
पिताका नाम-तम्मण। बहदुरका सेनापति था। जीवन्धर चम्पू/प्र.
१० A.N. up.

कोप्पण—निजाम हैदराबाद स्टेटके रायचूर जिलेमें वर्तमान कोप्पल
नामका ग्राम। वर्तमानमें वहाँ एक दुर्ग तथा चहार दीवारी है जो
चालुन्य कालीन कलाकी शोचक समझी जाती है। (ध २/प्र १३)

कोश—क्षेत्रका प्रमाण विशेष। अपरनाम गन्धुति—दे० गणित/१।

कोशल—दे० कोसल।

कोष्ठ बुद्धि ऋद्धि—दे० ऋद्धि/२।

कोष्ठा—प. खं./१३/५, ६/४०/२४३ धरणी धारणा दृढवणा कोट्टा
पदिट्ठा १४०१=धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये
एकार्थ नाम हैं १४०१ और भी—दे० ऋद्धि/२।

कोसल—१. भरत क्षेत्रस्थ मध्य आर्य खण्डका एक देश अपरनाम
कौशल व कोशल्य। दे० मनुष्य/४। २ उत्तरकोसल और दक्षिण-
कोसलके भेदसे इसके दो भाग थे। अयोध्या, शरावती (श्रावस्ती)
लक्ष्मणपुरी (लखनऊ) आदि इसके प्रसिद्ध नगर हैं। यहाँ गोमती,
तमसा और सरयू नदियाँ बहती हैं। कुशावतीका समीपवर्ती प्रदेश
दक्षिणकोसल था। और अयोध्या, लखनऊ आदिके समीपवर्ती
प्रदेशका नाम उत्तरकोसल था।

कोत्तिकल—एक क्रियावादी—दे० क्रियावाद।

कौत्कुच्य—स सि ७/३२/३६६/१४ तदेवोमयं परत्र दृष्टकायकर्म
प्रयुक्तं कौत्कुच्यम्।=परिहार और असम्भवचन इन दोनों के साथ
दूसरेके लिए शारीरिक कुचेष्टाएँ करना कौत्कुच्य है। (रा वा/७/
३२/२/५६६)।

कौमार सप्तमी व्रत—व्रत विधान संग्रह/पृ. १२६। भादो सुदी
सप्तमीके दिना, खजरी मण्डप पूजे जिना। (नवल साहकृत
क्रियाकोष)।

कौरव—पा पु/सर्ग/श्लोक धृतराष्ट्रके दुर्योधनादि १०० पुत्र कौरव
कहलाते थे (८/२१७) भीष्म व द्रोणाचार्यसे शिक्षा प्राप्त कर
(८/२०८) राज्य प्राप्त किया। (१०/३४)। अनेको क्रीडाओं-
में इनको पाण्डवों द्वारा पराजित होना पड़ा था (१०/४०)।
इससे यह पाण्डवोंसे क्रुद्ध हो गये। भरी सभामें एक दिन कहा कि
हमें सौको आधा राज्य और इन पाँचको आधा राज्य दिया गया
यह हमारे साथ अन्याय हुआ (१२/२५)। एक समय कपटसे लाखका
गृह बनाकर दिखावटी प्रेमसे पाण्डवोंको रहनेके लिए प्रदान
किया (१२/६०) और अकस्मात् मौका देख उसमें आग लगा दी।
(१२/११५)। परन्तु सौभाग्यसे पाण्डव वहाँसे गुप्त रूपमें प्रवासमें
रहने लगे (१२/२३५)। और ये भी दिखावटी शोक करके शान्ति
पूर्वक रहने लगे (१२/२२६)। द्रौपदीके स्वयंवरमें पाण्डवोंसे मिलाप
होनेपर (१४/१४३) आधा राज्य बाँटकर रहने लगे (१६/२)
दुर्योधनने ईर्ष्यापूर्वक (१६/१४) युधिष्ठिरको गुएमें हराकर १२

वर्षका देश निकाला दिया (१६/१०५)। सहायवनेमें पाण्डवोंके
आनेपर अर्जुनके शिष्योंने दुर्योधनको बाँध लिया (१७/१०२-)
परन्तु अर्जुनने दयासे उसे छोड़ दिया (१७/१४०)। इससे दुर्योधनका
क्रोध अधिक प्रज्वलित हुआ। तब आधे राज्यके लालचसे कनकध्वज
नामक व्यक्तिने दुर्योधनकी आज्ञासे पाण्डवोंको मारनेकी प्रतिज्ञा की,
परन्तु एक देवने उसका प्रयत्न निष्फल कर दिया (१७/१४५-)
तत्पश्चात् विराट् नगरमें इन्होंने गोकुल लूटा उसमें भी पाण्डवों
द्वारा हराये गये (१६/१५२)। इस प्रकार अनेको बार पाण्डवों द्वारा
इनको अपमानित होना पड़ा। अन्तमें कृष्ण व जरासन्धके युद्धमें
सब पाण्डवोंके द्वारा मारे गये (२०/२६६)।

कौशल्य—दे० कोसल।

कौशांबी—वर्तमान देश प्रयागके उत्तर भागकी राजधानी। वर्तमान
नाम कोसम है। (म पु/प्र ४६ पं पन्नालाल)।

कौशिक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कौशिकी—पूर्व आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कौस्तुभ—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—दे० लोक/७।

कौस्तुभाभास—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—दे० लोक/७।

ऋतु—म. पु/६७/१६३ यागो यज्ञ ऋतु पूजा सपर्येज्याध्वरो मत्त।
मह इत्यपि पर्यायवचनान्यर्चनाविधे १६३। =याग, यज्ञ, ऋतु,
पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मत्त, और मह ये सब पूजाविधिके
पर्याय वाचक शब्द हैं १६३।

क्रम—वस्तुमें दो प्रकारके धर्म हैं क्रमवर्ती व अक्रमवर्ती। आगे-पीछे
होनेके कारण पर्याय क्रमवर्ती धर्म है और युगपत् पाये जानेके कारण
गुण अक्रमवर्ती या सहवर्ती धर्म है। क्रमवर्तीको ऊर्ध्व प्रचय और
अक्रमवर्तीको तिर्यक् प्रचय भी कहते हैं।

१. क्रम सामान्यका लक्षण

रा वा./६/१३/१/५२३/२६ कालभेदेन वृत्ति क्रम। =काल भेदसे वृत्ति
होना क्रम कहलाता है।

स्या म ४/३३/१६ क्रमो हि पौर्वापर्यम्। =पूर्वक्रम और अपरक्रम।

स. म त ३३/१ यदा तावदस्तित्वादिधर्माणां कालादिभिर्भेदविक्षा,
तदास्त्यादित्वैकशब्दस्य नास्तित्वाद्यनेकधर्मबोधने शक्यभावा-
त्क्रम। =जय अस्तित्व और नास्तित्व आदि धर्मोंकी देश काल
आदिके भेदसे कथनकी इच्छा है तब अस्तित्व आदि रूप एक ही
शब्दकी नास्तित्व आदि रूप अनेक धर्मोंके बोधन करनेमें शक्ति न
होनेसे नित्य पूर्वापर भाव वा अनुक्रमसे जो निरूपण है, उसको क्रम
कहते हैं।

प ध/पु/१६७ अस्त्यत्र य. प्रसिद्ध क्रम इति धातुश्च पाद-विक्षेपे।
क्रमति क्रम इति रूपस्तस्य स्वार्थानतिक्रमादेष। =यहाँ पर पैरोसे
गमन करने रूप अर्थमें प्रसिद्ध जो क्रम यह एक धातु है उस धातुका
ही पादविक्षेप रूप अपने अर्थको उल्लंघन करनेसे "जो क्रमण करे सो
क्रम" यह रूप सिद्ध होता है।

२. क्रमके भेदोंका निर्देश

स म ५/३३/२० देशक्रम कालक्रमश्चाभिधीयते न चेकान्तविनाशिनि
सास्ति। =सर्वथा अनित्य पदार्थमें देशक्रम और कालक्रम नहीं हो
सकता।

प ध/पु/१७४ विष्कम्भ क्रम इति वा क्रम प्रवाहस्य कारण तस्य।
=प्रतिसमय होनेवाले द्रव्यके उस उत्पाद व्ययरूप प्रवाहक्रममें जो
कारण स्वकालरूप अशक्त्पना है अथवा जो विष्कम्भरूप क्रम
है। १७४।

रा. वा. /१/५/२/४१ क्रिया च परित्स्पन्दात्मिका जीवपुद्गलेषु अस्ति न इतरेषु । = परित्स्पन्दात्मक क्रिया जीव और पुद्गलमें ही होती है अन्य द्रव्योंमें नहीं ।

स. सा /आ०/परि० न. ४० कारकानुगतभवत्तारूपभावमयी क्रियाशक्ति । = कारकके अनुसार होनेरूप भावमयी चालीसवी क्रियाशक्ति है ।

नोट—क्रियाशक्तिके लिए और भी दे० क्रिया/२/१ ।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गमनरूप क्रिया विषय विस्तार—दे० गति ।
२. क्रिया व पर्यायमें अन्तर—दे० पर्याय/२ ।
३. षट् द्रव्योंमें क्रियावान् अक्रियावान् विभाग—दे० द्रव्य/३ ।
४. ज्ञाननय व क्रियानयका सम्बन्ध—दे० चेतना/३/५ ।
५. ज्ञप्ति व करोति क्रिया सम्बन्धी विषय विस्तार—दे० चेतना/३ ।
६. शुद्ध जीववत् शुद्ध परमाणु निष्क्रिय नहीं—दे० परमाणु/२ ।

३. श्रावककी क्रियाओंका निर्देश

१. श्रावककी २५ क्रियाओंका नाम निर्देश

दे० अगला शीर्षक पच्चीस क्रियाओंको कहते हैं—१ सम्यक्त्व क्रिया, २ मिथ्यात्व क्रिया, ३ प्रयोगक्रिया, ४ समादानक्रिया, ५ ईर्यापथक्रिया, ६ प्रादोषिकीक्रिया, ७ कायिकीक्रिया, ८ अधिकारिणीकी क्रिया, ९ पारितोषिकीक्रिया, १० प्राणातिपातिकी क्रिया, ११ दर्शनक्रिया, १२ स्पर्शनक्रिया, १३ प्रात्ययिकीक्रिया, १४ समन्तानुपातक्रिया, १५ अनाभोगक्रिया, १६ स्वहस्तक्रिया, १७ निसर्ग क्रिया, १८ विदारणक्रिया, १९ आज्ञाव्यापादिकीक्रिया, २० अनाकाक्षक्रिया, २१ प्रारम्भक्रिया, २२ परिग्रहिकीक्रिया, २३ माया क्रिया, २४ मिथ्यादर्शनक्रिया, २५ अप्रत्याख्यानक्रिया, (रा वा / ६/५/१-११/५०६-५०९) ।

२. श्रावककी २५ क्रियाओंके लक्षण

स सि /६/५/३२१-३२३/११ पञ्चविंशति क्रिया उच्यन्ते-चैत्यगुरुप्रवचन-पूजाविलक्षणा सम्यक्त्ववर्धनीक्रिया सम्यक्त्वक्रिया । अन्यदेवता-स्तवनादिरूपा मिथ्यात्वहेतुकी प्रवृत्तिमिथ्यात्वक्रिया । गमनागमनादि-प्रवर्तनं कायादिभिः प्रयोगक्रिया [वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशममे सति अङ्गोपाङ्गोपष्टम्भावात्मनः कायबाह्यमनोयोगनिवृत्तिसमर्थ-पुद्गलग्रहणं वा (रा वा / ६/५) संयतस्य सत अविरति प्रत्याभिमुख्यं समादानक्रिया । ईर्यापथनिमित्तेर्यापथक्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । क्रोधावेशात्प्रादोषिकीक्रिया । प्रदुष्टस्य सतोऽभ्युद्यम कायिकी-क्रिया । हिसोपकरणादानादाधिकारिणीक्रिया । दुःखोत्पत्तिरन्तत्वा-त्पारितोषिकीक्रिया । आयुरिन्द्रियबलोच्छ्वासनिश्वासाप्राणाना वियोगकरणात्प्राणातिपातिकी क्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । रागाद्विकृतत्वात्प्रमादिनोरमणीयरूपालोकनाभिप्रायो दर्शनक्रिया । प्रमादवशात्स्पृष्टव्यसनचेतनानुबन्ध स्पर्शनक्रिया । अपूर्वाधिकरणो-त्पादनात्प्रात्ययिकी क्रिया । क्षीरुरूपशुष्मप्राप्तिदेशेऽन्तर्मलोत्सर्गकरण समन्तानुपातक्रिया । अग्रमूटाष्टभूमौ कायादिनिक्षेपोऽनाभोग-क्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । या परेण निर्वर्त्य क्रिया स्वयं करोति ना स्वहस्तक्रिया । पापादानादिप्रवृत्तिविशेषाभ्यनुज्ञान निसर्गक्रिया । पराचरितसावध्यादिप्रकाशनं विदारणक्रिया । यथोक्तमाज्ञावश्यक-विषु चारित्रमोहोदयात्कर्तृमशक्नुवतोऽन्यथा प्ररूपणाज्ञाव्यापा-दिकी क्रिया । शाठ्यालस्याभ्या प्रवचनोपदिष्टविधिकर्तव्यतानाद-रोऽनाकाक्षक्रिया । ता एता पञ्च क्रिया । छेदनभेदनविशंसनादि क्रियापरत्वमन्येन वारम्भे क्रियमाणे प्रहर्ष प्रारम्भक्रिया । परिग्र-हाविनाशार्था परिग्रहाहिकी क्रिया । ज्ञानदर्शनादिषु निकृतिर्वञ्जन-मायाक्रिया । अन्य मिथ्यादर्शनक्रियाकरणकारणाविष्टं प्रयासादिभि-

र्हद्वयति यथा साधु करोतीति भा मिथ्यादर्शनक्रिया । संयमधाति-कर्मदिव्यवादनवृत्तिरप्रत्याख्यानक्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । समुदिता पञ्चविंशतिक्रिया । = चैत्य, गुरु और शास्त्रकी पूजा आदि रूप सम्यक्त्वकी बढ़ानेवाली सम्यक्त्वक्रिया है । मिथ्यात्वके उदयसे जो अन्य देवताके स्तवन आदि रूप क्रिया होती है वह मिथ्यात्वक्रिया है । शरीर आदि द्वारा गमनागमन आदि रूप प्रवृत्ति प्रयोग क्रिया है । [अथवा वीर्यान्तराय ज्ञानावरणका क्षयोपशम होने-पर अगोपाग नामकर्मके उदयसे काय, वचन और मनोयोगकी रचना-में समर्थ पुद्गलकोका ग्रहण करना प्रयोगक्रिया है । (रा वा / ६/५/७/ ५०६/१५)] संयतका अविरतिके सम्मुख होना समादान क्रिया है । ईर्यापथकी कारणभूत क्रिया ईर्यापथ क्रिया है । ये पाँच क्रिया है ।

क्रोधके आवेशसे प्रादोषिकी क्रिया होती है । दुष्टभाव युक्त होकर उद्यम करना कायिकीक्रिया है । हिसाके साधनोंको ग्रहण करना आधिकारिणीकी क्रिया है । जो दुःखकी उत्पत्तिका कारण है वह पारितोषिकी क्रिया है । आयु, इन्द्रिय, बल और श्वासोच्छ्वास रूप प्राणोका वियोग करनेवाली प्राणातिपातिकी क्रिया है । ये पाँच क्रिया है । रागवश प्रमादोका रमणीय रूपके देखनेका अभिप्राय दर्शनक्रिया है । प्रमादवश स्पर्श करने लायक सचेतन पदार्थका अनुबन्ध स्पर्शन क्रिया है । नये अधिकरणोंको उत्पन्न करना प्रात्ययिकी क्रिया है । स्त्री, पुरुष और पशुओंके जाने, आने, उठने और बैठनेके स्थानमें भीतरी मलका त्याग करना समन्तानुपात क्रिया है । प्रमार्जन और अवनोकन नहीं की गयी भूमिपर शरीर आदिका रखना अनाभोगक्रिया है । ये पाँच क्रिया है । जो क्रिया दूसरो द्वारा करनेकी हो उसे स्वयं कर लेना स्वहस्त क्रिया है । पापादान आदिरूप प्रवृत्ति विशेषके लिए सम्मति देना निसर्ग क्रिया है । दूसरेने जो मावद्यकार्य किया हो उसे प्रकाशित करना विदारणक्रिया है । चारित्रमोहनीयके उदयसे आवश्यक आदिके विषयमें शास्त्रोक्त आज्ञाको न पाल सकनेके कारण अन्यथा निरूपण करना आज्ञाव्यापादिकी क्रिया है । धूर्तता और आलस्यके कारण शास्त्रमें उपदेशी गयी विधि करनेका अनादर अनाकाक्षक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । छेदना-भेदना और रचना आदि क्रियाओंमें स्वयं तत्पर रहना और दूसरेके करनेपर हर्षित होना प्रारम्भक्रिया है । परिग्रहका नाश न हो इसलिए जो क्रिया की जाती है वह परिग्रहाहिकीक्रिया है । ज्ञान, दर्शन आदिके विषयमें धूल करना मायाक्रिया है । मिथ्यादर्शनके साधनोसे युक्त पुरुषको प्रशंसा आदिके द्वारा दृढ़ करना कि 'तू ठीक करता है' मिथ्यादर्शनक्रिया है । समय-का घात करनेवाले कर्मके उदयसे त्यागरूप परिणामोका न होना अप्रत्याख्यानक्रिया है । ये पाँच क्रिया है । ये सब मिलकर पच्चीस क्रियाएँ होती हैं । (रा वा / ६/५/७/१६) ।

३. श्रावककी अन्य क्रियाओंका लक्षण

स सि /७/२६/३६६/६ अन्येनानुक्तमननुष्ठितं यत्किञ्चित्प्रयोगवशादेवं तेनोक्तमनुष्ठितमिति वञ्चनानिमित्त लेखन कूटलेखक्रिया । = दूसरेने तो कुछ कहा और न कुछ किया तो भी अन्य किसीकी प्रेरणासे उसने ऐसा कहा है और ऐसा किया है इस प्रकार छलसे लिखना कूट लेखक्रिया है ।

नि सा /ता वृ /१५२ निश्चयप्रतिक्रमणादिसत्क्रिया कुर्वन्नास्ते । = महामुमुक्षु निश्चयप्रतिक्रमणादि सत्क्रियाको करता हुआ स्थित है । (नि सा /ता वृ /१५५) ।

यो सा अ /८/२० आराधनाय लोकाना मलिनान्तरात्मना । क्रियते या क्रिया बालेलोकपङ्क्तिरसौ मता । २०१ = अन्तरात्माके मलिन होनेसे

मूर्ख लोग जो लोकके रंजयमान करनेके लिए क्रिया करते हैं उसे वाल अथवा लोक पत्तिक्रिया कहते हैं।

४. २५ क्रियाओं, कषाय व अग्रतरूप आन्वचोंमें अन्तर

रा. वा /६/१/११/१०/३२ कार्यकारणक्रियाकलापविशेषज्ञापनार्थ वा १। निमित्तनेमित्तिकविशेषज्ञापनार्थ तर्हि पृथगिन्द्रियादिग्रहण क्रियते, सत्यम्, स्पृशत्यादयः क्रुध्यादयः हिनस्त्यादयश्च क्रिया आसवः इमाः पुनस्तत्प्रभवाः पञ्चविंशतिक्रियाः सत्त्वेतेषु त्रिषु प्राच्येषु परिणामेषु भवन्ति यथा मूर्च्छा कारण परिग्रहं कार्यं तस्मिन्सति पारिग्राहिकी-क्रिया न्यासरक्षणविनाशसंस्कारादिलक्षणा। = निमित्त नैमित्तिक भाव ज्ञापन करनेके लिए इन्द्रिय आदिका पृथक् ग्रहण क्रिया है। छूना आदि और हिसा करना आदि क्रियाएँ आसव हैं। ये पञ्चीस क्रियाएँ इन्हींसे उत्पन्न होती हैं। इनमें तीन परिणाम होते हैं। जैसे—मूर्च्छा—ममत्व परिणाम कारण है, परिग्रह कार्य है। इनके होने पर पारिग्राहिकी क्रिया होती है जो कि परिग्रहके संरक्षण अविनाश और संस्कारादि रूप है इत्यादि...।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. श्रावककी ५३ क्रियाएँ—दे० श्रावक/५।

२. साधुकी १० या १३ क्रियाएँ—दे० साधु/२।

३. धार्मिक क्रियाएँ—दे० धर्म/५।

क्रिया ऋद्धि—क्रिया ऋद्धिके चारण व आकाशगामित्व आदि बहुत-बहुत हैं—दे० ऋद्धि/४।

क्रियाकलाप—१. दे० कृतिकर्म। २. अमरकोषपर प, आशाधरजी (ई. ११७३-१२४३) कृत टोका है।

क्रियाकलाप ग्रन्थ—साधुओंके नित्य व नेमित्तिक प्रतिक्रमणादि क्रियाकर्म सम्बन्धी विषयोका प्रतिपादक एक सग्रह ग्रन्थ है। यह प. पन्नालालजी सोनोने किया है। इस ग्रन्थके प्रथम अध्यायका सग्रह तो पण्डितजी का अपना किया हुआ है और शेष सग्रह काफी प्राचीन है। सम्भवतः इसके सग्रहकर्ता प. प्रभाचन्द्र है (ई. १४-१७)। उनके अनुसार इस ग्रन्थमें संगृहीत सर्वत्र प्राकृत भक्ति पाठ तो आ० कुन्दकुन्दके हैं और संस्कृत भक्ति पाठ आ० पूज्यपादके हैं। शेष भक्तिमें भा. वि. १४ वीं शताब्दीके पूर्व कभी लिखी गयी है। (स. सि. प्र. ८८/पं. फूलचन्द्र)।

क्रियाकांड—दे० कृतिकर्म।

क्रियाकोश—प. दौलतराम (ई. १७३८) द्वारा रचित भाषा छन्द-वद्ध ग्रन्थ है। जिसमें श्रावकोकी भोजन बनाना आदि सम्बन्धी नित्य क्रियाओंके करनेका विवेक पूर्ण विधि-विधान किया गया है।

क्रिया नय—दे० नय/१/५।

क्रिया मंत्र—दे० मंत्र/१/६, ७।

क्रियावाद—१. क्रियावादका मिथ्या रूप

रा. वा /५/मिका/६/१/२२ अपर आहु—क्रियात एव मोक्ष इति नित्य-कर्महेतुक निर्वाणमिति वचनात्। = कोई क्रियासे ही मोक्ष मानते हैं। क्रियावादियोंका कथन है कि नित्य कर्म करनेसे ही निर्वाणको प्राप्त होता है।

भा. पा /टो/१३५/२८३/१५ अशौत्यग्र शत क्रियावादिना श्राद्धादिक्रिया-मन्यमानानां ब्राह्मणाणां भवति। = क्रियावादियोंके १८० भेद हैं।

वे श्राद्ध आदि क्रियाओंका माननेवाले ब्राह्मणोंके होते हैं।

ज्ञा /१/२५ केरिचक्र कीर्त्तिता मुक्तिर्दर्शनादेव केवलम्। वादिना खलु सर्वेषामप्राकृत्य नयान्तरम्। १२४। = और कई वादियोंने अन्य समस्त

वादियोंके अन्य नयपक्षोंका निराकरण करके केवल दर्शन (श्रद्धा) से ही मुक्ति होनी कही है।

गो क. भापा/८७८/१०६४/११ क्रियावादीनि वस्तु कू अस्तिरूप ही मानकर क्रियाका स्थापन करें हैं। तहाँ आपत्तें कहिये अपने स्वरूप चतुष्टयकी अस्ति मानें हैं, अर परतें कहिए परचतुष्टयतै भी अस्तिरूप मानें हैं।

भा पा /भापा/१३७ प जयचन्द—केई तो गमन करना, बैठना, खड़ा रहना, खाना, पीना सोवना, उपजना, बिनसना, देखना, जानना, करना, भोगना, भूलना, याद करना, प्रीति करना, हर्ष करना, विषाद करना, द्वेष करना, जीवना, मरना इत्यादि क्रिया हैं तिनिकू जीवा-दिक पदार्थनिके देखि कोई कंसी क्रियाका पक्ष किया है, कोई कैसी क्रियाका पक्ष किया है। ऐसे परस्पर क्रियावाद करि भेद भये हैं तिनिके संक्षेप करि एक सौ अस्ती भेद निरूपण किये हैं, बिस्तार किये बहुत होय हैं।

* क्रियावादका सम्यक् रूप—दे० चारित्र/६।

२. क्रियावादियोंके १८० भेद

रा वा /१/२०/१२/७४/३ कौत्कल-काणेविद्धि-कौशिक-हरिस्मश्रु-माछपि-करोमश-हारीत-मुण्डाश्वलायनादीना क्रियावाददृष्टीनामशीतिशतम्। = कौत्कल, काणेविद्धि, कौशिक, हरिस्मश्रु, माछपिक, रोमश, हारीत, मुण्ड, आश्वलायन आदि क्रियावादियोंके १८० भेद हैं। (रा वा /८/१/६/६२/२), (घ. ६/४, १, ४५/२०३/२), (गो जी /जी प्र / ६६०/७७०/११)

ह पु /१/१०/४६-५१ नियतिश्च स्वभावश्च कालो देवं च पौरुषम्। पदार्थानवजोवाया स्वपरौ नित्यतापरौ। ४६। पञ्चभिर्निर्यातपृष्टैश्चतुर्भिस्वपरादिभिः। एकेकस्यात्र जीवादेयैर्गोशौत्युत्तर शतम्। ५०। नित्यस्यास्ति स्वतो जीव परतो नित्यतोऽन्यत। स्वभावात्कालतो देवात् पौरुषाच्च तथेतरे॥ = (अस्ति) (स्वत, परत, नित्य, अनित्य)। (जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आस्रव, बन्ध, सवर, निर्जरा, मोक्ष), (काल, ईश्वर, आत्म, नियति, स्वभाव), इनमें पदनिके बदलनेतैं अक्ष संचार करि १×४×६×५ के परस्पर गुणनरूप १८० क्रियावादिनिके भग हैं। (गो क /मू/८७७)।

क्रियाविशाल—द्रव्य श्रुतज्ञानका २२वाँ पूर्व—दे० श्रुतज्ञान/३।

क्रिस्ती संवत्—दे० इतिहास/२।

क्रोडापर्वत—तुलसी स्याम नामक पर्वतको लोग श्रीकृष्णका क्रोडा पर्वत कहते हैं। इसपर रूठी रुक्मिणीकी मूर्ति बनी हुई है। (नेमि-चरित प्रस्तावना—प्रेमीजी)।

क्रोत—१ आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२। २. वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

क्रोध—१ आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२। २ वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

क्रोध—१. क्रोधका लक्षण

रा वा /८/६/५/५७४/२८ स्वपरोपधातनिरनुग्रहाहितक्रौर्यपरिणामोऽमर्षः क्रोधः। स च चतु प्रकार-पर्वत-पृथ्वी-बालुका-उदकराजितुल्य। = अपने और परके उपधात या अनुपकार आदि करनेके क्रूर परिणाम क्रोध है। वह पर्वतरेखा, पृथ्वीरेखा, धूलिरेखा और जलरेखाके समान चार प्रकारका है।

घ ६/१, ६, १, २३/४१/४ क्रोधो रोष सरम्भ इत्यनर्थान्तरम्। = क्रोध, रोष और सरम्भ इनके अर्थमें कोई अन्तर नहीं है। (घ १/१, १, १११/३४६/६)

घ १२/४, २, ८, ८/२८३/६ हृदयदाहाङ्गकम्पाक्षिरागेन्द्रियापाटवादिनिमित्त-जीवपरिणाम क्रोधः। = हृदयदाह, अगकम्प, नेत्ररक्तता और

इन्द्रियोकी अपदुता आदिके निमित्तभूत जीवके परिणामको क्रोध कहा जाता है।

स. सा/ता. वृ/१६६/२७४/१२ शान्तात्मतत्त्वावृथग्भूत एष अक्षमास्तुषो भाव क्रोधः । = शान्तात्मासे पृथग्भूत यह जो क्षमा रहित भाव है वह क्रोध है।

द्र स/टी/३०/८८/७ अभ्यन्तरे परमोपशममूर्तिकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणस्वभावपरमात्मस्वरूपक्षोभकारका बहिविषये तु परेषां संबन्धित्वेन क्रूरत्वाद्यावेशरूपा क्रोधः । = अन्तरंगमें परम-उपशम-मूर्ति केवल-ज्ञानादि अनन्त, गुणस्वभाव परमात्मरूपमें क्षोभ उत्पन्न करनेवाले तथा बाह्य विषयमें अन्य पदार्थोंके सम्बन्धसे क्रूरता आवेश रूप क्रोध ।

* क्रोध सम्बन्धी विषय—दे० कपाय ।

* जीवको क्रोधो कहनेकी विचक्षा—दे० जीव/३ ।

क्रौंच—यह एक राजा थे। जिन्होंने स्वामी कार्तिकेयपर उपसर्ग किया था। समय—अनुमानत वि० श० १ के लगभग, ई० श० १ का पूर्व भाग। (का आ/प्र ६६ P. N. up.)

क्लेश—स सि/७/११/३४६/१० असद्वेद्योदयापादितक्लेशा क्लिश्यमानाः । = असातावेदनीयके उदयसे जो दुःखी हैं वे क्लिश्यमान कहलाते हैं।

रा वा/७/११/७/४३८/२७ असद्वेद्योदयापादितशारीरमानसदुःखसन्तापात् क्लिश्यन्त इति क्लिश्यमानाः । = आसातावेदनीय कर्मके उदयसे जो शरीर और मानस, दुःखसे संतापित हैं वे क्लिश्यमान कहलाते हैं।

क्वाथतोय—भरतक्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

क्षणलव प्रतिबुद्धता—दे० प्रतिबुद्धता ।

क्षणिकउपादान कारण—दे० उपादान ।

क्षत्रवती—भरतक्षेत्र पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

क्षत्रिय—म पु/१६/२८४, २४३ क्षत्रिया शस्त्रजीवितम् । १८५४। स्व-दोभ्यां धारयत् शस्त्र क्षत्रियानसृजद् विभुः । क्षतात्त्राणे नियुक्ता हि क्षत्रिया शस्त्रपाणयः । १२४३। = उस समय जो शस्त्र धारण कर आजीविका करते थे वे क्षत्रिय हुए । १२५४। उस समय भगवान् ने अपनी दोनों भुजाओंमें शस्त्र धारण कर क्षत्रियोंकी सृष्टि की थी, अर्थात् उन्हें शस्त्र विद्याका उपदेश दिया था, सो ठीक ही है जा हाथोंमें हथियार लेकर सबल शत्रुओंके प्रहारसे निर्बलोकी रक्षा करते हैं वे ही क्षत्रिय कहलाते हैं । १२४३। (म पु/१६/१८३), (म पु/३८/४६)

क्षत्रिय—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् तृतीय ११ अग व चौदह पूर्व-धारी हुए हैं। अपरनाम कृतिकार्य था। समय—वी० नि० १६१-२०८, ई० पू० ३३६-३१६ (दे० इतिहास/४/१)

क्षपक—१ क्षपकका लक्षण

स सि/६/४५/४५६/४ स एव पुनश्चारित्रमोहक्षपणं प्रत्यभिमुख परिणाम-विशुद्धया वर्द्धमानं क्षपकव्यपदेशमनुभव । = पुन वह ही (उप-शमक ही) चारित्रमोहकी क्षपणके लिए सन्मुख होता हुआ तथा परिणामोकी विशुद्धिसे वृद्धिकी प्राप्त होकर क्षपक सज्ञाको अनुभव करता है।

ध, १/१, १, २७/२२४/८ तत्त्व जे कम्म-खलवणम्हि वावादा ते जीवा खवगा उच्चंति । = जो जीव कर्म-क्षपणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं।

क पा/१/१, २८/३३१५/३४७/६ खवयसेद्धिचढमाणेण मोहणीयस्स अतर-करणे कदे 'खवेंतओ' ति भण्णदि । = क्षपक श्रेणीपर चढनेवाला जीव चारित्रमोहनीयका अन्तरकरण कर लेनेपर क्षपक कहा जाता है।

२. क्षपकके भेद

ध. ७/२, १, १/४/८ जे खवया ते दुविहा—अपुव्वकरणखवगा अणियट्ठिकरण-खवगा चेदि । = जो क्षपक हैं वे दो प्रकारके हैं—अपूर्वकरण-क्षपक और अनिवृत्तिकरण क्षपक ।

क्षपकश्रेणी—दे० श्रेणी/२ ।

क्षपण—दर्शनमोह व चारित्रमोह क्षपणा विधान । दे० १, २, ३ ।

क्षपणसार—आ० नेमिचन्द्र मिहान्तचक्रवर्ती (ई० श० ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित मोहनीयकर्मके क्षपण विषयक ६३ गायत्रि प्रमाण प्राकृत गाथावद् ग्रन्थ है। इसके आधारपर माधव चन्द्रविश्व-देवने एक स्वतन्त्र क्षपणसार नामका ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें लिखा था। इसकी एक टोका पं० टोडरमलजी (ई० १७३६) कृत उपलब्ध है।

क्षपित कर्माशिक - १. लक्षण

कर्मप्रकृति/६४-१००/पृ ६४ पल्लवखियभागेण कम्मट्ठिहमच्छिद्धाणि गो-पसु। सुहमेस (सु.) भवियजोग जहण्यं कट्टु निग्गम्म । ६४। आगेसु (सु.) संखवारे मम्मत्त लभिय देसवीरियं च । जट्टुवणुत्तो विरडं मंजोयणट्टा य तद्वारे । ६५।

पडमवसमित्तु माह लहु खवेंतो भवे खवियकम्मो । ६६। हस्सपुण-संकमद्धाए पूरगित्वा समीससम्मत्त । चिरसंमत्ता मिच्छत्तंगयस्सुव्व-लणथो गो सि । १००। = जो जीव पर्यवे असंख्यातवें भागसे हीन सत्तरकोडाकोडी सागरोपम प्रमाण कालतक सूक्ष्म निगोद पर्यायमें रहा और भव्य जीवके योग्य जगन्म्य प्रदेश कर्मसचयपूर्वक सूक्ष्म निगोदसे निकलकर बाहर पृथिवी हुआ और अन्तर्मुहूर्त कालमें निकलकर तथा सात माहमें ही गर्भसे उत्पन्न होकर पूर्वकोटि आयु-वाले मनुष्योंमें उत्पन्न और विरतियोग्य त्रसोमे हुआ तथा आठ वर्षमें संयमको प्राप्त करके संयमसहित ही मनुष्यायु पूर्णकर पुन. देव, बादर, पृथिवी कायिक व मनुष्योंमें अनेक बार उत्पन्न होता हुआ पर्योपमके असंख्यातवें भाग प्रमाण असंख्यात बार सम्यक्त्व, उससे स्वल्प-कालिक देशविरति, आठ बार विरतिकों प्राप्त कर व आठ ही बार अनतानुबन्धीका विसर्ज्यो न ब चार बार मोहनीयका उपशम कर शीघ्र ही कर्मोंका क्षय करता है, वह उत्कृष्ट क्षपित कर्माशिक होता है। (ध. ६/१, ६-८/१२/२५७ की टिप्पणीमें उद्धृत)

२. गुणित कर्माशिकका लक्षण

कर्मप्रकृति/गा. ७४-८२/पृ. १८७-१८८ जो बायरतसकालेपूर्णं कम्मट्ठिई तु पुद्वीए । बायरा (रि) पज्जत्तापज्जत्तगदोहेट्टरद्धासु । ७४। जोगकसा-उकोसो बहुसो निच्चमवि आउबं च । जोगजहण्णुवरिल्लठिङ्गितेसं बहुं किच्चा । ७५। बायरतसेसु तक्कालमेव मते य सत्तमरिवईए सव्वलहुं पज्जत्तो जोगकसायाहिओ बहुसो । ७६। जाणजवमज्जुवरि सुहुत्त-मच्छित्तु जीवियवसाणे । तिचरिमदुचरिमसमए पुरित्तु कसायउक्कस्स । ७७। जोगुकोस चरिम-दुचरिमे समए य चरिमसमयम्मि । सपुण्ण-गुणियकम्मो पगय तेणेह सामित्ते । ७८। संछोभणाए दोह्म मोहार्ण वेयगस्स खणसेसे । उप्पाइय सम्मतं मिच्छत्तगए तमतमाए । ८२। = जो जीव अनेक भवोंमें उत्तरोत्तर गुणितक्रमसे कर्म प्रदेशोका बन्ध करता रहा है उसे गुणितकर्माशिक कहते हैं। जो जीव उत्कृष्ट योगी सहित बादर पृथिवीकायिक एकेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त भवों-से लेकर पूर्वकोटिपृथक्त्वसे अधिक दो हजार सागरोपम प्रमाण बादर त्रसकायमें परिभ्रमण करके जितने बार सातवीं पृथिवीमें जाने योग्य होता है उतनी बार जाकर पश्चात् सप्तम पृथिवीमें नारक पर्यायको धारण कर शीघ्रातिशीघ्र पर्याप्त होकर उत्कृष्ट योगस्थानी व उत्कृष्ट कपायों सहित होता हुआ उत्कृष्ट कर्मप्रदेशोका संयम करता है और अन्तर्मुहूर्तप्रमाण आयुके शेष रहनेपर त्रिचरम और द्विचरम समयमें वर्तमान रहकर उत्कृष्ट सवलेसस्थानको तथा चरम और द्विचरम

समयमें उत्कृष्ट योगस्थानको भी पूर्ण करता है, वह जीव उसी नारक पर्यायके अन्तिम समयमें सम्पूर्ण गुणितकर्मांशिक होता है। (ध ६/१,६,८,१२/२५७ को टिप्पणी व विशेषार्थसे उद्धृत) गो.जी./मू/२५१ आवासया हु भव अद्वाउत्सं जोगसं किलेसो य। ओक-ट्टुक्कट्टणया छच्चेदे गुणितकम्मसे १२५१। = गुणित कर्मांशिक कहिए उत्कृष्ट (कर्म प्रदेश) संचय जाके होइ ऐसा कोई जीव तीहि विपै उत्कृष्ट संचयको कारण ये छह आवश्यक होइ।

३. गुणित क्षपित घोलमानका लक्षण

ध ६/१,६,८,१२/२५८/११ विशेषार्थ—जो जीव उपर्युक्त प्रकारसे न गुणित कर्मांशिक है और न क्षपित कर्मांशिक है, किन्तु अनवस्थितरूपसे कर्मसंचय करता है वह गुणित क्षपित घोलमान है।

४. क्षपित कर्मांशिक क्षायिक श्रेणी ही मांडता है

पं सं/प्रा/५/४८८ टोका—क्षपित कर्मांशो जीव' उपरि नियमेन क्षपक-श्रेणिमेवारोहति। = क्षपित कर्मांशिक जीव नियमसे क्षपक श्रेणी ही मांडता है।

५. गुणित कर्मांशिकके छह आवश्यक

गो.जी./मू/२५१ आवासया हु भव अद्वाउत्सं जोगसं किलेसो य। ओक-ट्टुक्कट्टणया छच्चेदे गुणितकम्मसे। = गुणित कर्मांशिक कहिए उत्कृष्ट संचय जाके होय ऐसा जो जीव तीहि विपै उत्कृष्ट संचय कौ कारण ये छह आवश्यक होइ, तातै उत्कृष्ट संचय करनेवाले जीवके ये छह आवश्यक कहिये—भवाडा, आयुर्बल, योग, संवलेश, अपकर्षण, उत्कर्षण।

६. गुणित कर्मांशिक जीवोंमें उत्कृष्ट प्रदेशघात एक समय प्रबद्ध ही होता है इससे कम नहीं

ध १२/४,२,१३,२२२/४४६/१४ गुणितकम्मं सियम्मि उक्कसेण जदि खओ होदि तो एगसमयपबद्धो चैव फिज्जदि त्ति गुरुवेसादो। = गुणित कर्मांशिक जीवमें उत्कृष्ट रूपसे यदि क्षय होता है तो समय प्रबद्धका ही क्षय होता है। ऐसा गुरुका उपदेश है।

क्षमा—१. उत्तम क्षमाका व्यवहार लक्षण

बा अनु/७१ कोहुप्पत्तिस्स पुणो बहिरंगं जदि हवेदि सक्खादं। ण कुणदि किंचिचि कोहं तस्स खमा होदि धम्मोत्ति ७१। = क्रोधके उत्पन्न होनेके साक्षात् बाहिरी कारण मिलनेपर भी जो थोड़ा भी क्रोध नहीं करता है, उसके (व्यवहार) उत्तम क्षमा धर्म होता है। (भा पा/मू/१०७) (का आ/मू/३६४); (चा.सा./५६/२) नि सा/ता. वृ/११५ अकारणदप्रियवादिनो मिथ्याहण्टेरकारणेन मां त्रासयितुमुद्योगो विद्यते, अयमपगतो मत्पुण्येनेति प्रथमा क्षमा। अकारणेन सत्रासकरस्य ताडनवधादिपरिणामोऽस्ति, अयं चापगतो मत्सुकृतेनेति द्वितीया क्षमा। = बिना कारण अप्रिय बोलनेवाले मिथ्याहण्टिको बिना कारण मुझे त्रास देनेका उद्योग वर्तता है, वह मेरे पुण्यसे दूर हुआ—ऐसा विचारकर क्षमा करना वह प्रथम क्षमा है। मुझे बिना कारण त्रास देनेवालेको ताडन और वधका परिणाम वर्तता है, वह मेरे सुकृतेसे दूर हुआ, ऐसा विचारकर क्षमा करना वह द्वितीय क्षमा है।

२. उत्तम क्षमाका निश्चय लक्षण

स. सि/६/६/४१२/४ शरीरस्थितिहेतुमार्गणार्थं—परकुलान्युपगच्छतो भिक्षोर्दुष्टजनाक्राशप्रहसनावज्ञाताडनशरीरव्यापादनादीना सनिधाने कालुष्यानुत्पत्ति' क्षमा। = शरीरकी स्थितिके कारणकी, खोज

करनेके लिए परकुलोमें जाते हुए भिक्षुको दुष्टजन गाली-गलौज करते हैं, उपहास करते हैं, तिरस्कार करते हैं, मारते-पीटते हैं और शरीरको तोड़ते-मरोड़ते हैं तो भी उनके कलुषताका उत्पन्न न होना क्षमा है। (रा.वा/६/६/२/५६५/२१), (भ.आ/वि/४६/१५४/१२), (चा.सा./५६/१), (पं वि./१/८२)

नि मा./ता. वृ/११५ वधे सत्यमूर्तस्य परमब्रह्मरूपिणो ममापकारहानिरिति परमसमरसी भावस्थितिरुत्तमा क्षमा। = (मिथ्यादृष्टियोंके द्वारा बिना कारण मेरा) वध होनेसे अमूर्त परमब्रह्मरूप ऐसे मुझे हानि नहीं होती—ऐसा समझकर परमसमरसी भावमें स्थित रहना वह उत्तम क्षमा है।

३. उत्तम क्षमाकी महिमा

कुरल का./१६/२,१० तस्मै देहि क्षमादानं यस्ते कार्यविघातक'। विस्मृति' कार्यहानीनां यद्यहो स्यात् तदुत्तमा १२। महान्त' सन्ति सर्वेऽपि क्षीणकायास्तपस्विन'। क्षमावन्तमनुख्याता, किन्तु विश्वे हि तापसा १०। = दूसरे लोग तुम्हें हानि पहुंचाये उसके लिए तुम उन्हें क्षमा कर दो, और यदि तुम उसे भुला सको तो यह और भी अच्छा है। १२। उपवास करके तपश्चर्या करने वाले निस्सन्देह महाद् हैं, पर उनका स्थान उन लोगोंके पश्चात् ही है जो अपनी निन्दा करने वालोको क्षमा कर देते हैं।

भा पा/मू/१०८ पावं खवइ असेसं खमायपडिर्मडिओ य मुणिपवरो। खेयरअमरणरणं पसंसणीओ धुवं होइ १०८। = जो मुनिप्रवर क्रोधके अभावरूप क्षमा करि मंडित है सो मुनि समस्त पापक क्षय करे है, बहुरि विद्याधर देव मनुष्यकरि प्रशंसा करने योग्य निश्चयकरि होय है।

अन ध/६/५ य क्षाम्यति क्षमोऽप्याशु प्रतिकर्तु' कृतागस'। कृतागसं तमिच्छन्ति क्षान्तिपीयूषसंजुष'। ५। = अपना अपराध करनेवालों-का शीघ्र ही प्रतिकार करनेमें समर्थ रहते हुए भी जो पुरुष अपने उन अपराधियोंके प्रति उत्तम क्षमा धारण करता है उसको क्षमारूपी अमृतका समीचीनतया सेवन करनेवाले साधुजन पापोको नष्ट कर देनेवाला समझते हैं।

४. उत्तम क्षमाके पालनार्थ विशेष भावनाएँ

भ आ/मू/१४२०-१४२६ जदिदा सबति असंतेण परो तं णत्थि मेत्ति खमिदव्व। अणुकं पा वा कुज्जा पावइ पावं वरावोत्ति १। = सत्तो वि ण चैव हदो हदो वि ण य मारिदो ति य खमेज्ज। मारिज्जतो विसहेज्ज चैव धम्मो ण णट्ठेत्ति १४२१। पुवं सयभुवभुत्तं काले णाएण तेत्तियं दव्वं। को धारणीओ धणियस्स वित्तो दुक्खिओ होज्ज १४२५। = मैंने इसका अपराध किया नहीं तो भी यह पुरुष मेरे पर क्रोध कर रहा है, गाली दे रहा है, मैं तो निरपराधी हूँ ऐसा विचार कर उसके ऊपर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरे असहोष-का कथन किया तो मेरी इसमें कुछ भी हानि नहीं है, अथवा क्रोध करनेपर दया करनी चाहिए, क्योंकि यह दीन पुरुष असत्य दोषों-का कथन करके व्यर्थ ही पापका अर्जन कर रहा है। यह पाप उसको अनेक दुःखोंको देनेवाला होगा १४२०। इसने मेरेको गाली दी है, इसने मेरेको पीटा तो नहीं है, अर्थात् न मारना यह इसमें महाद् गुण है। इसने गाली दी है परन्तु गाली देनेसे मेरा तो कुछ भी नुकसान नहीं हुआ अतः इसके ऊपर क्षमा करना ही मेरे लिए उचित है ऐसा विचार कर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरेको केवल ताडन ही किया है, मेरा वध तो नहीं किया है। वध करनेपर इसने मेरा धर्म तो नष्ट नहीं किया है, यह इसने मेरा उपकार किया ऐसा मानकर क्षमा ही करना योग्य है १४२१। ऋण चुकानेके समय जिस प्रकार अवश्य साहकारका धन वापस देना चाहिए उसी प्रकार मैंने पूर्व जन्ममें पापोपार्जन किया था अब यह मेरेको दुःख दे रहा है यह योग्य ही है। यदि मैं इसे शान्त भावसे सहन करूँगा तो पाप

श्रृणसे रहित होकर सुखी होऊँगा। ऐसा विचार कर रोप नहीं करना चाहिए। (रा.वा./१६/२७/४६६/१); (चा.सा./४६/३); (पं.वि./१/८४); (ज्ञा./१६/१६); (अन.घ./६/७-८); (रा.वा.हि./१६/६६५-६६६)

* दश धर्मों की विशेषताएँ—(दे० धर्म/८)

क्षमावणी व्रत—व्रतविधानस०/पृ. १०८ आसोज कृ. १ को सबसे क्षमा माँगकर कुछ फल बाँटे तथा उपवास रखे।

क्षमाश्रमण—१. श्वेताम्बराचार्य जिनभद्र क्षमाश्रमणको ही कदाचिद अकेले क्षमाश्रमण नामसे कहा जाता है। —दे० जिनभद्रगणी; २—यद्यपि श्वेताम्बराचार्य देवधिकी भी क्षमाश्रमण उपाधि थी, परन्तु अकेले क्षमाश्रमण द्वारा उनका ग्रहण नहीं होता।

क्षय—कर्मोंके अत्यन्त नाशका नाम क्षय है। तपश्चरण व साम्यभावमें निश्चलताके प्रभावे अनादि कालके बंधे कर्म क्षण भरमें विनष्ट हो जाते हैं, और साधककी मुक्ति हो जाती है। कर्मोंका क्षय हो जानेपर जीवमें जो ज्ञाता द्रष्टा भाव व अतीन्द्रिय आनन्द प्रकट होता है वह क्षायिक भाव कहलाता है।

१. लक्षण व निर्देश

१. क्षयका लक्षण

स. सि./३/१/१४६/६ क्षय आत्यन्तिकी निवृत्ति। यथा तस्मिन्नेवा-
म्भसि शुचिभाजनान्तरसंक्रान्ते पङ्कस्यात्यन्ताभावः। —जैसे उसी
जलको दूसरे साफ बर्तनमें बदल देनेपर कीचडका अत्यन्त
अभाव हो जाता है, वैसे ही कर्मोंका आत्मासे सर्वथा दूर हो जाना
क्षय है।

घ. १/१, १.२७/२१५/१ अट्ठङ्गं कम्मणं सुलुत्तरमेयं...पदेसाणं जीवादो
जो णिस्सेस-विणासो त खवणं णाम। —मूलप्रकृति और उत्तर
प्रकृतिके भेदसे आठ कर्मोंका जीवसे अत्यन्त विनाश हो जाता है
उसे क्षय (क्षय) कहते हैं।

पं.का./त.प्र./५६ कर्मणा फलदानसमर्थतः अत्यन्तविश्लेष क्षयः। —
कर्मोंका फलदान समर्थरूपसे अत्यन्त विश्लेष सो क्षय है।

गो.क./जी.प्र./५/२६/१४ प्रतिपक्षकर्मणा पुनरुत्पत्त्यभावेन नाश क्षयः।
—प्रतिपक्ष कर्मोंका फिर न उपजै ऐसा अभाव सो क्षय है।

२. क्षयदेशका लक्षण

गो.क./जी.प्र./४४४/४६६/४ तत्र क्षयदेशो नाम परमुखोदयेन विनश्यता
चरमकाण्डकचरमफालि., स्वमुखोदयेन विनश्यता च समयाधिका-
वलि। —जे, प्रकृति अन्य प्रकृति रूप उदय देह विनशैं है ऐसी पर-
मुखोदयी है तिनकैं तो अन्त काण्डककी अन्त फालि क्षयदेश है।
बहुतर अपने ही रूप उदय देह विनशैं है ऐसी स्वमुखोदयी प्रकृति
तिनके एक-एक समय अधिक आवली प्रमाण काल क्षयदेश है।

गो.क./भा.पा./४४६/४६७/७ जिस स्थानक क्षय भया सो क्षयदेश
कहिए है।

३. उदयामावी क्षयका लक्षण

रा.वा./२/५/३/१०६/३० यदा सर्वधातिस्पर्धकस्योदयो भवति तदेप-
द्व्यात्मगुणस्याभिव्यक्तिर्नास्ति तस्मात्तदुदयस्याभावः क्षय इत्यु-
च्यते। —जब सर्वधाति स्पर्धकोंका उदय होता है तब तनिक भी
आरामके गुणकी अभिव्यक्ति नहीं होती, इसलिए उस उदयके
अभावको उदयामावी क्षय कहते हैं।

घ. ७/२, १.४६/६२/६ सव्यधादिफट्टयाणि अणतगुणहीणाणि होदूण देस-
धादिफट्टयत्तणेण परिणमिय उदयमागच्छंति, तेसिमणतगुणहीणत्त
खओ णाम। —सर्वधाती स्पर्धक अनन्तगुणे हीन होकर और देशधाती

स्पर्धकोंमें परिणत होकर उदयमें आते हैं। उन सर्वधाती स्पर्धकोंका
अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है। (घ. ५/१, ७.३६/२२०/११)।

* अपक्षयका लक्षण—दे० अपक्षय।

४. अष्टकर्मोंके क्षयका क्रम

त.सू./१०/१ मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षमाच्च केवलम्। —मोह-
का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय कर्मका
क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रकट होता है। १।

क. पा. ३/३, २२/२४३/५ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्ते खवय पच्छा सम्मत्तं
खविज्जदि त्ति कम्ममाणखवणकाम। —मिथ्यात्व और सम्य-
ग्मिथ्यात्वको क्षय करके अनन्तर सम्यक्त्वका क्षय होता है।

त. सा./६/२१-२२ पूर्वार्जितं क्षयतो यथोक्तं क्षयहेतुभिः। मयारब्धोर्जं
कास्त्वेन मोहनीयं प्रहीयते। १२१। ततोऽन्तरायज्ञानघनदर्शनघनान्य-
नन्तरम्। प्रहीयन्तेऽस्य युगपत् त्रीणि कर्माण्यशेषतः। १२२। —पूर्वमें
कहे हुए कर्म क्षयके हेतुओंके द्वारा सबसे प्रथम मोहनीय कर्मका क्षय
होता है। मोहनीय कर्म ही सब कर्मोंका और ससारका जननी कारण
है। मोह क्षय हुआ कि बादमें एक साथ अन्तराय, ज्ञानावरण,
दर्शनावरण ये तीन धाती कर्म समूल नष्ट हो जाते हैं।

५. मोहनीयकी प्रकृतियोंमें पहले अधिक अप्रशस्त प्रकृ- तियोंका क्षय होता है

क. पा./३/३, २२/४२२/२४३/७ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्तेषु कं पुत्रं खवि-
ज्जदि। मिच्छत्तं। कुदो, उच्चसुहत्तादो। —प्रश्न—मिथ्यात्व और
सम्यग्मिथ्यात्वमें पहले किसका क्षय होता है। उत्तर—पहले मिथ्या-
त्वका क्षय होता है। प्रश्न—पहले मिथ्यात्वका क्षय किस कारणसे
होता है। उत्तर—क्योंकि मिथ्यात्व अत्यन्त अशुभ प्रकृति है।

७. अप्रशस्त प्रकृतियोंका क्षय पहले होना कैसे जाना जाता है

क. पा. ३/३, २२/४२८/८ असुहस्त कम्मस्स पुत्रं चपखवणं होदि त्ति
कुदो णव्वदे। सम्मत्तस्स लोहसज्जलस्स य पच्छा खयणहाणुवत्तीदो।
—प्रश्न—अशुभ कर्मका पहले ही क्षय होता है यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है। उत्तर—अन्यथा सम्यक्त्व व लोभ सज्जलनका पक्षाघात
क्षय बन नहीं सकता है, इस प्रमाणसे जाना जाता है कि अशुभ कर्म-
का क्षय पहले होता है।

* कर्मोंके क्षयकी ओघआदेशप्ररूपणा—दे० सत्त्व।

* स्थिति व अनुमाग काण्डक धात—दे० अपकर्षण/४।

२. दर्शनमोह क्षपणा विधान

१. छहों कालोंमें दर्शनमोहनी क्षपणा सम्भव है

घ. ६/१.६-८.१२/२४७/२ एदेण ववखाणाभिप्पाएण दुस्सम-अहुस्सम-
सुसमसुसम-सुसमकालेसुप्पणाणं चैव दंसणमोहणीयखवणा णत्थि,
अवसेसदोसु वि कालेसुप्पणाणमत्थि। कुदो। एणंदियादो आगंतूण
तदियकालुप्पणवद्धणकुमारादीण दंसणमोहखवणदंसणादो। एदं
चेवेत्थ ववखाणं पघाणं कादव्वं। —दुपमा, अतिदुपमा, सुपमसुपमा
और सुपमा कालोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके ही दर्शनमोहनीयकी क्षपणा
नहीं होती है अवशिष्ट दोनो कालोंमें उत्पन्न हुए, जीवोंके दर्शनमोह-
नीयकी क्षपणा होती है। इसका कारण यह है कि एकेन्द्रिय पर्यायसे
आकर (इस अवसर्पणीके) तीसरे कालमें उत्पन्न हुए वर्द्धमानकुमार
आदिकोंके दर्शनमोहकी क्षपणा देखी जाती है। यहाँपर यह व्या-
ख्यान ही प्रधानतया ग्रहण करना चाहिए।

* अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना—दे० विसंयोजना ।

* समुद्रांमें दर्शनमोहक्षपण कैसे सम्भव है—दे० मनुष्य/३।

२. दर्शनमोह क्षपणाका स्वामित्व

४-७ गुणस्थान पर्यन्त कोई भी वेदकसम्यग्दृष्टि जीव, त्रिकरणपूर्वक अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना करके दर्शनमोहनीयकी क्षपणा प्रारम्भ करता है। (दे० सम्यग्दर्शन/IV/५)

* त्रिकरण विधान—दे० करण/३ ।

३. दर्शन मोहकी क्षपणाके लिए पुनः त्रिकरण करता है

गो.क./जी.प्र./५५०/७४४/६ तदनन्तरमन्तर्मुहूर्त विश्रम्यान्तानुबन्धि-चतुष्कं विसंयोज्यान्तर्मुहूर्तानन्तरं करणत्रयं कृत्वा । = बहुरि ताके अनन्तरि अन्तर्मुहूर्त विश्रम लेइकरि अनन्तानुबन्धीको विसंयोजन कीए पीछे अन्तर्मुहूर्त भयो तब बहुरि तीन करण करै । (ल.सा/मू./११३)

४ दर्शनमोहकी प्रकृतियोंका क्षपणाक्रम

गो.क./जी.प्र./५५०/७४४/६ अनिवृत्तिकरणकाले संख्यातबहुभागे गते शेषैकभागे मिथ्यात्व तत् सम्यग्मिथ्यात्व तत् सम्यक्त्वप्रकृति च क्रमेण क्षपयति, दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भप्रथमसमयस्थापितसम्यक्त्व-प्रकृतिप्रथमस्थित्यामान्तर्मुहूर्तविशेषे चरमसमयप्रस्थापकः । अनन्तर-समयाद्वाप्रथमस्थितिचरमनिपेक निष्ठापक । = अनिवृत्तिकरण काल-का संख्यात भागनिमें एक भाग बिना बहुभाग गये एक भाग अवशेष रहै पहिले मिथ्यात्वको पीछे सम्यग्मिथ्यात्वको पीछे सम्यक्त्व प्रकृतिको अनुक्रमतै क्षय करै है । तहाँ दर्शन मोहकी क्षपणाका प्रारम्भ-का प्रथम समयविषै स्थायी जो सम्यक्त्व मोहनीकी प्रथम स्थिति ता-का काल विषै अन्तर्मुहूर्त अवशेष रहै तहाँका अन्तसमय पर्यन्त तौ प्रस्थापक कहिए । बहुरि तिसके अनन्तरि समयतै प्रथम स्थितिका अन्तनिपेकपर्यन्त निष्ठापक कहिए । (गो.जी./जी.प्र./३३५-३३६/४८६); (ल.सा./जी.प्र./१२२-१३०)

५. कृतकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि होनेका क्रम

ल.सा./जी.प्र./१३१/१७२/३ यस्मिन् समये सम्यक्त्वप्रकृतेरष्टवर्षमात्र-स्थितिमवशेषयत् चरमकाण्डकचरमफालिद्वयं, पातयति तस्मिन्नेव समये सम्यक्त्वप्रकृत्यनुभागसत्त्वमतीतानन्तरसमयनिपेकानुभाग-सत्त्वादनन्तगुणहीनमवशिष्यते ।

ल.सा./जी.प्र./१४४/२००/१० प्रागुक्तविधानेन अनिवृत्तिकरणचरमसमये सम्यक्त्वप्रकृतिचरमकाण्डकचरमफालिद्वये अधोनिक्षिप्ते सति तद-नन्तरोपरितनसमयात् कृतकृत्यवेदकसम्यग्दृष्टिरिति जीव सज्ञायते । = १ जिस समय विषै सम्यक्त्वमोहनीकी अष्टवर्ष स्थिति शेष राखी अर मित्रमोहनी सम्यक्त्वमोहनीका अन्तकाण्डकी दोय फालिका पतन भया तिसही समयविषै सम्यक्त्व मोहनीका अनुभाग पूर्वसमय-के अनुभागतै अनन्तगुणा घटता अनुभाग अवशेष रहै है । २ अनि-वृत्तिकरणके अन्त समयविषै सम्यक्त्वमोहनीका अन्तकाण्डकी अन्त-फालिका द्वयको नीचले निपेकनिविषै निक्षेपण किये पीछे अनन्तर समयतै लगाय कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि हो है ।

६ तत्पश्चात् स्थितिके निषेकोंका क्षयक्रम

ल.सा./जी.प्र./१५०/२०५/२० एवमनुभागस्यानुसमयमनन्तगुणतापवर्तनेन कर्मप्रदेशानां प्रतिसमयमसख्यातगुणितोदीरणया च कृतकृत्यवेदक-सम्यग्दृष्टि सम्यक्त्वप्रकृतिस्थितिमन्तर्मुहूर्तायामुच्छिष्टावली भुक्त्वा सर्वा प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशविनाशपूर्वक उदयमुखेन गालयित्वा तदनन्तरसमये उदीरणारहित केवलमनुभागसमयापवर्तनेनैव प्रति-

समयमनन्तगुणितक्रमेण प्रवर्तमानेन प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशविनाश-पूर्वक प्रतिसमयमेकैकनिपेक गालयित्वा तदनन्तरसमये क्षायिकसम्यग्-दृष्टिर्जायते जीव । = अनुभाग तौ अनुसमय अपवर्तनकरि अर कर्म परमाणुनिकी उदीरणा करि यह कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टी रही थी जो सम्यक्त्व मोहनीकी अन्तर्मुहूर्त स्थिति वामे उच्छिष्टावली बिना सर्व स्थिति है सो प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, प्रदेशनिका सर्वथा नाश लीए जो एक-एक निपेकका एक-एक समयविषै उदय रूप होइ निर्जरना ताकरि नष्ट हो है, बहुरि ताका अनन्तर समयविषै उच्छिष्टावली मात्र स्थिति अवशेष रहै उदीरणाका भी अभाव भया, केवल अनुभागका अपवर्तन है उदय रूप प्रथम समयतै लगाय समय-समय अनन्तगुणा क्रमकरि वर्तै है ताकरि प्रकृति स्थिति अनु-भाग प्रदेशनिका सर्वथा नाश पूर्वक समय-समय प्रति उच्छिष्टावलीके एक-एक निपेकौ गालि निजरा रूप करि ताका अनन्तर समय विषै जीव क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो है । (अधिक विस्तारसे घ. ६/१,६-८,१२/२४८-२६६)

७. दर्शनमोहकी क्षपणामें दो मत

घ. ६/१,६-८,१२/२५८/३ ताधे सम्मत्तन्मिह अद्ववत्साणि मोक्षूण सव्व-मागावदं । संखेज्जाणि वाससहत्साणि मोक्षूण जागाइदमिदि भणंता वि अस्थि । = (अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना तथा दर्शन मोहके स्थिति काण्डक घातके पश्चात् अनिवृत्तिकरणमें उस जीवने) सम्य-क्त्वके स्थिति सत्त्वमें आठ वर्षोंको छोडकर शेष सर्व स्थिति सत्त्वको (घातार्थ) किया । सम्यक्त्वके स्थिति सत्त्वमें संख्यात हजार वर्षोंको छोडकर शेष समस्त स्थिति सत्त्वको ग्रहण किया इस प्रकारसे कहने-वाले भी कितने ही आचार्य हैं ।

* तीसरे व चौथे कालमें ही दर्शनमोहकी क्षपणा संभव है—दे० मोक्ष/४/३ ।

* दर्शनमोह क्षपणामें मृत्यु सम्बन्धी दो मत—

दे० मरण/३ ।

* नवक समय प्रवद्धका एक आवली पर्यन्त क्षपण संभव नहीं—दे० उपशम/४/३ ।

३. चारित्रमोह क्षपणा विधान

१. क्षपणाका स्वामित्व

क्ष.सा./भापा./३६२/४८०/१३ तीन करण विधान तै क्षायिक सम्यग्दृष्टि होइ चारित्रमोहकी क्षपणाको योग्य जे विशुद्ध परिणाम तिनि करि सहित होइ तै प्रमत्ततै अप्रमत्त विषै, अप्रमत्ततै प्रमत्तविषै हजारों-वार गमनागमनकरि क्षपकश्रेणीको सन्मुख सातिशय प्रमत्तगुण-स्थान विषै अधकरण रूप प्रस्थान करै है ।

२. क्षपणा विधिके १३ अधिकार

क्ष.सा./मू./३६२ तिकरणमुभयो सरणं कमकरणं खणदेसमतस्य । संकम अपुव्वफड्डयाकिट्टीकरणाणुभवणस्वमणाये । = अधकरण; अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, वधापसरण, सत्त्वापसरण, क्रमकरण अष्ट कपाय सोलह प्रकृतिनिकी क्षपणा, देशघातिकरण, अंतरकरण, सद्रमण, अपूर्व स्पर्धककरण, कृष्टिकरण, कृति अनुभवन, ऐसे ये चारित्र मोहकी क्षपणाविषै अधिकार जानने ।

३. क्षपणा विधि

क्ष.सा./भापा./१/३६२-६००—१. यहाँ प्रथम ही अधप्रवृत्तिकरण रूप परिणामोको करता हुआ सातिशय अप्रमत्त सज्ञाको प्राप्त होता है । इस

७वें गुणस्थानके कालमें चार आवश्यक है—१ प्रति समय अनन्तगुणी विशुद्धि; २ प्रशस्त प्रकृतियोंका अनन्तगुण क्रमसे चतुस्थानीय अनुभाग बन्ध, ३ अप्रशस्त प्रकृतियोंका अनन्तवै भागहीन क्रमसे केवल द्विस्थानीय अनुभाग बन्ध, और ४ पश्य/असं हीन क्रमसे संख्यात सहस्र बन्धापसरण १३६२-३६६। तिस गुणस्थानके अन्तमें स्थिति बन्ध व सत्त्व दोनो ही घटकर केवल अन्त कोटाकोटी सागर प्रमाण रहती है १४६४। २. तदनन्तर अपूर्वकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहाँके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंख्यात गुणक्रमसे गुण श्रेणी निर्जरा; २. असंख्यात गुणा क्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. सर्व ही प्रकृतियोंका स्थितिकाण्डक घात और, ४. केवल अप्रशस्त प्रकृतियोंका घात। यहाँ स्थिति काण्डकायाम पश्य/सं मात्र है, और अनुभाग काण्डक घातमें केवल अनन्त बहुभाग क्रम रहता है। इसके अतिरिक्त पश्य/सं हीनक्रमसे संख्यात सहस्र स्थिति बन्धापसरण करता है १३६७-४१०। इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिवन्ध तो घटकर पृथक्त्व सहस्र सागर प्रमाण और स्थिति सत्त्व घटकर पृथक्त्व लक्ष सागर प्रमाण रहते हैं १४१४। ३. तदनन्तर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहाँके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंख्यात गुणसे गुणश्रेणी निर्जरा, २. असंख्यात गुणाक्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. पश्य/असं. आयामवाला स्थिति काण्डक घात, ४. अनन्त बहुभाग क्रमसे अप्रशस्त प्रकृतियोंका अनुभाग काण्डकघात। यह पश्य/असं. व अनन्त बहुभाग अपूर्वकरण वालोंकी अपेक्षा अधिक है १४११। इसके प्रथम समयमें नाना जीवोंके स्थिति खण्ड असमान होते हैं परन्तु द्वितीयदिन समयमें सर्वके स्थिति सत्त्व व स्थिति खण्ड समान होते हैं १४१२-४१३। यहाँ स्थिति बन्धापसरणमें पहले पश्य/स हीनक्रम होता है, तत्पश्चात् पश्य/स. बहुभाग हीनक्रम और तत्पश्चात् पश्य/असं. बहुभाग हीनक्रम तक हो जाता है। इस प्रकार विशेष हीनक्रमसे घटते-घटते इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिवन्ध केवल पश्य/असं. वर्ष मात्र रह जाता है १४१४-४२१। स्थिति सत्त्व भी उपरोक्त क्रमसे ही परन्तु स्थिति काण्डक घात द्वारा घटता घटता उतना ही रह जाता है १४१६-४२१। तीन करणोंमें ही नहीं बल्कि आगे भी स्थिति- ४-५. बन्ध व सत्त्वका अपसरण बराबर हुआ ही करे है। ३६५-४१८।

६. अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें ही क्रमकरण द्वारा मोहनीय, तीसिय, बीसिय, वेदनीय, नाम व गोत्र, इन सभी प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध व स्थितिसत्त्वके परस्थानीय अल्प-बहुत्वमें विशेष क्रमसे परिवर्तन होता है, अन्तमें नाम व गोत्रकी अपेक्षा वेदनीयका स्थितिवन्ध व सत्त्व ड्योढा रह जाता है १४२२-४२७। ७. क्षपणा अधिकारमें मध्य आठ कषायों (प्रत्य, अप्रत्या.) की स्थितिका सज्ज्वलन चतुष्ककी स्थिति—ये संक्रमण करनेका विधान है। यही उन आठोंका परमुख-रूपेण नष्ट करता है १४२६। तत्पश्चात् ३ निद्रा और १३ नामकर्मकी, इस प्रकार १६ प्रकृतियोंको स्वजाति अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण करके नष्ट करता है १४३०। ८. तदनन्तर मति आदि चार ज्ञानावरण, चक्षु आदि तीन दर्शनावरण और ५ अन्तराय इन १२ प्रकृतियोंको सर्व-घातीकी बजाय देशघाती अनुभाग युक्त बन्ध व उदय होने योग्य है। ४३१-४३२। ९. अनिवृत्तिकरणका संख्यात भाग शेष रहनेपर १४८५। चार सज्ज्वलन और नव नोकषाय इन १३ प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है। ४३३-४३६। १०. संक्रमण अधिकारमें प्रथम ही सप्तकरण करता है। अर्थात्—१-२. मोहनीयके अनुभाग बन्ध व उदय दोनोको दारुसे लता स्थानीय करता है। ३. मोहनीयके स्थिति बन्धको पश्य/असं. से घटाकर केवल संख्यात वर्ष मात्र करता है, ४. मोहनीयके पूर्ववर्तीय यथा तथा संक्रमणको छोड़कर केवल आनुपूर्वीय रूप करता है, ५. लोभका जो अन्य प्रकृतिधर्मों संक्रमण होता था वह अब नहीं होता, ६. नपुंसक वेदका अध प्रवृत्ति संक्रमण द्वारा नाश करता है, ७ संक्रमणसे पहले—आवलोमात्र आबाधा व्यतीत भये उदीरणा

होती थी वह अब छह आवली व्यतीत होनेपर होती है १४२६-४३७। सप्तकरणके साथ ही सज्ज्वलन क्रोध, मान, माया व नव नोकषायों, इन १२ प्रकृतियोंका आनुपूर्वी क्रमसे गुण संक्रमण व सर्व संक्रमण द्वारा एक लोभमें परिणामकर नाश करता है। उनका क्रम आगे कृष्टिकरण अधिकारके अनुसार जानना १४३८-४४०। यहाँ स्थिति-बन्धापसरणका प्रमाण नवीनस्थिति बन्धसे संख्यातगुणा घात होता है। ४४१-४६१। ११. अनिवृत्तिकरणके इस कालमें सज्ज्वलन चतुष्कका अनुभाग प्रथम काण्डकका घात भये पीछे क्रोधसे लगाय लोभ पर्यन्त अनन्त गुणा घटता और लोभसे लगाय क्रोध पर्यन्त अनन्त-गुणा बढ़ता हो है। इसे ही अश्वकर्ण करण करते हैं। तहाँमें आगे अब उन चारोंमें अपूर्व स्पर्धकोंकी रचना करता है जिससे उनका अनुभाग अनन्त गुणा क्षीण हो जाता है। विशेष—दे० स्पर्धक व अश्वकर्ण १४६५-४६६। १२. तदनन्तर उन्नी अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके कालमें रहता हुआ इन अपूर्व स्पर्धकोंका सप्तहृष्टि व अन्तरकृष्टि करण द्वारा कृष्टियोंमें विभाग करता है। साथ ही स्थिति व अनुभागका बराबर काण्डक घात द्वारा क्षीण करता है। अश्वकर्ण कालमें सज्ज्वलन चतुष्ककी स्थिति अठ वर्ष प्रमाण थी, वह अब अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गयी। अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात सहस्रवर्ष प्रमाण है। सज्ज्वलनका स्थितिसत्त्व पहले संख्यात सहस्रवर्ष था, वह अब घटकर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा और अधातियाका संख्यात सहस्रवर्ष मात्र रहा। कृष्टिकरणमें ही सर्व सज्ज्वलन चतुष्कके सर्व निपेक कृष्टिरूप परिणामे १४८०-४१४। विशेष—दे० कृष्टि। १३. कृष्टिकरण पूर्ण कर चुकनेपर वहाँ अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके चरम भागमें रहता हुआ इन आठ कृष्टियोंको क्रोध, मान; माया व लोभके क्रमसे वेदना करता है। तिस कालमें अपूर्वकृष्टि आदि उत्पन्न करता है। क्रोधादि कृष्टियोंके द्रव्यको लोभकोकृष्टि रूप परिणामाता है। फिर लोभको संग्रहकृष्टिके द्रव्यको भी सूक्ष्म कृष्टि रूप करता है। यहाँ केवल सज्ज्वलन लोभका ही अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिवन्ध शेष रह जाता है। अन्तमें लोभका स्थिति सत्त्व भी अन्तर्मुहूर्त मात्र रह जाता है, और उसके बन्धकी व्युत्पत्ति हो जाती है। शेष धातियाका स्थितिवन्ध एक दिनसे कुछ कम और स्थिति सत्त्व संख्यात सहस्र वर्ष प्रमाण रहा १४९४-४७१। विशेष—दे० कृष्टि। १४. अब सूक्ष्म कृष्टिको वेदना हुआ सूक्ष्म साम्पराय गुणस्थानमें प्रवेश करता है। यहाँ सर्व ही कर्मोंका जघन्य स्थिति बन्ध होता है। तीन धातियाका स्थिति सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र रहता है। लोभका स्थिति सत्त्व क्षयके सम्मुख है। अधातियाका स्थिति सत्त्व असंख्यात वर्ष मात्र है। याके अनन्तर लोभका भी क्षय करके क्षीणकषाय गुणस्थानमें प्रवेश करे है १५०२-६००। विशेष—दे० कृष्टि।

४. चारित्रमोह क्षपणा विधानमें प्रकृतियोंके क्षय सम्बन्धी दो मत

घ/१/१,१,२७/२१७/३ अपुष्ककरण-विहाणेण गमिय अणियमिद्विद्धाए सखेज्जदि-भागे सेसे.. सोलस पयडोओ खवेदि। तदो अंतोमुहुत्तं गत्तुण पच्चक्खणापच्चक्खणावरणकोध-माण-माया-लोभे अक्खमेण खवेदि। एसो संतकम्म-पाहुड-उवएसो। कसाय-पाहुड-उवएसो। पुण अट्ठ कसाएसु खीणेषु पच्छा अंतोमुहुत्तं गत्तुण सोलस कम्मणि खविज्जंति त्ति। एदे दो वि उवएसो सच्चमिदि केवि भण्णति, तण्ण घडदे, विरुद्धात्तादो सुत्तादो। दो वि पमाणाई ति वयणमवि ण घडदे पमाणेण पमाणाविरोहिणा होदव्व' इदि णायोदो। =अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यात भाग शेष रहनेपर.. सोलह प्रकृतियोंका क्षय करता है। फिर अन्तर्मुहूर्त व्यतीत कर प्रत्याख्यानावरण और अप्रत्याख्यानावरण सम्बन्धी क्रोध,

मान, माया और लोभ इन आठ प्रकृतियोंका एक साथ क्षय करता है यह सत्कर्म प्राभूतका उपदेश है। किन्तु कषाय प्राभूतका उपदेश तो इस प्रकार है कि पहले आठ कषायोंके क्षय हो जानेपर पीछेसे एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियों क्षयको प्राप्त होती है। ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है। किन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता, क्योंकि, उनका ऐसा कहना मूत्रसे विरुद्ध पड़ता है। तथा दोनों कथन प्रमाण है, यह वचन भी घटित नहीं होता है, क्योंकि 'एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिए' ऐसा न्याय है। (गो. क./मू./३८६, ३९१)

* चारित्रमोह क्षणामें मृत्युकी संभावना—दे० मरण/३।

४. क्षायिक भाव निर्देश

१. क्षायिक भावका लक्षण

स सि/२/१/१४६/६ एवं क्षायिक। = जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण क्षय है वह क्षायिक भाव है।

ध/१/१.९.८/१६१/१ कर्मणाम् *क्षयात्क्षायिक गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसंज्ञा प्रतिलभते। = जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं। ... गुणके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। (ध ५/१.७.९/१८५/१); (गो. क./मू./८१४)।

ध. ५/१.७.९/२०६/२ कम्मणं खए जादो खड्दो, खयट्ठ जाओ वा खड्दो भावो इदि दुविहा सद्धउत्पत्ती धेतत्त्वा। = कर्मोंके क्षय होनेपर उत्पन्न होनेवाला भाव क्षायिक है, तथा कर्मोंके क्षयके लिए उत्पन्न हुआ भाव क्षायिक है, ऐसी दो प्रकारकी शब्द व्युत्पत्ति ग्रहण करना चाहिए।

पं का./त.प्र./५६ क्षयेण युक्त. क्षायिक। = क्षयसे युक्त वह क्षायिक है। गो. जी./जी.प्र./५/२६/१४ तस्मिन् (क्षये) भव क्षायिक। = ताकौ (क्षय) होतै जो होंड सो क्षायिक भाव है।

पं.ध./उ./६६८ यथास्व प्रत्यनीकाना कर्मणा सर्वत. क्षयात्. जातो य क्षायिको भाव शुद्ध स्वाभाविकोऽस्य स'। ६६८ = प्रतिपक्षी कर्मोंके यथा-योग्य सर्वथा क्षयके होनेसे आत्मामें जो भाव उत्पन्न होता है वह शुद्ध स्वाभाविक क्षायिक भाव कहलाता है। ६६८।

स. सा./ता. वृ./३२०/४०८/२१ आगमभाष्यौपशमिक्षायोपशमिक-क्षायिकं भावत्रय भण्यते। अध्यात्मभाषया पुन' शुद्धात्माभिमुख-परिणामः शुद्धोपयोग इत्यादि पर्यायसंज्ञा लभते। = आगममें औपशमिक, क्षायोपशमिक व क्षायिक तीन भाव कहे जाते हैं। और अध्यात्म भाषामें शुद्धआत्मके अभिमुख जो परिणाम है, उसको शुद्धोपयोग आदि नामोंसे कहा जाता है।

२. क्षायिक भावके भेद

त. सू./२/३-४ सम्यक्त्वचारित्रे १३। ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोग-वीर्याणि च १४। = क्षायिक भावके नौ भेद हैं—क्षायिक ज्ञान, क्षायिक दर्शन, क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक भोग, क्षायिक उपभोग, क्षायिक वीर्य, क्षायिक सम्यक्त्व और क्षायिक चारित्र। (ध. ५/१.७.९/१६०/११), (न. च./३७२), (त. सा./२/६), (नि. सा./ता. वृ./४१), (गो. जी./मू./३००) (गो. क./मू./५१६)।

प. ख/१४/५.६/१८१/१५ जो सो खड्दो अविवागपच्चइयो जीवभाव-बंधो णाम तस्स इमो णिदे सो—से खीणकोहे खीणमाणे खीणमाये खीणलोहे खीणरागे खीणदोसे, खीणमोहे खीणकसायवीयरामयछदुमत्थे खड्दयसम्मत्त खाइय चारित्तं खड्दया दाणलद्धो खड्दया लाहलद्धी खड्दया भोगलद्धो खड्दया परिभोगलद्धी खड्दया वीरियलद्धी केवल-णाण केवलदसण सिद्धे बुद्धे परिणिव्वुदे सव्वदुक्खणमंतयडेत्ति जे

चामण्णे एवमादिया खड्दया भावा सो सव्वो खड्दो अविवागपच्चइयो जीवभावबंधो णाम १८। = जो क्षायिक अविपाक प्रत्ययिक जीवभाव-बन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है—क्षीणक्रोध, क्षीणमान, क्षीण-माया, क्षीणलोभ, क्षीणराग, क्षीणदोष, क्षीणमोह, क्षीणकषाय-वीत-राग छद्मस्थ, क्षायिक सम्यक्त्व, क्षायिक चारित्र, क्षायिक दान-लब्धि, क्षायिक लाभलब्धि, क्षायिक भोगलब्धि, क्षायिक परिभोग-लब्धि, क्षायिक वीर्य लब्धि, केवलज्ञान, केवलदर्शन, सिद्ध-बुद्ध, परि-निवृत्त, सर्वदुःख अन्तकृत्, इसी प्रकार और भी जो दूसरे क्षायिक भाव होते हैं वह सब क्षायिक अविपाक-प्रत्ययिक जीवभावबन्ध है १८।

३. नीच गतियों आदिमें क्षायिक भावका अभाव है

ध. ५/१.७.२८/२१५/१ भवणवासिय-वाणवेंतर-जोदिसिय-विदियामिच्छपुढ-विणेरइय-सव्वविगल्लिदिय-लद्धिअपज्जत्तिरथीवेदेसु सम्मादिट्ठीण-मुववादाभावा, मणुसगइविदित्तणगईसु दंसणमोहणीयस्स खवणा-भावा च। = भवनवासी. वाणव्यन्तर, ज्योतिष्क देव, द्वितीयादि-छह पृथिवियोंके नारकी, सर्व विकलेन्द्रिय, सर्व लब्ध्यपर्याप्तक, और स्त्रीवेदियोंमें सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, तथा मनुष्यगतिके अनिरिक्त अन्य गतियोंमें दर्शन मोहनीय कर्मकी क्षणका अभाव है।

४. क्षायिक भावमें भी कथंचित् कर्म जनितत्व

पं का./मू./५८ कम्मणे विणा उदयं जीवस्स ण विज्जे उवसम वा। खड्दयं खओवसमियं तम्हा भाव तु कम्मकद।

प. का./ता वृ./५६/१०६/१० क्षायिकभावस्तु केवलज्ञानादिरूपो यद्यपि वस्तुवृत्त्या शुद्धबुद्धैर्जीवत्वभाव. तथापि कर्मक्षयेणोत्पन्नत्वादुपचारेण कर्मजनित एव। = १. कर्म बिना जीवको उदय, उपशम, क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव नहीं होता, इसलिए भाव (चतुर्विध जीवभाव) कर्मकृत् है। ५८। (पं का./त प्र/५८) २ क्षायिकभाव तो केवलज्ञानादिरूप है। यद्यपि वस्तु वृत्तिसे शुद्ध-बुद्ध एक जीवका स्वभाव है, तथापि कर्मके क्षयसे उत्पन्न होनेके कारण उपचारसे कर्म-जनित कहा जाता है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. अनिवृत्तिकरण आदि गुणस्थानों व संयम मार्गणामें क्षायिक भाव सम्बन्धी शक्ता समाधान। —दे० वह वह नाम

२. क्षायिकभावमें आगम व अध्यात्मपद्धतिका प्रयोग

—दे० पद्धति

३ क्षायिक भाव जीवका निज तत्त्व है —दे० भाव/२

४. अन्तराय कर्मके क्षयसे उत्पन्न भावों सम्बन्धी शक्ता-समाधान

—दे० वह वह नाम

५. मोहोदयके अभावमें भगवान्की औदयिकी क्रियाएँ भी क्षायिकी हैं —दे० उदय/६

६ क्षायिक सम्यग्दर्शन —दे० सम्यग्दर्शन/IV/५

क्षयोपशम—कर्मोंके एकदेश क्षय तथा एकदेश उपशम होनेको क्षयोपशम कहते हैं। यद्यपि यहाँ कुछ कर्मोंका उदय भी विद्यमान रहता है परन्तु उसकी शक्ति प्रत्यन्त क्षीण हो जानेके कारण व जीवके गुणको घातनेमें समर्थ नहीं होता। पूर्ण शक्तिके साथ उदयमें न आकर, शक्ति क्षीण होकर उदयमें जाना ही यहाँ क्षय या उदयाभावी क्षय कहलाता है, और नत्तावाले सर्वघाती कर्मोंका अकस्मात् उदयमें न जाना ही उनका सदवस्थारूप उपशम है। यद्यपि क्षीण शक्ति या देश-

घाती कर्मोंका उदय प्राप्त होनेकी अपेक्षा यहाँ औदयिक भाव भी कहा जा सकता है, परन्तु गुणके प्रगट होनेवाले अश की अपेक्षा क्षायोपशमिक भाव ही कहते हैं, औदयिक नहीं, क्योंकि कर्मोंका उदय गुणका घातक है साधक नहीं।

१. भेद व लक्षण निर्देश

१. क्षयोपशमका लक्षण

१. उदयाभाव क्षय आदि

स.सि./२/४/१५७/३ सर्वघातिस्पर्शकानामुदयक्षयात्तेषामिव सदुपशमाद्देश-
घातिस्पर्शकानामुदये क्षायोपशमिको भावो भवति।—वर्तमान कालमें सर्वघाती स्पर्शकोका उदयाभावी क्षय होनेसे और आगामी कालकी अपेक्षा उन्हीका सदवस्थारूप उपशम होनेसे देशघाती स्पर्शकोका उदय रहते हुए क्षायोपशमिक भाव होता है। (स.सि./१/२२/१२७/१), (रा.वा./१/२२/१/८१), (रा.वा./२/४/३/१०७/१), (द्र.मं./टी./३०/६६/२)।
पं.का./त.प्र./५६ कर्मणा फलदानसमर्थतयो उद्भूत्यनुदभूती क्षयोप-
शम।—फलदानसमर्थ रूपसे कर्मोंका उद्भव तथा अनुद्भव सो क्षयोपशम है।

२. क्षय उपशम आदि

रा.वा./२/१/३/१००/१६ यथा प्रक्षालनविशेषात् क्षीणक्षीणमदशक्तिकस्य कोद्रवस्य द्विधा वृत्ति, तथा यथोक्तक्षयहेतुमनिधाने मति कर्मण एक-
देशस्य क्षयादेकदेशस्य च वीर्योपशमादात्मनो भाव उभयात्मको मिश्र इति व्यपदिश्यते।—जैसे कोदोको धोनेसे कुछ कोदोकी मद-
शक्ति क्षीण हो जाती है और कुछकी प्रक्षीण, उसी तरह परिणामोकी निर्मलतासे कर्मोंके एकदेशका क्षय और एकदेशका उपशम होना मिश्रभाव है। इस क्षयोपशमके लिए जो भाव होते हैं उन्हें क्षायोप-
शमिक कहते हैं। (स.सि./२/१/१४६/७)।

ध.१/१,१,८/१६१/२ तत्क्षयादुपशमाच्चोत्पन्नो गुण क्षायोपशमिक।
—कर्मोंके क्षय और उपशमसे उत्पन्न हुआ गुण क्षायोपशमिक कह-
लाता है।

ध.७/२,१,४६/६२/७ सव्वघादिफद्दयाणि जणतगुणहीणाणि होदूण देस-
घादिफद्दयत्तेण परिणमिय उदयमागच्छंति, तेसिमणतगुणहीणत्तं खओ णाम। देसघादिफद्दयसखेणवट्ठाणमुवसमो। तेहि खओवसमेहिं सजुत्तोदओ खओवसमो णाम।—सर्वघाति स्पर्शक अनन्तगुणे हीन होकर और देशघाती स्पर्शकोमें परिणत होकर उदयमें जाते हैं। उन सर्वघाती स्पर्शकोका अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है, और उनका देशघाती स्पर्शकोके रूपसे अवस्थान होना उपशम है। उन्ही क्षय और उपशमसे संयुक्त उदय क्षयोपशम कहलाता है। (ध.१४/६,६,१४/१०/२)।

३. आवृत्त भावमें जेप अश प्रगट

ध.१/१,७,१/१८५/२ कम्मोदए संते विज जीवगुणक्खड्डमुवलंभदि सो खओवसमिओ भावो णाम।—कर्मोंके उदय होते हुए भी जो जीव-
गुणका खंड (अंग) उपलब्ध रहता है वह क्षायोपशम भाव है। (ध.७/२,१,४५/८७/१), (गो.जी./जी.प्र./८/२६/१४), (द्र.सं./टी./३४/६६/६)।

४. देशघातीके उदयसे उपजा परिणाम

ध.१/१,७,५/२००/३ सम्मत्तस्स देसघादिफद्दयाणमुदएण सह वट्ठाणां सम्मत्तपरिणामो खओवसमिओ।—सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघाती स्पर्शकोके उदयके साथ रहनेवाला सम्यक्त्व परिणाम क्षायोपशमिक कहलाता है। (द्र.सं./टी./३४/६६/६)।

५. गुणका एकदेश क्षय

ध.७/२,१,४५/८७/३ णाणस्स विणासो खओ णाम, तस्स उवसमो एव्देस-
खओ, तस्स खओवसमसण्णा।—ज्ञानके विनाशका नाम क्षय है, उस क्षयका उपशम (अर्थात् प्रसन्नता) हुआ एकदेशक्षय। इस प्रकार ज्ञानके एकदेशीय क्षयकी क्षयोपशम संज्ञा मानी जा सकती है।

२. पाँचों लक्षणोंके उदाहरण

१. उदयाभावी क्षय आदिकी अपेक्षा

दे० मिश्र/२/६/१ मिथ्यात्वका उदयाभावी क्षय तथा उसीका सदवस्थारूप उपशम तथा सम्यक्त्वके सर्वघाती स्पर्शकोका उदय, इनमें होनेके कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे० मिश्र/२/६/२ सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके देशघाती स्पर्शकोके उदयरूप क्षयसे उसीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा उनके सर्वघाती स्पर्शकोके उदयसे होनेके कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे० संयत/२/३/१ प्रत्याख्यानावरणायके सर्वघाती स्पर्शकोके उदयाभावी क्षयसे, उसीके सदवस्थारूप उपशमसे और संज्वलनरूप देशघातीके उदयसे होनेके कारण प्रमत्त व अप्रमत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे० संयतासंयत/७.१ अनन्तानुबन्धी व अप्रत्याख्यानावरणके उदयाभावी क्षयसे, उन्हीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा प्रत्याख्यानावरणीय, संज्व-
लन और नोकपायरूप देशघाती कर्मोंके उदयसे होनेके कारण संयता-
संयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है। २. अथवा अप्रत्याख्यानावरणके सर्वघाती स्पर्शकोके उदयाभावी क्षयसे तथा उसीके सदवस्थारूप उपशमसे और प्रत्याख्यानावरणरूप देशघाती कर्मके उदयसे होनेके कारण संयतासंयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे० योग/३/४ वीर्यान्तराय कर्मके सर्वघाती स्पर्शकोके उदयाभावी क्षयसे, उसीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा उसीके देशघाती स्पर्शकोके उदयसे होनेके कारण योग क्षायोपशमिक है।

२ क-क्षय व उपशम युक्त उदयकी अपेक्षा

दे० संयत/२/३/२ नोकपायके सर्वघाती स्पर्शकोकी शक्तिका अनन्तगुणा क्षीण हो जाना सो उनका क्षय, उन्हींके देशघाती स्पर्शकोका सद-
वस्थारूप उपशम, इन दोनोंसे युक्त उसीके देशघाती स्पर्शकोके उदय-
से होनेके कारण प्रमत्त व अप्रमत्त संयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे० संयत/२/३/३ प्रत्याख्यानावरणकी देशचारित्र विनाशक शक्तिका तथा संज्वलन व नोकपायोकी सकलचारित्र विनाशक शक्तिका अभाव सो ही उनका क्षय तथा उन्हींके उदयसे उत्पन्न हुआ देश व सकल चारित्र सो ही उनका उपशम (प्रसन्नता)। दोनोंके योगसे होनेके कारण संयतामयत आदि तीनों गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे० क्षयोपशम/२/१ मिथ्यात्वकर्मकी शक्तिका सम्यक्त्वप्रकृतिमें क्षीण हो जाना सो उसका क्षय तथा उसीकी प्रसन्नता अर्थात् उसके उदयसे उत्पन्न हुआ कुछ मलिन सम्यक्त्व, सो ही उसका उपशम। दोनोंके योगसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

२ ख-उदय व उपशमके योगकी अपेक्षा

दे० क्षयोपशम/२/२ सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होनेसे वेदक सम्यक्त्व औदयिक है और सर्वघाती स्पर्शकोका उदयाभाव होनेसे औपशमिक है। दोनोंके योगसे वह उदयोपशमिक है।

दे० मिश्र/२/६/४ सम्यग्मिथ्यात्वके देशघाती स्पर्शकोका उदय और उसीके सर्वघाती स्पर्शकोका उदयाभावी उपशम। इन दोनोंके योग-
से मिश्रगुणस्थान उदयोपशमिक है।

दे० मतिज्ञान/२/४ अपने-अपने कर्मोंके सर्वघाती स्पर्शकोके उदयाभावी-
रूप उपशमसे तथा उन्हींके देशघाती स्पर्शकोके उदयसे उत्पन्न होने-
के कारण मति आदि ज्ञान व चक्षु आदि दर्शन क्षायोपशमिक है।

३. आवृतभावमें गुणांशकी उपलब्धि

दे. मिश्र/२/८ सम्यग्मिथ्यात्व कर्ममें सम्यक्त्वका निरन्वय घात करनेकी शक्ति नहीं है। उसका उदय होनेपर जो शबलित श्रद्धान उत्पन्न होता है, उसमें जितना श्रद्धाका अंश है वह सम्यक्त्वका अवयव है। इसलिए मिश्रगुणस्थान क्षायोपशमिक है।

४. देशघातीके उदय मात्रकी अपेक्षा

दे. क्षयोपशम/२/५ सम्यक् श्रद्धानको घातनेमें असमर्थ सम्यक्त्व प्रकृति-के उदयसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

दे. मिश्र/२/६/३ केवल सम्यग्मिथ्यात्वके उदयसे मिश्रगुणस्थान होता है, क्योंकि यहाँ मिथ्यात्व अनन्तानुबन्धी और सम्यक्त्वप्रकृति, इनमेंसे किसीका भी उदयाभावी क्षय नहीं है।

दे. सयतासयत/७ सज्वलन व नोकपायके क्षयोपशम सञ्ज्ञावाले देशघाती स्पर्धकोके उदयसे होनेके कारण संयतासयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे. मतिज्ञान/२/४ मिथ्यात्वके सर्वघाती स्पर्धकोके उदयसे तथा अपने-अपने ज्ञानावरणीयके देशघाती स्पर्धकोके उदयसे होनेके कारण मति अज्ञान आदि तीनों अज्ञान क्षायोपशमिक है।

५. गुणके एक देशक्षयकी अपेक्षा

(दे० उपशोर्षक नं० २ क व २ ख)

६. क्षायोपशमिकको औदयिक आदि नहीं कह सकते

दे. क्षयोपशम/२/३ देश सयते आदि तीन गुणस्थानोंको उदयोपशमिक कहनेवाला कोई उपदेश प्राप्त नहीं है।

दे. क्षयोपशम/२/४ मिथ्यात्व, अनन्तानुबन्धी और सम्यक्त्वप्रकृति इन तीनोंका सदवस्था रूप उपशम रहनेपर भी मिश्र गुणस्थानको औपशमिक नहीं कह सकते।

दे. मिश्र/२/१० सम्यग्मिथ्यात्वके उदयसे होनेसे मिश्रगुणस्थान औदयिक नहीं हो जाता।

दे. सयत/२/४ सज्वलनके उदयसे होनेपर भी सयत गुणस्थानको औदयिक नहीं कह सकते।

१. क्षयोपशमिक भावके भेद

प. खं/१४/६/१६/१८ जो सो तदुभयपक्षइयो जीवभावबंधो णाम तस्स इमो णिहसो—खओवसामियं एइदियलद्धि त्ति वा खओवसमिय वीइदियलद्धि त्ति वा खओवसमियं तीइदियलद्धि त्ति वा खओवसमियं चउरिदियलद्धि त्ति वा खओवसमिय पचिदियलद्धि त्ति वा खओवसमियं मदिअण्णाणि त्ति वा खओवसमिय सुदअण्णाणि त्ति वा खओवसमियं विहगणाणि त्ति वा खओवसमिय आभिणिवोहियणाणि त्ति वा खओवसमियं सुदणाणि त्ति वा खओवसमियं ओहिणाणि त्ति वा खओवसमिय मणपज्जवणाणि त्ति वा खओवसमियं चक्खुदसणि त्ति वा खओवसमिय अच्चक्खुदंसणि त्ति वा खओवसमिय ओहिहसणि त्ति वा खओवसमियं सम्ममिच्छत्तलद्धि त्ति वा खओवसमियं सम्मत्तलद्धि त्ति वा खओवसमियं संजमासजमलद्धि त्ति वा खओवसमियं संजमलद्धि त्ति वा खओवसमिय दाणलद्धि त्ति वा खओवसमिय लाहलद्धि त्ति वा खओवसमिय भोगलद्धि त्ति वा खओवसमिय परिभोगलद्धि त्ति वा खओवसमिय वीरियलद्धि त्ति वा खओवसमिय से आयावरधरे त्ति वा खओवसमिय सुदयडधरे त्ति वा खओवसमियं ठाणधरेत्ति वा खओवसमिय समवायधरे त्ति वा खओवसमिय विद्याहपणधरे त्ति वा खओवसमियं णाहधम्मधरे त्ति वा खओवसमियं उवासयज्जेणधरे त्ति वा खओवसमियं अतयडधरे त्ति वा खओवसमिय अणुत्तरोववादियदसधरे त्ति वा खओवसमिय पण-वागरणधरे त्ति वा खओवसमियं विवागमुत्तधरे त्ति वा खओवसमियं

दिट्ठिवादधरे त्ति वा खओवसमियं गणि त्ति वा खओवसमियं वाचगे त्ति वा खओवसमियं दसपुव्वहरे त्ति वा खओवसमिय चोदसपुव्वहरे त्ति वा जे चामण्णे एवमादिया खओवसमियभावा सो सव्वो तदुभय-पक्षइओ जीवभावबंधो णाम १९। =जो तदुभय (क्षायोपशमिक) जीवभावबन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है।—एकेन्द्रियलब्धि, द्वीन्द्रिय लब्धि, त्रीन्द्रियलब्धि, पचेन्द्रियलब्धि, मत्तज्ञानी, श्रुता-ज्ञानी, विभगज्ञानी, आभिनिवोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी, चक्षुदर्शनी, अक्षुदर्शनी, अवधिदर्शनी, सम्यग्मि-थ्यात्वलब्धि, सम्यक्त्वलब्धि, संयमामंयमलब्धि, संयमलब्धि, दान-लब्धि, लाभलब्धि, भोगलब्धि, परिभोगलब्धि, वीर्यलब्धि, आचार-धर, सूत्रकृद्भर, स्थानधर, समवायधर, व्याख्याप्रज्ञप्तिधर, नाथधर्म-धर, उपासकाध्ययनधर, अन्तकृद्भर, अनुत्तरौपवादिकदशधर, प्रश्न-व्याकरणधर, विपाकसूत्रधर, दृष्टिवादधर, गणी, वाचक, दशपूर्वधर तथा क्षायोपशमिक चतुर्दश पूर्वधर; ये तथा इसी प्रकारके और भी दूसरे जो क्षायोपशमिक भाव हैं वह सब तदुभय प्रत्ययिक जीव भाव-बन्ध हैं।

त. सू./२/५ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदा सम्यक्त्वचारित्र-संयमासंयमाश्च १। =क्षायोपशमिक भावके १८ भेद हैं—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन, पाँच दानादि लब्धि, सम्यक्त्व, चारित्र और संयमासंयम। (ध. ४/१,७,१/८/१६१), (ध. ४/१६१/१,७,१/१६१/३); (न च./३७१), (त. सा./२/४-५); (गो. जी./मू./३००); (गो. क./मू./८१७)।

२. क्षयोपशम सर्वात्मप्रदेशोंमें होता है

ध. १/१,१,२३/२३३/२ सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । =जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें क्षायोपशमिक भावोंका सत्त्व ।

—दे० भाव/२

२. गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें क्षायोपशमिक भावों विषयक शका-समाधान ।

—दे० वह वह नाम

३. क्षायोपशमिक भावका कथंचित् मूर्तत्व ।

—दे० मूर्त/२

४. क्षायोपशमिक भावबन्धका कारण नहीं, औदयिक हैं।

—दे० भाव/२

५. क्षायोपशमिक भाव जीवका निज तत्त्व है।

—दे० भाव/२

६. मिथ्याज्ञानको क्षायोपशमिक कहने सम्बन्धी ।

—दे० ज्ञान/III/३/४

७. क्षायोपशमिक भावको मिश्र भाव कहते हैं।

—दे० भाव/२

८. क्षायोपशमिक भावको मिश्र कहने सम्बन्धी शका-समाधान ।

—दे० मिश्र/२

२. क्षयोपशमके लक्षणों का समन्वय

* वेदक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४ ।

२. वेदक सम्यग्दर्शनको क्षयोपशम कैसे हो, औदयिक क्यों नहीं

ध. ४/१,७,६/२००/७ कथं पुण वड्ढे । जहट्टियदट्ठसहस्रवायणनत्ती सम्मत्तहएस्स खीणा त्ति तेसिं रइयसण्णा । खयाणमुवसमा पन-ण्णदा खओवसमो । तत्थुप्पण्णत्तादो खओवसमिय वेदगन्मत्तमिदि घड्ढे । =प्रश्न—(क्षयोपशमके प्रथम लक्षणके अनुसार) वेदक सम्य-

क्त्वमें क्षयोपशम भाव कैसे १ उत्तर—यथास्थित अर्थके श्रद्धानको धात करनेवाली शक्ति जब सम्यक्त्व प्रकृतिके स्पर्धकोमें क्षीण हो जाती है, तब उनकी क्षायिक संज्ञा है । क्षीण हुए स्पर्धकोके उपशमको अर्थात् प्रसन्नताको क्षयोपशम कहते हैं । उसमें उत्पन्न होनेसे वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है ।

घ ७/१,१७३/१०८/७ सम्मत्तदेसधादिद्वयाणमणंतगुणहाणीए उदय-मागदाणमइदहरदेसधादित्तेण उवसंताणं जेण खओवसमसण्णा अत्थि तेण तत्थुप्पणजोवपरिणामो खओवसमलद्धी सण्णिदो । तीए खओवसमलद्धीए वेदगसम्मत्त होदि । = अनन्तगुण हानिके द्वारा उदयमें आये हुए तथा अत्यन्त अल्प देशघातित्वके रूपसे उपशान्त हुए सम्यक्त्व मोहनीय प्रकृतिके देशघातिस्पर्धकोका चर्चि क्षयोपशम नाम दिया गया है, इसलिए उस क्षयोपशमसे उत्पन्न जोव परिणामको क्षयोपशमलब्धि कहते हैं । उसी क्षयोपशम लब्धिसे वेदक सम्यक्त्व होता है ।

२. क्षयोपशम सम्यग्दर्शनको कथंचित् उदयोपशमिक भी कहा जा सकता है

घ. १४/५,६,१६/२१/११ सम्मत्तदेसधादिद्वयाणमुदएण सम्मत्तु-प्पत्तीदो ओदइयं । ओवसमियं पि तं, स्ववधादिद्वयाणमुदया-भावादो । = सम्यक्त्वके देशघाति स्पर्धकोके उदयसे सम्यक्त्वकी उत्पत्ति होती है, इसलिए तो वह औदयिक है । और वह औप-शमिक भी है, क्योंकि वहाँ सर्वधाति स्पर्धकोका उदय नहीं पाया जाता । (दे० मिश्र/२/६/४) ।

३. क्षायोपशमिक भावको उदयोपशमिकपने सम्बन्धी

घ ५/१,७,७/२०३/६ उदयस्स विज्जमाणस्स खयव्वएसविरोहादो । तदो एदे तिण्णि भावा उदओवसमियत्तं पत्ता । ण च एवं, एदेसिमुद-ओवसमियत्तपटुप्पायणसुत्ताभावा । = प्रश्न—जिस प्रकृतिका उदय विद्यमान है, उसके क्षय संज्ञा होनेका विरोध है । इसलिए ये तीनों ही भाव (देशसयतादि) उदयोपशमिकपनेको प्राप्त होते हैं । उत्तर—नहीं क्योंकि इन गुणस्थानोंको उदयोपशमिकपना प्रतिपादन करने-वाले सूत्रका अभाव है ।

* क्षायोपशमिक भावको औदयिक नहीं कह सकते

—दे० मिश्र/२

४. परन्तु सदवस्थारूप उपशमके कारण उसे औपशमिक नहीं कह सकते

घ १/१,११/१६६/७ [उपगमसम्यग्दृष्टौ सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपन्ने सति सम्यग्मिथ्यात्वस्य क्षायोपशमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यग्मिथ्या-त्वानन्तानुबन्धनानुदयक्षयाभावात् ।] तत्रोदयाभावलक्षण उपशमो-ऽस्तीति चेन्न, तस्यौपशमिकत्वप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथाप्रति-पादकस्यार्थस्याभावात् । = [उपशम सम्यग्दृष्टिके सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेपर उस सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानमें क्षयोप-शमपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थामें सम्यक्-प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावी क्षय नहीं पाया जाता है ।] प्रश्न—उपशम सम्यक्त्वसे आये हुए जीवके तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभाव रूप उपशम तो पाया जाता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि उस तरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना

पडेगा । प्रश्न—तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव भी मान लिया जावे । उत्तर—नहीं, क्योंकि तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भावका प्रतिपादन करनेवाला कोई आर्ष वाक्य नहीं है ।

५. फिर वेदक व क्षायोपशमिक सम्यक्त्वमें क्या अन्तर

घ. १/१,११/१७२/६ * उत्पज्जइ जदो तदो वेदयसम्मत्तं खओवसमिय-मिदि केसिचि आइरियाण वक्खाणं तं किमिदि णेच्छिज्जदि, इदि चेत्तण, पुवं उत्तुत्तरादो ।

घ. १/१,११/१६६/५ वस्तुतस्तु सम्यग्मिथ्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाप्ता-गम पर्यायविषयरुचिह्ननं प्रत्यसमर्थस्योदयात्सदसद्विषयश्रद्धोत्पद्यत इति = १. प्रश्न—जब क्षायोपशमसम्यक्त्व उत्पन्न होता है तब उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं । ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है, उसे यहाँ पर क्यों नहीं स्वीकार किया गया है । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि इसका उत्तर पहले दे चुके हैं । २. यथा—वास्तवमें तो सम्यग्मिथ्यात्व कर्म निरन्वय रूपसे आप्त, आगम और पदार्थ-विषयक श्रद्धाके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किन्तु उसके उदयसे सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको युगपत् विषय करने वाली श्रद्धा उत्पन्न होती है ।

घ. १/१,११/१४६/३६८/१ कथमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेदुच्यते । दर्शनमोहवेदको वेदक, तस्य सम्यग्दर्शन वेदकसम्यग्दर्शनम् । कथं दर्शनमोहोदयवता सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनी-यस्य देशघातिन उदये सत्यपि जीवस्वभावश्रद्धानस्यैकदेशे सत्य-विरोधात् । = प्रश्न—क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है । उत्तर—दर्शनमोहनीय कर्मके उदयका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं, उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं । प्रश्न—जिनके दर्शनमोहनीय कर्मका उदय विद्यमान है, उनके सम्यग्दर्शन कैसे पाया जाता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयको देशघाति प्रकृतिके उदय रहनेपर भी जीवके स्वभावरूप श्रद्धानके एकदेश रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

गो जी. / जी प्र / २५/५०/१८ सम्यक्त्वप्रकृत्युदयस्य तत्त्वार्थश्रद्धानस्य मलजननमात्र एव व्यापारात् तत् कारणत् तस्य देशघातित्वं भवति । एवं सम्यक्त्वप्रकृत्युदयमनुभवतो जीवस्य जायमान तत्त्वार्थश्रद्धान वेदकसम्यक्त्वमित्युच्यते । इदमेव क्षायोपशमिकसम्यक्त्व नाम, दर्शनमोहसर्वधातिस्पर्धकानामुदयाभावलक्षणक्षये देशघातिस्पर्धक-रूपसम्यक्त्वप्रकृत्युदये तस्यैवोपरितनानुदयप्राप्तस्पर्धकाना सदव-स्थालक्षणापशमे च सति समुत्पन्नत्वात् । = सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय-का तत्त्वार्थ श्रद्धान को मल उपजावने मात्र ही विषे व्यापार है तीहि कारणते तिस सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघातिपना है ऐसे सम्यक्त्व-प्रकृतिके उदयको अनुभवता जीवके उत्पन्न भया जो तत्त्वार्थ श्रद्धान सो वेदक सम्यक्त्व है ऐसा कहिए है । यह ही वेदक सम्यक्त्व है, तो क्षायोपशमिक सम्यक्त्व ऐसा नाम धारक है जाते दर्शनमोहके सर्व-धाति स्पर्धकनिका उदयका अभावरूप है लक्षण जाका ऐसा क्षय होतै बहुरि देशघातिस्पर्धकरूप सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होतै बहुरि तिसहीका वर्तमान समय सम्बन्धीतै ऊपरिके निपेक उदयको न प्राप्त भये तिनिसम्बन्धी स्पर्धकनिका सत्ता अवस्था रूप उपशम होतै वेदक सम्यक्त्व हो है तातै याहीका दूसरा नाम क्षायोपशमिक है भिन्न नाहीं है ।

* कर्म क्षयोपशम व आत्मामिमुख परिणाममें केवल मापाका भेद है—दे० पद्धति ।

३. क्षयोपशम सम्यक्त्व व संयमादि आरोहण विधि

१. क्षयोपशम सम्यक्त्व आरोहणमें दो करण हो हैं

ल. सा./जी प्र./१७२/२२४/६ कर्मणा क्षयोपशमनविधाने निर्मूलक्षय-विधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितत्वात् । =कर्मोंके उपशम वा क्षय विधान ही विषे अनिवृत्तिकरण हो है। क्षयोपशम विषे होता नहीं। ऐसा प्रवचनमें कहा है।

२. संयमासंयम आरोहणमें कथंचित् ३ व २ करण

घ. ६/१.६-८.१४/२७०/१० पदमसम्मत्तं संजमासजमं च अक्केण पडि-वज्जमाणो वि तिण्णि वि करणाणि कुणदि । = असंजदसम्मादिद्वी अट्ठावीसमतकम्मियवेदगसम्मत्तपाओगमिच्छादिद्वी वा जदि संज-मासजमं पडिवज्जदि तो दो चैव करणाणि, अणियद्वीकरणस्स अभावादो । = प्रथमोपशम सम्यक्त्वको और संयमासंयमको एक साथ प्राप्त होने वाला जीव भी तीनों ही करणोंको करता है। असंयतसम्यग्दृष्टि अथवा मोहनीय कर्मकी अट्ठाईस प्रकृतियोंकी सत्ता-वाला वेदकसम्यक्त्व प्राप्त करनेके योग्य मिथ्यादृष्टि जीव यदि संयमासंयमको प्राप्त होता है, तो उसके दो ही करण होते हैं, क्योंकि उसके अनिवृत्तिकरण नहीं होता है। (घ ६/१.६-८.१४/२६८/६), (ल सा./मू./१७१)।

घ. ६/१.६-८.१४/२७३/६ जदि संजमासंजमादो परिणामपच्चएण णिगगदो संतो पुणरवि अतोमुहुत्तेण परिणामपच्चएण आणीदो संजमासजम पडिवज्जदि, दोहं करणाणमभावादो तत्थ णत्थि टिट्ठिदिघादो अणु-भागघादो वा । कुदो । पुवं दोहि करणेहिघादिदट्ठिदि-अणुभागण वड्ढीहि विणा संजमामंजमस्स पुणरागत्तादो । = यदि परिणामोके योगसे संयमासंयमसे निकला हुआ, अर्थात् गिरा हुआ, फिर भी अन्तर्मुहूर्तके द्वारा परिणामोके योगसे लाया हुआ संयमासंयमको प्राप्त होता है तो अधकरण और अपूर्वकरण, इन दोनों करणोंका अभाव होनेसे वहाँपर स्थितिघात व अनुभाग घात नहीं होता है क्योंकि पहले उक्त दोनों करणोंके द्वारा घात किये गये स्थिति और अनुभागोकी वृद्धिके बिना वह संयमासंयमको पुनः प्राप्त हुआ है।

ल. सा./मू./१७०-१७१ मिच्छो देसचरित्तं वेदगसम्मणे गेहमाणो हु । दुकरणचरित्ते गेहदि गुणसेदो णत्थि तवकरणे । सम्मत्तुप्पत्तिं वा धोववदुत्त च होदि करणाण । ठिट्ठिखंडसहस्सगदे अपुव्वकरणं समप्पदि हु । १७१ । = अनादि वा सादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम-सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको गृह है सो दर्शनमोहका उपशम विधान जैसे पूर्व वर्णन किया तैसे ही विधान करि तीन करणनिकी अन्त समय विषे देश चारित्रको गृह है । १७० सादि मिथ्यादृष्टि जीव वेदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहण करे ताके अधकरण और अपूर्वकरण ये दो ही करण होंगे, तिन विषे गुणश्रेणी निर्जरा न होइ । १७१।

३. संयमासंयम आरोहण विधान

ल. सा./जी प्र./१७०-१७६ सारार्थ-सादि अथवा अनादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्व सहित जब ग्रहण करता है तब दर्शनमोह विधान-वत् तैसे विधान करके तीन करणनिका अन्त समयविषे देशचारित्र ग्रह है । १७० सादि मिथ्यादृष्टि जीव वेदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रह है ताके अधकरण अपूर्वकरण ए दोय ही करण होय तिनविषे गुणश्रेणी निर्जरा न हो है । अन्य स्थिति-खण्डादि सर्व कार्योंको करता हुआ अपूर्वकरणके अन्त समयमें युगपत् वेदक सम्यक्त्व और देशचारित्रको ग्रहण करे है । वहाँ अनिवृत्तिकरणके बिना

भी इनकी प्राप्ति संभव है । बहुरि अपूर्वकरणका कालविषे संख्यात हजार स्थिति खण्ड भये अपूर्वकरणका काल समाप्त हो है । असंयत वेदक सम्यग्दृष्टि भी दोय करणका अतसमय विषे देशचारित्रको प्राप्त हो है । मिथ्यादृष्टिका व्याख्यान तें सिद्धान्तके अनुसारि अमयत-का भी ग्रहण करना । १७१-१७२। अपूर्वकरणका अन्त समयके अनन्तर-वर्ती समय विषे जीव देशव्रती होइ करि अपने देशव्रतका काल विषे आयुके बिना अन्य कर्मनिका सर्व सत्त्व द्रव्य अपकर्षणकरि उपरितन स्थिति विषे अर बहुभाग गुणश्रेणी आयाम विषे देना । १७३। देशसंयत प्रथम समयतें लगाय अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त समय-समय अनन्तगुणा विशुद्धता करि बंधे है सो याकी एकान्तवृद्धि देशसंयत कहिये । इसके अन्तर्मुहूर्त काल पश्चात् विशुद्धताकी वृद्धि रहित हो स्वस्थान देशसंयत होइ याकी अथाप्रवृत्त देशसंयत भी कहिये । १७४। अथाप्रवृत्त देशसंयत जीव सो कदाचित् विशुद्ध होइ कदाचित् सकलेशी होइ तहाँ विवक्षित कर्मका पूर्व समयविषे जो द्रव्य अपकर्षण कीया तातें अनन्तर समय विषे विशुद्धताकी वृद्धिके अनुसारि चतु स्थान पतित वृद्धि लिये गुणश्रेणी विषे निक्षेपण करे है ।

४. क्षायोपशमिक संयममें कथंचित् ३ व २ करण

घ. ६/१.६-८.१४/२८१/१ तत्थ खओवसमचारित्तपडिवज्जणविहाणं उच्चदे । तं जहा—पदमसम्मत्तं संजम च जुगवं पडिवज्जमाणो तिण्णि वि करणाणि काऊण पडिवज्जदि । जदि पुण अट्ठावीसमत-कम्मिओ मिच्छादिद्वी असजदसम्माद्वी संजमामजदो वा सजमं पडिवज्जदि तो दो चैव करणाणि, अणियद्वीकरणस्स अभावादो । = संजमादो णिगगदो असंजमं गतूण जदि द्विदिसंतकम्मणे अवट्टिदेण पुणो संजमं पडिवज्जदि तस्स सजमं पडिवज्जमाणस्स अपुव्वकरणा-भावादो णत्थि टिट्ठिदिघादो अणुभागघादो वा । अमजम गंतूण वड्ढाविदट्ठिदि-अणुभागसंतकम्मस्स दो वि घादा अत्थि, दोहि करणेहि विणा तस्स सजमग्गहणाभावा । = क्षायोपशमिक चारित्रको प्राप्त करनेका विधान कहते हैं । वह इस प्रकार है—प्रथमोपशम सम्यक्त्व और संयमको एक साथ प्राप्त करनेवाला जीव तीनों ही करणोंको करके (संयम को) प्राप्त होता है । पुनः मोहनीयकर्मकी अट्ठाईस प्रकृतियोंकी सत्तावाला मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा संयता-संयत जीव संयमको प्राप्त करता है । तो दो ही करण होते हैं, क्योंकि, उसके अनिवृत्तिकरणका अभाव होता है । संयमसे निक्लकर और असंयमको प्राप्त होकर यदि अवस्थित स्थिति सत्त्वके साथ पुन संयमको प्राप्त होनेवाले उस जीवके अपूर्वकरणका अभाव होनेसे न तो स्थिति घात होता है और न अनुभाग घात होना है । (इसलिए वह जीव संयमासंयमवत् पहले ही दोनों करणों द्वारा घात किये गये स्थिति और अनुभागोकी वृद्धिके बिना ही करणोंके संयमको प्राप्त होता है) किन्तु असंयमको जाकर स्थिति सत्त्व और अनुभाग सत्त्व-को बढ़ानेवाला जीवके दोनों ही घात होते हैं क्योंकि दोनों करणोंके बिना उसके संयमका ग्रहण नहीं हो सकता ।

५. क्षायोपशमिक संयम आरोहण विधान

ल. सा./मू./१८६-१८७ सयलचरित्तं तिविहं खयउवसमि उवसम च खड्यं च । सम्मत्तुप्पत्तिं वा उवसमसम्मणे णिण्हदो पदम । १८१। वेदकजोगो मिच्छो अविरद्वेसो य दोणिण करणेण । देसवद वा णिण्हदि गुणसेदो णत्थि तवकरणे । १८०।

ल. सा./जी. प्र./१८१/२४४/४ इत परमवपवहुत्वपर्यन्तं देशमयते यादृशी प्रक्रिया तादृशेवात्रापि सकलसंयते भवतीति प्राह्यम् । अयं तु विशेष—यत्र यत्र देशसंयत इत्युच्यते तत्र तत्र स्थाने विरत इति वक्तव्यं भवति । = १. सकल चारित्र तीन प्रकार है—क्षायोपशमिक, औपशमिक व क्षायिक । तहाँ पहला क्षायोपशमिक चारित्र सातवें वा छठे गुणस्थान

४. क्षीणकपाय गुणस्थानमें जीवोंका शरीर निगोद राशि-से शून्य हो जाता है

प खं १४/५.६/३६२/४८७ सन्बुद्धस्त्रियाए गुणसेडोए मरणेण मदाण सत्वचिरेण कालेण णिल्लेविज्जमाणाणं तेसि चरिमसमए मदावसिद्धाणं आवलियाए अखंखेज्जदिभागमेत्तो णिगोदाणं । ६३२।

घ. १४/५.६.६३/५५/१ खीणकसायस्स पढमसमए अणंता वादरणिगोद-जीवा मरंति । ... विदियसमए विसेसाहिया जीवा मरंति ... एव तदियसमयादिस्स विसेसाहिया विसेसाहिया मरंति जाव खीणक-सायद्धापढमसमयप्पहुडि आवलियपुधत्तं गदं त्ति । तेण परं संखेज्जदि भागव्भहिया संखेज्जदि भागव्भहिया मरंति जाव खीणकसायद्धाप आवलियाए असखेज्जदि भागो सेसो त्ति । तदो उवरिमाणतरसमए असखेज्जगुणा मरंति एवं असखेज्जगुणा असखे-ज्जगुणा मरंति जाव खीणकसायचरिमसमओ त्ति । ... एवमुवरि पि जाणिद्वुण वत्तव्वं जाव खीणकसायचरिमसमओ त्ति । = १ सर्वो-त्कृष्ट गुणश्रेणि द्वारा मरणसे मरे हुए तथा सबसे दीर्घकालके द्वारा निर्लेप्य होनेवाले उन जीवोंके अन्तिम समयमें मृत होनेसे बचे हुए निगोदोंका प्रमाण आवलिके असंख्यातवें भाग प्रमाण है । ३६२। २ क्षीणकपाय हुए जीवके प्रथम समयमें अनन्त बादर निगोद जीव मरते हैं । दूसरे समयमें विशेष अधिक जीव मरते हैं । ... इसी प्रकार तीसरे आदि समयों विशेष अधिक विशेष अधिक जीव मरते हैं । यह क्रम क्षीणकपायके प्रथम समयसे लेकर आवलि पृथक्त्व काल तक चालू रहता है । इसके आगे संख्यात भाग अधिक संख्यात भाग अधिक जीव मरते हैं । और यह क्रम क्षीणकपायके कालमें आवलिका संख्यातवें भाग काल शेष रहने तक चालू रहता है । इसके आगेके लगे हुए समयमें असंख्यात गुणे जीव मरते हैं । इस प्रकार क्षीण कपायके अन्तिम समय तक असंख्यातगुणे जीव मरते हैं । ... इसी प्रकार आगे भी क्षीणकपायके अन्तिम समय तक जानकर कथन करना चाहिए । (घ १४/५.६.६३२/४८७/१०) ।

घ. १४/५.६.६३/६१/१ संपहि खीणकसायपढमसमयप्पहुडि ताव वादर-णिगोदजीवा उप्पज्जंति जाव तेसि चैव जहण्णाउवकालो सेसो त्ति । तेण परं ण उप्पज्जंति । कुदो । उप्पण्णाणं जीवणीयकालाभावादो । तेण कारणेण वादरणिगोदजीवा एतो प्पहुडि जाव खीणकसायचरिम-समओ त्ति ताव मुद्धा मरंति चैव ।

घ. १४/५.६.११६/१३८/३ खीणकसायपाओग्गवादरणिगोदवग्गणण सव्व-कालमवट्ठाणाभावादो । भावे वा ण कस्स वि विव्वुई होज्ज, खीणक-सायम्मि वादरणिगोदवग्गणए संतीए केवलणाणुपत्तिविरोहादो । = १. क्षीणकपायके प्रथम समयसे लेकर बादर निगोद जीव तबतक उत्पन्न होते हैं जबतक क्षीणकपायके कालमें उनका जघन्य आयुका काल शेष रहता है । इसके बाद नहीं उत्पन्न होते, क्योंकि उत्पन्न होनेपर उनके जीवित रहनेका काल नहीं रहता, इसलिए वादरणिगोदजीव यहाँ से लेकर क्षीणकपायके अन्तिम समय तक केवल मरते ही हैं । २. क्षीणकपाय प्रायोग्य बादरनिगोदवर्गणाओंका सर्वदा अवस्थान नहीं पाया जाता । यदि उनका अवस्थान होता है तो किसी भी जीवको मोक्ष नहीं हो सकता है, क्योंकि क्षीण कपायमें बादर निगोदवर्गणाके रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विरोध है ।

५. हिंसा होते हुए भी महाव्रती कैसे हो सकते हैं

घ. १४/५.६.६२/८६/६ किमट्ठमेदे एत्थ मरंति ? उक्काणेण णिगोदजीवु-प्पत्तिट्ठदिकारणणिरोहादो । उक्काणेण अणंताणं तजीवरासिणिहंताणं कथं णिव्वुई । अप्पमादादो तं करंताणं कथमहिंसालवणपंच-महवज्यसभवो । ण, वहिरंगहिंसाए आसवत्ताभावादो । = प्रश्न—ये निगोद जीव यहाँ क्यों मरणको प्राप्त होते हैं ? उत्तर—क्योंकि ध्यान-से निगोदजीवोंकी उत्पत्ति और उनकी स्थितिके कारणका निरोध

हो जाता है । प्रश्न—ध्यानके द्वारा अनन्तानन्त जीवराशिका हनन करनेवाले जीवोंको निवृत्ति कैसे मिल सकती है । उत्तर—अप्रमाद होनेसे । प्रश्न—हिंसा करनेवाले जीवोंके अहिंसा लक्षण पाँच महाव्रत (आदिरूप अप्रमाद) कैसे हो सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि वहिरंग हिंसासे, आसव नहीं होता ।

अन्य सम्बन्धित विषय

- * क्षपक श्रेणी —दे० श्रेणी/३ ।
- * इस गुणस्थानमें योगकी सम्भावना व तत्सम्बन्धी शंका-समाधान —दे० योग/३ ।
- * इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी जीवसमाप्त, मार्गणास्थानादि २० प्ररूपणाएँ —दे० सत् ।
- * इस गुणस्थान सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पवहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम ।
- * इस गुणस्थानमें प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व । —दे० वह वह नाम ।
- * सभी मार्गणास्थानोंमें आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम —दे० मार्गणा ।

क्षीरकदंब—प पु./११/श्लोक, नारद व वसुका गुरु तथा नारदका पिता था । (१६)/शिष्योंके पढ़ाते समय मुनियोंकी भविष्यवाणी सुनकर दीक्षा धारण कर ली (२४)/ (म पु./६७/२५-३२६) ।

क्षीरवर—मध्यलोकका पंचम द्वीप व सागर—दे० लोक/७ ।

क्षीरस—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

क्षीरत्तावी ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८ ।

क्षीरोदा—अपर विदेहस्थ एक विभगा नदी—दे० लोक/७ ।

क्षुद्रभव—एक अन्तर्मुहूर्तमें सम्भव क्षुद्रभवोंका प्रमाण—दे० आयु/७ ।

क्षुद्रहिमवान्—दे० हिमवान् ।

क्षुधापरोपह— १. लक्षण

स सि/६/६२०/६ भिक्षोर्निवद्याहारगवेपिणस्तत्त्वलाभे ईषलाभे च अनिवृत्तवेदनस्याकाले अदेशे च भिक्षा प्रति निवृत्तेच्छस्य... संतप्तभ्रा-ट्टपतितजलबिन्दुकतिपयवत्सहसा परिशुष्कपानस्योदीर्णक्षुद्रेदनस्यापि सतो सतोभिक्षालाभात्लाभमधिकगुण मन्यमानस्य क्षुद्रवाधाप्रत्यचि-न्तनं क्षुद्विजय । = जो भिक्षु निर्दोष आहारका शोध करता है । जो भिक्षा के नहीं मिलने पर या अल्प मात्रामें मिलनेपर क्षुधाकी वेदना-को प्राप्त नहीं होता, अकालमें या अदेशमें जिसे भिक्षा लेनेकी इच्छा नहीं होती - अत्यन्त गर्म भाण्डमें गिरी हुई जलकी कतिपय घूँटोंके समान जिसका जलपान मूल गया है, और क्षुधा वेदनाकी उदीरणा होनेपर भी जो भिक्षा लाभकी अपेक्षा उसके अलाभको अधिक गुण-कारी मानता है, उसका क्षुधाजन्य बाधाका चिन्तन नहीं करना क्षुधा-परोपहजय है । (रा वा/६/६२/६०८); (चा सा/१०८/५) ।

२. क्षुधा और पिपायामे अन्तर

रा. वा/६/६४/६०८/३१ क्षुत्पिपासयो, पृथग्बचनमनर्थकम् । कुत । ऐकार्थ्यादिति, तन्न, किं कारणम् । सामर्थ्यभेदात् । अन्यद्वि क्षुध-सामर्थ्यमन्यत्पिपासाया । अभ्यवहारसामान्यात् एकार्थमिति, तदपि

न युक्तम्, कुत । अधिकरणभेदात् । अन्यद्वि क्षुब्ध' प्रतीकाराधिकरणम्, अन्यत् पिपासाया । = प्रश्न—क्षुधा परीपह और पिपासा परीपहको पृथक्-पृथक् कहना व्यर्थ है, क्योंकि दोनोंका एक ही अर्थ है । उत्तर—ऐसा नहीं है । क्योंकि भूख और प्यासको सामर्थ्य जुदी-जुदी है । प्रश्न—अभ्यवहार सामान्य होनेसे दोनों एक ही हैं । उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दोनोंमें अधिकरण भेद है अर्थात् दोनोंकी शान्तिके साधन पृथक् पृथक् है ।

क्षुल्लक—क्षुल्लक शब्दका अर्थ छोटा है । छोटे साधुको क्षुल्लक कहते हैं । अथवा श्रावकको ११ भूमिकाओंमें सर्वोत्कृष्ट भूमिकाका नाम क्षुल्लक है । उसके भो दा भेद है—एक क्षुल्लक और दूसरा ऐल्लक । दानों ही साधुवद् भिक्षावृत्तिसे भोजन करते हैं, पर क्षुल्लकके पास एक कौपीन व एक चादर होती है, और ऐल्लकके पास केवल एक कौपीन । क्षुल्लक वर्तनोमें भोजन कर लेता है पर ऐल्लक साधुवद् पाणिपात्रमें ही करता है । क्षुल्लक केशलोच भी कर लेता है और केशोंसे भी बाल कटवा लेता है पर ऐल्लक केश लोच ही करता है । साधु व ऐल्लकमें लगोटीमात्रका अन्तर है ।

१	क्षुल्लक निर्देश
१	क्षुल्लक शब्दका अर्थ छोटा ।
*	उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाका लक्षण । —दे० उद्दिष्ट ।
*	उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश । —दे० श्रावक/१ ।
*	शूद्रकी क्षुल्लक दीक्षा सम्बन्धी । —दे० वर्ण व्यवस्था/४ ।
२	क्षुल्लकका स्वरूप
३	क्षुल्लकको श्वेत वस्त्र रखना चाहिए, रंगीन नहीं ।
४	क्षुल्लकको शिखा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश ।
५	क्षुल्लकको मयूरपिच्छका निषेध ।
६	क्षुल्लक घरमें भी रह सकता है ।
७	क्षुल्लक गृहत्यागी ही होता है ।
८	पाणिपात्रमें वा पात्रमें भी भोजन करता है ।
९	क्षुल्लककी केश उतारनेकी विधि ।
१०	क्षुल्लकको एकवृत्ति व पर्वोपवासका नियम ।
११	क्षुल्लक-श्रावकके भेद ।
१२	एकगृहभोजी क्षुल्लकका स्वरूप ।
१३	अनेकगृहभोजी क्षुल्लकका स्वरूप ।
१४	अनेकगृहभोजीको आहारदानका निर्देश ।
१५	क्षुल्लकको पात्र प्रक्षालनादि बियाके करनेका विधान ।
१६	क्षुल्लकको भगवान्की पूजा करनेका निर्देश ।
१७	साधनादि क्षुल्लककोका निर्देश व स्वरूप ।
१८	क्षुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय ।
२	ऐल्लक निर्देश
१	ऐल्लक का स्वरूप । —दे० ऐल्लक ।
*	क्षुल्लक व ऐल्लक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय ।

१. क्षुल्लक शब्दका अर्थ छोटा

अमरकोष/३४२/१६ विवर्ण. पामरो नीच' प्राकृतश्च पृथग्जन. । निहीनो-ऽपसदो जायम. क्षुल्लकश्चेतरश्च स. । = विवर्ण, पामर, नीच, प्राकृत और पृथग्जन, निहीन, अपसद, जायम और क्षुल्लक ये एकार्थवाची शब्द हैं ।

स्व. स्तो./५ स विश्वचक्षुर्वृषभोऽर्चित सता, समग्रविद्यात्मवपु-निरजन' । पुनातु चेतो मम नाभिनन्दनी, जिनोऽजितक्षुल्लक-वादि शासन. । १५ । = जो सम्पूर्ण कर्म शत्रुओंको जीतकर 'जिन' हुए, जिनका शासन क्षुल्लकवादियोंके द्वारा अजेय और जो सर्ववर्गी है, सर्व विद्यात्म शरीर है, जो सत्पुरुषोंसे पूजित है, जो निरजन पदको प्राप्त है । वे नाभिनन्दन श्री त्र्यम्भदेव मेरे अन्तःकरणको पवित्र करें ।

* उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाका लक्षण—दे० उद्दिष्ट ।

* उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश—दे० श्रावक/१ ।

* शूद्रकी क्षुल्लक दीक्षा सम्बन्धी—दे० वर्ण व्यवस्था/४

२. क्षुल्लकका स्वरूप

सा. ध./७/३५ 'कौपीनसंख्यान (धर) = पहला (श्रावक) क्षुल्लक लंगोटी और कौपीनका धारण होता है ।

ला. स./७/६३ क्षुल्लक. कोमलाचार' । एकवस्त्र सकोपीन' । = क्षुल्लक श्रावक ऐल्लककी अपेक्षा कुछ सरल चारित्र्य पालन करता है एक वस्त्र, तथा एक कौपीन धारण करता है । (भावार्थ—एक वस्त्र रखनेका अभिप्राय खण्ड वस्त्रसे है । दुपट्टाके समान एक वस्त्र धारण करता है ।

३. क्षुल्लकको श्वेत वस्त्र रखना चाहिए, रंगीन नहीं

प. पु./१००/३६ अंशुकेनोपवीतेन सितेन प्रचलात्मना । मृणालकाण्डजालेन नागेन्द्र इव मन्थर । ३६ । = (वह क्षुल्लक) धारण किये हुए सफेद चञ्चल वस्त्रसे ऐसा जान पड़ता था मानो मृणालोके समूहसे वेष्टित मन्द-मन्द चलनेवाला गजराज ही हो ।

सा. ध./७/३५ 'सितकौपीनसंख्यान' । ३५ । = पहला क्षुल्लक केवल सफेद लंगोटी व जोडनी रखता है । (जसहर चरित्र (पुष्पदन्तकृता) ५५), (धर्मसंग्रहशा ८/६१)

४. क्षुल्लकको शिखा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश

ला. स./७/६३ क्षुल्लक. कोमलाचार शिखासूत्राद्धितो भवेत् । = यह क्षुल्लक श्रावक छोटी और यज्ञोपवीतको धारण करता है । ६३ । [दृग्वी प्रतिमामे यदि यज्ञोपवीत व छोटीको रखा है तो क्षुल्लक अवस्थामें भी नियममें रखनी होगी । अन्यथा इच्छानुसार कर लेता है । ऐसा अभिप्राय है । (ला. स./७/६३ का भावार्थ)]

५. क्षुल्लकके लिए मयूरपिच्छका निषेध

सा. ध./७/३६ स्थानादिषु प्रतिलिखेद्, मृदूपकरणेन स' । ३६ । = वह प्रथम उत्कृष्ट श्रावक प्राणियोंको बाधा नहीं पहुँचानेवाले कोमल वस्त्रादिक उपकरणसे स्थानादिकमें शुद्धि करे । ३६ ।

ला. स./७/६३ । 'वस्त्रपिच्छकमण्डलम् । ६३ । = वह क्षुल्लक श्रावक वस्त्रकी पीछी रखता है । [वस्त्रका छोटा टुकड़ा रखता है उसीसे पीछीका सब काम लेता है । पीछीका नियम ऐल्लक अवस्थासे है इस-लिए क्षुल्लकको वस्त्रकी ही पीछी रखनेको कहा है । (ला. स./७/६३ का भावार्थ)]

६. क्षुल्लक घरमें भी रह सकता है

म. पु./१०/१५८ नृपस्तु सुविधि' पुत्रस्नेहाद् गार्हस्थ्यमत्यजम् । उत्कृष्टो-
पासकस्थाने तपस्तेपे सुदुश्चरम् । १५८। = राजा सुविधि (रूपभ भग-
वात्का पूर्वका पौचवौ भाव) केशव पुत्रके स्नेहसे गृहस्थ अवस्थाका
परित्याग नहीं कर सका था, इसलिए श्रावकके उत्कृष्ट पदमें स्थित
रहकर कठिन तप तपता था । १५८। (सा. ध./७/२६ का विशेषार्थ)

७. क्षुल्लक गृहत्यागी ही होता है

र. क. आ./१४७ गृहतो मुनिवनमित्रा गुरुपकण्ठे व्रतानि परिगृह्य ।
भैक्ष्याशनस्तपस्यन्नुत्कृष्टचेलखण्डधरः । १४७। = जो घरसे निकलकर
मुनिवनको प्राप्त होकर गुरुसे व्रत धारण कर तप तपता हुआ भिक्षा-
चारी होता है और वह खण्डवस्त्रका धारक उत्कृष्ट श्रावक होता है ।
सा. ध./७/४७ वसेन्मुनिवने नित्यं, शुश्रूषेत गुरुश्चरेत् । तपो द्विधापि
दशधा, वैयावृत्यं विशेषतः । = क्षुल्लक सदा मुनियोंके साथ उनके
निवास भूत वनमें निवास करे । तथा गुरुओंको सेवे, अन्तरंग व बहि-
रंग दोनों प्रकार तपको आचरे । तथा खासकर दश प्रकार वैयावृत्य-
को आचरण करे । ४७।

८. पाणिपात्रमें या पात्रमें भी भोजन कर सकता है

सू. पा./मू./२१ । भिक्षवं भमेइ पत्ते समिदीभासेण मोणेण । २१। = उत्कृष्ट
श्रावक भ्रम करि भोजन करे है, बहुदि पत्ते कहिये पात्रमें भोजन करे
तथा हाथमें करे बहुदि समितिरूप प्रवर्तता भाषा समितिरूप बोले
अथवा मौनकरि प्रवर्तते । (व. सु. आ./३०३); (सा. ध./७/४०)

ला. सं./७/६४ भिक्षापात्रं च गृह्णीयात्कास्तं यद्वाप्ययामयम् । एषणा-
दोपनिमुक्तं भिक्षाभोजनमेकम् । ६४। = यह क्षुल्लक श्रावक भिक्षाके
लिए काँसेका अथवा लोहेका पात्र रखता है तथा वास्त्रोमें जो भोजन-
के दोष बताये हैं, उन सबसे रहित एक बार भिक्षा भोजन करता है ।

९. क्षुल्लककी केश उतारनेकी विधि

म. पु./१००/३४ प्रशान्तवदनो धीरो लुब्धरजितमरतकः । ३४। = लव,
कुशका विद्या गुरु सिद्धार्थ नामक क्षुल्लक, प्रशान्त मुख था, धीर-वीर
था, केशलुंच करनेसे उसका मस्तक सुशोभित था ।

व. सु. आ./३०२ धम्मिल्लणं चयणं करेइ कत्तरि छुरेण वा पदमो । ठाणा-
इसु पडिलेहइ उवयरणेण पयडपपा । ३०२। = प्रथम उत्कृष्ट श्रावक
(जिसे क्षुल्लक कहते हैं) धम्मिल्लोका चयन अर्थात्, हजामत कैचो-
से अथवा उस्तरसे कराता है । ३०२। (सा. ध./७/३८), (ला. स./
७/६५)

१०. क्षुल्लकको एकभुक्ति व पर्वोपवासका नियम

व. सु. आ./३०३ भुंजेइ पाणिपत्तम्मि भायणे वा सइ समुवइट्ठो । उववासं
पुण णियमा चउव्विहं कुणइ पव्वेसु । ३०३। = क्षुल्लक एक बार बैठकर
भोजन करता है किन्तु पर्वोमें नियमसे उपवास करता है ।

११. क्षुल्लक श्रावकके भेद

सा. ध./७/४०-४६ भावार्थ, क्षुल्लक भी दो प्रकारका है, एक तो एकगृह-
भोजी और दूसरा अनेकगृह भोजी । (ला. स./७/६५)

१२. एकगृहभोजी क्षुल्लकका स्वरूप

व. सु. आ./३०६-३१० जइ एवं ण रअज्जो काउरिमिहिम्मि चरियाए ।
पविसति एतभिवल पवित्तिणियमण ता कुज्जा । ३०६। गंतुण गुरु-
समीपं पञ्चवखण चउव्विह विहिणा । गहिउण तओ सर्व आलो-
चेज्जा पयत्तेण । ३१०। = यदि किसीको अनेक गृहगोचरी न रुचे,

तो वह मुनियोंकी गोचरी जानेके पश्चात् चर्याके लिए प्रवेश करे,
अर्थात् एक भिक्षाके नियमवाला उत्कृष्ट श्रावक चर्याके लिए किसी
श्रावक जनके घर जावे और यदि इस प्रकार भिक्षा न मिले तो उसे
प्रवृत्तिनियमन करना चाहिए । ३०६। पश्चात् गुरुके समीप जाकर
विधिपूर्वक चतुर्विध प्रत्याख्या ग्रहणकर पुनः प्रयत्नके साथ सर्व
दोषोंकी आलोचना करे । ३१०। (सा. ध./७/४६) और भी दे०
शीर्षक नं० ७ ।

१३. अनेकगृहभोजी क्षुल्लकका स्वरूप

व. सु. आ./३०४-३०८ पक्खालिउण पत्तं पविसइ चरियाय पंगणे ठिचा ।
भणिउण धम्मलाहं जायइ भिवल सयं चैव । ३०४। सिग्घं लाहालाहे
अदीणवयणो णियत्तिउण तओ । अण्णमि गिहे वच्चइ दरिसइ मोणेण
काय वा । ३०५। जइ अद्रवहे कोइ वि भणइ पत्थेइ भोयणं कुणह ।
भोत्तूण णियमभिवलं तस्सएण भुजए नेमं । ३०६। जहं ण भणइ तो
भिवलं भमेज्ज णियपोट्टूरणपमाण । पच्छा एयम्मि गिहे जाएज्ज
पामुग सलिल । ३०७। ज कि पि पडिय भिवल भुजिज्जो सोहिउण
जत्तेण । पक्खालिउण पत्तं गच्छिज्जो गुरुमयामम्मि । ३०८। = (अनेक
गृहभोजी उत्कृष्टश्रावक) पात्रको प्रक्षालन करके चर्याके लिए श्रावक-
के घरमें प्रवेश करता है, और आँगनमें ठहरकर 'धर्म लाभ' कहकर
(अथवा अपना शरीर दिखाकर) स्वयं भिक्षा माँगता है । ३०४।
भिक्षा-लाभके अलाभमें अर्थात् भिक्षा न मिलनेपर, अदीन मुख हो
वहाँसे शीघ्र निकलकर दूसरे घरमें जाता है और मौनसे अपने शरीर-
को दिखलाता है । ३०५। यदि अर्ध-पथमें—यदि मार्गके बीचमें ही
कोई श्रावक मिले और प्रार्थना करे कि भोजन कर लीजिए तो पूर्व
घरसे प्राप्त अपनी भिक्षाको खाकर, शेष अर्थात् जितना पेट खाली रहे,
तत्प्रमाण उस श्रावकके अन्नको खाये । ३०६। यदि कोई भोजनके
लिए न करे, तो अपने पेटको पूरण करनेके प्रमाण भिक्षा प्राप्त करने
तक परिभ्रमण करे, अर्थात् अन्य-अन्य श्रावकोंके घर जावे । आवश्यक
भिक्षा प्राप्त करनेके पश्चात् किसी एक घरमें जाकर प्रासुक जन माँगे
। ३०७। जो कुछ भी भिक्षा प्राप्त हुई हो, उसे शोधकर भाजन करे और
यत्नके साथ अपने पात्रको प्रक्षालन कर गुरुके पास जावे । ३०८। (प.
पु./१००/३३-४१), (सा. ध./७/४०-४३); (ला. सं० ७/) ।

१४. अनेकगृहभोजीको आहारदानका निर्देश

ला. स./६७-६८ तत्राप्यन्यतमगेहे दृष्ट्वा प्रासुकमम्बुक्कम् । क्षणं चातिथि-
भागाय सप्रस्यार्वं च भोजयेत् । ६७। दैवात्पात्रं सामान्य दद्यादान
गृहस्थवत् । तच्छेषं यत्स्वयं भुङ्क्ते नोचेत्सुयादिपुपितम् । ६८। = वह
क्षुल्लक उन पाँच घरोंमेंसे ही किसी एक घरमें प्रासुक जन दृष्टि-
गोचर हो जाता है, उसी घरमें भोजनके लिए ठहर जाता है तथा
थोड़ी देर तक वह किसी भी मुनिराजको आहारदान देनेके लिए
प्रतीक्षा करता है, यदि आहार दान देनेका किसी मुनिराजका
समागम नहीं मिला तो फिर वह भोजन कर लेता है । ६७। यदि दैव-
योगसे आहार दान देनेके लिए किसी मुनिराजका समागम मिल
जाये अथवा अन्य किसी पात्रका समागम मिल जाये, तो वह क्षुल्लक
श्रावक गृहस्थके समान अपना लाया हुआ भोजन उन मुनिराजको
दे देता है । पश्चात् जो कुछ बच रहता है उसको स्वयं भोजन कर
लेता है, यदि कुछ न बचे तो उस दिन नियमसे उपवास करता है । ६८।

१५. क्षुल्लकको पात्रप्रक्षालनादि क्रियाके करनेका विधान

सा. ध./७/४४ आकाटक्षन्मयं भिक्षापात्रप्रक्षालनादिपु । न्ययं यनेत
चादर्पं, परथासयमो महान् । ४४। = वह क्षुल्लक नंगमरी इच्छा
करता हुआ, अपने भोजनके पात्रको धोने आदिके मार्गमें अपने तप
और विद्या आदिका गर्व नहीं करता हुआ स्वयं ही यत्नाचानपूर्वक
प्रवृत्ति करे नहीं तो बड़ा भारी ज्ञान्यम होता है ।

१६. धुल्लकको भगवान्की पूजा करनेका निर्देश

ना. सं. १/६६ ऋचि गन्धर्विद्व्यानामुन्मयी सधर्मिभिः । उर्ध्वदिम्बादि-
साधूनां पूजा कार्या मुदात्मना ॥६६॥ = यदि उक्त मुन्मत्त आत्मियों
जिन्हीं साधुओं परंपरे जन्म, चरन्, प्रस्तादि पूजा करनेकी सामग्री
मिल जाये तो उसे प्रशस्तचित्त होकर भगवान् उर्ध्वदिम्बादि पूजन
करना चाहिए । उक्त मित्र परमेश्वरी का साधुकी पूजा करनेकी
चाहिए ॥६६॥

१७. साधकादि धुल्लकोंका निर्देश व स्वरूप

ना. सं. १/७०-७३ ऋचि मातृ साधका, केचित्केचित् दृढाशया धृष्ट ।
बाह्यस्वात्म्यानां केचित्सर्वे तद्वैरागिणः ॥७०॥ सुन्दरीगणित
तेषां नावयुध नावीर्यं मृदु । मध्यावतिष्ठतः तद्वैराग्यमुत्तमगणितम् ॥७१॥
अस्ति कश्चिद्विद्विषोऽत्र साधकादिषु कारणात् । उग्रादुज्जया
वृष्टिर्वातानाम् वनाशया ॥७२॥ नमस्त्वय्यज्जया केचित् इति गृह्यन्ते
माहसाव । न गृह्यन्ते इति केचित् गृहे गृह्यन्ति सन्त्य ॥७३॥
= मुन्मत्त आत्मियों की जितने ही भेद हैं । जैसे मातृ साधका
हैं, कोई गृह धुल्लक होते हैं और कोई बाह्यस्वात्म्यानां होते
हैं । ये तीनों ही प्रकारके धुल्लक गृहके समान वेष्ट धारण करते हैं
॥७०॥ ये तीनों ही धुल्लकों की क्रियाओंका पालन करते हैं । ये तीनों ही
न तो ज्ञानवत् कठिन ब्रह्मोंका पालन करते हैं और न प्रत्यक्ष गन्ध,
किन्तु मध्यम स्थिति के ब्रह्मोंका पालन करते हैं तथा पञ्च परमेश्वरीकी
मातृपूर्वक ब्रह्मोंकी ग्रहण करते हैं ॥७१॥ इन तीनों प्रकारके धुल्लकोंमें
जन्मपर विरोध भेद नहीं है । इनमेंसे जिन्होंने सुदृढ़ता ब्रह्म नहीं जिन्हे
है किन्तु ब्रह्म धारण करना चाहते हैं, वे उन ब्रह्मोंका जन्मान करते
हैं ॥७२॥ तथा जिन्होंने ब्रह्मोंका पालन करनेका पुनः जन्मान कर
लिया है वे मातृपूर्वक उन ब्रह्मोंको ग्रहण कर लेते हैं । तथा लोको
बाहर और जमाहमी ऐसे भी होते हैं जो ब्रह्मोंको ग्रहण नहीं करते
किन्तु घर बने जाते हैं ॥७३॥

१८. धुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

बृह. भा. १/२. ६२ त्रिनेत्रनाचार्यके पूर्वतन्त्र श्रुतको बीसा उने मा न वेने
का कोई ग्रन्थ न था । त्रिनेत्रनाचार्यके सम्प्रदाय का यह ग्रन्थ ज्ञाया तो
उन्होंने अतीवार्ह और बीसाह कुनोपपन्नोका विभाग किया ।
धुल्लकों की पात्र रखने और उनके घरोंमें निष्ठा लागू रखनेका
विधान किया गया है वह भी सम्भवतः उनके श्रुत होनेके कारण ही
किया गया प्रतीत होता है ।

* ऐल्लकका स्वरूप—दे० ऐल्लक ।

१९. धुल्लक व ऐल्लक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

बृह. भा. १/२. ६३ उक्त रूप वाक् धुल्लकोंकी जिस श्रावक प्रतिमानें स्थान
दिया जाये, यह ग्रन्थ सर्वप्रथम बभ्रुनन्दिके सामने आया प्रतीत होता
है, क्योंकि उन्होंने ही सर्वप्रथम ग्याह्वी प्रतिमाके भेद किये हैं ।
इनसे पूर्ववर्ती किसी भी आचार्यने इस प्रतिमाके दो भेद नहीं
किये । १९वीं शताब्दी तक (वे) प्रथमोक्त और द्वितीया-
वृष्ट रूपमें चलते रहे । १६वीं शताब्दीमें वं० राजनन्दजीने अपनी
साटी संहितामें सर्व प्रथम उक्त निरुद्धक श्रुत और ऐल्लक इत्य-
न्ना प्रयोग किया ।

धुल्लक भव ग्रहण—दे० भव ।

क्षेत्र—मध्य लोकस्थ पञ्च-एक द्वीपमें भरतादि उनेक क्षेत्र है । जो
वर्षादर पर्यन्तके कारण एक-दूसरेमें विभक्त हैं—दे० लोक/८ ।

क्षेत्र—क्षेत्र नाम स्थानका है । जिस गृहस्थान तथा मार्गणा स्थानादि
बाने जीव इस लोकमें कहाँ तथा कितने भागमें पाये जाते हैं, उन
बातोंका ही इस अधिस्तरमें निर्देश किया गया है ।

१	भेद व लक्षण
२	क्षेत्र सामान्यका लक्षण ।
३	क्षेत्रानुसारक लक्षण ।
४	क्षेत्र जीवोंके लक्षण ।
५	क्षेत्रके भेद (सामान्य (क्षेत्र)) ।
६	लोककी अपेक्षा क्षेत्रके भेद ।
७	क्षेत्रके भेद सम्बन्धित ।
८	निर्देशकों अपेक्षा क्षेत्रके भेद ।
९	स्वयं क्षेत्रके लक्षण ।
१०	सामान्य (क्षेत्र) क्षेत्रके लक्षण ।
११	क्षेत्र क्षेत्र १ क्षेत्रके लक्षण ।
१२	सम्बन्धित क्षेत्रके लक्षण ।
१३	समुद्रान्तर्गत क्षेत्रके लक्षण—दे० वृत्त नाम ।
१४	निर्देश क्षेत्रके लक्षण ।
१५	निर्देशित क्षेत्रके लक्षण —दे० निर्देश ।
१६	मार्गण क्षेत्रके लक्षण ।
२	क्षेत्र सामान्य निर्देश
१	क्षेत्र व अर्थकारणों उत्तर ।
२	क्षेत्र व अर्थकारणों उत्तर ।
३	जीवोंकी व अर्थकारणों उत्तर ।
३	क्षेत्र प्रत्यक्षा विषयक कुछ नियम
१	गृहस्थानोंमें सम्प्रदाय पदोंकी अपेक्षा ।
२	गृहस्थानोंमें सम्प्रदाय पदोंकी अपेक्षा ।
३	नरक, निर्देश, मनुष्य, भवतन्त्रादी, गंधर्व, ज्योतिष, धैर्यात्मिक व नैतिकता देवोंका लोकोत्तम अवस्थान । —दे० वृत्त नाम ।
४	वृत्तवर्तकी लोकोत्तम अवस्थान ।—दे० तिष्ठ/३ ।
५	भोग व कर्मनृत्ति लोकोत्तम अवस्थान —दे० भूमि/१ ।
६	सुख जीवोंका लोकोत्तम अवस्थान —दे० मोक्ष/१ ।
३	इन्द्रियादि मार्गणाओंमें सम्प्रदाय पदोंकी अपेक्षा— १ इन्द्रियमार्गणाः २ कार्यमार्गणाः ३ योग मार्गणाः ४ वेद मार्गणाः ५ ध्यानमार्गणाः ६ संयम मार्गणाः ७ मय्यन्व मार्गणाः ८ आत्मिक मार्गणाः । ८ पञ्चन्द्रिय जीवोंका लोकोत्तम अवस्थान —दे० स्थान । ९ विकल्पेन्द्रिय व पञ्चन्द्रिय जीवोंका लोकोत्तम अवस्थान । —दे० तिष्ठ/३ । १० क्षेत्र व अप्रकाशिक जीवोंका लोकोत्तम अवस्थान । —दे० वायु/२/४ ११ जल, स्थान, मनुष्य, वातर, जीवोंका लोकोत्तम अवस्थान —दे० वृत्त नाम । १२ मार्गान्त्रिक समुद्रावर्त क्षेत्र सम्बन्धी इन्द्रिय ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

अर्थात् द्रव्यका क्षेत्र उसके अपने प्रदेश है, और उन्हीं प्रदेशोंमें ही गुण भी रहते हैं।

प्र. सा./ता.वृ./११५/१६१/१३ लोककाशप्रमिताः शुद्धासंख्येयप्रदेशाः क्षेत्रं भण्यते।=लोककाश प्रमाण जीवके शुद्ध असंख्यात प्रदेश उसका क्षेत्र कहलाता है। (अर्थात्पत्तिसे अन्य द्रव्योंके प्रदेश उसके परक्षेत्र है।)

पं. घ./पू./१४८,४४६ अपि यस्मैको देशो यावदभिग्याप्य वर्तते क्षेत्रम्। तत्क्षेत्रं नान्यद्भवति तदन्यश्च क्षेत्रव्यतिरेकः। १४८। क्षेत्रं इति वा सदभिष्ठानं च भूनिवासश्च। तदपि स्वयं सदैव स्यादपि यावत् सत्प्रदेशस्थम्। १४४६।=जो एक देश जितने क्षेत्रको रोक करके रहता है वह उस देशका—द्रव्यका क्षेत्र है, और अन्य क्षेत्र उसका क्षेत्र नहीं हो सकता। किन्तु दूसरा दूसरा ही रहता है, पहला नहीं। यह क्षेत्र व्यतिरेक है। १४४८। प्रदेश यह अथवा मक्का आधार और सतकी भूमि तथा सक्का निवास क्षेत्र है और वह क्षेत्र भी स्वयं सत् रूप ही है किन्तु प्रदेशोंमें रहनेवाला जितना सत् है उतना वह क्षेत्र नहीं है। १४४६।

रा. वा./हि./१/६/४६ देह प्रमाण मकोच विस्तार लिये (जीव प्रदेश) क्षेत्र है।

रा. वा./हि./६/७/६७२ जन्म योनिके भेद करि (जीव) लोकमें उपजै, लोक कं स्पर्श सो परक्षेत्र ससार है।

९. सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण

पं. घ./पू./२७० तत्र प्रदेशमात्रं प्रथमं प्रथमेतरं तदशमयम्।=केवल 'प्रदेश' यह तो सामान्य क्षेत्र कहलाता है, तथा यह वस्तुका प्रदेशरूप अशमयी अर्थात् अमुक द्रव्य इतने प्रदेशवाला है इत्यादि निशेष क्षेत्र कहलाता है।

१०. क्षेत्र लोक व नोक्षेत्रके लक्षण

घ. ४/१,३,१/३-४/७ खेत खलु आगास तवदिरित च होदि णोचेत्। जीवा य णोगला वि य धन्माधम्मत्थिया कालो। ३। आगाम सपेदसं तु उड्ढाधो तिरियो विय। खेतनो ग वियाणाहि अण-तजिण-देसिदं। ४।=आकाश द्रव्य नियमसे तद्रव्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है और आकाश द्रव्यके अतिरिक्त जीव, पृष्ठगल, धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय तथा काल द्रव्य नोक्षेत्र कहलाते हैं। ३। आकाश सप्रदेशी है, और वह ऊपर नीचे और तिरछे सर्वत्र फैला हुआ है। उसे ही क्षेत्र लोक जानना चाहिए। उसे जिन भगवान्ने अनन्त कहा है। (क.पा २/२,२२/९११/६/६)।

११. स्वस्थानादि क्षेत्र पदोंके लक्षण

घ. ४/१,३,२/२६/२ सत्थाणसत्थाणणाम अप्पणो उप्पणणामे णयरे रण्णे वा सयण-णिसीयण-चं कमणादिवावारेणुत्तेणच्छणं। विहारवदि-सत्थाण णाम अप्पणो उप्पणणाम-णयर-रण्णादीणि छड्डिय अणत्थ सयण-णिसीयण-चं कमणादिवावारेणच्छणं।

घ. ४/१,३,२/२६/६ उववादो एयविहो। सो वि उप्पणणपढमसमए चेव होदि।=१. अपने उत्पन्न होनेके ग्राममें, नगरमें, अथवा अरण्यमें,—सोना, बैठना, चलना आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम स्वस्थान-स्वस्थान अवस्थान है। (घ. ४/१,३,४५/१२१/३) उत्पन्न होनेके ग्राम, नगर अथवा अरण्यादिको छोड़कर अन्यत्र गमन, निषेदन और परिभ्रमण आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम विहारवत्-स्वस्थान है। (घ. ७/२,६,१/३००/५) (गो. जी/जी प्र/४४३/६३६/११)। २. उपपाद (अवस्थान क्षेत्र) एक प्रकारका है। और वह उत्पन्न होने (जन्मने) के पहले समयमें ही होता है—इसमें जीवके संमस्त प्रदेशोका संकोच हो जाता है।

१२. निष्कृत क्षेत्रका लक्षण

स.सि./२/२८/टिप्पणी। पृ. १०८ जगत्पसहागृह-सोकाप्रकोणं निष्कृत-क्षेत्रं।=नोक्षेत्रादिकोण भाग निष्कृत क्षेत्र कहलाता है। (निर्देश दे० विग्रह गति/६)।

१३. नो आगम क्षेत्रके लक्षण

घ. ४/१,३,१/६/६ नदिरित्तदवरोच दुनिहं, तम्मदव्यगेतं णोक्कम्मउच्च-रोचं चेदि। तत्थ कम्मदव्यगेतं णाणावरणादिउट्टुगिहम्मद्वरं। ...णोक्कम्मदव्यगेतं तु दुनिहं, ओवयारियं पारमत्थियं चेदि। तत्थ ओवयारियं णोक्कम्मदव्यगेतं नोणपमिन्नं नान्निगेतं पीटिणोचमेव-मादि। पारमत्थियं णोक्कम्मदव्यगेतं ज्ञाणामद्वयं।

घ. ४/१,३,१/८/२ आगाम गगणं देवपथ गोदग्गाचरितं अग्राहणवत्तत् आधेयं विद्यापगमापारो भूमि ति एयट्टो।=१. जो तत्रवतिरिक्त नोआगम द्रव्य क्षेत्र है वह कर्मद्रव्यक्षेत्र और नोर्म द्रव्य क्षेत्र भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे ज्ञानाग्राहि जाट प्रत्याके कर्मद्रव्यको कर्मद्रव्यक्षेत्र कहते हैं। (क्योंकि जिसमें जीव निवास करते हैं, इस प्रकारको निरुक्तिसे यन्त्रे कर्मक्षेत्रपना सिद्ध है)। नोर्मद्रव्य क्षेत्र भी औपचारिक और पारमाधिक के भेदसे दो प्रकार है। उनमेंसे लोकमें प्रसिद्ध ज्ञान-क्षेत्र, त्रीहि (धान्य) क्षेत्र इत्यादि औपचारिक नोर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम-द्रव्यक्षेत्र कहलाता है। ज्ञान, द्रव्य पारमाधिक नोर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यक्षेत्र है। २. ज्ञानाद, गगन, देवपथ, गुप्ताचरित (यहाँके विचरणका स्थान) अग्राहण लक्षण, आधेय, व्यापक, आधार और भूमि ये मग नोआगमद्रव्यके क्षेत्रके एकार्थनाम हैं।

२. क्षेत्र सामान्य निर्देश

१. क्षेत्र व अधिकरणमें अन्तर

रा. वा./१/८/१६/४३/६ म्यादेतत्-यदेवाधिकरणं तदेव क्षेत्रम्, अतस्तयोरे-भेदात् पृथग्रहणमनर्थकमिति, तन्न; किं कारणम्। उक्तार्थत्वात्। उक्तमेतत्-सर्वभावाधिगमार्थत्वादिति।=प्रश्न—जो अधिकरण है वही क्षेत्र है, इसलिए इन दोनोंमें अभेद होनेके कारण यहाँ क्षेत्रका पृथक् ग्रहण अनर्थक है। उत्तर—अधिकृत और अनधिकृत नभो पदार्थोंका क्षेत्र बनानेके लिए विशेष रूपसे क्षेत्रका ग्रहण किया गया है।

२. क्षेत्र व स्पर्शनमें अन्तर

रा. वा./१/८/१७-१६/४३/६ यथेह सति घटे क्षेत्रे अम्बुनोऽवस्थानात् नियमाद् घटस्पर्शनम्, न ह्येतदस्ति—'घटे अम्बु अवतिष्ठते न च घट स्पृशति' इति। तथा आकाशक्षेत्रे जीवावस्थानां नियमादाकाशे स्पर्शनमिति क्षेत्राभिधानेनैव स्पर्शनस्यार्थगृहीतत्वात् पृथग्रहणम-नर्थकम्। न वैष दोष। किं कारणम्। विषयवाचित्वात्। विषय-वाची क्षेत्रशब्दः यथा राजा जनपदक्षेत्रेऽवतिष्ठते, न च कृत्स्नं जनपदं स्पृशति। स्पर्शनं तु कृत्स्नविषयमिति। यथा 'सान्प्रति-केनाम्बुना सांप्रतिकं घटक्षेत्रं स्पृष्टं नातीतानागतम्, नैवमात्मनः' सांप्रतिकक्षेत्रस्पर्शने स्पर्शनाभिप्रायः, स्पर्शनस्य त्रिकालगोचरत्वात्। १७-१८।=प्रश्न—जिस प्रकारसे घट रूप क्षेत्रके रहनेपर ही, जलका उसमें अवस्थान होनेके कारण, नियमसे जलका घटके साथ स्पर्श होता है। ऐसा नहीं है कि घटमें जलका अवस्थान होते हुए भी, वह उसे स्पर्श न करे। इसी प्रकार आकाश क्षेत्रमें जीवोंके अवस्थान होनेके कारण नियमसे उनका आकाशसे स्पर्श होता है। इसलिए क्षेत्रके कथन से ही स्पर्शके अर्थका ग्रहण हो जाता है। अतः स्पर्शका पृथक् ग्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि क्षेत्र शब्द विषयवाची है, जैसे राजा जनपदमें रहता है। यहाँ राजाका विषय

जनपद है न कि वह सम्पूर्ण जनपदके स्पर्श करता है। स्पर्शन तो सम्पूर्ण विषयक होता है। दूसरे जिम प्रकार वर्तमानमे जलके द्वारा वर्तमानकालवर्ती घट क्षेत्रका हो स्पर्श हुआ है, अतीत व अनागत कालगत क्षेत्रका नहीं, उसी प्रकार मात्र वर्तमान कालवर्ती क्षेत्रके साथ जीवका स्पर्श वान्तवमे स्पर्शन शब्दका अभिधेय नहीं है। क्योंकि क्षेत्र तो केवल वर्तमानवाचो है और स्पर्श त्रिकालगोचर होता है।

ध ४/१,१,७/१५६/८ वट्टमाण-फासं वण्णेदि खेत्तं। फोसणं पुण अदीदं वट्टमाणं च वण्णेदि। = क्षेत्रानुगम वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है। ओर स्पर्शानुयोग अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है।

ध. ४/१,४,३/१४५/८ खेत्ताणिओगद्वारे सव्वमग्गणट्ठाणाणि अस्सिदूण सव्वगुणट्ठाणाणं वट्टमाणकालविमिट्ठं ऐत्तं पटुप्पादिद, सपदि पोसणाणिओगद्वारेण किं पत्तुविज्जेद। चोदम मग्गणट्ठाणाणि अस्सिदूण सव्वगुणट्ठाणाणं अदीदकालविसेसिदखेत्तं फोसणं वुत्तचदे। एत्थ वट्टमाणत्तेत्तं पत्तुवणं पि मुत्तणिबद्धसेव दोसदि। तदो ण पोसणमदीदकालविसिट्ठवेत्तपटुप्पाइयं, किंतु वट्टमाणादीदकालविसेसिदखेत्तपटुप्पाइयमिदि। एत्थ ण खेत्तपत्तुवणं, त वं पुव्व खेत्ताणिओगद्वारपत्तुवदवट्टमाणत्तेत्तं संभराविय अदीदकालविसिट्ठवेत्तपटुप्पायणट्ठं तत्सुनादाणा। तदो फोसणमदीदकालविसेसिदखेत्तं पटुप्पाइयमेवेत्ति सिद्धं। प्रश्न—क्षेत्रानुयोग सर्व मार्गणास्थानाका आश्रय लेकर सभी गुणस्थानोके वर्तमानकालविशिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन कर दिया गया है। अब पुन स्पर्शनायोग द्वारमे क्या प्ररूपण किया जाता है। उत्तर—चौदह मार्गणास्थानोका आश्रय लेकर सभी गुणस्थानोके अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रको स्पर्शन कहा गया है। अतएव यहाँ उसीका ग्रहण किया गया समझना। प्रश्न—यहाँ स्पर्शानुयोगद्वारमे वर्तमानकाल सम्बन्धी क्षेत्रकी प्ररूपणा भी सूत्र निबद्ध ही देखी जाती है, इसलिए स्पर्शन अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन करनेवाला नहीं है, किन्तु वर्तमानकाल और अतीतकालसे विशिष्ट क्षेत्रका तिपादन करनेवाला है। उत्तर—यहाँ स्पर्शानुयोगद्वारमे वर्तमानकालकी प्ररूपणा नहीं की जा रही है, किन्तु पहले क्षेत्रानुयोगद्वारमे प्ररूपित उस उम वर्तमान क्षेत्रको स्मरण कराकर अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रके प्रतिपादनार्थ उसका ग्रहण किया गया है। अतएव स्पर्शानुयोगद्वारमे अतीतकालसे विशिष्ट क्षेत्रका ही प्रतिपादन करनेवाला है, यह सिद्ध हुआ।

३. वीतरागियों व सरागियोंके स्वक्षेत्रमें अन्तर

ध ४/१,३,५/१२१/१ ण च ममेदं बुद्धो ए पेडिगेहिदपदेसो सत्थाणं, अजोगिग्गिह खीणमोहग्गिह ममेदं बुद्धो ए अभावादो त्ति। ण एस दोसो वोदरागाणं अप्पणो अच्चिदपदेसस्सेव सत्थाणववएसदो। ण सरागाणामेस णाजो, तत्थ ममेदं भावसंभवदो। = प्रश्न—इस प्रकार-स्वस्थान पद अयोगकेवलीमें नहीं पाया जाता, क्योंकि क्षणमोही अयोगी भगवान्में ममेदं बुद्धिका अभाव है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वीतरागियोंके अपने रहनेके प्रदेशको ही स्वस्थान नामसे कहा गया है। किन्तु सरागियोंके लिए यह न्याय नहीं है, क्योंकि इसमें ममेदं भाव सम्भव है। (ध ४/१,३,३/४५/८)।

३. क्षेत्र प्ररूपणा विषयक कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१ मिथ्यादृष्टि

ध. ४/१,३,३/३५/६ मिच्छाद्विदुस्स सेस-तिण्णि विसेसणाणि ण सभवंति, तवकारणसज्जमादिगुणानामभावादो। = मिथ्यादृष्टि जीवराशिके शेष तीन विशेषण अर्थात् आहारक समुद्रात, तैजस समुद्रात, और

केवली समुद्रात सम्भव नहीं है, क्योंकि इनके कारणभूत संयमादि गुणोका मिथ्यादृष्टिके अभाव है।

२ सासादन

ध ४/१,३,३/३६/६ सासणसम्मादिट्ठो सम्मामिच्छाद्विदुस्स असंजदसम्मादिट्ठो-सत्थाणसत्थाण-विहारवदिसत्थाण-वेदनकसाय-वेउव्वियसमुग्घादपरिणदा केवडि खेत्ते, लोगस्स असंखेज्जदिभागे।

ध ४/१ ३,३/४३/३ मारणात्तिय-उववादाद-सासणसम्मादिट्ठो-असंजद-सम्मादिट्ठोणमेवं चैव वत्तव्वं।

ध. ४/१,४,४/१५०/१ तसजीवविरहिदेसु असंखेज्जेसु समुद्देसु णवरि सासणा णत्थि। वेरियवेतरदेवेहि धित्ताणमत्थि सभवो, णवरि ते-सत्थाणत्था ण होत्ति, विहारेण परिणत्तादो। = प्रश्न—१. स्वस्थान, विहारवत्स्वस्थान, वेदनासमुद्रात, कपाय समुद्रात और वैक्रियक समुद्रात रूपसे परिणत हुए सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयत-सम्यग्दृष्टि जीव कितने क्षेत्रमें होते हैं। उत्तर—लोकके असंख्यात भागप्रमाण क्षेत्रमें। अर्थात् सासादनगुणस्थानमें यह पाँच होने सम्भव है। २ मारणान्तिक समुद्रात और उपपाद सासादन सम्यग्दृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टियोका इसी प्रकार कथन करना चाहिए। अर्थात् इस गुणस्थानमें ये दो पद भी सम्भव हैं। (विशेष दे० सासादन १। १०) ३. त्रस जीवोसे विरहित (मानुषोत्तर व स्वयंप्रभ पर्वतोंके मध्यवर्ती) असंख्यात समुद्रोमें सासादन सम्यग्दृष्टि जीव नहीं होते। यद्यपि वेर भाव रखनेवाले व्यन्तर देवोंके द्वारा हरण करके ले जाये गये जीवोंकी वहाँ सम्भावना है। किन्तु वे वहाँ पर स्वस्थान स्वस्थानस्थ नहीं कहलाते हैं क्योंकि उस समय वे विहार रूपसे परिणत हो हो जाते हैं।

३ सम्यग्मिथ्यादृष्टि

ध ४/१,३ ३/४४/५ सम्मामिच्छाद्विदुस्स मारणात्तिय-उववादा णत्थि, तग्गुणस्स तदुहयविरोहितादो। = सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें मारणान्तिक समुद्रात और उपपाद नहीं होते हैं, क्योंकि, इस गुणस्थानका इन दोनों प्रकारकी अवस्थाओंके साथ विरोध है। नोट—स्वस्थान-स्वस्थान, विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कपाय व वैक्रियक समुद्रात ये पाँचो पद यहाँ होने सम्भव हैं। दे० ऊपर सासादनके अन्तर्गत प्रमाण नं० १।

४ असंयत सम्यग्दृष्टि

(स्वस्थान-स्वस्थान, विहारवत् स्वस्थान, वेदना, कपाय और वैक्रियक व मारणान्तिक समुद्रात तथा उपपाद, यह सातो ही पद यहाँ सम्भव हैं—दे० ऊपर सासादनके अन्तर्गत/प्रमाण नं० १)

५ सयतासंयत

ध ४/१,३,३/४४/६ एवं संजदासंजदाणं। णवरि उववादो णत्थि, अपजत्तकाले सज्जमासज्जगुणस्स अभावादो। संजदासंजदाणं कध वेउव्वियसमुग्घादस्स सभवो। ण, ओरात्तियसरीरस्स विउव्वणप्पयस्स विण्हुकुमारादिस्स वंसणादो।

ध. ४/१,४,८/१६६/७ कध सज्जदासंजदाणं सेसदीव-समुद्देसु सभवो। ण, पुव्ववेरियदेवेहि तत्थ धित्ताणं संभव पडिविरोधाभावा। = १. इसी प्रकार (असंयत सम्यग्दृष्टिवत्) सयतासंयतोंका क्षेत्र जानना चाहिए। इतना विशेष है कि सयतासंयतोंके उपपाद नहीं होता है, क्योंकि अपर्याप्त कालमें सयमासयम गुणस्थान नहीं पाया जाता है। ...प्रश्न—सयता-सयतोंके वैक्रियक समुद्रात कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, विण्णुकुमार मुनि आदिमें विक्रियात्मक औदारिक शरीर देखा जाता है। २ प्रश्न—मानुषोत्तर पर्वतसे परभागवर्ती और स्वप्रभाचलसे पूर्णभागवर्ती शेष द्वीप समुद्रोमें सयतासंयत जीवोंकी संभावना कैसे है। उत्तर—नहीं, क्योंकि पूर्व भवके वैरी देवोंके

द्वारा वहाँ ले जाये गये तिर्यञ्च संयतासंयत जीवोंकी सम्भावनाकी अपेक्षा कोई विरोध नहीं है। (ध. १/१,१,१४८/४०२/१); (ध. ६/१, ६-६,१८/४२६/१०)

६. प्रमत्तसंयत

ध. ४/१,३,३/४५-४७/सारांश—प्रमत्त संयतोमें अप्रमत्तसंयतकी अपेक्षा आहारक व तैजस समुद्घात अधिक है, केवल इतना अन्तर है। अतः दे०—अगला 'अप्रमत्तसंयत'

७. अप्रमत्तसंयत

ध. ४/१,३,३/४७/४ अप्रमत्तसंयत सत्थाणसत्थाण-विहारवदिसत्थाणत्था केवडिखेत्ते...मारणंतिय-अप्पमत्ताणं पमत्तसज्जदभगो। अपमत्ते सेसपदा णत्थि। =स्वस्थान स्वस्थान और विहारवत् स्वस्थान रूपसे परिणत अप्रमत्त संयत जीव कितने क्षेत्रमें रहते हैं। • मारणान्तिक समुद्घातको प्राप्त हुए अप्रमत्त संयतोंका क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। अप्रमत्त गुणस्थानमें उक्त तीन स्थानको छोड़कर शेष स्थान नहीं होते।

८. चारों उपशामक

ध. ४/१,३,३/४७/६ चटुण्हसुवसमा सत्थाणसत्थाण-मारणंतियपदेसु पमत्तसमा णत्थि वुत्तसेसपदाणि। =उपशम क्षेत्रोंके चारों गुणस्थानवर्तों उपशामक जीव स्वस्थानस्वस्थान और मारणान्तिक समुद्घात, इन दोनों पदोंमें प्रमत्तसंयतोंके समान होते हैं। (इन जीवोंमें) उक्त स्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। [स्वस्थान स्वस्थान सम्बन्धी शंका समाधान दे० अगला क्षपक]

९. चारों क्षपक

ध. ४/१,३,३/४७/७ चटुण्हं खवगाणं... सत्थाणसत्थाणं पमत्तसम। खव-गुवसामगाणं णत्थि वुत्तसेसपदाणि। खवगुवसामगाणं ममेदभाव-विरहिदाणं कथं सत्थाणसत्थाणपदस्स संभवो। ण एस दोसो, ममेदभावसमण्णिदगुणेसु तहा गहणादो। एत्थ पुण अवट्ठाणमेत्तगहणादो। =क्षपक क्षेत्रोंके चार गुणस्थानवर्तों क्षपक जीवोंका स्वस्थान स्वस्थान प्रमत्तसंयतोंके समान होता है। क्षपक और उपशामक जीवोंके उक्त गुणस्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। प्रश्न—यह मेरा है, इस प्रकारके भावसे रहित क्षपक और उपशामक जीवोंके स्वस्थानस्वस्थान नामका पद कैसे सम्भव है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, जिन गुणस्थानोंमें 'यह मेरा है' इस प्रकारका भाव पाया जाता है, वहाँ वैसा ग्रहण किया है। परन्तु यहाँपर तो अवस्थान मात्रका ग्रहण किया है।

ध. ६/१,६-८,११/२४४/६ मणुसेसुप्पणा कथं समुद्घेसु दंसणमोहवखवणं पटुवेत्ति। ण, विज्जादिवसेण तत्थागदाणं दंसणमोहवखवणसंभवादो। =प्रश्न—मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवसमुद्रोंमें दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका कैसे प्रस्थापन करते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, विद्या आदिके वशसे समुद्रोंमें आये हुए जीवोंके दर्शनमोहका क्षपण होना संभव है।

१३. सयोगी केवली

ध. ४/१,३,४/४८/३ एत्थ सजोगिकेवलियस्स सत्थाणसत्थाण-विहारवदिसत्थाणं पमत्तमंगो। दंडगदोकेवली (पृ० ४८) • कवाडगदो केवली पृ. ४६ पदरगदो केवली (पृ. ५०) लोगपूरणगदो केवली (पृ० ६६) केवडि खेत्ते। =सयोगी केवलीका स्वस्थानस्वस्थान और विहारवत्स्वस्थान क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। दण्ड समुद्घातगत केवली, • कपाट समुद्घातगत केवली • प्रतर समुद्घातगत केवली • और लोकपूरण समुद्घातगत केवली कितने क्षेत्रमें रहते हैं।

१४. अयोग केवली

ध. ४/१,३,४७/१२०/६ सेगपदमंभवाभावादो सत्थाणे पदे। =अयोग केवलीके विहारवत् स्वरथानादि शेष अशेष पद सम्भव न होनेमें वे स्वस्थानस्वस्थानपदमें रहते हैं।

ध. ४/१,३,४७/१२१/१ ण च ममेदंबुद्धोए पडिगहिपदेमो सत्थाणं, अजोगिन्हि खीणमोहन्हि ममेदंबुद्धोए अभावादो त्ति। ण एस दोसो, वीदरागाणं अप्पणो अच्चिदपदेसस्सो सत्थाणवत्तमादो। ण सरागाण-मेम णाओ, तत्थ ममेदंभावसंभवादो। =प्रश्न—स्वस्थानपद अयोग केवलीमें नहीं पाया जाता, क्योंकि क्षीणमोही अयोगी भगवान्में ममेदंबुद्धिका अभाव है, इसलिए अयोगिकेवलीके स्वस्थानपद नहीं बनता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, तितगगियोंके अपने रहनेके प्रदेशोंको ही स्वरथान नामसे कहा गया है। किन्तु सरागियोंके लिए यह न्याय नहीं है। क्योंकि इनमें ममेदं भाव संभन है।

२. गति मार्गणामें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. नरक गति

ध. ४/१,३,४/६४/१२ एवं मासणस्स। णवरि उततादो णत्थि।
ध. ४/१,३,४/६५/६ ण विदिगादिपंचपुडवीण पत्ताणा औपप्ररूपणाए पदं पट्टितुत्ता, तत्थ असंजदसम्माइट्ठीण उववागभावाणो। ण नत्तम-पुडविपत्ताणा वि णिरओषप्ररूपणाए तुत्ता, मासणसम्माइट्ठिमार-णंतियपदस्स असंजदसम्माइट्ठिमारणंतिय उववाउपदानं च तत्थ अभावादो। १. इसी प्रकार (मिथ्यादृष्टिज हो) सासादन सम्यग्-दृष्टि नारकियोंके भी स्वस्थानस्वस्थानादि समझना चाहिए। इतनी विशेषता है कि उनके उपपाद नहीं पाया जाता है। (अर्थात् यहाँ केवल स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कपाय, वैक्रियक व मारणान्तिक समुद्घात रूप छः पद ही सम्भव हैं। २. द्वितीयादि पाँच पृथिवियोंकी प्ररूपणा ओष अर्थात् नरक सामान्यकी प्ररूपणाके समान नहीं है, क्योंकि इन पृथिवियोंमें असंयत सम्यग्दृष्टियोंका उपपाद नहीं होता है। सातवीं पृथिवीकी प्ररूपणा भी नारक सामान्य प्ररूपणाके तुल्य नहीं है, क्योंकि, सातवीं पृथिवीमें सासादन सम्यग्दृष्टियों सम्बन्धी मारणान्तिक पदका और असंयत सम्यग्दृष्टि सम्बन्धी मारणान्तिक और उपपाद (दोनों) पदका अभाव है।

२. तिर्यञ्च गति

ध. १/१,१,८/३२७/१ न तिर्यक्षूपन्ना अपि क्षायिकसम्यग्दृष्टयोऽणुवता-न्यादधत्ते भोगभूमावुत्पन्नानां तदुपादानानुपपत्ते। तिर्यचोर्में उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव अणुवतोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, (बद्धायुष्क) क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव यदि तिर्यचोर्में उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं, और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुवतोंका ग्रहण करना चन नहीं सकता। (ध. १/१,१, १६६/४०२/६)।

प. खं. ४/१,३/सू. १०/७३ पंचिन्द्रियतिरिक्खअपज्जता...

ध. ४/१,३,१०/७३/३ विहारवदिसत्थाणं वेउज्जियसमुग्घादो य णत्थि।

ध. ४/१,३,६/७२/८ णवरि जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठीण उववादो णत्थि।

ध. ४/१,३,२१/८७/३ सत्थाण-वेवण-कसायसमुग्घादगदपंचिन्द्रियअप-ज्जता • मारणातियउववादगदा। =१-२. पंचेन्द्रिय तिर्यच अपर्याप्त जीवोंके विहारवत् स्वस्थान और वैक्रियक समुद्घात नहीं पाया जाता (७३)। ३. योनिमति तिर्यचोर्में असंयत सम्यग्दृष्टियोंका उप-पाद नहीं होता है। ४. स्वस्थानस्वस्थान, वेदना समुद्घात, कपाय समुद्घात, मारणान्तिक समुद्घात तथा उपपादगत पंचेन्द्रिय अपर्याप्त (परन्तु वैक्रियक समुद्घातों नहीं होता)।

३. मनुष्य गति

प.खं. ४/१,३/सू.१३/७६ मनुष्यअपज्जता केयडि खेत्ते, लोगस्स असं-
खेज्जदि भागे १३१।

ध. ४/१,३,१३/७६/२ सत्थाण-वेदण-कसायसमुद्घादेहि परिणदा...मारण-
तियसमुद्घादो ।...एवमुववादस्सावि । =अपर्याप्त मनुष्य स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कपाय समुद्घातसे परिणत, मारणान्तिक समु-
द्घात गत तथा उपपादमें भी होते है । (इसके अतिरिक्त अन्य पदो-
में नहीं होते) ।

ध. ४/१,३,१२/७५/७ मणुसिणीसु असंजदसम्मादिट्ठीण उववादो णत्थि ।
पमत्ते तेजाहारसमुद्घादा णत्थि । =मनुष्यनियोमें असंयत सम्य-
ग्दृष्टियोके उपपाद नहीं पाया जाता है । इसी प्रकार उन्हींके प्रमत्त-
संयत गुणस्थानमें तैजस व आहारक समुद्घात नहीं पाया जाता है ।

४. देव गति

ध. ४/१,३,१५/७६/३ णवरि असंजदसम्मादिट्ठीण उववादो णत्थि ।
वाणवेंतर-जोइसियाणं देवोवभगो । णवरि असंजदसम्मादिट्ठीण
उववादो णत्थि । =असंयत सम्यग्दृष्टियोका भवनवासियोमें अप-
पाद नहीं होता । वानव्यन्तर और ज्योतिषी देवोंका क्षेत्र देव
सामान्यके क्षेत्रके समान है । इतनी विशेषता है कि असंयत सम्यग्द-
ष्टियोको वानव्यन्तर और ज्योतिषियोंमें उपपाद नहीं होता है ।

३. इन्द्रिय आदि शेष मार्गणाओंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. इन्द्रिय मार्गणा

प.खं. ४/१,३/सू. १८/८४-तोइंदिय-वीइंदिय चउरिंदिया तस्सेव
पज्जता अपज्जता १९८।

ध. ४/१,३,१८/८५/१ सत्थाणसत्थाण वेदण-कसाय-कसाय समुद्घाद-
परिणदा • मारणातिय उववादगदा ।

ध. ४/१,३,१७/८४/६ बादरेइंदियअपज्जत्ताणं बादरेइंदियभंगो । णवरि
वेजव्वियपदं णत्थि । मुहुमेइंदिया तेसिं चैव पज्जत्तापज्जत्ता य सत्थाण-
वेदण-कसाय-मारणातिय उववादगदा सव्वलोगे । =१. दो इन्द्रिय,
त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय तथा उनके पर्याप्त व अपर्याप्त जीव स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कपायसमुद्घात तथा मारणान्तिक व उपपाद (पद
में होते है । वैक्रियक समुद्घातसे परिणत नहीं होते) । ३. बादर एके-
न्द्रिय अपर्याप्तकोका क्षेत्र बादर एकेन्द्रिय (सामान्य) के समान है ।
इतनी विशेषता है कि बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्तकोके वैक्रियक समुद्-
घात पद नहीं होता है । (तैजस, आहारक, केवली व वैक्रियक समु-
द्घात तथा विहारवत्स्वस्थानके अतिरिक्त सर्वपद होते है) स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदनासमुद्घात, कपायसमुद्घात, मारणान्तिकसमुद्घात,
और उपपादको प्राप्त हुए सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव और उन्हीके पर्याप्त
जीव सर्व लोकमें रहते है ।

२. काय मार्गणा

ध. ४/१,३,२२/९२/२एव बादरतेउकाइयाण तस्सेव अपज्जत्ताणं च । णवरि
वेजव्वियपदमत्थि । एवं वाउकाइयाणं तेसिमपज्जत्ताणं च । सव्व
अपज्जत्तेसु वेजव्वियपदं णत्थि । =इसी प्रकार (अर्थात् बादर अप-
कायिक व इनही अपर्याप्त जीवोंके समान, बादर तैजसकायिक
और उन्हीके अपर्याप्त जीवोंकी (स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्व-
स्थान, वेदना व कपाय समुद्घात, मारणान्तिक व उपपाद पद
सम्बन्धी) प्ररूपणा करनी चाहिए । इतनी विशेषता है कि बादर
तैजस कायिक जीवों के वैक्रियक समुद्घात पद भी होता है । इसी
प्रकार बादर वायुकायिक और उन्हीके अपर्याप्त जीवोंके पदोंका कथन
करना चाहिए । सर्व अपर्याप्त जीवोंमें वैक्रियक समुद्घात पद
नहीं होता ।

३. योग मार्गणा

ध. ४/१,३,२६/१०३/१ मणवचिजोगेसु उववादो णत्थि । =मनोयोगी और
वचनयोगी जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।

प.खं. ४/१,३/सू. ३३/१०४ ओरालियकाजोगीसु मिच्छाइट्ठी ओघ
१३३। उववादो णत्थि (धवला टी०) ।

ध. ४/१,३,३४/१०५/३ ओरालियकायजोगे सासणसम्मादिट्ठ-असं-
जदसम्मादिट्ठीणमुववादो णत्थि । पमत्ते आहारसमुद्घादो णत्थि ।

ध. ४/१,३,३६/१०६/४ ओरालियमिस्सजोगिमिच्छाइट्ठी सव्वलोगे ।
विहारवदिसत्थाण-वेजव्वियसमुद्घादा णत्थि, तेण तेसिं विरोहादो ।

ध. ४/१,३,३६/१०७/७ ओरालियमिस्सिंहि ट्ठिदाणमोरालियमिस्स-
कायजोगेसु उववादाभावादो । अथवा उववादो अत्थि, गुणेण सह
अवकमेण उपात्तभवशरीरपदमसमए उवलभादो, पंचावत्थावदि-
रित्तओरालियमिस्सजीवाणमभावादो च । =१. औदारिक काय-
योगियोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंका क्षेत्र मूल ओघके समान
सर्वलोक है । ३३। किन्तु उक्त जीवोंके उपपाद पद नहीं होता
है । २ औदारिक काययोगमें सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयत-
सम्यग्दृष्टि जीवोंके उपपाद पद नहीं होता है । प्रमत्तगुणस्थानमें
आहारक समुद्घात पद नहीं होता है । ३. औदारिक मिश्र काययोगी
मिथ्यादृष्टि जीव सर्व लोकमें रहते है । यहाँ पर विहारवत् स्वस्थान
और वैक्रियक स्वस्थान ये दो पद नहीं होते है, क्योंकि औदारिक
मिश्र काययोगके साथ इन पदोंका विरोध है । ४. औदारिक-मिश्र
काययोगमें स्थित जीवोंका पुन औदारिकमिश्र काययोगियोंमें उप-
पाद नहीं हो है । (क्योंकि अपर्याप्त जीव पुन नहीं मरता) अथवा
उपपाद होता है, क्योंकि, सासादन और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान-
के साथ अक्रमसे उपात्त भव शरीरके प्रथम समयमें (अर्थात् पूर्व
भवके शरीरको छोडकर उत्तर भवके प्रथम समयमें) उसका सद्भाव
पाया जाता है । दूसरी बात यह है, कि स्वस्थान-स्वस्थान, वेदनासमु-
द्घात, कपायसमुद्घात, केवलिसमुद्घात और उपपाद इन पाँच
अवस्थाओंके अतिरिक्त औदारिकमिश्र काययोगी जीवोंका अभाव है ।

प.खं. ७/२,६/५६,६१/१४३ वेजव्वियकायजोगी सत्थाणेण समुद्घादेण
केवडि खेत्ते । १५६। उववादो णत्थि । ६१।

ध. ४/१,३,३७/१०६/३ (वेजव्वियकायजोगीसु) सव्वत्थ उववादो
णत्थि ।

ध. ७/२,३,६४/१४४/६ वेजव्वियमिस्सेण सह-मारणातियउववादेहि
सह विरोहो । १. वैक्रियक काययोगी जीवोंके उपपाद पद नहीं
होता है । २ वैक्रियक काययोगियोंमें सभी गुणस्थानोंमें उपपाद
नहीं होता है । ३. वैक्रियक मिश्रयोगके साथ मारणान्तिक व उपपाद
पदोंका विरोध है ।

ध. ४/१,३,३६/११०/३ आहारमिस्सकायजोगिणो पमत्तमज्जा •
सत्थाणगदा ।

ध. ७/२,६,६५/१४५/१० (आहारकायजोगी)- सत्थाण-विहारवदि
सत्थाणपरिणदा • मारणतियसमुद्घादगदा । १. आहारक मिश्रकाय-
योगी स्वस्थानस्वस्थान गत (ही है) अन्य पदोंका निर्देश नहीं
है । २. आहारककाययोगी स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थानसे
परिणत तथा मारणान्तिक समुद्घातगत (से अतिरिक्त अन्यपदोंका
निर्देश नहीं है ।)

ध. ४/१,३,४०/११०/७ सत्थाण-वेदण-कसाय-उववादगदाकम्मइयकाय-
जोगिमिच्छादिट्ठिणो । =स्वस्थानस्वस्थान, वेदनासमुद्घात, कपाय-
समुद्घात, और उपपाद इन पदोंको प्राप्त कार्माण काययोगी मिथ्या-
दृष्टि (तथा अन्य गुणस्थानवर्तियोंमें भी इनने अतिरिक्त अन्यपदोंमें
पाये जानेका निर्देश नहीं मिलता) ।

४. वेद मार्गणा

ध. ४/१,३४३/१११/८ इत्थिवेद-अमजदसम्मदिट्ठिम् उववाडो
णत्थि । पमत्तसजदेण होति तेजाहारा ।

ध ४/१,३४४/११३/१ (णवुसयवेदेसु) पमत्ते तेजाहारपदं णत्थि ।
=१. असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें स्त्रीवेदियोंके उपपाद पद नहीं
होता है । तथा प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें तैजस समुद्रघात नहीं होते
हैं । २. प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें नपुसकवेदियोंके तैजस आहारक
समुद्रघात ये दो पद नहीं होते हैं । (अमयत सम्यग्दृष्टिमें उपपाद
पदका यहाँ निषेध नहीं किया गया है ।)

५. ज्ञान मार्गणा

ध ४/१,३,६३/११८/१ विभगण्णाणी मिच्छादट्ठी उववाद पदं णत्थि ।
सासणसम्मदिट्ठी वि उववादो णत्थि । = विभगज्ञानी मिथ्यादृष्टि
व सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।

६. संयम मार्गणा

ध ४/१,६१/१२३/७ (परिहारविमुद्धिसंजदेसु (मूलमूत्रमें) पमत्तमजदे
तेजाहार णत्थि । = परिहार विमुद्धि सयतोंमें प्रमत्त गुणस्थानवर्तीको
तैजस समुद्रघात और आहारक समुद्रघात यह दो पद नहीं होते हैं ।

७. सम्यक्त्व मार्गणा

ध ४/१,३,८२/१३६/६ पमत्तसजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहारं णत्थि ।
= प्रमत्त संयतके उपशम सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्रघात और
आहारक समुद्रघात नहीं होते हैं ।

८. आहारक मार्गणा

प खं ४/१,३,१/सू ८८/१३७ आहाराणुवादेण १८८ ।

ध ४/१,३,८६/१३७/६ सजोगिकेवलिस्स वि पदर-लोग-पूरणसमुद्रघाटा
वि णत्थि, आहारित्ताभावादो । = आहारक सयोगीकेवलीके भी प्रतर
और लोकपूरण समुद्रघात नहीं होते हैं, क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओं-
में केवलीके आहारपनेका अभाव है ।

प, ख ४/१,३/सू. ६०/१३७ अणाहारपसु १६० ।

ध ४/१,३,६२/१३८/८ पदरगतो सजोगिकेवली...लोकपूरणे—पुण. .
भवदि । = अनाहारक जीवोंमें प्रतर समुद्रघातगत सयोगिकेवली तथा
लोकपूरण समुद्रघातगत भी होते हैं ।

४. मारणान्तिक समुद्रघातके क्षेत्र सम्बन्धी दृष्टिभेद

ध ११/४,२,६,१२/२२/७ के वि आडरिया एवं होदि ति भणति । तं जहा-
अवरदिसादो मारणतियसमुद्रघाद कादूण पुव्वदिसमागदो जाव
लोगणालीए अत पत्तो ति । पुणो विग्गह करिय हेट्ठा छरज्जुपमार्ण
गत्तूण पुणरवि विग्गह करिय वारुणदिसाए अदधरज्जुपमार्ण गत्तूण
अवहिट्ठाणमिं उपपणस्स खेत्त होदि ति । एदं ण घडदे, उववाद-
ट्ठाण त्रोल्लेदूण गमणं णत्थि ति पवाइज्जत उवदेसेण सिद्धत्तादो ।
= ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं—यथा पश्चिम दिशासे मार-
णान्तिक समुद्रघातको करके लोकनालीका अन्त प्राप्त होने तक पूर्व
दिशामें आया । फिर विग्रह करके नीचे छह राजू मात्र जाकर पुन

विग्रह करके पश्चिम दिशामें (पूर्व ↓ पश्चिम) (इस
प्रकार) आध राजू प्रमाण जाकर अवधिस्थान नरकमें उत्पन्न होनेपर
उसका (मारणान्तिक समुद्रघातको प्राप्त महा मत्स्यका) उत्कृष्ट क्षेत्र

होता है । किन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि, यह 'उपपादगन्धानका
प्रतिक्रमण करके गमन नहीं करना' इस परम्परागत उपदेशके
मिद्व है ।

४. क्षेत्र प्ररूपणाए

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेत परिचय

सर्व	सर्व लोक ।
त्रि	त्रिलोक अर्थात् सर्वलोक
ति	तिर्यक्लोक (एक गज/६६०० गोमना)
द्वि	ऊर्ध्व व त्रयो दो लोक ।
च	चतु लोक अर्थात् मनुष्य लोक रहित सर्व लोक
म	मनुष्य लोक या अद्वार द्वीप ।
अनं	अनंख्यात ।
सं	संख्यात ।
सं वं.	संख्यात बहुभाग ।
न. व.	संख्यात धनांगुल ।
/	भाग
×	गुणा ।
क	
ख	पर्योपमका असंख्यातवर्ती भाग ।
स्व ओघ	गुणस्थान निरपेक्ष अपनी अपनी सामान्य प्ररूपणा ।
मूलोघ	गुणस्थानोंकी मूल प्रथम प्ररूपण ।
और भी	देखो जागे ।

मा/क $\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओघराशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क}} \times \text{क} \times \text{मं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$
मारणान्तिक समुद्रघात सम्बन्धी क्षेत्र ।

उप/क $\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओघ राशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क}} \times \text{मं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ उप-
पाद क्षेत्र ।

मा/ख $\frac{\text{तिर्यचोकी स्व स्व ओघराशि}}{\text{ख २}} \times \text{क-१} \times \text{मं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ मार-
णान्तिक समुद्रघात सम्बन्धी क्षेत्र ।

उप/ख $\frac{\text{तिर्यचोकी स्व स्व ओघराशि}}{\text{ख ३}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times ३$
राजू = उपपाद क्षेत्र ।

मा/ग $\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओघराशि}}{\text{क} \times \text{ख}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$
मारणान्तिक समुद्रघात सम्बन्धी क्षेत्र ।

उप/ग $\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओघराशि}}{\text{क} \times \text{ख २}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$
उपपाद क्षेत्र ।

२. जीवोंके क्षेत्रकी ओघ प्ररूपणा

संकेत—दे० क्षेत्र/४/१. प्रमाण—१. (घ. ४/१,३,२-६२/१०-१३८); २. (घ. ७/२,६,१-१२४/२६६-३६६)

प्रमाण		गुण स्थान	स्वस्थानस्वस्थान	विहारवस्वस्थान	वेदना व कपाय समुद्रात	वैक्रियक समुद्रात	भारणात्तिक समुद्रात	उपपाद	तैजस, आहारक व केवली समुद्रात
नं. १ पु.	नं. २ पु.								
१०-४३	मिथ्यादृष्टि	१	सर्व पृ. ३६ (देवसामान्य प्रधान)	ति/सं	ति/सं; द्वि/असं; म०असं	ति/सं; द्वि/असं; म०असं (ज्योतिष देवों प्रधान)	सर्व	भारणान्तिकवत्	
३६-४३	सासादन	२	त्रि/असं; म०असं	त्रि/असं; म०असं	त्रि/असं; म०असं	त्रि/असं; म०असं	त्रि/असं; म०असं	"	
"	सम्यग्मिथ्यात्व	३	"	"	"	"	"	"	
"	असंयत सम्यक्त्व	४	"	"	"	"	"	"	
४४	संयतासंयत	५	"	"	"	"	"	"	
४६	प्रमत्त संयत	६	च/असं; म/सं	च/असं; म/सं	च/असं; म/सं	च/असं; म/सं	च/असं; म/असं		{ आहारक : च/असं; म/सं तैजस : आहारक/असं केवली }
४७	अप्रमत्त संयत	७	"	"	"	"	"		
"	उपशामक	८-११	"	"	"	"	"		
"	क्षपक	८-१२	"	"	"	"	"		
"	संयोग केवली	१३	"	"	"	"	"		{ दण्ड : च/असं; म०असं कपाट : ति/सं, म०असं प्रतर : वातावलय हीन सर्व लोकपूर्ण सर्व }
"									
"	अयोग केवली	१४	"	"	"	"	"		

जीव

३ जीवोंके क्षेत्रकी आदेश प्ररूपणा

संकेत—दे० क्षेत्र/४/१. प्रमाण—१. (घ. ४/१,३,२-६२/१०-१३८); २. (घ. ७/२,६,१-१२४/२६६-३६६).

१ गति मार्गणा		नरक गति सामान्य	१-७ पृथिवी सामान्य	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.
१०-६६	३०-६६								
३०-६६	३०-६६	नरक गति सामान्य	१-७ पृथिवी सामान्य	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.	च/असं; म०असं सं. सं.
"	"	"	"	"	"	"	"	"	"

क्षेत्र

क्र.सं.	मार्ग-ना	पुनः स्थान	नस्थान स्वरूपान	निर्धारण स्थान	वेदना य त्वाग समुदाय	रे क्रियक समुदाय	मारणान्ति क समुदाय	उपपाद	तेजस, आहार क म केतनी समुदाय
१. १									
१. २									
१. ३									
१. ४									
१. ५									
१. ६									
१. ७									
१. ८									
१. ९									
१. १०									
१. ११									
१. १२									
१. १३									
१. १४									
१. १५									
१. १६									
१. १७									
१. १८									
१. १९									
१. २०									
१. २१									
१. २२									
१. २३									
१. २४									
१. २५									
१. २६									
१. २७									
१. २८									
१. २९									
१. ३०									
१. ३१									
१. ३२									
१. ३३									
१. ३४									
१. ३५									
१. ३६									
१. ३७									
१. ३८									
१. ३९									
१. ४०									
१. ४१									
१. ४२									
१. ४३									
१. ४४									
१. ४५									
१. ४६									
१. ४७									
१. ४८									
१. ४९									
१. ५०									
१. ५१									
१. ५२									
१. ५३									
१. ५४									
१. ५५									
१. ५६									
१. ५७									
१. ५८									
१. ५९									
१. ६०									
१. ६१									
१. ६२									
१. ६३									
१. ६४									
१. ६५									
१. ६६									
१. ६७									
१. ६८									
१. ६९									
१. ७०									
१. ७१									
१. ७२									
१. ७३									
१. ७४									
१. ७५									
१. ७६									
१. ७७									
१. ७८									
१. ७९									
१. ८०									
१. ८१									
१. ८२									
१. ८३									
१. ८४									
१. ८५									
१. ८६									
१. ८७									
१. ८८									
१. ८९									
१. ९०									
१. ९१									
१. ९२									
१. ९३									
१. ९४									
१. ९५									
१. ९६									
१. ९७									
१. ९८									
१. ९९									
१. १००									

पदार्थ	गणिता	गुण स्थान	मन्थ्या स्तस्थान	विहाय स्तस्थान	वेदना १ कयाय समुद्रात	मारणान्ति क समुद्रात	उपपाद	सैजत आहारक न केवली ममु०
१०१ १०२ १	सार्गनिदि सामान्य	१	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/सं त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
३३	भवनानामो	२-४	—	—	म + सं/सं त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
३३-३६	अवतर उद्योतिगी सोपमं ईशान	१	च/असं, ति/असं, म×असं	च/असं, ति/असं, म×असं	म + सं/सं त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
३६		२-४	—	—	म + सं/सं त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
३६-५०		१-४	—	—	म + सं/सं त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५०		१	—	भवववासी वत्	स्वओघ (देवसामान्य) वत्	स्वओघ (दे० मारणान्ति कवत्)	४६ गुणस्थानमें उपपाद नहीं मारणान्ति कवत्	
५०		२-४	—	—	स्वओघ (देवसामान्य) वत्	स्वओघ (दे० मारणान्ति कवत्)	—	
५१	मनकुमार से उपरिमप्रेमैक अर्द्धशते जयन्त सर्गसिद्धि	१-४	—	—	म + सं/सं त्रि/असं, ति/सं, म×असं	म + सं/म त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१		४	च/असं, म×असं म/सं	च/असं, म×असं म/सं	च/असं, म×असं म/सं	च/असं, म×असं म/सं	मारणान्ति कवत्	
५१		४	सर्व	सर्व	च/असं	सर्व	—	
५१	एकेन्द्रिय सामान्य	१	त्रि/सं, ति/असं, म×असं	त्रि/असं, ति/असं, म×असं	पर्याप्त में च/असं व अप० मै०	पर्याप्त में च/असं व अप० मै०	—	
५१		१	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	विकलेन्द्रिय सामान्य	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१		१	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	पर्याप्त	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	अपर्याप्त	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	एकेन्द्रिय सर्व विकल्प	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	विकलेन्द्रिय	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	पंचेन्द्रिय सा० व ५०	१	च/असं, ति/सं, म×असं	च/असं, ति/सं, म×असं	च/असं, ति/सं, म×असं	च/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्ति कवत्	
५१	पंचेन्द्रिय अपर्याप्त	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्ति कवत्	

[illegible]

क्र.सं.	मार्गना	गुण स्थान	स्वरूपान्तरस्थान	विशेषण स्वस्थान	वेदना न तथाय ममुदात	ने क्रियक समुदात	भार्यान्तिक समुदात	उपचार	तेजस आहारक न भेजली समुदात
१०१	मार्गना	१	१	१	१	१	१	१	१
१०२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१०९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१११	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
११९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१२९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१३९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१४९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१५९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१६९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१७९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१८९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९०	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९१	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९२	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९३	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९४	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९५	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९६	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९७	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९८	१	१	१	१	१	१	१	१	१
१९९	१	१	१	१	१	१	१	१	१
२००	१	१	१	१	१	१	१	१	१

प्रमाण नं० १ पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना य कथाय समुद्धात	वैक्रियक समुद्धात	मारणान्तिक समुद्धात	उपपाद	तैजस, आहारक व केवली समुद्धात
१०७		२	च/असं, म×असं च/असं, म/सं		च/असं, म×असं च/असं, म/सं			"	{ मूलोघ वत् केवल कपाट
"		४			स्व ओघ वत्			"	"
१०८		१३			मूलोघ वत्			"	"
"	वैक्रियक काय योगी	१			स्व ओघ वत्			"	"
१०९		२-४			च/असं, म×असं स्व ओघ वत्			"	"
"	वैक्रियक मिश्र काय योगी	१-२			"			"	"
"		४	च/असं, म×असं		च/असं, म×असं स्व ओघ वत्			मारणान्तिक वत्	"
११०	आहारक काय योगी	६			"			"	"
"	आहारक मिश्र काय योगी	६			"			"	"
११०	कार्माण काययोगी	१		स्व ओघ वत्				"	"
"		२, ४	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं				च/असं, म×असं	{ ओघ वत् प्रतर व लोकपूर्ण
१११		१३						"	"
५. वेद मार्गणा—									
३४७	स्त्रीवेदी (वेदीप्रधान)		त्रि/असं, ति/स, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	मारणान्तिक वत्	{ केवल तैजस व आहा मूलोघ वत्
३४७	पुरुष वेदी		"	"	"	"	"	"	"
३४८	नपुंसक वेदी		सर्व	"	सर्व	सर्व	सर्व	"	"
"	अपगत वेदी		च/असं, म/सं		स्व ओघ वत्		च/असं, म×असं	"	"
१११	स्त्री वेदी	१			मूलोघ वत्			"	"
"		२-६			स्व ओघ वत्			"	"
११२	पुरुषवेदी	१			स्व ओघ वत्			"	"
"		२-६			मूलोघ वत्			"	"
११३	नपुंसक वेदी	१			स्व ओघ वत्			"	"
"		२-६			मूलोघ वत्			"	"
११४	अपगत वेदी (उप०)	६-११	च/असं, म/सं		मूलोघ वत्		च/असं, म×असं	"	{ केवल तै० आ०
"	" (क्षपक)	६-१२	"					"	"
"		१३-१४			मूलोघ वत्			"	"

प्रमाण	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना व कथाय समुदात	वैक्रियक समुदात	मारणान्तिक समुदात	उपपाद	तैजस, आहारक व केवली समुदात
नं० १ पृ.	नं० २ पृ.								
६. कथाय मार्गणा—									
३१०	चारों कथाय	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	{ केवल तै० अ० मूलोष वत्
११५	अकथाय	—	—	अपगत वेदी वत्	—	—	—	—	—
११६	चारों कथाय	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओष वत्	—	—	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	—
"	"	"	"	"	"	"	च/असं, म×असं	—	—
"	"	च/असं, म/सं	यथायोग्य च/सं, म/सं	यथायोग्य च/असं, म/सं	यथायोग्य च/असं, म/सं	यथायोग्य च/असं, म/सं	"	—	{ केवल तै० आ० मूलोष वत्
११७	लोभ कथाय	"	—	मूलोष वत्	—	—	त्रि/असं	—	—
११८	अकथाय	—	—	—	—	—	—	—	—
७. ज्ञान मार्गणा									
३१०	मति श्रुत अज्ञान	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	—
३११	विभंग ज्ञान	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/असं, म×असं	—	—
३१२	मति श्रुत ज्ञान	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	केवल तै० आ० मूलोष वत्
"	अवधि ज्ञान	"	"	"	"	"	"	"	"
३१३	मनः पर्यय ज्ञान	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म×असं	—	—
३१४	केवल ज्ञान	"	"	"	"	"	च/असं, म×असं	—	—
११७	मति श्रुत अज्ञान	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, द्वि/असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, द्वि/असं	त्रि/असं, ति/सं, द्वि/असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	{ केवल केवली समुदात मूलोष वत्
११८	विभंग ज्ञान	—	—	मूलोष वत्	—	—	—	—	—
"	"	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओष वत्	—	—	—	—	—
११९	"	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, ति/असं, म×असं	—	—
"	मति श्रुत ज्ञान	—	—	मूलोष वत्	—	—	—	—	—
"	अवधि ज्ञान	—	—	"	—	—	—	—	—
"	मनः पर्यय ज्ञान	—	—	"	—	—	—	—	—
१२०	केवल ज्ञान	—	—	"	—	—	—	—	—

प्रमाण नं. १ पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना व कपाय समुद्धात	वैक्रियक समुद्धात	मारणान्तिक समुद्धात	उपपाद	तैजस आहारक व केवली समुद्धात
८. सयस मार्गणा—									
३५४	सयस सामान्य सामायिक छेदोप०		च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म×असं		मूलोष वत् केवल तै.आ.मूलोषवत्
३५२	परिहार विशुद्धि		"	"	"	"	"		
"	सूक्ष्मसाम्पराय		"	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म×असं		
३५४	यथाख्यात		च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म×असं		
३५५	सयतासंयत		त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं		
"	असंयत	६×१४	—	—	—	—	—	—	—
१२१	संयत सामान्य	६-६	—	—	—	—	—	—	—
१२२	सामायिक छेदोप०	६-७	—	—	—	—	—	—	—
१२३	परिहार विशुद्धि	१०	—	—	—	—	—	—	—
१२४	सूक्ष्म साम्पराय	११-१४	—	—	—	—	—	—	—
"	यथाख्यात	६	—	—	—	—	—	—	—
"	संयमासयम	१-४	—	—	—	—	—	—	—
"	असंयम	१-४	—	—	—	—	—	—	—
९. दर्शन मार्गणा—									
३५६	चक्षुदर्शन		त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/असं, म×असं	मारणान्तिक वत् लब्धपेक्षा	तै० व आ० ओषवत् केवली समुद्धात नहीं
"	अचक्षुदर्शन		—	—	नपुंसक वेद वत्	—	—	—	—
३५७	अवधिदर्शन		—	—	अवधि ज्ञान वत्	—	—	—	—
"	केवल दर्शन		—	—	केवल ज्ञान वत्	—	—	—	—
१२६	चक्षुदर्शन	१	—	—	स्व ओष वत्	—	—	—	—
१२७	चक्षुदर्शन	२-१२	—	—	मूलोष वत्	—	—	—	—
"	अचक्षुदर्शन	१-१४	—	—	"	—	—	—	—
"	अवधिदर्शन	४-१२	—	—	अवधि ज्ञान वत्	—	—	—	—
"	केवलदर्शन	१३-१४	—	—	केवल ज्ञान वत्	—	—	—	—
१०. क्षेत्रा मार्गणा—									
३५७	कृष्णनील कापोत		सर्व	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	सर्व	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	
३५८	तेज (देवप्रधान)		त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म×असं	त्रि/असं, त्रि/असं, म×असं	"	

प्रमाण नं. १ पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना व कपाय समुद्घात	वेक्तियक समुद्घात	मारणान्तिक समुद्घात	उपपाद	तैजस आहारक व केवली समुद्घात
३६६	पद्म	" (तियंच प्रधान)	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं (सनत्कुमार माहेन्द्र प्रधान)	च/असं, म×असं	त्रि/असं, ति/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	मूलोघ वत्
१२८	शुक्ल कृष्णनील कापोत	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
"	"	२-४	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	"
१२९	तेज	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
१३०	पद्म	२-७	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूल ओघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
"	"	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
"	"	२-७	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
"	"	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
"	"	२-१३	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
११. भव्यत्व मार्गणा—									
३६०	भव्य	सर्व	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	"
१३१	अभव्य	१-१४	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	सर्व	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
१३२	भव्य	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
१३२	अभव्य	१	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	"	"
१२. सम्यक्त्व मार्गणा—									
३६१	सम्यक्त्व सामान्य	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	मूलोघ वत्
३६२	क्षायिक	"	"	"	"	"	"	"	"
३६२	वेदक	"	"	"	"	"	"	"	"
"	उपशम	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
"	सासादन	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
३६४	सम्यग्मिथ्यात्व	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
"	मिथ्यात्व	"	"	"	"	"	"	"	"
१३३	सम्यक्त्व सामान्य	४-१४	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	नपुंसक वेद वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
"	क्षायिक	४	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
"	"	५	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
"	"	६-१४	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मनुष्य पर्याप्त वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"
१३४	वेदक	४-७	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मूलोघ वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	उपशम क्षेत्र है	"

प्रमाण		मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहरवत् स्वस्थान	वेदना व कथाय समुद्रात	वैक्रियक समुद्रात	मारणात्तिक समुद्रात	उपपाद	तैजस आहारक व केवली समुद्रात
नं०१ पृ०	नं०२ पृ०									
१३५		उपशम	४	च/असं, म०असं	च/अस, म०अस	च/अस, म०असं	च/अस, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	
१३६			५	"	"	"	"	"	"	
१३५		सासादन	६-११	"	"	"	"	"	"	
"		सम्यग्मिथ्यादृष्टि	२	"	"	"	"	"	"	
"		मिथ्यादृष्टि	३	"	"	"	"	"	"	
"			१	"	"	"	"	"	"	
१३६		सङ्गी मार्गणा		त्रि/असं, ति/सं, म०असं	त्रि/अस, ति/सं, म०असं	त्रि/असं, ति/सं, म०असं	त्रि/असं, ति/सं, म०असं	त्रि/असं, ति/सं, म०असं	मारणात्तिक वत्	मूलोष वत्
"		सङ्गी	१	सर्व	"	सर्व	"	सर्व	"	
"		असङ्गी	२-४	"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	
"		असङ्गी	१	"	"	मूलोष वत्	"	"	"	
१४		आहारक मार्गणा		सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म०अस	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म०असं	सर्व	मारणात्तिक वत्	केवल दण्ड कपाट संसु
१३६		अहारक		सर्व	"	सर्व	"	सर्व	"	मूलोष वत्
"		अनाहारक		सर्व	"	सर्व	"	सर्व	"	केवल प्रतर व लोक पूर्ण
१३७		आहारक	१	"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	मूलोष वत्
"			२-४	"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	केवल दण्ड व प्रतर
"				"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	मूलोष वत्
"		अनाहारक	१	"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	प्रतर व लोक पूर्ण
"			२-४	"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	मूलोष वत्
"			१३	"	"	स्व ओष वत्	"	"	"	मूलोष वत्

४. अन्य प्ररुपणापुं,

नं०	पद विशेष	प्रकृति		स्थिति		अनुभाग		प्रदेश	
		मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति
(१) अष्टकर्मिके वन्धके स्वामी जीविकी अपेक्षा ओष आदेशा क्षेत्र प्ररूपणा									
प्रमाण—(म. व/पु नं०/९.../पृ० स०)									
१	ज. उ. पद		१/२६१-२६१/१८६-१८०	२/१६१-१६६/६३-१०१	३/४७१-४७७/२१३-२१७	४/२०३-२०७/८७-६९	५/३३८-३४७/१४२-१५१	६/१३९-१३२/६६-७९	
२	भुजगारादि पद		२/३०६/१६२-१६३	३/७७२-४७४/३६५-३६७	४/२८६/१३४	५/२८६/१३४	६/५१०-५१२/२८३-२८५		
३	वृद्धि हानि		२/३६०/११७-१६८	३/६२६-६३२/४५३-४५५	४/३६३/१६५	५/६२०/३६५			
(२) अष्ट कर्म सत्त्वके स्वामी जीविकी अपेक्षा ओष आदेशा क्षेत्र प्ररूपणा									
प्रमाण—(म. व/पु.न./९.../पृ० नं०...)									
१	ज. उ. पद								घ. ११/५३-७४
२	भुजगारादि पद								
३	वृद्धि हानि								
(३) मोहनीयके सत्त्वके स्वामी जीविकी अपेक्षा ओष आदेशा क्षेत्र प्ररूपणा									
प्रमाण—(क. पा./पु. न./.../पृ. नं०...)									
१	विज्ज दो सामान्य		१/३३३/३६८-३६६						
२	२४, २८ आदि स्थान		२/३६०-३६१/३२४-३२६						
३	ज. उ. पद		२/१७५/१६३-१६५	३/१२२-१२८/६४-६८	३/६९६-६९९/३६४-३६८	४/६८-१०२/६२-६५	५/३५७-३८५/३२६-३२७		
४	भुजगारादि पद		२/७७-८०/५३-६०	३/२०३-२०५/१९६-१९७	४/१९४-१९७/५६-६०	५/१५५/१०३	६/४६६/२६०-२६१		
५	वृद्धि हानि		२/५१५-५१७/४६३	३/३०६-३०७/१६८-१६९	४/३७४/२३१	५/१८०/१२१	६/५५३/३२१		
(४) पाँचों शरीरोंके योग्य स्कन्धोंकी संघातन परिचातन कृतिके स्वामी जीविकी अपेक्षा ओष आदेशा क्षेत्र प्ररूपणा (दिलो घ. ६/पृ. ३६४-३७०)									
(५) पाँचों शरीरोंमें २, ३, ४ आदि मंगेके स्वामी जीविकी अपेक्षा ओष आदेशा क्षेत्र प्ररूपणा (दिलो घ. १४/पृ. २६३-२६६)									
(६) २३ प्रकार वर्गणोंकी जघन्य उत्कृष्ट क्षेत्र प्ररूपणा (दिलो घ. खं. - १४/सु. १/पृ. १४६/१)									
(७) प्रयोग, समवदान, अधः, तप, ईयापय व कृति कर्म इन पट्कर्मिके स्वामी जीविकी अपेक्षा ओष आदेशा क्षेत्र प्ररूपणा (दिलो घ. ६/पृ. ३६४-३७०)									

क्षेत्र आर्य—दे० आर्य ।

क्षेत्र ऋद्धि—दे० ऋद्धि/६ ।

क्षेत्रज्ञ—जीवको क्षेत्रज्ञ कहने की विवक्षा (दे० जीव/१/२,३)

क्षेत्र परिवर्तन—दे० ससार/२ ।

क्षेत्रप्रदेश Locations Pointiar Places घ /५/२७ ।

क्षेत्रप्रमाणके भेद—

रा वा./३/३८/७/२०८/३० क्षेत्रप्रमाण द्विविध—अवगाहक्षेत्रं विभागनिष्पन्नक्षेत्रं चेति । तत्रावगाहक्षेत्रमनेकविधम्—एकद्वित्रिचतु संख्येयाऽसंख्येयाऽनन्तप्रदेशपुद्गलद्रव्यावगाहोकाद्यसंख्येयाकाशप्रदेशभेदात् । विभागनिष्पन्नक्षेत्रं चानेकविधम्—असंख्येयाकाशश्रेणयः क्षेत्रप्रमाणाङ्गुलस्यैकोऽसंख्येयभागः, असंख्येयाः क्षेत्रप्रमाणाङ्गुलासंख्येयभागाः क्षेत्रप्रमाणाङ्गुलमेकं भवति । पादवितस्त्यादि पूर्ववद्वेदितव्यम् । = क्षेत्रप्रमाण दौ प्रकारका है—अवगाह क्षेत्र और विभाग निष्पन्न क्षेत्र । अवगाह क्षेत्र एक, दो, तीन, चार, संख्येय, असंख्येय और अनन्त प्रदेशवाले पुद्गलद्रव्यको अवगाह देनेवाले आकाश प्रदेशोकी दृष्टिसे अनेक प्रकारका है । विभाग निष्पन्नक्षेत्र भी अनेक प्रकारका है—असंख्यात आकाशश्रेणी; प्रमाणाङ्गुलका एक असंख्यातभाग, असंख्यात क्षेत्र प्रमाणाङ्गुलके असंख्यात भाग, एकक्षेत्र प्रमाणाङ्गुल, पाद, वितस्त (वालिस्त) आदि पहलेकी तरह जानना चाहिए । विशेष दे० गणित/१/१ ।

क्षेत्र प्रयोग—Method of application of area (जे प/प्रे/२०६) ।

क्षेत्रवान्—पद् द्रव्योंमें क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान् विभाग (दे० द्रव्य/३) ।

क्षेत्रविपाकी प्रकृति—दे० प्रकृतिबंध/२ ।

क्षेत्रफल—Arca ज दे० शुद्धि ।

क्षेत्रमिति—Mensuration घ /५/प्र २७ ।

क्षेत्र शुद्धि—दे० शुद्धि ।

क्षेत्रोपसंत—दे० समाचार ।

क्षेप—१. गो क भाषा /८३४/१००८/२ जिसको मिलाइए किसी अन्य राशिमें जोड़िए ताको क्षेप कहिए । २. अपकृष्ट द्रव्यका क्षेप करनेका विधान—दे० अपकर्षण/२ ।

क्षेमंकर—१ यह तृतीय कुलकर हुए है । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २ विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर । ३ लौकान्तिक देवोका एक भेद—दे० लौकान्तिक । ४ लौकान्तिक देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७ ।

क्षेमंधर—१ वर्तमान कालीन चतुर्थ कुलकर । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २ कृति—वृहत्कथामंजरी, समय—ई० १०००/ (जीवन्धर चम्पू/प्र १८) ।

क्षेम—घ १३/५/५/६३/८ मारीदि-डमरादीनमभावो रेम णाम तव्विव-रोदमवखेम । = मारी, ईति व राष्ट्रविप्लव आदिके अभावका नाम क्षेम है । तथा उससे विपरीत अलेम है । (भ. आ /वि १५६/३७२/५) ।

क्षेमकीर्ति—काशमंथकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) यह यश कीर्तिके शिष्य थे । समय—वि० १०५५ ई० ६६८ (प्रद्युम्न चरित्र/प्र० प्रेमीजी), (ला स /१/६४-७०) । दे० इतिहास/५/६ । २ यश कीर्ति भट्टारकके शिष्य थे । इनके समयमें ही प० राजमल्लजीने अपनी लाटी सहिता पूर्ण की थी । समय वि० १६४९ ई० १५८४ । (स सा./क्लश टी०/प्र० ५ ब्र० शीतल) ।

क्षेमचन्द—दिगम्बर मुनि थे । इनकी प्रार्थनापर शुभचन्द्राचार्यने अपनी कृति अर्थात् कार्तिकेयानुप्रेक्षाको टीका पूर्ण की थी । समय—वि० १६१३-१६५७, ई० १५५६-१६०९ ।

क्षेमपुर—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

क्षेमपुरी—पूर्व विदेहस्थ सुकच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

क्षेमा—पूर्व विदेहस्थ कच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

क्षोभ—प्र. मा /ता वृ /७/६/१३ निर्विकारनिश्चलचित्तवृत्तिरूपचारित्रस्य विनाशकश्चारित्रमोहाभिधानः क्षोभ इत्युच्यते । = निर्विकार निश्चल चित्तकी वृत्तिका विनाशक जो चारित्रमोह है वह क्षोभ कहलाता है ।

क्ष्वेलौषध—दे० ऋद्धि/९ ।

[ख]

खंड—१ उभय व मध्य खण्ड कृष्टि —दे० कृष्टि । २. अखण्ड द्रव्योंमें खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—दे० द्रव्य/४ । ३ आकाशमें खण्ड कल्पना—दे० आकाश/२ । ४. परमाणुमें खण्ड कल्पना—दे० परमाणु/३ ।

खंडप्रपात कूट—विजयार्ध पर्वतस्थ एक कूट —दे० लोक/७ ।

खंडप्रपात गुफा—विजयार्ध पर्वतकी एक गुफा, जिसमेंसे सिन्धु नदी निकलती है —दे० लोक/७ ।

खंडशलाका—Picce log ज. प/प्र. १०६ ।

खंडिका—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर —दे० विद्याधर ।

खंडित—गणितकी भागहार विधिमें भाज्य राशिमें भागहार द्वारा खण्डित किया गया कहते हैं —दे० गणित/१/१/६ ।

ख—अनन्त ।

खचर—भा पा./टी /७५/२९८/४ खे चरन्त्याकाशे गच्छन्तीति खचरा' विद्याधरा उभयश्रेणिसचन्धिन । = आकाशमें जो चरते हैं, गमन करते हैं वे खचर कहलाते हैं, ऐसे विजयार्धकी उभयश्रेणि सम्बन्धी विद्याधर (खचर कहलाते हैं) ।

खड्ग—१ चक्रवर्तिक चौदह रत्नोंमेंसे एक है—दे० शलाकापुरुष/२ । २ भरतमेव पूर्व आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

खड्ग—चतुर्थ नरकका पष्ठ पटल—दे० नरक/५ ।

खड्गगड—चतुर्थ नरकका सातवाँ पटल —दे० नरक/५ ।

खड्गपुरी—पूर्व विदेहस्थ आर्वातदेशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

खड्गा—अपरविदेहस्थ सुवर्ण देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

खड्गा—दूसरे नरकका पाँचवाँ पटल —दे० नरक/५ ।

खड्गिका—दूसरे नरकका सातवाँ पटल - दे० लोक/५ ।

खदिरसार—म पु /७/२/ श्लोक विन्ध्याचल पर्वतपर एक भील था । मुनिराजके समीप कौवेके मांसका त्याग किया (३८६-३६६) प्राण जाते भी नियमका पालन किया । अन्तमें मरकर सौधर्मस्वर्गमें देव हुआ (४१०-) । यह श्रेणिक राजाका पूर्वका तीमरा भय है । —दे० श्रेणिक

खरकर्म—दे० सावध/२ ।

खरगसेन—लाहौर (लाभपुर) के रहनेवाले । कृति—त्रिनोक दर्पण वि० १७१३ (ई० १६५६) जयपुरके चतुर्भुज बेरागीके मित्र थे । समय—वि० १६६०-१७२० ई० १६०३-१६६३ ।

खरदूषण—प० पु०/६/ श्लोक मेघप्रभका पुत्र था (२२)। रावणकी बहन चन्द्रनखाको हर कर (२५) उससे विवाह किया (१०/२८)।

खरभाग—१. अधोलोकके प्रारम्भमें स्थित पृथ्वी विविध प्रकारके रत्नोंसे युक्त है, इसलिए उसे चित्रा पृथिवी कहते हैं। चित्राके तीन भाग हैं, उनमेंसे प्रथम भागका नाम खरभाग है। विशेष—दे० रत्न-प्रभा। २ अधोलोकमें खर पंकादि पृथिवियोंका अवस्थान—दे० लोक/३।

खर्वट—दे० कर्वट।

खलीनित—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

खातिका—समवशरणकी द्वितीय भूमि—दे० समवशरण।

खाद्य—सू आ/६४४ / खादति खादिय पुण ॥६४४॥=जो खाया जाये रोटी लड्डू आदि खाद्य है। (अन. घ/७/१३/६६७), (ला स/२/१६-१७)।

खारवेल—कलिंग देशका कुरुवंशी राजा था। समय—ई पू. १६०।

खारी—तौलका प्रमाण विशेष—दे० गणित/II/१।

खुशाल चन्द—सांगानेर निवासी खण्डेलवाल जैन थे। सांगानेर-वासी प० लखमीदासके शिष्य थे। दिल्ली जयसिंहपुरामें वि० स० १७८० ई० १७२३ में हरिवंशपुराणका पद्यानुवाद किया। यह ग्रन्थ म० जिनदासके हरिवंशके अनुसार रचा है। इसके अतिरिक्त, पद्म-पुराण उत्तरपुराण, धन्यकुमार चरित्र, जम्बूचरित्र, यशोधर चरित्र। (हिं० जे० सा० ई०/१६० कामता)।

खेट—ति प/४/१३६८। गिरिसरिकदपरिवेढं खेडं ।=पर्वत और नदीसे घिरा हुआ खेट कहलाता है।

ध.१३/५.५, ६३/३३५/७ सरितपर्वतावरुद्धं खेडं नाम ।=नदी और पर्वत-से अवरुद्ध नगरकी खेट सज्ञा है। (म. पु/१६/१६१), (त्रि सा./६७६)।

खेद—नि सा (ता. वृ/६/१४/४) अनिष्टलाभः खेद ।=अनिष्टकी प्राप्ति (अर्थात् कोई वस्तु अनिष्ट लगना) वह खेद है।

ख्याति—दे० लोकैयणा।

[ग]

गंगदेव—श्रुतावतारके अनुसार आपका नाम (दे० इतिहास) देव था। आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् दसवें, ११वें अग व पूर्वधारी हुए थे। समय—वी० नि० ३१५-३२६ (ई० पू० २१२-१६८)। (दे० इतिहास ४/१)।

गंगराज—पोरसल नरेश विष्णुवर्धन के मन्त्री थे। श० स० १०४५ में अपने गुरु शुभचन्द्रकी निययका बनवायी थी। तथा श० स० १०३७ ध्वचिराजकी समाधि की स्मृतिमें स्तम्भ खड़ा कराया था। समय—श० १०१५-१०५० (ई० १०६३-११२८), (घ/२/प्र ११)।

गंगा—१ पूर्वमध्य आर्य खण्डकी एक नदी—दे० लाक/३/१०। २ कश्मीरमें बहनेवाली कृष्ण गंगा ही पौराणिक गंगा नदी हो सकती है। (ज प./प्र १३६ A N. up and H L.)—दे० कृष्ण गंगा।

गंगाकुण्ड—भरतक्षेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमेंसे गंगा नदी निकलती है। दे० लोक/३/६।

गंगाकूट—हिमवात् पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

गंगादेवी—गंगाकुण्ड तथा गंगाकूटकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७।

गंगा नदी—भरत क्षेत्रकी प्रधान नदी—दे० लाक/७।

गंडरादित्य—शिलाहारके राजा थे। निम्बदेव उनके मामन्त थे। समय—श० १०३०-१०५८; ई० ११०८-११३६/५. खं. २/प्र०६ H. L. Jain.)

गंडविमुक्तदेव—१. नन्दिसंघके देशीयगणके अनुसार (दे० इतिहास) माघनन्दि मुनि कोष्ठापुरीयके शिष्य तथा भानुतीति व देवकीर्ति के गुरु थे। समय—वि० ११६०-१२२० (ई० ११३३-११६३); (प. सं. २/प्र.४ H. L. Jain.)—दे० इतिहास/५/१४। २. नन्दिसंघके देशीय-गणके अनुसार (दे० इतिहास) माघनन्दि कोष्ठापुरीयके शिष्य देव-कीर्तिके शिष्य थे अपरनाम वादि चतुर्मुख था। इनके अनेक श्रावक शिष्य थे। यथा—१ माणिक्य भण्डारी मरियानी दण्डनायक, २. महाप्रधान सर्वाधिकारी ज्येष्ठ दण्डनायक भरतिमय्य; ३ हेडगे वृचिमय्यगल; ४. जगदेकदानी हेडगे कोरय्य। तदनुसार इनका समय—ई० ११४८-११८५ होता है। दे० इतिहास/५/१४।

गंध—१. गन्धका लक्षण

स. सि./२/२०/१७८/६ गन्धयत इति गन्ध • गन्धनं गन्धः।

स. सि./५/२३/२६४/१ गन्धयते गन्धनमात्रं वा गन्ध ।=१. जो सूँघा जाता है वह गन्ध है। २. गन्धन गन्ध है। ३. अथवा जो सूँघा जाता है अथवा सूँघने मात्रको गन्ध कहते हैं। (रा वा./२/२०/१/१३२/३१); (घ. १/१.१.३३/२४४/१); (विशेष—दे० वर्ण/१)।

दे० निक्षेप/५/६ (अद्वैत द्रव्योंके मयोगमे उत्पादित द्रव्य गन्ध है)।

२. गन्ध के भेद

स. सि./५/२३/२६४/१ स द्वेधा, सुरभिरसुरभिरिति। त एते मूलभेदाः प्रत्येक सख्येयासंख्येयानन्तभेदाश्च भवन्ति ।=सुगन्ध और दुर्गन्ध-के भेदसे यह दो प्रकारका है—ये तो मूल भेद हैं। वैसे प्रत्येकके सख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं। (रा वा./५/२३/६/४८५), (प प्र./टी/१/२१/२६/१); (द्र. स/टी/७/१६/१२); (गो. जी/जी. प्र/४७६/८५/१५)।

३. गन्ध नामकर्मका लक्षण

स सि/८/११/३६०/१० यदुदयप्रभवो गन्धस्तद् गन्धनाम ।=जिसके उदय-से गन्धकी उत्पत्ति होती है वह गन्ध नामकर्म है। (रा वा./८/११/१०/५७७/१६), (गो. क/जी. प्र/३३/२६/१३)।

ध. ६/१. ६-१. २८/५४/४ जस्स कम्मवत्थस्स उदयण जीवसरीरे जादि-पडिणियदो गधो उप्पज्जदि तस्स कम्मवत्थस्स गधसण्णा, कारणे कज्जुवयारादो ।=जिस कर्म स्कन्धके उदयसे जीवके शरीरमें जातिके प्रति नियत गन्ध उत्पन्न होता है उस कर्मस्कन्धकी गन्ध यह सज्ञा कारणमें कार्यके उपचारमे की गयी है। (घ १३/५५. १०१/३६४/७)।

४. गन्ध नामकर्मके भेद

प. ख. ६/१. ६-१/सू ३८/७४ जं तं गधनामकम्म त दुविहं सुरहिगंधं दुरहिगंधं चैव ।३८।=जो गन्ध नामकर्म है वह दो प्रकारका है—सुरभि गन्ध और दुरभि गन्ध। (प ख १३/५.५/सू १११/३७०), (पं. स प्रा/२/४/४७/३१), (स. सि/८/११/३६०/११); (रा वा./८/११/१०/५७७/१७) (गो क/जी. प्र/३२/२६/१, ३३/२६/१४)।

* नामकर्मोंके गन्ध आदि सकारण है या निष्कारण

—दे० वर्ण/४।

* जल आदिमें भी गंधकी सिद्धि

—दे० पुद्गल/२।

* गन्ध नामकर्मके बन्ध, उदय, सत्त्व

—दे० वह वह नाम ।

गंध—तिक्लियपण्णतिके अनुसार नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक व्यन्तर देव; त्रि सा, व ह पु, के अनुसार इक्षुवर समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ ।

गंधअष्टमी व्रत—३५२ दिन तक कुल २८८ उपवास तथा ६४पारणा । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । विधि—(व्रतविधान संग्रह/पृ. ११०) ।

गंधकूट—शिवरो पर्वतस्थ एक कूट व उसकी स्वामिनी देवी —दे० लोक/७ ।

गंधकुटी—समवशरणके मध्य भगवान्के बैठनेका स्थान । —दे० समवशरण ।

गंधमादन—१. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीमें एक नगर—दे० विद्याधर । २ एक गजदन्त पर्वत दे० लोक/७ । ३ गन्धमादन पर्वतस्थ एक कूट व उसका रक्षक देव —दे० लोक/७ । ४. अन्धकवृष्णिके पुत्र हिमवान्का पुत्र नेमिनाथ भगवान्का चचेरा भाई —दे० इतिहास/७/१० । ५. हालार और बरडों प्रान्तके बीचकी पर्वत श्रेणीको 'बरडों' कहते हैं । सम्भवतः इसी श्रेणीके किसी पर्वतका नाम गन्धमादन है ।

गंधमाली—गन्धमादन गजदन्तके गन्धमाली कूटका स्वामीदेव —दे० लोक/७ ।

गन्धमालिनी—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र —दे० लोक/७ । २. देवमाल वक्षारका एक कूट —दे० लोक/७ । ३. देवमाल वक्षारके गन्धमालिनी कूटका रक्षक देव —दे० लोक/७ । ४. विदेह क्षेत्रस्थ एक विभंगा नदी —दे० लोक/७ । ५. गन्धमादनविजयार्ध पर्वतस्थ एक कूट —दे० लोक/७ ।

गंधवान्—हैरण्यवत क्षेत्रके मध्यमें कूटाकार एक वैताढ्य पर्वत —दे० लोक/७ ।

गंधा—अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र अपर नाम वल्गु —दे० लोक/७ ।

गंधिला—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र —दे० लोक/७ । २. देवमाल वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव —दे० लोक/७ ।

गन्धर्व—१. कुन्धुनाथका शासक यक्ष —दे० यक्ष/२, पा. पु/१७/श्लोक—अर्जुनका मित्र व शिष्य था (६६-६७) । बनवासके समय सहायनमें दुर्योधनको युद्धमें बाँध लिया था (१०२-१०४) ।

गन्धर्व—१. गन्धर्वके वर्ण परिवार आदि—दे० व्यन्तर ।

२. गन्धर्व देवका लक्षण

ध. १३/५, ५, १४०/३६१/६ इन्द्रादीना गायका गन्धर्वा ।=इन्द्रादिकोंके गायकोंको गन्धर्व कहते हैं ।

३. गन्धर्वके भेद

ति. प/६/४० हाहाहूहूणारदतुवरवासवकदंबमहसरया । गीदरदीगीदरसा वहरवतो होति गधव्वा । ४० =हाहा, हूहू, नारद, तुम्बर, वासव, कदम्ब, महास्वर, गीतरस और वज्रवात् ये दस गन्धर्वके भेद हैं । (त्रि सा/२६३) ।

गन्धर्वगुफा—सुमेरुपर्वतके नन्दनादिवनोके पश्चिममें स्थित एक गुफा । इसमें वरुणदेव रहता है । —दे० लोक/७ ।

गन्धर्वपुर—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर —दे० विद्याधर ।

गन्धर्व विवाह—दे० विवाह ।

गन्धर्वसेन—१. हिन्दू धर्मके भविष्य पुराणके अनुसार राजा विक्रमादित्यके पिताका नाम गन्धर्वसेन था । (ति. प./प्र. १४ H. L. Jain.) २ गन्धर्वसेनका प्रसिद्ध नाम गर्दभिल्ल है । मालवा (मगध) देशमें गन्धर्वके स्थानपर श्वेताम्बर मान्यताके अनुसार गर्दभिल्लका नाम आता है । अथवा गर्दभी विद्या जाननेके कारण यह राजा गर्दभिल्लके नामसे प्रसिद्ध हो गया था । (क, पा १/प्र. ५३ पं० महेन्द्र) ।

गन्धसमृद्ध—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गन्धहस्ती महाभाष्य—आचार्य समन्तभद्र (ई० श० २) कृत-तत्त्वार्थसूत्र (मोक्षशास्त्र) पर संस्कृत भाषामें ६६००० श्लोक प्रमाण विस्तृत भाष्य है ।

गंभीर—महोरग नामा जाति व्यन्तर देवका एक भेद—दे० महोरग ।

गंभीरमालिनी—अपरविदेहस्थ एक विभंगा नदी/अपरनाम गन्धमालिनी —दे० लोक/७ ।

गंभीरा—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गगनचरी—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगननंदन—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनमंडल—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनवल्लभ—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गच्छ—ध. १३/५, ४, २६/६३/८ त्रिपुरिसओ गणो । तदुवरि गच्छो । =तीन पुरुषोंके समुदायको गण कहते हैं और इससे आगे गच्छ कहलाता है ।

गच्छपद—Number of Terms (ज. प्र/प्र/१०६) विशेष—दे० गणित/II/५ ।

गज—१. सौधर्म स्वर्गका २६ वाँ पटल व इन्द्रक —दे० लोक/५ । २ चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शलाकापुरुष/२ । ३. क्षेत्रका प्रमाण विशेष/अपरनाम रिक्कू या किष्कु —दे० गणित/II/१ ।

गजकुमार—(ह. पु/सर्ग/श्लोक—वसुदेवका पुत्र तथा कृष्णका छोटा भाई था (६०/१२६) । एक ब्राह्मणकी कन्यासे सम्बन्ध जुड़ा ही था कि मध्यमे ही दीक्षा धारण कर ली (६१/४) । तब इनके समुद्रने इनके सरपर क्रोधसे प्रेरित होकर आग जला दी । उस उपसर्गको जीत मोक्षको प्राप्त किया (६१/५-७) ।

गजदंत—१ विदेह क्षेत्रस्थ सुमेरु पर्वतकी चारो विदिगाओंमें सौमनस, विद्युत्तम, गन्धमादन, माण्यवान नामक चार गजदन्ताकार पर्वत हैं । दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर निपध पर्वत तक लम्बायमान स्थित हैं । और दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर नील पर्वत पर्यन्त लम्बायमान स्थित हैं । विशेष—दे० लोक/३/७ । २ गजदन्तका नकशा —दे०लोक/७ ।

गजपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

गजवती—भरतक्षेत्रके वरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गजाधरलाल—आगरा जिलेके जटौआ ग्राममें जन्म हुआ था । पिताका नाम चुन्नीलाल जैन पद्मावतीपुरवाला था । कृति—पंचविशतिका, श्रेणिक चरित्र, तत्त्वार्थ राजवार्तिक; ४ अध्याय, विमलपुराण, मल्लिनाथ पुराण । **स्वर्गवाम**—ई० १६३३ बम्बई (तत्त्वानुशासन/प्र० ब० श्री लाल)

गङ्गी—ध १४/५, ६, ४१/३८/१० वहरदोचकाओ धण्णादिलहुअ दव-
भरुवहणकवमाओ गङ्गीओ णम । = जिनके दो चक्के होते हैं, और
जो धान्यादि हलके भारके दोनेमें समर्थ है वे गङ्गी कहलाती हैं ।

गण—स सि/६/२०/४४२/६ गण स्थविरसत्तति । = रथविरोकी
सन्ततिकी गण कहते हैं । (रा. वा/६/२४/८/६२३/२०) । (चा ना/१-
१५/१३)

ध १३/५, ४, २६/६३/८ तिपुरिमओ गणो । = तीन पुरुषोंके समुदायरकी
गण कहते हैं ।

२. निज परगणानुपस्थापना प्रायश्चित्त—दे० परिहार
प्रायश्चित्त ।

गणधर—१ गणधर देवोंके गण व ऋद्धिओं

ति. प/४/६६७ एदे गणधरदेवा सब्बे वि हु जट्टरिद्धिमपण्णा । = ये सग ही
गणधर अष्ट ऋद्धियोंसे सहित होते हैं । (ध ६/४, १, ४४/गा ४२/१२८)
ध ६/४ १, ४४/१२७/७ पचमहवयधारओ तिगुत्तिगुत्तो पचममिदो णट्ट-
ट्टमदो मुक्कसत्तअओ बीजकोट्ट-पदानुमारि-संभण्णसोदारत्तुवल-
विल्लओ उक्कटोहिणाणेण तत्ततवल्लदो णीहारविज्जिओ दित्त-
तवल्लिगुणेण सव्वकालोववासो वि सतो सरोरत्तेजुजोऽयदसदिमो
सव्वोसहिलद्धिगुणेण मव्वोसहसस्तुनो अणत्तल्लारो वरगुत्तियाए तिहु-
वणत्तल्लणक्खमो अमियासवीलद्धिक्खलेण अंजलिपुट्ठणिवदिदमयलाहारे
अमियत्तेणेण परिणमणक्खमो महात्तवगुणेण कप्परुत्तारोवमो महान-
सक्खीणलद्धिक्खलेण सगहत्थणिवदिदाहाराणमत्तयभापुप्पायओ
अधोरत्तवमाहप्पेण जीवाण मण-वयण-कायगयासेमदुत्थियत्तणिवारओ
सयलविज्जाहि सवियपादमूला आयासचारणगुणेण रविरत्तयानेसजीव-
णिवहो वायाए मणेण य सयलत्तयमपादक्खमो अणिमादिजट्टगुणेहि
जियासेसदेवणिवहो वायाए मणेण य सयलत्तयमपादक्खमो अणिमादि
अट्टगुणेहि जियासेसदेवणिवहो तिहुवणजणजेट्टओ परोवदेमेण विणा
अक्खराणत्तरसत्तवाससेभासत्तरकुमलो समवसरणजणमेत्तत्तत्तधारित्त-
णेण अम्हम्हाण भासाहि अम्हम्हाण चैव कहदि त्ति सव्वेमि पच्च-
उप्पायओ समवसरणजणसोदिदिअसु सगमुहविणिग्गयाणेयभामाणं
सकरेण पवेस्स विणिवारओ गणहरदेवो गयक्कत्तारो, जण्णहा गयस्स
पमाणत्तविरोहादो धम्मरसायणेण समोसरणजणपोसणाणुववत्तीदो ।
= पाँच महाव्रतोंके धारक, तीन पुत्रियोंसे रक्षित, पाँच समितियोंसे
युक्त, आठ मर्दोंसे रहित, सात भयोंसे मुक्त, बीज, कोष्ठ, पदानुमारी
व संभ्रज्जित्व बुद्धियोंसे उपलक्षित, प्रत्यक्षभूत उत्पन्न अवधिज्ञान-
से युक्त तप्तातप लब्धिके प्रभावसे मल, मूत्र रहित, दीप्त तपलब्धिके
बलसे सर्वकाल उपवास युक्त होकर भी शरीरके तेजसे दशोदिशाओं-
को प्रकाशित करनेवाले, सर्वाधि लब्धिके निमित्तसे समस्त जीव-
धियों स्वरूप, अनन्त बलयुक्त होनेसे हाथकी कनिष्ठ अंगुली द्वारा
तीनों लोकोंको चलायमान करनेमें समर्थ, अमृत-आल्लावादि ऋद्धियों-
के बलसे हस्तपुटमें गिरे हुए सर्व आहारोंको अमृतस्वरूपसे परिणामेमें
समर्थ, महातप गुणसे कषयवृक्षके समान, अक्षीणमहानम लब्धिके बलसे
अपने हाथमें गिरे आहारकी अक्षयताके उत्पादक जघोरतप ऋद्धिके
माहात्म्यसे जीवोंके मन, वच एव कायगत समस्त कष्टोंके दूर करने-
वाले, सम्पूर्ण विद्याओंके द्वारा मेवित चरणमूलसे सयुक्त, आकाश-
चारण गुणसे सब जीव समूहकी रक्षा करनेवाले, वचन और मनसे
समस्त पदार्थोंके सम्पादन करनेमें समर्थ, अणिमादिक आठ गुणोंके
द्वारा सब देव समूहको जीतनेवाले, तीनों लोकोंके जनोमें श्रेष्ठ,
परोपदेशके विना अक्षर व अनक्षर रूप सब भाषाओंमें कुशल, सम-
वसरणमें स्थित जनमात्रके रूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी
भाषाओंसे हम हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास कराने-
वाले, तथा समवसरणस्थ जनोके कर्ण इन्द्रियोंमें अपने मुँहसे निकली
हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेगके निवारक ऐसे गणधरदेव

ग्रन्थवर्ता हैं, क्योंकि ऐसे स्वरूपके विना ग्रन्थोंकी प्रामाणिकताया
विरोध होनेसे धर्म रसायन द्वारा समवसरणके जनोका पोषण बन नहीं
सकता ।

म पु/४३/६७ चनुभिरधिनाशोत्तरिति सत्पुर्णजाधिया, एते सत्तद्धि-
संयुक्ता मर्ये वेयवुत्तदिनः ॥६७॥ = ऋषभदेवके मर्ये (८४) गण
माता ऋद्धिगोमे सहित थे और मर्ये देवके जगुरुप थे । (ह. पु/१-
३/४४)

२. गणधरोंकी ऋद्धियोंका मझाव कैसे जाना जाता है

ध. ६/४, १, ४८/६८ गणहरदेवो उत्तारि बुद्धिओ, जण्णहा दुत्तानगगा-
मणुप्पत्तिप्पमगादो । तं कथं । ण ताव तस्य काट्टट्टुद्धोणज्जाओ,
उप्पण्णसुराणस्स जट्टाणिण विणा विणासप्पमगादो । = ताए
विणावगयतिरयमन्वयणविणिग्गयाणत्तराणत्तरस्यसमूहविनिग्गिया-
बीजपदार्ण गणहरदेवाण दुत्तानगगाभापुप्पमगादो । = प च तत्त
पदानुमारिमण्णज्जाभाओ, बीजबुद्धिओ जणधरदेवहितो वेट्ट-
बुद्धिओ पत्ताज्जाणेहितो बीजपदेहितो आगाएहि विणा बीजवृत्त-
दिसाविसयसुराणत्तरपद-वक्क-तदट्टविगमसुत्तणाउप्पत्तीए अनुत्त-
त्तीदो । ण सम्भण्णसोदारत्तरसज्जाभाओ, रीण विणा जण्णराणायप्पाए
सत्तमदट्टारमवुत्तान - भायमत्ताए पाणाभेरभिण्णबीजवत्तमत्तार
पट्टिग्गमण्णज्जाभावमुवगच्छंतीए दिव्वज्जुत्तीए गहणाभाओ दुत्ता-
त्तमगुप्पत्तीए अभावप्पमंणो त्ति । = गणधर देवोंके चार बुद्धियाँ
होती हैं, क्योंकि, उनके विना बारह जंगलोंकी उत्पत्ति न हो सकेगी
का प्रसंग आवेगा । प्रश्न—बारह जंगलोंकी उत्पत्ति न हो सकेगी
प्रसंग कैसे आवेगा ? उत्तर—गणधरदेवोंमें कोई बुद्धिना अभाव नहीं
हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर उत्पत्तानके विना उत्पन्न हुए श्रुत-
ज्ञानके विनाशका प्रसंग आवेगा । क्योंकि, उनमें विना गणधर
देवोंको तीर्थयत्रके मुखसे निकले हुए जल और अनक्षर स्वरूप बहुत
निगादिक बीज पदोंका ज्ञान न हो सकेनेसे द्वादशांगके अभावका
प्रसंग आवेगा । बीजबुद्धिके विना भी द्वादशांगकी उत्पत्ति न हो
सकती क्योंकि, ऐसा माननेमें अतिप्रसंग दोष आवेगा । उनमें
पादानुसारी नामक ज्ञानका अभाव नहीं है, क्योंकि बीजबुद्धिके जाना
गया है स्वरूप जिनका तथा वेष्टबुद्धिके प्राप्त किया है अवस्थान
जिन्होंने ऐसे बीजपदोंसे ईशा और ज्ञानके विना बीजपदकी उभय-
दिशा विषयक श्रुतज्ञान तथा अक्षर, पद, वाच्य और उनके अर्थ विष-
यक श्रुतज्ञानकी उत्पत्ति बन नहीं सकती । उनमें संभ्रज्जित्वका
अभाव नहीं है, क्योंकि उनके विना जघोरतपस्रात्मक, सात सौ
कुभाषा और जठारह भाषा स्वरूप, नाना भेदोंसे भिन्न बीजपदरूप,
व प्रत्येक क्षणमें भिन्न-भिन्न स्वरूपको प्राप्त होनेवाली ऐसी दिव्य-
ध्वनिका ग्रहण न हो सकेनेसे द्वादशांगकी उत्पत्तिके अभावका प्रसंग
होगा । (अतः उनमें उपरोक्त बुद्धियाँ हैं ।)

३. भगवान् ऋषभदेवके चौरासी गणधरोंके नाम

म पु/४३/५४-६६ से उद्धृत—१ वृषभसेन; २. कुम्भ, ३. हवरथ,
४. शतधनु, ५. देवशर्मा, ६. देवभाव, ७. नन्दन, ८. मोमदत्त;
९. सूरदत्त, १०. वायुशर्मा, ११ यशोवाहु; १२. देवाग्नि, १३ अग्नि-
देव, १४ अग्निगुप्त, १५. मित्राग्नि, १६. हलभूत, १७ महीधर,
१८ महेन्द्र; १९ वसुदेव, २० वसुंधर; २१ अचल, २२ मेरु, २३ मेरु-
धन, २४ मेरुभूति, २५. सर्वयश, २६. सर्वगुप्त, २७. सर्वप्रिय २८
सर्वदेव, २९ सर्वयज्ञ, ३०. सर्वविजय; ३१. विजयगुप्त, ३२ विजय-
मित्र, ३३ विजयिल; ३४. अपराजित, ३५. वसुमित्र, ३६. विश्वसेन,
३७. साधुसेन; ३८. सत्यदेव; ३९ देवसत्य, ४०. सत्यगुप्त; ४१. सत्य-
मित्र ४२ निर्मल; ४३ विनीत, ४४ सचर; ४५ मुनिगुप्त, ४६.
मुनिदत्त, ४७. मुनियज्ञ; ४८. मुनिदेव; ४९ गुप्तयज्ञ; ५० मित्रयज्ञ;

५१. स्वयंभू; ५२. भगदेव; ५३. भगदत्त, ५४. भगफल्गु; ५५. गुप्तफल्गु; ५६. मित्रफल्गु, ५७. प्रजापति; ५८. सर्वसंघ, ५९. वरुण, ६०. धनपालक; ६१. मधवात्, ६२. तेजोराशि, ६३. महावीर, ६४. महारथ, ६५. विशालाक्ष, ६६. महाबाल; ६७. शुचिशाल, ६८. वज्र; ६९. वज्रसार, ७०. चन्द्रचूल; ७१. जय, ७२. महारस; ७३. कच्छ; ७४. महाकच्छ, ७५. नमि; ७६. विनमि, ७७. बल, ७८. अतिबल, ७९. भद्रबल, ८०. नन्दी, ८१. महीभागी, ८२. नन्दमित्र; ८३. कामदेव, ८४. अनुपम। इस प्रकार भगवात् ऋषभदेवके चौरासी गणधर थे।

४. भगवान् महावीरके ११ गणधरोंके नाम

ह. पु./३/४१-४३ इन्द्रभूतिरिति, प्रोक्त. प्रथमो गणधारिणाम्। अग्निभूतिर्द्वितीयश्च वायुभूतिस्तृतीयक ॥४१॥ शुचिदत्तस्तुरीयस्तु सुधर्मः पञ्चमस्ततः। षष्ठो माण्डव्य इत्युक्तो मौर्यपुत्रस्तु सप्तमः ॥४२॥ अष्टमोऽकम्पनारव्यातिरचलो नवमो मतः। मेदार्यो दशमोऽन्यस्तु प्रभासः सर्व एव ते ॥४३॥ = उन ग्यारह गणधरोमें प्रथम इन्द्रभूति थे। फिर २ अग्निभूति, ३. वायुभूति ४. शुचिदत्त, ५ सुधर्म; ६. माण्डव्य, ७ मौर्यपुत्र, ८ अकम्पन; ९. अचल, १० मेदार्य और अन्तिम प्रभास थे। (म. पु./७४/३४३-३७४)

५ उक्त ११ गणधरोंकी आयु

म. पु./६०/४८२-४८३ वीरस्य गणिना वर्षाण्यायुर्नवतिश्चतुः। विशतिः सप्ततिश्च स्यादशीति शतमेव च ॥४८३॥ त्रयोऽशीतिश्च नवतिः पञ्चभिः साष्टसप्ततिः। द्वाभ्या च सप्तति पष्टिश्चत्वारिंशच्च सयुता ॥४८३॥ = महावीर भगवात्के गणधरोकी आयु क्रमसे ६२ वर्ष, २४ वर्ष, ७० वर्ष, ८० वर्ष, १०० वर्ष, ८३ वर्ष, १४ वर्ष, ७८ वर्ष, ७२ वर्ष, ६० वर्ष और ४० वर्ष है ॥४८२-४८३॥

* २४ तीर्थकरोंके गणधरोंकी संख्या—दे० तीर्थकर/५।

* गणधरकी दिव्यध्वनिमें स्थान—दे० दिव्यध्वनि।

गणधरवल्लयंत्र—दे० यत्र।

गणना—सख्यात, असख्यात, व अनन्तकी गणना—दे० वह वह नाम।

गणनान्त—Numerical infinite (ज प/प्र १०६)।

गणनाप्रमाण—१ दे० प्रमाण/५। २. गणना प्रमाण निर्देश—दे० गणित/१।

गणपोषणकाल—दे० काल/१।

गणोपग्रहण क्रिया—दे० संस्कार/२।

गणित—यद्यपि गणित एक लौकिक विषय है परन्तु आगमके करणानुयोग विभागमें सर्वत्र इसकी आवश्यकता पड़ती है। कितनी ऊँची श्रेणीका गणित वहाँ प्रयुक्त हुआ यह बात उसको पढनेसे ही सम्बन्ध रखती है। यहाँ उस सम्बन्धी ही गणितके प्रमाण, प्रक्रियाएँ व सहनानी आदि संग्रह की गयी है।

I द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाण

१ द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाणोंका निर्देश

- १ सख्याकी अपेक्षा द्रव्य प्रमाण निर्देश।
- * सख्यात, असख्यात व अनन्त —दे० वह वह नाम।
- * लौकिक व लोकोत्तर प्रमाणोंके मेदादि—दे० प्रमाण/६।
- २ तौलकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश।
- ३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश।
- * राजू विषयक विशेष विचार —दे० राजू।
- ४ सामान्य कालप्रमाण निर्देश।
- ५ उपमा कालप्रमाण निर्देश।
- ६ उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि।

२ द्रव्यक्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ लौकिक सख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ अलौकिक सख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ पुद्गलपरिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ५ एकेन्द्रियादि जीवननिर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ६ कर्म व स्पर्शकादि निर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ७ क्षेत्र प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ८ कालप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।

३ गणित प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ परिकर्माष्टककी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ लघुरिक्थ गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ श्रेणी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ पट् गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ।

४ अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ अक्षर क्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ आकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ कर्मोंकी स्थिति न अनुभागकी अपेक्षा सह०।

II गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१ परिकर्माष्टक गणित निर्देश

- १ अकोंकी गति वाम भागसे होती है।
- २ परिकर्माष्टकके नाम निर्देश।
- ३ संकलन व व्यकलनकी प्रक्रियाएँ।
- ४ गुणकार व भागहारकी प्रक्रियाएँ।
- ५ विभिन्न भागहारोंका निर्देश —दे० संक्रमण।
- ६ वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया।

- १६ जघन्य युक्तानन्त = जघन्य परीतानन्तकी दो बार वर्गित संवर्गित राशि (दे० अनन्त)
 १७ उत्कृष्ट युक्तानन्त = जघन्य अनन्तानन्त—१
 १८ मध्यम युक्तानन्त = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक
 १९ जघन्य अनन्तानन्त = (जघन्य युक्ता०) (जघन्य युक्ता०) (दे० अनन्त)
 २० उत्कृष्ट अनन्तानन्त = जघन्य अनन्तानन्तको तीन बार वर्गित संवर्गित करके उसमें कुछ राशियों मिलान (दे० अनन्त),
 २१ मध्यम अनन्तानन्त = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

२. तौलकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश

रा.वा / ३/३८/२०५/२६

- ४ महा अधिक तृण फल = १ श्वेत सर्षप फल
 १६ सर्षप फल = १ धान्यमाप फल
 २ धान्यमाप फल = १ गुंजाफल
 २ गुंजाफल = १ रूप्यमाप फल
 १३ रूप्यमाप फल = १ धरण
 २६ धरण = १ मुवर्ण या १ कंस
 ४ मुवर्ण या ४ कंस = १ पल
 १०० पल = १ तुला या १ अर्धकंस
 ३ तुला या ३ अर्धकंस = एक कुडव (पुसेरा)
 ४ कुडव (पुसेरा) = १ प्रस्थ (सेर)
 ४ प्रस्थ (सेर) = १ आढक
 ४ आढक = १ द्रोण
 १६ द्रोण = १ खारी
 २० खारी = १ बाह

३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश

ति. प / १/१०२-११६ (रा.वा/३/३८/६/२०७/२६), (ह पु / ७/३६-४६);
 (ज दी/१३/१६-३४); (गो. जी./जी प्र./११८ की उत्थानिका या
 उपोद्घात/२८५/७), (ध / ३/प्र/३६) ।

द्रव्यका अवि-

- भागी अंश = परमाणु
 अनन्तानन्त परमा०
 = अवसन्नासन्न
 = अवसन्नासन्न = १ सन्नासन्न
 = सन्नासन्न = १ त्रुटरेण
 (व्यवहाराणु)
 = त्रुटरेणु = १ त्रसरेणु (त्रस
 जीवके पाँवसे
 उडनेवाला अणु)
 = त्रसरेणु = १ रथरेणु (रथसे
 उडनेवाली धूल-
 का अणु)
 = रथरेणु = उत्तम भोगभू-
 मिका बालाग्र.
 = उ भो भू मा = मध्यम भो. भू मा
 = म.भो भू.वा. = जघन्य भो भू मा
 = ज भो.भू.वा = कर्मभूमि
 बालाग्र.
 = क भू बालाग्र = १ लिखा (लीख)
 = लीख = १ जू

- = जू' = १ यव
 = यव = १ उत्सेधांगुल
 ५०० उ.अंगुल = १ प्रमाणगुल
 आत्मागुल = भरत ऐरावत
 (ति प / १/१०६/१३) क्षेत्रके चक्र-
 वर्तिका अंगुल
 ६ विवक्षित = १ विवक्षित
 अंगुल पाद
 २ वि पाद = १ वि. वितस्ति
 २ वि वितस्ति = १ वि. हस्त
 २ वि. हस्त = १ वि. किष्कु
 २ किष्कु = १ दंड, युग,
 धनुष, मूसल या
 नाली, नाडी
 २००० दण्ड
 (धनु) = १ कोश
 ४ कोश = १ योजन
 नोट—उत्सेधांगुलसे मानव या
 व्यवहार योजन होता है और
 प्रमाणगुलसे प्रमाण योजन ।

(ति प. / १/१३१-१३२), (रा वा. / ३/३८/७/२०८/१०, २३)

- ५०० मानव योजन = १ प्रमाण योजन (महायोजन या
 दिव्य योजन) ८० लाख गज =
 ४४४५.४५ मील

१ योजन = ७६८००० अंगुल

१ प्रमाण योजन गोल व गहरे = १ अष्टापल्य

कुण्डके आश्रयसे उत्पन्न (दे० पल्य)

(१ अष्टापल्य या प्रमाण-

योजन^३) छे = १ सूच्यगुल

जब कि छे = अष्टापल्यकी (गो जी / जी प्र. / ५. २८८/४)

अर्द्धछेद राशि या log_२ पल्य

१ सूच्यगुल^२ = १ प्रतरागुल

१ सूच्यगुल^३ = १ घनागुल

(१ घनागुल) अष्टापल्य - असं = जगत्श्रेणी (प्रथम मत)

(असं = असंख्यात) (ध. / ३/६. २. ४/३४/१)

(१ घनागुल) छे - असं. = जगत्श्रेणी (द्वि मत)

(छे व असं = दे० ऊपर) = (ध. / ३/१. २४/३४/१)

जगत्श्रेणी - ७ = १ रज्जू (दे० राज्जू)

(जगत्श्रेणी)^२ = १ जगत्प्रतर

(जगत्श्रेणी)^३ = १ जगत्घन या घनलोक

(ध. / ६/४. १. २/३६/४) = (आवली ÷ असं) आवली ÷ असं.

(आवली = आवलीके समयो
 प्रमाण प्रदेश)

४. सामान्य काल प्रमाण निर्देश

१. प्रथम प्रकारसे काल प्रमाण निर्देश

ति. प / ४/२८५-३०६, (रा वा. / ३/३८/७/२०८/३४); (ह. पु / ७/१८-३१),
 (ध / ३/१. २६/गा. ३५-३६/६५-६६), (ध / ८/१. ७. १/३१८/२), (म पु /
 ३/२१७-२२७), (ज दी. / १३/४-१५), (गो जी. / मू. / ५७४-५७६/१०१८-
 १०२८), (चा पा / टी / १७/४० पर उद्धृत)

नोट—ति प. व धवला ज्ञानयोगद्वार आदिमें प्रयुक्त नामोंके क्रममें कुछ
 अन्तर है वह भी नीचे दिया गया है । (ति प / प्र / ८०/II. L. Jain)
 (ज. प. / के अन्तमें पो. लक्ष्मीचन्द)

ति. प व रा. वा आदिमें पर्व व पार्गमें लेकर अन्तिम ज्ञानारम्भाने
 विकल्प तक गुणाकारमें कुछ अन्तर दिया है वह भी नीचे दिया
 जाता है ।

नामक्रम भेद

क्रमांक	१	२	३	४	५
क्रमांक	ति.प./४/ २८५-३०६	अनुयोग द्वार सूत्र ११४- १३७	जं प./दि./ १३/४-१४	ज.प./श्वे/पु. ३६-४०अनु सू. पृ ३४२-३४३	ज्यो.क./८- १०: २६-३१; ६२-७१
१	समय	समय	समय	समय	समय
२	आवलि	आवलिका	आवली	आवली	उच्छ्वास
३	उच्छ्वास	आन	उच्छ्वास	आनप्राण	स्तोक
४	प्राण (निश्वास)	प्राणु	स्तोक	स्तोक	लव
५	स्तोक	स्तोक	लव	लव	नालिका
६	लव	लव	नाली	मुहूर्त	मुहूर्त
७	नाली	.	मुहूर्त	अहोरात्र	अहोरात्र
८	मुहूर्त	मुहूर्त	दिवस	पक्ष	पक्ष
९	दिवस	अहोरात्र	मास	मास	मास
१०	पक्ष	पक्ष	ऋतु	ऋतु	संवत्सर
११	मास	मास	अयन	अयन	पूर्वांग
१२	ऋतु	ऋतु	वर्ष	संवत्सर	पूर्व
१३	अयन	अयन	युग	युग	लतांग
१४	वर्ष	वर्ष	दशवर्ष	वर्षशत	लता
१५	युग	युग	वर्षशत	वर्षसहस्र	महालतांग
१६	वर्षदशक	वर्षशत	वर्षसहस्र	वर्षशतसहस्र	महालता
१७	वर्षशत	वर्षशत	दशवर्षसहस्र	पूर्वांग	नलिन
१८	वर्षसहस्र	वर्षसहस्र	वर्षशतसहस्र	पूर्व	नलिन
१९	दशवर्षसहस्र	.	पूर्वांग	त्रुटितांग	महानलिन
२०	वर्ष लक्ष	वर्षशतसहस्र	पूर्व	त्रुटित	महानलिन
२१	पूर्वांग	पूर्वांग	पूर्वांग	अडडांग	पद्मांग
२२	पूर्व	पूर्व	पूर्व	अडड	पद्म
२३	नियुतांग	त्रुटितांग	नयुतांग	अववांग	महापद्मांग
२४	नियुत	त्रुटित	नयुत	अवव	महापद्म
२५	कुमुदांग	अटटांग	कुमुदांग	हूहूअंग	कमलांग
२६	कुमुद	अटट	कुमुद	हूहू	कमल
२७	पद्मांग	अववांग	पद्मांग	उत्पलांग	महाकमलांग
२८	पद्म	अवव	पद्म	उत्पल	महाकमल
२९	नलिन	हूहूकांग	नलिन	पद्मांग	कुमुदांग
३०	नलिन	हूहूक	नलिन	पद्म	कुमुद
३१	कमलांग	उत्पलांग	कमलांग	नलिन	महाकुमुदांग
३२	कमल	उत्पल	कमल	नलिन	महाकुमुद
३३	त्रुटितांग	पद्मांग	त्रुटितांग	अस्थिनेपुरांग	त्रुटितांग
३४	त्रुटित	पद्म	त्रुटित	अस्थिनेपुर	त्रुटित
३५	अटटांग	नलिन	अटटांग	आडअंग	महात्रुटितांग
३६	अटट	नलिन	अटट	आड (अयुत)	महात्रुटित
३७	अममांग	अर्थनिपुरांग	अममांग	नयुतांग	अडडांग
३८	अमम	अर्थनिपुर	अमम	नयुत	अडड
३९	हाहांग	अयुतांग	हाहांग	प्रयुतांग	महाअडडांग
४०	हाहा	अयुत	हाहा	प्रयुत	महाअडड
४१	हूहूअंग	नयुतांग	हूहू अंग	त्रुलतांग	ऊहांग
४२	हूहू	नयुत	हूहू	त्रुलित	ऊहू
४३	लतांग	प्रयुतांग	लतांग	शीर्षप्रहेलिकांग	महाऊहांग
४४	लता	प्रयुत	लता	शीर्षप्रहेलिका	महाऊह

क्रम	१	२	३	४	५
४५	महालतांग	त्रुलिकांग	महालतांग	...	शीर्षप्रहे- निकांग
४६	महालता	त्रुलिका	महालता	...	शीर्षप्रहे- निका
४७	शीर्ष	शीर्षप्रहेलिकांग	शीर्षप्रहेलित
४८	हस्तप्रहेलित	शीर्षप्रहेलिका	हस्तप्रहेलित
४९	अचलात्म	...	अचलात्म

काल प्रमाण

पूर्वोक्त प्रमाणोंसे—(सर्व प्रमाण); (घ /३/३४/ H. L. Jain)

१. समय = एक परमाणुके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशपर मन्दगतिसे जाने का काल ।

२. ज युक्ता. असंख्यात समय = ... = आवली

३-४ संख्यात आवली = ३६००० मैकेण्ड = उच्छ्वास या प्राण

५. ७ उच्छ्वास = ५६००० मैकेण्ड = स्तोक

६. ७ स्तोक = ३७८०० मैकेण्ड = लव

७ ३८/ लव = २४ मिनट = नाली (घडी)

८. २ नाली (घडी) = ४८ मिनट = मुहूर्त

१५१० निमेष = ३७३ उच्छ्वास (दे० मुहूर्त)

* मुहूर्त—१ समय = भिन्न मुहूर्त

* (भिन्न मुहूर्त—१ समय) = अन्तर्मुहूर्त

से (आवली + १ समय) तक

९. ३० मुहूर्त = २४ घण्टे = अहोरात्र (दिवस)

१०. १५ अहोरात्र = पक्ष

पूर्वोक्त प्रमाणोंसे :—नं० १, २, ३, ४, ७, (घ /३/२१/ H. L. Jain)

११. २ पक्ष = मास १५. ५ वर्ष = युग

१२. २ मास = ऋतु १६. १० व १०० वर्ष = वर्षदशक व

१३. ३ ऋतु = अयन १८ १०००; १०,०००; = वर्ष सहस्र व दश सहस्र

१४. २ अयन = संवत्सर २०. १००,००० वर्ष = वर्ष लक्ष

(वर्ष)

६. उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि

ति. प./१/११०-११३ उत्सेहजगुलेणं मुराणणरतिरियणारयाणं च ।
उत्सेहगुलमाणं चउदेवणिदेणयराणि ११०। दीवो दहिमेलाणं वेदीण
णदीण कुडनगदीणं । वस्साण च पमाणं होदि पमाणुगलेणेव १११।
भिगारकनमवप्पणवेणुपडहुजुगाणमयणसगदण । हनमसलसत्तितोमर-
सिंहासणवाणणालिअमवाण ११२। चामरदुहुपिठच्छत्ताणं नरणि-
वासणगराण । उज्जाणपहुदियाण मखा आदगुल णेया ११३। =उत्से-
धागुलसे देव, मनुष्य, तिर्यच एवं नारकियोंके शरीरकी ऊँचाईका
प्रमाण और चारों प्रकारके देवोंके निवास स्थान व नगरादिकका
प्रमाण जाना जाता है ११०। द्वीप, समुद्र, कुलाचल, वेदी, नदी, कुण्ड
या सरोवर, जगती और भरतादि क्षेत्र इन सबका प्रमाण प्रमाणा-
गुलसे ही हुआ करता है १११। भारी, कलश, वर्षण, वेणु, भेरी, युग,
शय्या, शकट (गाड़ी या रथ) हल, मसल, शक्ति, तोमर, सिंहासन,
बाण, नालि, अक्ष, चामर, द्दुभी, पीठ, छत्र (अर्थात् तीर्थकरों व
चक्रवर्तियों आदि शालाका पुरुषोंकी सर्व विभूति) मनुष्योंके निवास
स्थान व नगर और उद्यान आदिकाकी संख्या आत्मागुलमे समझना
चाहिए १११-११३। (रा. वा ३/३५/६/२००/३३)

ति. प./१/६४ ववहारुद्धारत्तियपछा पढमयम्मि सत्ताओ । विदिये
दीवसमुद्धा तविये मिज्जेदि कम्मठिदि १६४। =व्यवहार पण्य, उद्धार
पण्य और उद्धारपण्य ये पण्यके तीन भेद हैं । इनमें-मे प्रथम पण्यसे
सख्या (द्रव्य प्रमाण); द्वितीयसे द्वीप समुद्रादि (की सख्या) और
तृतीयमे कर्मोंका (भव स्थिति, आयु स्थिति, काय स्थिति आदि
काल प्रमाण लगाया जाता है । (ज. प./१३/३६), (त्रि. सा./६३)

स. सि./३/३८/२३३/४ तत्र पण्यं त्रिविधम्-व्यवहारपण्यमुद्धारपण्यमद्धार-
पण्यमिति । अन्वर्थसंज्ञा एता । आद्यं व्यवहारपण्यमित्युच्यते,
उत्तरपण्यद्वयव्यवहारबीजत्वात् । नानेन किंचित्परिच्छेदमस्तीति ।
द्वितीयमुद्धारपण्यम् । तत् उद्धृतलोकमच्छेदद्वीपसमुद्रा सख्यायन्त
इति । तृतीयमद्धारपण्यम् । अद्धार कालस्थितिरित्यर्थः । अर्धतृतीयो-
द्धारसोद्धारोपमाना यावन्तो रोमच्छेदास्तावन्तो द्वीपसमुद्राः ।
अनेनाद्धारपण्येन नारक्तैर्योग्योनीना देवमनुष्याणा च कर्मस्थिति-
र्भवस्थितिरागु स्थिति कायस्थितिश्च परिच्छेत्तव्या । =पण्य तीन
प्रकारका है—व्यवहारपण्य, उद्धारपण्य और अद्धारपण्य । ये तीनों
सार्थक नाम हैं । आदिके पण्यको व्यवहारपण्य कहते हैं, क्योंकि
यह आगेके दो पण्योंका मूल है । इसके द्वारा और किसी वस्तुका
प्रमाण नहीं किया जाता । दूसरा उद्धारपण्य है । उद्धारपण्यमेंसे
निकाले गये रोमके छेदों द्वारा द्वीप और समुद्रोंकी गिनती की जाती
है । तीसरा अद्धारपण्य है । अद्धार और काल स्थिति ये एकार्थवाची शब्द
हैं । बाई उद्धार सागरके जितने रोम खण्ड हों उतने सब द्वीप
और समुद्र हैं । अद्धारपण्यके द्वारा नारकी, तिर्यच, देव और
मनुष्योंकी कर्मस्थिति, भवस्थिति, आयुस्थिति और कायस्थिति-
की गणना करनी चाहिए । (रा. वा ३/३८/७/२००/७,२२), (ह. पु /
७/४१-४२), (ज. प./१३/२८-३१)

रा. वा./३/३८/४/४४/५ पक्ति यत्र मत्थेन प्रयोजण तत्राजवन्थोत्कृष्टसन्धेय-
ग्राह्यम् १२०६/२६ । यत्रावल्लिकाया कार्यं तत्र जवन्थयुक्तासन्धेय-
ग्राह्यम् १२०७/३ । यत्र सन्धेयासन्धेया प्रयोजन तत्राजवन्थो-
त्कृष्टासन्धेयासन्धेय ग्राह्यम् १२०७/१३ । अभव्यराशिप्रमाणमार्गणे
जघन्ययुक्तानन्त ग्राह्यम् १२०७/१६ । यत्राऽनन्तानन्तमार्गणा तत्रा-
जघन्योत्कृष्टाऽनन्ताऽनन्तं ग्राह्यम् १५०७/२२ = जहाँ भी सख्यात
शब्द आता है । वहाँ यही अजघन्योत्कृष्ट सख्यात लिया जाता है ।
जहाँ जावनीसे प्रयोजन होता है, वहाँ जघन्य युक्तासन्धेय लिया
जाता है । अन्तःसन्धेयके स्थानोंमें अजघन्योत्कृष्ट असन्धेया-
सन्धेय विवक्षित होता है । अम्वर राशिके प्रमाणमें जघन्य युक्ता-

नन्त लिया जाता है । जहाँ अनन्तानन्तका प्रकरण आता है वहाँ
अजघन्योत्कृष्ट अनन्तानन्त लेना चाहिए ।

ह. पु./७/२२ सोध्या द्विगुणितो रज्जुस्तनुवातोभयान्तभाग् । निष्पद्यते
त्रयो लोकाः प्रमीयन्ते बुधैस्तथा १२१। = द्वीपसागरीके एक दिशाके
विस्तारको दुगुना करनेपर रज्जुका प्रमाण निकलता है । यह रज्जु
दोनों दिशाओंमें तनुवातवलयके अन्त भागको स्पर्श करती है ।
विद्वान् लोग इसके द्वारा तीनों लोकोंका प्रमाण निकालते हैं ।

२. द्रव्य क्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. लौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

गो जी./अर्थ मट्टि/पु. १/१३ तहाँ कहीं पदार्थनिके नाम भरि सहनानी
है । जहाँ जिस पदार्थका नाम लिखा होई तहाँ तिस पदार्थकी
जितनी सख्या होइ तितनी सख्या जाननी । जैसे—विधु = १ क्योंकि
दृश्यमान चन्द्रमा एक है । निधि = ६ क्योंकि निधियोंका प्रमाण
नी है ।

बहुरि कहीं अक्षरनिकी अंकनिकी सहनानीकरि संख्या कहिए
है । ताका सूत्र—कटपयपुरस्थवर्णनवनवपञ्चाष्टकस्मिन् क्रमशः । स्वर-
व्यञ्जनान्य सख्यामात्रोपरिमाक्षरं त्याज्यम् । अर्थात् क, ख, ग, घ,
१ २ ३ ४
ङ, च, छ, ज, झ (ये नी), ट, ठ, ड, ढ, ण, त, थ, द, ध (ये नी)
५ ६ ७, ८ ९ १ २ ३ ४ ५ ६ ७ ८ ९
प, फ, ब, भ, म (ये पाँच), य, र, न, व, श, ष, ह (ये आठ)
१ २ ३ ४ ५ १ २ ३ ४ ५ ६ ७ ८
बहुरि अकारादि स्वर वा 'अ' वा 'न' करि बिन्दी जाननी । वा
अक्षरकी मात्रा वा कोई ऊपर अक्षर होइ जाका प्रयोजन किच्छ
ग्रहण न करना ।

(तात्पर्य यह है कि अक्के स्थानपर कोई अक्षर बिया हो तो
तहाँ व्यञ्जनका अर्थ तो उपरोक्त प्रकार १, २ आदि जानना । जैसे
कि—ङ, ण, म, श इन सबका अर्थ १ है । और स्वरोका अर्थ बिन्दी
जानना । इसी प्रकार कहीं अ या न का प्रयोग हुआ तो वहाँ भी
बिन्दी जानना । मात्रा तथा सयोगी अक्षरोंको सर्वथा छोड़ देना ।
इस प्रकार अक्षर परमे अक प्राप्त हो जायेगा ।

(गो सा/जी का/की अर्थ संहति)

लक्ष	= ल.	जघन्य ज्ञान	= ज. ज्ञा
कोटि (कोड)	= को.	मूल	= मूल
लक्षकोटि	= ल. को.	जघन्यको आदि	
कोडाकोडी	= को. को.	लेकर अन्य भी	= ज =
अन्तःकोटाकोटि	= अ. को. को.	६५ को आदि लेकर	
जघन्य	= ज०	अन्य भी	= ६५ =
उत्कृष्ट	= उ०	एकट्टी	= १८ =
अजघन्य	= अज०	बाटाल	= ४२ =
साधिक जघन्य	= ज'	पण्टी	= ६५ =

नोट—इसी प्रकार सर्वत्र प्रकृत नामके आदि अक्षर उम उमकी सह-
नानी है ।

२. अलौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो सा/जी का/की अर्थ सदृष्टि)

संख्यात	= 0	{ जघन्य अनन्तानन्त = ज.जु अ व
असंख्यात	= 2 ^(a)	{ (जघन्य युक्ताका वर्ग)
अनन्त	= ख	{ उत्कृष्ट अनन्तानन्त
जघन्य संख्यात	= २	{ (केवल ज्ञान) = के
जघन्य असंख्यात	= २	{ मध्यम अनन्तानन्त
उत्कृष्ट असंख्यात	= १६	{ (सम्पूर्ण जीव राशि) = १६
जघन्य अनन्त	= १६	{ ससारी जीव राशि = १३
उत्कृष्ट अनन्त	= के	{ मित्र जीव राशि = ३
जघन्य परीतामंख्यात = १६		{ पुद्गल राशि
उत्कृष्ट परीतासंख्य = २ ^१		{ (सम्पूर्ण जीव राशिका
जघन्य युक्तामंख्यात = २		{ अनन्तगुणा) = १६ख
उत्कृष्ट युक्तासंख्यात = ४ ^१		{ काल समय राशि = १६ख ख
जघन्य असंख्यातासं = ४		{ आकाश प्रदेश राशि = १६ख ख ख
उत्कृष्ट असंख्यातासं = २५६ ^१		{ केवलज्ञानका प्रथम
जघन्य परीतानन्त = २५६		{ मूल = के.मू. ^१
उत्कृष्ट परीतानन्त = ज.जु.अ ^१		{ केवलज्ञानका द्वि, मूल = के मू ^२
जघन्य युक्तानन्त = ज.जु.अ		{ केवलज्ञान = के
उत्कृष्ट युक्तानन्त = ज.जु.अ व ^१		{ ध्रुव राशि = २५६/१३
		{ असंख्यात लोक
		{ प्रमाण राशि = ६
		{ ग = $\sqrt{१०}$
		{ (१६२२ या १६/६)

७. क्षेत्रप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(ति प/१/६३; १/३३२)

सूच्यगुल	= मू	= २
प्रतरागुल	= सू ^२	= प्र = ४
घनागुल	= सू ^३	= घ = ६
जगश्रेणी	= ज	= ज = —
जगत्प्रतर	= ज ^२	= ज प्र = —
लोकप्रतर	= ज ^२	= लो प्र. = —
घनलोक	= ज ^३	= लो = —
गो सा, व ल, सा की अर्थ सदृष्टि		
रज्जू	= जगश्रेणी	= र = ७
रज्जूप्रतर	= रज्जू ^२	= (७) ^२ = ४९
रज्जू घन	= रज्जू ^३	= (७) ^३ = ३४३
{ सूच्यगुलकी अर्थच्छेद	= (पत्त्यकी अर्थच्छेद	
{ राशि	राशि) ^२	= छे छे
{ सूच्यगुलकी वर्गशलाका	= (पत्त्यकी वर्गशलाका	
{ राशि	राशि) ^२	= व _२
{ प्रतरागुलकी अर्थच्छेद	= (सूच्यगुलकी अर्थच्छेद	= छे छे _२
{ राशि	राशि × २)	
{ प्रतरागुलकी वर्गशलाका		
{ राशि		= व _२ ^१
{ घनागुलकी अर्थच्छेद		= छे छे _३
{ राशि		
{ घनागुलकी वर्गशलाका		
{ राशि		= व _३
{ जगश्रेणीकी अर्थच्छेद	= (पत्त्यकी अर्थच्छेद राशि	= छे छे छे _३
{ राशि	- अमं) × (घनागुलकी	या विछे छे _३
	अर्थच्छेद राशि)	(वि = विरलन राशि)
{ जगश्रेणीकी वर्गशलाका	= घनागुलकी वर्गशलाका	
{ राशि	पत्त्यकी वर्ग श.	
	+ ज. परी. जस × २	
	या व _२ + $\frac{व}{१६ \times २}$	$\frac{व}{१६/२}$
{ जगत्प्रतरकी अर्थच्छेद	= जगश्रेणीकी अर्थच्छेद	= छे छे छे _६
{ राशि	राशि × २	
{ जगत्प्रतरकी वर्गशलाका	= जगश्रेणीकी वर्ग-	
{ राशि	शलाका + १	[$\frac{व१-}{१६/२}$]
{ घनलोककी अर्थच्छेद	= छे छे छे _६	= वि छे छे _६
{ राशि		(यदि वि = विरलन राशि)
{ घनलोककी वर्गशलाका	=	
{ राशि		[$\frac{व}{१६/२}$]

३. द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी का/की अर्थ सदृष्टि)

सम्पूर्ण जीव राशि = १६	पुद्गल राशि = १६ख
संसार जीवराशि = १३	काल समय राशि = १६ख ख.
मुक्त जीव राशि = ३	{ आकाश प्रदेश = १६ख.ख
	{ राशि ख

४. पुद्गल परिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी का/की अर्थ सदृष्टि)

गृहीत द्रव्य = १	मिश्र द्रव्य = x
अगृहीत द्रव्य = ०	{ अनेक बार गृहीत = दो बार
	{ अगृहीत या मिश्र लिखना
	{ द्रव्यका ग्रहण

५. एकेन्द्रियादि जीव निर्देशकी अपेक्षा

(गो सा/जी, का/की अर्थ सदृष्टि)

एकेन्द्रिय = ए	संज्ञी = मं
विकलेन्द्रिय = वि	पर्याप्त = २
पंचेन्द्रिय = प	अपर्याप्त = ३
असंज्ञी = अ	सूक्ष्म = सू
	बादर = वा

६. कर्म व स्वर्धकादि निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा./जी. का/की अर्थ सदृष्टियाँ)

समय प्रवृद्ध = स०	{ स्पर्धक शलाका = ६
उत्कृष्ट समय प्रवृद्ध = स०२	{ एक स्पर्धकविषे
जघन्य वर्गणा = व	{ वर्गणाएँ = ४

८. कालप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो सा/जी का/की अर्थ सदृष्टि)

आवली	=आ	=२
अन्तर्मुहूर्त	=संख्यात जा	=२०
पन्थ (घ,३/४८८)	=प.	=६४३६
मागर	=सा.	
प्रतरावली	=जावली ^२	=२ ^२ = ४
घनावली	=जावली ^३	=२ ^३ = ८
पन्थकी अर्धच्छेद राशि	=छे	
पन्थकी वर्गशलाका राशि	=व	
सागरकी अर्धच्छेद राशि	= $\frac{०}{छे}$ अथवा	$\frac{०}{छे}$
संख्यात जावली		=२०

सूच्यगुलकी अ. छे = (पन्थकी अर्धच्छेद राशि) ^२	छे छे
सूच्यगुलकी व. श. = पन्थकी व. श. × २	= व _२
प्रतरागुलकी अ. छे = सूच्यगुलकी अ. छे × २	= छे छे _२
प्रतरागुलकी व. श. = सूच्यगुलकी व. श. + १	= $\frac{१-}{व२}}$
घनागुलकी अ. छे = सूच्यगुलकी अ. छे × ३	= छे छे _३
घनागुलकी व. श. = (जाते द्विरूप वर्गधारा विपै जेते स्थान गये सूच्यगुल हो है तेते ही स्थान गये द्विरूप घन धारा विपै घनागुल हो है	= व _३
जगश्रेणीकी अ. छे = पन्थकी अ. छे + असं/अथवा	= $\left[\frac{छे छे छे}{०} \right]$
तीहि प्रमाण विरलन राशि,	या
ताके आगे घनागुलकी अ. छे	वि छे छे _३
का गुणकार जानना ।	

३. गणितकी प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. परिकर्माष्टककी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो सा./जी.का./की अर्थ सदृष्टि)

नोट—यहाँ '१' को सहनानीका अंग न समझना । केवल आँकड़ों-का अवस्थान दशानिको ग्रहण क्रिया है ।

व्यक्लन (घटाना) = $\frac{०}{x}$	गुणा	= x।
संकनन (जोड़ना) = १	मूल	= मू.
किंचिदून = १ -	वर्ग मूल	= व. मू.
एक घाट = १ ^०	प्रथम वर्गमूल	= मू ^१
किंचिदधिक = $\frac{१}{x}$	द्वितीय वर्गमूल	= मू ^२
{ संकलनेमें एक दो तीन आदि राशियाँ = I, II, III	घनमूल	= वमू
अन राशि = १ ^०	विरलन राशि	= वि.
पाँच घाट नक्ष या ल _५)	(विशेष देखो गणित /II/१/)	

२. लघुविकथ गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ सदृष्टि)

नकेत—अ छे	= अर्धच्छेद राशि
व श	= वर्ग शलाका राशि
[पन्थकी अर्ध- छेद राशि	= log ₂ of पन्थ = प _२ (गो.क/ पृ ३३६) — छे
[पन्थकी व.श. (अवन्थ वर्गणा)	= log log _२ of पन्थ = व
मागरकी अ छे	= पन्थकी अर्धच्छेद + संख्यात = $\frac{०}{छे}$

जगश्रेणीकी व.श. = (घनागुलकी व.श. + ज.परीता) ^३	= $\left\{ \frac{व}{१६/२} \right\}$
जगप्रतरकी अ. छे = जगश्रेणीकी अ. छे × २	= $\left[\frac{छे छे छे}{०} \right]$
जगप्रतरकी व. श = जगश्रेणीकी व. श + १	= $\left\{ \frac{१-}{व} \right\}$
घनलोककी अ छे = सूच्यगुल की अ छे × ३	= छे छे छे _३
घनलोककी व. श = जाते द्विरूप वर्ग धाराविपै जेते स्थान गये जगश्रेणी हो है, तेते ही स्थान गये द्विरूप घनधारा विपै घनलोक हो है ।	= $\left\{ \frac{व}{१६/२} \right\}$

३. श्रेणी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो. सा/जी. का/की अर्थ सदृष्टि)

एक गुणहानि	= ८	नाना गुणहानि	= ना
[एक गुणहानि- विपै स्पर्धक	= ६	किंचिदून ड्योड	
ड्योड गुणहानि	= १२	(द्व्युर्ध) गुणहानि	= १२
दो गुणहानि (निपेकाहार) = १६		गुणित समयप्रबद्ध	
		उत्कृष्ट समयप्रबद्ध	= स३२

४. पट्गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो सा/जी. का/की अर्थसदृष्टि)

अनन्तभाग	= ३	संख्यातगुण	= ६
असंख्यात भाग	= ४	असंख्यातगुण	= ७
संख्यातभाग	= ५	अनन्त गुण	= ८

४. अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

२. अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. अक्षरक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर)

संकेत—अ छे=अर्धच्छेद राशि, व श=वर्गशलाका राशि प्र=प्रथम,
द्वि=द्वितीय; ज=जघन्य, उ=उत्कृष्ट,

अ को को	= अत कोटाकोटी
अ	= असञ्ज्ञी
उ	= उत्कृष्ट, अनन्त- भाग, अपकर्षण भागाहार
ए	= एकेन्द्रिय
के	= केवलज्ञान, उत्कृष्ट- अनन्तानन्त
के मू ^१	= 'के'का प्र. वर्गमूल
के मू ^२	= 'के'का द्वि. वर्गमूल
को	= कोटि (क्रोड)
को. को.	= कोटाकोटी
ख	= अनन्त
ख ख ख	= अनन्तानन्त- अलोकाकाश
घ	= घन, घनागुल
घ मू	= घनमूल
घ लो	= घनलोक
छे	= अर्धच्छेद तथा पल्यकी अ, छे
छे छे	= मूच्यगुलकी अ छे
छे छे ^२	= प्रतरागुलकी अ छे
छे छे ^३	= घनागुलकी अ छे
[छे छे छे ^३	= जगश्रेणीकी अ छे
[छे छे छे ^४	= जगप्रतरकी अ छे
[छे छे छे ^५	= घनलोककी अ छे
ज	= जघन्य, जगश्रेणी
ज	= साधिक जघन्य
ज =	= जघन्यको आदि लेकर अन्य भी
ज जु अ	= ज युक्तानन्त
ज जु अ ^१	= उ. परीतानन्त
ज जु अ व	= ज युक्तानन्तका वर्ग ज अनन्तानन्त
ज जु अ व ^१	= उत्कृष्ट युक्तानन्त
ज ज्ञा	= जघन्य ज्ञान

ज प्र	= जगप्रतर
ना	= नानागुणहानि
प	= पल्य
प्र	= प्रतरागुल
वा	= वादर
मू	= मूल
मू ^१	= प्रथम मूल
मू ^२	= द्वितीय मूल
ल	= लक्ष
ल को	= लक्ष कोटि
लो	= लोक
लो प्र	= लोक प्रतर
व	= वर्ग, जघन्य वर्गणा, पल्यकी वर्ग श
व ^१	= प्रतरागुलकी व श
व ^२	= घनागुलकी व श
[व	= मूच्यगुलकी व.श.
[१६।२	= जगश्रेणीकी व.श.

[व ^१	= जगप्रतरकी व श.
[१६।२	
व ^२	

[व	= घनलोककी व श.
[१६।२	
व ^२	

व. मू.	= वर्गमूल
व मू ^१	= प्रथम वर्गमूल
व मू ^२	= द्वितीय वर्गमूल
वि	= विरलन राशि
स	= सञ्ज्ञी
स ०	= समय प्रबद्ध
स ३२	= उत्कृष्ट समयप्रबद्ध
सा	= सागर
सू	= सूक्ष्म, सूच्यगुल
सू ^२	= (सूच्यगुल) ^२ प्रतरागुल
सू ^३	= (सूच्यगुल) ^३ , घनागुल

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर) —

१	= गृहीत पुद्गल प्रचय
२	= जघन्य सरख्यात, जघन्य असख्यात, जघन्य युक्तासख्यात, सूच्यगुल, आवली
२२	= अतर्मुहूर्त, संख्य आव
२१ ^२	= उत्कृष्ट परीतासख्या
३	= सिद्धजीव राशि
४	= असख्यात भाग जघन्य असख्याता- संख्य ०, एक स्पर्धक विपै वर्गणा, प्रतरा- गुल प्रतरावली।
५	= संख्यात भाग
६	= संख्यात गुण, घनागुल
७	= असख्यात गुण
७	= रज्जू
७२	= रज्जुप्रतर
७३	= रज्जुघन
८	= अनन्तगुण, एक गुणहानि, घनावली

६	= एक गुणहानि विपै स्पर्धक, स्पर्धकशलाका
१२	= डबोड गुणहानि
१३	= संसारीजीव राशि
१५	= उत्कृष्ट असख्य,
१६	= जघन्य अनन्त, सम्पूर्ण जीवराशि, दोगुणहानि, निपेकाहार
१६ ख	= पुद्गल राशि
१६ ख ख	= काल समय राशि
१६ ख ख ख	= आकाशप्रदेश
१८ =	= एकट्ठी
४२ =	= वादाल
४६	= रजत प्रतर
६५ =	= पणट्ठी
≡	
३४३	= रज्जुघन
२५६	= जघन्य परीतानन्त
२५६ ^१	= उत्कृष्ट असख्याता- सख्यात
२५६	
१३	= ध्रुव राशि

३. आंकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधारपर)

नोट—यहाँ 'X' को सहनानीका अंग न समझना। केवल आंकड़ोंका अवस्थान दशानिको ग्रहण किया है।

X	= सकलन (जोडना)
X-	= किंचिदून
X ^२	= व्यकलन (घटाना)
X ^३	= एक घाट
X ^४	= किंचिदधिक
I, II, III	= संकलनमें एक, दो, तीन आदि राशियाँ
O	= अगृहीत वर्गणा
X.	= मिश्र वर्गणा
२ ^१	= उत्कृष्ट परीतासंख्या.
४ ^१	= उत्कृष्ट युक्तासंख्य
२५६ ^१	= उ. संख्यातासंख्य

ज जु अ ^१	= उत्कृष्ट युक्तानन्त
ज	= साधिक जघन्य
व ^१	= सूच्यगुलकी वर्ग-
[व ^१	शलाका
[१६।२	= जगप्रतरकी वर्ग-
व ^२	शलाका
—	= जगश्रेणी
=	= जगप्रतर
≡	= घनलोक
—	= रज्जू
७	
=	
४६	= रज्जु प्रतर
≡	
३४३	= रज्जु घन

०	=संख्यात
०	=असंख्यात
०/०	=सागरकी अर्धच्छेद रा०
०/०/०	=जगश्रेणीकी अर्धच्छेद
०/०/०/०	=जगत्प्रतरकी अर्धच्छेद

०/०/०/०	=घनलोककी अर्धच्छेद
०१२-	=किंचिदून द्वयर्ध गुण- हानि गुणित समय- प्रबद्ध
२०	=अन्तर्भूत, संख्यात आवली

४ कर्मोंकी स्थिति व अनुभागकी अपेक्षा

(ल, सा की अर्थसंदष्टि)

।	=अचलावली या आबाधा काल	=अनुभाग विषै अविभा- गीप्रतिच्छेदनिके प्रमाण की समानता लिये एक एक वर्ग वर्गणा विषै पाइये तिस वर्गणाकी सदष्टि
△	=क्रमिक हानिगत निपेक, उदयावली, उच्छिष्टावली	
↑	=कर्म स्थिति (आबाधावलीके ऊपर निपेक रचना)	वर्गनिका प्रमाण वर्गणाविषै क्रमते हानिरूप होय ।
△ ↑	=आबाधा काल + उदयावली + उपरितन स्थिति + उच्छिष्टावली	कर्मानुभाग

II. गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१. परिकर्माष्टक गणित निर्देश

१. अंकोंकी गति वाम भागसे होती है

गो.जी./पूर्व परिचय/६०/१८ अङ्काना वामतो गति । =अंकनिका अनु-
क्रम बाई तरफसेती है । जैसे २५६ के तीन अकनिविषै छक्का आदि
(इकाई) अक, पाचा दूसरा (दहाई) अक, दूवा अत (सैकडा)
अंक कहिये । (यद्यपि अकोको लिखते समय या राशिको मुँहसे
बोलते समय भी अक बायेसे दायेको लिखे या बोले जाते है जैसे
दो सौ छप्पनमें दोका अक अन्तमें न बोलकर पहिले बोला या
लिखा गया, परन्तु अक्षरोमे व्यक्त करनेसे उपरोक्त प्रकार पहिले
इकाई फिर दहाई रूपमें इससे उलटा क्रम ग्रहण किया जाता है ।)

२. परिकर्माष्टकके नाम निर्देश

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ/५ परिकर्माष्टकका वर्णन इहा करिए है । तहा
सकलन, व्यकलन, गुणकार, भागहार, वर्ग, वर्गमूल, घन और घन-
मूल ए आठ नाम जानने १५८-१७० अब भिन्न परिकर्माष्टक कहिये है ।
तहा अंग और हारनिका सकलनादि (उपरोक्त आठो) जानना
(दे० आगे नं० १०) । अब शून्य परिकर्माष्टक कहिए है । (बिन्दीके
संकलनादि उपरोक्त आठो शून्य परिकर्माष्टक कहलाते है । (दे०
आगे नं० ११) १६८-१७०

३. संकलनकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ./५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणविषै जोडिये
सो संकलन कहिये १५६-४१ (जिसमे जोडा जाये उसे मूल राशि
कहते है) । जोडने योग्य राशिका नाम धन है । मूलराशिको तिस
करि अधिक कहिए १५६-१६।

गो.जी./अर्थ संदष्टि—जोडते समय धनराशि ऊपर और मूलराशि नीचे
लिखी जाती है । (जब कि अंगरेजी विधिमे मूलराशि ऊपर और
धनराशि नीचे लिखकर जोडा जाता है) । यथा—

$$१००० = १००० + ५ = १००५ \text{ या } १००० = १००० + ५ = १००५$$

४. व्यकलनकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ./५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाण विषै घटाइये
तहां व्यकलन कहिये १५६-५१ (जिस राशिमेसे घटाया जाये उसे
मूलराशि कहते है) । घटावने योग्य राशिका नाम ऋण है । मूल
राशिको तिसकरि हीन, वा न्यून, वा शोधित वा स्फोटित कहिए
१६०-२१।

गो.जी./अंक संदष्टि—घटाते समय निम्न विधियोंके प्रयोगका व्यवहार
है :

$$(१) - (१०००) = १००० - ५ = ९९५॥ (२) - (१०) = \text{एक घाट कोटि} \parallel$$

$$(३) - (१) = \text{एक घाट लक्ष} \parallel (४) - (१०) = \text{एक घाट लक्ष} \parallel$$

$$(५) (ल-२) = २ घाट लक्ष \parallel (६) (ल-३) = २ घाट लक्ष \parallel (७) -$$

$$(ख-१) = \text{किंचिदून अनन्त} \parallel (८) - (ल-२) = (ल-२-२) \parallel (९) -$$

$$(ल-५) = ५ घाट लक्ष \parallel (१०) - (५) = ५ घाट लक्ष \parallel (११) -$$

(छेवछे) = पत्यकी अर्धच्छेदराशिमे-से पत्यकी वर्गशलाकाराशि
घटाओ ।

५. गुणकार प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणकरि गुणिए
तहा गुणकार कहिए १५६-७१ गुणकारविषै जाको गुणिए ताका नाम
गुण्य कहिए । जाकरि गुणिए ताका नाम गुणकार या गुणक कहिए ।
गुण्य राशिकों गुणकार करि गुणित, हत वा अभ्यस्त व दनत कहिए
है । गुणनेका नाम गुणन वा हनन वा घात इत्यादि कहिए है
१६०-४१।

गो.जी./अर्थसदष्टि—गुणा करते समय गुणकारको ऊपर तथा गुण्यको नीचे
लिख निम्न प्रकार खण्डो द्वारा गुणा करनेका व्यवहार था । यथा—

१६ २५६	१६ ३२५६	१६ ४००६	१६ २५६
१ × २ = २	३२	४००	
६ × २ = १२	१ × ५ = ५	१ × ६ = ६	
५६	६ × ५ = ३०	६ × ६ = ३६	
	६		
३२५६	४००६	फल ४०६६	

६. भागहार प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणका जहाँ भाग
दीजिए तहाँ भागहार कहिए १५६-८१ जा विषै भाग दीजिए ताका

नाम भाज्य वा हार्य इत्यादि है। और जाका भाग दीजिए ताका नाम भागहार, हार, वा भाजक इत्यादि है। भाज्य राशिकौ भाग-हारकरि करि भाजित, भक्त वा हत वा खण्डित इत्यादि कहिए। भागहारका भाग देइ एक भाग ग्रहण करना होइ तहा तैयवा भाग वा एक भाग कहिए। १६०-८।

गो जी/अर्थ सट्टि—भाग देते समय भाज्य ऊपर व भागहार नीचे लिखा जाता है। यथा—

$$\frac{8086}{16} = 505.375 \text{ या } \frac{8086}{16} = \frac{8086}{16} = \text{कोटिका पाँचवाँ भाग / या } 1/16 = 0.0625$$

भाजन-विधि:	$\frac{8086}{16} = 505.375$	$\frac{8086}{16} = 505.375$	$\frac{8086}{16} = 505.375$
------------	-----------------------------	-----------------------------	-----------------------------

१६ के तीनों गुणकारोको क्रमसे लिखनेपर २,४,६=२५६ लब्ध आ जाता है।

Division by Ratio

गो जी.—प्रक्षेप योगोद्धृतमिश्रपिण्ड प्रक्षेपकाणा गुणको भवेदिति । = प्रक्षेपकौ मिलायकरि मिश्र पिण्डका भाग जो प्रमाण होइ ताको प्रक्षेप-करि गुणै अपना-अपना प्रमाण होइ। यथा—

$$1000 : 5 : 9 : 6 = \frac{1000}{5} \times 9 : \frac{1000}{9} \times 6 : \frac{1000}{6} \times 5 = 200, 333, 800$$

७. वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया

गो जी/पूर्व परिचय/पृ/पं. = किसी प्रमाणको दोय जायगा माडि परस्पर लिए तहा तिस प्रमाणका वर्ग कहिए। बहुरि जो प्रमाणका जाका व कीए होय तिस प्रमाणका सो वर्गमूल कहिए। जैसे पच्चीस पाचका वर्ग कीए होइ तातै २५ का वर्गमूल ५ है। १५६-१०। बहुरि वर्गका नाम कृति भी है। बहुरि वर्गमूलका नाम कृतिमूल वा मूल वा पाद वा प्रथम मूल भी है। (तहा प्रथम बार वर्ग करनेको प्रथम वर्ग कहिए। तिस वर्गको पुन वर्ग करनेको द्वितीय वर्ग कहिए। इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि वर्ग जानना।) बहुरि प्रथम मूलके मूलको द्वितीय मूल कहिए। द्वितीय मूलके मूलको तृतीय मूल कहिए। (इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि मूल जानने)। १६०-१४।

ध ५/प्र. ७—प्रथम वर्ग=अ^२; द्वि. वर्ग=(अ^२)^२=अ^४

$$\text{प्रथम वर्गमूल} = \sqrt{अ^२}; \text{द्वि. वर्गमूल} = (\sqrt{अ^२})^२ = अ^४$$

८. घन व घनमूल प्रक्रिया

गो जी/पूर्व परिचय/पृ/पं. किसी प्रमाणको तीन जायगा माडि परस्पर गुणै तिस प्रमाणका घन कहिए। बहुरि जो प्रमाण जाका घन कीए होइ तिस प्रमाणका सो घनमूल कहिए। जैसे १२५ पाचका घनमूल कीए होइ तातै १२५ का घनमूल ५ है। १५६-१४।

गो जी/अर्थ सट्टि—गुणन विधि आदि सर्व गुणकारवव जानना।

यथा—४/३=४^३ या ४४४=४^३ = ६४। वर्ग व वर्गमूलकी भाँति यहाँ भी प्रथम, द्वितीय आदि घन तथा प्रथम, द्वितीय आदि घनमूल जानने। यथा प्रथम घन = अ^३; द्वि. घन=(अ^३)^३ = अ^९

$$\text{प्रथम घनमूल} = \sqrt[३]{अ^३}; \text{द्वि. घनमूल} = (\sqrt[३]{अ^३})^३ = अ^९$$

९. विरलन देय या घातांक गणितकी प्रक्रिया

ध.५/प्र ८ धवला (व गोमट्टसार आदि कर्णानुयोगके ग्रन्थो) में विरलन देय 'फैलाना और देना' नामक प्रक्रियाका उल्लेख आता है। किसी संख्याका विरलन करना व फैलाना अर्थात् उस संख्याको एक-एकमें अलग-अलग करना। जैसे न के विरलनका अर्थ है—१,१, १,१, न बार। देय का अर्थ है उपर्युक्त अकोमे प्रत्येक स्थानपर एक-को जगह 'न' अथवा किसी भी विवक्षित संख्याको रख देना (लिखनेमें विरलनराशि ऊपर लिखी जाती है और देय नीचे।

जैसे ६^४ में ६ देय है और ४ विरलन। फिर उस विरलन—देयमे उपलब्ध संख्याओंको परस्पर गुणा कर देनेसे उस संख्याका वर्गित-सर्वर्गित प्राप्त हो जाता है। और यही उस संख्याका प्रथम वर्गित-संवर्गित कहलाता है। जैसे नका प्रथम वर्गित संवर्गित = न^न। विरलन-देयकी एक बार पुन प्रक्रिया करनेसे, अर्थात् न^न को लेकर

वही विधान फिर करनेसे द्वितीय वर्गित संवर्गित (न^न)^न प्राप्त है। इसी विधानको पुन एक बार करनेसे 'न'का तृतीय वर्गित

$$\left(\left\{ (न^n)^{न^n} \right\} \left\{ (न^n)^{न^n} \right\} \right) \text{ संवर्गित प्राप्त होता है}$$

धवलामें उक्त प्रक्रियाका प्रयोग तीन बारमे अधिक अपेक्षित नहीं हुआ है, किन्तु तृतीय वर्गित-संवर्गितका उल्लेख अनेक बार (ध.३/१,२,२/२० आदि) बड़ी संख्याओं व असंख्यात व अनन्तके सम्बन्धमे किया गया है। इस प्रक्रियासे कितनी बड़ी संख्या प्राप्त होती है, इसका ज्ञान इस बातसे हो सकता है कि २ का तृतीय बार वर्गित-संवर्गित रूप २५६^{२५६} हो जाता है।

उपर्युक्त कथनसे स्पष्ट है कि धवलाकार आधुनिक घातांक सिद्धान्त (Theory of indices या Powers) से पूर्णतः परिचित थे। यथा—

$$(१) अ^म अ^n = अ^{म+n} \quad (२) अ^म / अ^n = अ^{म-n}$$

$$(३) (अ^म)^न = अ^{म न} \quad (\text{त्रि सा./१०५-१०७})$$

$$(४) \text{ यदि } १+२^X = Y \text{ तथा } २^X + २^P = Q \text{ तो } Y \times २^P = Q$$

$$(५) \text{ यदि } २^X = Y \text{ तथा } २^{X-P} = Q \text{ तो } Y-२^P = Q \quad (\text{त्रि सा./११०-१११})$$

१०. भिन्न परिकर्माष्टक प्रक्रिया

गो जी/पूर्व परिचय/६६/१२ अत्र भिन्न परिकर्माष्टक कहिए है। तहाँ अंश अर हारनिका सकलन व्यकलन आदिक (पूर्वोक्त आठो बातें) जानना। अश अर हार कहा सो कहिए। तहाँ छह का पाँचवाँ भाग (६/५) मे छ को अश व लव इत्यादि कहिये और ५ को हार वा हर वा छेद आदि कहिए। तहाँ भिन्न सकलन व्यकलनके अर्थ भाग जाति, प्रभाग जाति, भागावुध, भागापवाह ए च्यारि जाति है। तिनविषै इहाँ विशेष प्रयोजनभूत समच्छेद विधि लिये भाग जाति कहिए है। जुदे-जुदे अश अर तिनिके हार लिखि एक-एक हारको अन्य हारोके अशानिकरि गुणिए और सर्व हारनिको परस्पर गुणिए।

(यथा— $\frac{५}{५} + \frac{३}{५} + \frac{३}{५}$ में ६ को २ व ३ के साथ गुणे, ३ को ५ व ३ के साथ, ४ को ५ व २ के साथ। और तीनों हारोको परस्पर गुणे ६×३×५=९०। उपरोक्त रूपसे गुणित सर्व अंशोंका समान रूपसे यह

एक ही हार होता है। यथा $(\frac{1}{6} + \frac{2}{3} + \frac{3}{2}) = (\frac{1}{6} + \frac{4}{6} + \frac{9}{6})$
 इस प्रकार सर्व राशियोंके हारोंको समान करना समच्छेद कहनाता है। जय संकलन करना हो तो परस्पर अंशानिकी जोड़ दीजिए और व्यकलन करना हो तो मूल राशिके अंशानिविधे गुणराशिके अंश घटाइ दीजिए। अर हार सबनिके समान भए। ताते हार परस्पर गुणे जेते भए तेते ही राखिए। ऐमे समान हार होनेते याका नाम समच्छेद विधान है। उदाहरणार्थ—

$$\frac{1}{6} + \frac{2}{3} + \frac{3}{2} = \frac{10}{62} + \frac{40}{62} + \frac{45}{62} = \frac{95}{62}$$

$$\text{अथवा } \frac{1}{6} + \frac{2}{3} - \frac{3}{2} = \frac{10}{62} + \frac{40}{62} - \frac{45}{62} = \frac{5}{62}$$

कोई सम्भवतः प्रमाणका भाग देह भाज्य व भाजक (अंश व हार) राशिका महव प्रमाणकी थोरा कीजिए वा निःशेष कीजिए सहां अपवर्तन संज्ञा जाननी।

$$\text{यथा } \frac{10}{62} = \frac{5}{31} = \frac{1}{6.2} \text{ अथवा } \frac{45}{62} = \frac{9}{12.4}$$

गुणकार विधे गुण्य और गुणकारके जशको अंशकरि और हार-को हारकरि गुणन करना। यथा $\frac{1}{6} \times \frac{2}{3} \times \frac{3}{2} = \frac{20}{36} = \frac{10}{18}$ ।

भागहार विधे भाजकके जशको हार कीजिए और हारनिको अंश कीजिये। ऐस पणटि भाज्य भाजकका गुण्य गुणफगवत् (उपरोक्त) विधान करना।

वर्ग और घनका विधान गुणकारवत् ही जानना। अर्थात् अंशों व हारोंका पृथक्-पृथक् वर्ग व घन करके अंशके वर्ग या घनको लब्धका अंश और हारके वर्ग या घनको लब्धका हार जानना।

$$\text{यथा } \left(\frac{1}{6}\right)^2 = \frac{1^2}{6^2} = \frac{1}{36} \text{ अथवा } \left(\frac{1}{6}\right)^3 = \frac{1^3}{6^3} = \frac{1}{216}$$

वर्गमूल व घनमूल का विधान भी वर्ग व घनवत् जानना। अंशका वर्ग या घन तो लब्धका जश है और हारका वर्ग या घन लब्धका हार है।

$$\text{यथा } \left(\frac{24}{36}\right)^2 = \frac{24^2}{36^2} = \frac{1}{3} \text{ अथवा } \left(\frac{24}{36}\right)^3 = \frac{24^3}{36^3} = \frac{1}{9}$$

भिन्न परिकर्माष्टक विषयक अनेकों प्रक्रियाएँ

घ.३/१,२,४/गा.२४-३०/४६ तथा (घ ४/प्र.११) —

$$(१) \frac{n}{n \pm (n/p)} = n \pm \frac{n}{p \pm 1}$$

$$(२) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m}{d'} = k'$$

$$\text{तो } \frac{m}{d-d'} = \frac{k}{1+(k-k')} \text{ या } \frac{k'}{(k-k') \pm 1}$$

$$(३) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m'}{d} = k'$$

$$\text{तो } (k-k') + m' = m$$

$$(४) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k, \text{ तो } \frac{a}{b+m} = k - \frac{k}{n+1}$$

$$\text{और } \frac{a}{b-m} = k + \frac{k}{n-1}$$

$$(५) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ तो } \frac{a}{b+m} = k - \frac{k}{\frac{m}{n} + 1} \text{ और}$$

$$\frac{a}{b-m} = k + \frac{k}{\frac{m}{n} - 1}$$

$$(६) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b'} = k+m, \text{ तो}$$

$$b' = b - \frac{b}{k} + 1$$

$$\text{यदि } \frac{a}{b'} = k-m, \text{ तो } b' = b + \frac{b}{k} - 1$$

$$(७) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b'} = k' \text{ हमरा भिन्न है, तो}$$

$$\frac{a}{b} - \frac{a}{b'} = k \left[\frac{b'-b}{b'} \right]$$

$$(८) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b-m} = k+s, \text{ तो}$$

$$m = \frac{b s}{k-s}$$

$$(९) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b+m} = k+s, \text{ तो}$$

$$m = \frac{b s}{k+s}$$

$$(१०) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b+m} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k - \frac{k s}{b+s}$$

$$(११) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b-s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k + \frac{k s}{b-s}$$

११. शून्य परिकर्माष्टककी प्रक्रियाएँ

जो जो पूर्व परिचय/६८/१७ अत्र शून्य परिकर्माष्टक लिखिए हैं। शून्य नाम बिन्दुका है। ताके संकलनादिक (पूर्वोक्त जाठों) कहिए हैं। तहां—

$$\text{संकलन} = अंक + ० = अंक \quad \text{वर्ग} = (०)^2 = ०$$

$$\text{व्यकलन} = अंक - ० = अंक \quad \text{वर्गमूल} = (०)^2 = ०$$

$$\text{गुणकार} = अंक \times ० = ० \quad \text{घन} = (०)^3 = ०$$

$$\text{भागहार} = अंक - ० = \infty \quad \text{घनमूल} = (०)^3 = ०$$

(अवक्तव्य)

२. अर्द्धच्छेद या लघुरिक्थ गणित निर्देश

२. लघुरिक्थ विषयक प्रक्रियाएँ

१. अर्द्धच्छेद आदिका सामान्य निर्देश

ध.५/प्र ६-११ (ध.३/१ २,२-५/पृष्ठ): (त्रि. सा./गा)

त्रि सा./७६ दलवारा होति अर्द्धच्छेदी। = राशिका दलवार (अर्थात् जितनी बार राशिको आधा-आधा करनेसे एक रह जाय) तितना तिस राशिका अर्द्धच्छेद जानना। जैसे २^m के अर्द्धच्छेद m है। (गो. जी./भाषा/११८ का उपोद्धात/पृ ३०३/७)।

$$(१) \text{ लरि } २^m = m \left\{ \begin{array}{l} \text{(राशिको जितनी बार आधा किया जा सके), (त्रि सा./७६)} \end{array} \right.$$

$$(२) \text{ लरि } (२)^m = २^m \text{ (वर्गशलाका प्रमाण दूवोंका परस्पर गुणनफल (त्रि.सा./७६))}$$

$$(३) २ \text{ लरि } m = m \text{ (राशिके अर्द्धच्छेद (लरि } m) \text{ प्रमाण दूवोंका परस्पर गुणनफल ध ६५)}$$

$$(४) \text{ लरि } (m, n) = \text{लरि } m + \text{लरि } n \text{ (त्रि सा./१०५)}$$

$$(५) \text{ लरि } (m - n) = \text{लरि } m - \text{लरि } n \text{ (ध. ६०, त्रि १०६)}$$

$$(६) \text{ लरि } (क^x) = x \text{ लरि } क \text{ (त्रि सा./१०७)}$$

$$(७) \text{ लरि } (क^x)^२ = २ x \text{ लरि } क \text{ (ध २१)}$$

$$(८) \text{ लरि } (क^x)^{ख^x} = ख^x \text{ लरि } क^x \text{ (ध २१)}$$

$$(९) \text{ लरि लरि } (२)^m = m \text{ (त्रि सा./७६)}$$

$$(१०) \text{ लरि लरि } (क^x)^m = \text{लरि } (२ x \text{ लरि } क) \\ = \text{लरि } ख + \text{लरि } २ + \text{लरि लरि } क \\ = \text{लरि } ख + १ + \text{लरि लरि } क \text{ (ध २१)}$$

(११) मान लो 'अ' एक संख्या है, तो—

$$* \text{ 'अ' का प्रथम वर्गित संवर्तित} = अ^अ = अ \text{ (मान लो)}$$

$$* \text{ " " द्वि " " } = अ^अ = अ \text{ (")}$$

$$* \text{ " " तृ " " } = अ^अ = अ \text{ (")}$$

धवलामें इस सम्बन्धमें निम्न परिणाम दिये हैं—

(ध ३/१,२,२/२१-२४)

$$(क) \text{ लरि } अ = अ \text{ लरि } अ \text{ (दे ऊपर न ६)}$$

$$(ख) \text{ लरि लरि } अ = \text{लरि } अ + \text{लरि लरि } अ$$

$$(ग) \text{ लरि } अ = अ \text{ लरि } अ$$

$$(घ) \text{ लरि लरि } अ = \text{लरि } अ + \text{लरि लरि } अ$$

$$= \text{लरि } अ + \text{लरि लरि } अ + अ \text{ लरि } अ$$

$$(ङ) \text{ लरि } म = अ \text{ लरि } अ$$

$$(च) \text{ लरि लरि } म = \text{लरि } अ + \text{लरि लरि } अ \text{ इत्यादि}$$

$$(१२) \text{ लरि लरि } म < अ^२ \text{ (ध २४)}$$

इस असाम्यतासे निम्न असाम्यता आती है—

$$अ \text{ लरि } अ + \text{लरि } अ + \text{लरि लरि } अ < अ^२$$

त्रि सा./७५ वर्गसला रुवहिया सपदे पर सम सवर्गसलमेत्तं। दुगमाहद-मच्छेदी तम्मेत्तदुगे गुणे रासी। ७५। = अपनी वर्गशलाकाका जेता प्रमाण तितना दूवा माड परस्पर गुणें अर्द्धच्छेद होहि। जैसे (२)^२ के अर्द्धच्छेद = २^२।

ध ५/प्र ६ (अंगरेजीमें इसका नाम logarithm to the base २ अर्थात् लघुरिक्थ है।) अर्द्धच्छेदका संकेत 'अखे' मान कर इसे आधुनिक पद्धतिमें इस प्रकार रख सकते हैं। 'क' का अखे (या अखे 'क') = लरि_२ क। यहाँ लघुरिक्थका आधार दो है।

त्रि.सा./७६ वर्गद्वारा वर्गसला रासिस्स अर्द्धच्छेदस्स। अर्द्धद्वारा वा खलु ०७६। = राशिका जो वर्गितवार (दोयके वर्गितें लगाइ जितनी बार कोए विवक्षित राशि होइ (गो.जी./भाषा/११८ का उपोद्धात/३०३/२) तितनी वर्गशलाका राशि जाननी। अथवा राशिके जेते अर्द्धच्छेद होहि तिति अर्द्धच्छेदनिके जेते अर्द्धच्छेद होहि तितनी तिस राशिकी वर्गशलाका जाननी।

ध ५/प्र ६ जैसे 'क' की वर्गशलाका = वश क = अखे अखे क = लरि_२ लरि_२ क। यहाँ भी लघुरिक्थका आधार ३ है।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर तीनसे विभाजित की जाती है उतने उस संख्याके त्रिकच्छेद होते हैं। जैसे—'क' के त्रिकच्छेद = त्रिखे क = लरि_३ क। यहाँ लघुरिक्थका आधार ३ है। (ध १/१,२,४/५६)।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर ४ से विभाजित की जा सकती है उतने उस संख्याके चतुर्थच्छेद होते हैं। जैसे 'क' के चतुर्थच्छेद = चखे क = लरि_४ क। यहाँ लघुरिक्थका आधार ४ है। (ध ३/१,२ ४/५६)।

नोट—और इस प्रकार लघुरिक्थका आधार हीन या अधिक कितना भी रखा जा सकता है। आजकल प्रायः १० आधार वाला लघुरिक्थ व्यवहारमें आता है। इसे फ्रैच लौग कहते हैं। २ के आधार वाले लघुरिक्थका नाम नैपीरियन लौग प्रसिद्ध है। जैनागम में इसीका प्रयोग किया गया है। क्योंकि तहाँ अर्द्धच्छेद व वर्गशलाका विधिका ही यत्रतत्र निर्देश मिलता है। अतः इन दोनों सम्बन्धी ही कुछ आवश्यक प्रक्रियाएँ नीचे दी जाती हैं।

(१३) वर्गधारा, घनधारा और घनावनधारा (दे. गणित/II/५/१) विषे स्वस्थानमें तो उत्तरोत्तर ऊपर-ऊपरके स्थानमें दुगुने-दुगुने अर्धच्छेद हों हैं और परस्थान विषे तिगुने अर्धच्छेद हो हैं। जैसे वर्गधाराके प्रथम स्थानकी अपेक्षा तिसहीके द्वितीय स्थानमें दुगुने अर्धच्छेद है, परन्तु वर्गधाराके प्रथमस्थानकी अपेक्षा घनधाराके द्वितीयस्थानमें तिगुने अर्धच्छेद है। (त्रि. सा/७४)

(१४) वर्गशलाका स्वस्थानविषे एक अधिक होइ परन्तु परस्थानविषे अपने समान होय है। जैसे वर्गधारा (दे ऊपर न० १३) के प्रथम-स्थानकी अपेक्षा तिसहीके द्वितीयस्थानमें एक अधिक वर्गशलाका होती है। परन्तु वर्गधाराके प्रथमस्थानमें और घनधाराके भी प्रथम-स्थानमें एक-एक ही होनेके कारण दोनों स्थानोंमें वर्गशलाका समान है। (त्रि. सा/७५)

(१५) वडा जगधेणी = वडा घनागुल $\frac{\text{वडा अक्षरपत्र्य}}{(२ \times \text{जगधेणी परी. अस})}$

(वडा = वर्गशलाका), (त्रि. सा/१०६)

३. अक्षसंचार गणित निर्देश

१. अक्षसंचार विषयक शब्दोंका परिचय

गो जी /मू व जी. प्र /३४/६५ स्त्रा तह पत्थारो परियट्टण पट्ट तह समु-
द्विट्ट । एदे पंचपयारा पमदसमुक्त्तिणे जेया । ३५। प्रमादालापो-
त्पत्तिनिमित्ताक्षसंचारहेतुविशेष संख्या, एपा न्यास प्रस्तार, अक्ष-
संचार' परिवर्तन, संख्या धृत्वा अक्षानयन नष्ट अक्ष धृत्वा संख्या-
नयन समुद्विट्ट । एते पंचप्रकारा प्रमादसमुक्तीर्तने ज्ञेया भवन्ति ।
= संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट, समुद्विट्ट ए पाँच प्रकार प्रमादनिका
व्याख्यानविषे जानना । (ऐसे ही साधुक ८४००'००० उत्तर गुण
अथवा ८०,००० शीलके गुण इत्यादिमें भी सर्वत्र ये पाँच बातें
जाननी योग्य हैं। यहाँ प्रमादका प्रकरण होनेसे केवल प्रमादके
प्राधारपर कथन किया गया है।)

तहाँ प्रमादनिका आलापको कारणभूत जो अक्षसंचारके निमित्त-
का विशेष सो संख्या है।

बहुतर इनिका स्थापन करना सो प्रस्तार है।

बहुतर अक्षसंचार परिवर्तन है।

संख्या धर अक्षका व्यावना नष्ट है।

अक्ष धर संख्याका व्यावना समुद्विट्ट है।

एहाँ भगको कट्टेको विधान सो आलाप है।

बहुतर भेद व भगका नाम अक्ष जानना।

बहुतर एक भेद अनेक भगनिविषे क्रमते पलटै ताका नाम अक्ष-
संचार जानना।

बहुतर जेथवाँ भंग होइ तीहि प्रमाणका नाम संख्या जानना।

२. अक्षसंचार विधिका उदाहरण

मन वचन कायके कृत कारित अनुमोदनाके साथ क्रममें पलटने-
में तीन-तीन भग होते हैं। यही अक्षसंचार है। जैसे १, मनो कृत,
२ मनो कारित, ३, मनो अनुमोदित। १ वचन कृत, २ वचन

कारित, ३, वचन अनुमोदित। १. काय कृत, २. काय कारित व
३. काय अनुमोदित।

या कुल ६ भंग हुए सो संख्या है। इन नी भंगोंके नाम अक्ष
है। इनकी ऊपर नीचे करके स्थापना करना सो प्रस्तार है। जैसे

मन १ वचन २ काय ३

कृत ० कारित ३ अनुमोदित ६

मनो अनुमोदित तक आकर पुन' वचन कृतमें प्रारम्भ करना
परिवर्तन है। सातवाँ भंग बताओ 'कायकृत'; ऐसे संख्या धरकर
अक्षका नाम बताना नष्ट है और वचन अनुमोदित कौन-सा भंग है।
'छठा'। इस प्रकार अक्षका नाम बताकर संख्या लाना समुद्विट्ट है।

३. प्रमादक ३७५०० दोषोंके प्रस्तार यंत्र

१. प्रथम प्रस्तार—(प्रमादोके भेद प्रभेद—दे वह वह नाम)

१ प्रमाण—(गो. जी /जी. प्र. व भाषा/४४/पृ. ८६-६१)

२. संकेत—अन = अनन्तानुबन्धी, अप्र. = अप्रत्याख्यान; प्र = प्रत्या-
ख्यान; स. = संज्वलन.

क्रम	कथा	कषाय	इन्द्रिय	निद्रा	प्रणय
१	स्त्री	अन क्रोध	स्पृष्टान	स्त्यानगृहि	स्नेह
२	अर्थ	अन मान	नस्नना	निद्रानिद्रा	माह
३	भोजन	अन माया	प्राण	प्रचलाप्रचला	
४	राज	अन लाभ	चक्षु	निद्रा	
५	चौर	अप्र. क्रोध	श्रोत्र	प्रचला	
६	कैय	अप्र. मान	मन		
७	परपारद्व	अप्र. माया			
८	देश	अप्र. लाभ			
९	भाषा	प्र. क्रोध			
१०	गुणअन्ध	प्र. मान			
११	देवी	प्र. माया			
१२	निष्ठुर	प्र. लाभ			
१३	परपेयन्य	सं. क्रोध			
१४	कन्दर्प	सं. मान			
१५	देवाकालानुक्ति	सं. माया			
१६	भड	सं. लाभ			
१७	सूर्य	हास्य			
१८	आत्म प्रशंसा	वृत्ति			
१९	परपस्विता	अरति			
२०	परगुरुपत्ता	शोक			
२१	परप्रीडा	भय			
२२	कलह	जुगुप्सा			
२३	परियह	नृत्तिवेद			
२४	कृपाधारम	पुरुषवेद			
२५	संज्ञित बाध	नपुंसकवेद			

२. द्वितीय प्रस्तार—

१	रुद्रो	अन. क्रोध	रसना	स्वयानुद्धि	मोह
२	अंध	अन. मान	रसना	निद्रा निद्रा	मोह
३	भोजन	अन. माया	प्राण	प्रचला प्रचला	मोह
४	रुज	अन. लोभ	चक्षु	निद्रा	मोह
५	चौर	अन. क्रोध	प्राण	प्रचला	मोह
६	चौर	अन. मान	मन		
७	परपारवण्ड	अन. माया			
८	दंश	अन. लोभ			
९	भोजन	अन. क्रोध			
१०	रुजान्ध	अन. मान			
११	रुद्रो	अन. माया			
१२	निद्रा	अन. लोभ			
१३	परपारवण्ड	अन. क्रोध			
१४	कन्दर्प	अन. मान			
१५	दशकला	अन. माया			
१६	मोह	अन. लोभ			
१७	सूर्य	अन. क्रोध			
१८	आत्म प्रसा	अन. मान			
१९	परपारवण्ड	अन. माया			
२०	परपारवण्ड	अन. लोभ			
२१	परपीडा	अन. क्रोध			
२२	कन्दर्प	अन. मान			
२३	चौर	अन. माया			
२४	कन्दर्प	अन. लोभ			
२५	संगीतवाद्य	अन. क्रोध			

४. नष्ट निकालनेकी विधि

गो जी/जी प्र/४४/८४/१० व भापा/४४/६१/६ का भावार्थ = जिस सख्या-का नष्ट निकालना इष्ट है उसे भाज्य रूपसे ग्रहण करना और प्रमादके विकथा यदि पाँच मूल भेदोंकी अपनी-अपनी जो भेद सख्या हो सो भागहार रूपसे ग्रहण करना। यथा विकथाकी संख्या २५ है सो भागहार है। प्रणयकी संख्या २ है सो भागहार है।

विवक्षित प्रस्तारके क्रमके अनुसार ही क्रम से उपरोक्त भागहारों को ग्रहण करके भाज्यको भाग देना। जैसे प्रथम प्रस्तारकी जपेक्ष प्रणयवाला भागाहार प्रथम है और विकथावाला अन्तिम। तथा द्वितीय प्रस्तारकी जपेक्षा विकथावाला प्रथम है और प्रणयवाला अन्तिम।

विवक्षित संख्याको पहिले प्रथम भागहार या प्रमादकी भेद संख्यासे भाग दे, पुन. जो लब्ध आवे उसे दूसरे भागाहारसे भाग दे, पुन. जो लब्ध आवे उसे तीसरे भागाहारसे भाग दे इत्यादि क्रमसे बराबर अन्तिम प्रस्तार तक भाग देते जाये।

द्वितीयादि चार भाग देनेसे पूर्व लब्धराशि में '१' जोड़ दें। परन्तु यदि अवशेष ० बचा हो तो कुछ न जोड़ें।

प्रत्येक स्थानमें क्या अवशेष बचता है, इसपरसे ही उस प्रस्तारका विवक्षित अक्ष जाना जाता है। यदि ० बचा हो तो उस प्रस्तारका

अन्तिम भेद या अक्ष जानना और यदि कोई अक्ष शेष बचा हो तो तेथवाँ अक्ष जानना। —दे० पहिले यन्त्र।

उदाहरणार्थ ३५०००० आलाप बताओ।

१. प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा

न.	प्रस्तार	भाज्य	भागहार	लब्ध	शेष	अक्ष
१	प्रणय	३५००० + ०	२	१७५००	०	मोह
२	निद्रा	१७५०० + ०	५	३५००	०	प्रचला
३	इन्द्रिय	३५०० + ०	६	५८३	२	रसना
४	कपाय	५८३ + १	२५	२३	६	प्र. क्रोध
५	विकथा	२३ + १	२५	०	२४	कृप्याधारम्भ

अतः इष्ट आलाप = मोही प्रचलायुक्त रसना इन्द्रियके वशीभूत प्रत्या-ख्यानक्रोधवाला कृप्याधार भ करता हुआ।

२. द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा

नं०	प्रस्तार	भाज्य	भाजक	लब्ध	शेष	अक्ष
१	विकथा	३५००० + ०	२५	१४००	०	संगीतवाद्य
२	कपाय	१४०० + ०	२५	५६	०	नपु वेद
३	इन्द्रिय	५६ + ०	६	९	२	रसना
४	निद्रा	९ + १	५	०	०	प्रचला
५	प्रणय	२ + ०	२	१	०	मोह

अतः — इष्ट आलाप = संगीतवाद्यालापी, नपुंसकवेदी, रसना इन्द्रियके वशीभूत, प्रचलायुक्त मोही।

५. समुद्धि निकालनेकी विधि

गो जी/जी प्र/४४/८४/१० व भापा/४४/६१/६ का भावार्थ = यन्त्रकी जपेक्षा साधना हो तो इष्ट आलापके अक्षोंके पृथक् पृथक् कोठोंमें दिये गये जो अक्ष उनको केवल जोड़ दीजिये। जो लब्ध आवे तेथवाँ अक्ष जानना। —दे० पूर्वोक्त यन्त्र।

गणितकी अपेक्षा साधना हो तो नष्ट प्राप्ति विधिसे उलटी विधि-का ग्रहण करना। भागहारके स्थानपर गुणकार विधिको अपनाना। प्रस्तार क्रम भी उलटा ग्रहण करना। यथा प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा विकथा पहिले है और प्रणय अन्तिम। द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा प्रणय पहिले है और विकथा अन्तिम।

गुणकार विधिमें पहिले '१' का अक्ष स्थापित। इसे प्रथम विवक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करो। विवक्षित अक्षके आगे जितने कोठे या भग शेष रहते हैं (दे० पूर्वोक्त यन्त्र) तितने अक्ष लब्धमेंसे घटावे। जो शेष रहे उसे पुन द्वितीय विवक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करें। लब्धमें से पुन पूर्ववत् अक्ष घटावे। इस प्रकार अन्तिम प्रस्तार तक बराबर गुणा करना व घटाना करते जायें। अन्तिम जा लब्ध हो सो हो इष्ट अक्षकी संख्या जाननी।

उदाहरणार्थ स्नेही, निद्रा युक्त, मनके वशीभूत अनन्तानुबन्धी क्रोधवाला मूर्खकथावाली संख्या जाननी हो तो—

यन्त्रकी अपेक्षा—प्रथम प्रस्तारके कोठोंमें दिये गये अक्ष निम्न प्रकार हैं (दे० पूर्वोक्त यन्त्र)—स्नेह = १, निद्रा = ६, मन = ५०; अनन्त-क्रोध = ० मूर्खकथा = २४०००। मत्र अक्षोंको जोड़े = २४०५७ पाया।

गणितकी अपेक्षा प्रथम प्रस्तारमें

$$\{ '१' (स्थापा) \times २५ (विकथाकी संख्या) \} - ८$$

$$(मूर्ख कथासे आगे ८ कोठे या भग शेष है) = १७$$

$$\text{इसी प्रकार } १७ \times २५ (कपाय) - २४ = ४०१$$

$$४०१ \times ६ (इन्द्रिय) - ० = २४०६$$

$$२४०६ \times ५ (निद्रा) - १ = १२०२९$$

$$१२०२९ \times २ (प्रणय) - १ = २४०५७ \text{ वाँ अक्ष}$$

इसी प्रकार द्वितीय प्रस्तारमें भी जानना। केवल क्रम बदल देना। पहिले प्रणयकी २ संख्यासे '१' को गुणा करना, फिर निद्राकी पाँच संख्यासे इत्यादि। तहाँ $(१ \times २) - १ = १$, $(१ \times ५) - १ = ४$; $(४ \times ६) - ० = २४$; $(२४ \times २५) - २४ = ५७६$; $(५७६ \times २५) - ८ = १४३६२$

४. त्रैराशिक व संयोगी भंग गणित निर्देश

१. द्वि त्रि आदि संयोगी भंग प्राप्ति विधि

गो. क./जो $४६६/६७७$ का भापार्थ—जहाँ प्रत्येक द्विसंयोगी त्रिसंयोगी इत्यादि भेद करने होहि तहाँ विवक्षितका जो प्रमाण होहि तिस प्रमाणते लगाय एक एक घटता एक अंक पर्यंत अनुक्रमतै लिखने, सो ए तो भाज्य भए। अर तिनिके नीचे एक आदि एक एक बँधता तिस प्रमाणका अंक पर्यंत अंक क्रमतै लिखने, सो ए भागहार भए। सा भाज्यनिकौ अंश कहिए भागहारनिकौ हार कहिए। क्रमतै पूर्व अंशनिकरि अगले अंशकौ और पूर्व हारनिकरि अगले हारकौ गुणि (अर्थात् पूर्वोक्त सर्व अंशको परस्पर तथा हारोंको परस्पर गुणा करनेसे उन उनका जो जो प्रमाण आवै) जो जो अंशनिका प्रमाण होइ ताकौ हार प्रमाणका भाग दीए जो जो प्रमाण आवै तितने तितने तहाँ भंग जानने।

उदाहरणार्थ—(पट्काय जीवोकी हिंसाके प्रकरणमें किसी जीवको एक कालमें किसी एक कायकी हिंसा होती है, किसीको एक कालमें दो कायकी हिंसा होती है। किसीको ३ को...इत्यादि। वहाँ एक द्वि त्रि आदि संयोगी भंग निम्न प्रकार निकाले जा सकते हैं।

भाज्य या अंश	६	५	४	३	२	१
भाजक या हार	१	२	३	४	५	६

$$\text{एक संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १}}{\text{हार नं. १}} = \frac{६}{१} = ६$$

$$\text{द्वि संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २}{\text{हार नं. } १ \times २} = \frac{६ \times ५}{१ \times २} = १५$$

$$\text{त्रि संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३} = \frac{६ \times ५ \times ४}{१ \times २ \times ३} = २०$$

$$\text{चतु संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४} = \frac{६ \times ५ \times ४ \times ३}{१ \times २ \times ३ \times ४} = १५$$

$$\text{पंच संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५} = \frac{६ \times ५ \times ४ \times ३ \times २}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ५} = ६$$

$$\text{छ संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६} = \frac{६ \times ५ \times ४ \times ३ \times २ \times १}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६} = १$$

$$\text{कुल भंग} = ६ + १५ + २० + १५ + ६ + १ = ६३$$

२. त्रैराशिक गणित विधि

गो जी./पूर्व परिचय/पृ ७०/१३ त्रैराशिकका जहाँ तहाँ प्रयोजन जान स्वरूप मात्र कहिए है। तहाँ तीन राशि हों हैं—प्रमाण, फल व इच्छा। तहाँ तिस विवक्षित प्रमाणकरि जो फल प्राप्त होइ सो प्रमाण राशि व फल राशि जाननी। वहुनि अपना इच्छित प्रमाण होइ सो इच्छाराशि जाननी।

तहाँ फलकौ इच्छाकरि गुणि प्रमाणका भाग दीए अपना इच्छित प्रमाणकरि जो फल ताका प्रमाण आवै है। इसका नाम लब्ध है। इहाँ प्रमाण और इच्छाकी एक जाति जाननी। वहुनि फल और लब्धकी एक जाति जाननी।

उदाहरणार्थ—पाँच रुपयाका सात मण अन्न आवै तो मात रुपयाका केता अन्न आवै ऐसा त्रैराशिक कीया। इहाँ प्रमाण राशि ५ (रुपया) फल राशि ७ (मण) है, इच्छा राशि ७ (रुपया) है। तहाँ फलकरि इच्छाकौ गुणि प्रमाणका भाग दीए $\frac{७ \times ७}{५} = \frac{४९}{५} = ९ \frac{४}{५}$

मन मात्र लब्धराशि भया।—अर्थात् $\frac{\text{फल} \times \text{इच्छा}}{\text{प्रमाण}} = \text{लब्ध}$
(ध ३/१.२.६/६६ तथा १.२.१४/१००)।

५. श्रेणी व्यवहारगणित सामान्य

१. श्रेणी व्यवहार परिचय

संकलन व्यकलन आदि पूर्वोक्त आठ व्रातोंका प्रयोग दो-चार राशियों तक सीमित न रखकर धारावाही रूपसे करना श्रेणी व्यवहार गणित कहलाता है। अर्थात् समान वृद्धि या हानिको लिये अनेकों अंको या राशियोंकी एक लम्बी अदृष्ट धारा यो श्रेणीमें यह गणित काम आता है। यह दो प्रकारका है—संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithmetical Progression) और गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression)।

तहाँ प्रथम विधिमें १, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, ११, १२, १३, १४, १५, १६, १७, १८, १९, २०, २१, २२, २३, २४, २५, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१, ३२, ३३, ३४, ३५, ३६, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२, ४३, ४४, ४५, ४६, ४७, ४८, ४९, ५०, ५१, ५२, ५३, ५४, ५५, ५६, ५७, ५८, ५९, ६०, ६१, ६२, ६३, ६४, ६५, ६६, ६७, ६८, ६९, ७०, ७१, ७२, ७३, ७४, ७५, ७६, ७७, ७८, ७९, ८०, ८१, ८२, ८३, ८४, ८५, ८६, ८७, ८८, ८९, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५, ९६, ९७, ९८, ९९, १००, १०१, १०२, १०३, १०४, १०५, १०६, १०७, १०८, १०९, ११०, १११, ११२, ११३, ११४, ११५, ११६, ११७, ११८, ११९, १२०, १२१, १२२, १२३, १२४, १२५, १२६, १२७, १२८, १२९, १३०, १३१, १३२, १३३, १३४, १३५, १३६, १३७, १३८, १३९, १४०, १४१, १४२, १४३, १४४, १४५, १४६, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२, १५३, १५४, १५५, १५६, १५७, १५८, १५९, १६०, १६१, १६२, १६३, १६४, १६५, १६६, १६७, १६८, १६९, १७०, १७१, १७२, १७३, १७४, १७५, १७६, १७७, १७८, १७९, १८०, १८१, १८२, १८३, १८४, १८५, १८६, १८७, १८८, १८९, १९०, १९१, १९२, १९३, १९४, १९५, १९६, १९७, १९८, १९९, २००, २०१, २०२, २०३, २०४, २०५, २०६, २०७, २०८, २०९, २१०, २११, २१२, २१३, २१४, २१५, २१६, २१७, २१८, २१९, २२०, २२१, २२२, २२३, २२४, २२५, २२६, २२७, २२८, २२९, २३०, २३१, २३२, २३३, २३४, २३५, २३६, २३७, २३८, २३९, २४०, २४१, २४२, २४३, २४४, २४५, २४६, २४७, २४८, २४९, २५०, २५१, २५२, २५३, २५४, २५५, २५६, २५७, २५८, २५९, २६०, २६१, २६२, २६३, २६४, २६५, २६६, २६७, २६८, २६९, २७०, २७१, २७२, २७३, २७४, २७५, २७६, २७७, २७८, २७९, २८०, २८१, २८२, २८३, २८४, २८५, २८६, २८७, २८८, २८९, २९०, २९१, २९२, २९३, २९४, २९५, २९६, २९७, २९८, २९९, ३००, ३०१, ३०२, ३०३, ३०४, ३०५, ३०६, ३०७, ३०८, ३०९, ३१०, ३११, ३१२, ३१३, ३१४, ३१५, ३१६, ३१७, ३१८, ३१९, ३२०, ३२१, ३२२, ३२३, ३२४, ३२५, ३२६, ३२७, ३२८, ३२९, ३३०, ३३१, ३३२, ३३३, ३३४, ३३५, ३३६, ३३७, ३३८, ३३९, ३४०, ३४१, ३४२, ३४३, ३४४, ३४५, ३४६, ३४७, ३४८, ३४९, ३५०, ३५१, ३५२, ३५३, ३५४, ३५५, ३५६, ३५७, ३५८, ३५९, ३६०, ३६१, ३६२, ३६३, ३६४, ३६५, ३६६, ३६७, ३६८, ३६९, ३७०, ३७१, ३७२, ३७३, ३७४, ३७५, ३७६, ३७७, ३७८, ३७९, ३८०, ३८१, ३८२, ३८३, ३८४, ३८५, ३८६, ३८७, ३८८, ३८९, ३९०, ३९१, ३९२, ३९३, ३९४, ३९५, ३९६, ३९७, ३९८, ३९९, ४००, ४०१, ४०२, ४०३, ४०४, ४०५, ४०६, ४०७, ४०८, ४०९, ४१०, ४११, ४१२, ४१३, ४१४, ४१५, ४१६, ४१७, ४१८, ४१९, ४२०, ४२१, ४२२, ४२३, ४२४, ४२५, ४२६, ४२७, ४२८, ४२९, ४३०, ४३१, ४३२, ४३३, ४३४, ४३५, ४३६, ४३७, ४३८, ४३९, ४४०, ४४१, ४४२, ४४३, ४४४, ४४५, ४४६, ४४७, ४४८, ४४९, ४५०, ४५१, ४५२, ४५३, ४५४, ४५५, ४५६, ४५७, ४५८, ४५९, ४६०, ४६१, ४६२, ४६३, ४६४, ४६५, ४६६, ४६७, ४६८, ४६९, ४७०, ४७१, ४७२, ४७३, ४७४, ४७५, ४७६, ४७७, ४७८, ४७९, ४८०, ४८१, ४८२, ४८३, ४८४, ४८५, ४८६, ४८७, ४८८, ४८९, ४९०, ४९१, ४९२, ४९३, ४९४, ४९५, ४९६, ४९७, ४९८, ४९९, ५००, ५०१, ५०२, ५०३, ५०४, ५०५, ५०६, ५०७, ५०८, ५०९, ५१०, ५११, ५१२, ५१३, ५१४, ५१५, ५१६, ५१७, ५१८, ५१९, ५२०, ५२१, ५२२, ५२३, ५२४, ५२५, ५२६, ५२७, ५२८, ५२९, ५३०, ५३१, ५३२, ५३३, ५३४, ५३५, ५३६, ५३७, ५३८, ५३९, ५४०, ५४१, ५४२, ५४३, ५४४, ५४५, ५४६, ५४७, ५४८, ५४९, ५५०, ५५१, ५५२, ५५३, ५५४, ५५५, ५५६, ५५७, ५५८, ५५९, ५६०, ५६१, ५६२, ५६३, ५६४, ५६५, ५६६, ५६७, ५६८, ५६९, ५७०, ५७१, ५७२, ५७३, ५७४, ५७५, ५७६, ५७७, ५७८, ५७९, ५८०, ५८१, ५८२, ५८३, ५८४, ५८५, ५८६, ५८७, ५८८, ५८९, ५९०, ५९१, ५९२, ५९३, ५९४, ५९५, ५९६, ५९७, ५९८, ५९९, ६००, ६०१, ६०२, ६०३, ६०४, ६०५, ६०६, ६०७, ६०८, ६०९, ६१०, ६११, ६१२, ६१३, ६१४, ६१५, ६१६, ६१७, ६१८, ६१९, ६२०, ६२१, ६२२, ६२३, ६२४, ६२५, ६२६, ६२७, ६२८, ६२९, ६३०, ६३१, ६३२, ६३३, ६३४, ६३५, ६३६, ६३७, ६३८, ६३९, ६४०, ६४१, ६४२, ६४३, ६४४, ६४५, ६४६, ६४७, ६४८, ६४९, ६५०, ६५१, ६५२, ६५३, ६५४, ६५५, ६५६, ६५७, ६५८, ६५९, ६६०, ६६१, ६६२, ६६३, ६६४, ६६५, ६६६, ६६७, ६६८, ६६९, ६७०, ६७१, ६७२, ६७३, ६७४, ६७५, ६७६, ६७७, ६७८, ६७९, ६८०, ६८१, ६८२, ६८३, ६८४, ६८५, ६८६, ६८७, ६८८, ६८९, ६९०, ६९१, ६९२, ६९३, ६९४, ६९५, ६९६, ६९७, ६९८, ६९९, ७००, ७०१, ७०२, ७०३, ७०४, ७०५, ७०६, ७०७, ७०८, ७०९, ७१०, ७११, ७१२, ७१३, ७१४, ७१५, ७१६, ७१७, ७१८, ७१९, ७२०, ७२१, ७२२, ७२३, ७२४, ७२५, ७२६, ७२७, ७२८, ७२९, ७३०, ७३१, ७३२, ७३३, ७३४, ७३५, ७३६, ७३७, ७३८, ७३९, ७४०, ७४१, ७४२, ७४३, ७४४, ७४५, ७४६, ७४७, ७४८, ७४९, ७५०, ७५१, ७५२, ७५३, ७५४, ७५५, ७५६, ७५७, ७५८, ७५९, ७६०, ७६१, ७६२, ७६३, ७६४, ७६५, ७६६, ७६७, ७६८, ७६९, ७७०, ७७१, ७७२, ७७३, ७७४, ७७५, ७७६, ७७७, ७७८, ७७९, ७८०, ७८१, ७८२, ७८३, ७८४, ७८५, ७८६, ७८७, ७८८, ७८९, ७९०, ७९१, ७९२, ७९३, ७९४, ७९५, ७९६, ७९७, ७९८, ७९९, ८००, ८०१, ८०२, ८०३, ८०४, ८०५, ८०६, ८०७, ८०८, ८०९, ८१०, ८११, ८१२, ८१३, ८१४, ८१५, ८१६, ८१७, ८१८, ८१९, ८२०, ८२१, ८२२, ८२३, ८२४, ८२५, ८२६, ८२७, ८२८, ८२९, ८३०, ८३१, ८३२, ८३३, ८३४, ८३५, ८३६, ८३७, ८३८, ८३९, ८४०, ८४१, ८४२, ८४३, ८४४, ८४५, ८४६, ८४७, ८४८, ८४९, ८५०, ८५१, ८५२, ८५३, ८५४, ८५५, ८५६, ८५७, ८५८, ८५९, ८६०, ८६१, ८६२, ८६३, ८६४, ८६५, ८६६, ८६७, ८६८, ८६९, ८७०, ८७१, ८७२, ८७३, ८७४, ८७५, ८७६, ८७७, ८७८, ८७९, ८८०, ८८१, ८८२, ८८३, ८८४, ८८५, ८८६, ८८७, ८८८, ८८९, ८९०, ८९१, ८९२, ८९३, ८९४, ८९५, ८९६, ८९७, ८९८, ८९९, ९००, ९०१, ९०२, ९०३, ९०४, ९०५, ९०६, ९०७, ९०८, ९०९, ९१०, ९११, ९१२, ९१३, ९१४, ९१५, ९१६, ९१७, ९१८, ९१९, ९२०, ९२१, ९२२, ९२३, ९२४, ९२५, ९२६, ९२७, ९२८, ९२९, ९३०, ९३१, ९३२, ९३३, ९३४, ९३५, ९३६, ९३७, ९३८, ९३९, ९४०, ९४१, ९४२, ९४३, ९४४, ९४५, ९४६, ९४७, ९४८, ९४९, ९५०, ९५१, ९५२, ९५३, ९५४, ९५५, ९५६, ९५७, ९५८, ९५९, ९६०, ९६१, ९६२, ९६३, ९६४, ९६५, ९६६, ९६७, ९६८, ९६९, ९७०, ९७१, ९७२, ९७३, ९७४, ९७५, ९७६, ९७७, ९७८, ९७९, ९८०, ९८१, ९८२, ९८३, ९८४, ९८५, ९८६, ९८७, ९८८, ९८९, ९९०, ९९१, ९९२, ९९३, ९९४, ९९५, ९९६, ९९७, ९९८, ९९९, १०००, १००१, १००२, १००३, १००४, १००५, १००६, १००७, १००८, १००९, १०१०, १०११, १०१२, १०१३, १०१४, १०१५, १०१६, १०१७, १०१८, १०१९, १०२०, १०२१, १०२२, १०२३, १०२४, १०२५, १०२६, १०२७, १०२८, १०२९, १०३०, १०३१, १०३२, १०३३, १०३४, १०३५, १०३६, १०३७, १०३८, १०३९, १०४०, १०४१, १०४२, १०४३, १०४४, १०४५, १०४६, १०४७, १०४८, १०४९, १०५०, १०५१, १०५२, १०५३, १०५४, १०५५, १०५६, १०५७, १०५८, १०५९, १०६०, १०६१, १०६२, १०६३, १०६४, १०६५, १०६६, १०६७, १०६८, १०६९, १०७०, १०७१, १०७२, १०७३, १०७४, १०७५, १०७६, १०७७, १०७८, १०७९, १०८०, १०८१, १०८२, १०८३, १०८४, १०८५, १०८६, १०८७, १०८८, १०८९, १०९०, १०९१, १०९२, १०९३, १०९४, १०९५, १०९६, १०९७, १०९८, १०९९, ११००, ११०१, ११०२, ११०३, ११०४, ११०५, ११०६, ११०७, ११०८, ११०९, १११०

१ सर्वधारा, २ समधारा, ३ विषमधारा, ४ कृतिधारा, ५ अकृतिधारा, ६ घनधारा, ७ अघनधारा, ८ कृतिमातृकधारा, ९ अकृतिमातृकधारा, १० घनमातृकधारा, ११ अघनमातृकधारा, १२ द्विरूपवर्गधारा, १३ द्विरूपघनधारा, १४ द्विरूपघनाघनधारा। इनके आदि अर अत स्थानभेद है ते सर्वत्र धारानि विपै कहिए है। (गो. जी./भाषा/२१८ का उपोद्घात पृ. २६६/१०)।

सकेत - α = केवलज्ञानप्रमाण उ. अनन्तानन्त।

क्रमधाराका नाम	विशेषता	कुलस्थान
१ सर्वधारा	१, २, ३, ४ α	α
२ समधारा	२, ४, ६, ८ α	$\alpha/२$
३ विषमधारा	१, ३, ५, ७ α	$\alpha/२$
४ कृतिधारा	१, ४, ९, १६ ($१^२, २^२, ३^२, ४^२$) $(\alpha^२)^३$	$\alpha^२$
५ अकृतिधारा	कृतिधाराकी राशियोंमें हीन सर्वधारा अर्थात् $\times, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १० \dots \alpha$	$\alpha^२$
६ घनधारा	१, ८, २७ ($१^३, २^३, ३^३$) $(\alpha^३)^३$	$\alpha^३$
७ अघनधारा	घनधाराकी राशियोंसे हीन सर्वधारा अर्थात् $\times, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १० \dots \alpha$	$\alpha - \alpha^३$
८ कृतिमातृक धारा	१, २, ३ { $(१^२)^२, (२^२)^२, (३^२)^२$ } $\alpha^२$	$\alpha^२$
९ अकृतिमातृक धारा	$\alpha^२ + १, \alpha^२ + २, \alpha^२ + ३ \dots \alpha$ (कृतिमातृकसे आगे जितने स्थान α तक शेष रहे वे सर्व)	$\alpha - \alpha^२$
१० घन मातृक धारा	१, २, ३, { $(१^३)^३; (२^३)^३; (३^३)^३$ } $\alpha^३$	$\alpha^३$
११ अघन मातृक धारा	घनमातृकसे आगे जितने स्थान α तक शेष रहे वे सर्व अर्थात् $\alpha^३ + १, \alpha^३ + २, \alpha^३ + ३ \dots \alpha$	$\alpha - \alpha^३$
१२ द्विरूप वर्ग धारा	$२^२, २^२ \times २, २^२ \times २ \times २$ २ लरि लरि α	लरि लरि α
१३ द्विरूप घन-धारा	$२^३, २^२ \times ३, २^२ \times २ \times ३ \dots$ या $२^२ + १, २^२ \times २ + २, २^२ \times २ \times २ + ४, २^२ \times २ \times २ \times २ + ८ \dots$ २ लरि लरि α	$\frac{\alpha}{६} - \frac{\alpha}{६}$
१४ द्विरूप घना-घनधारा	($२^६$), ($२^६$) $२^२ \times २$ ($२^६$) $२^२ \times २ \times २$	{ लरि लरि $\alpha - ४$ }
१५ अर्धच्छेद-राशि	$= २, ४, ८, १६, ३२, ६४ \dots १६.$	लरि α
१६ वर्गशलाका राशि	$= ४, १६, २५६, ५१२ \dots \alpha$	लरि लरि α

३. सर्वधन आदि शब्दोंका परिचय

गो जी./भाषा/४६/१२१

{ संकलन व्यव- $= ४ + ८ + १२ + १६ + २० + २४ + २८ + ३२ = १४४$
हारकी श्रेणी

{ गुणन व्यव- $= ४ + १६ + ६४ + १२८ + २५६ + ५१२ + १०२४ +$
हारकी श्रेणी $२०४८ = ४०९६$ ।

{ स्थान $=$ प्रथम अक्षरे लेकर अन्तिम तक पृथक्-पृथक् अकोंका अपना-अपना स्थान।

{ पदधन या $=$ विवक्षित सर्व स्थानकनि सम्बन्धी सर्व द्रव्य
सर्वधन जोड़नेसे जो प्रमाण आवे। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें $= १४४१, ४०९६$ ।

{ पद, गच्छ $=$ स्थानकनिका प्रमाण। यथा उपरोक्त श्रेणियोंमें α
स्थान (स्थान)

{ मुख, आदि, $=$ आदि स्थानविषे जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें ४।

भूमि या अन्त $=$ अन्त स्थानविषे जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें ३२, २०४८।

मध्यधन $=$ सर्व स्थानकनिके बीचका स्थान। जहाँ स्थानकनिका प्रमाण सम होइ तहाँ बीचके दोय स्थानकनिका द्रव्य जोड़ जाधा कीए जो प्रमाण आवे तितना मध्य धन है। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं १ में $\frac{१६ + २०}{२} = १८$

आदिधन $=$ जितना मुखका प्रमाण होइ तितना तितना सर्व स्थानकनिका ग्रहण करि जोड़ जो प्रमाण होई। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $(४ \times ८) = ३२$ ।

{ उत्तर, चय $=$ स्थान-स्थान प्रति जितना-जितना बढ़े। जैसे वृद्धि, विशेष उपरोक्त श्रेणी नं १ में ४।

{ उत्तरधन या $=$ सर्व स्थानकनिविषे जो-जो चय बढ़े उन सब चयोंको जोड़ जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $१४४ + ३२ = १७६$ ।

मध्य चयधन $=$ बीचके स्थानपर प्रथम स्थानकी अपेक्षा वृद्धि। या मध्यमधन जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में मध्यधन १८ है। (ज.प/१२/४८) तहाँ प्रथमकी अपेक्षा १४ की वृद्धि है।

४. संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithematical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(त्रि सा/गा नं.); (गो जी/भाषा/४६/१२१-१२४ उद्धृतसूत्र)

१ सर्वधन निकालो

(१) यदि आदिधन और उत्तरधन दिया हो तो—

आदिधन + उत्तरधन $=$ सर्वधन

(११) यदि मध्यधन और गच्छ दिया हो तो—

मध्यधन \times गच्छ $=$ सर्वधन

(111) यदि, मुख्य, गच्छ और चय दिया हो तो—

“पदमेगेण विहीणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पभनजुदं पदगुणितं पदगुणितं त विजाणीहि (त्रि. सा/१६४) ।

$$\left[\left\{ \frac{\text{गच्छ}-१}{२} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(1V) यदि मुख्य भूमि और गच्छ दिया हो तो—

“मुखभूमिजोगदले पदगुणिते पदधनं होदि” (त्रि. सा/१६३)

$$\frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{२} \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(सर्वधन = S_n ; गच्छ = n ; मुख = T_1 ; भूमि = T_n ; चय = d)

$$\text{तो } S_n - T_1 + (T_1 + d) + (T_1 + 2d) + (T_1 + 3d) + \dots + (T_n - 3d) + (T_n - 2d) + (T_n - d) + T_n$$

$$2S_n = \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n} + \dots + \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n} + \overline{T_1 + T_n}$$

$$= n(T_1 + T_n).$$

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{२} \cdot n = \frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{२} \times \text{गच्छ} ।$$

(१) गच्छ निकालो

(1) यदि मुख्य भूमि और चय दिया हो तो

“आदौ अंते सुखे बडिहहिदे इगिजुदे ठाणा । (त्रि. सा/१७)”

$$\frac{\text{भूमि} - \text{मुख}}{\text{चय}} + १ = \frac{T_n - T_1}{d} + 1 = \text{गच्छ } (n)$$

(३) चय निकालो

(1) यदि गच्छ और सर्वधन दिया हो तो

“पदकदिरसलेण भाजिय पचयं । (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ} \cdot २} - \text{सख्यात} = \text{चय } (d)$$

(11) यदि सर्वधन, प्रादिधन व गच्छ दिया हो तो

“प्रादिधनोन गुणितं पदोनपदकृतिदलेन सभाजतं पचयं (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$(\text{सर्वधन} - \text{प्रादिधन}) - \frac{\text{गच्छ}^2 - \text{गच्छ}}{२} = \text{चय } (d)$$

(सर्वधन = S_n ; मुख = T_1 ; भूमि = T_n ; गच्छ = n ; चय = d)

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{२} \cdot n = \frac{n \{ T_1 + T_1 + d(n-1) \}}{२}$$

$$= \frac{n \cdot 2T_1 + n(n-1)d}{२}$$

$$= \frac{2nT_1 + (n^2 - n)d}{२} \therefore \frac{2(S_n - nT_1)}{n^2 - n/2} = d$$

(111) यदि सर्वधन, मुख व गच्छ दिया हो तो—

$$\left\{ \frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ}} - \text{मुख} \right\} \cdot \frac{\text{गच्छ} - १}{२} = \text{चय}$$

$$\left(\frac{S_n}{n} - T_1 \right) \cdot \frac{n-1}{२} = d$$

(४) मुख या आदि निकालो

यदि सर्वधन, उत्तरधन व गच्छ दिया हो तो

(1) वेगपदं चयगुणितं भूमिम्हिरिणवर्णं चकए । (त्रि. सा/१६३) ।

$$\text{भूमि} - \text{चय } (\text{गच्छ} - १) = T_n - d(n-1) = \text{मुख}$$

$$(11) \frac{\text{सर्वधन} - \text{उत्तरधन}}{\text{गच्छ}} = \frac{S_n - \left(\frac{n-1}{२} \cdot nd \right)}{n} = \text{गच्छ}$$

(गो. जी./भाषा/४६/१२३/६) ।

अन्त या भूमि निकालो

(1) यदि गच्छ, चय, व मुख दिया हो तो—

व्येक पदं चयाम्यस्तं तदादिसहितं अंतधनं (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$(\text{गच्छ} - १) \cdot \text{चय} + \text{मुख} = T_1 + d(n-1) = \text{भूमि}$$

(६) उत्तरधन निकालो

(1) यदि गच्छ व चय दिया हो तो—

व्येकपदाधनचयगुणो गच्छ उत्तरधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{गच्छ} - १}{२} \times \text{चय} \times \text{गच्छ} = \frac{n-1}{२} \cdot nd = \text{चयधन} ।$$

(11) यदि गच्छ, चय व मुख दिया हो तो—

पदमेगेण विहीणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पभनजुदं पदगुणितं पदगुणितं होदि स्ववर्थ ।

(गो. क./भाषा/६०४/१०८१)

$$\left\{ \frac{(\text{गच्छ} - १) \times \text{चय}}{२} + \text{चय} \right\} \times \text{गच्छ} = \text{उत्तरधन}$$

(७) आदिधन निकालो

यदि गच्छ व मुख दिया हो तो—

(1) पदहतमुखमादिधन । (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\text{मुख} \times \text{गच्छ} = \text{आदिधन}$$

५. गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(१) गुणकाररूप सर्वधन निकालो

अतधर्णं गुणगुणियं आदिविहीणं रुजुगुणितरूपदभजियं = गुणकारकरता
अतविपै जो प्रमाण होइ ताको जितनेका गुणकार होइ ताकरि गुणिए,
तिस विपै पहिले जितना प्रमाण होइ सो घटाइए । जो प्रमाण होइ
ताको एकघाटि गुणकारका भाग दीजिये । यो करता जो प्रमाण होइ
सो ही गुणकार रूप सर्व स्थाननिका जोड जानना ।

$$T_n = T_1 \times r^{n-1}$$

$$S_n = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r} \text{ or } \frac{T_1 (r^n - 1)}{r - 1} । \text{ यथा—}$$

$$S_n = a + ar + ar^2 + ar^3 + \dots + ar^{n-1}$$

$$r \cdot S_n = ar + ar^2 + ar^3 + ar^4 + \dots + ar^{n-1} + ar^n$$

$$S_n - r \cdot S_n = a - ar^n$$

$$S_n (1 - r) = a (1 - r^n)$$

$$S_n = \frac{a (1 - r^n)}{1 - r} = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r}$$

Where $a = T_1$ = मुख , r = गुणकार

६. मिश्रित श्रेणी व्यवहारकी प्रक्रियाएँ

जैसे $a + (a+d)r + (a+2d)r^2 \dots$

$$\{a + (n-1)d\} r^{n-1}$$

$$T_n = (A_r, T_n) r^{n-1}$$

७. द्वीप समुद्रोंमें चन्द्र-सूर्यादिका प्रमाण निकालनेकी प्रक्रिया

ज प./१२/१४-६१ मध्य लोकमें एक द्वीप व एक सागरके क्रमसे जम्बूद्वीप व लवणसागरसे लेकर स्वयंभूरमण द्वीप व स्वयंभूरमण सागर पर्यंत असंख्यात द्वीप सागर स्थित हैं। अगला अगला द्वीप या सागर पिछले पिछलेकी अपेक्षा दूने दूने विस्तारवाला है।

तहाँ प्रथम ही अढाई द्वीपके पाँच स्थानोंमें तो २,४,१२,४२ व ७२ चन्द्र व इतने ही सूर्य हैं। इससे आगे अर्थात् मातृपोत्तर पर्वतके परभागमें स्वयंभूरमण सागर पर्यंत प्रत्येक द्वीप व सागरमें चन्द्र व सूर्योंके अनेको अनेको वलय हैं। प्रत्येक वलयमें अनेको चन्द्र व सूर्य हैं। सर्वत्र सूर्योंकी सख्या चन्द्रोंके समान है।

तहाँ आदि स्थान अर्थात् पुष्करार्ध द्वीपमें आधा द्वीप होनेके कारण १६ के आधे वलय हैं परन्तु इससे आगे अन्त पर्यंत १६ के दुगुने, चौगुने आदि क्रमसे वृद्धि गत होते गये हैं। अर्थात् पूर्वोक्त श्रेणी नं०२ (देखो गणित II/५/३) के अनुसार गुणन क्रमसे वृद्धिगत है। यहाँ गुणकार २ है।

तहाँ भी प्रत्येक द्वीप या सागरके प्रथम वलयमें अपनेसे पूर्व द्वीप या सागरके प्रथम वलयसे दूने दूने चन्द्र होते हैं। तत्पश्चात् उसीके अन्तिम वलय पर्यंत ४ चयस्वरूप वृद्धि क्रमसे वृद्धिगत होते गये हैं। तिनका प्रमाण निकालने सम्बन्धी प्रक्रियाएँ—

पुष्करार्ध द्वीपके ८ वलयोंके कुल चन्द्र तो क्योंकि १४४, १४८, १५२ इस प्रकार केवल संकलन व्यवहार श्रेणीके अनुसार वृद्धिगत हुए हैं अतः तहाँ उम्मी सम्बन्धी प्रक्रियाका प्रयोग किया गया है। अर्थात्—

$$\begin{aligned} \text{सर्वधन} &= \left[\left\{ \frac{\text{गच्छ}-१}{२} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} \\ &= \left[\left\{ \frac{८-१}{२} \times ४ \right\} + १४४ \right] \times ८ = १२६४ \end{aligned}$$

परन्तु शेष द्वीप समुद्रोंमें आदि (मुख) व गच्छ उत्तरोत्तर दुगुने दुगुने होते हैं और चय सर्वत्र चार है। इस प्रकार संकलन व्यवहार और श्रेणी व्यवहार दोनोंका प्रयोग किया गया है। (विशेष देखो वहाँ ही अर्थात् ग्रन्थमें ही)

६. गुणहानि रूप श्रेणीव्यवहार निर्देश

१. गुणहानि सामान्य व गुणहानि आयाम निर्देश

ध ६/१,६-६ ६/१५१/१० पदमणिसेओ अवट्ठदहाणीए जेत्तियमद्वान् गंतूण अद्ध होदि तमद्वान् गुणहानिं त्ति उच्चदि। = प्रथम निपेक अस्थित हानिसे जितनी दूर जाकर आधा होता है उस अध्वान (अन्तराल या कालकी) 'गुणहानि' कहते हैं।

गो.जी./भापा/२५२/५२६ पूर्व पूर्व गुणहानितै उत्तर उत्तर गुणहानिविषे गुणहानिका वा निपेकनिका द्रव्य दूना दूना घटता होइ है, तातै गुणहानि नाम जानना। गुणहानि यथायोग्य अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तके जेते समय होइ तितना गुणहानिका आयाम जानना। यथा—

गुणहानि आयाम	गुणहानि नं०					
	१	२	३	४	५	६
समय						
१	५१२	२४६	१२८	६४	३२	१६
२	४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
३	४४८	२२४	११२	५६	२८	१४
४	४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
५	३८४	१९२	९६	४८	२४	१२
६	३५२	१७६	८८	४४	२२	११
७	३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
८	२८८	१४४	७२	३६	१८	९
सर्वद्रव्य	३२००	१६००	८००	४००	२००	१००
चय	३२	१६	८	४	२	१

(घ.६/१ ६-६/१५४); (गो.जी./भापा/५६/१५८)

२. गुणहानि सिद्धान्त विषयक शब्दोंका परिचय

प्रमाण—१ (गो जी/भापा/५६/१५५/१२), २. (गो क/भापा/६२२/११०५); ३ (गो क/भापा/६५५/११८१); ४ (गो का/भापा/६०४-६०६/१०८२), ५ (ल सा/जी प्र/४२/७७)।

प्रमाण नं०

१. प्रथम गुणहानि—अपनी अपनी द्वितीयादि वर्गणाके वर्गविषे अपनी अपनी प्रथम वर्गणाके वर्गतै एक एक अविभागप्रतिच्छेद बंधता अनुक्रमै जानना। ऐसे स्पर्धकनिके समूहका नाम प्रथम-गुणहानि है।

१. द्वितीय गुणहानि—इस प्रथम गुणहानिके प्रथम वर्गविषे जेता परमाणु रूप पाइये है तिनितै एक एक चय प्रमाण घटते द्वितीयादि वर्गणानिविषे वर्ग जानने। ऐसे क्रमतै जहाँ प्रथम गुणहानिका प्रथम वर्गणाके वर्गनितै आधा जिस वर्गणाविषे वर्ग होइ तहाँ तै दूसरी गुणहानिका प्रारम्भ भया। तहाँ-द्रव्य चय आदिका प्रमाण आधा आधा जानना।

१. नाना गुहानि—इस क्रमतै जेती गुणहानि सर्व कर्म परमाणुनिये पाइए तिनिके समूहका नाम नाना गुणहानि है। (जैसे उपरोक्त यत्रमे नाना गुणहानि छह है।)

१. गुणहानि आयाम—एक गुणहानिविषे अनंत वर्गणा पाइये (अथवा जितना द्रव्य या काल एक गुणहानिविषे पाइए) सो गुणहानि आयाम जानना।

१. दो गुणहानि—याकौ (गुणहानि आयामकौ) दूना कीए जो प्रमाण होइ सो दो गुणहानि है।

१. जोड़गुणहानि या द्व्यर्थगुणहानि—(गुणहानि आयामको टपोडा कीए जो प्रमाण होइ)।

१. अन्योन्याभ्यस्त राशि—नानागुणहानि प्रमाण दुये माडि परस्पर गुणै जो प्रमाण होइ सो अन्योन्याभ्यस्त राशि है।

२. निपेकहार—निपेकच्छेद कहिए दो गुणहानि।

१. अनुकृष्टि—प्रतिसमयपरिणामखण्डानि—प्रति समय परिणामोंमें जो खण्ड उपलब्ध होते हैं वे अनुकृष्टि कहलाते हैं (अर्थात् मुख्य गुण हानिके प्रत्येक समयके अन्तर्गत इनकी पृथक् पृथक् उत्तर गुणहानि रूप रचना होती है)। (दे० कम्प/४/३)।

प्रमाण नं०

तिर्यक् गच्छ—नाना गुणहानियोका प्रमाण ।

४ ऊर्ध्वगच्छ—गुणहानि आयाममें समयो या वर्गणाओं आदिका प्रमाण ।

४ अनुकृष्टि गच्छ—ऊर्ध्व गच्छ + संख्यात ।

ऊर्ध्वचय—ऊर्ध्व गच्छमें अर्थात् मूल गुणहानिमें चय ।

४ अनुकृष्टि चय—ऊर्ध्वचय + अनुकृष्टि गच्छ विवक्षित सर्वधन—गुणहानिका कोई एक विवक्षित समय सम्बन्धी द्रव्य ।

३. गुणहानि सिद्धान्त विषयक प्रक्रियाएँ

(१) अन्तिम गुणहानिका द्रव्य

गो क/भापा/६५२/११७३ से उद्धृत—रूऊणण्णोण्णभवहिदद्वं ।
सर्व द्रव्य = (अन्योन्याभ्यस्त राशि-१)

(२) प्रथम गुणहानिका द्रव्य

गो क/भापा/६५२/११७३/१०
अन्त गुणहानिका द्रव्य × (अन्योन्याभ्यस्त + २) ।

(३) प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गणाका द्रव्य

गो जी/भापा/५६/१५६/११ दिवड्ड गुणहानिभाजिदे पढमा । सर्व-
द्रव्य = साधिक उद्योढ गुणहानि ।गो. क./भापा/१५६/११४/११ पचय तं दो गुणहाणिणा गुणिदे आदि
णिसेय ततो विससहीणकमं । चय×दो गुणहानि ।

(४) विवक्षित गुणहानिका चय

(१) यदि अन्तिम या प्रथम निपेक तथा गुणहानि आयाम दिया हो तो
अन्तिम वर्गणाका द्रव्य—दो गुणहानि (या निपेकहार)

(गो जी/भापा/५६/१५६/१३) ।

अथवा—प्रथम निपेक = (गुणहानि आयाम + १)

(गो जी/भापा/५६१/११६३/७)

(११) यदि सर्वद्रव्य या मध्यधन व गुणहानि आयाम (गच्छ) दिया
हो तो—गो. क./भापा/१५६/१६४/१० तं रूऊणद्वानद्वेण ऊणेण णिसेयभागहारेण
मज्झिमधणमवहरदे पचयं ।मध्यधन = $\left\{ \text{दो गुणहानि} - \frac{\text{गुणहानि आयाम}-१}{२} \right\}$

(गो क./भापा/६५३/११७३/१६) ; (ल० सा/जी. प्र/७२/१०६) ।

(गो. क./भापा/६३०/१११३/११) ।

नोट—मध्यधनके लिए देखो नीचे

(५) विवक्षित गुणहानिका मध्यधन

गो क./भापा/१५६/१६४/१० अद्धाणेण स^० $\frac{1}{nT_1} = d$ मज्झिमधण-
मागच्छदि । = विवक्षित गुणहानिका सर्वद्रव्य ।

(६) अनुकृष्टि चय

गो. क./भापा/६५५/११८१/४ विवक्षित गुणहानिका ऊर्ध्व अनु-
कृष्टि गच्छ ।

(७) अनुकृष्टिके प्रथम खण्डका द्रव्य

गो क./भापा/६५५/११८१/१४ तथा ११८२/१ (विवक्षित गुणहानिका
सर्वद्रव्य—उसही का आदिधन + अनुकृष्टि गच्छ) ।

४. कर्म स्थितिकी अन्योन्याभ्यस्त राशियाँ

गो. क/सू/६३७-६३६/११३७ इट्ठसनायपमाणे दुगमवग्गे कदे
दु इट्ठस्स । पयडिस्स य अण्णोण्णाभत्थपमाणं हवे णियमा । = अपनी
अपनी इष्टशलाका प्रमाण दूबेमाडि । परस्पर गुण अपनी इष्ट प्रकृतिका
अन्योन्याभ्यस्त राशिका प्रमाण हो हे । ६३७।

नं०	प्रकृति	उत्कृष्ट स्थिति	अन्योन्याभ्यस्त राशि
१	ज्ञानावरण	३०-को-को-मा	पथय $\times \frac{1}{2} \times \left(\text{पथय} \frac{1}{2} \right)$ अम त्यात
२	दर्शनावरण	"	"
३	वेदनीय	"	"
४	मोहनीय	७० को को सा.	$2 \left(\text{पथय-तरि तरि पथय} \right)$
५	आयु	३३ सागर	त्रैराशिक विधिमे मोहनीयवत्
६	नाम	२० को को सा	पथय $\frac{1}{2} \times \text{असंख्यात}$
७	गोत्र	"	"
८	अन्तराय	३० को को सा	ज्ञानानरणवत्

७. क्षेत्रफल आदि निर्देश

१. चतुरस्र सम्बन्धी

क्षेत्रफल = लम्बाई × चौड़ाई
परिधि = (लम्बाई + चौड़ाई) × २
घनफल = लम्बाई × चौड़ाई × ऊँचाई

२. वृत्त (circle) सम्बन्धी

(१) बादर परिधि = ३ व्यास अर्थात् ३ dia (त्रि.सा./३११)

(२) सूक्ष्म परिधि = $(\text{व्यास}^2 \times १०)^{\frac{1}{2}}$ अर्थात् २११
(त्रि. सा./६६) ; (ज. प./१/२३;४/३४) ; (ति प./१/११७)

(३) बादर या सूक्ष्म क्षेत्रफल =

= बादर या सूक्ष्म परिधि × $\frac{\text{व्यास}}{४}$ अर्थात् २११

(ति. प./१/११७), (ज. प./१/२३;४/३४), (त्रि सा/६६, ३११)

(३) वृत्त विष्कम्भ या व्यास (diameter)

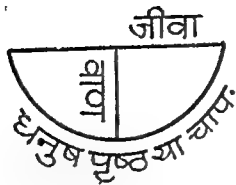
(१) = $\frac{४ \text{ वाण}^2 + \text{जीवा}^2}{४ \text{ वाण}}$ या
(त्रि सा/७६१, ७६३) (ज. प./६/७)(११) = $\frac{\text{वाण} + \text{जीवा}^2}{४ \text{ वाण}}$ या (ज. प./६/१२)(११) = $\frac{(\text{धनुष पृष्ठ}^2 - \text{वाण}) - \text{वाण}}{२}$ (त्रि सा/७६६)

३. धनुष (arc) सम्बन्धी

(१) जीवा (chord)—

$$(i) = \sqrt{(\text{व्यास}-\text{बाण})^2 + \text{बाण}^2}$$

(ज. प./६/६)



$$(ii) = (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - ६ \text{ बाण}^2)^{\frac{1}{2}} \text{ (त्रि. सा/७६६)}$$

(२) बाण (depth of the arc)

$$(i) = \left\{ (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - \text{जीवा}^2) - ६ \right\}^{\frac{1}{2}}$$

(त्रि सा/७६३).

$$(ii) = \frac{\text{व्यास}^2 - (\text{व्यास}^2 - \text{जीवा}^2)}{२}$$

(त्रि. सा/७६४); (ज प./६/११)

$$(iii) = \text{व्यास}^2 + \left\{ \frac{\text{धनुष पृष्ठ}^2}{२} \right\}^{\frac{1}{2}} - \text{व्यास}$$

(त्रि सा/७६५).

(३) धनुष पृष्ठ (arc)

$$(i) = \left\{ (\text{व्यास} + \frac{\text{बाण}}{२})^2 - \text{बाण}^2 \right\}^{\frac{1}{2}} \text{ (त्रि. सा/७६६)}$$

$$(ii) = (\text{६ बाण}^2 + \text{जीवा}^2)^{\frac{1}{2}}$$

(ज प./६/१०); (त्रि. सा/७६०)

(४) धनुषका क्षेत्रफल

$$(i) \text{ बाहर क्षेत्रफल} = \text{बाण} \times \frac{\text{जीवा} + \text{बाण}}{२}$$

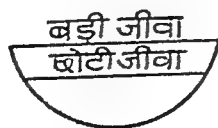
(त्रि सा/७६२)

$$(ii) \text{ मूक्ष्म क्षेत्रफल} = \left[१० \left\{ \text{जीवा} \times \frac{\text{बाण}}{४} \right\}^2 \right]^{\frac{1}{2}}$$

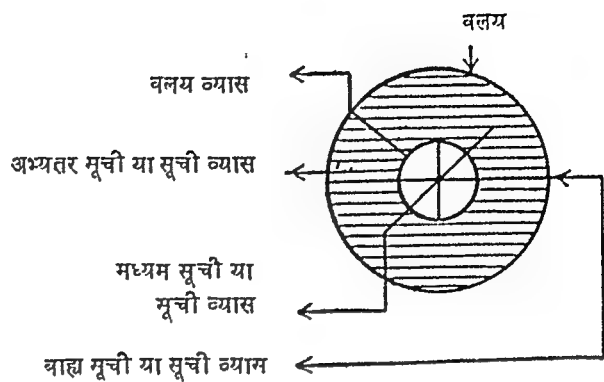
(त्रि सा/७६२)

$$(v) \text{ क्षेत्र या पर्वतकी चूलिका} = \frac{\text{बड़ी जीवा} - \text{छोटी जीवा}}{२}$$

(ज. प./२/३१)



४. वृत्त बलय (ring) सम्बन्धी



(१) अभ्यन्तर सूची या व्यास—

$$= २ \text{ बलय व्यास} - ३००,०००$$

(त्रि सा/३१०)

(२) मध्यम सूची या व्यास—

$$= ३ \text{ बलय व्यास} - ३००,०००$$

(३) बाह्य सूची या व्यास—

$$= ४ \text{ बलय व्यास} - ३००,०००$$

(त्रि. सा/३१०)

(४) वृत्त बलयका क्षेत्रफल—

$$(i) \text{ बाहर क्षेत्रफल} = ३ (\text{अभ्यन्तर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{बलय व्यास}}{२}$$

(त्रि. सा/३१५)

सूक्ष्म क्षेत्रफल =

$$= १० \times \left\{ (\text{अभ्यन्तर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{बलय व्यास}}{२} \right\}^2$$

(त्रि सा/३१५)

(५) वृत्तबलयकी बाह्य परिधि—

$$= \text{अभ्यन्तर परिधि} \times \frac{\text{बाह्य सूची}}{\text{अभ्यन्तर सूची}}$$

५. विवक्षित द्वीप सागर सम्बन्धी

(१) जम्बू द्वीपकी अपेक्षा विवक्षित द्वीप सागरकी परिधि

$$= \frac{\text{जम्बूद्वीपकी परिधि} \times \text{विवक्षितकी मूची}}{\text{जम्बूद्वीपका व्यास}}$$

(त्रि सा/३१५)

(२) विवक्षित द्वीप सागरकी सूची

$$= (२००० + १५,००,०००) - ३००,०००$$

(त्रि सा/३०६)

$$= (१ \times १००,०००) - ०$$

(४) विवक्षित द्वीप सागरके क्षेत्रफलमें जम्बूद्वीप समान खण्ड

$$(1) = \frac{\text{बाह्य सूची}^2 - \text{अभ्यन्तर सूची}^2}{\text{जम्बूद्वीपका व्यास}^2}$$

(त्रि. सा./३१६)

$$(11) = (\text{वलय व्यासकी शलाका} - 1) \times 2 \text{ वलय व्यास}$$

(शलाका जैसे २००,००० की शलाका = २)

(त्रि. सा./३१८)

$$(111) = \frac{(\text{बाह्य सूची} - \text{वलय व्यास}) \times 2 \text{ वलय व्यास}}{100,000^2}$$

(त्रि. सा./३१७)

(५) विवक्षित द्वीप या सागरकी बाह्य परिधिसे घिरे हुए सर्व क्षेत्रमें जम्बू द्वीप समान खण्ड

$$(\text{बाह्य सूचीकी शलाका})^2$$

(शलाका जैसे २००,००० की शलाका = २)

(त्रि. सा./३१७)

६. चेलनाकार (cylenerical) सम्बन्धी

(१) क्षेत्रफल = गोल परिधि × ऊँचाई

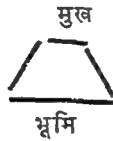
(२) घनफल = मूल क्षेत्रफल × ऊँचाई
(अर्थात् area of the base × height)

७. अन्य आकारों सम्बन्धी

(१) मृदंगाकारका क्षेत्रफल

$$= \frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{2} \times \text{ऊँचाई}$$

(त्रि. प./१/१६६)



(२) शंखका क्षेत्रफल

$$= 2 \text{ मोटाई} \left\{ \left(\text{लम्बाई}^2 - \frac{\text{मुख व्यास}^2}{2} \right) + \left(\frac{\text{मुख व्यास}^2}{2} \right)^2 \right\}$$

(त्रि. सा./३२७)

गणितज्ञ—Mathematicians (घ./६/प्र./२७)

गणित शास्त्र—Mathematics (घ./६/प्र./२९)

गणितसार संग्रह—महावीराचार्य (ई. ८१४-८७८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित गणित विषयक एक ग्रन्थ।

गणी—(घ./१४/६.२०/२२/७) एकादशागविद्गणी। = ग्यारह अंका ज्ञाता गणी कहलाता है।

गति—गति शब्दका दो अर्थमें प्रायः प्रयोग होता है—गमन व देवादि चार गति। जहाँ द्रव्योंमें जीव व पुद्गल ही गमन करनेको समर्थ है। उनकी स्वाभाविक व विभाविक दोनों प्रकारकी गति होती है। नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव ये जीवोंकी चार प्रसिद्ध गतियाँ हैं, जिनमें ससारी जीव नित्य भ्रमण करता है। इसका कारणभूत कर्म गति नामकर्म कहलाता है।

१ गमनार्थ गति निर्देश

१ गति सामान्यका लक्षण।

२ गतिके भेद व उसके लक्षण।

३ ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभावगति है।

४ पर ऊर्ध्वगमन जीवका त्रिकाली स्वभाव नहीं।

५ दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है।

६ पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिका निर्देश।

* सिद्धोंका ऊर्ध्वगमन। —दे० मोक्ष/६।

* विग्रह गति। —दे० विग्रहगति।

* जीव व पुद्गलकी स्वभावगति तथा जीवकी भवान्तरके प्रति गति अनुश्रेणी ही होती है।

—दे० विग्रह गति।

* जीव व पुद्गलकी गमनशक्ति 'लोकान्ततक सीमित नहीं है' वल्कि असीम है। —दे० धर्माधर्म/२/३।

* ससारी जीव एक वारमें ९ राजसे अधिक गमन नहीं कर सकता। —दे० स्पर्शन/२।

७ जीवकी भवान्तरके प्रति गति छह दिशाओंमें होती है ऐसा क्यों।

* गमनार्थगतिकी ओव आदेश प्ररूपणा—दे० क्षेत्र/३,४।

२ नामकर्मज गति निर्देश

१ गतिसामान्यके निश्चय व्यवहार लक्षण।

२ गति नामकर्मका लक्षण।

३ कं, ख—गति व गति नामकर्मके भेद।

* नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवगति।

—दे० 'वह वह नाम'।

* सिद्ध गति। —दे० मोक्ष।

४ जीवकी मनुष्यादि पर्यायोंकी गति कहना उपचार है।

५ कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो।

६ यदि मोहके सहचर्त्ता होनेके कारण इसे जीवका भाव कहते हो तो क्षपक आदि जीवोंमें उसकी व्याप्ति कैसे होगी। —दे० क्षेत्र/३/१।

६ प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे।

७ प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदिक भी गति बन जायेंगे।

* गतिकर्म व आयुबन्धमें सम्बन्ध। —दे० आयु/६।

* गति जन्मका कारण नहीं आयु है। —दे० आयु/२।

* कौन जीव मरकर कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति सम्बन्धी प्ररूपणा। —दे० जन्म/६।

* गति नामकर्मकी बन्ध-उदय-सत्त्व प्ररूपणाएँ।

—दे० 'वह वह नाम'।

* सभी मार्गणाओंमें भावमार्गणा इष्ट होती है तथा वहाँ आयुके अनुसार ही व्यय होनेका नियम है।

—दे० मार्गणा।

* चारों गतियोंमें जन्मने योग्य परिणाम। —दे० आयु/३।

१. गमनार्थ गति निर्देश

१. गति सामान्यका लक्षण

स सि ४/२१/२५२/५ देशादेशान्तरप्राप्तिहेतुर्गति । = एक देशसे दूसरे देशके प्राप्त करनेका जो साधन है उसे गति कहते हैं । (स.सि ५/१७/२८१/१२); (रा.वा ४/२१/१/२३६/३); (रा.वा ५/१७/१/४६०/२२), (गो.जी १/जी प्र १६०५/१०६०/३)

रा.वा ४/२१/१/२३६/३ उभयनिमित्तवशात् उत्पद्यमान कायपरिस्पन्दो गतिरित्युच्यते । = बाह्य और आभ्यन्तर निमित्तके वशसे उत्पन्न होनेवाला कायका परिस्पन्दन गति कहलाता है ।

२. गतिके भेद व उनके लक्षण

रा.वा ५/२४/२१/४६०/२१ सैपा क्रिया दशप्रकारा वेदितव्या । कुत । प्रयोगादिनिमित्तभेदात् । तद्यथा, इष्वेरण्डवीजमृदङ्गशब्दजतुगोलकानौद्रव्यपाषाणालावुसुराजलदमारुतादीनाम् । इषुचक्रकणयादीनां प्रयोगगतिः । एरण्डतिन्दुकवीजानां बन्धाभावगतिः । मृदङ्गभेरी-शङ्खादिशब्दपुद्गलानां छिन्नानां गतिः छेदगतिः । जतुगोलककुन्द-दारुपिण्डादीनामभिघातगतिः । नौद्रव्यपोतकादीनामवगाहन-गतिः । जलदरथमुशालादीनां वायुवाजिहस्तादीनां संयोगनिमित्ता संयोगगतिः । मारुतपावकपरमाणुसिद्धज्योतिष्कादीनां स्वभावगतिः । = क्रिया प्रयोग बन्धाभाव आदिके भेदसे दस प्रकारकी है । बाण चक्र आदिकी प्रयोगगति है । एरण्डवीज आदिकी बन्धाभाव गति है । मृदग भेरी शङ्खादिके शब्द जो दूर तक जाते हैं पुद्गलोको छिन्नगति है । गेंद आदिकी अभिघात गति है । नौका आदिकी अवगाहनगति है । पत्थर आदिकी नीचेकी ओर (जानेवाली) गुरुत्वगति है । तुंबडी रुई आदिकी (ऊपर जानेवाली) लघुत्वगति है । सुरा सिर-का आदिकी संचारगति है । मेघ, रथ, मूसल आदिकी क्रमशः वायु, हाथी तथा हाथके संयोगसे होनेवाली संयोगगति है । वायु, अग्नि, परमाणु, मुक्तजीव और ज्योतिर्देव आदिकी स्वभावगति है ।

३ ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभाव गति है

प.का/मृ.७३ वधेहि सवदो मुको । उड्ड गच्छदि । = बन्धसे सर्वांग मुक्त जीव ऊपरको जाता है ।

त.सू १०/६ तथागतिपरिणामाच्च । = स्वभाव होनेसे मुक्त जीव ऊर्ध्व गमन करता है ।

रा.वा २/७/१४/१३७ ऊर्ध्वगतित्वमपि साधारणम् । अन्यादीनामूर्ध्व-गतिपारिणामिकत्वात् । तच्च कर्मोदयाद्यपेक्षाभावात् पारिणामिकम् । एवमन्ये चात्मनः साधारणा पारिणामिका योज्या ।

रा.वा १०/७/४/६४५/१८ ऊर्ध्वगौरवपरिणामो हि जीव उत्पतयेव ।

रा.वा ५/२४/२१/४६०/१४ सिद्धयत्तामूर्ध्वगतिरेव । = १ अग्नि आदिमें भी ऊर्ध्वगति होती है, अतः ऊर्ध्वगतित्व भी साधारण है । कर्मोंके उदयादिकी अपेक्षाका अभाव होनेके कारण वह पारिणामिक है । इसी प्रकार आत्मामें अन्य भी साधारण पारिणामिक भाव होते हैं । २ क्योंकि जीवोंको ऊर्ध्वगौरव धर्मवाला बताया है, अतः वे ऊपर ही जाते हैं । ३ मुक्त होनेवाले जीवोंकी ऊर्ध्वगति ही होती है ।

रा.वा १०/६/१४/६४६ पर उद्भूत श्लोक न १३-१६ ऊर्ध्वगौरवधर्माणो जीवा इति जिनोत्तमैः ।—१३। यथाधस्तिर्यगूर्ध्व च लोष्टवाय्वग्नि-दीप्तयः । स्वभावतः प्रवर्तन्ते तथोर्ध्वगतिरात्मनाम् । १४। ऊर्ध्वगति-मेव स्वभावेन भवति क्षीणकर्मणाम् । १६। = जीव ऊर्ध्वगौरवधर्मा बताया गया है । जिस तरह लोष्ट, वायु और अग्निशिखा स्वभाव-

से ही नीचे तिरछे और ऊपरको जाती है उसी तरह आत्माकी स्वभावतः ऊर्ध्वगति ही होती है । क्षीणकर्मा जीवोंकी स्वभावसे ऊर्ध्वगति ही होती है । (त.सा ८/३१-३४); (पं.का./त.प्र./२८) द्र.स १/मृ./२ सिद्धो सो विस्सोद्भूगई । = जीव स्वभावसे ऊर्ध्व-गमन करनेवाला है ।

नि.मा १/ता.वृ १८४ जीवानां स्वभावक्रिया सिद्धिगमनं । = जीवोंकी स्वभाव क्रिया सिद्धिगमन है ।

४ पर ऊर्ध्व गमन जीवका त्रिकाली स्वभाव नहीं

रा.वा १०/७/६-१०/६४५/३३ स्यान्मतम्—यथोष्णस्वभावस्यानैरीण्या-भावेऽभावस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वे तदभावे तस्याप्यभाव प्राप्नोतीति । तन्न किं कारणम् । गत्यन्तरनिवृत्त्यर्थत्वात् । मुक्त-स्योर्ध्वमेव गमन न दिगन्तरगमनमित्ययं स्वभावो नोर्ध्वगमनमेवेति । यथा ऊर्ध्वज्वलनस्वभावत्वेऽप्यग्नेर्वैगवद् द्रव्याभिघातातिर्यग्ज्व-लनेऽपि नाग्नेर्विनाशो दृष्टस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वेऽपि तदभावे नाभाव इति । = प्रश्न—सिद्धशिलापर पहुँचनेके बाद चूँ कि मुक्त जीवमें ऊर्ध्वगमन नहीं होता, अतः उष्णस्वभावके अभावमें अग्निके अभावकी तरह मुक्तजीवका भी अभाव हो जाना चाहिए । उत्तर—‘मुक्तका ऊर्ध्व ही गमन होता है, तिरछा आदि गमन नहीं’ यह स्वभाव है न कि ऊर्ध्वगमन करते ही रहना । जैसे कभी ऊर्ध्व-गमन नहीं करती, तब भी अग्नि बनी रहती है, उसी तरह मुक्तमें भी लक्ष्यप्राप्तिके बाद ऊर्ध्वगमन न होनेपर भी उसका अभाव नहीं होता है ।

५ दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है

रा.वा १०/६/१४/६४६ पर उद्भूत श्लोक नं १५-१६ अतस्तु गति-वैकृत्य तेषां यदुपलभ्यते । कर्मण प्रतिघाताच्च प्रयोगाच्च तदिष्यते । १५। स्यादधस्तिर्यगूर्ध्व च जीवानां कर्मजा गतिः । = जीवोंमें जो विवृत गति पायी जाती है, वह या तो प्रयोगसे है या फिर कर्मोंके प्रतिघातसे है । १६। जीवोंके कर्मवश नीचे, तिरछे और ऊपर भी गति होती है । १६। (त.सा ८/३३-३४)

पं.का./मृ.व त.प्र. ७३ सेसा विदिसावज्ज.गदि जति ७३। वड्ढजीवस्य पङ्गतयः कर्मनिमित्ता ।

नि.सा १/ता.वृ १८४ जीवानां विभावक्रिया पटकायक्रमयुक्तत्वम् । = १ शेष (मुक्तोंसे अतिरिक्त जीव भवान्तरमे जाते हुए) विदिशाएँ छोड़कर गमन करते हैं । ७३। वड्ढजीवोंको कर्मनिमित्तक पटदिक् गमन होता है । २ जीवोंकी विभाव क्रिया (अन्य भवमें जाते समय) छह दिशामें गमन है ।

द्र.सं १/टी/२/६/६ व्यवहारेण चतुर्गतिजनककर्मोदयवशेनोर्ध्वधस्ति-र्यगतिस्वभावः । = व्यवहारसे चार गतियोंको उत्पन्न करनेवाले (भवान्तरोंको ले जानेवाले) कर्मोंके उदयवश ऊँचा, नीचा, तथा तिरछा गमन करनेवाला है ।

६ पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिकी निर्देश

रा.वा १०/६/१४/६४६ पर उद्भूत श्लोक नं १३-१४ अधोगौरवधर्माणं पुद्गला इति चोदितम् । १३। यथाधस्तिर्यगूर्ध्व च लोष्टवाय्वग्नि-दीप्तयः । स्वभावतः प्रवर्तन्ते । १४। = पुद्गल अधोगौरवधर्मा होते हैं, यह बताया गया है । १३। लोष्ट, वायु और अग्निशिखा स्वभावसे ही नीचे-तिरछे व ऊपरको जाते हैं । १४। (त.सा ८/३१-३२)

रा.वा २/२६/६/१३८/३ पुद्गलानामपि च या लोकान्तप्रापिणी सा नियमादनुश्रेणिगतिः । या त्वन्या सा भजनीया । = पुद्गलोंकी (परमाणुओंकी) जो लोकान्त तक गति होती है वह नियमसे अनु-श्रेणी ही होती है । अन्य गतियोंका कोई नियम नहीं है ।



चउव्विहा । अहवा सिद्धगईए सह पंचविहा । एव गइसमासो अण्येय-
भेमभिण्णो ।

ध.७/२.११.७/१२२/२ ताओ चैव गदीओ मणुस्सिणीओ मणुस्सा, गेरइया
तिरिक्वा पचिदियतिरिस्मजोणिणीओ देवा देवीओ सिद्धा त्ति
अट्टहवति । =१. गति सामान्यरूपसे एक प्रकार है । वही गति
सिद्धगति और असिद्धगति इस तरह दो प्रकार है । अथवा देवगति
अदेवगति और सिद्धगति इस तरह तीन प्रकार है । अथवा नरक-
गति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति, इस तरह चार प्रकार
है । अथवा सिद्धगतिके (उपरोक्त चार मिलकर) पाँच प्रकार है ।
इम प्रकार गतिसमास अनेक भेदोसे भिन्न है । २ वे ही गतियाँ
मनुष्यणी, मनुष्य, नरक, तिर्यच, पचेन्द्रिय तिर्यच योनिमति, देव
देवियाँ और सिद्ध इस प्रकार आठ होती है ।

३ ए. गति नामकर्मके भेद

प ख ६/१५६-१/सूत्र२६/६७७ जे त गदिनामकम्म तं चउव्विहं गिरयगइ-
णाम तिरिक्कवगइणाम मणुस्सगदिणामं देवगदिणाम चेदि । =जो
गतिनामकर्म है वह चार प्रकारका है, नरकगतिनामकर्म, तिर्यच गति
नामकर्म, मनुष्य गति नामकर्म और देवगति नामकर्म ।

(प ख/१३/१०४/सू १०२/३६७) (पं.म/प्रा./२/४/४६) (स सि/११/३५६/
१) ; (रा.वा/८/११/१/५७६/८) ; (म.त्र/१/६६/२५) , (गो.क/जी प्र/३३/
२८/१३) गो.क/जी प्र/३३ ।

४. जीवको मनुष्यादि पर्यायोको गति कहना उपचार है

ध.१/१.१.२४/२०२/६ अशेषमनुष्यपर्यायिनिष्पादिका मनुष्यगति ।
अथवा मनुष्यगतिकर्मोदयापादितमनुष्यपर्यायिकलापः कार्ये कारणोप-
चारान्मनुष्यगतिः ।

ध १/१.१.२४/२०३/४ देवानां गतिर्देवगतिः । अथवा देवगतिनामकर्मो-
दयोऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययव्यवहारनिबन्धनपर्यायोत्पादको देव-
गतिः । देवगतिनामकर्मोदयजनितपर्यायो वा देवगति कार्ये कारणोप-
चारात् । =१. जो मनुष्यकी सम्पूर्ण पर्यायोमें उत्पन्न कराती है उसे
मनुष्यगति कहते हैं । अथवा मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए
मनुष्य पर्यायोके समूहको मनुष्य गति कहते हैं । यह लक्षण कार्यमें
कारणके उपचारसे किया गया है । २ देवोकी गतिको देव कहते हैं ।
अथवा जो अणिमादि अद्वितीयोसे युक्त 'देव' इस प्रकारके शब्द, ज्ञान
और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उत्पादक है ऐसे देवगति नाम-
कर्मके उदयको देवगति कहते हैं । अथवा देवगति नामकर्मके उत्पन्न
हुई पर्यायोको देवगति कहते हैं । यहाँ कार्यमें कारणके उपचारसे यह
लक्षण किया गया है ।

५. कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो ?

प.घ/उ./६८०-६८०.१०२५ ननु देवादिपर्यायो नामकर्मोदयात्परम् ।
तत्कथं जीवभावस्य हेतुः स्याद्व्याप्तिकर्मवत् । ६८०। सत्यं तन्नाम-
कर्मपि लक्षणचित्रकारवत् । नूनं तद्वदेहमात्रादि निर्मापयति चित्र-
वत् । ६८१। अस्ति तत्रापि मोहस्य नैरन्तर्योदयाज्ज्ञसा । तस्मादौ-
दयिको भावः स्यात्तद्वदेहक्रियाकृतिः । ननु मोहोदयो नूनं स्वायत्तो-
ऽस्त्येकधारया । तत्तद्वपु क्रियाकारो नियतोऽयं कुतो नयात् । ६८३।
नैवं यतोऽनभिज्ञोऽसि मोहस्योदयवैभवे । तत्रापि बुद्धिपूर्वं चाबुद्धि-
पूर्वं स्वलक्षणात् । ६८४। तथा दर्शनमोहस्य कर्मणस्तदयादिह । अपि
यावदनात्मीयमात्मीय मनुते कुटक् । ६८५। तत्राप्यस्ति विवेकोऽय

श्रयानत्रादितो यथा । वैकृतो मोहजो भावः शेषः सर्वोऽपि लौकिकः ।
१०२५। =प्रश्न—जब देवादि पर्यायों केवल नामकर्मके उदयसे होती
हैं तो वह नामकर्म कैसे घातिया कर्मकी तरह जीवके भावमें हेतु हो
सकता है । ६८०। उत्तर—ठीक है, क्योंकि, वह नामकर्म भी चित्र-
कारकी तरह गतिके अनुसार केवल जीवके शरीरादिकका ही निर्माण
करता है । ६८१। परन्तु उन शरीरादिक पर्यायोंमें भी वास्तवमें मोह-
का गत्यनुसार निरन्तर उदय रहता है । जिसके कारण उस उस
शरीरादिककी क्रियाके आकारके अनुकूल भाव रहता है । ६८२।
प्रश्न—यदि मोहनीयका उदय प्रतिसमय निर्विच्छिन्न रूपसे होता
रहता है तब यह उन उन शरीरोकी क्रियाके अनुकूल किस न्यायसे
नियमित हो सकता है । ६८३। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि तुम उन गतियोंमें मोहोदयके लक्षणानुसार बुद्धिपूर्वक और
अबुद्धिपूर्वक होनेवाले मोहोदयके वैभवसे अनभिज्ञ हो । ६८४। उसके
उदयसे जीव सम्पूर्ण परपदार्थों (इन शरीरादिकों) को भी निज
मानता है । ६८५। घातिया अघातिया कर्मोंके उदयसे होनेवाले औद-
यिक भावोंमें यह बात विशेष है कि मोहजन्य भाव ही सच्चा
विकारयुक्त भाव है और शेष सब तो लौकिक रूढ़िसे (अथवा कार्य-
मे कारणका उपचार करनेसे) औदयिक भाव कहे जाते हैं । १०२५।

६. प्राप्त हानेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे

ध १/१.१.४/१३४ गम्यत इति गतिः । नातिव्याप्तिदोषः सिद्धै प्राप्य-
गुणाभावात् । न केवलज्ञानादयः प्राप्यास्तथात्मकैकस्मिन् प्राप्य-
प्रापकभावविरोधात् । कपायादयो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात् ।
=जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करनेसे
सिद्धोके साथ अतिव्याप्ति दोष भी नहीं आता है, क्योंकि सिद्धोके
द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है । यदि केवलज्ञानादि
गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जावे, तो भी नहीं बन सकता,
क्योंकि केवलज्ञान स्वरूप एक आत्मामें प्राप्य-प्रापक भावका विरोध
है । उपाधिजन्य होनेसे कपायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य
कहा जा सकता है । परन्तु वे सिद्धोमें पाये नहीं जाते हैं ।

७. प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदि भी गति बन जायेंगे

ध.१/१.१.४/१३४ गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणत-
जीवप्राप्यद्रव्यादीनामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः
समुत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य तत् कथंचिद्भेदादविरुद्धप्राप्तिः प्राप्तकर्म-
भावस्य गतित्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषानुपपत्तेः । =प्रश्न—जो प्राप्त
की जाये उसे गति कहते हैं, गतिका ऐसा लक्षण करनेपर गमनरूप
क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकों को भी 'गति'
यह संज्ञा प्राप्त हो जायेगी, क्योंकि गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा
द्रव्यादिक ही प्राप्त किये जाते हैं । उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है,
वह आत्मासे कथंचिद् भिन्न है, अतः उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है । और
इसीलिए प्राप्तिरूप क्रियाके कर्मपनेको प्राप्त नरकादि आत्मपर्यायके
गतिपना माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

ध.१/१.१.४/१३४ गम्यत इति गतिः । एदोए गिरुत्तोए गाम-गयर-खेड-
कव्वडादोण पि गदित्त पसज्जदे । ण, रुद्धिवलेण गदिणामकम्मणि-
प्पाडयपज्जायम्मि गदिसहपवुत्तीदो । गदिकम्मोदयाभावा सिद्ध-
गदो अगदो । अथवा भवादो भवसंक्रान्तिर्गतिः, असंक्रान्तिः, सिद्ध-
गतिः । =प्रश्न—'जहाँको गमन किया जाये वह गति है' गतिकी ऐसी
निरुक्ति करनेसे तो ग्राम, नगर, खेडा, क्वर्ट, आदि स्थानोंको भी
गति माननेका प्रसंग आता है । उत्तर—नहीं आता, क्योंकि रूढ़िके

बलसे नामकर्म द्वारा जो पर्याय निष्पन्न की गयी है, उसीमें गति शब्दका प्रयोग किया जाता है। गति नामकर्मके उदयके अभावके कारण सिद्धगति अगति कहलाती है। अथवा एक भवसे दूसरे भवको संक्रान्तिका नाम गति है, और सिद्ध गति असक्रान्ति रूप है।

गद्यकथाकोश—दे० कथाकोश।

गद्यचिंतामणि—आ. वादीभरसिंह सूरि नं० २ (ई० १०१५-१०४०)

द्वारा रचित यह ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें रचा गया है और यशोधर चारित्रिका वर्णन करता है।

गमन—दे० गति/१।

गरिमा ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

गरुड—१. सनत्कुमार स्वर्गका चौथा पटल—दे० स्वर्ग/५। २. शान्ति-

नाथ भगवात्सुका शासक यक्ष—दे० यक्ष।

घ. १३/५, ६, १४०/३६१/६

गरुडाकारविकरणप्रिया गरुडा। = जिन्हे गरुडके आकाररूप विक्रिया करना प्रिय है वे गरुड (देव) कहलाते हैं।

ज्ञा./२१/१५

गगनगोचरामूर्त्तजयविजयभुजङ्गभूषणोऽनन्ताकृतिपरमविभु-
र्नभस्तलनिनीलसमस्ततत्त्वात्मक' समस्तज्वररोगविषधरोद्गामरडा-
किनीग्रहयक्षकिन्नरनरेन्द्रारिमारिपरयन्त्रतन्त्रमुद्रामण्डलज्वलनहरिशर-
भशाङ्ग' लक्ष्मिपदैत्यदुष्टप्रभृत्तिसमस्तोपसर्गनिर्मूलनकारिसामर्थ्य परि-
कलितसमस्तगारुडधुद्राडम्बरसमस्ततत्त्वात्मक' सन्नाम्नैव गारुडगी-
गोचरस्वमवागते। इति वियत्तत्त्वम्। = आकाशगामी दो सर्प हैं
भूषण जिसके; आकाशवत् सर्वव्यापक; लीन है पृथिवी, वरुण, वह्नि
व वायुनामा समस्त तत्त्व जिसमें; (नीचेसे लेकर घुटनो तक पृथिवी
तत्त्व, नाभिपर्यन्त अपतत्त्व, हृदय पर्यन्त वह्नि तत्त्व और मुखमें पवन-
तत्त्व स्थित है) रोग कृत, सर्प आदि विषधरो कृत, कुत्सित देवी
देवताओंकृत, राजा आदि शत्रुओंकृत, व्याघ्रादि हिंस्र पशुओं कृत,
समस्त उपसर्गोंको निर्मूलन करनेवाला है सामर्थ्य जिसका, रचा है
समस्त गारुडमण्डलका आडम्बर जिसने तथा पृथिवी आदि तत्त्व-
स्वरूप हुआ है आत्मा जिसका ऐसा गारुडगीके नामको अवगाहन
करनेवाला गारुड तत्त्व आत्मा ही है। इस प्रकार वियत्तत्त्वका कथन
हुआ (और भी—दे० ध्यान/४/५)।

गरुडध्वज—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

गरुडपञ्चमी व्रत—पौच वर्षतक प्रतिवर्ष थावण शु ५ को

उपवास करना। ॐ ही अहंद्भ्यो नम' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

गरुडेन्द्र—(प. पु./३६/२३०-३१)

वशधर पर्वतपर पूर्व भवके पुत्र देश-
भूषण व कुलभूषण मुनियोंका राम लक्ष्मण द्वारा उपसर्ग निवारण
किया जानेपर गरुडेन्द्रने उनको वर दिया कि सक्कके समय रक्षा
करूंगा।

गर्तपूरण वृत्ति—साधुकी भिक्षावृत्तिका एक भेद—दे० भिक्षा १/७

गर्दतोय—१ लौकान्तिक देवोका एक भेद (दे० लौकान्तिक)।

२ उनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

गर्दभिल्ल—मगधदेशकी राज्य वशावलीके अनुसार यह शक

जातिका एक सरदार था, जिसने मौर्यकालमें ही मगधदेशके किसी
भागपर अपना अधिकार जमा लिया था। इसका असली नाम गन्धर्व
था। गर्दभी विद्या जाननेके कारण गर्दभिल्ल नाम पड गया था। इसी
कारण ह. पु./६०/४८६ में गर्दभ शब्दका पर्यायवाची रासभ शब्द इस
नामके स्थानपर प्रयोग किया गया है। इनका समय बी. नि. ३४५-
४४६, (ई. पू. १८९-८९) है। (इतिहास/३/१) परन्तु (क. पा./१/६५/

पं. महेन्द्र कुमार) के अनुसार वि. पू. या १३ ई. पू. १३ अनुमान
किया जाता है।

गर्भ—

त. सू./२/३३ जरायुजाण्डजपोतानां गर्भ. १३३। = जरायुज अण्डज व
पोतज जीवोका गर्भजन्म होता है।

स. सि./२/३१/१८७/४ ग्रित्रया उदरे शुक्रशोणितयोर्गर्भं मिश्रणं गर्भ'।
मातृपशुक्ताहारगणनाद्वा गर्भ'। = स्त्रीके उदरमें शुक्र और शोणितके
परस्पर गमन अर्थात् मिश्रणको गर्भ कहते हैं। अथवा माताके द्वारा
उपभुक्त आहारके गरण होनेको गर्भ कहते हैं। (रा. वा./२/३१/
२-३/१४०/२५)।

गो जी/जी प्र./५३/२०५/१ जायमानजीवेन शुक्रशोणितरूपपिण्डस्य
गरणं—शरीरतया उपादानं गर्भ'। = माताका रुधिर और पिताका
वीर्यरूप पुद्गलका शरीररूप ग्रहणकर जीवका उपजना मो गर्भ
जन्म है।

गर्भज जीव—दे० जन्म/२।

गर्भाधान क्रिया—दे० संस्कार/२।

गर्भान्वय की ५३ क्रियाएँ—(दे० संस्कार/२)।

गर्व—दे० गारव।

गर्हण—१. निन्दन गर्हण ही सम्यग्दृष्टिका चारित्र है—दे० सम्यग्-
दृष्टि/५। २. स्व निन्दा—दे० निन्दा।

गर्हा—(स. सा./ता. वृ./३०६)—गुरुसाक्षिदोषप्रवृत्तं गर्हा। = गुरुके
समक्ष अपने दोष प्रगट करना गर्हा है।

प. ध./उ./४७४ गर्हण तत्परित्याग' पञ्चगुर्वत्मसाक्षिक'। निम्प्रमादृतया
नून शक्तित. कर्महानये ४७४। = निश्चयने प्रमाद रहित होकर
अपनी शक्तिके अनुसार उन कर्मोंके क्षयके लिए जो पंचपरमेष्ठिके
सामने आत्मसाक्षिपूर्वक उन रागादि भावोका त्याग है वह गर्हा
कहलाती है।

गर्हित वचन—दे० वचन।

गलितावशेष—गलितावशेष गुणश्रेणी आयाम—दे० संक्रमण/८।

गवेषणा—ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेपणा—और मीमासा,
ये ईहाके पर्याय नाम हैं।

ध. १३/५, ६, ३८/२४२/१० गवेष्यते अनया इति गवेपणा। = जिस (ज्ञान)
के द्वारा गवेपणा की जाती है वह गवेपणा है।

गव्यूति—क्षेत्रका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१ अपर नाम कोश है।

गांगेय—(पा. पु./सर्ग/श्लोक) इनका अपर नाम भीष्माचार्य था और
राजा पाराशरका पुत्र था (७/८०)। पिताको धीवरकी कन्यापर
आसक्त देख धीवरकी शर्त पूरी करके अपने पिताको सन्तुष्ट करनेके
लिए आपने स्वयं राज्यका त्याग कर दिया और आजन्म ब्रह्मचर्यसे
रहनेकी भीष्म प्रतिज्ञा की (७/६२-१०६)। कौरवों तथा पाण्डवोंको
अनेको उपयोगी विषयोकी शिक्षा दी (८/२०८)। कौरवों द्वारा
पाण्डवोंका दहन सुन दुःखी हुए (१२/१८६)। अनेको बार कौरवोंकी
ओरसे पाण्डवोंके विरुद्ध लड़े। अन्तमें कृष्ण जरासन्ध युद्धमें राजा
शिखण्डी द्वारा मरणासन्न कर दिये गये। तब उन्होंने जीवनका
अन्त जान सन्यास धारण कर लिया (१६/२४३)। इसी समय दो
चारण मुनियोंके आजानेपर सल्लेखनापूर्वक प्राण त्याग ब्रह्म स्वर्गमें
उत्पन्न हुए (१६/२४४-२७१)।

गांधार—१ एक स्वर—दे० स्वर। २ वर्तमान कन्धार या
अफगानिस्तान देश। यह देश सिन्धु नदी व कश्मीरके पश्चिममें

स्थित है। इसकी प्राचीन राजधानियाँ पुरुषपुर (पेशावर) और पुष्करावर्त (हस्तनागपुर) थी। (म.पु./प्र.१०/पं. पन्नालाल) ३. सिकन्दर द्वारा भाजित पंजाबका जेहलूमसे पश्चिमका भाग गांधार था (वर्तमान भारत इतिहास) ४ भरत क्षेत्र उत्तर आर्य-खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

गांधारी—१. (पा.पु./सर्ग/श्लोक) भोजकवृष्णिकी पुत्री थी और धृतराष्ट्रसे विवाही गयी थी। (८/१०८-१११)। इसने दुर्योधन आदि सौ पुत्रोंको जन्म दिया जो कौरव कहलाये। (८/१८३-२०५)। २. भगवात् विमलनाथकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। ३.—एक विद्याधर विद्या—दे० विद्या।

गारव—(भा.पा./टी/१५७/२६६।२१) गारवं शब्दगारवर्द्धिगारवसात-गारवभेदेन त्रिविधं। तत्र शब्दगारव वर्णोच्चारणगर्व, ऋद्धिगारवं शिष्यपुस्तककमण्डलुपिच्छपट्टादिभिरात्मोद्भावनं, सात-गारव भोजनपानादिसमुत्पन्नसौख्यलीलामदस्तैर्मोहमदगारवै। =गारव तीन प्रकारका—शब्द गारव, ऋद्धि गारव और सात गारव। तहाँ वर्णके उच्चारणका गर्व करना शब्द गारव है। शिष्य पुस्तक कमण्डलु पिच्छी या पट्ट आदि द्वारा अपनेको ऊँचा प्रगट करना ऋद्धि गारव है। भोजन पान आदिसे उत्पन्न सुखकी लीलासे मस्त होकर मोहमद करना सात गारव है। (मो.पा./टी/२७/३२२/१)।

२. न्याय विषयक गारव दोष—दे० अति प्रसंग।

३. कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

गारवातिचार—दे० अतिचार/१।

गार्थ—एक अक्रियावादी—दे० अक्रियावाद।

गार्हपत्य अग्नि—दे० अग्नि।

गिरनार—भरत क्षेत्रका एक पर्वत। अपर नाम ऊर्जयंत। सौराष्ट्र देश जूनागढ स्टेटमें स्थित है—दे० मनुष्य/४।

गिरिकूट—ऐरावती नदीके पाम स्थित भरत क्षेत्रका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गिरिवज्र—पंजाब देशका वर्तमान जलालपुर नगर—(म.पु./प्र. १०/पं. पन्नालाल)।

गिरिशिखर—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गीतरति—गन्धर्व जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गंधर्व।

गीतरस—गन्धर्व जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गंधर्व।

गुंजाफल—तौलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुडव—तौलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुण—जैन दर्शनमें 'गुण' शब्द वस्तुकी किन्हीं सहभावी विशेषताओंका वाचक है। प्रत्येक द्रव्यमें अनेको गुण होते हैं—कुछ साधारण कुछ असाधारण कुछ स्वाभाविक और कुछ विभाविक। परिणमन-शील होनेके कारण गुणोंकी अखण्ड शक्तियोंकी व्यक्तियोंमें नित्य हानि वृद्धि दृष्टिगत होती है, जिसे मापनेके लिए उसमें अविभागी प्रतिच्छेदो या गुणाशोकी कल्पना की जाती है। एक गुणमें आगे पीछे अनेको पर्याय देखी जा सकती है, परन्तु एक गुणमें कभी भी अन्य गुण नहीं देखे जा सकते हैं।

१ गुणके भेद व लक्षण

१ गुण सामान्यका लक्षण।

* “द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः” ऐसा लक्षण

—दे० गुण/३/४।

२ गुणके साधारण असाधारणादि मूल-भेद।

३ साधारण असाधारण गुणोंके लक्षण।

* अनुजीवी व प्रतिजीवी गुणोंके लक्षण।

—दे० गुण/३/८।

* सामान्य विशेषादि गुणोंके उत्तर भेद। —दे० गुण/३।

४ स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण।

* गुणकी स्वभाव कह सकते हैं पर स्वभावको गुण नहीं।

—दे० स्वभाव/२।

* मूलगुण व उत्तर गुण।

—दे० वह वह नाम।

५ पंच परमेष्ठिकी गुण।

—दे० वह वह नाम।

२ गुण-निर्देश

१ 'गुण' का अनेक अर्थोंमें प्रयोग।

२ गुणाशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग।

३ एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिच्छेद रूप खण्ड कल्पना।

४ उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय।

* गुणाशोंमें कथंचित् अन्वय व्यतिरेक।

—दे० सप्तभंगी/५।

५ गुणका परिणामीपना तथा तद्गत शक्ता।

६ गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका पिण्ड।

७ परिणमन करे पर गुणान्तररूप नहीं हो सकता।

८ प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतंत्र है।

९ गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद।

१० गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता।

११ ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प है।

१२ सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव हैं।

१३ सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन।

३ द्रव्य-गुण सम्बन्ध

* द्रव्याश होनेके कारण गुण भी वास्तवमें पर्याय है।

१ गुण वस्तुके विशेष है।

२ गुण द्रव्यके सहभावी विशेष है।

३ गुण द्रव्यके अन्वयी विशेष है।

४ द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते।

५ द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश।

६ द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश।

* प्रत्येक द्रव्यमें अवगाहन गुण। —दे० अवगाहन।

७	द्रव्यमें साधारणासाधारण गुणोंके नामनिर्देश ।
८	आपेक्षिक गुणों सम्बन्धी । —दे० स्वभाव ।
९	जीवमें अनेकों विरोधी धर्मोंका निर्देश ।—दे० जीव/३ ।
१०	द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश ।
११	द्रव्यमें अनन्त गुण ह ।
१२	जीव द्रव्यमें अनन्त गुणोंका निर्देश ।
१३	गुणोंके अनन्तत्व विषयक शंका व समन्वय ।
१४	द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त या चेतन आदि कहे जाते ह ।
१५	गुण-गुणीमें कथंचित् भेदाभेद ।
१६	गुणका द्रव्यरूपसे और द्रव्य व पर्यायका गुणरूपसे उपचार । —दे० उपचार/३ ।

१. गुणके भेद व लक्षण

१. गुण सामान्यका लक्षण

स.सि./५/३८/३०६ पर उद्धृत गुण इति द्रव्यविहाण । =द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मको गुण कहते हैं ।

आ.प./६/गुण्यते पृथक्क्रियते द्रव्यं द्रव्यान्तराद्यै स्ते गुणाः । =जो द्रव्य-को द्रव्यान्तरसे पृथक् करता है सो गुण है ।

न्या.दी/३/९७८/१२१ यावद्द्रव्यभाविनः सकलपर्यायानुवर्तिनो गुणाः वस्तुस्वरूपरसगन्धस्पर्शदियः । =जो सम्पूर्ण द्रव्यमें व्याप्त कर रहते हैं और समस्त पर्यायोंके साथ रहनेवाले हैं उन्हें गुण कहते हैं । और वे वस्तुत्व, रूप, रस, गन्ध और स्पर्शदि हैं ।

पं.ध./५/४८ शक्तिर्लक्ष्मविशेषो धर्मो रूप गुणः स्वभावश्च । प्रकृतिशीलं चाकृतिरेकार्थवाचका अमी शब्दाः । ४८।

पं.ध./७/४७ लक्षणं च गुणश्चाङ्गं शब्दाच्चैकार्थवाचकाः । ४७। =१. शक्ति, लक्षण, विशेष, धर्म, रूप, गुण, स्वभाव, प्रकृति, शील और आकृति ये सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं । ४८। २ लक्षण, गुण और अंग ये सब एकार्थवाचक शब्द हैं ।

२. गुणके साधारण असाधारणादि मूल भेद

न.च.वृ/११ द्रव्याण सहभूदा सामण्यविसेसदो गुणा ज्ञेयाः । =द्रव्योंके सहभूत गुण सामान्य व विशेषके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

प्र.सा./त.प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषाः, ते द्विविधा सामान्यविशेषात्मकत्वात् । =गुण द्रव्यके विस्तार विशेष हैं । वे सामान्य विशेषात्मक होनेसे दो प्रकारके हैं । (पं.ध./५/१६०-१६१)

प.प्र./टी/१/५८/५७ गुणास्त्रिविधा भवन्ति । केचन साधारणा केचनासाधारणा, केचन साधारणासाधारणा इति । =गुण तीन प्रकारके हैं—कुछ साधारण हैं, कुछ असाधारण हैं और कुछ साधारणासाधारण हैं ।

श्लो.वा./भा.पा.२/१/५३/१५८/११ अनुजीवी प्रतिजीवी, पर्यायशक्तिरूप और आपेक्षिक धर्म इन चार प्रकारके गुणोंका समुदाय रूप ही वस्तु है ।

३. साधारण व असाधारण या सामान्य व विशेष गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी/१/५८/५८/८ ज्ञानमुत्पादयः स्वजातीयं साधारणा अपि विजातीयं पुनरसाधारणा । =ज्ञान मुत्पादि गुण स्वजातिवत् ज्ञातव्य जीवकी ज्ञेयता साधारण है और विजाति द्रव्योंकी ज्ञेयता असाधारण है ।
अध्यात्मरूपमन मार्तण्ड/२/७-८ सर्वेष्वविशेषण हि ये द्रव्येषु च गुणाः प्रवर्तन्ते । ते सामान्यगुणा इह यथा मर्यादप्रमाणतः मिदम् । अतस्मिन्नेति निवक्षितारन्तुनि मर्यादा इहेतिमिति चिज्जा । ज्ञानादयो यथा ते द्रव्यप्रतिनियतो विशेषगुणाः । =सभी द्रव्योंमें विशेषण रहित जो गुण वर्तन करते हैं, वे सामान्य गुण हैं जैसे कि सत यादि गुण प्रमाणमें मिद हैं । उम हो निवक्षित वस्तुमें जो मर्यादा हो तथा 'यह वह है' इस प्रकारका ज्ञान करनेवाले गुण विशेष हैं । जै से—द्रव्यके प्रतिनियत ज्ञानादि गुण ।

४. स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी/१/५८/५६/१० जीवस्य यावत्स्वभावोऽस्ति । केचनज्ञानादयः स्वभावगुणा ज्ञासाधारणा इति । अगुणेषु स्वगुणान्ते...मर्बद्रव्य-साधारणाः । तस्यैव जीवस्य मतिज्ञानादिविभावगुणाः इति । इदानीं पुद्गलस्य कथ्यन्ते । तस्मिन्नेति परमाणी वर्णादयो विभावगुणाः इति । ...द्रव्यपुत्रादिस्वयंपु वर्णादयो विभावगुणाः इति भावार्थः । धर्माधर्माकाशकानाना स्वभावगुणपर्यायान्ते च यथावत्सर कथ्यन्ते । =जीवकी ज्ञेयता करने हैं । केचनज्ञानादि उसके ज्ञासाधारण स्वभाव गुण हैं और अगुणेषु उम्मा साधारण स्वभाव गुण हैं । उसी जीवके मतिज्ञानादि विभावगुण हैं । जम पुद्गलके कहते हैं । परमाणुके वर्णादिगुण स्वभावगुण हैं और द्रव्यगुणदि स्कन्धोंके विभावगुण हैं । धर्म, जर्भन, जापाश और ज्ञान द्रव्योंके भी स्वभाव विभाव गुण यथा ज्ञेयसर करते हैं ।

२. गुण निर्देश

१. गुणका अनेक अर्थोंमें प्रयोग

रा.वा./२/३४/२/४६८/१७ गुणशब्दोऽनेकस्मिन्नर्थे दृष्टप्रयोगः कश्चिद्रूपादिषु वर्तते-रूपादयो गुणा इति क्वचिद्भागे वर्तते द्विगुणा यवान्त्रिगुणा यवा इति । क्वचिदुपकारे वर्तते-गुणः साधु उपकारः इति यावत् । क्वचिद्द्रव्ये वर्तते-गुणवानय देश इत्युच्यते यस्मिन् याव शस्यानि च निष्पद्यन्ते । क्वचित्समेष्ववयवेषु-द्विगुणा रज्जु त्रिगुणा रज्जुरिति । क्वचिदुपसर्जने-गुणभूता वयमस्मिन् ग्रामे उपसर्जनभूता इत्यर्थः । =गुण शब्दके अनेक अर्थ हैं—जैसे रूपादि गुण (रूप रस गन्ध स्पर्श इत्यादि गुण) में गुणका अर्थ रूपादि हैं । 'दोगुणा यव त्रिगुणा यव' में गुणका अर्थ भाग है । 'गुणज्ञ साधु' में या 'उपकारः' में उपकार अर्थ है । 'गुणवानदेश' में द्रव्य अर्थ है, क्योंकि जिसमें गौयें या धान्य अच्छा उत्पन्न होता है वह देश गुणवान कहलाता है । द्वि गुण रज्जु त्रिगुणरज्जु में समान अवयव अर्थ है । 'गुणभूता वयम्' में गौण अर्थ है । (भ.भा./वि./७/३७/४) ।

ध./१/११.१.८/गा. १०४/१६१ जेहि दु लखिज्जन्ते उदयादिषु सभवेहि भावेहि । जीवा ते गुणसण्णा णिदिट्ठा सज्जदरिसीहि । १७४।

रा.वा./७/११/६/४३८/२५ सम्मगदर्शनादयो गुणा ।

ध. १५/१७४/१ को पुण गुणा १ सज्जो संजमासज्जो वा ।

ध. ११/१८/१६१/३ गुणसहचरित्वादात्म्यापि गुणसंज्ञा प्रतिलभते ।

ध.१/१.१.८/१६०/७ के गुणा । औदयिकौपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-पारिणामिका इति गुणा ।

प्र. सा./त.प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषा । ६५।

वसु श्रा./५१३ अणिमा महिमा लघिमा पागम्म वसित्त कामरूचितं ।
ईसत्त पावणं तह अट्टगुणा वणिण्या समए ॥१३॥ = १. कर्मोक्ति उदय
उपशमादिसे उत्पन्न जिन परिणामोसे युक्त जो जीव देखे जाते है, वे
उसी गुण संज्ञावाले कहे जाते है ॥१०४॥ (गो. क/मू/८१२/६८७) ।
२. सम्यग्दर्शनादि भी गुण है । ३. सज्जम व सज्जमासंजम भी गुण
कहे जाते है । ४. गुणोके सहवर्ती होनेसे आत्मा भी गुण कह दिया
जाता है । ५. औदयिक औपशमिक आदि पाँच भाव भी गुण कहे
गये है । ६. गुणको विस्तार विशेष भी कहा जाता है । ७. अणिमा
महिमा आदि ऋद्धियाँ भी गुण कहे जाते है ।

२. गुणांशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग

त. सू/५/३३-३६ स्निग्धरूक्षत्वाद् बन्धः ॥३३॥ न जघन्यगुणाना ॥३४॥
गुणसाम्ये सदृशानाम् ॥३५॥ द्व्यधिकदि गुणाना तु ॥३६॥
स. सि/५/३५/३०५/१० गुणसाम्यग्रहण तुल्यभागसप्रत्ययार्थम् ।
रा. वा./५/३४/२/४६८/२१ तत्रेह भागे वर्तमानं परिगृह्यते । जघन्यो
गुणो येषां ते जघन्यगुणास्तेषां जघन्यगुणाना नास्ति बन्धः ।
घ १४/५/६/४३६/४५०/५ एयगुणं ति किं घेप्पदि । जहण्णगुणस्स गहणं ।
सो च जहण्णगुणो अणत्तेहि अविभागपडिच्छेदेहि णिप्पणो ।
घ १४/५/६/४४०/४५१/५ गुणस्स विदियअवत्थाविसेसो विदियगुणो
णाम् । तदियो अवत्थाविसेसो तदियगुणो णाम् । = १ स्निग्धत्व
और रूक्षत्वसे बन्ध होता है ॥३३॥ जघन्य गुणवाले पुद्गलोका बन्ध
नहीं होता है ॥३४॥ समान गुण होनेपर तुल्य जातिवालोका बन्ध
नहीं होता है ॥३५॥ दो अधिक गुणवालोका बन्ध होता है ॥३६॥
२. तुल्य शक्त्यशोका ज्ञान करानेके लिए 'गुणसाम्य' पदका ग्रहण
किया है । ३. यहाँ भाग अर्थ विवक्षित है । जिनके जघन्य (एक)
गुण होते है वे जघन्य गुण कहलाते है । उनका बन्ध नहीं होता ।
४. एक गुणसे जघन्य गुण ग्रहण किया जाता है जो अनन्त अविभागी
प्रतिच्छेदोसे निष्पन्न है । ५. उसके ऊपर एक आदि अविभागी प्रति-
च्छेदकी वृद्धि होनेपर गुणकी द्वितीयादि अवस्था विशेषोकी द्वितीय-
गुण तृतीयगुण आदि सज्ञा होती है ॥४०॥

३. एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिच्छेदरूप खण्ड कल्पना

घ १४/५/६/४३६/४५०/६ सो च जहण्णगुणो अणत्तेहि अविभागपडिच्छे-
देहि णिप्पणो । = वह जघन्यगुण अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोसे
निष्पन्न होना है ।
प. घ/५/३ तासामन्यतरस्या भवन्त्यनन्ता निरंशका अंशा । = उन
अनन्त शक्तियो या गुणोमें-से प्रत्येक शक्तिके अनन्त अविभाग
प्रतिच्छेद होते है । अध्यात्मकमलमार्तण्ड/२/६)

४. उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय

घ. १४/५/६/४३६/४५०/७ त कथं णव्वदे । सो अणत्तविस्सामुवचएहि
उवचिदो त्ति मुत्तणहणुववत्तीदो । ण च एकम्मि अविभागपडि-
च्छेदे सत्ते एगविस्सामुवचय मोत्तूण अणत्ताणत्तविस्सामुवचयणां
तत्थ सम्भवो अत्थि, तेसि सर्बधस्स णिप्पच्चयप्पसगादो । ण च
तत्स विस्सामुवचएहि वधो वि अत्थि जहण्णवज्जे त्ति मुत्तेण सह
विरोहादो । = प्रश्न—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है (कि
पुद्गलके बन्ध योग्य एक जघन्य गुण अनन्त अविभागी प्रतिच्छेदोसे
निष्पन्न है) । उत्तर—'वह अनन्त विसोपचयोंसे उपचित है' यह
सूत्र (प ख. १४/५/६/सू ५३६/४५०) अन्यथा बन नहीं सकता है,
इससे जाना जाता है कि वह अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोसे निष्पन्न

होता है । प्रश्न—अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदके रहते हुए वहाँ केवल
एक विसोपचय (बन्धयोग्य परमाणु) न होकर अनन्त विसोप-
चय संभव है (या हो जायेंगे) । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनका सम्बन्ध (उन परमाणुओंका बन्ध)
बिना कारणके होता है, ऐसा प्रसंग प्राप्त होता है । यदि कहा जाये
कि उसका विसोपचयोके साथ बन्ध भी होता है, सो यह कहना
ठीक नहीं है, क्योंकि 'जघन्य गुणवालेके साथ बन्ध नहीं होता' ('न
जघन्य गुणाना') त सू./५/३४) इस सूत्रके साथ विरोध आता है ।

प. घ/५/५६/५६ देशच्छेदो हि यथा न तथा छेदो भवेद्गुणाशस्य ।
विष्कम्भस्य विभागात्स्थूलो देशस्तथा न गुणभागः ॥५६॥ तेन गुणा-
शेन पुनर्गणिता सर्वे भवन्त्यनन्तास्ते तेषामात्मा गुण इति न हि ते
गुणतः पृथक्त्वसत्ताकः ॥५६॥ = जैसे चौड़ाईके विभागसे देशका छेद
होता है वैसे गुणांशका छेद नहीं होता । क्योंकि जैसे वह देश
देशाश स्थूल होता है वैसे गुणाशस्थूल नहीं होता ॥५६॥ उस जघन्य
अविभाग प्रतिच्छेदसे यदि सब गुणाश गिने जावे तो वे अनन्त होते
हैं और उन सब गुणाशोका आत्मा ही गुण कहलाता है । तथा वे
सब गुणाश निश्चयसे गुणसे पृथक् सत्तावाले नहीं है ॥५६॥

५. गुणका परिणामीपना तथा तद्गत शंका

अध्यात्मकमल मार्तण्ड/२/६ अन्वयिनः किल नित्या गुणाश्च निर्गुणाऽव-
यवा ह्यनन्ताशाः । द्रव्याश्रया विनाशप्रादुर्भावाः स्वशक्तिभिः
शश्वत् ॥६॥ = गुणोमें नित्य ही अपनी शक्तियों द्वारा विनाश व
प्रादुर्भाव होता रहता है ।

प. घ/५/११२-१५६ वस्तु यथा परिणामी तथैव परिणामिनो गुणाश्चापि ।
तस्मादुत्पादव्ययद्वयमपि भवति हि गुणानां तु ॥११२॥ ननु नित्या
हि गुणा अपि भवन्त्यनित्यास्तु पर्याया सर्वे । तत्किं द्रव्यवदिह
किल नित्यानित्यात्मका गुणा प्रोक्ता ॥११५॥ सत्यं तत्र यत् स्यादि-
दमेव विवक्षितं यथा द्रव्ये । न गुणेभ्यः पृथगिह तत्सदिति द्रव्यं च
पर्यायाश्चेति ॥११६॥ अयमर्थः सन्ति गुणा अपि किल परिणामिन
स्वतः सिद्धा । नित्यानित्यत्वादप्युत्पादित्रयात्मका सम्यक् ॥१५६॥
= जैसे वस्तु परिणमनशील है वैसे ही गुण भी परिणमनशील है,
इसलिए निश्चय करके गुणके भी उत्पाद और व्यय ये दोनों होते
हैं ॥११२॥ प्रश्न—गुण नित्य होते है और सम्पूर्ण पर्याये अनित्य
होती है, तो फिर क्यों इस प्रकरणमें द्रव्यकी तरह गुणोको नित्या-
नित्यात्मक कहा है । उत्तर—ठीक है, क्योंकि तहाँ यही विवक्षित है
कि जैसे द्रव्यमे जो 'सत्' है, यह सत् गुणोसे पृथक् नहीं है वैसे ही
द्रव्य और पर्यायों भी गुणोसे पृथक् नहीं है । ॥११६॥ गुण स्वयंसिद्ध
है और परिणामी भी है, इसलिए वे नित्य और अनित्य रूप होनेसे
उत्पादव्यययत्रौव्यात्मक भी है ॥१५६॥

६. गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका समूह

प्र. सा./त. प्र/६५ गुणा विस्तारविशेषाः । = गुण विस्तार विशेष है ।
श्लो. वा/भाषा/२/१/६/५६/५०३/७ कालत्रयवर्ती अनन्तान पार्यायोका
ऊर्ध्वांश समुदाय एक गुण है ।

७. परिणमन करे पर गुणान्तर रूप नहीं हो सकता

रा वा/५/२४/२५/४६०/२८ स्पर्शादीनां गुणानां परिणाम एकजातीय
इत्येतस्यार्थस्य व्यापनार्थं 'च' क्रियते पृथक्ग्रहणम् । तद्यथा स्पर्श
एको गुणः काठिन्यलक्षण स्वजात्यपरित्यागेन पूर्वोत्तरस्वगतभेदनिरो-
धोपजननसत्तया वर्तनात्, द्वित्रिचतुः सख्येयासख्येयानन्तगुण-
स्पर्शपर्यायैरेव परिणमते न मृदुगुरुलघ्वादिसर्षा । एव मृदादयोऽपि
जोयया । रसश्च तित्त एक एव गुण रसजातिमजहत् पूर्ववन्नाशोत्पा-
दावनुभवत् द्वित्रिचतुः सख्येयासख्येयानन्तगुणतित्तरमैरेव परिणमते

न कटुकादिरसैः । एवं कटुकादयो वेदितव्याः । 'अथ यदा कठिन-
स्पर्शा मृदुस्पर्शेन, गुरुलघुना, स्निग्धो रूक्षेण, शीत उष्णेन परिणमते
तिक्तश्च कटुकादिभिः' इतरे चेतरे, सयोगे च गुणान्तरैस्तदा
कथम् । तत्रापि कठिनस्पर्शः स्पर्शजातिमजहत् मृदुस्पर्शेनैव विनाशो-
त्पादौ अनुभवन् परिणमते नेतरेः, एवमितरत्रापि योज्यम् ।
= 'स्पर्शादि गुणोंका एकजातीय परिणमन होता है' इसको सूचना
करनेके लिए पृथक् सूत्र बनाया है । जैसे कठिनस्पर्श अपनी जातिको
न छोड़कर पूर्व और उत्तर स्वगत भेदोंके उत्पाद विनाशको करता
हुआ दो, तीन, चार, संख्यात, असंख्यात और अनन्त गुण स्पर्श
पर्यायोंसे ही परिणत होता है, मृदु गुरु लघु आदि स्पर्शोंसे नहीं ।
इसी तरह मृदु आदि भी । तित्त रस रसजातिको न छोड़कर उत्पाद
विनाशको प्राप्त होकर भी दो तीन चार संख्यात असंख्यात अनन्त
गुण तित्तसरूप ही परिणमन करेगा कटुकादि रसोंमें नहीं । इसी
तरह कटुकादि रूपसे तथा और भी परस्पर संयोगसे गुणान्तर
रूपमें परिणमन करते हैं, तब यह एकजातीय परिणमनका नियम
कैसे रहेगा । उत्तर—ऐसे स्थानमें कठिन स्पर्श अपनी स्पर्श जातिको
न छोड़कर ही मृदु स्पर्शसे विनाश उत्पादका अनुभव करता हुआ
परिणमन करता है अन्य रूपमें नहीं । इसी तरह अन्य गुणोंमें भी
समझ लेना चाहिए ।

८. प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतन्त्र है

पं.घ./उ./१०१२-१०१३ न गुण कोऽपि कस्यापि गुणस्यान्तर्भावः कचित् ।
नाधारोऽपि च नाधेयो हेतुर्नापीह हेतुमात्रं १०१२। किन्तु सर्वेऽपि
स्वात्मीयाः स्वात्मीयशक्तियोगतः । नानारूपा हानेकेऽपि सता
सम्मिलिता मिथ १०१३। = प्रकृतमें कहीं भी कोई भी गुण किसी
भी गुणका अन्तर्भावो नहीं है, आधार नहीं है, आधेय भी नहीं है,
कारण और कार्य भी नहीं है १०१२। किन्तु अपनी अपनी शक्तिको
धारण करनेकी अपेक्षासे सब गुण अपने अपने स्वरूपमें स्थित हैं । इस
लिए यद्यपि वे नानारूप व अनेक हैं तथापि निश्चयपूर्वक वे सब
गुण परस्परमें एक ही सत्के साथ अन्वयरूपसे सम्बन्ध रखते हैं ।
उपादान निमित्त चिह्नी (प बनारसी दास)—ज्ञान चारित्रके आधीन
नहीं, चारित्र ज्ञानके आधीन नहीं । दोनों असहाय रूप हैं । ऐसी तो
मर्यादा है ।

९. गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद

पं.घ./पू./११-१२ तदुदाहरण चैतज्जीवे यद्दर्शनं गुणश्चैकः । तन्न ज्ञान न
मुख चारित्रं वा न कश्चिद्विरश्च ११। एव य कोऽपि गुण सोऽपि
च न स्यात्तदन्यरूपो वा । स्वयमुच्छलन्ति तदिमा मिथो विभिन्नाश्च
शक्त्योऽनन्ताः १२। = जीवमें जो दर्शन नामका एक गुण है, वह न
ज्ञान गुण है, न मुख है, न चारित्र अथवा कोई अन्य गुण ही हो
सकता है । किन्तु वह 'दर्शन' दर्शन ही है ११। इसी तरह द्रव्यका
जो कोई भी गुण है वह भी उससे भिन्न रूपवाला नहीं हो सकता है
अर्थात् सब गुण अपने अपने स्वरूपमें ही रहते हैं, इसलिए ये परस्पर
भिन्न अनन्त ही शक्तियाँ द्रव्यमें स्वयं उद्यलती हैं—प्रतिभासित
होती हैं १२।

१०. ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प हैं

पं.घ./उ./३२२-३२६ नाकारः स्यादनाकारो वस्तुतो निर्विकल्पता ।
शेषानन्तगुणानां तत्त्वक्षणं ज्ञानमन्तरा ३२२। ज्ञानविना गुणाः सर्वे
प्रोक्ता मन्त्राणाद्धिता । सामान्याद्वा विशेषाद्वा सत्यं नाकारमात्रका ।

१३६५। = जो आकार न हो सो अनाकार है । इसलिए वास्तवमें
ज्ञानके विना शेष अनन्त गुणोंमें निर्विकल्पता होती है । इसलिए
ज्ञानके विना शेष सब गुण केवल सत् रूप लक्षणसे ही लक्षित हैं । इसलिए
सामान्य अथवा विशेष दोनों ही अपेक्षासे वास्तवमें अनाकार रूप ही
होते हैं १३६५।

११. सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव हैं

स मि./२/७/१६१/५ ननु चास्तित्वनित्यत्वप्रदेशवत्त्वाद्योऽपि भावा
पारिणामिकाः सन्ति, तेषामिह ग्रहणं कर्तव्यम् । न कर्तव्यम्,
कृतमेव । कथम् । 'च' शब्देन समुच्चितत्वात् । यद्येवं त्रय इति
संख्या विरुध्यते । न विरुध्यते, प्रसाधारणा जीवस्य भावाः पारि-
णामिकास्तत्र एव । अस्तित्वादयः पुनर्जीवाजीवविषयत्वात्साधारणा
इति 'च' शब्देन पृथग्ग्रह्यन्ते । = प्रश्न—अस्तित्व, नित्यत्व, और
प्रदेशत्व आदिक भी पारिणामिक भाव हैं । उनका हम सूत्रमें ग्रहण
करना चाहिए । उत्तर—उनका ग्रहण पहले ही 'च' शब्द द्वारा कर
लिया गया है, अतः पुनः ग्रहण करनेकी आवश्यकता नहीं । प्रश्न—
यदि ऐसा है तो 'तीन' संख्या (जीवत्व, भव्यत्व, अभव्यत्व)
विरोधको प्राप्त होती है । उत्तर—नहीं होती, क्योंकि, जीवके
प्रसाधारण पारिणामिक भाव तीन ही हैं । अस्तित्वादिक तो जीव
और अजीव दोनोंके साधारण हैं । इसलिए उनका 'च' शब्दके द्वारा
अलगसे ग्रहण किया गया है ।

१२. सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन

प्र.सा./त.प्र./१३४ चैतन्यपरिणामो चैतन्यत्वादेव शेषद्रव्याणामसम्भवत्
जीवमधिगमयति । एव गुणविशेषाद्द्रव्यविशेषोऽधिगन्तव्यः । = चैतना
गुण जीवका ही है । शेष पाँच द्रव्योंमें असम्भव होनेसे जीवको ही
प्रगट करता है । इस प्रकार विशेष गुणोंके भेदमें द्रव्योका भेद जाना
जाता है ।

पं.घ./पू./१६२ तेषामिह वक्तव्ये हेतु साधारणैर्गुणैर्ग्रह्यमात्रं । द्रव्यत्व-
मस्ति साध्यं द्रव्यविशेषस्तु साध्यते त्वितरे । १६२। = यहाँपर उन
गुणोंके कहनेमें प्रयोजन यह है कि जिस कारणसे साधारण गुणोंके
द्वारा तो केवल द्रव्यत्व सिद्ध किया जाता है और विशेष गुणोंके
द्वारा द्रव्य विशेष सिद्ध किया जाता है ।

३. द्रव्य गुण सम्बन्ध

१. गुण वस्तुके विशेष है

पं.घ./पू./१८ अथ चैव ते प्रदेशाः सविशेषा द्रव्यसंज्ञया भणिता । अपि
च विशेषा सर्वे गुणसंज्ञास्ते भवन्ति यावन्तः । १८। = विशेष गुणसहित
वे प्रदेश ही द्रव्य नामसे कहे गये हैं और जितने भी विशेष हैं वे सब
गुण कहे जाते हैं ।

२. गुण द्रव्यके सहभावी विशेष है

प.प्र./मू./१/५७ सह-ध्रुव जाणहि ताहँ गुण कमध्रुवपज्जज्ज बुत्तु । = सहध्रु-
को तो गुण जानो और क्रमध्रुको पर्याय । (पं.का./त.प्र./६), (पं.का./
ता वृ./१/१४/६), (प्र.सा./ता वृ./६३/१२१/११), (नि.सा./ता वृ./१०७),
(त.अनु./११४); (पं.घ./पू./१३८) ।

प्र.सा./त.प्र./२३६ सहक्रमप्रवृत्तानेकधर्मव्यापकानेकान्तमयः । = (विचित्र
गुणपर्याय विशिष्ट द्रव्य) सह-क्रम-प्रवृत्त अनेक धर्मोंमें व्यापक
अनेकान्तमय है ।

न.च.वृ./११ द्रव्याणां सहभूदा सामण्यविसेसदो गुणा येया । = सामान्य विशेष गुण द्रव्योंके सहभूत जानने चाहिए ।

आ.प./६ सहभवा गुणा । = गुण द्रव्यके सहभाव होते हैं ।

३. गुण द्रव्यके अन्वयी विशेष हैं

स./सि/५/३८/३०६/१ अन्वयिनो गुणा । = गुण अन्वयी होते हैं ।
(प.प्र./टी/१/५७/५६); (प्र.सा/ता.वृ./६३/१२१/११); (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६), (पं.ध/पू/१३८) ।

प्र.सा/त.प्र./५० तत्रान्वयी द्रव्यं, अन्वयविशेषणं गुण । = वहाँ अन्वय द्रव्य है । अन्वयका विशेषण गुण है ।

४. द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते

वैशे. दे०/१-१/सूत्र १६ द्रव्याश्रयगुणवान् संयोगविभागेष्वकारणमनपेक्ष इति गुणलक्षणम् । १६ । = द्रव्यके सहारे रहनेवाला हो, जिसमें कोई अन्य गुण न हो, और वस्तुओंके संयोग व विभागमें कारण न हो । क्रिया व विभागकी अपेक्षा न रखता हो । यही गुणका लक्षण है ।

त.सू./५/४१ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणा । ४१ । = जो निरन्तर द्रव्यमें रहते हैं और अन्य गुण रहित हैं वे गुण हैं । (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६) ।

प्र.सा/त.प्र./१३० द्रव्यमाश्रित्य परानाश्रयत्वेन वर्तमानैर्लिङ्ग्यते गम्यते द्रव्यमेतैरिति लिङ्गानि गुणा । = द्रव्यका आश्रय लेकर और परके आश्रयके बिना प्रवर्तमान होनेसे जिनके द्वारा द्रव्य लिङ्गित (प्राप्त) होता है, पहचाना जा सकता है, ऐसे लिङ्ग गुण हैं । (प्र.सा/त.प्र./५७) ।

५. द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११-१६ सव्वेसि सामण्णा दहं । ११ । अत्थितं वस्तुत्तं दव्वत्तं पमेयत्त अगुरुलहुगुत्तं । देसत्त चेदण्णिदरं मुत्तममुत्तं वियाणेह । १२ । एक्केक्का अट्ठठा सामण्णा हुत्ति सव्वदव्वान् । १३ ।

न.च.वृ./१६ की टिप्पणी—कौ द्वौ द्वौ गुणौ हीनौ । जीवद्रव्येऽचेतनत्व मूर्तत्वं च नास्ति, पुद्गलद्रव्ये चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति । धर्मा-धर्माकाशकालद्रव्येषु चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति । एवं द्विद्विगुण-वर्जिते अष्टौ अष्टौ सामान्यगुणाः प्रत्येकद्रव्ये भवन्ति । = सर्व ही सामान्य गुण दस हैं—अस्तित्व, वस्तुत्व, द्रव्यत्व, परमेयत्व, अगुरु-लघुत्व, प्रदेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व । इनमें से प्रत्येक द्रव्यमें आठ आठ होते हैं । प्रश्न—वे दो दो गुण कौनसे कम हैं । उत्तर—जीवद्रव्यमें अचेतनत्व व मूर्तत्व नहीं है । पुद्गल द्रव्यमें चेतनत्व व अमूर्तत्व नहीं है । धर्म, अधर्म, आकाश व काल द्रव्योंमें चेतनत्व व मूर्तत्व नहीं है । इस प्रकार दो गुण वर्जित आठ-आठ सामान्य गुण प्रत्येक द्रव्यमें हैं । (आ.प./२), (प्र.प/टी./१/५८/५८/८) ।

प्र.सा/त.प्र./६१ तत्रास्तित्व नास्तित्वमेकत्रमन्यत्व द्रव्यत्वं पर्यायत्व सर्वगतत्वमसर्वगतत्व सप्रदेशत्वमप्रदेशत्वं मूर्तत्वममूर्तत्वं सक्रियत्वमक्रियत्वं चेतनत्वमचेतनत्वं कर्तृत्वमकर्तृत्वं भोक्तृत्वमभोक्तृत्वमगुरुलघुत्वं चेत्यादयः सामान्यगुणा । = (तहाँ दो प्रकारके गुणोंमें) अस्तित्व, नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, द्रव्यत्व, पर्यायत्व, सर्वगतत्व, असर्वगतत्व, सप्रदेशत्व, अप्रदेशत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, सक्रियत्व, अक्रियत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व, अभोक्तृत्व, अगुरुलघुत्व इत्यादि सामान्य गुण हैं । (नोट—इनमें कुछ आपेक्षिक धर्मोंके भी नाम हैं—जैसे नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व अभोक्तृत्व ।

६. द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११,१३, १५ सव्वेसि सामण्णा दहं भणिया सोलस विसेसा । ११ । णाण दसणसुहसत्तिरूपरसगंधासगमणठिदी । वट्ठणाहणहेउं मुत्तम-मुत्त खलु चेदण्णिदरं च । १३ । छ वि जीवपोगल्लाणं इयराण वि सेस तित्तिभेदा । १५ । = सर्व द्रव्योंमें विशेष गुण सोलह कहे गये हैं । ११ । —ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, अवगाहनाहेतुत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व, और अचेतनत्व । १३ । तिनमें से जीव व पुद्गलमें तो छह-छह हैं और शेष चार द्रव्योंमें तीन-तीन । (विशेष देखो उस उस द्रव्यका नाम); (आ.प./२) ।

प्र.सा/त.प्र./६५ अवगाहनाहेतुत्व गतिनिमित्तता स्थितिकारणत्वं वर्तनायतनत्वं रूपादिमत्ता चेतनत्वमित्यादयो विशेषगुणाः । = अवगाहनाहेतुत्व, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, रूप-रस-गन्धादिमत्ता, चेतनत्व इत्यादि विशेष गुण हैं ।

७. द्रव्योंमें साधारणासाधारण गुणोंके नामनिर्देश

न.च.वृ./१६ चेदणमचेदणा तह मुत्तममुत्ता वि चरिमे जे भणिया । समण्णा सजाईणं ते वि विसेसा विजाईणं । १६ । = अन्तमें कहे गये जो चार सामान्य या विशेष गुण, अर्थात् मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व अचेतनत्व ये स्वजातिकी अपेक्षा तो साधारण हैं और विजातिकी अपेक्षा विशेष हैं । यथा—(देखो निचला उद्धरण) ।

प.प्र./टी/१/५८/५८/८ जीवस्य तावदुच्यन्ते । ज्ञानसुखादयः स्वजातौ साधारणा अपि विजातौ पुनरसाधारणा । अमूर्तत्वं पुद्गलद्रव्यं प्रत्य-साधारणमाकाशादिकं प्रति साधारणम् । प्रदेशत्व पुनः कालद्रव्यं प्रति पुद्गलपरमाणुद्रव्यं च प्रत्यसाधारणं शेषद्रव्यं प्रति साधारण-मिति संक्षेपव्याख्यानम् । एव शेषद्रव्याणामपि यथासम्भवं ज्ञातव्य-मिति भावार्थः । = पहले जीवकी अपेक्षा कहते हैं । ज्ञान सुखादि गुण स्वजातिकी अपेक्षा साधारण होते हुए भी विजातिकी अपेक्षा असाधारण हैं । (सर्व जीवोंमें सामान्यरूपसे पाये जानेके कारण जीव द्रव्यके प्रति साधारण हैं और शेष द्रव्योंमें न पाये जानेसे उनके प्रति असाधारण हैं) । अमूर्तत्व गुण पुद्गलद्रव्यके प्रति असाधारण है परन्तु आकाशादि अन्य द्रव्योंके प्रति साधारण है । प्रदेशत्व गुण काल द्रव्य व पुद्गल परमाणुके प्रति साधारण है परन्तु शेष द्रव्योंके प्रति असाधारण है । इस प्रकार जीवके गुणोंका संक्षेप व्याख्यान किया । इसी प्रकार अन्य द्रव्योंके गुणोंका भी यथासम्भवं जानना चाहिए ।

८. द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश

प.ध/उ/७४,७५ अस्ति वैभाविकी शक्तिस्तत्तद्द्रव्योपजीविनी । ७४ । ज्ञानानन्दौ चित्तौ धर्मौ नित्यौ द्रव्योपजीविनी । देहेन्द्रियाद्य-भावेऽपि नाभावस्तद्द्रव्योरिति । ७५ । = वैभाविकी शक्ति उस उस द्रव्यके अर्थात् जीव और पुद्गलके अपने अपने लिए उपजीविनी है । ७४ । ज्ञान व आनन्द ये दोनों चेतन-धर्म नित्य द्रव्योपजीवी हैं, क्योंकि देह व इन्द्रियोका अभाव हो जानेपर भी उसका अभाव नहीं हो जाता । ७५ ।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१७८-१७९. भावस्वरूप गुणोंको अनुजीवी-गुण कहते हैं । जैसे—सम्यक्त्व, चारित्र, सुख, चेतना, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण आदिक । १७८ वस्तुके अभावस्वरूप धर्मको प्रतिजीवी गुण कहते हैं । जैसे—नास्तित्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व वगैरह । १७९ ।

श्लो. वा./भाषा/१/४/५३/१५८/८ प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव, अत्यन्ताभाव और अन्योन्याभाव ये प्रतिजीवी गुणस्वरूप अभाव अश माने जाते हैं ।

१.	प्रत्येक गुणस्थान पर आरोहण करनेके लिए त्रिकरणोंका नियम — दे० उपशम, क्षय व क्षयोपशम ।
२.	दर्शन व चारित्रमोहका उपशम व क्षय विधान । — दे० उपशम व क्षय
३.	गुणस्थानोंमें मृत्युकी सम्भावना असम्भावना सम्बन्धी नियम । — दे० मरण/३
४.	कौन गुणस्थानसे मरकर कहा उत्पन्न हो, और कौनसा गुण प्राप्त कर सके इत्यादि — दे० जन्म/६ ।
५.	गुणस्थानोंमें उपशमादि १० करणोंका अधिकार । — दे० करण/२ ।
६.	सभी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम — दे० मार्गणा/३
७.	१४ मार्गणाओ, जीवसमासों आदिमें गुणस्थानोंके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ । — दे० सत्/१
८.	गुणस्थानोंकी सत्, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ । — दे० वह वह नाम
९.	पर्याप्तापर्जा तथा गतिकाय आदिमें पृथक् पृथक् गुणस्थानोंके स्वामित्वकी विशेषताएँ — दे० वह वह नाम
१०.	बद्धायुष्मकी अपेक्षा गुणस्थानोंका स्वामित्व । — दे० आयु/६ ।
११.	गुणस्थानोंमें सम्भव क्रमोंके बन्ध, उदय, सत्त्वादिकी प्ररूपणाएँ । — दे० वह वह नाम ।

१. गुणस्थानों व उनके भावोंका निर्देश

१. गुणस्थान सामान्यका लक्षण

पं स/प्रा/१/३ जेहिं दु लखिजज्जते उदयादिस्स संभवेहिं भावेहिं ।
जीवा ते गुणसण्णा णिदिट्ठा सव्वदरिसीहिं । ३ = दर्शनमोहनीयादि
क्रमोंकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम आदि अवस्थाओंके होनेपर
उत्पन्न होनेवाले जिन भावोंसे जीव लक्षित किये जाते हैं, उन्हें सर्व-
दक्षियोंने 'गुणस्थान' इस सज्ञासे निर्देश किया है । (प. सं/स/१/
१२) (गो. जी / मृ. ८/२६) ।

२. गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है ।

गो. जी / मृ. ३/२२ सखेओ ओघोत्ति य गुणसण्णा मा च मोहजोगभवा ।
= संक्षेप, ओघ ऐसी गुणस्थानकी सज्ञा अनादिनिघन ऋषिप्रणीत
मार्गविषे रूढ है । बहुरिसो सज्ञा दर्शन चारित्र मोह और मन
वचन काय योग तिनिकरि उपजी है ।

३. १४ गुणस्थानोंके नाम निर्देश

प. ख १/१.१/मृ ६-२२/१६१-१६२ ओघेण अत्थि मिच्छाद्वट्ठी । १। सासण-
नम्माद्वट्ठी । १०। सम्मामिच्छाद्वट्ठी । ११। जसजदसम्माद्वट्ठी । १२।
सज्जासंजदा । १३। पमत्तसंजदा । १४। अप्पमत्तसज्जा । १५। अपुञ्ज-
करण-पविट्ठ-सुद्धि सज्जेसु अत्थि उवसमा खवा । १६। अणियट्ठि-आदर-

सांपराड्य-पविट्ठसुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा । १७। सुहुम-सांप-
राड्य-पविट्ठ-सुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा । १८। उवसत-कसाय-
वीयराय-द्वहुमत्था । १९। खीण-कसाय-वीयराय-द्वहुमत्था । २०।
सजोगकेवली । २१। अजोगकेवली । २२। = (गुण स्थान १४ होते हैं) —
मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि या मिथ्र, अमं-
यत या अविरत सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत या देशविरत, प्रमत्तसंयत
या प्रमत्तविरत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण या अपूर्वकरण-प्रविष्टशुद्धि-
संयत, अनिवृत्तिकरण या अनिवृत्तिकरणवापरमाम्पराय-प्रविष्ट-
शुद्धि संयत, सूक्ष्मसाम्पराय या सूक्ष्म साम्पराय प्रविष्ट शुद्धि संयत,
उपशान्तकपाय या उपशान्तकपाय वीतराग उग्रस्थ, क्षीणकपाय
या क्षीणकपाय वीतराग द्रवस्थ, मयोगकेवली और अयोगकेवली
(मृ. आ/११६५-११६६), (पं. सं/प्रा/१/४-५), (रा. वा/६/११/
५८८/८), (गो. जी / मृ. ६-१०/३०) (पं. सं/सं/१/१५-१८) ।

४. सर्वगुणस्थानोंमें विरताविरतपनेका अथवा प्रमत्ता- प्रमत्तपने आदिका निर्देश

प. १/१.१.१२-२१/पृष्ठ/पंक्ति 'जसजद' इति जं सम्मादिट्ठिस्स विसेसण-
वयण तमंतदीवयत्तादो हेट्ठिहाणं सयल-गुणट्ठाणाणमसंजदत्त पत्त-
वेदि । उवरि असजदभावं किण्ण पत्तवेदि त्ति उत्ते ण पत्तवेदि, उवरि
सव्वत्थ सजमासजम-संजम-विसेमणोवत्ताभावं त्ति । (१७२/८) ।
एवं सम्मादिट्ठि वयणं उवरिम-सव्व-गुणट्ठाणेसु अनुवट्ठ गंगा-णई-
पवाहो व्व (१७३/७) । प्रमत्तवचनमन्तदीपकत्वाच्छेपातीतसर्वगुणेषु
प्रमादास्तित्वं सूचयति । (१७६/६) । बाहरग्रहणमन्तदीपकत्वाद्
गताशेषगुणस्थानानि बाहरकपायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, 'सति सभवे
व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति' इति न्यायात् । (१८५/१) ॥
छन्नस्थग्रहणमन्तदीपकत्वात्ताशेषगुणानां भावरणवस्य सूचक-
मित्यवगन्तव्यम् (१८०/२) । सयोगग्रहणमधस्तनसकलगुणानां सयो-
गत्वप्रतिपादकमन्तदीपकत्वात् (१८१/५) । = सूत्रमें सम्यग्दृष्टिके
लिए जो असंयत विशेषण दिया गया है, वह अन्तदीपक है, इस-
लिए वह अपनेसे नीचेके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका निरु-
पण करता है । (इससे ऊपरवाले गुणस्थानोंमें सर्वत्र नयमासयम या
सयम विशेषण पाया जानेसे उनके असंयमपनेका यह प्ररूपण नहीं
करता है । (अर्थात् चौथे गुणस्थान तक सब गुणस्थान असंयत हैं
और इनसे ऊपर संयतासंयत या संयत/ (१७२/८) ॥ इस सूत्रमें जो
सम्यग्दृष्टि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त
गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है । अर्थात् पाँचवें आदि समस्त
गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है । (१७३/७) ॥ यहाँ पर
प्रमत्त शब्द अन्तदीपक है, इसलिए वह छठवें गुणस्थानसे पहिलेके
सम्पूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है । (अर्थात्
छठे गुणस्थान तक सब प्रमत्त हैं और इससे ऊपर सातवें आदि गुण-
स्थान सब अप्रमत्त हैं । (१७६/६) ॥ सूत्रमें जो 'बादर' पदका ग्रहण
किया है, वह अन्तदीपक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थान बादर-
कपाय है, इस बातका ज्ञान करानेके लिए ग्रहण किया है, ऐसा सम-
झना चाहिए, क्योंकि जहाँपर विशेषण सभ्य हो अर्थात् लागू पड़ता
हो और न देनेपर व्यभिचार आता हो, ऐसी जगह दिया गया विशे-
षण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है (१८५/१) । इस सूत्रमें आया
हुआ छन्नस्थ पद अन्तदीपक है, इसलिए उसे पूर्ववर्ती समस्त गुण-
स्थानोंके सावरण (या छन्नस्थ) पनेका सूचक समझना चाहिए
(१८०/२) । इस सूत्रमें जो सयोग पदका ग्रहण किया है, वह अन्तदीपक
होनेसे नीचेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंके सयोगपनेका प्रतिपादक है
(१८१/५) ।

५. चौथे गुणस्थान तक दर्शनमोहकी तथा इससे ऊपर चारित्रमोहकी अपेक्षा प्रधान है

गो.जो./मू./१२-१३/३५ एदे भावा गियमा द सणमोहं पडुच्च भणिदा हु । चारित्त णत्थि जदो अविरद अतेसु ठाणेषु । १२। देसविरदे पमत्ते इदरे य खओवसमिय भावो दु । सो खलु चरित्तमोहं पडुच्च भणिय तथा उवरिं । १३। = (मिथ्यादृष्टि, सामादन, मिश्र और अविरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें क्रमशः जो औद्यिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक व औपशमिकादि तीनों भाव बताये गये हैं । प्रा. ११।) वे नियमसे दर्शन-मोहको आश्रय करके कहे गये हैं । प्रगतपनं जातै अविरतपर्यन्त च्यारि गुणस्थानविषे चारित्र नाही है । इस कारण ते चारित्रमोहका आश्रय-करि नाही कहे हैं । १२। देशसयत, प्रमत्तसयत, अप्रमत्तसयत विषे क्षायोपशमिकभाव है, वह चारित्रमोहके आश्रयसे कहा गया है । तैसे ही ऊपर भी अपूर्वकरणादि गुणस्थाननिविषे चारित्रमोहको आश्रय-करि भाव जानने । १३।

६. संयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन

रा.वा./६/१/१६/५-६/३० एतदावीनि गुणस्थानानि चारित्रमोहस्य क्षयोपशमादुपशमात् क्षयाच्च भवन्ति ।

रा.वा./६/१/१८/५६०/७ इत ऊर्ध्वं गुणस्थानानां चतुर्णां द्वे श्रेण्यौ भवत उपशमकश्रेणी क्षयकश्रेणी चेति । = १. संयतासयत आदि गुणस्थान चारित्रमोहके क्षयोपशमसे अथवा उपशमसे अथवा क्षयसे उत्पन्न होते हैं । (तहाँ भी) २. अप्रमत्त सयतसे ऊपरके चार गुणस्थान उपशम या क्षयक श्रेणीमें ही होते हैं ।

७. जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं

ध.१/१,१,१७/१८४/८ यावन्त परिणामास्तावन्त एव गुणाः किन्तु भवन्तीति चेन्न, तथा व्यवहारानुपपत्तौ द्रव्यार्थिकनयसमाश्रयणात् । = प्रश्न—जितने परिणाम होते हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुण-स्थान यदि माने जायें तो (समझने समझाने या कहनेका) व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिए द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षा नियत सख्यावाले ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

८. गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन

रा.वा./६/१/१०/५८८/६ तस्य सवरस्य विभावनार्थं गुणस्थानविभागवचन क्रियते । = सवरके स्वरूपका विशेष परिज्ञान करनेके लिए चौदह गुणस्थानोंका विवेचन आवश्यक है ।

२. गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें परस्पर आरोहण व अवरोहण सम्बन्धी नियम

गो.क./मू./५५६-५५६/७६०-७६२ चदुरेक्कदुपण पंच य छत्तिगठाणाणि अप्पमत्तता । तिसु उवसमगे सत्तेत्ति य तियतिय दोण्णि गच्छन्ति । ५५६। सासनपमत्तवज्ज अपमत्तत्तं समखिलयइ मिच्छो । मिच्छत्त विदियगणो भिस्सो पढम चउत्थ च । ५५७। अविरदसम्मा देसो पमत्तपरिहीणमपमत्तत्तं । छट्ठाणाणि पमत्तो छट्ठगुणं अप्पमत्तो दु । ५५८। उवसामगा दु सेदि आरोहत्ति य पडत्ति य कमेण । उवसामगेसु मरिदो देवतमत्त समखिलयई । ५५९।

ध.१२/४.२.७.१६/२०/१३ उवक्कसाणुभागेण सह आउवक्कधे सज्जदासंज-दादिदेहिमगुणद्वानाण गमणाभावादो । = मिथ्यादृष्ट्यादिक निज निज गुणस्थानकी छेडे अनुक्रमतः ४, १, २, ५, ६, ६, ३ गुणस्थाननिकी अप्रमत्त-

पर्यन्त प्राप्त हो है । बहुरि अपूर्वकरणादिक तीन उपशमवाले तीन तीनको, उपशान्त कपायवाले दोय गुणस्थानकनिकी प्राप्त हो है । ५५६। वह कैसे सो आगे कोष्ठकोंमें दर्शाया है—इतना विशेष है कि उत्कृष्ट अनुभागके साथ आयुके बाँधनेपर (अप्रमत्तादि गुणस्थानोंसे) अधस्तन गुणस्थानोंमें गमन नहीं होता है । ५।

नोट—निम्नमेंसे किसी भी गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है ।

न	गुणस्थान	आरोहण क्रम	अवरोहणक्रम
१	मिथ्यादृष्टि अनादि	उपशम सम्य, सहित ४, ५, ७ ३, ४, ५, ७	×
२	सासादन	×	१
३	मिश्र	४	१
४	असंयत-		
	उपशम साम्य	५, ७	सासादन पूर्वक १
	क्षायिक	५, ७	×
	क्षायोपशमिक	५, ७	३, १
५	संयतासंयत	७	४, ३, २, १
६	प्रमत्तसयत	७	५, ४, ३, २, १
७	अप्रमत्त "	८	६ (मृत्यु होनेपर देवोंमें जन्म चौथा स्थान)
८	अपूर्वकरण	६	७ (" " ")
९	अनिवृत्तिकरण	१०	८ (" " ")
१०	सूक्ष्मसापराय	११, १२	९ (" " ")
११	उप-कपाय	×	१० (" " ")
१२	क्षीण "	३	×
१३	सयोगी	१४	×
१४	अयोगी	मिद्ध	×

गुणहानि—१ गुणहानि श्रेढी व्यवहार—दे० गणित/II/६ । २ पद-गुण हानि वृद्धि—दे० पदगुण हानि वृद्धि ।

गुणा—Multiplication (ध. ५/प्र. २७)

गुणाधिक—

स सि. ७/११/३४६/६ सम्यग्ज्ञानादिभिः प्रकृष्टा गुणाधिका । = जो सम्यग्ज्ञानादि गुणोंमें बढ़े-चढ़े हे वे गुणाधिक कहलाते हैं ।

गुणारोपण—दे० प्रतिष्ठा विधान ।

गुणार्थिक—गुणार्थिक नयनिर्देशका निषेध —(दे० नय/II/१/५)

गुणित—गुणकार विधिमें गुण्य राशिको गुणकार द्वारा गुणित कहा जाता है—दे० गणित/II/१/५ ।

गुणित कर्मांशिक—दे० क्षपित ।

गुणिदेश—की अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद—दे० सप्तमंगी/५ ।

गुणी अगुणी नय—दे० नय/II/५ ।

गुणोत्तर श्रेढी—Geometrical Progression (ज. प. प्र. १०६) ।

इस सम्बन्धी प्रक्रियाएँ (दे० गणित /II/५/५) ।

गुण्य—जिस राशिको किसी अन्य राशि द्वारा गुणा किया जाये—दे० गणित /II/१/५ ।

गुप्त वंश—दे० इतिहास/३/१।

गुप्तसंघ—दे० इतिहास/५/८।

गुप्तसंवत्—दे० इतिहास/२।

गुप्ति—मन, वचन व कायकी प्रवृत्ति का निरोध करके मात्र ज्ञाता, द्रष्टा भावसे निश्चयसमाधि धारणा पूर्णगुप्ति है, और कुछ शुभराग मिश्रित विकल्पों व प्रवृत्तियों सहित यथा शक्ति स्वरूपमें निमग्न रहनेका नाम आशिकगुप्ति है। पूर्णगुप्ति ही पूर्णनिवृत्ति रूप होनेके कारण निश्चयगुप्ति है और आशिकगुप्ति प्रवृत्ति अंशके साथ वर्तनेके कारण व्यवहारगुप्ति है।

१. गुप्तिके भेद, लक्षण व तद्गत शंका

१. गुप्ति सामान्यका निश्चय लक्षण

स. सि./६/२/४०६/७ यत् संसारकारणादात्मनो गोपन सा गुप्ति । = जिसके बलसे संसारके कारणोंने आत्माका गोपन अर्थात् रक्षा होती है वह गुप्ति है। (रा. वा/६/२/१/५६१/२७) (भ. आ./वि/११५/२६६/१७)।

द्र. स/टी/३४/१०१/५ निश्चयेन महजशुद्धात्मभावनालक्षणे यदस्थाने संसारकारणरागादिभयादात्मनो गोपन प्रच्छादन ऋम्पनं प्रवेशनं रक्षणं गुप्ति । = निश्चयसे महज-शुद्ध-आत्म-भावनारूप गुप्त स्थानमें संसारके कारणभूत रागादिके भयसे अपने आत्माका जो छिपाना, प्रच्छादन, ऋम्पन, प्रवेशन, या रक्षण है सो गुप्ति है।

प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ त्रिगुप्त निश्चयेन स्वरूपे गुप्त परिणत । = निश्चयसे स्वरूपमें गुप्त या परिणत होना ही त्रिगुप्तिगुप्त होना है।

स. सा/ता. व/३०७ ज्ञानिजीवाश्रितमप्रतिक्रमणं तु शुद्धात्मसम्यक्श्रद्धान-ज्ञानानुष्ठानलक्षणं त्रिगुप्तिरूपं । = ज्ञानीजनोके आश्रित जो अप्रतिक्रमण होता है वह शुद्धात्माके सम्यक् श्रद्धान, ज्ञान व अनुष्ठान ही है लक्षण जिमका, ऐसी त्रिगुप्तिरूप होता है।

२. गुप्ति सामान्यका व्यवहार लक्षण

मू. आ./३३१ मणवचकायपवुत्ती भिक्वु सावज्जकज्जसजुत्ता । विवप्पं णिवारयंतो तीहिं दु गुत्तो हवदि एसो । ३३१। = मन वचन व कायको सावध क्रियायोने रोकना गुप्ति है। (भ. आ./वि/१६/६१/३०)।

त. मू./६/४ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्ति । = (मन वचन काय इन तीनों) योगोंका सम्यक् प्रकार निग्रह करना गुप्ति है।

स. नि/६/४/४११/३ योगो व्याख्यात 'कायवाङ्मन'कर्म योग' इत्यत्र । तस्य स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनम् निग्रहः विषयमुखाभिलाषार्थप्रवृत्ति-निषेधार्थं सम्यग्विशेषणम् । तस्मात्सम्यग्विशेषणविशिष्टात् सक्लेशा-प्रादुर्भावपरात् कायादियोगनिरोधे सति तन्निमित्तं कर्म नास्त्वतीति । = मन वचन काय ये तीन योग पहिले कहे गये हैं। उसकी स्वेच्छान्द प्रवृत्तिने रोकना निग्रह है। विषय मुखकी अभिलाषाके लिए की जानेवाली प्रवृत्ति का निषेध करनेके लिए 'सम्यक्' विशेषण दिया है। इस सम्यक् विशेषण युक्त सक्लेशको नहीं उत्पन्न होने देनेरूप योग-निग्रहसे कायादि योगोंका निरोध होनेपर तन्निमित्तक कर्मका आसन्न नहीं होता है। (रा. वा/६/४/२-४/५६३/१३), (गो. क/जी. प्र/५४७/७१४/४)।

रा. वा/६/४/६/५६४/३२ परिमितकालविषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्ति । = परिमित कालपर्यन्त सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है।

प्र. म/ता. वृ/२४०/३३३/१२ व्यवहारेण मनोवचनकाययोगत्रयेण गुप्तं त्रिगुप्तं । = व्यवहारसे मन वचन काय इन तीनों योगोंसे गुप्त होना सो त्रिगुप्त है।

द्र. मं./टी/३५/१०१/६ व्यवहारेण बहिरङ्गसाधनार्थं मनोवचनकाय-व्यापारनिरोधो गुप्ति । = व्यवहार नयसे बहिरंग साधन (अर्थात् धर्मानुष्ठानों) के अर्थ जो मन वचन कायकी क्रियाको (अशुभ प्रवृत्ति से) रोकना सो गुप्ति है।

अन. घ/४/१५४ गोप्तुं रत्नत्रयात्मानं स्वात्मानं प्रतिपक्षतः । पापयोगा-न्निगृहीयान्कोपङ्कत्यादिनिस्पृह । १५४। = मिथ्यादर्शन आदि जो आत्माके प्रतिपक्षी, उनसे रत्नत्रयस्वरूप अपनी आत्माको सुरक्षित रखनेके लिए ख्याति लाभ आदि विषयोंमें स्पृहा न रखना गुप्ति है।

३. गुप्तिके भेद

स. सि./६/४/४११/६ सा त्रितयी कायगुप्तिर्वागुप्तिर्मनोगुप्तिरिति । = वह गुप्ति तीन प्रकारकी है—काय गुप्ति, वचन गुप्ति और मनोगुप्ति। (रा. वा/६/४/४/५६३/२१)।

४. मन वचन काय गुप्तिके निश्चय लक्षण

नि. सा./मू./६६-७० जो रायादिणियत्ती मणस्स जाणाहि तं मणोगुत्ती । जलियादिणियत्ती वा मणं वा होइ वदिगुत्ती । ६६।

नि. सा./ता. वृ./६६-७० निश्चयेन मनोवागुप्तिमूचनेयम् । ६६। निश्चय-शरीरगुप्तिस्वरूपाख्यानमेतत् । कायकिरियाणियत्ती काउत्सङ्गो सरीरगे गुत्ती । हिंसाइणियत्ती वा सरीरगुत्तीत्ति णिहिट्ठा । ७०। = रागद्वेषसे मन परावृत्त होना यह मनोगुप्तिका लक्षण है। असत्य-भाषणादिने निवृत्ति होना अथवा मौन धारण करना यह वचनगुप्ति-

का लक्षण है। औदारिकादि शरीरकी जो क्रिया होती रहती है उससे निवृत्त होना यह कायगुप्तिका लक्षण है, अथवा हिंसा चोरी वगैरह पापक्रियासे परावृत्त होना कायगुप्ति है। (ये तीनों निश्चय मन वचन कायगुप्तिके लक्षण हैं। (मू. आ./२३२-२३३) (भ. आ./मू./११८-११८/११७७)।

घ. १/११२/११६/६ व्यलीकनिवृत्तिर्वाचा संयमत्वं वा वागुप्ति । = असत्य नहीं बोलनेको अथवा वचनसंयम अर्थात् मौनके धारण करनेको वचनगुप्ति कहते हैं।

जा/१८/१५-१८ विहाय सर्वसंक्लेशान् रागद्वेषाबलम्बितात् । स्वाधीनं कुल्ले चेत समत्वे मुप्रतिष्ठितम् । १५। सिद्धान्तमूत्रविन्यासे शश्वत्प्रेर-यतोऽथवा । भवत्यविकला नाम मनोगुप्तिर्मनीषिणः । १६। साधुसंवृत्त-वाग्वृत्तेर्मौनारूढस्य वा मुने । मज्जादिपरिहारेण वागुप्तिरित्यन्महा-मुने । १७। स्थिरकृतशरीरस्य पर्यक्संस्थितस्य वा । परीषद्विप्रातेऽपि कायगुप्तिर्मता मुने । १८। = रागद्वेषने अवलम्बित समस्त संक्लेशोंको छोड़कर जो मुनि अपने मनको स्वाधीन करता है और समता भावमें स्थिर करता है, तथा सिद्धान्तके मूत्रकी रचनामें निरन्तर प्रेरणारूप करता है, उस बुद्धिमान मुनिके सम्पूर्ण मनोगुप्ति होती है। १५-१६।

भने प्रकार वश करी है वचनकी प्रवृत्ति जिसने ऐसे मुनिके तथा समस्यादिका त्याग कर मौनारूढ होनेवाले महामुनिके वचनगुप्ति होती है। १७। स्थिर किया है शरीर जिसने तथा परिषद आजानेपर भी अपने पर्यकासनसे ही स्थिर रहे, किन्तु डिंगे नहीं, उस मुनिके ही कायगुप्ति मानी गयी है। १८। (अन. घ./४/१५६/४८४)

नि. सा./ता. वृ./६६-७० सकलमोहरागद्वेषाभावादखण्डाद्वैतपरमचिद्रूपे सम्यगवस्थितिरेव निश्चयमनोगुप्ति । हे शिष्य त्वं तावन्न चलिता मनोगुप्तिमिति जानीहि । निखिलावृत्तभाषापरिहृतिर्वा मौनव्रतं च । इति निश्चयवागुप्तिस्वरूपमुक्तम् । ६६। सर्वेषां जनानां कायेषु बह्व्य क्रिया विद्यन्ते, तासां निवृत्तिः कायोत्सर्गः, स एव गुप्ति-र्भवति । पञ्चस्थावरणां व्रतानां हिंसा निवृत्तिः कायगुप्तिर्वा । परम-समयपर परमजिनयोगोश्च यः स्वकीयं वपुः स्वस्य वपुषा विवेश

तस्यापरिपन्दमूर्तिरेव निश्चयकायगुप्तिरिति । ७०। = सकल मोह-
रागद्वेषके अभावके कारण अखण्ड अद्वैत परमचिद्रूपमें सम्यक् रूपसे
अवस्थित रहना ही निश्चय मनोगुप्ति है। हे शिष्य! तू उसे अच-
लित मनोगुप्ति जान। समस्त असत्य भाषाका परिहार अथवा मौन-
व्रत सो वचनगुप्ति है। इस प्रकार निश्चय वचनगुप्तिका स्वरूप कहा
है । ६६। सर्वजनोको काय सम्बन्धी बहुत क्रियाएँ होती है, उनकी
निवृत्ति सो कायोत्सर्ग है। वही (काय) गुप्ति है। अथवा पाँच
स्थावरोकी और त्रसोकी हिंसानिवृत्ति सो कायगुप्ति है। जो परम-
सयमधर परमजिनयोगीश्वर अपने (चैतन्यरूप) शरीरमें अपने
(चैतन्यरूप) शरीरमें प्रविष्ट हो गये, उनकी अपरिस्पन्द मूर्ति ही
निश्चय कायगुप्ति है । ७०। (और भी देखो व्युत्सर्ग/१ में कायोत्सर्ग)।

५. मन वचन कायगुप्तिके व्यवहार लक्षण

नि.सा./यू./६६-६८ कालुस्समोहसण्णारागद्वेषाज्जसुहभावाणं। परिहारो
मणुगुत्तो व्यवहारयेण परिकरिह्यं । ६६। थोराजचोरभक्तकहादिवयणस्म
पावहेउस्स। परिहारो वचगुत्तो अलोयादिणियत्तिवयणं वा । ६७।
बंधणछेदणमारणआकुंचण तह पसारणादीया कायकिरियाणियत्ती
णि दिट्ठा कायगुत्तित्ति । ६८। = कलुपता, मोह, राग, द्वेष आदि अशुभ
भावोके परिहारको व्यवहार नयसे मनोगुप्ति कहा है । ६६। पापके हेतुभूत
ऐसे स्त्रोकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप वचनोका
परिहार अथवा असत्यादिको निवृत्तिवाले वचन, वह वचनगुप्ति
है । ६७। बन्धन, छेदन, मारण, आकुंचन (सकोचना) तथा प्रसारणा
(फैलाना) इत्यादि कायक्रियाओंकी निवृत्तिको कायगुप्ति कहा
है । ६८।

६. मनोगुप्तिके लक्षण सम्यन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७७/१४ मनसो गुप्तिरिति यदुच्यते कि प्रवृत्तस्य
मनसो गुप्तिरथाप्रवृत्तस्य। प्रवृत्तं चेदं शुभ मनः तस्य का रक्षा।
अप्रवृत्तं तथापि असत का रक्षा।—किंच मनःशब्देन किमुच्यते
द्रव्य-मन उत भावमनः। द्रव्यवर्णामनश्चेत् तस्य कोऽप्यायो नाम
यस्य परिहारो रक्षा स्यात्। ...अथ नोऽन्ध्रियमतिज्ञानावरणक्षयोप-
शमसंजातं ज्ञान मन इति गृह्यते तस्य अपायः कः। यदि विनाशः
स न परिहर्तुं शक्यते। ज्ञानानोह बोध्य इवानारतमुत्पद्यन्ते न
चास्ति तदविनाशोपायः। अपि च इन्द्रियमतिरपि रागादिव्यावृत्ति-
रिष्टैव किमुच्यते 'रागादिणियत्ती मणस्स' इति। अत्र प्रतिविधीयते—
नोऽन्ध्रियमतिरिह मनःशब्देनोच्यते। सा रागादिपरिणामः सह
एककाल आत्मनि प्रवर्तते। नस्तुतत्त्वावुयायिना मानसेन ज्ञानेन
समं रागद्वेषौ न वर्तते। तेन मनस्तत्त्वावग्राहिणो रागादिभिरसह-
चारिता या सा मनोगुप्तिः। ...अथवा मनःशब्देन मनुते य आत्मा
स एव भण्यते तस्य रागादिभ्यो या निवृत्तिः रागद्वेषरूपेण या
अपरिणति सा मनोगुप्तिरित्युच्यते। अथैवं रूपे सम्यग्योगनिग्रहो
गुप्तिः दृष्टफलमनपेक्ष्य योगस्य वीर्यपरिणामस्य निग्रहो रागादिकार्य-
करणनिरोधो मनोगुप्तिः। = प्रश्न—मनोको जो यह गुप्ति कही गयी है,
तहाँ प्रवृत्त हुए मनको गुप्ति होती है जयवा रागद्वेषमें अप्रवृत्त मनकी
होती है। यदि मन शुभ कार्यमें प्रवृत्त हुआ है तो उसके रक्षण करने-
को आवश्यकता हो क्या? और यदि किसी कार्यमें भी वह प्रवृत्त ही
नहीं है तो वह अमद्रूप है। तब उसको रक्षा ही क्या? और भी हम
यह पूछते हैं कि मन शब्दका आप क्या अर्थ करते हैं—द्रव्यमन या
भावमन? यदि द्रव्य वर्णानोको मन कहते हैं तो उनका अपाय क्या
चीज है, जिसमें वृत्त उसको बचाना चाहते हो? और यदि भावमन-
को अर्थात् मनोमति ज्ञानावरणके क्षयोपशमसे उत्पन्न ज्ञानको मन
कहते हो तो उसका अपाय ही क्या? यदि उसके नाशको उसका

अपाय कहते हो तो उसका परिहार शक्य नहीं है, क्योंकि, समुद्रकी
तर गोवत् सदा ही आत्मामें जनेरों ज्ञान उत्पन्न होते रहते हैं, उनके
अविनाश होनेका अर्थात् स्थिर रहनेका जगत्में कोई उपाय ही नहीं
है। और यदि रागादिकोंमें व्यावृत्त होना मनोगुप्तिका नश्वर बाने
हो तो वह भी योग्य नहीं है क्योंकि इन्द्रियजन्य ज्ञान रागादिकोंमें
युक्त ही रहता है। (तब वह मनोगुप्ति क्या चीज है?) उत्तर—मनो-
मति ज्ञान रूप भावमनको हम मन कहते हैं, वह रागादि परिणामोंके
साथ एक कालमें ही जात्मामें रहते हैं। जब वस्तुके यथार्थ स्वरूपका
मन विचार करता है तब उसके साथ रागद्वेष नहीं रहते हैं, तब
मनोगुप्ति जात्मामें है ऐसा समझा जाता है। जयवा जो आत्मा
विचार करता है, उसको मन कहना चाहिए, ऐसा जात्मा जब राग-
द्वेष परिणामसे परिणत नहीं होता है तब उसको मनोगुप्ति रहते हैं।
अथवा यदि आप यह कहें कि सम्यक् प्रकार योगोंका निरोध करना
गुप्ति कहा गया है, तो तहाँ न्यायि नाभादि दृष्ट फलकी अपेक्षाके
बिना वीर्य परिणामरूप जो योग उसका निरोध करना, अर्थात्
रागादिकार्योंके कारणभूत योगका निरोध करना मनोगुप्ति है, ऐसा
समझना चाहिए।

७. वचनगुप्तिके लक्षण सम्यन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७८/१ ननु च वाचः पुद्गलत्वात् न चासौ मयमे
हेतुर्नात्मपरिणामत्वात् १०० यां वाचं प्रवर्तयन् जगुर्भं कर्म स्वीकरो-
त्यात्मा तस्या वाच इह ग्रहणं, वाग्गुप्तिस्तेन वाग्विशेषम्यानुवादकता
वाचः परिहारो वाग्गुप्तिः। मौनं वा सकलमा वाचो या पण्डितः, ना
वाग्गुप्तिः। = प्रश्न—वचन पुद्गलमय है, वे जात्माके परिणाम (धर्म)
नहीं हैं अतः कर्मका संवर करनेको वे समर्थ नहीं हैं। उत्तर—जिसमें
परप्राणियोंको उपद्रव होता है, ऐसे भाषणमें जात्माका परावृत्त होना
नो वाग्गुप्ति है, जयवा जिस भाषणमें प्रवृत्ति करनेवाला आत्मा जगुर्भ
कर्मका विस्तार करता है ऐसे भाषणसे परावृत्त होना वाग्गुप्ति है।
अथवा सम्पूर्ण प्रकारके वचनोंका त्याग करना या मौन धारण करना
सो वाग्गुप्ति है। और भी देखे—'मौन'।

८. कायगुप्तिके लक्षण सम्यन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८८/११८२/२ आननस्थानशयनासीना क्रियात्वात् ना
चात्मनः प्रवर्तकत्वात् कथमात्मना कार्या क्रियास्यो व्यावृत्तिः।
अथ मत कायस्य पर्यायः क्रिया, कायाच्चाध्यान्तराणा ततो
द्रव्यान्तरपर्यायात् द्रव्यान्तर तत्परिणामशून्य तथापरिणतं
व्यावृत्तं भवतीति कायक्रियानिवृत्तिरात्मनो भण्यते। सर्वेषा-
मात्मनामित्थं कायगुप्तिः स्यात् न चेष्टेति। उच्यते—कायस्य
सम्यन्धिनी क्रिया कायदादेनोच्यते। तस्या जगज्जगत्तात्मन
क्रिया कायक्रिया तस्या निवृत्तिः। कायस्योपायः।
तद्गतममतापरिहार कायगुप्तिः। अन्यथा शरीरमायुः शून्यनाश-
कं तस्य न शक्यते इत्यन्भव कायोत्सर्गः। गुप्तिर्निवृत्तिरप्यन
इति सूत्रसाराभिप्रायो। नायोत्सर्गद्वये निश्चयता भण्यते।
यद्येवं 'कायक्रियाणियत्ती' इति न वक्ष्य, रायोत्सर्ग कायगुप्ति-
रित्येतदेव वाच्यं इति चेत् न कायविषयं ममेदं भागवदित्यमोक्ष
कायोत्सर्गस्य प्रवृत्ते। धारणमनस्तत्त्वादिनिग्रहः प्रवृत्तस्यैव
कायगुप्ति स्यात् चेत्तु। अथ कायक्रियानिवृत्तिरित्येव प्रवृत्तस्यैव
मूच्छप्रपरिणतस्यापि अपरिणतस्यैव विच्छेद इति कायगुप्ति स्यात्।
तत उभयोपायान व्यभिचारनिवृत्त्ये। कनोशननिमित्तसंनयन-
निदानिवृत्तिः, नायगोचरममतात्यागपरा वा कायगुप्तिरिति सूत्रार्थः।
= प्रश्न—आनन स्थान शयन आदि क्रियाओंका प्रवर्तन होनेसे
आत्मा इनमें बँधे परावृत्त हो जाता है। यदि आप कहें कि नि
क्रियाएँ तो शरीरकी पर्यायें हैं और जात्मा इनमें निमित्त है। और

द्रव्यान्तरसे द्रव्यान्तरमें परिणाम हो नहीं सकता। और इस प्रकार कायकी क्रियासे निवृत्ति हो जानेसे आत्माको कायगुप्ति ही जाती है, परन्तु ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो सम्पूर्ण आत्माओंमें कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि सभीमें शरीर की परिणति होनी सम्भव नहीं है) उत्तर—यहाँ शरीर सम्बन्धी जो क्रिया होती है उसको 'काय' कहना चाहिए। (शरीरको नहीं)। इस क्रियाको कारणभूत जो आत्माकी क्रिया (या परिस्पन्दन या चेष्टा) होती है उसको कायक्रिया कहना चाहिए ऐसी क्रियासे निवृत्ति होना यह कायगुप्ति है। प्रश्न—कायोत्सर्गको कायगुप्ति कहा गया है। उत्तर—तहाँ शरीरगत ममताका परिहार कायगुप्ति है ऐसा समझना चाहिए। शरीरका त्याग नहीं, क्योंकि आयुकी शृंखलासे जूझते हुए शरीरका त्याग करना शक्य न होनेसे इस प्रकार कायोत्सर्ग ही असम्भव है। यहाँ गुप्ति शब्दका 'निवृत्ति' ऐसा अर्थ सूत्रकारको इष्ट है। प्रश्न—कायोत्सर्गमें शरीरकी जो निश्चलता होती है उसे कायगुप्ति कहे तो? उत्तर—तो गायमें "कायकी क्रियासे निवृत्ति" ऐसा कहना निष्फल हो जायेगा। प्रश्न—कायोत्सर्ग ही कायगुप्ति है ऐसा कहे तो? उत्तर—नहीं, क्योंकि, शरीर विषयक ममत्व रहितपनाकी अपेक्षासे कायोत्सर्ग (शब्द) की प्रवृत्ति होती है। यदि इतना (मात्र ममतारहितपना) ही अर्थ कायगुप्तिका माना जायेगा तो भागना, जाना, कूदना आदि क्रियाओंमें प्राणीको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि उन क्रियाओंको करते समय कायके प्रति ममत्व नहीं होता है। प्रश्न—तब 'शरीरकी क्रियाका त्याग करना कायगुप्ति है' ऐसा मान लें? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे मूर्च्छित व अचेत व्यक्तिको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी। प्रश्न—(तब काय गुप्ति किसे कहे?) उत्तर—व्यभिचार निवृत्तिके लिए दोनों रूप ही कायगुप्ति मानना चाहिए—कर्मदानकी, निमित्तभूत सकल कायकी क्रियासे निवृत्तिको तथा साथ साथ कायगत ममताके त्यागको भी।

२. गुप्ति निर्देश

१. मन वचन कायगुप्तिके अतिचार

भ.आ./वि./१६/६२/१० असमाहितचित्ततया कायक्रियानिवृत्ति कायगुप्तेरतिचारः। एकपादादिरथान वा जनसंचरणदेशे, अशुभध्यानाभिनिविष्टस्य वा निश्चलता। आस्राभासप्रतिबिम्बाभिमुखता वा तदाराधना-व्यापृत इवावस्थानं। सचित्तभूमौ संपतस्स समतत अशेषेषु महति वा वाते हरितेषु रोपाद्वा दर्पात्तूष्णी अवस्थान निश्चला स्थिति कायोत्सर्ग। कायगुप्तिरित्यस्मिन्पक्षे शरीरममताया अपरित्याग कायोत्सर्गदोषो वा कायगुप्तेरतिचारः। रागादिसहिता स्वाध्याये वृत्तिर्मनोगुप्तेरतिचारः। =मनकी एकाग्रताके बिना शरीरकी चेष्टाएँ बन्द करना कायगुप्तिका अतिचार है। जहाँ लोक भ्रमण करते है ऐसे स्थानमें एक पाँव ऊपर कर खड़े रहना, एक हाथ ऊपर कर खड़े रहना, मनमें अशुभ सकल्प करते हुए अनिश्चल रहना, आस्राभास हरिहरादिककी प्रतिमाके सामने मानो उसकी आराधना ही कर रहे हो इस ढंगसे खड़े रहना या बैठना। सचित्त जमीनपर जहाँ कि बीज अकुरादिक पड़े है ऐसे स्थलपर रोपसे, वा दर्पसे निश्चल बैठना अथवा खड़े रहना, ये कायगुप्तिके अतिचार है। कायोत्सर्गको भी गुप्ति कहते है, अतः शरीरममताका त्याग न करना, किंवा कायोत्सर्गके दोषोको (दे० व्युत्सर्ग/१) न त्यागना ये भी कायगुप्तिके अतिचार है। (अन.घ/४/१६१)

रागादिक विकार सहित स्वाध्यायमें प्रवृत्त होना, मनोगुप्तिके अतिचार है।

अन. घ/४/१६१-१६० रागाद्यनुवृत्तिर्वा शब्दार्थज्ञानवैपरीत्य वा। दुष्प्रणिधान वा स्यान्मलो यथास्व मनोगुप्ते। १६१। कर्कश्यादि-

गरोद्गारो गिरः सविकथादरः। हंकारादिक्रिया वा स्याद्वागुप्ते-स्तद्वदत्ययः। १६०। = (मनोगुप्तिका स्वरूप पहिले तीन प्रकारसे बताया जा चुका है—रागादिकके त्यागरूप, समय या शास्त्रके अभ्यासरूप, और तीसरा समीचीन ध्यानरूप। इन्हीं तीन प्रकारोंको ध्यानमें रखकर यहाँ मनोगुप्तिके क्रमसे तीन प्रकारके अतिचार बताये गये है।) —रागद्वेषादिरूप कपाय व मोह रूप परिणामोंमें वर्तन, शब्दार्थज्ञानकी विपरीतता, आर्त रौर ध्यान। १६१।

(पहिले वचनगुप्तिके दो लक्षण बताये है—दुर्वचनका त्याग व मौन धारण। यहाँ उन्हींकी अपेक्षा वचनगुप्तिके दो प्रकारसे अतिचार बताये गये है) —भाषासमितिके प्रकरणमें बताये गये कर्कशादि वचनोंका उच्चारण अथवा विकथा करना यह पहिला अतिचार है। और मुखसे 'हुंकारादिके द्वारा अथवा खकार करके यद्वा हाथ और भृकुटिचालन क्रियाओंके द्वारा इङ्गित करना दूसरा अतिचार है। १६०।

* व्यवहार व निश्चय गुप्तिमें आस्रव व संवरके अंश दे० संवर/१

२. सम्यगुप्ति ही गुप्ति है

पु.सि.उ./२०२ सम्यगदण्डो वपुषः सम्यगदण्डस्तथा च वचनस्य। मनसः सम्यगदण्डो गुप्तीना त्रितयमेव गम्यम्। = शरीरका भले प्रकार—पाप कार्योंसे वश करना तथा वचनका भले प्रकार अवरोध करना, और मनका सम्यक्तया निरोध करना, इन तीनों गुप्तियोंको जानना चाहिए। अर्थात् ख्याति लाभ पूजादिकी बाछाके बिना मनवचन-कायकी स्वेच्छाओंका निरोध करना ही व्यवहार गुप्ति कहलाती है। (भ.आ./वि./११५/२६६/२०)

३. प्रवृत्तिके निग्रहके अर्थ ही गुप्तिका ग्रहण है

स.सि./६/४१२/२ किमर्थमिदमुच्यते। आद्यं प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्। = प्रश्न—यह किसलिए कहा है? उत्तर—संवरका प्रथम कारण (गुप्ति) प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा है। (रा.वा./६/६/१/५६५/१८)

४. वास्तवमें आत्मसमाधिका नाम ही गुप्ति है

प.प्र.सू./२/३८ अच्छद् जिह्वं कालु मुनि अप्प-सत्तवि णिलोणु। सवर णिज्जर जाणि तुहुं सयल-वियप्प विहीणु। ३८।
प.प्र./टी./१/६५/ निश्चयेन परमाराध्यत्वाद्द्वीतरागनिर्विकल्पत्रिगुप्तपरम-समाधिकाले स्वशुद्धात्मस्वभाव एव देव इति। = १ मुनिराज जबतक शुद्धात्मस्वरूपमें लीन हुआ रहता है उस समय हे शिष्य। तू समस्त विकल्प समूहोंसे रहित उस मुनिको सवर निर्जरा स्वरूप जान। ३८। २ निश्चयनयकर परम आराधने योग्य वीतराग निर्विकल्प त्रिगुप्तिगुप्त परमसमाधिकालमें निज शुद्धात्मस्वभाव ही देव है।

५. मनोगुप्ति व शौच धर्ममें अन्तर

रा.वा./६/६/५६५/३० स्यादेतत्—मनोगुप्तौ शौचमन्तर्भवतीति पृथगस्य ग्रहणमनर्थकमिति, तत्र किं कारणम्। तत्र मानसपरिस्पन्दप्रति-पेधात्। तत्रासमर्थेषु परकीयेषु वस्तुषु अनिष्टप्रणिधानोपरमार्थ-मिदमुच्यते। = प्रश्न—मनोगुप्तिमें ही शौच धर्मका अन्तर्भाव हो जाता है, अतः इसका पृथक् ग्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनोगुप्तिमें मनके व्यापारका सर्वथा निरोध किया जाता है। जो पूर्ण मनोनिग्रहमें असमर्थ है। पर-वस्तुओं सम्बन्धी अनिष्ट विचारोंकी शान्तिके लिए शौच धर्मका उपदेश है।

६. गुप्ति समिति व दशधर्ममें अन्तर

स.सि./६/६/४१२/२ किमर्थमिदमुच्यते। आद्यं (गुप्तादि) प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्। तत्रासमर्थानां प्रवृत्त्युपायप्रदर्शनार्थं द्वितीयम् (एषणादि)।

इदं पुनर्दशविधधर्माख्यानां समितिषु प्रवर्तमानस्य प्रमादपरिहारार्थं वेदितव्यम् । = प्रश्न—यह (दशधर्मविषयक सूत्र) किसलिए कहा है ? उत्तर—संवरका प्रथम कारण गुप्ति आदि प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा गया है जो वैसा करनेमें असमर्थ है उन्हें प्रवृत्तिका उपाय दिखलानेके लिए दूसरा कारण (ऐषणा आदि समिति) कहा गया है । किन्तु यह दश प्रकारके धर्मका कथन समितियोंमें प्रवृत्ति करनेवाले के प्रमादका परिहार करनेके लिए कहा गया है । (रा.वा.६/६/१/१६६/१८)

७. गुप्ति व ईर्याभाषा समितिमें अन्तर

रा.वा.६/६/६/६६४/३० स्यान्मतम् ईर्यासमित्यादिलक्षणावृत्तिः वाकाय-गुप्तिरेव, गोपनं गुप्ति रक्षणं प्राणिपीडापरिहार इत्यनर्थान्तरमिति । तत्र किं कारणम् । तत्र कालविशेषे सर्वनिग्रहोपपत्तेः । परिमितकाल-विषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः । तत्रासमर्थस्य कुशलेषु वृत्तिः समितिः । = प्रश्न—ईर्या समिति आदि लक्षणवाली वृत्ति ही वचन व काय गुप्ति है, क्योंकि गोपन करना, गुप्ति, रक्षण, प्राणीपीडा परिहार इन सबका एक अर्थ है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँ कालविशेषमें सर्व निग्रहकी उपपत्ति है अर्थात् परिमित कालपर्यंत सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है । और वहाँ असमर्थ हो जानेवालोंके लिए कुशल कर्मोंमें प्रवृत्ति करना समिति है ।

भ.आ/वि/११८७/११७८/६ अयोग्यवचनेऽप्रवृत्तिः प्रेक्षापूर्वकारितया योग्यं तु वक्ति वा न वा । भाषासमितिल्लु योग्यवचसः कर्तृता ततो महान्भेदो गुप्तिरिति । मौनं वाग्गुप्तिरत्र स्फुटतरौ वचोभेदः । योग्यस्य वचसः प्रवर्तकता । वाच कस्याश्चित्तदनुत्पादकतेति । = (वचन गुप्तिके दो प्रकार लक्षण किये गये हैं—ककशादि वचनोका त्याग करना व मौन धारणा) तहाँ—१. जो आत्मा अयोग्य वचनमें प्रवृत्ति नहीं करता परन्तु विचार पूर्वक योग्य भाषण बोलता है अथवा नहीं भी बोलता है यह उसकी वाग्गुप्ति है । परन्तु योग्य भाषण बोलना यह भाषा समिति है । इस प्रकार गुप्ति और समितिमें अन्तर है । २. मौन धारण करना यह वचन गुप्ति है । यहाँ—योग्य भाषणमें प्रवृत्ति करना समिति है । और किसी भाषाको उत्पन्न न करना यह गुप्ति है । ऐसा इन दोनोंमें स्पष्ट भेद है ।

८. गुप्ति पालनेका आदेश

यू.आ/३३४-३३६ खेत्तस्स वई णयरस्स खाइया अहव होइ पायारो । तह पापस्स णिरोहो ताओ गुत्तोओ साहुस्स । ३३४। तम्हा तिविहेण तुम णिच्च मणवयणकाजोगेहिं । होहिस्स समाहिदमई णिरंतर फाण-सज्जाए । ३३५। = जैसे खेतकी रक्षाके लिए बाड़ होती है, अथवा नगरकी रक्षारूप खाई तथा कोट होता है, उसी तरह पापके रोकनेके लिए संयमी साधुके ये गुप्तिर्था होती है । ३३४। इस कारण हे साधु । तू कृत कारित अनुमोदना सहित मन वचन कायके योगोसे हमेशा ध्यान और स्वाध्यायमें सावधानीसे चित्तको लगा । ३३५। (भ.आ/सू/११८६-११८७/११८४)

९. अन्य सम्बन्धित विषय

१. श्रावकको भी यथा शक्ति गुप्ति रखनी चाहिए—दे० श्रावक/४ ।

२. संयम व गुप्तिमें अन्तर—दे० संयम/२ ।

३. गुप्ति व सामायिक चारित्र्यमें अन्तर—दे० सामायिक/४ ।

४. गुप्ति व सूक्ष्म साम्परायिक चारित्र्यमें अन्तर

—दे० सूक्ष्म साम्पराय/१ ।

५. कायोत्सर्ग व काय गुप्तिमें अन्तर—दे० गुप्ति/१/७ ।

गुप्ति ऋद्धि—पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुप्तिश्रुतिके शिष्य तथा शिवगुप्तिके गुरु थे । समय—वी. नि ५५० (ई० २३)—दे० इतिहास/५/१८ ।

गुप्तिगुप्त—नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार इनका नाम भद्रबाहु द्वितीयके पश्चात् व माघनन्दिसे पूर्व आता है । परन्तु इनकी नन्दिसंघके आचार्यमें गणना नहीं की गयी है । इसका कारण यह है नन्दिका प्रारम्भ ही माघनन्दिसे होता है । नन्दिसंघकी पट्टा-वलीमें इनको नमस्कार ही किया गया है, जिससे पता चलता है कि नन्दिसंघके अग्रणी माघनन्दि आचार्य इन्हींकी आम्नायके थे । समय—शक स २६-३६ (ई० १०४-११४)—दे० इतिहास/५/१३ ।

गुप्तिश्रुति—पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप विनयधरके शिष्य तथा गुप्तिऋद्धिके गुरु थे । समय—वी. नि ५४० (ई० १३)—दे० इतिहास/५/१८ ।

गुमानोराम—पं. टोडरमलजीके पुत्र थे । गुमानी पन्थकी अर्थात् १३ पन्थ शुद्धाम्नायकी स्थापना की । समय—वि. १८३७ (ई १७८०) ।

गुरु—गुरु शब्दका अर्थ महान् होता है । लोकमें अध्यापकोको गुरु कहते हैं । माता पिता भी गुरु कहलाते हैं । परन्तु धार्मिक प्रकरणमें आचार्य, उपाध्याय व साधु गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे जीवको उप-देश देकर अथवा विना उपदेश दिये ही केवल अपने जीवनका दर्शन कराकर कल्याणका वह सच्चा मार्ग बताते हैं, जिसे पाकर वह सदाके लिए कृतकृत्य हो जाता है । इसके अतिरिक्त विरक्त चित्त सम्यग्दृष्टि श्रावक भी उपरोक्त कारणवश ही गुरु सज्ञाको प्राप्त होते हैं । दीक्षा गुरु, शिक्षा गुरु, परम गुरु आदिके भेदसे गुरु कई प्रकारके होते हैं ।

१. गुरु निर्देश

१. अर्हन्त भगवान् परम गुरु हैं

प्र. सा./ता. वृ./७६/ प्रक्षेपक गाथा २/१००/२४ अनन्तज्ञानादिगुरुगुणै-स्त्रैलोकस्यापि गुरुस्त त्रिलोकगुरु, तमित्यभूत भगवन्तः । = अनन्त-ज्ञानादि महात् गुणोंके द्वारा जो तीनों लोकोंमें भी महात् हे वे भग-वाद् अर्हन्त त्रिलोक गुरु हैं । (पं. घ/उ/६२०) ।

२. आचार्य उपाध्याय साधु गुरु हैं

भ. आ/वि/३००/५११/१३ स्रुतसूयया गुरुणं सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रे-र्गुरुतया गुरव इत्युच्यन्ते आचार्या उपाध्यायसाधवः । = सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य इन गुणोंके द्वारा जो बड़े बन चुके हैं उनको गुरु कहते हैं । अर्थात् आचार्य उपाध्याय और साधु ये तीन परमेशी गुरु कहे जाते हैं ।

ज्ञा. सा./५ पञ्चमहाव्रतकलितो मदमथन क्रोधलोभभयत्यक्तः । एष गुरुरिति भण्यते तस्माज्जानीहि उपदेशः । ५। = पाँच महाव्रतधारी, मद-का मथन करनेवाले, तथा क्रोध लोभ व भयको त्यागने वाले गुरु कहे जाते हैं ।

पं. घ/उ/६२१, ६३७ तेभ्योऽर्वागपि ह्यवस्थान्पास्तद् रूपधारिणः । गुरवः स्युर्गुणैर्योन्यान्नान्योऽवस्थाविशेषभाक् । ६२१। अथास्त्येकस्य नामा-न्यात्सद्विशेष्यस्त्रिधा मतः । एकोऽप्यग्निर्नर्या ताप्यः पाण्यो दाढ्य-स्त्रिधोच्यते । ६३७। = उन सिद्ध और जर्हन्तोंकी अवस्थाके पहिले की अवस्थावाले उसी देवके रूपधारी छठे गुणस्थानमें लेकर बारहवें गुणस्थान तक रहनेवाले मुनि भी गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे भी भावी नैगम नयकी अपेक्षासे उक्त गुरुकी अवस्था-विशेषको धारण करनेवाले हैं, अगुरु नहीं हैं । ६३१। वह गुरु यद्यपि नामान्य रूपसे एक प्रकारका है परन्तु सत्की विशेष अपेक्षासे तीन प्रकारका माना गया है—(आचार्य, उपाध्याय व साधु) जैसे कि जगत्त्व नामान्यसे

अग्नि एक प्रकारकी होकर भी तृणकी, पत्रकी तथा लकड़ीकी अग्नि इस प्रकार तीन प्रकारकी कही जाती है। ६३७।

* आचार्य उपाध्याय व साधु—दे० वह वह नाम ।

३. संयत साधुके अतिरिक्त अन्यको गुरु संज्ञा प्राप्त नहीं

अ. ग. आ/१/४३ ये ज्ञानिनश्चारुचारित्रभाजो ग्राह्या गुरुणां वचनेन तेषां । संदेहमत्यस्य बुधेन धर्मो विकल्पनीय वचनं परेषां ॥४३॥ जे ज्ञानवान् सुन्दर चारित्रिके धरनेवाले है, तिन गुरुनिके वचननिकरि सन्देह छोड धर्म ग्रहण करना योग्य है। बहुरि ऐसे गुरुनि बिना औरनिका वचन सन्देह योग्य है।

पं. ध. उ./६६५ इत्युक्तवत्तप शीलसयमादिधरो गणी । नमस्यः स गुरुः साक्षादन्यो न तु गुरुर्गणी ॥६६८॥—इस प्रकार जो आचार्य पूर्वोक्त तप-शील और संयमादिको धारण करनेवाले है, वही साक्षात् गुरु है, और नमस्कार करने योग्य है, किन्तु उससे भिन्न आचार्य गुरु नहीं हो सकता।

र. क. आ/टी./१/१० प. सदासुखदास—जो विषयनिका लम्पटी होय सो औरनिकुं विषयनितै छुडाय बीतराग मार्गमे नाहीं प्रवर्तवि। ससारमार्गमें लगाय संसार समुद्रमे डुबोय देय है। तातै विषयनिकी आशाकै वश नहीं होय सो ही गुरु आराधन करने व वन्दने योग्य है। जातै विषयनिमें जाकै अनुराग होय सो तो आत्मज्ञानरहित बहिरात्मा है, गुरु कैसे होय। बहुरि जिसकै त्रस स्थावर जीवनिका घातक आरम्भ होय तिसकै पापका भय नहीं, तदि पापिष्ठकै गुरुपना कैसे सम्भव है। बहुरि जो चौदह प्रकार अन्तरंग परिग्रह और दस प्रकार बहिरंग परिग्रहकरि सहित होय सो गुरु कैसे होय। परिग्रही तो आप ही ससारमे फँस रह्या, सो अन्यका उद्धार करनेवाला गुरु कैसे होय।

दे. विनय/४ असंयत सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि साधु आदि वन्दने योग्य नहीं है।

* मिथ्यादृष्टि साधुको गुरु मानना मूढ़ता है—दे० मूढ़ता।

* कुगुरु निषेध—दे० कुदेव।

४. सदोष साधु भी गुरु नहीं है

पं. ध. उ./६६७ यद्वा मोहात्प्रमादाद्वा कुर्याद्यो लौकिकी क्रियाम्। तावत्काल स नाचार्योऽप्यस्ति चान्तरं ताच्छ्रुत ॥६६७॥—जो मोह-से अथवा प्रमादसे जितने काल तक लौकिक क्रियाको करता है, उतने काल तक वह आचार्य नहीं है और अन्तरंगमें व्रतोसे च्युत भी है ॥६६७॥

५. निर्यापकाचार्यको शिक्षा गुरु कहते है

प. सा. ता. वृ/२१०/२८४/१६ छेदयोर्ये प्रायश्चित्त दत्त्वा संवेगवैराग्य-जनकपरमागमवचनैः सवरणं कुर्वन्ति ते निर्यापका शिक्षागुरवः श्रुतगुरवश्चेति भण्यते ॥—देश व सकल इन दोनों प्रकारके संयमके छेदकी शुद्धिके अर्थ प्रायश्चित्त देकर संवेग व वैराग्य जनक परमागमके वचनो द्वारा साधुका संवरण करते है वे निर्यापक है। उन्हे ही शिक्षा गुरु या श्रुत गुरु भी कहते है।

६. निश्चयसे अपना आत्मा ही गुरु है

इ. उ./३४ स्वस्मिन्सदाभिलाषित्वाद्भीष्टज्ञापकत्वतः । स्वयं हि प्रयो-क्त्वादात्मैव गुरुरात्मनः ॥३४॥—वास्तवमें आत्माका गुरु आत्मा ही है, क्योंकि वही सदा मोक्षकी अभिलाषा करता है, मोक्ष सुखका ज्ञान करता है और स्वयं ही उसे परम हितकर जान उसकी प्राप्तिमें अपने-को लगाता है।

स. श./७५ नयत्यात्मानमात्मैव जन्म निर्वाणमेव च । गुरुरात्मात्मन-स्तस्मान्नान्योऽस्ति परमार्थतः ॥७५॥—आत्मा ही आत्माको देहादिमें ममत्व करके जन्म मरण कराता है, और आत्मा ही उसे मोक्ष प्राप्त कराता है। इसलिए निश्चयसे आत्माका गुरु आत्मा ही है, दूसरा कोई नहीं।

ज्ञा/३२/८१ आत्मात्मना भव मोक्षमात्मनः कुरुते यतः । अतो रिपुर्गुरुश्चायमात्मैव स्फुटमात्मनः ॥८१॥—यह आत्मा अपने ही द्वारा अपने संसारको या मोक्षको करता है। इसलिए आप ही अपना शत्रु और आप ही अपना गुरु है।

प. ध./उ./६३५ निर्जरादिनिदानं यः शुद्धो भावश्चिदात्मनः । परमार्हः स एवास्ति तद्वानात्मा परं गुरुः ॥६३८॥—वास्तवमें आत्माका शुद्ध-भाव ही निर्जरादिका कारण है, वही परमपूज्य है, और उस शुद्ध-भावसे युक्त आत्मा ही केवल गुरु कहलाता है।

७. उपकारी जनोंको भी कदाचित् गुरु माना जाता है

ह. पु./२१/१२८-१३१ अक्रमस्य तदा हेतुं लेखरौ पर्यपृच्छताम् । देवा-वृषिमतिक्रम्य प्रागन्तौ श्रावकं कुत ॥२८॥ त्रिदशावृचतुर्हेतुं जिन-धर्मोपदेशकः । चारुदत्तो गुरुः साक्षादावयोरिति बुध्यताम् ॥२९॥ तत्कथं कथमित्युक्ते छागपूर्वः सुरोऽभणीत । श्रूयतां मे कथा तावत् कथ्यते लेखरौ । स्फुटम् ॥३०॥—(उस रत्नद्वीपमे जब चारण मुनि-राजके समक्ष चारुदत्त व दो विद्याधर विनय पूर्वक बैठे थे, तब स्वर्ग-लोकसे दो देव आये जिन्होंने मुनिको छोडकर पहिले चारुदत्तको नमस्कार किया) विद्याधरोंने उस समय उस अक्रमका कारण पूछा कि हे देवो, तुम दोनोने मुनिराजको छोडकर श्रावकको पहिले नमस्कार क्यों किया। देवोंने इसका कारण कहा कि इस चारुदत्तने हम दोनोको जिन धर्मका उपदेश दिया है, इसलिए यह हमारा साक्षात् गुरु है। यह समझिए ॥२८८-१२९॥ यह कैसे। इस प्रकार पूछने पर जो पहिले बकराका जीव था वह बोला कि हे विद्याधरों। मुनि मैं अपनी कथा स्पष्ट कहता हूँ ॥३०॥

म. पु./६/१७२ महाबलभवेऽप्यासीत् स्वयं बुद्धो गुरो स न । वितौर्य दर्शनं सम्यक् अधुना तु विशेषतः ॥१७२॥—महाबलके भवमें भी वे मेरे स्वयं-बुद्ध (मन्त्री) नामक गुरु हुए थे और आज इस भवमें भी सम्यग्दर्शन देकर (प्रीतकर मुनिराजके रूपमें) विशेष गुरु हुए है ॥१७२॥

* अणुव्रती श्रावक भी गृहस्थाचार्य या गुरु संज्ञाको प्राप्त हो जाता है।

—दे० आचार्य/२।

२. गुरु शिष्य सम्बन्ध

१. शिष्यके दोषोंके प्रति उपेक्षित मृदु भी 'गुरु' गुरु नहीं

मू. आ./१६८ यदि इदरो सोऽजोग्यो छेदमुवट्टावणं च कादज्जं । यदि णेच्छदि छंडेज्जो अह गेहादि सोवि छेदरिहो ॥१६८॥—आगन्तुक साधु या चरणकरणसे अशुद्ध हो तो संघके आचार्यको उसे प्रायश्चित्त-दादि देकर छेदोपस्थापना करना योग्य है। यदि वह छेदोपस्थापना स्वीकार न करे तो उसका त्याग कर देना योग्य है। यदि अयोग्य साधुको भी मोहके कारण ग्रहण करे और उसे प्रायश्चित्त न दे तो वह आचार्य भी प्रायश्चित्तके योग्य है।

भ. आ./मू./४८१/७०३ जिम्भाए वि लिहंतो ण भद्दो जत्थ सारणा णत्थि ।—जो शिष्योंके दोष देखकर भी उन दोषोंको निवारण नहीं करते और जिह्वासे मधुर भाषण बोलते है तो भी वे भद्र नहीं है अर्थात् उत्तम गुरु नहीं है।

आ. अतु/१४२ दोषात् काश्चन तान्प्रवर्तकतया प्रच्छाद्य गच्छत्ययं, सार्धं तैः सहसा प्रियेयदि गुरुः पश्चात् करोत्येयं किम् । तस्मान्मे न

गुरुर्गुरुतरात् कृत्वा लघुश्च स्फुटं, ब्रूते य सततं समीक्ष्य निपुण सोऽय खलः सः गुरुः ॥१४२॥ = जो गुरु शिष्योके चारित्र्यमें लगेते हुए अनेक दोषोंको देखकर भी उनकी तरफ दुर्लक्ष्य करता है व उनके महत्त्वको न समझकर उन्हें छिपाता चलता है वह गुरु हमारा गुरु नहीं है। वे दोष तो साफ न हो पाये हो और इतनेमें ही यदि शिष्य का मरण हो गया तो वह गुरु पीछेसे उस शिष्यका सुधार कैसे करेगा? किन्तु जो दुष्ट होकर भी उसके दोष प्रगट करता है वह उसका परम कल्याण करता है। इसलिए उससे अधिक और कौन उपकारो गुरु हो सकता है।

२. शिष्यके दोषोंका निग्रह करनेवाला कठोर भी 'गुरु'— गुरु है

भ.आ./मू./४७६-४८३ पिब्लेद्वेण रडत पि जहा बालस्स मुहं विदारित्ता । पज्जेइ वदं माया तस्सेव हिंदं विचितंती ॥७६॥ तह आयरिओ वि अणुज्जस्स खवयस्स दोसणीहरणं । कुणदि हिंदं से पच्छा होहिदि कडुओसहं वत्ति ॥८०॥ । पाएण वि ताडितो स भद्दो जत्थ सारणा अत्थि ॥८१॥ आदट्ठमेव जे चित्तेदुमुट्ठिदा जे परट्ठमवि लोणे । कडुय फरुसेहि ते हु अदिदुल्लहा लोए ॥८२॥ = जो जिसका हित करना चाहता है वह उसको हितके कार्यमें बलात्कारसे प्रवृत्त करता है, जैसे हित करनेवाली माता अपने रोते हुए भी बालकका मुँह फाड़ कर उसे घी पिलाती है ॥४७६॥ उसी प्रकार आचार्य भी मायाचार धारण करनेवाले क्षपकको जबरदस्ती दोषोंकी आलोचना करनेमें बाध्य करते हैं तब वह दोष कहता है जिससे कि उसका कल्याण होता है जैसे कि कडवी औषधी पीनेके अनन्तर रोगीका कल्याण होता है ॥४८०॥ लातोंसे शिष्योको ताडते हुए भी जो शिष्यको दोषोंसे अलिप्त रखता है वही गुरु हित करनेवाला समझना चाहिए ॥४८१॥ जो पुरुष आत्महितके साथ-साथ, कटु व कठोर शब्द बोलकर परहित भी साधते हैं वे जगद्मे अतिशय दुर्लभ संभन्ने चाहिए ॥४८३॥

* कठोर व हितकारी उपदेश देनेवाला गुरु श्रेष्ठ है
—दे० उपदेश/३।

३. गुरु शिष्यके दोषोंको अन्यपर प्रगट न करे

भ.आ./मू./४८८ आयरियाणं वीसत्थवाए भिक्खु कहेदि सगदोसे । कोई पुण णिद्धम्मो अण्णेसि कहेदि ते दोसे ॥४८८॥ = आचार्यपर विश्वास करके ही भिक्षु अपने दोष उससे कह देता है। परन्तु यदि कोई आचार्य उन दोषोंको किसी अन्यसे कहता है तो उसे जिनधर्म बाह्य समझना चाहिए।

* गुरु विनयका माहात्म्य —दे० विनय/२।

३. दीक्षागुरु निर्देश

१. दीक्षा गुरुका लक्षण

प्र.सा./मू./२१० लिगग्गहणे तेसिं गुरु त्ति पव्वज्जदायगो होदि । । प्र.सा./त.प्र./२१० लिङ्गग्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसयमप्रतिपादकत्वेन य. किलाचार्यः प्रव्रज्यादायक स गुरु ।

प्र.सा./ता.वृ./२१०/२८४/१२ योऽसौ प्रव्रज्यादायक स एव दीक्षागुरु । = १. लिग धारण करते समय जो निर्विकल्प सामायिक चारित्रका प्रतिपादन करके शिष्यको प्रव्रज्या देते हैं वे आचार्य दीक्षा गुरु हैं।

२. दीक्षा गुरु ज्ञानी व वीतरागी होना चाहिए

प्र.सा./मू./२४६ छदुमत्थविहिदवरथुसु वदणियमज्जमयणभाणदाणरदो । ण लहदि अपुणभाव सादप्पग लहदि ॥२४६॥

प्र.सा./ता.वृ./२४६/३४६/१६ ये केचन निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गं न जानन्ति पुण्यमेव मुक्तिकारणं भणन्ति ते छद्मस्थश्च न गृह्यन्ते न च गणधरदेवादयः । तैश्चद्मस्थैरज्ञानिभिः शुद्धात्मोपदेशान्वयैर्दीक्षितास्तानि छद्मार्थविहितवस्तुनि भण्यन्ते । = जो कोई निश्चय व्यवहार मोक्षमार्गको तो नहीं जानते और पुण्यको ही मोक्षका कारण बताते हैं वे यहाँ 'छद्मस्थ' शब्दके द्वारा ग्रहण किये गये हैं। (यहाँ सिद्धान्त ग्रन्थोंमें प्ररूपित १२वें गुणस्थान पर्यन्त छद्मस्थ संज्ञाको प्राप्त) गणधरदेवादिके प्रयोजन नहीं हैं। ऐसे शुद्धात्माके उपदेशसे शून्य अज्ञानी 'छद्मस्थ'ों द्वारा दीक्षाको प्राप्त जो साधु हैं उन्हें छद्मस्थविहित वस्तु कहा गया है। ऐसी छद्मस्थ विहित वस्तुओंमें जो पुरुष व्रत, नियम, पठन, ध्यान, दानादि क्रियाओं युक्त हैं वह पुरुष मोक्षको नहीं पाता किन्तु पुण्यरूप उत्तम देवमनुष्य पदवीको पाता है।

* व्रत धारणमें गुरु साक्षीकी प्रधानता—दे० व्रत/१/३।

३. स्त्रीको दीक्षा देनेवाले गुरुकी विशेषता

मू.आ./१८३-१८५ पियधम्मो दढधम्मो मंविगोऽवज्जभीरु परिमुद्धो । सगहणुगहकुसलो सदद सारवखणाजुत्तो ॥१८३॥ गंभीरो दुद्धरिसो मिदवादी अप्पकोदुहल्लो य । चिरपव्वइ गिहिवत्थो अज्जणं गणधरो होदि ॥१८४॥ = आर्यकाओंका गणधर ऐसा होना चाहिए, कि उत्तम क्षमादि धर्म जिसको प्रिय हो, दृढ धर्मवाला हो, धर्ममें हर्ष करनेवाला हो, पापसे डरता हो, सब तरहसे शुद्ध हो अर्थात् अगण्डित आचरणवाला हो, दीक्षाशिक्षादि उपकारकर नया शिष्य बनाने व उसका उपकार करनेमें चतुर हो और सदा शुभ क्रियायुक्त हो हितोपदेशी हो ॥१८३॥ गुणोंकर अगाध हो, परवादियोंसे दबनेवाला न हो, थोड़ा बोलनेवाला हो, अल्प विस्मय जिसके हो, बहुत कालका दीक्षित हो, और आचार प्रायश्चित्तादि ग्रन्थोंका जाननेवाला हो, ऐसा आचार्य आर्यकाओंको उपदेश दे सकता है ॥१८४॥ इन पूर्वकथित गुणोंसे रहित मुनि जो आर्यकाओंका गणधरपना करता है उसके गणधोषण आदि चारकाल तथा गच्छ आदिकी विराधना होती है ॥१८५॥

गुरु तत्त्व विनिश्चय—श्वेताम्बराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

गुरुत्व—(त.सा./भाषा/३२)—कुछ लोग गुरुत्व शब्दका अर्थ ऐसा करते हैं कि जो नीचेकी तरफ चीजको गिराता है वह गुरुत्व है, परन्तु हम इसका अर्थ करते हैं कि जो किसी भी तरफ किसी चीजको ले जाये वह गुरुत्व है। वह चाहे नीचेकी तरफ ले जानेवाला हो अथवा ऊपरकी तरफ। नीचेकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य तथा ऊपरकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य उसी गुरुत्वके उत्तर भेद हो सकते हैं। (जैसे)—पृथ्वी अधोगुरुत्व धर्मवाले होते हैं और जीव ऊर्ध्व गुरुत्व धर्मवाले होते हैं।

गुरु परम्परा—दे० इतिहास/४।

गुरु पूजन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुरु मत—दे० मीमांसा दर्शन।

गुरु मूढता—दे० मूढता।

गुरु स्थानाभ्युपगमन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुर्जर नरेन्द्र—जगतुज अर्थात् गोविन्द तृतीयका अपर नाम (क.पा.१/प्र.७३/पं. महेंद्र कुमार)।

गुर्वावली—दे० इतिहास/४,६।

गुल्म—सेनाका एक अंग—दे० सेना।

गुहिल—सम्भवतः यही जम्बूद्वीप प्रहसिके कर्ता आचार्य दक्षिण कुमार है। (ति.प./प्र.८/Α-N, up); (जैन साहित्य इतिहास/४५६)।

गुह्यक—भगवान् महावीरका शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

गूढ ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी ।

गूढपिच्छ—१. कुन्दकुन्दका अपर नाम—दे० कुन्दकुन्द । २. उमा-स्वामीका अपर नाम (ध १/५६) H L. Jain); (तत्त्वार्थ सूत्र प्रशस्ति) ।

गूढपिच्छ मरण—दे० मरण/१ ।

गूह—(ध १४/५, ६, ४१/३६/३) कट्टियाहि बद्रकुड्डा उवरि वंसिकच्छणा गिहा गाम । = जिसकी भीत लकड़ियोंसे बनायी जाती है । और जिसका छप्पर बाँस और तृणसे छाया जाता है, वह गूह कहलाता है ।

गूह कर्म—दे० निक्षेप/४ ।

गूहक्रिया—दे० संस्कार/२ ।

गूहपति—चक्रवर्तीका एक रत्न—दे० शलाका पुरुष/२ ।

गूहस्थ धर्म—दे० सागर ।

गूहस्थाचार्य—दे० आचार्य/२ ।

गूहीत मिथ्यात्व—दे० मिथ्यादर्शन/१ ।

गूहीता स्त्री—दे० स्त्री ।

गूहीशिता क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

गोक्षोर फेन—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गोचरी वृत्ति—दे० भिक्षा/१/७ ।

गोणसेन—अनन्तवीर्यकी गुर्वावलीके अनुसार आप सिद्धान्त देवके शिष्य तथा अनन्तवीर्यके गुरु थे । समय—ई० ६२५—६६५—दे०—इतिहास/५/४ ।

गोतम—लवण समुद्रकी पूर्व व पश्चिम दिशामें स्थित द्वीप व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७ ।

गोत्र कर्म—दे० वर्ण व्यवस्था/१ ।

गोदावरी—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गोपसेन—लाडबागडसधकी पट्टावलीके अनुसार आप शान्तिसेनके शिष्य और भावसेनके गुरु थे । समय—वि. १००५ (ई० ६४८)—दे० इतिहास/५/२५ ।

गोपुच्छक—दिगम्बर साधुओंका एक सघ—दे० इतिहास/५/६ ।

गोपुच्छा—(क्ष सा/भापा/५६३)—(गुणश्रेणी क्रमको छोड़) जहाँ विशेष (चय) घटता क्रम लीएँ (अल्पबहुत्व) होइ तहाँ गोपुच्छा संज्ञा है । (क्ष सा/भापा/५२४)—विवक्षित एक संग्रह कृष्टिविषै जो अन्तरकृष्टीनिके विशेष (चय) घटता क्रम पाइये है सो यहाँ स्वस्थान गोपुच्छा कहिए है । और निचली विवक्षित संग्रह कृष्टिकी अन्त-कृष्टितै उपगकी अन्य संग्रहकृष्टिकी आदि कृष्टिके विशेष घटता क्रम पाइए है सो यहाँ परस्थान गोपुच्छा कहिए ।

गोपुर—ध. १/१४/५, ६, ४२/३६/४ पायाराण वारे घडिदगिहा गोबुरं गाम । = कोटोंके दरवाजोंपर जो घर बने होते हैं—वह गोपुर कहलाते हैं ।

गोप्य—दिगम्बर साधुसंघ—दे० इतिहास/५/१० ।

गोमट्ट—दे० चामुण्डराय ।

गोमट्टसार—मन्त्री चामुण्डरायके अर्थ आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्त

चक्रवर्ती (ई० श ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित कर्म मिहान्त प्रस्तुत प्राकृत गाथावद्ध ग्रन्थ है । यह ग्रन्थ दो भागोंमें विभक्त है—जीवकाण्ड व कर्मकाण्ड । जीवकाण्डमें जीवका गति आदि २० प्ररूपणाओं द्वारा वर्णन है और कर्मकाण्डमें कर्मोंकी ८ व १४८ सूत्रोत्तर प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व आदि सम्बन्धी वर्णन है । कहा जाता है कि चामुण्डराय जो आ. नेमिचन्द्रके परम भक्त थे, एक दिन जब उनके दर्शनार्थ आये तब वे धवला शास्त्रका स्वाध्याय कर रहे थे । चामुण्डरायको देखते ही उन्होंने शास्त्र बन्द कर दिया । पृथ्वीपर उत्तर दिया कि तुम अभी इस शास्त्रको पढ़नेके अधिकारी नहीं हो । तब उनकी प्रार्थनापर उन्होंने उस शास्त्रके नक्षिप्त मारस्वरूप यह ग्रन्थ रचा था । जीवकाण्डमें २० अधिकार और ७३५ गाथाएँ हैं तथा कर्मकाण्डमें ८ अधिकार और ६७२ गाथाएँ हैं । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—१ अभयनन्दि आचार्य (ई० श. १०-११) कृत टीका । २. चामुण्डराय (ई० श. १०-११) कृत कन्नड वृत्ति 'वीर मार्तण्डि' । ३. आ. अभयचन्द्र (ई० १३३३-१३४३) कृत मन्दप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीका । ४. ब्र. केशव वर्णी (ई० १३५६) कृत जीव प्रबोधिनी नामक सरकृत टीका । ५. आ. नेमिचन्द्र नं० ५ (ई० श. १६ पूर्वार्ध) कृत जीवतत्त्वप्रबोधिनी नामकी संस्कृत टीका । ६. पं० हेमचन्द्र (ई० १६४३-१६७०) कृत भाषा वचनिका । ७. पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) द्वारा रचित भाषा वचनिका ।

गोमट्टसार पूजा—पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) कृत गोमट्टसार ग्रन्थकी भाषा पूजा ।

गोमती—भरतक्षेत्र पूर्वी मध्य आर्यखण्डकी एक नदी ।—दे० मनुष्य/४ ।

गोमूत्रिका—दे० विग्रहगति/२ ।

गोमेघ—नमिनाथ भगवान्का शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

गोरस—दे० रस ।

गोरस शुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३ ।

गोलाचार्य—नन्दिसंघ देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप पूज्यपाद व अकलंक भट्टकी आम्नायमेंसे थे । आप ही देशीयगण नं० २ के अग्रणी थे । गोलव देशके अधिपति होनेके कारण आपका नाम गोलाचार्य प्रसिद्ध हुआ । आप त्रैकाव्य-योगीके गुरु और आविष्कारण-पथनन्दि-कौमारदेव-सैद्धान्तिकके दादा गुरु थे । समय—वि० ६३२-१०३० (ई० ८७५-९७३) ।—दे० इतिहास/५/१४ ।

गोवदन—भगवान् ऋषभदेवका शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

गोवर्द्धन—श्रुतावतारकी गुर्वावलीके अनुसार भगवान् वीरके पश्चात् चौथे श्रुतकेवली हुए । समय—वी नि ११४-१३३ (ई० पू० ४१३-३६४)—दे० इतिहास/४/१ ।

गोवर्द्धन दास—पानीपत निवासी एक प्रसिद्ध पण्डित थे । पिता नन्दलाल थे । शिष्यका नाम लक्ष्मीचन्द था । 'शकुन विचार' नामकी एक छोटी-सी पुस्तक भी लिखी है । समय वि० १७६२ (ई० १७०७) । (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास/पृ १७६/ कामताप्रसाद) ।

गोविन्द—१—कृष्णराज प्रथमका ही दूसरा नाम गोविन्द प्रथम था—दे० कृष्णराज प्रथम । २—राजा कृष्णराज प्रथमका पुत्र 'श्री वल्लभ' गोविन्द द्वि० प्रसिद्ध हुआ—दे० श्री वल्लभ । ३—गोविन्द द्वि० के राज्यपर अधिकार कर लेनेके कारण राजा अमोघवर्षके पिता जगत्गङ्गाको गोविन्द तु० 'जगत्गङ्गा' कहते हैं । (दे० जगत्गङ्गा) । ४—शंकराचार्यके गुरु । समय—ई० ७८०—दे० वेदात ।

गोशाल—एक मिथ्यामत प्रवर्तक—दे० पुरनकश्यप ।

गोशीर्ष—भरतक्षेत्रके मध्य आर्यखण्डमें मलयगिरिके निकट स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गोसर्ग काल—(सू.आ/भापाकार/२७०) दो घड़ी दिन चढ़नेके बादसे लेकर मध्याह्नकालमें दो घड़ी कम रहें उतने कालको गोसर्गिक काल कहते हैं।

गौड़—१. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. वर्तमान बंगालका उत्तर भाग। अपर नाम पुण्ड्र/ (म.पु/प्र.४८/पं. पन्नालाल)।

गौड़पाद—शंकराचार्यके दादा गुरु/समय—ई० ७८०/—दे० वेदांत।

गौण—गौणका लक्षण व मुख्य गौणव्यवस्था—दे० स्याद्वाद/३।

गौतम—१. श्रुतावतारकी गुर्विलीके अनुसार भगवान् वीरके पञ्चाव प्रथम केवली हुए। आप भगवान् के गणधर थे। आपका पूर्वक नाम इन्द्रभूति था।—दे० इन्द्रभूति। समय—वी० नि०-१२ (ई० पू० ५२७-५१५)।—दे० इतिहास/४/१। २. (ह.पु/१८/१०२-१०६) हस्तिनापुर नगरीमें कापिशलायन नामक ब्राह्मणका पुत्र था। इसके उत्पन्न होते ही माता पिता मर गये थे। भूखा मरता फिरता था कि एक दिन मुनियोंके दर्शन हुए और दीक्षा ले ली (श्लो ५०)। हजारवर्ष पर्यन्त तप करके छठे ग्रैवेयकके मुविशाल नामक विमानमें उत्पन्न हुआ। यह अन्धकवृष्णिका पूर्व भव है—दे० अन्धक वृष्णि।

गौतम ऋषि—नैयायिक मतके आदि प्रवर्तक थे। 'न्यायसूत्र' ग्रन्थकी रचनी की।—दे० न्याय/१/७।

गौरव—दे० गारव।

गौरिकूट—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

गौरिव—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गौरी—१. भगवान् वासुपूज्यकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। २. एक विद्याधर विद्या।—दे० विद्या।

ज्ञ—जीवको 'ज्ञ' कहनेकी विवक्षा—दे० जीव/१/२, ३।

ज्ञप्ति—ज्ञप्ति क्रियाका लक्षण—दे० चेतना/१। ज्ञप्ति व करोति क्रियामें परस्पर विरोध—दे० चेतना/३।

ज्ञात—(रा.वा./६/६/३/५१२/१) हिनस्मि इत्यसति परिणामे प्राणव्यपरोपणे ज्ञातमात्र मया व्यापादित इति ज्ञातम्। अथवा 'अयं प्राणी हन्तव्यः' इति ज्ञात्वा प्रवृत्ते, ज्ञातमित्युच्यते।=मारनेके परिणाम न होनेपर भी हिंसा हो जानेपर 'मैंने मारा' यह जान लेना ज्ञात है। अथवा, 'इस प्राणीको मारना चाहिए' ऐसा जानकर प्रवृत्ति करना ज्ञात है।

ज्ञातृ कथांग—द्वादशांग श्रुतज्ञानका छठा अंग—दे० श्रुतज्ञान/III

ज्ञान—ज्ञान जीवका एक विशेष गुण है जो स्व व पर दोनोंको जाननेमें समर्थ है। वह पाँच प्रकारका है—मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय व केवलज्ञान। अनादि कालसे मोहमिश्रित होनेके कारण यह स्व व परमें भेद नहीं देख पाता। शरीर आदि पर पदार्थोंको ही निजस्वरूप मानता है, इसीसे मिथ्याज्ञान या अज्ञान नाम पाता है। जब सम्यक्त्वके प्रभावसे परपदार्थोंसे भिन्न निज स्वरूपको जानने लगता है तब भेदज्ञान नाम पाता है। वही सम्यग्ज्ञान है। ज्ञान वास्तवमें सम्यक् मिथ्या नहीं होता, परन्तु सम्यक्त्व या मिथ्यात्वके सहकारीपनेसे सम्यक् मिथ्या नाम पाता है। सम्यग्ज्ञान ही श्रेयोमार्गकी सिद्धि करनेमें समर्थ होनेके कारण जीवको इष्ट है। जीवका अपना प्रतिभास तो निश्चय सम्यग्ज्ञान है और उसको प्रगट करनेमें निमित्तभूत आगमज्ञान व्यवहार सम्यग्ज्ञान कहलाता है। तहाँ निश्चय सम्यग्ज्ञान ही वास्तवमें मोक्षका कारण है, व्यवहार सम्यग्ज्ञान नहीं।

1 ज्ञान सामान्य

१ भेद व लक्षण

२ ज्ञान सामान्यका लक्षण।

* ज्ञानका लक्षण वहिचित्प्रकाश—दे० दर्शन/१/३/५।

३ भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है।

४ मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे है ?

५ अनेक अपेक्षाओंसे ज्ञानके भेद।

* क्षायिक व क्षयोपशमिक रूप भेद

—(दे० क्षय व क्षयोपशम)

* सम्यक् व मिथ्यारूप भेद—दे० ज्ञान/III/१।

* स्वभाव विभाव तथा कारण-कार्य ज्ञान

—दे० उपयोग/I/१।

* स्वार्थ व परार्थज्ञान—दे० प्रमाण/१ व अनुमान/१।

* प्रत्यक्ष परोक्ष व मति श्रुतादि ज्ञान—दे० वह वह नाम।

* धारावाहिक ज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/I १।

२ ज्ञान निर्देश

* ज्ञान व दर्शन सम्बन्धी चर्चा—दे० दर्शन (उपयोग)/२।

१ ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोंसे निरपेक्ष है।

* श्रद्धान, ज्ञान, चारित्र्य तीनों कथंचित् ज्ञानरूप हैं

—दे० मोक्षमार्ग/३/३।

* श्रद्धान व ज्ञानमें अन्तर—दे० सम्यग्दर्शन/I/४।

* प्रज्ञा व ज्ञानमें अन्तर—दे० ऋद्धि/२।

* ज्ञान व उपयोगमें अन्तर—दे० उपयोग/I/२।

* ज्ञानोपयोग साकार है—दे० आकार/१/५।

* ज्ञानका कथंचित् सविकल्प व निर्विकल्पपना

—दे० विकल्प।

* प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है

—दे० अवधिज्ञान/२।

* अर्थ प्रतिअर्थ परिणमन करना ज्ञानका नहीं राग का कार्य है

—दे० राग/२।

* ज्ञानकी तरतमता सहेतुक है—दे० विभाव/३।

* ज्ञानोपयोगमें ही उत्कृष्ट संक्लेश व विद्युद्धि सम्भव है

—दे० विद्युद्धि।

* क्षायोपशमिक ज्ञान कथंचित् मूर्तिक है—दे० मूर्ति/२।

* ज्ञानका श्रेयार्थ परिणमन सम्बन्धी—दे० केवलज्ञान/६।

* ज्ञानका शैयरूप परिणमनका तात्पर्य

—दे० कारक/२/५।

* ज्ञान मार्गणामें अज्ञानका भी ग्रहण क्यों।

—दे० मार्गणा/७।

* ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प है।

—दे० गुण/२/१०।

३ ज्ञानका स्वपरप्रकाशकपना

१ स्वपरप्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण।

२ स्वपरप्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है।

Handwritten text in the left column, consisting of approximately 25 lines of cursive script.

Handwritten text in the right column, consisting of approximately 25 lines of cursive script.

Handwritten text in the left column, consisting of approximately 5 lines of cursive script.

Handwritten text in the right column, consisting of approximately 5 lines of cursive script.

- * सम्यग्ज्ञान प्राप्तिसमें गुरु विनयका महत्त्व
—दे० विनय/२।
- * सम्यग्मिथ्यात्वरूप मिश्र ज्ञान —दे० मिश्र/७।
- * ज्ञानदान सम्बन्धी विषय —दे० उपदेश/३।
- * रत्नत्रयमें कथंचित् भेद व अमेद —दे० मोक्षमार्ग/२,३।
- * सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञानमें अन्तर
—दे० सम्यग्दर्शन/II/४।
- ३ सम्यक् व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी शंका समाधान व समन्वय
- १ तीनों अज्ञानोंमें कौन-कौन सा मिथ्यात्व घटित होता है ?
- २ अज्ञान कहनेसे क्या ज्ञानका अभाव इष्ट है ?
- * मिथ्याज्ञानको मिथ्या कहनेका कारण
—दे० ज्ञान/III/२/८।
- ३ मिथ्याज्ञानकी अज्ञान सद्या कैसे है।
- * सम्यग्दृष्टिके ज्ञानको अज्ञान क्यों नहीं कहते
—दे० ज्ञान/III/२/८।
- * ज्ञान व अज्ञानका समन्वय—दे० सम्यग्दृष्टि/१ में ज्ञानी।
- ४ मिथ्याज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है ?
- ५ मिथ्याज्ञान दर्शानेका प्रयोजन।
- IV निश्चय व्यवहार सम्यग्ज्ञान
- १ निश्चय सम्यग्ज्ञान निर्देश
- * मार्गणामें भावज्ञान अभिप्रेत है—दे० मार्गणा।
- १ निश्चयज्ञानका माहात्म्य।
- २ भेद विज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है।
- * जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है
—दे० श्रुत केवली
- * निश्चयज्ञान ही वास्तवमें प्रमाण है—दे० प्रमाण/४।
- ३ अमेद ज्ञान या इन्द्रियज्ञान अज्ञान है
- ४ आत्मज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान व्यर्थ है।
- * निश्चयज्ञानके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५।
- * स्वसवेदन ज्ञान या शुद्धात्मानुभूति—दे० अनुभव।
- २ व्यवहार सम्यग्ज्ञान निर्देश
- १ व्यवहारज्ञान निश्चयज्ञानका साधन है तथा इसका कारण।
- २ आगमज्ञानको सम्यग्ज्ञान कहना उपचार है।
- ३ व्यवहार ज्ञान प्राप्तिका प्रयोजन।
- ३ निश्चय व्यवहार ज्ञान समन्वय
- १ निश्चयज्ञानका कारण प्रयोजन।
- * व्यवहार ज्ञानका कारण प्रयोजन
—दे० ज्ञान/IV/२/३।
- २ निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय।

I ज्ञान सामान्य

१. भेद व लक्षण

१. ज्ञानका सामान्य लक्षण

स सि/१/१/६/१ जानाति ज्ञायतेऽनेन ज्ञातिमात्रं वा ज्ञानम्। = जो जानता है वह ज्ञान है (कर्तृ साधन); जिसके द्वारा जाना जाय सो ज्ञान है (करण साधन), जाननामात्र ज्ञान है (भाव साधन)। (रा.वा./१/१/२४/६/१, २६/६/१२), (घ १/१,१,११६/३५३/१०), (स्या.म./१६/२१५/२७)।

रा.वा./१/१/५/५/१ एवभूतनयवक्तव्यवशात् ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणतात्मैव ज्ञान दर्शन च तत्त्वभाव्यात्। = एवभूतनयकी दृष्टिमें ज्ञानक्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है, क्योंकि, वह ज्ञानस्वभावी है।

दे० आकार/५ साकारोपयोगका नाम ज्ञान है।

दे० विकल्प/२ सविकल्प उपयोगका नाम ज्ञान है।

दे० दर्शन/१/३ बाह्य चित्रकाशका तथा विशेष ग्रहणका नाम ज्ञान है।

२. भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है

घ १/१,१,४/१४२/३ भूतार्थप्रकाशन ज्ञानम्। अथवा सद्भाव विनिश्चयोपलम्भक ज्ञानम्। शुद्धनयविक्षाया तत्त्वार्थोपलम्भक ज्ञानम्। द्रव्यगुणपर्यायाननेन जानातीति ज्ञानम्। = १ सत्यार्थका प्रकाश करनेवाली शक्ति विशेषका नाम ज्ञान है। २. अथवा सद्भाव अर्थात् वस्तुस्वरूपका निश्चय करनेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं। शुद्धनयकी विवक्षामें वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करनेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है। ३ जिसके द्वारा द्रव्य गुण पर्यायको जानते हैं उसे ज्ञान कहते हैं। (५ ७/२,१,३/७१२)।

स्या म/१६/२२१/२८ सम्यग्वैपरीत्येन विद्यतेऽवगम्यते वस्तुस्वरूपमनयेति सविद। = जिससे यथार्थ रीतिसे वस्तु जानी जाय उसे सविद (ज्ञान) कहते हैं।

दे० ज्ञान/III/२/११ सम्यग्ज्ञान की ही ज्ञान संज्ञा है।

३. मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे हो सकता है

घ १/१,१,४/१४२/३ मिथ्यादृष्टीना कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, सम्यग्मिथ्यादृष्टीना प्रकाशस्य समानतोपलम्भात्। कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न (दे० ज्ञान/III/३/३)—विपर्ययः कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, चन्द्रमस्युपलम्भमानद्वित्वस्यान्यत्र सत्त्वस्तस्य भूतत्वोपपत्तेः। = प्रश्न—मिथ्यादृष्ट्योका ज्ञान भूतार्थ प्रकाशक कैसे हो सकता है? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि के प्रकाशमें समानता पायी जाती है। प्रश्न—यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पायी जाती है तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी कैसे हो सकता है? उत्तर—(दे० ज्ञान/III/३/३) प्रश्न—(मिथ्यादृष्टिका ज्ञान विपर्यय होता है) वह सत्यार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है? उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले द्वित्वका दूसरे पदार्थमें सत्त्व पाया जाता है। इसलिए उस ज्ञानमें भूतार्थता बन जाती है।

४. अनेक प्रकारसे ज्ञानके भेद

१. ज्ञान मार्गणाकी अपेक्षा आठ भेद

प ख/१/१,१/सु ११५/३५३ णाणानुवादेण अत्थि मदिअण्णाणी सुद-अण्णाणी विभगणाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्जवणाणी केवलणाणी चेदि। = ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मत्त-ज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी, विभगज्ञानी, आभिनिबोधिक ज्ञानी (मति ज्ञानी), श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनपर्यायज्ञानी और केवलज्ञानी

जीव होते हैं। (मू.आ./२२८) (पं.का/मू./४१); (रा.वा/६/७/११/६०४/८) (द्र.सं./टी./४२)।

२. प्रत्यक्ष परोक्षकी अपेक्षा भेद

घ. १/१.१.११५/५/५ तदपि ज्ञानं द्विविधम् प्रत्यक्ष परोक्षमिति । परोक्षं द्विविधम्, मतिः श्रुतमिति । (३५३/१२) । प्रत्यक्षं त्रिविधम्, अवधि-ज्ञानं, मनःपर्ययज्ञानं, केवलज्ञानमिति । (३५८/१) । = वह ज्ञान दो प्रकारका है—प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षके दो भेद हैं—मतिज्ञान व श्रुतज्ञान । प्रत्यक्षके तीन भेद हैं—अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । (विशेष देखो प्रमाण/१ तथा प्रत्यक्ष व परोक्ष) ।

३. निक्षेपोंकी अपेक्षा भेद

घ. ६/४.१.४५/१८/७ णामद्वयणादव्यवभावभेदेण चउत्विहं णाणं । = नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे ज्ञान चार प्रकारका है—(विशेष देखो निक्षेप) ।

४. विभिन्न अपेक्षाओंसे भेद

रा.वा./१/६/५/३४/२६ चैतन्यशक्तेर्द्वाविकारी ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च ।
रा.वा./१/७/१४/४१/२ सामान्यादेकं ज्ञानम् प्रत्यक्षपरोक्षभेदाद् द्विधा, द्रव्यगुणपर्यायविषयभेदात् त्रिधा नामादिविकल्पाच्चतुर्धा, मत्यादि-भेदात् पञ्चधा इत्येवं संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पं च भवति ज्ञेयाकार-परिणतिभेदात् । = चैतन्य शक्तिके दो आकार हैं—ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार । सामान्यरूपसे ज्ञान एक है, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है, द्रव्य गुण पर्याय रूप विषयभेदसे तीन प्रकारका है । नामादि निक्षेपोंके भेदसे चार प्रकारका है । मति आदिकी अपेक्षा पाँच प्रकारका है । इस प्रकार ज्ञेयाकार परिणतिके भेदसे संख्यात असंख्यात व अनन्त विकल्प होते हैं ।

द्र.सं./टी./४२/१८३/६ संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञान-मिति । = संक्षेपसे हेय व उपादेय भेदसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है ।

२. ज्ञान निर्देश

१. ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोंसे निरपेक्ष है

क.पा/१/१.१/१३४/४६/४ करणजणिदत्तादो णेदं णाण केवलणाणमिदि चे; ण, करणवावारादो पुब्बं णाणाभावेण जीवाभावोप्पसंगादो । अरिथ तत्थणाणसामण्णं ण णाणविसो तेण जीवाभावो ण होदि त्ति चे, ण; तत्त्वभावलक्षणसामण्णदो पुधुभूदणाणविसाणुवलं भावो । = प्रश्न—इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेके कारण मतिज्ञान आदिकी केवलज्ञान (के अङ्ग—दे० पागे ज्ञान /I/४/) नहीं कहा जा सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि ज्ञान इन्द्रियोंसे ही पैदा होता है, ऐसा मान लिया जाये, तो इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवके गुणस्वरूप ज्ञानका अभाव हो जानेसे गुणी जीवके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवमें ज्ञानसामान्य रहता है, ज्ञानविशेष नहीं, अतः जीवका अभाव नहीं प्राप्त होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तद्भावलक्षण सामान्यसे अर्थात् ज्ञानसामान्यसे ज्ञानविशेष पृथग्भूत नहीं पाया जाता है ।

क.पा/१/१-१/४४/३ जीवदव्वस्स ईदिहत्तो उत्पत्ती मा होउ णाम, किंतु तत्तो णाणमुप्पज्जदि त्ति चे; ण, जीववर्धित्तिणाणाभावेण जीवस्स वि उत्पत्तिप्पसंगादो । होदु च, ण, अणेर्यतप्पयस्य जीवदव्वस्स पत्तज्जत्तरभावस्स णाणदंसणलक्षणस्स एतत्ताद्विसईकय-उप्पाय-वयधुत्ताणमभावादो । = प्रश्न—इन्द्रियोंसे जीव द्रव्यकी उत्पत्ति मत होओ, किन्तु उनसे ज्ञानकी उत्पत्ति होती है, यह अवश्य मान्य है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवसे अतिरिक्त ज्ञान नहीं पाया जाता है,

इसलिए इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति मान लेनेपर उनसे जीवकी भी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—यदि यह प्रसंग प्राप्त होता है तो होओ । उत्तर—नहीं; क्योंकि अनेकान्तात्मक जात्यन्तर भावको प्राप्त और ज्ञानदर्शन लक्षणवाले जीवमें एकान्तवाक्यियोंद्वारा माने गये सर्वथा उत्पाद व्यय व ध्रुवत्वका अभाव है ।

३. ज्ञानका स्वपर प्रकाशकपना

१. स्वपर प्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण

प्र.सा/त/प्र/१२४ स्वपरविभागेनावस्थिते विश्वं विकल्पस्तदाकाराव-भासनं । यस्तु मुकुरुद्वयाभाग इव युगपदवभासमानस्वपराकारार्थ-विकल्पस्तद् ज्ञानं । = स्वपरके विभागपूर्वक अवस्थित विश्व 'द्रव्य' है । उसके आकारोका अवभासन 'विकल्प' है । और दर्पणके निज-विस्तारकी भाँति जिसमें एक ही साथ स्व-पराकार अवभासित होते हैं, ऐसा अर्थ विकल्प 'ज्ञान' है । (पं.घ/प्र/१४१) (पं.घ/उ/३६१, ८३७) ।

२. स्वपर प्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है

स सि/१/१०/६८/४ यथा घटादीनां प्रकाशने प्रदीपो हेतु स्वस्वरूपप्रका-शनेऽपि स एव, न प्रकाशात्तरं मृगं तथा प्रमाणमपीति अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यम् । = जिस प्रकार घटादि पदार्थोंके प्रकाश करनेमें दीपक हेतु है, और अपने स्वरूपके प्रकाश करनेमें भी वही हेतु है, इसके लिए प्रकाशान्तर नहीं टूटना पड़ता । उन्नी प्रकार प्रमाण भी है, यह बात अवश्य मान लेनी चाहिए । (रा.वा/१/१०/२/४६/२३) ।

प.मु/१/१ स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणं । १/१ । = स्व व अपूर्व (पहिलेसे जिसका निश्चय न हो ऐसे) पदार्थका निश्चय करानेवाला ज्ञान प्रमाण है । (सि.वि/मु/१/३/१२) ।

प्रमाणनयतत्त्वालोकालंकार—स्वपरव्यवसायि ज्ञानं प्रमाणम् । = स्व-पर व्यवसायी ज्ञानको प्रमाण कहते हैं ।

न.दी/१/१२८/२२ तस्मात्स्वपरावभासनमर्थं सविकल्पकमगृहीतग्राहकं सम्यग्ज्ञानमेवाज्ञानमर्थं निर्वर्त्यतत्प्रमाणमित्याहृतं मतम् । = अतः यही निष्कर्ष निकला कि अपने तथा परका प्रकाश करनेवाला सवि-कल्पक और अपूर्वार्थग्राही सम्यग्ज्ञान ही पदार्थोंके अज्ञानको दूर करनेमें समर्थ है । इसलिए वही प्रमाण है । इस तरह जैन मत सिद्ध हुआ ।

३. प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है

रा.वा/१/१०/१३/६०/३२ तत् सिद्धमेतत्—प्रमेयम् नियमात् प्रमेयम्, प्रमाणं तु स्यात्प्रमाणं स्यात्प्रमेयम् इति । = निष्कर्ष यह है कि 'प्रमेय' नियमसे प्रमेय ही है, किन्तु 'प्रमाण' प्रमाण भी है और प्रमेय भी ।

४. निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कथंचित् स्वपर प्रकाशक है

नि.सा/ता/वृ/१५६ अत्र ज्ञानिन स्वपरस्वरूपप्रकाशात्त्वं कथंचिदुक्तम् ।

पराश्रितो व्यवहार, इति वचनात् । = ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्व-परप्रकाशकत्व प्रदीपवत् । घटादिप्रमिते प्रकाशो दीपस्तावद्विज्ञावपि स्वयं प्रकाशस्वरूपत्वात् स्वं परं च प्रकाशयति । आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रयं कालत्रयं च परं ज्योतिःस्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशात्मक-मात्मानं च प्रकाशयति । = अथ निश्चयपक्षेऽपि स्वपरप्रकाशकत्वम-स्त्येवेति सततनिरुपरागनिरजनस्वभावनिरतत्वात् स्वाश्रितो निश्चय इति वचनात् । सहजज्ञानं तावत् आत्मनः सकाशात् संज्ञा-लक्षणप्रयोजनेन भिन्नाभिधानलक्षणलक्षितमपि भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति । अतः कारणात् एतदात्मगतदर्शनमुखचारित्रादिक

जानाति स्वात्मानं कारणपरमात्मस्वरूपमपि जानाति । = यहाँ ज्ञानी-को स्व-पर स्वरूपका प्रकाशकपना कथंचित् कहा है । पेशाश्रितो व्यवहार 'ऐसा वचन होनेसे' इस ज्ञानका धर्म तो, दीपककी भाँति स्वपर प्रकाशकपना है । घटादिकी प्रमितिते प्रकाश व दीपक दोनों कथंचित् भिन्न होनेपर भी स्वयं प्रकाशस्वरूप होनेसे स्व और परको प्रकाशित करता है, आत्मा भी ज्योति स्वरूप होनेसे व्यवहारसे त्रिलोक और त्रिकाल रूप परको तथा स्वयं प्रकाशस्वरूप आत्माको प्रकाशित करता है । अत्र 'स्वाश्रितो निश्चय' ऐसा वचन होनेसे सतत निरूपण निरजन स्वभावमें लीनताके कारण निश्चय पक्षसे भी स्वपरप्रकाशकपना है ही । (वह इस प्रकार) सहजज्ञान आत्मासे सज्ञा लक्षण और प्रयोजनकी अपेक्षा भिन्न जाना जाता है, तथापि वस्तु-वृत्तिसे भिन्न नहीं है । इस कारणसे यह आत्मगत दर्शन मुख चारित्र्यादि गुणोंको जानता है और स्वात्माको अर्थात् कारण परमात्माके स्वरूपको भी जानता है । (पं ध/उ/३६७-३६८) (और भी दे० धर्म-ध्यान/६/७)

प.ध/६/६६५-६६६ विधिपूर्वक प्रतिपेध प्रतिपेधपुरस्सरो विधिस्त्व-नयोः । मेत्री प्रमाणमिति वा स्वपराकारावगाहि यज्ज्ञानम् । ६६६ । अयमर्थोऽर्थविकल्पो ज्ञान किल लक्षणं स्वतस्तस्य । एकविकल्पो नयसाधुभयविकल्प प्रमाणमिति बोधः । ६६६ । = विधि पूर्वक प्रतिपेध और प्रतिपेध पूर्वक विधि होती है, किन्तु इन दोनों नयोंकी मैत्री प्रमाण है । अथवा स्वपर व्यवसायात्मक ज्ञान प्रमाण है । ६६६ । साराश यह है कि निश्चय करके अर्थके आकार रूप होना जो ज्ञान है वह प्रमाणका स्वयंसिद्ध लक्षण है । तथा एक (स्व या परके) विकल्पात्मक ज्ञान नयाधीन है और उभयविकल्पात्मक प्रमाणाधीन है । दे० दर्शन/६—ज्ञान व दर्शन दोनों स्वपर प्रकाशक है ।

५. ज्ञानके स्व प्रकाशकत्वमें हेतु

स.सि/१/१०/६८/६ प्रमेयवत्प्रमाणस्य प्रमाणान्तरपरिकल्पनाया स्वाधिग-माभावात् स्मृत्यभावः । तदभावाद्द्वयव्यवहारलोप स्यात् । = यदि प्रमेयके समान प्रमाणके लिए अन्य प्रमाण माना जाता है तो स्वका ज्ञान नहीं होनेसे स्मृतिका अभाव हो जाता है । और स्मृतिका अभाव हो जानेसे व्यवहारका लोप हो जाता है ।

लघीयस्त्रय/५६ स्वहेतुजितोऽप्यर्थः परिच्छेद्य स्वतो यथा । तथा ज्ञानं स्वहेतुत्वं परिच्छेदात्मकं स्वतः । = अपने ही कारणसे उत्पन्न होनेवाले पदार्थ जिस प्रकार स्वतः ज्ञेय होते हैं, उसी प्रकार अपने कारणसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी स्वतः ज्ञेयात्मक है । (न्या वि/१/३/६५/१५) ।

प.मु/१/६-७, १०-१२ स्वोन्मुखतया प्रतिभासनं स्वस्य व्यवसायः । ६ । अर्थस्यैव तदुन्मुखतया । ७ । शब्दानुच्चारणेऽपि स्वस्यानुभवनमर्थ-वत् । १० । को वा तत्प्रतिभासिनमर्थमध्यक्षमिच्छंस्तदेव तथा नेच्छेत् । ११ । प्रदीपवत् । १२ । = जिस प्रकार पदार्थकी ओर भुक्तेपर पदार्थका ज्ञान होता है, उसी प्रकार ज्ञान जिस समय अपनी ओर भुक्ता है तो उसे अपना भी प्रतिभास होता है । २३ । को स्व व्यवसाय अर्थात् ज्ञानका जानना कहते हैं । ६-७ । जिस प्रकार घटपटादि शब्दोंका उच्चारण न करनेपर भी घटपटादि पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है, उसी प्रकार 'ज्ञान' ऐसा शब्द न कहने पर भी ज्ञानका ज्ञान हो जाता है । १० । घटपटादि पदार्थोंका और अपना प्रकाशक होनेसे जैसा दीपक स्वपरप्रकाशक समझा जाता है, उसी प्रकार ज्ञान भी घट पटादि पदार्थोंका और अपना जाननेवाला है, इसलिए उसे भी स्वपर-स्वरूपका जाननेवाला समझना चाहिए । क्योंकि ऐसा कौन लौकिक व परोक्षक है जो ज्ञानसे जाने पदार्थको तो प्रत्यक्षका विषय माने और स्वयं ज्ञानको प्रत्यक्षका विषय न माने । ११-१२ ।

६. ज्ञानके परप्रकाशकपनेकी सिद्धि

प.मु/१/६-६ घटमहमात्मना वेद्यः । ६ । कर्मवत्कर्तृकृष्णक्रियाप्रतीतिः । ६ । = मैं अपने द्वारा घटको जानता हूँ इस प्रतीतिमें कर्मकी तरह कर्ता, करण व क्रियाकी भी प्रतीति होती है । अर्थात् कर्मकारक जो 'घर' उसही की भाँति कर्ताकारक 'मैं' व 'अपने द्वारा जानना' रूप करण व क्रिया की पृथक् प्रतीति हो रही है ।

४. ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी

१. ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय हैं

ध. १/१, १, १/३७/१ पर्यायत्वात्केवलादीना = केवलज्ञानादि (पाँचों-ज्ञान) पर्यायरूप हैं...

२. पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं

ध. १/१, १, १/३७/१ पर्यायत्वात्केवलादीना न स्थितिरिति चेन्न, प्रबु-दयज्ञानलंतानापेक्षया तत्स्थैर्यस्य विरोधाभावात् । = प्रश्न—केवल-ज्ञानादि पर्यायरूप हैं, इसलिए आवृत्त अवस्थामें उसका (केवलज्ञान-का) सद्भाव नहीं बन सकता है । उत्तर—यह शका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कभी भी नहीं टूटनेवाली ज्ञानसन्तानकी (ज्ञान सामान्यकी) अपेक्षा केवलज्ञानके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । (दे० ज्ञान/१/४/७) ।

स. सा./आ/२०४ यदेतत्तु ज्ञानं नामैक पद म एष परमार्थः साक्षान्मो-क्षोपायः । न चाभिनिबोधिकादयो भेदा इदमेकं पदमिह भिन्नन्ति किन्तु तेषामेवैक पदमभिनन्दन्ति । = यह ज्ञान (सामान्य) नामक एक पद परमार्थस्वरूप साक्षात् मोक्षका उपाय है । यहाँ मतिज्ञानादि (ज्ञानके) भेद इस एक पदको नहीं भेदते किन्तु वे भी इसी एक पदका अभिनन्दन करते हैं । (ध. १/१, १, १/३७/४) ।

ज्ञानविन्दु/पृ १ केवलज्ञानावरण पूर्णज्ञानको आवृत्त करनेके प्रतिरिक्त मन्दज्ञानको उत्पन्न करनेमें भी कारण है ।

२. ज्ञान सामान्यके अंश होने सम्बन्धी शंका

ध. ६/१, ६-१, ६/७/१ न स्यादवयवेहि गणस्मृत्वलोभो होतु त्ति बोत्तु जुत्तं, आवरिदणभागणमुवलंभविरोहा । आवरिदणभाग सावरणे जीवे किमत्थि आहो गत्थि त्ति । १० दव्वद्वियणए अवलंभिज्जमाणे आवरिदणभाग सावरणे वि जीवे अत्थि जीवदव्वदादो पृधभृदणा-णाभावा, विज्जमाणणाभागदादो आवरिदणभागणमभेदादो वा । आवरिदणावरिदणं कधमेगत्तमिदि चे ण, राहु-मेहेहि आवरिदणा-वरिदण्णुज्जिदुमडलभागणमेगत्तुवलंभा । = प्रश्न—यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है, तो फिर सर्व जन्यवोंके साथ ज्ञान उप-लम्भ होना चाहिए । उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण किये गये ज्ञानके भागों का उपलम्भ माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—आवरणयुक्त जीवमें आवरण किये गये ज्ञानके भाग है अथवा नहीं है (सच है या असत् है) । उत्तर—द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बन करनेपर आवरण किये गये ज्ञानके अंश सावग्न जीवमें भी होते हैं, क्योंकि, जीवसे पृथग्भूत ज्ञानका अभाव है । अथवा विद्य-मान ज्ञानके अंशमें आवरण किये गये ज्ञानके अंशोंका कोई भेद नहीं है । प्रश्न—ज्ञानके आवरण किये गये और आवरण नहीं किये गये अंशोंके एतत्ता कैसे हो सकती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, राहु और मेघोंके द्वारा सूर्यमण्डल और चन्द्रमण्डलके आवरित और अनावरित भागोंके एकता पायी जाती है । (रा वा/८/६/४ ६/४७/१/२) ।

५. मतिज्ञानादि भेद केवलज्ञानके अंश हैं

क. पा/१/१, १/३१/४२/६ न च केवलज्ञानमसिद्धं; केवलज्ञानस्स ससवेयणपचवत्तेण पिच्छाहेतुत्वाभावात् । = यदि कहा जाय कि केवल-

पर्यायरूप परिणमित सकल एक दहन वत्) समस्त ज्ञेयको जानता हुआ ज्ञाता (केवलज्ञानी) समस्त ज्ञेयहेतुक समस्तज्ञेयाकारपर्यायरूप परिणमित सकल एक ज्ञान जिसका (स्वरूप) है, ऐसे निजरूपसे जो चेतनाके कारण स्वानुभव प्रत्यक्ष है, उसरूप परिणमित होता है। इस प्रकार वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है।

प घ/सू./१६०-१६२ न घटाकारेऽपि चित्तं शेषाशाना निरन्वयो नाशः। लोकाकारेऽपि चित्तो नियताशाना न चासदुत्पत्तिः। =ज्ञानको घटके आकारके बराबर होनेपर भी उसके घटाकारसे अतिरिक्त शेष अंशोंका जिस प्रकार नाश नहीं हो जाता। इसी प्रकार ज्ञानके नियत अंशोंको लोकके बराबर होनेपर भी असत्की उत्पत्ति नहीं होती। १६१। किन्तु घटाकार वही ज्ञान लोकाकाशके बराबर होकर केवल-ज्ञान नाम पाता है। १६०।

९. पाँचों ज्ञानोंको जाननेका प्रयोजन

नि.सा/ता वृ/१२ उक्तेषु ज्ञानेषु साक्षान्मोक्षमूलमेक निजपरमतत्त्वनिष्ठ-सहजज्ञानमेव। अपि च पारिणामिकभावस्वभावेन भव्यस्य परमस्व-भावत्वात् सहजज्ञानादपरमुपादेय न शमस्ति। =उक्त ज्ञानोंमें साक्षात् मोक्षका मूल निजपरमतत्त्वमें स्थित ऐसा एक सहज ज्ञान ही है। तथा सहजज्ञान पारिणामिकभावरूप स्वभावके कारण भव्यका परमस्वभाव होनेसे, सहजज्ञानके अतिरिक्त अन्य कुछ उपादेय नहीं है।

१०. पाँचों ज्ञानोंका स्वामित्व

(प खं.१/१०१/सू ११६-१२२/३६१-३६७)

सूत्र	ज्ञान	जीव समास	गुणस्थान
११६	कुमति व कुश्रुति	सर्व १४ जीवसमास	१-२
११७-११८	विभगावधि	संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त	१-२
१२०	मति, श्रुति, अवधि	संज्ञी पंचेन्द्रिय मनुष्य तिर्यक् पर्याप्त अपर्याप्त	४-१२
१२१	मन पर्यय	संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त मनु	६-१२
१२२	केवलज्ञान	संज्ञी पर्याप्त, अयोगी-की अपेक्षा	१३, १४, सिद्ध
११६	मति, श्रुत, अवधि ज्ञान अज्ञान मिश्रित	संज्ञी पर्याप्त	३

(विशेष-दे० सूत्र)।

११. एक जीवमें युगपत् सम्भव ज्ञान

त सू/१/३० एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्म्यः। ३०। रा.वा/१/३०/४, ६/६०-६१ एते हि मतिश्रुते सर्वकालभव्यभिचारिणी नारदपर्वतवत्। (४/६०/२६)। एकस्मिन्नात्मन्येक केवलज्ञानं क्षायिकत्वात्। (१०/६१/२४)। एकस्मिन्नात्मनि द्वे मतिश्रुते। कश्चित् त्रीणि मतिश्रुतावधिज्ञानानि, मतिश्रुतमन पर्ययज्ञानानि वा, कश्चित्त्वारि मतिश्रुतावधिमन पर्ययज्ञानानि। न पञ्चैकस्मिन् युगपद् संभवन्ति। (६/६१/१७)। =१. एकको आदि लेकर युगपत् एक आत्मामें चार तक ज्ञान होने सम्भव है। २. वह ऐसे—मति और श्रुत तो नारद और पर्वतकी भाँति सदा एक साथ रहते हैं। एक आत्मामें एक ज्ञान हो तो केवलज्ञान होता है क्योंकि वह क्षायिक है, दो हो तो मतिश्रुत, तीन हो तो मति, श्रुत, अवधि अथवा मति, श्रुत, मन पर्यय, चार हो तो मति, श्रुत, अवधि, और मन पर्यय। एक आत्मामें पाँचों ज्ञान युगपत् कदापि सम्भव नहीं है।

II भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद ज्ञानका लक्षण

स.सा/सू/१८१-१८३ उवओगे उवओगो कोहादिस्तु णत्थि को वि उवओगो। कोहो कोहो चैव हि उवओगे णत्थि खल्ल कोहो। १८१। अट्ठवियप्पे कम्मे णोकम्मे चावि णत्थि उवओगो। उवओगम्मि य कम्मं णोकम्मं चावि णो जत्थि। १८२। एयं दु अविवरीदं णणे जइया दु होदि जीवस्स। तट्ठया ण किचि कुव्वदि भाव उवओगमुट्ठप्पा। १८३।

स.सा/आ/१८१-१८३ ततो ज्ञानमेव ज्ञाने एव क्रोधादय एव क्रोधादि-त्वेवेति साधु सिद्ध भेदविज्ञानम्। =उपयोग उपयोगमें है क्रोधादि (भावकर्मों) में कोई भी उपयोग नहीं है। और क्रोध (भाव कर्म) क्रोधमें ही है, उपयोगमें निश्चयसे क्रोध नहीं है। १८१। आठ प्रकारके (द्रव्य) कर्मोंमें और नोकर्ममें उपयोग नहीं है और उपयोगमें कर्म तथा नोकर्म नहीं है। १८२। ऐसा अविपरीत ज्ञान जब जीवके होता है तब वह उपयोगस्वरूप शुद्धात्मा उपयोगके अतिरिक्त अन्य किसी भी भावको नहीं करता। १८३। इसलिए उपयोग उपयोगमें ही है और क्रोध क्रोधमें ही है, इस प्रकार भेदविज्ञान भलीभाँति सिद्ध हो गया।

चा पा/सू/३८ जीवाजीवविहत्ती जो जाणइ सो हवेइ सण्णाणी। राया-दिदोसरहिओ जिणसासणे मोक्खमग्गुत्ति। ३८। =जो पुरुष जीव और अजीव (द्रव्य कर्म, भावकर्म व नोकर्म) इनका भेद जानता है वह सम्यग्ज्ञानी होता है। रागादि दोषोंसे रहित वह भेद ज्ञान हो जिनशासनमें मोक्षमार्ग है। (मो.पा/सू/४१)।

प्र सा/ता वृ/४/६/१६ रागादिभ्यो भिन्नोऽयं स्वात्मोत्थसुखस्वभाव परमात्मेति भेदविज्ञानं। =रागादि भिन्न यह स्वात्मोत्थ सुखस्व-भावी आत्मा है, ऐसा भेद विज्ञान होता है।

स्व स्तो/टी/२२/४५ जीवादितत्त्वे सुखादिभेदप्रतीतिर्भेदज्ञानं। =जीवाद सातो तत्त्वोंमें सुखादिकी अर्थात् स्वतत्त्वकी स्वसवेदनगम्य पृथक् प्रतीति होना भेदज्ञान है।

२. अभेद ज्ञानका लक्षण

सा स्तो/टी/२२/४५ सुखादौ, बालकुमारादौ च स एवाहमित्यात्मद्रव्य-स्याभेदप्रतीतिरभेदज्ञानं। =इन्द्रिय सुख आदिमें अथवा बाल कुमार आदि अवस्थाओंमें, 'यह ही मैं हूँ' ऐसी आत्मद्रव्यकी अभेद प्रतीति होना अभेद ज्ञान है।

३. भेद ज्ञानका तात्पर्य पट्कारकी निषेध

प्र सा/सू/१६० णाहं देहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसिं। कत्ता ण ण कारयिदा अणूमता णेव कत्तीण। १६०। =मैं न देह हूँ, न मन हूँ, और न वाणी हूँ। उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करानेवाला नहीं हूँ और कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ। (स.ज/सू/१४)।

स/सा/आ/२२/क २०० नास्ति सर्वोऽपि सन्नन्ध परद्रव्यात्मतत्त्वयो। कर्तृ कर्मत्वसन्नन्धाभावे तत्त्वर्तृता कुत। २००।

स सा/आ/२२/क २०१ एकस्य वस्तुन इहान्यतरेण सार्धं सन्नन्ध एव सक्लोऽपि यतो निषिद्ध। तत्त्वर्तृ कर्मवदनारित न वस्तुभेद पर्य-न्त्वकर्तृ मुनयश्च जनाश्च तत्त्वम्। २०१। =पर द्रव्य और ज्ञाततत्त्व-का कोई भी सम्बन्ध नहीं है, तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्बन्ध कैसे हो सकता है। और उसका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहाँमें हो सकता है। २००। क्योंकि इन लोकमें एक वस्तुका अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्बन्ध ही निषेध किया गया है, इन-लिए जहाँ वस्तुभेद है अर्थात् भिन्न वस्तुएँ हैं वहाँ कर्ताकर्मपना

घटित नहीं होता। इस प्रकार मुनि जन और लौकिकजन तत्त्वको अकर्ता देखो। २०१।

४. स्वभावभेदसे ही भेद ज्ञानकी सिद्धि है

स्या.म./१६/२००/१३ स्वभावभेदमन्तरेणान्यव्यावृत्तिभेदस्यानुपपत्तेः। = वस्तुओमें स्वभावभेद माने बिना उन वस्तुओमें व्यावृत्ति नहीं बन सकती।

५. संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभेदमें भी भेद

पं.का./ता.वृ./५०/६६/७ गुणगुणिनो' संज्ञालक्षणप्रयोजनादिभेदेऽपि प्रदेश-भेदाभावादपृथग्भूतत्वं भण्यते। = गुण और गुणीमें संज्ञा लक्षण प्रयो-जनादिसे भेद होनेपर भी प्रदेशभेदका अभाव होनेसे उनमें अपृथक्-भूतपना कहा जाता है।

प.का./ता.वृ./१५४/२२४/११ सहशुद्धसामान्यविशेषचैतन्यात्मकजीवास्ति-त्वात्सकाशात्संज्ञालक्षणप्रयोजनभेदेऽपि द्रव्यक्षेत्रकालभावैरभेदादिति*। = सहज शुद्ध सामान्य तथा विशेष चैतन्यात्मक जीवके दो अस्तित्वोंमें (सामान्य तथा विशेष अस्तित्वमें) संज्ञा लक्षण व प्रयोजनसे भेद होने-पर भी द्रव्य क्षेत्र काल व भावसे उनमें अभेद है। (प्र.सा./त.प्र./६७)

III सम्यक् मिथ्या ज्ञान

१. भेद व लक्षण

१. सम्यक् व मिथ्याको अपेक्षा ज्ञानके भेद

त.सू./१/६/३१ मतिश्रुतावधिमन पर्ययकेवलानि ज्ञानम्। १। मतिश्रुताव-धयो विपर्ययश्च। ३१। = मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय और केवल ये पाँच ज्ञान है। १। मति श्रुत और अवधि ये तीन ज्ञान विपर्यय अर्थात् मिथ्या भी होते हैं। ३१। (पं.का./मू./४१/१)। (द्र.सं./मू./५)।

गो.जी./मू./३००-४०१/६५० पंचेव होति णाणो मदिसुदओहिमणं च केवलम्। खयउवसमिया चउरो केवलणानं हवे खडयं। ३००। अण्णान-तियं होदि हु सण्णानतियं खु मिच्छअणउदये। ३०१। = मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय और केवल ये सम्यग्ज्ञान पाँच ही है। जे सम्यग्दृष्टिकै मति श्रुत अवधि ए तीन सम्यग्ज्ञान है तेई तीनों मिथ्यात्व वा अनन्तानुबन्धी कोई कपायके उदय होतै तत्त्वार्थका अश्रद्धानरूप परिणया जीव कै तीनों मिथ्याज्ञान हो है। उनके कुमति, कुश्रुत और विभंग ये नाम हो है।

२. सम्यग्ज्ञानका लक्षण

१. तत्त्वार्थके यथार्थ अधिगमकी अपेक्षा

पं.का./मू./१०७ तैसिमधिगमो णाण। १०७। उन नो पदार्थोंका या सात तत्त्वोंका अधिगम सम्यग्ज्ञान है। (मो.पा./मू./३८)।

स.सि./१/१/५/६ येन येन प्रकारेण जीवादयः पदार्था व्यवस्थितास्तेन तेनावगम सम्यग्ज्ञानम्। = जिस जिस प्रकारसे जीवादि पदार्थ अव-स्थित हैं उस उस प्रकारसे उनका जानना सम्यग्ज्ञान है। (रा.वा./१/१/२/४/६)। (प.प्र./मू./२/२६) (घ.१/१.१.१२०/३६४/५)।

रा.वा./१/१/२/४/३ नयप्रमाणविकल्पपूर्वको जीवाद्यर्थयाथात्म्याद्वगम सम्यग्ज्ञानम्। = नय व प्रमाणके विकल्प पूर्वक जीवादि पदार्थोंका यथार्थ ज्ञान सम्यग्ज्ञान है। (न.च.वृ./३२६)।

स.सा./आ./१/५५ जीवादिज्ञानस्वभावेन ज्ञानस्य भवन ज्ञानम्। जीवादि पदार्थोंके ज्ञानस्वभावरूप ज्ञानका परिणमन कर सम्यग्ज्ञान है।

२. सशयादि रहित ज्ञानकी अपेक्षा

र.क.था./४२ अन्वूनमनतिरिक्त याथातथ्यं विना च विपरीतात्। नि सदेहं वेद यदाहुस्तज्ज्ञानमागमिन। ४२। = जो ज्ञान वस्तुके स्व-

रूपको न्यूनतारहित तथा अधिकतारहित, विपरीततारहित, ऊँसा-का तैसा, सन्देह रहित जानता है, उसको आगमके ज्ञाता पुरुष सम्यग्ज्ञान कहते हैं।

स.सि./१/१/५/७ विमोहसंशयविपर्ययनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशोषणम्। = ज्ञानके पहिले सम्यग्विशोषण विमोह (अनध्यवसाय) संशय और विपर्यय ज्ञानोंका निगवरण करनेके लिए दिया गया है। (रा.वा./१/१/२/४/७)। (न.दी./१/५८/६)।

द्र.सं./मू./४२ संशयविमोहविभ्रमविविज्जयं अपपरसरुवत्स। गहणं सम्मण्णणं सायारमणेयमेयं तु। ४२। = आत्मस्वरूप और अन्य पदार्थ-के स्वरूपका जा संशय विमोह और विभ्रम (विपर्यय) रूप कुज्ञानमें रहित जानना है वह सम्यग्ज्ञान है। (स.सा./ता.वृ./१/५५)।

३. भेद ज्ञानकी अपेक्षा

मो.पा./मू./४१ जीवाजीवविहृत्ती जोइ जाणइ जिनवरमरण। ते मण्णान भणियं भवियर्थं सव्वदरिसीहि। ४१। जो योगी मुनि जीव पृथिव पदार्थका भेद जिनवरके मतकरि जाणै है मो सम्यग्ज्ञान सर्वदर्शी कहा है सो ही सत्यार्थ है। अन्य छद्मरथका वझा सत्यार्थ नहीं। (चा.पा./मू./३८)।

सि.वि./वृ./१०/१६/६८४/२३ सदमद्रव्यवहारनिबन्धनं सम्यग्ज्ञानम्। = सत् और असत् पदार्थोंमें व्यवहार करनेवाला सम्यग्ज्ञान है।

नि.सा./ता.वृ./५१ तत्र जिनप्रणीतरेयोपादेयतत्त्वपरिच्छित्तिरेव सम्य-ग्ज्ञानम्। = जिन प्रणीत हेयोपादेय तत्त्वोंका ज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है।

द्र.सं./टी./४२/१८३/३ नसत्तत्त्वनपदार्थेषु 'मध्य' निश्चयनयेन स्वकीय-शुद्धात्मद्रव्य... उपादेय। ओषं च हेयमिति संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति। = सात तत्त्व और नौ पदार्थोंमें निश्चय-नयसे अपना शुद्धात्मद्रव्य ही उपादेय है। इसके निवाय शुद्ध या अशुद्ध परजीव अजीव आदि सभी हेय है। इस प्रकार संक्षेपसे हेय तथा उपादेय भेदोंसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है।

सं.सा./ता.वृ./१/५५ तेषामेव सम्यक्परिच्छित्तिरूपेण शुद्धात्मनो भिन्न-त्वेन निश्चयः सम्यग्ज्ञान। = उन नवपदार्थोंका ही सम्यक् परि-च्छित्ति रूप शुद्धात्मासे भिन्नरूपमें निश्चय करना सम्यग्ज्ञान है। और भी देखो ज्ञान /II/१ - (भेद ज्ञानका लक्षण)

४. स्वसंवेदकी अपेक्षा निश्चय लक्षण

त.सा./१/१८ सम्यग्ज्ञानं पुन स्वार्थव्यवसायात्मकं विदु। १८। = ज्ञानमें अर्थ (विषय) प्रतिबोधके साथ-साथ यदि अपना स्वरूप भी प्रतिभासित हो और वह भी यथार्थ हो तो उसको सम्यग्ज्ञान कहना चाहिए।

प्र.सा./त.प्र./५ सहजशुद्धदर्शनज्ञानस्वभावात्मतत्त्वश्रद्धानावबोधलक्षण-सम्यग्दर्शनज्ञानसंपादकमाश्रम...। = सहज शुद्ध दर्शन ज्ञान स्वभाव-वाले आत्मतत्त्वका श्रद्धान और ज्ञान जिसका लक्षण है, ऐसे सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानका संपादक है।

नि.सा./ता.वृ./३ ज्ञानं तावत् तेषु त्रिषु परद्रव्यनिरवलम्बनत्वेन नि.शेष-तान्तर्मुखयोगशक्ते सकाशात् निजपरमतत्त्वपरिज्ञानम् उपादेयं भवति। = परद्रव्यका अवलम्बन लिये बिना नि.शेष रूपसे अन्तर्मुख योगशक्तिमें-से उपादेय (उपयोगको सम्पूर्णरूपसे अन्तर्मुख करके ग्रहण करने योग्य) ऐसा जो निज परमात्मतत्त्वका परिज्ञान सो ज्ञान है।

स.सा./ता.वृ./३८ तस्मिन्नेव शुद्धात्मनि स्वसंवेदनं सम्यग्ज्ञानं। = उस शुद्धात्ममें ही स्वसंवेदन करना सम्यग्ज्ञान है। (प्र.सा./ता.वृ./२४०/३३१/६६)।

द्र.सं./टी./४२/१८४/४ निर्विकल्पस्वसंवेदनज्ञानमेव निश्चयज्ञानं भण्यते। = निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञान ही निश्चयज्ञान है।

द्र.सं./टी./५२/२१८/११ तस्यैव शुद्धात्मनो निरुपाधिस्वसवेदनलक्षणभेद-
ज्ञानेन मिथ्यात्वरगादिपरभावेभ्यः पृथक्परिच्छेदनं सम्यग्ज्ञानं । =
उस शुद्धात्माको उपाधिरहित स्वसवेदनरूप भेदज्ञानद्वारा मिथ्या-
रगादि परभावोंसे भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है ।

द्र.सं./टी./४०/१६३/११ तस्यैव मुखस्य समस्तविभावेभ्यः पृथक् परिच्छे-
दनं सम्यग्ज्ञानम् । = उसी (जतीन्द्रिय) मुखका रागादि समस्त वि-
भावोंसे स्वसवेदन ज्ञानद्वारा भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है । दे०
अनुभव/१/५ (स्वसवेदनका लक्षण) ।

३. मिथ्याज्ञान सामान्यका लक्षण

स.सि./१/३१/१३७/३ विपर्ययो मिथ्येत्यर्थः । • कृतं पुनरेषां विपर्ययः ।
मिथ्यादर्शनेन सहैकार्यसमवायात् सरजस्ककटुकालाबुगतदुग्धवत् । =
('मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च') इस सूत्रमें आये हुए विपर्यय शब्द-
का अर्थ मिथ्या है । मति श्रुत व अवधि ये तीनों ज्ञान मिथ्या भी
हैं और सम्यक् भी । प्रश्न—ये विपर्यय क्यों हैं ? उत्तर—क्योंकि
मिथ्यादर्शने के साथ एक आत्मामें इनका समवाय पाया जाता है ।
जिस प्रकार रज सहित कड़वी तूँबडीमें रखा दूध कड़वा हो जाता है
उसी प्रकार मिथ्यादर्शने के निमित्तसे ये मिथ्या हो जाते हैं । (रा.
वा १/३१/१/६१/३०) ।

श्लो. वा. ४/१/३१/८/११ स च सामान्यतो मिथ्याज्ञानमत्रोपवर्ण्यते ।
सशयादिविकल्पानां त्रयाणां संगृहीयते । = सूत्रमें विपर्यय शब्द
सामान्य रूपसे सभी मिथ्याज्ञानों-स्वरूप होता हुआ मिथ्याज्ञानके
सशय विपर्यय और अनध्यवसाय इन तीन भेदोंके सग्रह करनेके
लिए दिया गया है ।

ध १२/४.२.५.१०/२८६/५ बौद्ध-नैयायिक-सारथ्य-मीमांसक-चार्वाक-
वैशेषिकादिदर्शनरुच्यनुविद्धं ज्ञानं मिथ्याज्ञानम् । = बौद्ध, नैया-
यिक, सारथ्य, मीमांसक, चार्वाक और वैशेषिक आदि दर्शनोकी
रुचिसे सम्बद्ध ज्ञान मिथ्याज्ञान कहलाता है ।

न. च वृ/२३८ ण मुण्ड वर्युसहार्वा अहविचरीय णिखेखदो मुण्ड ।
तं इह मिच्छणाणं विचरीयं सम्मत्तव खु १३३८ । = जो वस्तुके स्व-
भावको नहीं पहचानता है अथवा उलटा पहचानता है या निरपेक्ष
पहचानता है वह मिथ्याज्ञान है । इससे विपरीत सम्यग्ज्ञान होता
है ।

नि. सा/ता. वृ/६१ तत्रैवावस्तुनि वस्तुबुद्धिर्मिथ्याज्ञानं । • अथवा
स्वात्मपरिज्ञानविमुखत्वमेव मिथ्याज्ञान । = उसी (अहन्तमार्गमे
प्रतिकूल मार्गमें) कही हुई अवस्तुमें वस्तुबुद्धि वह मिथ्याज्ञान है,
अथवा निजात्माके परिज्ञानसे विमुखता वही मिथ्याज्ञान है ।

द्र. सं/टी/५/१४/१० अष्टविकल्पमध्ये मतिश्रुतावधयो मिथ्यात्वोदयवशा-
द्विपरीताभिनिवेशरूपाण्यज्ञानानि भवन्ति । = उन आठ प्रकारके
ज्ञानोंमें मति, श्रुत, तथा अवधि ये तीन ज्ञान मिथ्यात्वके उदयसे
विपरीत अभिनिवेशरूप अज्ञान होते हैं ।

२. सम्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश

१. सम्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश

मू. आ./२६६ काले विणए उवहाणे बहुमाणे तहेव णिण्हवणे । वंजण
अथ तदुभय णाणाचारो दु अट्ठविहो १२६० । = स्वाध्यायका काल,
मनत्रचनकायसे शास्त्रका विनय, यत्न करना, पूजासत्कारादिसे पाठा-
दिक करना, तथा गुरु या शास्त्रका नाम न छिपाना, वर्ण पद वाक्य-
को शुद्ध पढ़ना, अनेकान्त स्वरूप अर्थको ठीक ठीक समझना, तथा
अर्थको ठीक ठीक समझते हुए पाठादिक शुद्ध पढ़ना इस प्रकार (क्रमसे
काल, विनय, उपधान, बहुमान, तथा निहव, व्यञ्जन शुद्धि, अर्थ

शुद्धि, तदुभय शुद्धि, इन आठ अंगोंका विचार रखकर स्वाध्याय
करना ये) ज्ञानाचारके आठ भेद हैं । (और भी दे० विनय १/६)
(पु.सि.उ./३६) ।

२. सम्यग्ज्ञानकी भावनाएँ

म.पु./२१/६६ वाचनापृच्छने सानुप्रेक्षणं परिवर्तनम् । सद्धर्मदेशनं चेति
ज्ञातव्या ज्ञानभावना १६६ । = जैन शास्त्रोंका स्वयं पढ़ना, दूसरोंसे
पूछना, पदार्थके स्वरूपका चिन्तन करना, श्लोक आदि कण्ठ करना
तथा समीचीन धर्मका उपदेश देना ये पाँच ज्ञानकी भावनाएँ
ज्ञानकी चाहिए ।

नोट—(इन्हेंको त सू./६/२५ में स्वाध्यायके भेद कहकर गिनाया है ।)

३. पाँचों ज्ञानोंमें सम्यग्मिथ्यापनेका नियम

त.सू./१/६.२१ मतिश्रुतावधिमन पर्ययकेवलानि ज्ञानम् १६ । मतिश्रुता-
वधयो विपर्ययश्च १३१ । = मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय व केवल ये
पाँच ज्ञान हैं १६ । इनमें से मति श्रुत और अवधि ये तीन मिथ्या
भी होते हैं और सम्यक् भी (शेष आठ सम्यक् ही होते हैं) १३१ ।

श्लो. वा ४/१/३१/श्लो ३-१०/११४ मत्यादय समाख्यातास्त एवेत्यवधा-
रणात् । सगृह्यते कदाचिन्न मन पर्ययकेवले १३ । नियमेन तयो
सम्यग्भावनिर्णयत सदा । मिथ्यात्वकारणाभावाद्बुद्ध्यात्मानं
सम्भवात् १४ । मतिश्रुतावधिज्ञानत्रिक तु स्यात्कदाचन । मिथ्येति ते
च निर्दिष्टा विपर्यय इहाज्ञानाम् १७ । समुच्चिनोति चत्तेपा सम्यक्त्व
व्यवहारिकम् । मुख्य च तदनुक्तौ तु तेषा मिथ्यात्वमेव हि १६ । ते
विपर्यय एवेति सूत्रे चेन्नावधार्यते । चशब्दमन्तराणां सदा सम्य-
क्त्वमत्वत् ११० । = मति आदि तीन ज्ञान ही मिथ्या रूप होते हैं
मन पर्यय व केवलज्ञान नहीं, ऐसी सूचना देनेके लिए ही सूत्रमें
अवधारणार्थ 'च' शब्दका प्रयोग किया है १३ । वे दोनों ज्ञान नियमसे
सम्यक् ही होते हैं, क्योंकि मिथ्यात्वके कारणभूत मोहनीयकर्मका
अभाव होनेसे विगुद्धात्मा में ही सम्भव है १४ । मति, श्रुत व अवधि ये
तीन ज्ञान तो कभी कभी मिथ्या हो जाते हैं । इसी कारण सूत्रमें
उन्हें विपर्यय भी कहा है १७ । 'च' शब्दसे ऐसा भी सग्रह हो जाता
है कि यद्यपि मिथ्यादृष्टिके भी मति आदि ज्ञान व्यवहारमें समीचीन
कहे जाते हैं, परन्तु मुख्यरूपमें तो वे मिथ्या ही हैं १६ । यदि सूत्रमें
च शब्दका ग्रहण न किया जाता तो वे तीनों भी सदा सम्यक् रूप
समझे जा सकते थे । विपर्यय और च इन दोनों शब्दोंसे उनके
मिथ्यापनेकी भी सूचना मिलती है ११० ।

४. सम्यग्दर्शन पूर्वक ही सम्यग्ज्ञान होता है

र.सा/४७ सम्भविणा सण्णाणं सच्चारित्तं ण होइ णियमेण । = सम्यग्दर्शन-
के बिना सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र नियममें नहीं होते हैं ।

स.सि./१/१/७३ कथमभ्यहितत्वं । ज्ञानस्य सम्यग्व्यपदेशहेतुत्वात् ।
= प्रश्न—सम्यग्दर्शन पूज्य क्यों है ? उत्तर—क्योंकि सम्यग्दर्शनमें
ज्ञानमें समीचीनता जाती है । (प.घ./४/८६७) ।

पु.सि.उ./२१.३२ तत्रादौ सम्यक्त्व समुपाप्रयणीयमखिलनयत्नेन । तस्मिन्
सत्येव यतो भवति ज्ञानं चारित्र च १२१ । पृथगाराधनमिष्ट दर्शन-
सहभाविनोऽपि बोधस्य । लक्षणभेदेन यतो नानात्वं सभारत्य-
नयो १२२ । = इन तीनों दर्शन-ज्ञान-चारित्रमें पहिले ममन्त प्रचारके
उपायोने सम्यग्दर्शन भतेप्रचार अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि
इसके अस्तित्वमें ही सम्यग्ज्ञान और सम्यग्चारित्र होता है १२१ ।
यद्यपि सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान ये दोनों एक साथ उपपन्न होते हैं,
तथापि इनमें लक्षण भेदने पृथक्ता सम्भव है १२२ ।

जन घ./३/१५/२६४ ज्ञानार्थं दर्शनं ज्ञानमाराध्यं तत्फलत्वतः । मह-
भावेऽपि ते हेतुफले दोषप्रकाशयत् ॥१५॥ =सम्यग्दर्शनकी ज्ञानार्थना
करके ही सम्यग्ज्ञान की प्राप्ति करना चाहिए, क्योंकि ज्ञान
सम्यग्दर्शनका फल है । जिस प्रकार प्रदीप और प्रकाश साथ ही
उत्पन्न होते हैं, फिर भी प्रकाश प्रदीपका कार्य है, उसी प्रकार यद्यपि
सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान साथ साथ होते हैं, फिर भी सम्यग्ज्ञान
कार्य है और सम्यग्दर्शन उसका कारण ।

५. सम्यग्दर्शन भी कथंचित् ज्ञानपूर्वक होता है

न सा./मृ./१७-१८ जह नाम को वि पुरिमो रायाणं जाणिऊण सहहदि ।
तो त अणुचरदि पुणो जत्थत्थीजो पयणेण ॥१७॥ एवं हि जीवराया
णाद्वो तह य सहहद्वो । अणुचरिद्वो य पुणो मो चेत्तु मोख-
कामेण ॥१८॥ =जैसे कोई धनका अर्थी पुरुष राजाको जानकर (उसकी)
श्रद्धा करता है और फिर प्रयत्नपूर्वक उसका अनुचरण करता है
अर्थात् उसकी सेवा करता है, उसी प्रकार मोक्षके दृष्टिको जीव
रूपी राजाको जानना चाहिए, और फिर इसी प्रकार उसका श्रद्धा
करना चाहिए । और तत्पश्चात् उसी का अनुचरण करना चाहिए
अर्थात् अनुभवके द्वारा उसमें तन्मय होना चाहिए ।

न च.वृ./२४८ सामण्य जह विममं दब्बे णाणं ह्वेड प्रविरोहो । माहड
तं सम्मत्तं णहु पुण तं तम्म विवगेयं ॥२४८॥ =सामान्य तथा विशेष
द्रव्य सम्यन्थो अविरुद्धज्ञान ही सम्यक्त्वकी सिद्धि करता है । उसने
विपरीत ज्ञान नहीं ।

६. सम्यग्दर्शनके साथ सम्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर ज्ञानके साथ सम्यक्त्वकी नहीं ।

भ पा./मृ./१२ वंसणमाराहतेण णाणमाराहिद भवे णियमा । ॥ णाणं
जाराहत्तस्स वंसणं होड भयणित्तज ॥१२॥ =सम्यग्दर्शनकी ज्ञानार्थना
करनेवाले नियमसे ज्ञानार्थना करते हैं, परन्तु ज्ञानार्थना करने-
वालेकी दर्शनकी आराधना ही भी अथवा न भी हो ।

७. सम्यक्त्व हो जाने पर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान सम्यक् हो जाता है

स नि./१/१६/७ ज्ञानग्रहणमादौ न्याय्यं, दर्शनस्य तत्पूर्वत्वात् ज्ञानाक्ष-
रत्वाच्च । नैतद्युक्तं, युगपदुत्पत्तेः । यदा ज्ञात्मा सम्यग्दर्शनपर्यायि-
णाविर्भवति तदैव तस्य मत्तज्ज्ञानश्रुतज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं मतिज्ञानं
श्रुतज्ञानं चाविर्भवति घनपटलविगमे संचित्तु, प्रतापप्रकाशाभिव्यक्ति-
वत् । =प्रश्न—सृष्टमे पहिले ज्ञानका ग्रहण करना उचित है, क्योंकि
एक तो दर्शन ज्ञानपूर्वक होता है और दूसरे ज्ञानमें दर्शन शब्दकी
अपेक्षा कम अक्षर है । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि दर्शन
और ज्ञान युगपत् उत्पन्न होते हैं । जैसे मेघपटलके दूर हो जाने पर
सूर्य के प्रताप और प्रकाश एक साथ प्रगट होते हैं, उसी प्रकार जिस
समय ज्ञात्माकी सम्यग्दर्शन पर्याय उत्पन्न होती है उसी समय उसके
मति-ज्ञान और श्रुत अज्ञानका निराकरण होकर मति ज्ञान और
श्रुत ज्ञान प्रगट होते हैं । (रा.वा./१/१/२८-३०/६/१६) (पं.घ./३/
७६८) ।

८. वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण ही मिथ्या कहलाता है

स सि./१/३१/१३७/४ कथं पुनरेषा विपर्ययः । मिथ्यादर्शनेन सहैकार्य-
समवायात् सरजस्वककुलाशुगतदुःखवत् । ननु च तत्राधारलोपाद्
दुःखस्य रसविपर्ययो भवति । न च तथा मत्तज्ज्ञानादीना विषयग्रहणे

विपर्ययः । तथा हि, सम्यग्दर्शित्यथा चक्षुरादिभी न्यादीनृपज्ञभते तथा
मिथ्यादृष्टिरपि मत्तज्ज्ञानेन यथा च सम्यग्दर्ष्टिः श्रुतेन रूपादीद्
जानाति निरूपयति च तथा मिथ्यादृष्टिरपि श्रुताज्ञानेन । यथा
चावधिज्ञानेन सम्यग्दर्ष्टि रूपिणोऽर्थानुगच्छति तथा मिथ्यादृष्टिर्वि-
भक्तज्ञानेनेति । अत्रोच्यते—“नगस्तोरविशेषादृच्छोपलब्ध्यन्मत्त-
वत् ॥ (त.मृ./१/३२॥) ” तथा हि, कश्चिन्मिथ्यादर्शनपरिणाम आत्म-
न्यवस्थितो रूपाद्युपलब्धी मत्तज्ज्ञानमपि कारणविपर्यायं भेदाभेद-
विपर्यायं स्वरूपविपर्यायं च जानाति । ... एवमन्यानपि
परिकल्पनाभेदाद् दृष्टेष्टविरुद्धान्मिथ्यादर्शनोदयात्कल्पयन्ति

तत्र च श्रद्धानुमुत्पादयन्ति । ततस्तन्मत्तज्ज्ञान श्रुताज्ञानं विभंग-
ज्ञानं च भवति । सम्यग्दर्शनं पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे श्रद्धानुमुत्पादयति ।
ततस्तन्मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं च भवति । =प्रश्न—यह
(मति, श्रुत व अवधिज्ञान) विपर्यय क्यों है । उत्तर—क्योंकि
मिथ्यादर्शनके साथ एक आत्मामें इनका समाधान पाया जाता है ।
जिस प्रकार रजसहित कड़वी तूँबडीमें रखा गया दूध कड़वा हो
जाता है, उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तमे यह विपर्यय होता है ।
प्रश्न—कड़वी तूँबडीमें आधागके दोपमें दूधका रस भीटेमे कड़वा हो
जाता है यह स्पष्ट है, किन्तु इस प्रकार मत्तज्ज्ञानकी विषयके
ग्रहण करनेमें विपरीता नहीं मादूम होती । खुलासा इस प्रकार है—
जिस प्रकार सम्यग्दर्ष्टि चतुःपार्थिके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको ग्रहण
करता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी मतिज्ञानके द्वारा ग्रहण करता
है । जिस प्रकार सम्यग्दर्ष्टि श्रुतके द्वारा रूपादि पदार्थोंको जानता है
और उनका निरूपण करता है, उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी श्रुत
अज्ञानके रूपादि पदार्थोंको जानता है और उनका निरूपण करता है ।
जिस प्रकार सम्यग्दर्ष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है
उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी विभंग ज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको
जानता है । उत्तर—इसीका समाधान करनेके लिए यह जगत्मा मुत्र
कहा गया है कि “वास्तविक और अवास्तविकका अन्तर जाने बिना,
जब रस जमीमें आया उस रूप ग्रहण होनेके कारण, उन्मत्तवत् उसका
ज्ञान भी अज्ञान ही है ।” (अर्थात् वास्तवमें नव क्या है और अनव
क्या है, चैतन्य क्या है और जड क्या है, इन बातोंका स्पष्ट ज्ञान न
होनेके कारण कभी सत्को असत् और कभी असत्को सत् कहता है ।
कभी चैतन्यको जड और कभी जड (शरीर) को चैतन्य कहता है ।
कभी कभी सत्को नव और चैतन्यको चैतन्य इस प्रकार भी कहता
है । उसका यह सब प्रलाप उन्मत्तकी भाँति है । जैसे उन्मत्त माताको
कभी स्त्री और कभी स्त्रीको माता कहता है । वह यदि वदाचिद्
माताको माता भी वहे तो भी उसका कहना समीचीन नहीं समझा
जाता उसी प्रकार मिथ्यादृष्टिका उपरोक्त प्रलाप भले ही ठीक क्यों न
हो समीचीन नहीं समझा जा सकता है) खुलासा इस प्रकार है कि
आत्मामें स्थित कोई मिथ्यादर्शनरूप परिणाम रूपादिककी उपलब्धि
होनेपर भी कारणविपर्याय, भेदाभेद विपर्याय और स्वरूपविपर्याय-
को उत्पन्न करता रहता है । इस प्रकार मिथ्यादर्शनके उदयसे ये जीव
प्रत्यक्ष और अनुमानके विरुद्ध नाना प्रकारकी कल्पनाएँ करते हैं,
और उनमें श्रद्धान उत्पन्न करते हैं । इसलिए इनका यह ज्ञान मति-
अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभंग ज्ञान होता है । किन्तु सम्यग्दर्शन
तत्त्वार्थके ज्ञानमें श्रद्धान उत्पन्न करता है, अतः इस प्रकारका ज्ञान
मति ज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान होता है । (रा.वा./१/३१/२-३/
६२/१) तथा (रा.वा./१/३२/५.६२) ; (विशेषावश्यक भाष्य/११५ से
त्यादाव मंजरी/२३/१७४ पर उद्धृत) (पं.वि./१/७७) ।

घ.७/२.१.४४/८५/५ किमट्ठं पुण सम्माद्वोणाणस्स पडिमेहो ण कीरदे
विहिं—पडिमेहभावेण दोहू पाणरणं विसेसाभावा । ण परदो वदिरि-
भावसामण्यमवेविक्रय एत्थ पडिमेहो होउज, किंतु अप्पणो अवगयथे
जम्हि जीवे सहहण ण बुप्पज्जदि अवगयथविबरीयसद्दुप्पायणमि-
च्छुत्तुदयवलेण तत्थ ज णाण तमण्णाणमिदि भण्ड, णाणफलाभावादो ।

घड-पडरथभादिसु मिच्छाद्विष्टो जहावगम सद्वहणमुवलब्धदे चे, ण, तत्थ वि तरस अणज्झवसायदसणादो । ण चेदमसिद्धं 'इदमेवं चेवेति' णिच्छयाभावा । अधवा जहा दिमासूढो वण्ण-गंध-रस-फास-जहावगम सद्वहतो वि अण्णाणी वुच्चदे जहावगमदिसद्वहणाभावादो, एवं थं भादिपयस्ये जहावगम सद्वहतो वि अण्णाणी वुच्चदे जिणवयणेण सद्वहणाभावादो । = प्रश्न—यहाँ सम्यग्दृष्टिके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय, क्योंकि, विधि और प्रतिषेध भावसे मिथ्यादृष्टिज्ञान और सम्यग्दृष्टिज्ञानमें कोई विशेषता नहीं है । उत्तर—यहाँ अन्य पदार्थोंमें परत्वबुद्धिके अतिरिक्त भावसामान्यको अपेक्षा प्रतिषेध नहीं किया गया है, जिससे कि सम्यग्दृष्टिज्ञानका भी प्रतिषेध हो जाय । किन्तु ज्ञात वस्तुमें विपरीत श्रद्धा उत्पन्न करानेवाले मिथ्यात्वोदयके बलसे जहाँपर जीवमें अपने जाने हुए पदार्थमें श्रद्धान नहीं उत्पन्न होता, वहाँ जो ज्ञान होता है वह अज्ञान कहलाता है, क्योंकि उसमें ज्ञानका फल नहीं पाया जाता । शंका—धट पट स्तम्भ आदि पदार्थों में मिथ्यादृष्टियोंके भी यथार्थ श्रद्धान और ज्ञान पाया जाता है । उत्तर—नहीं पाया जाता, क्योंकि, उनके उसके उस ज्ञानमें भी अनध्यवसाय अर्थात् अनिश्चय देखा जाता है । यह बात असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, 'यह ऐसा ही है' ऐसे निश्चयका यहाँ अभाव होता है । अथवा, यथार्थ दिशाके सम्बन्धमें विमूढ जीव वर्ण, गंध, रस और स्पर्श इन इन्द्रिय विषयोंके ज्ञानानुसार श्रद्धान करता हुआ भी अज्ञानी कहलाता है, क्योंकि, उसके यथार्थ ज्ञानकी दिशामें श्रद्धानका अभाव है । इसी प्रकार स्तम्भादि पदार्थोंमें यथाज्ञान श्रद्धा रखता हुआ भी जीव जिन भगवान्के वचनानुसार श्रद्धानके अभावसे अज्ञानी ही कहलाता है ।

स सा/आ/७२ आकुलत्वोत्पादकत्वाद्दुःखस्य कारणानि खल्वसंवा, भगवानात्मा तु नित्यमेवानाकुलत्वस्वाभावेनाकारणत्वाद्दुःखस्याकारणमेव । इत्येवं विशेषदर्शनेन यदैवायमात्मोत्सवयोर्भेदं जानाति तदैव क्रोधादिभ्य आस्रवोभ्यो निवर्तते, तेभ्योऽनिवर्तमानस्य पारमार्थिकतद्भेदज्ञानसिद्धे तत् क्रोधाद्यास्रवनिवृत्त्यविनाभाविनो ज्ञानमात्रादेवाज्ञानजरय पौद्गलिकस्य कर्मणो बन्धनिरोध सिध्येत् । = आस्रव आकुलताके उत्पन्न करनेवाले हैं इसलिए दुःखके कारण हैं, और भगवान् आत्मा तो, सदा ही निराकुलता-स्वभावके कारण किसीका कार्य तथा किसीका कारण न होनेसे, दुःखका अकारण है । इस प्रकार विशेष (अन्तर) को देखकर जब यह आत्मा, आत्मा और आस्रवोंके भेदको जानता है, उसी समय क्रोधादि आस्रवोंसे निवृत्त होता है, क्योंकि, उनमें जो निवृत्ति नहीं है उसे आत्मा और आस्रवोंके पारमार्थिक भेदज्ञानकी सिद्धि हो नहीं हुई । इसलिए क्रोधादि आस्रवोंसे निवृत्तिके साथ जो अविनाभावी है ऐसे ज्ञानमात्रसे ही, अज्ञानजन्य पौद्गलिक कर्मके बन्धका निरोध होता है । (तात्पर्य यह कि मिथ्यादृष्टिको शास्त्रके आधारपर भले ही आस्रवादि तत्त्वोंका ज्ञान हो गया हो पर मिथ्यात्ववश स्वतत्त्व दृष्टिसे ओझल होनेके कारण वह उस ज्ञानको अपने जीवनपर लागू नहीं कर पाता । इसीसे उसे उस ज्ञानका फल भी प्राप्त नहीं होता और इसीलिए उसका वह ज्ञान मिथ्या है । इसमें विपरीत सम्यग्दृष्टिका तत्त्वज्ञान अपने जीवन पर लागू होनेके कारण सम्यक् है ।)

स सा/प, जयचन्द/७२ प्रश्न—अविरत सम्यग्दृष्टिको यद्यपि मिथ्यात्व व अनन्तानुबन्धी प्रकृतियोंका आस्रव नहीं होता, परन्तु अन्य प्रकृतियोंका तो आस्रव होकर बन्ध होता है, इसलिए ज्ञानी कहना या अज्ञानी । उत्तर—सम्यग्दृष्टि जीव ज्ञानी ही है, क्योंकि वह अभिप्राय पूर्वक आस्रवोंसे निवृत्त हुआ है ।

और भी दे० ज्ञान/III/३/३ मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भी भूतार्थग्राही होनेके कारण यद्यपि कथंचित् सम्यक् है पर ज्ञानका असली कार्य (आस्रव निरोध) न करनेके कारण वह अज्ञान ही है ।

९. मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान भी मिथ्या व अकिंचित्कर है

दे ज्ञान/IV/१/४—[आत्मज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान अकिंचित्कर है]

दे राग/६/१ [परमाणु मात्र भी राग है तो सर्व आगमधर भी आत्माको नहीं जानता]

स.सा/मू/३१७ ण मुयइ पयडिमभव्वो सुठ्ठु वि अज्झाडउण सत्थाणि । गुडुदुद्धं पि पिबंता ण पण्णया णिव्विसा हुति । = भलीभाँति शास्त्रोंको पढ़कर भी अभव्य जीव प्रकृतिको (अपने मिथ्यात्व स्वभावको) नहीं छोड़ता । जैसे मीठे दूधको पीते हुए भी सर्प निर्विष नहीं होते । (स सा/मू/३७४)

द पा/मू/४ समत्तरयणभट्ठा जाणता बहुविहाइ सत्थाइ । आराहणाविरहिया भमति तत्थेव तत्थेव । = सम्यक्त्व रतने भ्रष्ट भले ही बहुत प्रकारके शास्त्रोंको जानो परन्तु आराधनासे रहित होनेके कारण ससारमें ही नित्य भ्रमण करता है ।

यो सां अ/७/४४ ससार पुत्रदारादि पुसा संमूढचेतसाम् । ससारो विदुषा शास्त्रमध्यात्मरहितमात्मनाम् । = अज्ञानीजनोंका ससार तो पुत्र स्त्री आदि है और अध्यात्मज्ञान शून्य विद्वानोंका ससार शास्त्र है ।

द्र सं/६०/२१६/७ पर उद्धृत—यस्य नारित स्वयं प्रज्ञा शास्त्र तस्य करोति किम् । लोचनाभ्या विहीनस्य दर्पण किं करिष्यति ॥ = जिस पुरुषके स्वयं बुद्धि नहीं है उसका शास्त्र क्या उपकार कर सकता है । क्योंकि नेत्रोंसे रहित पुरुषका दर्पण क्या उपकार कर सकता है । अर्थात् कुछ नहीं कर सकता ।

स्या म/२३/२७४/१६ तत्परिगृहीत द्वादशाङ्गमपि मिथ्याश्रुतमामनन्ति । तेषामुपपत्ति निरपेक्षं यदृच्छया वस्तुतत्त्वोपलम्भसरम्भात् । = मिथ्यादृष्टि बारह (१) अंगोंको पढ़कर भी उन्हें मिथ्या श्रुत समझता है, क्योंकि, वह शास्त्रोंको समझे बिना उनकी अपनी इच्छाके अनुसार अर्थ करता है । (और भी देखो पीछे इसीका नं० ८)

प ध/उ/७७० यत्पुनर्द्रव्यचारित्रं श्रुतज्ञानं विनापि हृक् । न तज्ज्ञान न चारित्रमस्ति चैरकर्मबन्धकृत् । = जो सम्यग्दर्शनके बिना द्रव्य-चारित्र तथा श्रुतज्ञान होता है वह न सम्यग्ज्ञान है और न सम्यग्चारित्र है । यदि है तो वह ज्ञान तथा चारित्र केवल कर्मबन्धको ही करनेवाला है ।

१०. सम्यग्दृष्टिका कुशास्त्र ज्ञान भी कथंचित् सम्यक् है

स्या म/२३/२७४/१६ सम्यग्दृष्टिपरिगृहीत तु मिथ्याश्रुतमपि सम्यक्-श्रुततया परिणमति सम्यग्दृष्ट्याम् । सर्वविदुषदेशानुसारिप्रवृत्तितया मिथ्याश्रुतोक्तस्याप्यर्थस्य यथावस्थितविधिनिषेधविषयतयोन्यनात् । = सम्यग्दृष्टि मिथ्याशास्त्रोंको पढ़कर उन्हें सम्यक्श्रुत समझता है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि सर्वज्ञदेवके उपदेशके अनुसार चलता है, इसलिए वह मिथ्या आगमोंका भी यथोचित विधि निषेवरूप अर्थ करता है ।

११. सम्यग्ज्ञानको ही ज्ञान संज्ञा है

मू आ/२६७-२६८ जेण तच्च विवुज्जेज्ज जेण चित्त निरुज्जदि । जेण अत्ता विसुज्जेज्ज त गाण जिणसासणे । २६७ जेण रागा विरुज्जेज्ज जेण सेएसु रज्जदि । जेण मेत्ती पभावेज्ज त गाण जिणसासणे । २६८ । = जिससे वस्तुका यथार्थ स्वरूप जाना जाय, जिससे मनका व्यापार रुक जाय, जिससे आत्मा विशुद्ध हो, जिनशंसनमें उसे ही ज्ञान कहा गया है । २६७ जिससे रागसे विरक्त हो, जिससे श्रेयस मार्गमें रक्त हो, जिससे सर्व प्राणियोंमें मैत्री प्रवर्त, वही जिनमतमें ज्ञान कहा गया है । २६८ ।

घ. सं./प्रा./१/११७ जाणई तिकासहिए दव्वगुणपज्जे बहुम्भेए । पच्चवखं च परोक्खं जणेण गाणत्ति ण विति । ११७। = जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक सर्व द्रव्य, उनके समस्त गुण और उनकी बहुत भेद-वाली पर्यायोको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जानता है। उसे निश्चयसे ज्ञानीजन ज्ञान कहते हैं। (घ. १/१,१,४/पा ६१/१४४), (पं. त. स./१/२१३), (गो. जी. मू./२६६/६४८)

स. सा./पं., जयचन्द/७४ मिथ्यात्व जानेके बाद उसे विज्ञान कहा जाता है। (और भी दे सम्यग्दृष्टि/१ में ज्ञानोका लक्षण)

३. सम्यक् व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी शंका-समाधान व समन्वय

१. तीनों अज्ञानोंमें कौन-कौन-सा मिथ्यात्व घटित होता है

प्रलो. वा. ४/१/३१/१३/११८/६ मतौ श्रुते च त्रिविधं मिथ्यात्वं बोद्धव्यं मतेरिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तकत्वनियमात् । श्रुतस्यानिन्द्रियनिमित्तकत्वनियमाद् द्विविधमवधौ संशयाद्विना विपर्ययानध्यवसायावित्यर्थः । = मतिज्ञान और श्रुतज्ञानमें दोनों प्रकारका मिथ्यात्व (संशय, विपर्यय, अनध्यवसाय) समझ लेना चाहिए। क्योंकि मति-ज्ञानके निमित्तकारण इन्द्रिय और अनिन्द्रिय है ऐसा नियम है तथा श्रुतज्ञानका निमित्त नियमसे अनिन्द्रिय माना गया है। किन्तु अधिज्ञानमें संशयके बिना केवल विपर्यय व अनध्यवसाय सम्भवते हैं (क्योंकि यह इन्द्रिय अनिन्द्रियकी अपेक्षा न करके केवल आत्मासे उत्पन्न होता है और संशय ज्ञान इन्द्रिय व अनिन्द्रियके बिना उत्पन्न नहीं हो सकता।)

२. अज्ञान कहनेसे क्या यहाँ ज्ञानका अभाव इष्ट है

घ. ७/२,१,४४/८४/१० एत्थ चोदओ भणदि—अण्णाणमिदि वुत्ते किं णाणस्स अभावो धेप्पदि आहो ण धेप्पदि त्ति । णाइण्लो पक्खो मदिणाणाभावे मदिपुव्वं मुदमिदि कट्ठु मुदणाणस्स वि अभावप्प-मगादो । ण चेद पि ताणमभावे सव्वणाणाणमभावप्पसगादो । णाणा-भावे ण दंमण पि दोणमण्णोणाविणाभावादो । णाणदंसाणाभावे ण जीवो वि, तस्स तण्णवखणत्तादो त्ति । ण विदियपक्खो वि, पडिसेहस्स फलाभावप्पसगादो त्ति । एत्थ परिहारो वुच्चदे—ण पढमपक्खदोस-सभवो, पसज्जपडिसेहेण एत्थ पओजणाभावा । ण विदियपक्ख-त्तादोसो वि, जप्पेहितो विदिरित्तासेसदव्वोत्तु सविहिवहसठिएसु पडिसेहस्स फलभाववुत्तभादो । किमट्ठं पुण सम्माइट्ठोणाणस्स पडि-सेहो ण कोरदे । = प्रश्न—अज्ञान कहनेपर क्या ज्ञानका अभाव ग्रहण किया है या नहीं किया है ? प्रथम पक्ष तो बन नहीं सकता, क्योंकि मतिज्ञानका अभाव माननेपर 'मतिपूर्वक ही श्रुत होता है' इसलिए श्रुतज्ञानके अभावका भी प्रसंग आ जायेगा। और ऐसा भी नहीं माना जा सकता है। क्योंकि, मति और श्रुत दोनों ज्ञानोके अभावमें सभी ज्ञानोके अभावका प्रसंग आ जाता है। ज्ञानके अभावमें दर्शन भी नहीं हो सकता, क्योंकि ज्ञान और दर्शन इन दोनोंका अविनाभावी सम्बन्ध है। और ज्ञान और दर्शनके अभावमें जीव भी नहीं रहता, क्योंकि जीवका तो ज्ञान और दर्शन ही लक्षण है। दूसरा पक्ष भी स्वीकार नहीं किया जा सकता, क्योंकि, यदि अज्ञान कहनेपर ज्ञानका अभाव माना जाये तो फिर प्रतिषेधके फलभावका प्रसंग आ जाता है : उत्तर—प्रथम पक्षमें कहे गये दोषकी प्रस्तुत पक्षमें सम्भावना नहीं है, क्योंकि यहाँपर प्रसज्यप्रतिषेध अर्थात् अभावमात्रसे प्रयोजन नहीं है। दूसरे पक्षमें कहा गया दोष भी नहीं आता, क्योंकि, यहाँ जो ज्ञान शब्दसे ज्ञानका प्रतिषेध किया गया है, उसकी, आत्माको छोड़ अन्य सभीपवर्ती प्रदेशमें स्थित समस्त द्रव्योंमें स्व व पर

विवेकके अभावरूप सफलता पायी जाती है। अर्थात् स्व पर विवेकसे रहित जो पदार्थज्ञान होता है उसे ही यहाँ अज्ञान कहा है। प्रश्न—तो यहाँ सम्यग्दृष्टिके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय ? उत्तर—दे० ज्ञान/III/२/८।

३. मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा कैसे है ?

घ. १/१,१,४/१४२/४ कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न, मिथ्यात्वोदयात्प्रति-भासितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिर्वृत्तितस्तेषामज्ञानि-तोक्तः । एवं सति दर्शनावस्थायां ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैव दोषः, इष्टत्वात् । = एतेन संशयविपर्ययानध्यवसायवस्थासु ज्ञानाभावः प्रति-पादितः स्यात्, शुद्धनयविवक्षायां तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो मिथ्यादृष्टयो न ज्ञानिनः । = प्रश्न—यदि सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टि दोनोंके प्रकाशमें (ज्ञानसामान्यमें) समानतः पायी जाती है, तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी कैसे हो सकते हैं ? उत्तर—यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि मिथ्यात्वकर्मके उदयसे वस्तुके प्रतिभासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायकी निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादृष्ट्योको अज्ञानी कहा है। प्रश्न—इस तरह मिथ्यादृष्ट्योको अज्ञानी माननेपर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव प्राप्त हो जायेगा ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका अभाव इष्ट ही है। यहाँ संशय विपर्यय और अनध्यवसायरूप अवस्थामें ज्ञानका अभाव प्रतिपादित हो जाता है। कारण कि शुद्धनिश्चयनयकी विवक्षामें वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करानेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है। अतः मिथ्यादृष्टि जीव ज्ञानी नहीं हो सकते हैं।

घ ४/१,७,४५/२२४/३ कथं मिच्छादिद्विगुणस्स अण्णाणत्तं । णाणकज्जा-करणादो । किं णाणकज्जं । णादत्थसहृहणं । ण ते मिच्छादिदिट्ठिहि अत्थि । तदो णाणमेव अण्णाण, अण्णाहा जोवविणासप्पसगा । अवगयद-वधम्मणाहसु मिच्छादिदिट्ठिहि सहृहणमुवलभए चे ण, अत्तागमपय-त्थसदृहणविरहियस्स दवधम्मणाहसु जहट्ठसदृहणविरोहा । ण च एस ववहारो लोगे अप्पसिद्धो, पुत्तवज्जमकुण्ठे पुत्ते वि लोगे अपुत्त-ववहारदंसणादो । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि जीवोके ज्ञानको अज्ञानपना कैसे कहा ? उत्तर—क्योंकि, उनका ज्ञान ज्ञानका कार्य नहीं करता है। प्रश्न—ज्ञानका कार्य क्या है ? उत्तर—जाने हुए पदार्थका श्रद्धान करना ज्ञानका कार्य है। इस प्रकारका ज्ञान मिथ्यादृष्टि जीवमें पाया नहीं जाता है। इसलिए उनके ज्ञानको ही अज्ञान कहा है। अन्यथा जीवके अभावका प्रसंग प्राप्त होगा। प्रश्न—दयाधर्मको जाननेवाले ज्ञानियोमें वर्तमान मिथ्यादृष्टि जीवमें तो श्रद्धान पाया जाता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, दयाधर्मके ज्ञाताओंमें भी, आप आगम और पदार्थके प्रति श्रद्धानसे रहित जीवके यथार्थ श्रद्धानके होनेका विरोध है। ज्ञानका कार्य नहीं करनेपर ज्ञानमें अज्ञानका व्यवहार लोकमें अप्रसिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, पुत्रकार्यको नहीं करनेवाले पुत्रमें भी लोकके भीतर अपुत्र कहनेका व्यवहार देखा जाता है। (घ. १/१,१,११४/३५३/७)।

४. मिथ्याज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है ?

घ. ७/२ १,४५/८६/७ कथं मदिअण्णाणित्थस्स खवोवसमिया लद्धो । मदि-अण्णाणावरणस्स देसधादिफहयाणमुदएण मदिअण्णाणित्तुवलभादो । जदि देसधादिफहयाणमुदएण अण्णाणित्तं होदि तो तस्स ओदइयत्तं पसज्जदे । ण, सव्वधादिफहयाणमुदयाभावा । कथं पुण खओव-समियत्तं (दे० क्षायोपशम/१ में क्षायोपशमके लक्षण) । = प्रश्न—मति अज्ञानी जीवके क्षायोपशमिक लब्धि कैसे मानो जा सकती है ? उत्तर—क्योंकि, उस जीवके मति अज्ञानावरण कर्मके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे मति अज्ञानित्व पाया जाता है। प्रश्न—यदि

देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे अज्ञानित्व होता है तो अज्ञानित्वको ओदयिक भाव माननेका प्रसंग आता है । उत्तर—नहीं आता, क्योंकि, वहाँ सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयका अभाव है । प्रश्न—तो फिर अज्ञानित्वमें क्षायोपशमिकत्व क्या है ? उत्तर—(दे० क्षयोपशमका लक्षण) ।

५. मिथ्याज्ञान दशानेका प्रयोजन

स. सा/ता.वृ/२२/११/१ एवमज्ञानिज्ञानिजीवलक्षणं ज्ञात्वा निर्विकार-स्वसंवेदनलक्षणे भेदज्ञाने स्थित्वा भावना कार्येति तामेव भावना दृढयति ।—इस प्रकार ज्ञानी और अज्ञानी जीवका लक्षण जानकर, निर्विकार स्वसंवेदन लक्षणवाला जो भेदज्ञान, उसमें स्थित होकर भावना करनी चाहिए तथा उसी भावनाको दृढ़ करना चाहिए ।

IV निश्चय व्यवहार सम्यग्ज्ञान

१. निश्चय सम्यग्ज्ञान निर्देश

१. निश्चय सम्यग्ज्ञानका माहात्म्य

प्र. सा./मू./८० जो जाणदि अरहंत दव्वत्त गुणत्त पज्जत्तेहि । सो जाणदि अप्पाण मोहो खलु जादु तस्स लयं ।८०।=जो अरहन्तको द्रव्यपने, गुणपने और पर्यायपने जानता है, वह आत्माको जानता है और उसका मोह अवश्य लयको प्राप्त होता है ।

र. सा./१४४ दव्वगुणपज्जएहि जाणइ परसमयसमयादिविभेयं । अप्पाणं जाणइ सो सिवगइपहणायो होई ।१४४।=आत्माके दो भेद हैं—एक स्वसमय और दूसरा परसमय । जो जीव इन दोनों को द्रव्य, गुण व पर्यायसे जानता है, वह ही वास्तवमें आत्माको जानता है । वह जीव ही शिवपथका नायक होता है ।

भ. आ./मू./७६८-७६९ णाणुज्जोवो जोवो णाणुज्जोवस्स णत्थि पडिघादो । दीवेइ खेत्तमपं सुरो णाणं जगमसेसं ।७६८। णाणं पया-सआ सो वओ तओ सज्जो य गुत्तिपयो । तिण्हं पि समाओगे मोक्खो जिनसासणे दिट्ठा ।७६९।=ज्ञानप्रकाश ही उत्कृष्ट प्रकाश है, क्योंकि किसीके द्वारा भी इसका प्रतिघात नहीं हो सकता । सूर्यका प्रकाश यद्यपि उत्कृष्ट समझा जाता है, परन्तु वह भी अल्पमात्र क्षेत्रको ही प्रकाशित करता है । ज्ञान प्रकाश समस्त जगत्को प्रकाशित करता है । ज्ञान संसार और मुक्ति दोनोंके कारणोंको प्रकाशित करता है । व्रत, तप, पुण्य व सयमको प्रकाशित करता है, तथा तीनोंके संयोगरूप जिनोपदिष्ट मोक्षको प्रकाशित करता है ।७६९।

यो मा अ./६/३१ अनुष्ठानास्वद ज्ञानं ज्ञानं मोहमतोऽपहम् । पुरुषार्थकरं ज्ञान ज्ञानं निवृत्तिसाधनम् ।३१।=‘ज्ञान’ अनुष्ठानका स्थान है, मोहान्धकारका विनाश करनेवाला है, पुरुषार्थका करनेवाला है, और मोक्षका कारण है ।

ज्ञा./७/२१-२३ यत्र बालश्चरत्यस्मिन्पथि तत्रैव पण्डितः । बालः स्वमपि वदन्नाति मुच्यते तत्त्वविद्भुवम् ।२१। दुरिततिमिरहस मोक्षलक्ष्मी-सरोज मदनभुजगमन्त्र चित्तमातङ्गसिंहं व्यसनघनसमीरं विश्वतत्त्वै-कदीपं, विषयशफरजालं ज्ञानमाराधय त्वम् ।२२। अस्मिन्ससारवक्षे यमभुजगविषाक्रान्तिनिशेषसत्त्वे, क्रोधाद्युच्छ्रैले कुटिलगतिसरि-त्पातसंतापभोमे । मोहान्धा सचरन्ति स्वलनविधुरता प्राणिन-स्तावदेते, यावद्विज्ञानभानुर्भवभयदमिदं नोच्छिनत्यन्धकारम् ।२३।=जिस मार्गमें अज्ञानी चलते हैं उसी मार्गमें विद्वज्जन चलते हैं, परन्तु अज्ञानी तो अपनी आत्माको बाँध लेता है और तत्त्वज्ञानी बन्धरहित हो जाता है, यह ज्ञानका माहात्म्य है ।२१। हे भव्य तू ज्ञानका आराधन कर, क्योंकि, ज्ञान पापरूपी तिमिर नष्ट करनेके लिए सूर्यके समान है, और मोक्षरूपी लक्ष्मीके निवास करनेके लिए कमलके समान है । कामरूपी सर्पके कीलेके मन्त्रके समान है, मनरूपी हस्तीको सिंहके समान है, आपदांरूपी मेवोंको उडानेके लिए पवनके

समान है, समस्त तत्त्वोंको प्रकाश करनेके लिए दीपकके समान है तथा विषयरूपी मत्स्योंको पकड़नेके लिए जालके समान है ।२२। जबतक इस मसाररूपी वनमें सम्यग्ज्ञानरूपी मूर्य उदित होकर ससारभयदायक ज्ञानान्धकारका उच्छेद नहीं करता तबतक ही मोहान्ध प्राणी निज स्वस्वरूपसे च्युत हुए गिरते पड़ते चलते हैं । कैसा है ससाररूपी वन ?—जिसमें कि पापरूपी सर्पके विषसे समस्त प्राणी व्याप्त हैं, जहाँ क्रोधादि पापरूपी बड़े-बड़े पर्वत हैं, जो वक्र गमन-वाली दुर्गतिरूपी नदियोंमें गिरनेसे उत्पन्न हुए सन्तापमे अतिशय भयानक हैं । ज्ञानरूपी मूर्यके प्रकाश होनेसे किसी प्रकारका दुःख व भय नहीं रहता है ।२३।

२. भेदविज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है

इ. उ./३३ गुरुपदेशादभ्यासात्संविक्तेः स्वपरान्तरम् । जानाति य स जानाति मोक्षसोख्यं निरन्तरम् ।३३।=जो कोई प्राणी गुरुपदेशसे अथवा शास्त्राभ्यासे या स्वात्मानुभवमे स्व व परके भेदको जानता है वही पुरुष सदा मोक्षसुखको जानता है ।

स सा/आ/२०० एवं सम्यग्दृष्टि सामान्येन विशेषेण च, परस्वभावेभ्यो भावेभ्यो सर्वेभ्योऽपि विविच्य दृष्ट्वात्कीर्णं कञ्चायकभावस्वभाव-मात्मनस्तत्त्व विजानाति ।

स सा/आ/३१४ स्वपरयोर्विभागज्ञानेन ज्ञायको भवति ।=इस प्रकार सम्यग्दृष्टि सामान्यतया और विशेषतया परभावस्वरूप सर्व भावोंसे विवेक (भेदज्ञान) करके टंकोत्कीर्ण एक ज्ञायकभाव जिमका स्वभाव है ऐसा जो आत्मतत्त्व उसको जानता है । आत्मा स्व परके भेद-विज्ञानसे ज्ञायक होता है ।

३. अभेद ज्ञान या इन्द्रियज्ञान अज्ञान है

स सा./३१४ स्वपरयोरेकत्वज्ञानेनाज्ञायको भवति ।=स्व परके एकत्व ज्ञानसे आत्मा अज्ञायक होता है ।

प्र. मा/त./प्र/४५ परोक्ष हि ज्ञान आत्मनः स्वयं परिच्छेत्तुर्मथमस-मर्थस्योपात्तानुपात्तपरप्रत्ययसामग्रोर्मार्गणव्यग्रतयात्यन्तविस्मृत्तत्व-मवलम्बमानमनन्तायाः शक्तेः परमार्थतोऽर्हति । अतस्तद्ध्येयम् ।=परोक्षज्ञान आत्मपदार्थको स्वयं जाननेमें असमर्थ होनेसे उपात्त और अनुपात्त परपदार्थ रूप सामग्रोको ढूँढ़नेकी व्यग्रतासे अत्यन्त चञ्चल-तरल-अस्थिर बर्तता हुआ, अनन्त शक्तिसे च्युत होनेसे अत्यन्त खिन्न होता हुआ, परमार्थ अज्ञानमें गिने जाने योग्य है, इसलिए वह हेय है ।

४. आत्मा ज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान अकिञ्चित्कर है

मो. पा/मू./१०० जदि पढदि बहुमुदाणि य जदि काहिदि बहुविहय चारित्ते । तं बालमुद चरणं हवेइ अप्पस्स विवरीय ।१००।=आत्म स्वभावसे विपरीत बहुत प्रकारके शास्त्रोंका पढ़ना और बहुत प्रकारके चारित्रिका पालन भी बाल श्रुत बालचरण है । (मू. आ./८६७) ।

मू. आ./८६४ धीरो वडरागपरो थोव हि य सिक्खिदूण सिज्झदि हु । ण हि सिज्झहि वेरग्गविहीणो पडिदूण सव्वसत्था ।=धीर और वैराग्यपरायण तो अल्पमात्र शास्त्र पढ़ा हो तो भी मुक्त हो जाता है, परन्तु वैराग्य विहीन सर्व शास्त्र भी पढ़ ले तो भी मुक्त नहीं होता ।

स श/६४ विदिताशेषशास्त्रोऽपि न जाग्रदपि मुच्यते । देहात्मदृष्टि-ज्ञातात्मा सुप्तोन्मत्तोऽपि मुच्यते ।६४।=शरीरमें आत्मबुद्धि रखने-वाला बहिरात्मा सम्पूर्ण शास्त्रोंको जान लेनेपर भी मुक्त नहीं होता और देहमे भिन्न आत्माका अनुभव करनेवाला अन्तरात्मा सोता और उन्मत्त हुआ भी मुक्त हो जाता है । (यो सा यो/६६) (ज्ञा/६२/१००) ।

प प्र/मू/२/८ ब्रह्मणिमित्तं सत्यं किल लोड पडिज्जड इत्थु । तेण वि ब्रह्मण जायु वरु सो किं सुटुण तत्थु ॥८॥ = इस लोकमें नियमसे ज्ञानके निमित्त आसन्न पडे जाते हैं परन्तु शास्त्रके पढनेमें भी जिसको उत्तम ज्ञान नहीं हुआ, वह क्या मूढ़ नहीं है १ है ही ।

प प्र/मू/२/१६१ धोन् करन्तु वि तपचरणु सयल वि सत्थ सुणतु । परम-ममाहि-विबज्जियउ णवि देनयड मिउ सतु ॥१६१॥ = महा दुर्धर तपचरण करता हुआ और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी, जो परम समाधिमें रहित है वह शान्तरूप शुद्धात्माको नहीं देख सकता । न च वृ/२८४ मे उद्धृत "णियदव्वजाणणट्ठ डयर कहिय जिणेहि छद्दव्व । तम्हा परछद्दव्वे जाणगभावो ण होड सण्णाण ।" = जिनेन्द्र भगवान् ने निजद्रव्यको जाननेके लिए ही अन्य छह द्रव्योंका कथन किया है, जत मात्र उन पररूप छ द्रव्योंका जानना सम्यग्ज्ञान नहीं है ।

आराधनासार/मू/१११, ४४ अति करोतु तप पालयतु संयम पठतु सकलशास्त्राणि । यावन्न ध्यायस्यात्मानं तावन्न मोक्षो जिनो भवति १११। सकलशास्त्रमेविता सूरिसधानद्वयतु च तपश्चाभ्यस्तु स्फीत-योगम् । चरतु विनयवृत्तिं बुध्यता विज्वलत्वं यदि विषयविलास सर्वमेतन्न किञ्चित् ॥४४॥ = तप करो, संयम पालो, सकल शास्त्रोंको पढा परन्तु जयतक आत्माको नहीं ध्याता तबतक मोक्ष नहीं होता ॥१११॥ सकलशास्त्रोंका सेवन करनेमें भले आचार्य मणको दृढ करो, भले ही योगमें दृढ होकर तपका अभ्यास करो, विनयवृत्तिका आचरण करो, विज्वले तत्त्वोंको जान जाओ, परन्तु यदि विषय विलास है तो मयका सब अकिञ्चित्कर है ॥४४॥

या सा ज/७/४३ आत्मध्यानरतिज्ञेयं विद्वत्ताया पर फलम् । अणेष-आत्मशास्त्रत्वं संसारोऽभापि धीधनं ॥४३॥ = विद्वान् पुरुषो ने आत्मध्यानमें प्रेम होना विद्वत्ताका उत्कृष्ट फल बतलाया है और आत्मध्यानमें प्रेम न हाकर केवल जनेक शास्त्रोंको पढ लेना ससार कहा है । (प्र सा/त, प्र/२७९)

स सा/जा/२७० नाचारादिशब्दश्रुतमेकान्तेन ज्ञानस्याश्रय . तत्तद्भावेऽप्यभयाना शुद्धात्माभावेन ज्ञानस्याभावात् । = मात्र आचारागादि शब्द श्रुत ही (एकान्ते) ज्ञानका आश्रय नहीं है, क्योंकि उसके सद्भावमें भी अभवोंको शुद्धात्माके जभावके कारण ज्ञानका जभाव है ।

का ज/मू/४६६ जो णवि जाणदि जप्प णाणसत्त्वं सरीरवो भिण्णं । सो णवि जाणदि सत्थ जागमपाड कुणतो वि ॥४६६॥ = जो ज्ञान-स्वरूप आत्माको शरीरमें भिन्न नहीं जानता वह आगमका पठन-पाठन करते हुए भी शास्त्रको नहीं जानता ।

स सा/ता वृ/१०१, पुद्गलपरिणाम... व्याप्यव्यापकभावेन . न करोति इति यो जानाति निर्विकल्पसमाधौ स्थित सन् स ज्ञानी भवति । न च परिज्ञान मात्रेणैव । = आत्मा व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलका परिणाम नहीं करता है यह बात निर्विकल्प समाधिमें स्थित होकर जा जानता है वह ज्ञानी होता है । परिज्ञान मात्रमें नहीं ।

प्र सा/ता वृ/२३७ जीवस्यापि परमागमाधारेण सकलपदार्थज्ञेया-कारकरानलम्बितविशेषज्ञानरूप स्वात्मानं जानतोऽपि ममात्मवै-पादेय इति निश्चयरूप यदि श्रद्धान नास्ति तदास्य प्रदीपस्थानीय आगम किं करोति न किमपि । = परमागमके आधारमें, सकल-पदार्थोंके ज्ञेयकारमें अवलम्बित विशद एक ज्ञानरूप निजआत्माको जानकर भी यदि मेरी यह आत्मा ही उपादेय है ऐसा निश्चयरूप श्रद्धान न हुआ तो उस जीवको प्रदीपस्थानीय यह आगम भी क्या करे ।

पं थ/उ/१८३ स्वात्मानुभूतिमात्रं स्यादस्तिव्य परमो गुण । भवेन्मा-या परद्रव्ये ज्ञानमात्र परत्वं ॥८३॥ = केवल स्वात्माकी अनुभूतिरूप

आगमिष्य ही परमगुण है । किन्तु परद्रव्यमें वह आस्तित्व केवल स्वानुभूतिरूप ही अथवा न भी हो ।

और भी दे ज्ञान/III/२/६ (मिथ्यादृष्टिना जागमज्ञान अकिञ्चित्कर है ।)

२ व्यवहार सम्यग्ज्ञान निर्देश

१ व्यवहारज्ञान निश्चयका साधन है तथा इसका

कारण

न च वृ/२९७ (उद्धृत) उक्तं चान्यत्र ग्रन्थे—दृष्टमुपादौ भावं ततो उह्य हवेड संवेदं । ततो सवित्तिं सत्तु केवलणाण हवे तनो ॥२९७॥ = अन्यत्र ग्रन्थमें कहा भी है कि द्रव्य श्रुतके अभ्यासमें भाव होते हैं, उसमें ग्राह्य और अन्यन्तर दोनों प्रसारका संवेदन होता है, उसमें शुद्धात्माकी संवित्ति होती है और उसमें केवलज्ञान होता है । प्र सं, टी/४२/१८२/६. तेनेव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्य निश्चय-ज्ञान कथ्यते । = निर्विकल्प सामवेदनज्ञानमेंव निश्चय ज्ञान भण्यते (पृ० १८४/४) । = उस विकल्परूप व्यवहार ज्ञानके द्वारा साध्य निश्चय ज्ञानका कथन करते हैं । निर्विकल्प रसवेदन ज्ञानको ही निश्चय-ज्ञान कहते हैं । (और भी दे० समयसार) ।

२. आगमज्ञानको सम्यग्ज्ञान कहना उपचार है

प्र सा/त. प्र/३८ श्रुतं हि तावन्नूत्रम् । तज्ज्ञप्तिर्हि ज्ञानम् । श्रुतं तु तत्कारणत्वात् ज्ञानत्वेनोपचर्यत एव । = श्रुत ही सूत्र है । उस (शब्द ब्रह्मरूप सूत्र) की तृप्ति नो ज्ञान है । श्रुत (सूत्र) उसका कारण होनेसे ज्ञानके रूपमें उपचारमें ही कहा जाता है ।

३. व्यवहारज्ञान प्राप्तिका प्रयोजन

स सा/मू/४११ जो समयपाहुडमिण पटिउण अत्थतत्त्वजो णाउ । अत्थे वट्ठी चेण मो होही उत्तम मोक्ख ॥४११॥ = जो आत्मा इस समयप्राभूतको पढकर अर्थ और तत्त्वको जानकर उसके अर्थमें स्थित होगा, वह उत्तम मोक्षस्वरूप होगा ।

प्र सा/मू/८८, १५४, २३२ जो मोहरागवोसो गिहणदि उवल्लभ जोणह-मुवदेम । सो सव्वदुक्खमोक्खं पायवि अचिरेण कासेण । तं सव्भा-वणिश्रं सव्वसहाव तिहा समक्कादं । जाणदि जो सविदपणं ण मुहदि सो अण्णदवियम्मि ॥१५४॥ एयग्गो समणो एयग्गं णिच्छि-दस्स अत्थेसु । णिच्छिन्तो आगमवो आगम चेद्धा ततो चेद्धा ॥२३२॥ = जो जिनेन्द्रके उपदेशको प्राप्त करके मोह, राग, द्वेषको हनता है वह जल्पकानमें सर्व दुःखोंसे मुक्त होता है ॥८८॥ जो जीव उस अस्तित्वनिष्पन्न तीन प्रकारसे कथित द्रव्यस्वभावको जानता है वह अन्य द्रव्यमें मोहको प्राप्त नहीं होता ॥१५४॥ श्रमण एकाग्रताको प्राप्त होता है, एकाग्रता पदार्थोंके निश्चयवानके होती है, निश्चय आगम द्वारा होता है अतः आगममें व्यापार मुख्य है ॥२३२॥

प्र, सा/मू/१२६ कत्ता करण कम्म फल च जप्प त्ति णिच्छिदो समणो । परिणमदि णेव अण्ण जदि अप्पणं सहदि सुद्ध ॥१२६॥ = यदि श्रमण कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है, ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्य रूप परिणमित न ही हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है । (प्र, सा/मू/१६०)

पं. का/मू/१०३ एव पवयणमार पचत्थियसगहं वियाणिता । जो मुयदि रागदोसे सा गाहदि दुक्खपरिमोक्ख ॥१०३॥ = इस प्रकार प्रवचनके मारभूत 'पचास्तिकायसग्रह' को जानकर जो रागद्वेषको छोड़ता है वह दुःखसे परिमुक्त होता है ।

न च वृ/२८४ मे उद्धृत—णियदव्वजाणणट्ठ डयर कहिय जिणेहि छद्दव्व । = निज द्रव्यको जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान् ने अन्य छह द्रव्योंका कथन किया है ।

या अनु/१७२-१७५ ज्ञानस्वरूप स्वभावात्मा स्वभावान्तररूप्युति । तस्मादच्युतिमात्रात् भवत्येवज्ञानभावनाम् । १७४। ज्ञानमेव फल ज्ञाने ननु ग्लान्यमन्यतरम् । अहो मोहस्य माहात्म्यमन्यदप्यत्र मृग्यते । १७५। = मुक्तिर्ही अभिज्ञापा करनेवालेको मात्र ज्ञान-भावनाका चिन्तन करना चाहिए कि जिससे अज्ञानस्वरूप ज्ञानकी प्राप्ति होती है परन्तु अज्ञानी प्राणी ज्ञानभावनाका फल अङ्घ्रि आदिकी प्राप्ति समझते हैं, सो उनके प्रबल मोहकी महिमा है ।

मं ना/आ/१५३/क १०५ यदेतत् ज्ञानात्मा ध्रुवमचलमाभाति भवन, शिवरयाय हेतु मयमपि यतस्तच्छिव इति । अतोऽन्यद्बन्धन्य न्यममपि यतो बन्ध उति तत्, ततो ज्ञानात्मत्वं भवनमनुभूतिर्हि विहितम् । १०५। = जो यह ज्ञानस्वरूप आत्मा ध्रुवरूपसे और अचल-रूपसे ज्ञानस्वरूप होता हुआ या परिणमता हुआ भासित होता है, वही मोक्षणा हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव मोक्षस्वरूप है । उसके अतिरिक्त अन्य जो कुछ है वह बन्धका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव बन्धस्वरूप है । इसलिए आगममें ज्ञानस्वरूप होनेका अर्थ ही अनु-भूति करनेका ही विधान है ।

प का/त प्र/१७२ द्विविध किल तात्पर्य-सूत्रतात्पर्यं शास्त्रतात्पर्य-चेति । तत्र सूत्रतात्पर्यं प्रतिसूत्रमेव प्रतिपादितम् । शास्त्रतात्पर्यं त्विव प्रतिपाद्यते । अन्य खलु त्रयमेव शास्त्रस्य साक्षा-न्मोक्षकारणभूतपरमवीतरागविविश्रान्तमन्तःप्रवृत्तस्य, परमार्थतो वीतरागत्वमेव तात्पर्यमिति । = तात्पर्य दो प्रकारका होता है—सूत्र तात्पर्य और शास्त्र तात्पर्य । हममें सूत्र तात्पर्य प्रत्येक सूत्रमें प्रतिपादित किया गया है और शास्त्र तात्पर्य अत्र प्रतिपादित किया जाता है । आभात मोक्षके कारणभूत परमवीतरागत्वमें जिसका समस्त हृदय स्थित है ऐसे डम (पचास्ति काय, पदद्रव्य सन्ततत्वं च ननुपदार्थके प्रतिपादन) यथार्थ पारमेश्वर आरत्रका, परमार्थमे वीतरागपना ही तात्पर्य है । (नि सा/ता वृ/१८७) ।

प्र, सा/त. प्र/१४ सूत्रार्थज्ञानबलेन स्वपरद्रव्यविभागपरिज्ञानभ्रष्टान-निधानममर्थत्वात्सुविदितपदार्थमूत्र । = सूत्रोंके अर्थके ज्ञानबलसे स्वद्रव्य और परद्रव्यके विभागके परिज्ञानमें, भ्रष्टानमें और विधानमें समर्थ होनेमें जो अमण पदार्थोंको और सूत्रोंको जिन्होंने भलीभाँति जान लिया है ।

प का/त प्र/३ ज्ञानममत्रप्रसिद्धयर्थं शब्दसमयसबोधनार्थसमयो-भिधातुमभिप्रेत । = ज्ञानममयकी प्रसिद्धिके लिए शब्दसमयके सम्बन्धमें अर्थसमयका कथन करना चाहते हैं ।

प्र, सा/ता वृ/८६२/१११/१६ ज्ञानात्मकमात्मानं जानाति यदि । " पर च यथाचितचेतनाचेतनपरकीयद्रव्यत्वेनाभिसन्नम् । कस्मात् निश्चयत निश्चयानुक्तं भेदज्ञानमाश्रितम् । य म मोहस्य क्षय करोतीति सूत्रार्थ । अथ पूर्वसूत्रे यदुक्तं स्वपरभेदविज्ञानं तद्व्यगमत् मिद्व्यतीति प्रतिपादयति । = यदि कोई पुरुष ज्ञानात्मक आत्माको तथा यथोचितरूपमें परकीय चेतनाचेतन द्रव्योंको निश्चयके अनुकूल भेदज्ञानका प्राप्रय लेकर जानता है तो वह मोहका क्षय कर देता है । और यह स्व-परभेदविज्ञान आगमसे सिद्ध होता है ।

पं, का/ता वृ./१७३/२४४/१६ ध्रुवभावाया फल जीवादितत्त्वविषये सत्वेण हेयोपादेयतत्त्वविषये वा मत्रय वैमोहनिभ्रमरहितो निश्चल-परिणामो भवति । = ध्रुवभावनाका फल, जीवादि तत्त्वोंके विषयमें अथवा हेयोपादेय तत्त्वके विषयमें सद्यः विमोह व भ्रम रहित निश्चल परिणाम होना है ।

द्र म-/टो/१/७७ प्रयोजन तु व्यवहारेण पद्व्याप्तिपरिज्ञानम्, निश्चयेन निजनिश्चयशुद्धात्मवित्तिसमुत्पन्नपरमानन्दैकलक्षण-सुखापृतरमाश्वरूप स्वसवेदनज्ञानम् । = इस शास्त्रका प्रयोजन व्यवहारमें तो पदद्रव्य आदिका परिज्ञान है और निश्चयसे निज-

निर्जाशुद्धात्मवित्तिसमुत्पन्न परमानन्दरूप एक लक्षणवाने सुखा-मृतके रसाश्वरूप स्वसवेदन ज्ञान है ।

ड. स/टो/२/१०/६ शुद्धनयाश्रित जीवस्वरूपमुपादेय शेष च यम् । इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽप्यवगोह्यः । = शुद्ध नयके आश्रित जो जीवका स्वरूप है, वह तो उपादेय है और शेष मत्र है । इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए ।

३. निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय

१. निश्चय ज्ञानका कारण प्रयोजन

स सा/आ/१६५ एतदेव क्लृप्तात्मवन्धयोर्द्विधाकरणस्य प्रयोजनं यद्वन्ध-स्यागेन शुद्धात्मोपादानम् । = वास्तवमें यही आत्मा और बन्धके द्विधा करनेका प्रयोजन है कि बन्धके त्यागसे शुद्धात्माको ग्रहण करना है ।

प का/त प्र/१७७ एवमिह जीवाजीवयोर्भ्रान्तयो भेद सम्यग्ज्ञानिना मार्गप्रसिद्धयर्थं प्रतिपादित इति । = इस प्रकार यहाँ जीव और अजीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है ।

स सा/ता/वृ/२५ एव वेदात्मनोर्भेदज्ञानं ज्ञात्वा मोहांदयोत्पन्नसमस्त-विश्वपञ्चाल स्थरता निर्विकारचेतन्यचमत्कारमात्रे निजपरमात्मतत्त्वे भावना कर्तव्येति तात्पर्यम् । = इस प्रकार वेद और आत्माके भेदज्ञान-को जानकर, मोहके उदयमें उत्पन्न समस्त विश्वपञ्चालका त्यागकर निर्विकार चेतन्यचमत्कार मात्र निजपरमात्म तत्त्वमें भावना करनी चाहिए, ऐसा तात्पर्य है ।

प्र सा/ता वृ/१८२/२४६/१७ भेदविज्ञाने जाते मति मोक्षार्थी जीव स्वद्रव्ये प्रवृत्ति परद्रव्ये निवृत्ति च करोतीति भावार्थः । = भेद विज्ञान हो जानेपर मोक्षार्थी जीव स्वद्रव्यमें प्रवृत्ति और परद्रव्यमें निवृत्ति करता है ऐसा भावार्थ है ।

द्र स/टी/४२/१८३/३ निश्चयेन स्वकीयशुद्धात्मद्रव्य उपादेय । शेष च हेयमिति संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति । तेनैव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्य निश्चयज्ञान । = स्वस्य सम्यग्निर्विकल्परूपेण वेदन निश्चयज्ञानं भण्यते । = निश्चयसे स्वकीय शुद्धात्मद्रव्य उपादेय है और शेष मत्र है । इस प्रकार रूपमें हेयोपादेयके भेदसे दो प्रकार व्यवहारज्ञान है । उसके विकल्प-रूप व्यवहारज्ञानके द्वारा निश्चयज्ञान साध्य है । सम्यक्त्व निर्वि-कल्प अपने स्वरूपका वेदन करना निश्चयज्ञान है ।

२. निश्चय व्यवहारज्ञानका समन्वय

प्र सा/ता वृ/२६६/३५४/२३ बहिरङ्गपरमागमाभ्यासेनाभ्यन्तरे स्वसवे-दनज्ञान सम्यग्ज्ञानम् । = बहिरङ्ग परमागमके अभ्यासे अभ्यन्तर स्वसवेदन ज्ञानका होना सम्यग्ज्ञान है ।

प प्र/टो/२/२६/१०६/२ जयमत्र भावार्थः । व्यवहारेण सविकल्पा-वस्थाया तत्त्वविचारकाले स्वपरपरिच्छेदव ज्ञान भण्यते । निश्चय-नयेन पुनर्वीतरागनिर्विकल्पसमाधिकाले बहिरूपयोगो यद्यप्यनीहित-वृत्त्या निरस्तस्तथापीहापूर्वकविकल्पाभावाद्गोणत्वमिति कृत्वा स्व-सवेदनज्ञानमेव ज्ञानमुच्यते । = यहाँ यह भावार्थ है कि व्यवहारनयसे तो तत्त्वका विचार करते समय सविकल्प अवस्थामें ज्ञानका लक्षण स्वपरपरिच्छेदक कहा जाता है । और निश्चयनयमें वीतराग निर्वि-कल्प समाधिके समय यद्यपि अनीहित वृत्तिसे उपयोगमें से बाह्य-पदार्थोंका निराकरण किया जाता है—फिर भी ईहापूर्वक विकल्पो-का अभाव होनेसे उसे गोण करके स्वसवेदन ज्ञानको ही ज्ञान कहते हैं ।

स सा/ता वृ/२६६/१५४/८ हे भगवन्, धर्मास्तिकायोऽय जीवोऽयमित्यादि-ज्ञेयतत्त्वविचारकाले क्रियमाणे यदि कर्मबन्धो भवतीति तर्हि ज्ञेय-तत्त्वविचारो व्यर्थेति न कर्तव्यः । नैवं वक्तव्यः । त्रिगुणपरिणतनिर्वि-

कल्पममाधिकाले यद्यपि न कर्तव्यस्तथापि तस्य त्रिगुप्तिध्यानग्याभावे शुद्धात्मानमुपायेय कृत्वा जागमभाषया पुनः मोक्षमुपादेय कृत्वा सराग-सम्यक्त्वकाले विषयकपायवच्चनार्थं कर्तव्य । = प्रश्न—हे भगवन् । 'यह धर्मास्तिकाय है, यह जीव है' इत्यादि ज्ञेयतत्त्वके विचारकालमें किये गये विकल्पोसे यदि कर्मबन्ध होता है तो ज्ञेयतत्त्वका विचार करना वृथा है, इसलिए वह नहीं करना चाहिए । उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए । यद्यपि त्रिगुप्तिगुप्तिनिर्विकल्पसमाधिके समय वह नहीं करना चाहिए तथापि उस त्रिगुप्तिरूप ध्यानका अभाव हो जाने-पर शुद्धात्मको उपादेय समझते हुए या आगमभाषामें एक मात्र मोक्ष-को उपादेय करने सरागसम्यक्त्वके कालमें विषयकपायसे बचनेके लिए प्रवृत्त करना चाहिए । (न च. लघु/७७) ।

और भी दे० नय/V/६/२ (निश्चय व व्यवहार सम्यग्ज्ञानमें साध्य-साधन भाव) ।

ज्ञानज्ञेय अद्वैतनय—दे० नय/1/५ ।

ज्ञानचन्द्र—वि० १७७५ (ई० १७९८) के एक भट्टारक । आपने पंचा-स्तिकायकी टीका लिखी है । (प. का./प्र ३/पं पन्नालाल) ।

ज्ञानचेतना—दे० चेतना ।

ज्ञानदान—दे० दान ।

ज्ञानदोषक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचा गया एक आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

ज्ञानदीपिका—प० जागाधर (ई० ११७३-१२४३) की संस्कृत भाषा ब्रह्म एक आध्यात्मिक रचना ।

ज्ञाननय—दे० नय/1/४ ।

ज्ञानपंचमी—कवि विष्णु (ई० १३६६) कृत हिन्दी छन्दबद्ध रचना, जिसमें श्रुतपंचमी व्रतका माहात्म्य दर्शाया है ।

ज्ञानपञ्चमी व्रत—चौदह पूर्वोंकी १४ चतुर्दशी और ग्यारह जगोकी ११ एकादशी इस प्रकार २५ उपवास करने । "ॐ ह्रीं द्वादशाङ्ग श्रुतज्ञानाय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रत विधान संग्रह/पृ० १७३) (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

ज्ञान प्रवाद—अंग द्रव्यश्रुतज्ञानका पाँचवाँ पूर्व

—दे० श्रुतज्ञान/III ।

ज्ञानभूषण—१ नन्दिस्वयं ब्रह्मात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार जाप भुवनक्रीतिके शिष्य तथा विजयक्रीतिके गुरु थे । कृतियाँ—
१ तत्त्वज्ञान तरंगिनी, २ सिद्धान्तसारका भाष्य, ३, परमार्थोपदेश, ४ (नेमिनिर्वाण पञ्जिका), ५ (पंचास्तिकाय टीका) । समय—
प० गजाधर तालके अनुसार वि १५६० (ई० १५०३) A. N. Up के अनुसार ई० १४४७-१४८५—दे० इतिहास/५/१३ । २ नन्दि स्वयं ब्रह्मा-त्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार, जाप ज्ञानसागरके शिष्य तथा प्रभा-चन्द्रके सहधर्मा थे । समय वि १६०० (ई० १५४३) —दे० इतिहास/५/१३ ।

ज्ञान मति—भूतकालीन २१वें तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५ ।

ज्ञानमद—दे० मद ।

ज्ञानवाद—दे० वाद ।

ज्ञानविनय—दे० विनय ।

ज्ञानशक्ति—(स. सा./जा/प्रसारित/शक्ति न० ४) साकारोपयोग-मयी ज्ञानशक्ति । = (ज्ञेय पदार्थोंके विवेक रूपमें उपयुक्त होनेवाली आत्माकी एक) साकारोपयोगमयी शक्ति अर्थात् ज्ञान ।

ज्ञानशुद्धि—दे० शुद्धि ।

ज्ञानसमय—दे० समय ।

ज्ञानसागर—१. नन्दिस्वयं ब्रह्मात्कार गणकी गुर्वावली के अनुसार जाप आ० लक्ष्मीचन्द्रके शिष्य तथा वीरचन्द्रके मधर्मा तथा ज्ञान-भूषणके गुरु थे । समय—वि० १५८५ (ई० १५३८) । दे० उत्ति-हास/५/१३ । २. 'ब्र० ज्ञानसागर' काठासंघीय आ० श्रीभूषणके शिष्य थे । आपने ब्र० मतिमागरके पठनार्थ एक गुटका लिखा था । एक कथासंग्रह भी आपने लिखा है । समय—वि० श० १७ (ई० श०/१७) । (हि० जै० सा० इतिहास/३७ । कामता प्रसाद) ।

ज्ञानसार—१. आ० देवनेन (ई० ८६३-९४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथावद्ध ग्रन्थ । २. मुनि पदार्मिह रचित संस्कृत श्लोकवद्ध ध्यान विषयक ग्रन्थ (ई० १०३६) ।

ज्ञानाचार—दे० आचार ।

ज्ञानार्णव—आ० शुभचन्द्र (ई० १००३-११६८) द्वारा संस्कृत श्लोकोंमें रचित एक आध्यात्मिक व ध्यान विषयक ग्रन्थ है । उसने ४२ प्रकरण है और कुल २५०० श्लोक प्रमाण है । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—(१) आ० श्रुतमागर (ई० १४७३-१५३३) ने 'तत्त्वत्रय प्रकाशिका' टीका इसके मध्यभागपर लिखी, जिसमें शिव-तत्त्व, गरुडतत्त्व और कामतत्त्व इन तीनों तत्त्वोंका वर्णन है ।—(२) प० जयचन्द्र छावडा (ई० १८१२) कृत भाषा वचनिका ।

ज्ञानावरण—जीवके ज्ञानको आवृत करनेवाले एक कर्म विशेषका नाम ज्ञानावरणीय है । जितने प्रकारका ज्ञान है, उतने ही प्रकारके ज्ञानावरणीय कर्म भी हैं और इसीलिए इस कर्मके सन्व्यात व असन्व्यात भेद स्वीकार किये गये हैं ।

१. ज्ञानावरणीय कर्म निर्देश

१. ज्ञानावरणीय सामान्यका लक्षण

स मि /८/४/३८०/३ जावृणोत्थात्रिगतेऽनेनेति वा आवरणम् ।
स सि./८/३/३७८/१० ज्ञानावरणस्य का प्रकृति । अर्थानवगम । = जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । ४। ज्ञानावरण कर्मकी क्या प्रकृति (स्वभाव) है ? अर्थका ज्ञान न होना । (रा. वा /८/४/२/५६७/३२), (८/३/४/५६७/२)
ध. १/१,२,३/३८५/६ बहिरुद्धारविषयोपयोगप्रतिबन्धक ज्ञानावरण-मिति प्रतिपत्तव्यम् । = बहिरुग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोग-का प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है, ऐसा जानना चाहिए ।
ध. ६/१,६-१,५/६/८ णामवचोहो अवगमो परिच्छेदो इति एयट्ठो । तमावरेदि त्ति णाणावरणीयं कम्मं । = ज्ञान, अवबोध, अवगम, और परिच्छेद ये सब एकार्थवाचक नाम हैं। उस ज्ञानको जो आवरण करता है, वह ज्ञानावरणीय कर्म है ।
द्र. स /टी/३/१/६०/१ सहजशुद्धकेवलज्ञानमभेदेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुणा-धारभूत ज्ञानशब्दवाच्य परमात्मानं वा जावृणोतीति ज्ञानावरणं । = सहज शुद्ध केवलज्ञानको अथवा अभेदजन्यने केवलज्ञान जाति अनन्तगुणोंके आधारभूत 'ज्ञान' शब्दमे कहने योग्य परमात्माको जो आवृत करे यानि ढके सो ज्ञानावरण है ।

* ज्ञानावरण कर्मका उदाहरण—दे० प्रकृति बन्ध/३ ।

२. ज्ञानावरण कर्मके सामान्य पाँच भेद

प. ख. १३/५.५/सू २१/२०६ णाणावरणीयस्स कम्मस्स पंच पयडीजो-आभिणिबोहियणावरणीयं सुवणाणावरणीयं, ओहियाणावरणीयं

मणपञ्जवणावरणीयं केवलणावरणीयं चेदि ॥२१॥ = ज्ञानावरण कर्मकी पाँच प्रकृतियाँ हैं—आभिनिबोधिक (मति) ज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय, अवधिज्ञानावरणीय, मन पर्ययज्ञानावरणीय और केवलज्ञानावरणीय ॥२१॥ (प खं ६/१, ६-१/सू. १४/१५), (सू आ / १२२४); (त. सू ८/६), (प. सं / प्रा २/४), (त. सा ५/२४)

* ज्ञानावरण व मोहनीयमें अन्तर—दे० मोहनीय/१

३. ज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

१. ज्ञानावरण सामान्यके असंख्यात भेद

प ख. १२/४, २, १४/सू ४/४७६ णाणावरणीयदसणावरणीयकम्मस्स असखेज्जलोगपयडीओ ॥४॥ = ज्ञानावरण और दर्शनावरणकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं । (रा. वा १/१५/१३/६१/३०), (रा. वा / ८/१३/५८१/४),

ध १२/४, २, १४, ४/४७६/४ कुदो एत्तिआओ होति त्ति णव्वदे । आवरणिज्जणान-दंसणामसंखेज्जलोगमेत्त भेदुवलभादो । = प्रश्न—उनकी प्रकृतियाँ इतनी हैं, यह कैसे जाना ? उत्तर—चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान न दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं ।

स्या.म १/७/२३८/७स्वज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमविशेषवशादेवास्य नैयत्येन प्रवृत्ते । = ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम होनेपर उनकी (प्रत्यक्ष, स्मृति, शब्द व अनुमान प्रमाणों) निश्चित पदार्थोंमें प्रवृत्ति होती है । (अर्थात् जिस समय जिस विषयको रोकनेवाला कर्म नष्ट हो जाता है उस समय उसी विषयका ज्ञान प्रकाशित हो सकता है, अन्य नहीं ।)

२ मतिज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

प ख १३/५, ५/सू, ३५/२३४ एवमाभिनिबोधियणाणावरणीयस्स कम्मस्स चउत्तव्वह वा चटुवीसदिविध वा अट्ठावीसदिविध वा वत्तीसदिविध वा अडदालीसदिविध वा चोद्दाल-सदिविध वा अट्ठसट्ठि-सदिविध वा वाणउदि-सदिविध वा वेसद-अट्ठासीदिविध वा तिसद-छत्तीसदिविध वा तिसद-चुलसीदिविध वा णादव्वाणि भवति ॥१४॥ = इस प्रकार आभिनिबोधिक ज्ञानावरणीय कर्मके चार भेद (अवग्रह, ईहा, अवाय, धारणावरणीय), चौबीस (उपरोक्त चारोंको ६ इन्द्रियोसे गुणा करनेसे २४), अट्ठाईस भेद, वत्तीस भेद, अडतालीस भेद, १४४ भेद, १४८ भेद, १६२ भेद, २४८ भेद, ३३६ भेद, और ३८४ भेद ज्ञातव्य हैं (विशेष देखो मतिज्ञान/१)

ध १२/४, २, १५, ५/४०१/१३ मदिणाणावरणीयपयडीओ असखेज्जलोगमेत्ताओ । = मतिज्ञानावरणकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं ।

म पु ६/३/७१ लब्धनोधिर्मतिज्ञानक्षयोपशमनावृत्त ॥७१॥ = मतिज्ञानके क्षयोपशममें युक्त होकर आत्मज्ञान प्राप्त कर लिया ।

प ध, उ ४/४०७, ८५५, ८५६ (स्वानुभूत्यावरण कर्म) ।

३ श्रुतज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेद

प ख १३/५, ५/४४, ४५, ४८, २४७ २६० मुदणाणावरणीयस्स कम्मस्स सखेज्जाओ पयडीओ ॥४४॥ जावदियाणि अवखराणि अवखरसंजोगा वा ॥४५॥ तस्सेव मुदणाणावरणीयस्स कम्मस्स वीसदिविधा परव्वणा कायव्वा भवदि ॥४७॥ पज्जयसमासावरणीय अवखरावरणीय अवखरसमासावरणीय पदावरणीय पदसमासावरणीय सधादावरणीय सधादसमासावरणीय पडिवत्तिआवरणीय पडिवत्ति-समासावरणीय अणियोगादारावरणीय अणियोगादारासमासावरणीय पाहुडपाहुडावरणीय पाहुडपाहुडसमासावरणीय पाहुडावरणीय पाहुडसमासावरणीय वत्थुआवरणीय वत्थुसमासावरणीय पुव्वावरणीय पुव्वसमासावरणीय ॥४८॥ = श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी संख्यात प्रकृतियाँ हैं ॥४४॥ जितने अक्षर हैं और जितने अक्षर संयोग हैं (दे०

अक्षर) उतनी श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी प्रकृतियाँ हैं ॥४५॥ उसी श्रुत-ज्ञानावरणीयकी २० प्रकारकी प्ररूपणा करनी चाहिए ॥४७॥ पर्यायावरणीय, पर्यायसमासावरणीय, अक्षरावरणीय, अक्षरसमासावरणीय, पदावरणीय, पदसमासावरणीय, सधातावरणीय, सधातसमासावरणीय, प्रतिपत्ति आवरणीय, प्रतिपत्ति समासावरणीय, अनुयोगद्वारावरणीय, अनुयोगद्वारासमासावरणीय, प्राभूतप्राभूतावरणीय, प्राभूत-प्राभूतसमासावरणीय, प्राभूतावरणीय, प्राभूतसमासावरणीय, वस्तु-आवरणीय, वस्तुसमासावरणीय, पूर्ववरणीय, पूर्वसमासावरणीय, ये श्रुतज्ञानावरणके २० भेद हैं ।

ध १२/५, २, १५, ४/४०२/२ मुदणाणावरणीयपयडीओ असखेज्जलोगमेत्ताओ । = श्रुतज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं ।

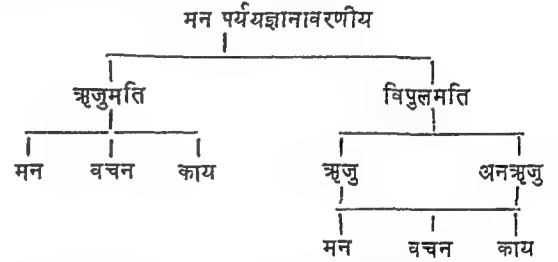
४ अवधिज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेद

प खं. १३/५, ५/सूत्र ५२/२८६ ओहिणाणावरणीयस्स कम्मस्स असखेज्जाओ पयडीओ ॥५२॥

ध. १३/५, ५, ५२/२८६/१२ असखेज्जाओ चि कुदोवगम्मदे । आवरणिज्जस्स ओहिणाणस्स असखेज्जविपप्पत्तादो । = अवधिज्ञानावरण कर्मकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं ॥५२॥ प्रश्न—असंख्यात है, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है, उत्तर—क्योंकि, आवरणिय अवधिज्ञानके असंख्यात विकल्प हैं । (विशेष दे० अवधिज्ञानके भेद) ध १२/४, २, १५, ४/४०१/११)

५ मन पर्ययज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेद.—

प खं १३/५, ५/सूत्र ६०-६२, ७०/३२८-३२६, ३४० ।



ध १२/४, २, १५, ४/४०२/३ मणपञ्जवणावरणीयपयडीओ असखेज्जकप्पमेत्ताओ । = मन-पर्ययज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात कल्पमात्र हैं ।

४. केवलज्ञानावरणकी एक ही प्रकृति है

प खं १३/५, ५/सूत्र ८०/३४५ केवलणाणावरणीयस्स कम्मस्स एया चेव पयडी ॥८०॥ = केवलज्ञानावरणीय कर्मकी एक ही प्रकृति है ।

५. ज्ञानावरण व दर्शनावरणके बन्ध योग्य परिणाम

दे० वचन । १—(अभ्याख्यान आदि वचनोंसे ज्ञानावरणीयकी वेदना होती है ।

त. सू ६/१० तत्तदोपनिह्ववमात्सयान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरणयोः ॥१०॥

स / सि ६/१०/३२८/५ एतेन ज्ञानदर्शनवत्सु तत्साधनेषु च प्रदोपादयो योज्याः तन्निमित्तत्वात् । ज्ञानविषया प्रदोपादयो ज्ञानावरणस्य । दर्शनविषया प्रदोपादयो दर्शनावरणस्येति । = ज्ञान और दर्शनके विषयमें ^१प्रदोष, ^२निह्व, ^३मात्सय, ^४अन्तराय, ^५आसादन, और ^६उपघात ये ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आस्रव हैं ॥१०॥ ज्ञान और दर्शनवालोंके विषयमें तथा उनके साधनोंके विषयमें प्रदोपादिकी योजना करनी चाहिए, क्योंकि ये उनके निमित्तसे होते हैं । अथवा ज्ञान सम्बन्धी प्रदोपादिक ज्ञानावरणके आस्रव हैं और दर्शन सम्बन्धी प्रदोपादिक दर्शनावरणके आस्रव हैं (गो क / मू १८००/८७६)

रा वा ६/१०/२०/५१६/१० अपि च, आचार्योपाध्यायप्रत्यनीकत्वअकालाध्ययन-भ्रष्टाभाव-अप्राप्तालरण-अनादरार्थ-श्रावण-तीर्थोपरोध-बहुश्रुतगर्व-मिथ्योपदेश-बहुश्रुतावमान-स्वपथपरिग्रहपण्डितत्वरव-पथपरित्याग-अवद्वप्रलाप-उत्सूत्रवाद-साध्यपूर्वकज्ञानाधिगमश्राव-विरुध-प्राणातिपातादय ज्ञानावरणस्यासत्त्वा' । दर्शनमात्सर्य-यन्त्रितय-नेत्रोरपाटनेन्द्रियप्रत्यनीकत्व-दृष्टिगौरव-आगतस्वपिता-दिवाशयनालस्य-नास्तिक्यपरिग्रह-सम्यग्दृष्टिसदूषण-कुतीर्थप्रशंसा, प्राणव्यपरोपण-यतिजनजुगुप्सादयो दर्शनावरणस्यासत्त्वा', इत्यस्ति आसत्त्वभेद' । = (उपरोक्ते अतिरिक्त और भी ज्ञानावरण व दर्शनावरणके कुछ आसत्त्वोका निर्देश निम्न प्रकार है) ७ आचार्य और उपाध्यायके प्रतिकूल चलना, ८ अकाल अध्ययन, ९ अश्रद्धा, १० अभ्यासमें आलस्य, ११ अनादरसे अर्थ सुनना, १२ तीर्थोपरोध अर्थात् दिव्यध्वनिके समय स्वयं व्याख्या करने लगना, १३ बहुश्रुतपनेका गर्व, १४ मिथ्योपदेश, बहुश्रुतका अपमान करना, १५ स्वपक्षका दुराग्रह, १६ दुराग्रहवश असम्बद्ध प्रलाप करना, १७ सूत्रविरुद्ध बोलना, १८ अस्मिन्ने ज्ञानप्राप्ति १९ आसन्नविक्रय; और २० हिंसा आदि ज्ञानावरणके आसत्त्वके कारण है । ७ दर्शनमात्सर्य, ८ दर्शन अन्तराय ९ आँखें फोड़ना; १० उन्मिद्योके विपरीत प्रवृत्ति, ११ दृष्टिका गर्व, १२ तीर्थनिद्रा, १३ दिनमें सोना; १४ आलस्य, १५ नास्तिकता, १६ सम्यग्दृष्टिमें दूषण लगाना, १७ कुतीर्थकी प्रशंसा, १८ हिंसा, और १९ यतिजनोके प्रति ग्लानिके भाव आदि भी दर्शनावरणके आसत्त्वके कारण है । इस प्रकार इन दोनोंके आसत्त्वमें भेद भी है । (त सा १/१३-१६) ।

* ज्ञानावरण प्रकृतिकी वन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणा

—दे० वह वह नाम

* ज्ञानावरणका सर्व न देशघातीपन।—दे० अनुभाष

२. ज्ञानावरणीय विषयक शंका-समाधान

१. ज्ञानावरणको ज्ञान विनाशक कहे तो ?

ध ६/१६-१६/६/६ पाणविनाशयमिदं किण्ण उच्चदे । ण, जीवलख-णाण णाणदमणाणं विणासाभावा । विणासे वा जीवस्स वि विणासी होज्ज, लखणरहियलखणाणुल्लभा । पाणस्स विणासाभावे सव्व-जीवाण पाणत्थित्त पमज्जदे चे, होदु णाम विरोहाभावा, अलखस्स अणतभाओ णिच्चुग्घाडियओ इदि मुत्ताणुकूलत्तादो वा । ण सग्गव-यवेहि पाणस्सुवलभो हदु त्ति वोत्त जुत्त, आवरिदणाणभागाणमुवल-भविरोहा । = प्रश्न—'ज्ञानावरण' नामके स्थानपर 'ज्ञानविनाशक' ऐसा नाम क्यों नहीं कहा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवके लक्षणस्वरूप ज्ञान और दर्शनका विनाश नहीं होता है । यदि ज्ञान और दर्शनका विनाश माना जाये, तो जीवका भी विनाश हो जायेगा, 'क्योंकि, लक्षणसे रहित लक्ष्य पाया नहीं जाता । प्रश्न—ज्ञानका विनाश नहीं माननेपर सभी जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व प्राप्त होता है ? उत्तर—ज्ञानका विनाश नहीं माननेपर यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व प्राप्त होता है तो होने दी, उसमें कोई विरोध नहीं है । अथवा 'अथरका अनन्तर्वो भाग ज्ञान नित्य उदघाटित रहता है' इस मूत्रके अनुकूल होनेमें सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है । प्रश्न—तो फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञानका उपलम्भ होना चाहिए (हीन ज्ञानका नहीं) ? उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण किये गये ज्ञानके भागोंका उपलम्भ माननेमें विरोध जाता है ।

२. ज्ञानावरण कर्म सद्भूतज्ञानांशका आवरण करता है

या असद्भूतका

रा वा ८/६/४-६/५०१/४ इदमिह नप्रधायम्—सता मत्यादीना कर्म

आवरणं भवेत्, अमता वेति । किं चात् 'यदि सताम्; परिप्राप्तात्म-लाभत्वात् सत्त्वादेव आवृत्तिर्नोपपद्यते । अथात्मताम्, नन्वावरणा-भाव । न हि स्वविषयानुसन्धानमिति १२। न वैप दोष' । किं कारणम् । आदेशवचनात् । इदमर्थदिशेन सता मत्यादीनामाव-रणम्, पर्यायार्थदिशेनासताम् । १३। न कुटीभूतानि मत्यादीनि कानिचित् सन्ति येषामावृत्तात् मत्याद्यावृत्तानाम् आवरणत्वं भवेत् किन्तु मत्याद्यावरणानिभाने आत्मा मत्यादिज्ञानपर्यायिर्नोपपद्यते उत्पत्तौ मत्याद्यावरणानाम् आवरणत्वम् । ६/११।—प्रश्न—कर्म विद्यमान मत्यादिका आवरण करता है या अविद्यमानका ? यदि विद्यमानका तो जब वह स्वरूपनाभ कर्मके विद्यमान ही है तो आवरण कैसा ? और यदि अविद्यमानका तो भी स्वविषयानी तरह उसका आवरण कैसा ? उत्तर—द्वयार्थदृष्टिमें मत् और पर्यायदृष्टिमें असत् मति आदिज्ञा आवरण होता है । अथवा मति आदिका कहीं प्रत्यक्षीकृत टेर नहीं लगा है जिससे दृक देनेसे मत्यावरण आदि कहे जाते हों, किन्तु मत्यावरण आदिके उदयमें आत्मामें मति आदि ज्ञान उत्पन्न नहीं होते इसलिए उन्हें आवरण मंज्ञा दी गयी है । (प्रत्याख्यान-वरणकी भाँति) । (ध. ६/१६-१७/३) ।

* आवृत्त व अनावृत्त ज्ञानांशोंमें एकत्व कैसे

--दे० ज्ञान/१/१० ।

* अवयवमें केवल व मनःपर्यय ज्ञानावरणका मत्त्व कैसे

—दे० भव्य/३/१ ।

३. सात ज्ञानोंमें सात ही आवरण क्यों नहीं

ध. ७/२,१४/८७/७ सत्तणं णाणाण सत्त चेव आवरणाणि किण्ण होदि चे । ण, पंचणाणवदिरिस्तणाणाणुल्लभा । यदि णणाण-सुदं णणाण-विभगणाणमभावो वि णत्ति, जहाकमेण आभिणिघोहिय-सुद-ओहिणाणेषु तेस्सित्तभावार्थ । = प्रश्न—इन सातों ज्ञानोंके साथ ही आवरण क्यों नहीं होते ? उत्तर—नहीं होते, क्योंकि, पाँच ज्ञानोंके अतिरिक्त अन्य कोई ज्ञान पाये नहीं जाते । किन्तु इनमें मत्त्वज्ञान, श्रुतज्ञान और विभंगज्ञानका अभाव नहीं हो जाता, क्योंकि, उनका यथाक्रममें आभिनिवोधिज्ञान, श्रुतज्ञान, और अवधिज्ञानमें अन्तर्भाव होता है ।

४. ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आसत्त्वोंमें समानता कैसे हो सकती है

रा वा ७/१०-१२/५१८/४ स्यान्मतम्—तुल्यात्तवत्त्वादनयोरेकत्वं प्राप्नोति, तुल्यकारणानां हि लोके एकत्वं दृष्टमिति, तन्न, किं कारणम् । तुल्य-हेतुत्वेऽपि तन्न सापक्षस्य साधकमेव परपक्षस्य दूषकमेवेति न साधकदूषकधर्मयोरेकत्वमिति मतम् । १०। यय तुल्यहेतुकानामेक-स्य मृत्पिण्डादितुल्यहेतुकाना वटशरावादीनां नानात्व व्याहन्यत इति दृष्टव्याधात' । ११। आवरणात्यन्तसक्षये केवलनि युगपत् केवल-ज्ञानदर्शनयो साहचर्यं भारकरे प्रतापप्रकाशसाहचर्यवत् । तत्तत्तानयो-स्तुल्यहेतुत्व युक्तम् । १२। = प्रश्न—ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आसत्त्वके कारण तुल्य है, अतः दोनोंको एक ही कहना चाहिए, क्योंकि, जिनके कारण तुल्य होते हैं वे एक दरे जाते हैं । उत्तर—तुल्य कारण होनेमें कार्यस्य माना जाये तो एक हेतुक होनेपर भी वचन स्वपक्षके ही साधक तथा परपक्षके ही दूषक होते हैं इस प्रकार साधक और दूषक दोनों धर्मोंमें एकत्व प्राप्त होता है । एक मिट्टी रूप कारणसे ही वट-घटी-शराव-शकरो आदि अनेक कार्योंकी प्रत्यक्ष सिद्धि है । आवरणके अत्यन्त सभ्य होनेपर केवलज्ञान और केवल-दर्शन दोनों, सूर्यके प्रताप और प्रकाशकी तरह प्रगट हो जाते हैं, अतः इनमें तुल्य कारणोंसे आसत्त्व मानना उचित है ।

ज्ञानी—१. लक्षण

स. सा/मू/७६ 'कम्मस्स य परिणामं णोकम्मस्स य त्थेव परिणामं । ण करेड एयमादा जो जाणदि सो हवदि णाणी । =जो आत्मा इस कर्मके परिणामको तथा नोकर्मके परिणामको नहीं करता किन्तु जानता है, वह ज्ञानी है।

आ. अनु/२१०-२११ "रसादिराद्यो भाग' स्याज्ज्ञानावृत्त्यादिरन्वत् । ज्ञानादयस्तृतीयस्तु समार्येवं त्रयात्मक' । २१०। भागत्रयमयं नित्य-मात्मानं बन्धवर्तिनम् । भागद्वयात्पृथक्कर्तुं यो जानाति स तत्त्व-वित् । २११। =संसारो प्राणीके तीन भाग है—सप्रधातुमय शरीर, ज्ञानावरणादि कर्म और ज्ञान । २१०। इन तीन भागोंमें-से जो ज्ञानको अन्य दो भागोंसे करनेका विधान जानता है वह तत्त्वज्ञानी है । २११।

स. सा/प. जयचन्द/१७७-१७८ ज्ञानी शब्द मुख्यतया तीन अपेक्षाओं-को लेकर प्रवृत्त होता है—(१) प्रथम तो जिसे ज्ञान हो वह ज्ञानी कहलाता है, इस प्रकार सामान्य ज्ञानकी अपेक्षासे सभी जीव ज्ञानी हैं। (२) यदि सम्यग्ज्ञान और मिथ्याज्ञानकी अपेक्षासे विचार किया जाय तो सम्यग्दृष्टिको सम्यग्ज्ञान होता है, इसलिए उस अपेक्षासे वह ज्ञानी है, और मिथ्यादृष्टि अज्ञानी है। (३) सम्पूर्ण ज्ञान और अपूर्णज्ञानकी अपेक्षासे विचार किया जाय तो केवली भगवाद् ज्ञानी है और छत्रस्थ अज्ञानी है।

★ जीवकी ज्ञानी कहनेकी विवक्षा—दे० जीव/१/२,३।

★ ज्ञानीका विषय—दे० सम्यग्दृष्टि।

★ श्रुतज्ञानी—दे० श्रुतकेवली।

★ ज्ञानांकी धार्मिक क्रियाएँ—दे० मिथ्यादृष्टि/४।

ज्ञानेश्वर—भूतकालीन १७वें तीर्थंकर। दे० तीर्थंकर/५।

ज्ञायक—१ ज्ञायक शरीर—दे० निक्षेप/५। २. ज्ञेय ज्ञायक सम्बन्ध। दे० सम्बन्ध।

ज्ञेय—१. ज्ञानमें ज्ञेयोंका आकार। दे० केवलज्ञान/६। २ ज्ञान ज्ञेय सम्बन्ध। दे० सम्बन्ध।

ज्ञेयार्थ—१ ज्ञेयार्थ परिणमन क्रिया—दे० परिणमन।

ग्रन्थ—१. ग्रन्थ सामान्यका लक्षण

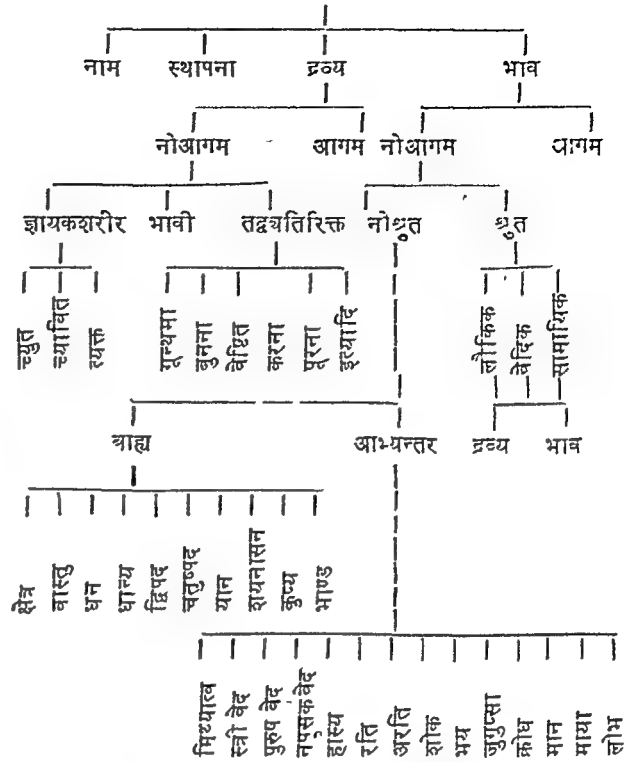
घ ६/४,१,६४/२४६/१० "गणहरदेवविरददव्यमुद गंथो"। =गणधर देवसे रचा गया द्रव्यश्रुत ग्रन्थ कहा जाता है।

घ ६/४,१,६७/३२३/७ ववहारणय पडुच्च खेत्तादी गंथो, अर्भतरगथ-कारणत्तादी। एदस्स परिहरण णिगंथत्तं। णिच्छयणय पडुच्च मिच्छ-त्तादी गथो, कम्मवधकारणत्तादी। तेस्सि परिच्चागो णिगंथत्तं। =व्यवहार नयकी अपेक्षा क्षेत्रादि ग्रन्थ है, क्योंकि वे अम्यन्तर ग्रन्थके कारण हैं और इनका त्याग करना निर्ग्रन्थता है। निश्चयनयकी अपेक्षा मिथ्यात्वादिक ग्रन्थ है, क्योंकि वे कर्मबन्धके कारण हैं और इनका त्याग करना निर्ग्रन्थता है।

भ आ/वि/४३/१४१/२० ग्रन्थन्ति रचयन्ति दीर्घीकुर्वन्ति संमारमिति ग्रन्था। मिथ्यादर्शन मिथ्याज्ञानं असंयम' कपाया' अशुभयोगत्रयं चैत्यमी परिणामा। =जो संसारको गूँथते हैं अर्थात् जो संसारकी रचना करते हैं, जो संसारको दीर्घकाल तक रहनेवाला करते हैं, उनको ग्रन्थ कहना चाहिए। (तथा)—मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान, असंयम, कपाय, अशुभ मन वचन काय योग, इन परिणामोंको आचार्य ग्रन्थ कहते हैं।

२. ग्रन्थके भेद-प्रभेद—

घ. ६/४,१,६७/३२२-३२३ ग्रन्थकृति



(मू.आ/४०७-४०८), (भ.आ/मू/१११८-१११९/११२४), (पु.सि उ ११६ में केवल अन्तरगवाले १४भेद); (ज्ञानार्णव/१६/४+६में उद्धृत)। त. सू/७/२६ क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदानीदासकुप्यप्रमाणाति-क्रमा । २६। =क्षेत्र, वास्तु, हिरण्य, सुवर्ण, धन, धान्य, दासी, दास, कुप्य इन नौके परिमाणका अतिक्रम करना परिग्रह प्रमाणव्रतके पाँच अतिचार है। (प.प्र./पू/२/४६)

द.पा/टी/१४/१५ पर उद्धृत=क्षेत्रं वास्तु धनं धान्य द्विपद च चतु-प्पद। कुप्यं भाण्डं हिरण्यं च सुवर्णं च बहिर्दश । १। =क्षेत्र वास्तु, धन-धान्य; द्विपद-चतुप्पद, कुप्य-भाण्ड; हिरण्य-सुवर्ण—ये दश बाह्य परिग्रह हैं।

३. ग्रन्थके भेदोंके लक्षण

घ ६/४,१,६७/३२२/१० हस्त्यश्व-तन्त्र-कौटिल्य-वात्सायनादिवोधो लौकिकभावश्रुतग्रन्थ । द्वादशाङ्गादिवोधो वैदिकभावश्रुतग्रन्थ । नैयायिकवैशेषिकलोकायतसार्वभौममीमांसकबौद्धादिदर्शनविषयबोध' सामायिकभावश्रुतग्रन्थ' । एदेसि सदपवधा अक्वरकच्चादीणं जा च गंथरयणा अक्षरकाव्यैर्ग्रन्थरचना प्रतिपाद्यविषया ना मुदगथक्वो णाम । =नाम स्थापना आदि भेदोंके लक्षणोंके लिए दे० निक्षेप—हाथी, अश्व, तन्त्र, कौटिल्य, अर्थशास्त्र और वात्सायन कामशास्त्र आदि विषयक ज्ञान लौकिक भावश्रुत ग्रन्थकृति है। द्वादशाङ्गादि विषयक बोध वैदिक भावश्रुत ग्रन्थकृति है। तथा नैयायिक वैशेषिक, लोकायत, सार्वभौम, मीमांसक और बौद्ध इत्यादि दर्शनोको विषय करनेवाला बोध सामायिक भावश्रुत ग्रन्थकृति है। इनकी शब्द सन्दर्भ रूप अक्षरकाव्यों द्वारा प्रतिपाद्य अर्थको विषय करनेवाली जो ग्रन्थरचना की जाती है। वह श्रुतग्रन्थकृति कही जाती है। (निक्षेप रूप भेदों सम्बन्धी—दे० निक्षेप)।

★ परिग्रह सम्बन्धो विषय—दे० परिग्रह।

ग्रन्थसम—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/४/८।

ग्रन्थि—एक ग्रह—दे० ग्रह।

ग्रन्थिम—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/४/९।

ग्रह—१. अठारसी ग्रहोंका नाम निदेश

ति.प/७/१५-२२ का भाषार्थ—१ बुध, २ शुक; ३ बृहस्पति; ४ मंगल, ५ शनि, ६ काल; ७ लोहित; ८ कनक; ९ नील; १० विक्कल, ११ केश (कोश), १२ कवयव (कचयव); १३ कनक-मरथान; १४ दुन्दुभक (दुन्दुभि); १५ रक्तनिभ, १६ नीलाभास; १७ ज्योति सस्थान; १८ कस; १९ रूपनिभ (रूपनिभास); २० कनकवर्ण (कंसवर्ण); २१ शंखपरिणाम; २२ तिलपुच्छ; २३ शंखवर्ण; २४ उदकवर्ण (उदय); २५ पंचवर्ण; २६ उत्पत्त; २७ धूमकेतु; २८ तिल, २९ नभ; ३० क्षारराशि; ३१ विजिष्णु (विजिगिष्णु); ३२ सदृश; ३३ सधि (शान्ति); ३४ कनेवर; ३५ अभिन्न (अभिन्न सन्धि); ३६ ग्रन्थि; ३७ मानवक (मान); ३८ कालक, ३९ कालकेतु; ४० निलय; ४१ अनय, ४२ विद्युज्जिह्व, ४३ सिंह, ४४ अलक, ४५ निर्दुःख; ४६ काल; ४७ महाकाल; ४८ रुद्र; ४९ महारुद्र; ५० सन्तान; ५१ विपुल; ५२ संभव; ५३ सार्थी, ५४ क्षेम (क्षेमकर), ५५ चन्द्र, ५६ निर्मन्त्र, ५७ ज्योतिष्माण; ५८ दिशसंस्थित (दिशा), ५९ विरत (विरज), ६० घीतमोक; ६१ निश्चल, ६२ प्रलम्ब, ६३ भासुर; ६४ स्वयम्भ; ६५ विजय; ६६ वैजयन्त, ६७ सीमकर, ६८ अपराजित, ६९ जयन्त; ७० विमल; ७१ अभयकर; ७२ विकस; ७३ काष्ठी (करिफाष्ट), ७४ विकट, ७५ कज्जली; ७६ अग्निज्वाल; ७७ अशोक; ७८ केतु, ७९ क्षीररस; ८० अघ, ८१ श्रवण; ८२ जलकेतु; ८३ केतु (राहु); ८४ अतरद, ८५ एकसस्थान, ८६ अग्न, ८७ भागग्रह, ८८ महाग्रह, इस प्रकार ये ८८ ग्रहोंके नाम हैं।

नोट—त्रैकेटमें दिए गए नामें त्रिनोक मारकी अपेक्षा है। नं १७, २६; ३८; ४४, ४९, ५५; ७५, ७७ ये नौ नाम त्रि-सामें नहीं है। इनके स्थानपर अन्य नौ नाम दिये हैं—अश्वरथान; धूम; ज्यक्ष, चतुषाद, वस्तून, व्रत, एकजटी; श्रवण, (त्रि. सा/३६३-३७०)

* ग्रहोंकी संख्या व उनका लोकमें अवस्थान—
(दे० ज्योतिषी)।

ग्रहण—१. ज्ञानके अर्थमें—

रा वा/१/१/१/३/२५ आहितमात्मसात्कृतं परिगृहीतम् इत्यनर्थान्तरम्।
=आहित, आत्मसात् किया गया या परिगृहीत ये एकार्थवाची है।

२ इन्द्रियके अर्थमें

रा वा/२/५/१६/१२२/२५ यान्यमूनि ग्रहणानि पूर्वकृतकर्मनिर्वर्तितानि हिरुक्कृतस्वभावसामर्थ्यजनितभेदानि रूपरसगन्धस्पर्शशब्दग्राहकानि चक्षुरसनघ्राणत्वक्श्रोत्राणि। =जो यह पूर्वकृतकर्मसे निमित्त, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श व शब्दको ग्रहण करनेवाली, चक्षु रसन घ्राण त्वक् और श्रोत्र रूप 'ग्रहणानि' अर्थात् इन्द्रियाँ हैं।

३. सूर्य व चन्द्र ग्रहणके अर्थमें

त्रि सा./३३६/भाषा टीका—राहु तो चन्द्रमाको आच्छादे है और केतु सूर्यको आच्छादे है, याहीका नाम ग्रहण कहिए है। विशेष दे० ज्योतिषी/२/८।

* ग्रहण के अवसर पर स्वाध्याय करनेका निषेध—

—दे० स्वाध्याय/२।

ग्रहावती—पूर्व विदेहकी एक विभगा नदी—दे० लोक/७।

ग्राम—(ति प/४/१२८८), नष्टपरिवेष्टी ग्रामो। =वृत्ति (गाट) से वेष्टित ग्राम होता है। (ध. १३/४.५.६४/३-६/३) (प्रि सा/६८६)।
म. पु./१६/१६२-१६६ ग्रामवृत्तिपरिग्रहमात्राः स्मृत्युचिता भिन्नाः। शृङ्ग-कर्णकभूमिशाः सारामाः सज्जनाश्रयाः। १२६४। ग्रामा वृत्तदत्तेनैवो निरुद्धः समविद्धितः। पञ्चत्पशस्या गमाय मुसमृत्तः सीमन्तः। १६६५। क्रोड-द्विक्रोशमीमानो ग्रामा स्मृत्युचिताः। सप्तस्मृत्युचिताः प्रभूत-यवमोदकाः। १६६६। =जिम्में गाँवमें [दे पूरा घर हैं, जिम्में पशु-तर घट और किमान गौंग राते हैं, तथा जो शमीचा और तालामेंमें सहित हैं, उन्हे ग्राम कहते हैं। १६४। जिम्में गौ घर हैं उन्हे छोटा गाँव तथा जिम्में ५०० घर हैं और जिम्में विमान धन-सम्पत्त हैं उन्हे बड़ा गाँव कहते हैं। १६५। छोटे गाँवकी सीमा एक कोसकी और बड़े गाँवकी सीमा दो कोसकी होती है। १६६।

ग्राम—(ह. पु./११/१२५) महन्मिथ वानो। =१००० चान्नीरा एक कवन होता है। (ध. १३/५.२.२६/६/६)।

* स्वस्थ मनुष्योंके आहारमें ग्रामोंका प्रमाण

—दे० आहार/१/८।

ग्राह्य—१ ग्राह्य ग्राहक संबंध—दे० संबंध। २ ग्राह्य वर्णना—
(दे० वर्णना)।

ग्रीवावनमन—ग्रीवोत्सर्गका एक जतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रीवोन्नमन—कार्योत्सर्गका एक जतिचार—दे० व्युत्सर्ग/२।

ग्रंथेयक—रूपातीत स्वर्गोरा एक भेद—दे० वर्ग/१.५।

रा वा./२/१६/२० लोकपुरुषगण ग्रीवास्थानीमत्तात् ग्रीवा, ग्रीवासु भवानि ग्रंथेयकाणि विमानानि, सागाहचर्गात इन्द्रा अपि ग्रंथेयका। =लोक पुरुषके ग्रीवाकी तरह ग्रंथेयक है। जो ग्रीवामें स्थित हैं वे ग्रंथेयक विमान हैं। उनके साहचर्यमें वहकि इन्द्र भी ग्रंथेयक है।

ग्लान—(म. मि/६/२४/२०) =रूपादिग्निष्टानीने ग्लानः। =गोम जादिमे क्रान्त शरीरवाना ग्लान कहलाता है। (रा वा/६/२४/७/६२३/१६) (चा. सा/१५१/२)।

ग्लानि—१. घृणा या ग्लानिका निषेध—दे० निर्दिचिह्नित्वा। २ मोक्ष-मार्गमें जुगुप्साकी कर्णचित इष्टता अनिष्टता—दे० मृतक।

[घ]

घट—चौथे नरकका ७वाँ पटल—दे० नरक/५।

घटिका—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घड़ी या नाली)

—दे० गणित/१/१।

घड़ी—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घटिका या नाली)

—दे० गणित/१/१।

घन—Cube अर्थात् किसी राशिको तीन बार परस्पर गुणना।

घनधारा—१. घनधारा, २. द्विरूप घनधारा, ३. घनमातृकाधारा,
४. द्विरूप घनाघनधारा—दे० गणित/II/५।

घन प्रायोगिक शब्द—(दे० शब्द)।

घनफल—(ज प/प्र/१०६) Volume—दे० गणित/II/७।

घनफल निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/II/७।

घनमूल—Cube root—दे० गणित गणि/II/८। (ज प्र/प्र. १०६);
(घ. ५/प्र. २७)।

घनलोक—Volume of Universe (दे० गणित/1/३) (दे० प्रमाण/६) (ज. प्र/प्र. १०६)।

घनवात—Atmosphere—दे० वातवलय (ज. प्र/प्र. १०६)।

घनांगुल—(अंगुल)^३—दे० गणित/1/१।

घनाकार—Cube (ज. प्र/प्र. १०६)।

घनाघन—द्विरूप घनाघनधारा—दे० गणित II/५।

घनोदधि वात—दे० वातवलय।

घम्सा—प्रथम नरककी पृथिवी—दे० रत्नप्रभा।

घाटा—चोथे नरकका ईठा पटल—दे० नरक/५।

घात—१. दूसरे नरकका ५वाँ पटल—दे० नरक/५। २. परस्पर गुणा करना—दे० गणित/II/१/५। ३. घात निकालना=Raising of numbers to given Powers घ/पु ५/प्र. २७।

* अनुभाग व स्थिति काण्डरु घात—दे० अपकर्षण/४।

घातकृष्टि—दे० कृष्टि।

घातांक—Theory of indices या Powers, (घ/पु ५/प्र. २७) विशेष दे० गणित/II/६।

घातायुष्क—दे० मिथ्यादृष्टि।

घाती—१. घाती, देशवाती व सर्वघाती प्रकृतियाँ—दे० अनुभाग। २. देश व सर्वघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक।

घुडुक—(पा पु./सर्ग/श्लो.)। विद्याधर कन्या हिडिम्बासे भीमका पुत्र था (१४/५१-६५) महाभारत युद्धमें अश्वत्थामा द्वारा मारा गया (२०/२१८-२१)।

घृणा—घृणा करनेका निषेध—दे० निर्विचिकित्सा। मोक्षमार्गमें जुगुप्सा भावकी कथंचित् इष्टता अनिष्टता—दे० सूतक।

घृतवर—१. मध्यलोकका ६ठा द्वीप व सागर—दे० लोक/५। २. उत्तर घृतवरद्वीपका अधिपति व्यतर देव—दे० व्यतर/४।

घृतस्त्रावी—दे० ऋद्धि/१।

घोटकपाद—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

घोटमान—दे० घोलमान।

घोर गुण ब्रह्मचर्य—दे० ऋद्धि/४।

घोर तप—दे० ऋद्धि/४।

घोर पराक्रम—दे० ऋद्धि/४।

घोलमान—हानि वृद्धि सहित अनवस्थित भावका नाम घोलमान है—विशेष देखो घोलमान योगस्थान—दे० योग/५, घोर गुणित क्षपित घोलमान कर्माधिक (क्षपित)।

घोष—घ १३/५, ६, ६३/२३६/२ घोषो नाम व्रज। = घोषका अर्थ व्रज है।

म. पु./१६/१०६ तथा घोषकरादीनामपि लक्ष्म विकल्पयताम्।—इसी प्रकार घोष तथा आकर आदिके लक्षणोंकी भी कल्पना कर लेनी चाहिए, अर्थात् जहाँ पर बहुत-घोष (जहीर) रहते हैं उमें (उम ग्राम को) घोष कहते हैं।

घोष प्रायोगिक शब्द—दे० शब्द।

घोषसप्त द्रव्यनिर्क्षेप—दे० निक्षेप/५/८।

घनत—गणितकी गुणकार विधिमें गुण्यको गुणकान् द्वारा घनत किया कहा जाता है—दे० गणित/1/१/५।

घ्राण—दे० इन्द्रिय/१।

[च]

चंचत—सौधर्म स्वर्गका ११ वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५।

चंड—ई० पू० ३ का एक प्राकृत विद्वान् जिन्होंने 'प्राकृत लक्षण' नाम-का एक प्राकृत व्याकरण लिखा है। (प. प्र. ११८)।

चंडवेगा—भरत क्षेत्रके वरुण पर्वतपर स्थित एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चंडशासन—(म. पु./६०/५२-५३) मनय देशका राजा था। एक समय पौदनपुरके राजा वसुपेणसे मिलने गया, तब वहाँ उसकी रानी-पर मोहित होकर उसे हर ले गया।

चंद—ऊपर विदेहस्थ देवमान वक्षारका कूट व देव—दे० लोक/७।

चंदन कथा—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५६६) द्वारा रचित संस्कृत छन्दवद्ध ग्रन्थ।

चंदन पट्टो व्रत—६ वर्ष तक प्रतिवर्ष भाद्रपद कृष्णा ६ को उप-वाम करे। उस दिन तीन काल नमस्कार मंत्रका जाप्य करे। श्वेता-म्युरोंकी अपेक्षा उस दिन उपवासकी वजाय चन्दन चर्चित भोजन किया जाता है। (व्रत-विधान सग्रह/३, ८६, १२६) (किशन मिश्र क्रिया कोश) (नवल साहकृत वर्धमान पुराण)।

चंदना—(म. पु./७५/श्लोक नं) — पूर्वभव न० ३ में सोमिना ब्राह्मणी थी 1७३। पूर्वभव न० २ में वनकलता नामकी राजपुत्री थी 1८३। पूर्वभव न० १ में पद्मलता नामकी राजपुत्री थी 1८५। वर्तमान-भवमें चन्दना नामकी राजपुत्री हुई 1२७०। = वर्तमान भवमें राजा चेतकी पुत्री थी, एक विद्याधर कामसे पीड़ित होकर उमें हर ले गया और अपनी स्त्रीके भयसे महा अटवीमें उमें डोड दिया। किसी भीलने उसे वहाँसे उठाकर एक सेठको दे दी। सेठकी स्त्री उसमें भक्ति होकर उमें काजी मिश्रित कोदोंका जाहार देने लगी। एक समय भगवान् महावीर सोभाग्यसे चर्चके लिए आये, तब चन्दनाने उनको कोदोंका ही जाहार दे दिया, जिसके प्रतापने उसके मर्त्य बन्धन टूट गये तथा वह सर्वांगसुन्दर हो गयी। (म. पु./७४/८-८-३४७)। तथा (म. पु./७५/६-७, ३५-७०) (म. पु./७५/श्लो नं) — स्त्रीलिंग टिप्पण अंगने भवमें अच्युत स्वर्गमें देव हुआ 1२७३। वहाँसे चयकर मनुष्य भव-धारण कर मोक्ष पाएगा 1२७७। (ह. पु./२/८०)।

चंद्र—१. अपर विदेहस्थ देवमान वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव, —(दे० लोक/७) २. सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि वनोंके उत्तरभागमें स्थित कुयेरका भवन व गुफा—दे० लोक/८, ३. रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/८, ४. सौधर्म स्वर्गका ३रा पटल—दे० स्वर्ग/५, ५. दक्षिण अरुणवरद्वीपका रक्षक वान्तर देव—दे० व्यन्तर/८, ६. एक ग्रह। दे० ग्रह।

२. चन्द्रग्रह सम्बन्धी विषय—दे० ज्योतिषी।

चंद्रकल्याणक व्रत—दे० कल्याणक व्रत।

चंद्रकीर्ति—१. नन्दिनधके देशयोग्यकी पुराणीकी अनुमान आठ मल्लशास्त्रके शिष्य और शिवाग्र नन्दिने गुरु थे। समय—ई० ११००-११३० (ई० १०४२-१०८८) —दे० इतिहास/५/१२। २. च-

१६५४ (ई० १५६७) के एक भट्टारक थे जिन्होंने आदिपुराण, पद्मपुराण और पार्श्वपुराण लिखे हैं—(म.पु./प्र.२०/पं० पन्नालाल)।

चंद्रगिरि—श्रवणबेलगोलामे दो पर्वत स्थित हैं—एक विन्ध्य और दूसरा चन्द्रगिरि। इस पर्वतपर आचार्य भद्रबाहु द्वितीय और उनके शिष्य चन्द्रगुप्त (सम्राट्) की समाधि हुई थी।

चंद्रगुप्त—चन्द्रगुप्त मौर्य मालवादेशके राजा थे। उज्जैनी राजधानी थी। इन्होंने राजा धनानन्दको युद्धमें परास्त करके नन्दवंशका नाश तथा मौर्य राज्यकी स्थापना की थी। (भद्रबाहु चारित्र/३/८) के अनुसार आप पचम श्रुतकेवली भद्रबाहुस्वामी प्रथम (वी.नि. १६२) के शिष्य थे। १२ वर्षके दुर्भिक्षमें जब भद्रबाहु स्वामी उज्जैनी छोड़कर दक्षिणकी ओर जाने लगे तो आप भी उनसे दीक्षित होकर उनके साथ ही चले गये। वहाँ श्रवणबेलगोला ग्रामके चन्द्रगिरि पर्वतपर दोनोंकी समाधि हुई थी। श्रवणबेलगोलाके शिलालेख नं० ६४ (दे प ख २/प्र.४ (H L Jain) के अनुसार गोतम गणधरको आदि लेकर भद्रबाहु तक हो जानेके पश्चात् उनके शिष्य चन्द्रगुप्त हुए और उन्हींके अन्वयमें पद्मनन्द (कुन्दकुन्द) आदि आचार्य हुए हैं। उपरोक्त मान्यताके अनुसार आपका राज्य बहुत अवकाल रहा। मौर्यवंशके कालके अनुसार इनका समय जैनमान्यतामें वी.नि. १५५-१६२ (ई० पू० ३७१-३६४) आता है। दे० इतिहास/३/१ वर्तमान भारतीय इतिहासके अनुसार इनका काल ई० पू० ३२२-२६८ बताया जाता है। इसके अनुसार उन्होंने ई० पू० ३२२ में ही धनानन्दसे मगधका राज्य छीना था। ई० पू० ३०५ में इन्होंने पञ्जाबमें स्थित यूनानी सूवेदार (सिकन्दरके सेनापति) सिलोकसको परास्त करके उसकी कन्यासे विवाह किया था। इनका पुत्र 'सम्प्रति' था।

नोट—उपरोक्त दोनों मान्यताओंको मान्य उनके समयकी किसी भी प्रकार सगति नहीं बैठती है।

चंद्रगुप्त २—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह गुप्तवंशका सर्वप्रथम राजा था, जिसने गुप्तोकी विखरी हुई शक्तिको समेटकर ई० ३२० में भारतमें एकछत्र राज्यकी स्थापना की थी। इसका विवाह लिच्छवि नामकी एक प्रबल जातिकी कन्यासे हुआ था। इसने गुप्त शासनकी स्थापनाके उपलक्ष्यमें गुप्त सवत् (ई० ३२०) में प्रचलित किया था। जैन हितैषी भाग १३ अंक १२ में प्रकाशित श्री के० बी० पाठकके "गुप्तराजाओंका काल, मिहिरकुल व कल्की" नामके लेखके अनुसार वि ४६३ (ई० ५५०) में कुमारगुप्त राज्य करता था और उस समय गुप्त सवत् ११७ था। तदनुसार इनका समय वी.नि. ८४६-८५६ ई० ३२०-३३० होता है। विशेष—दे० इतिहास/३/१।

चंद्रगुप्त ३—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह गुप्तवंशका तीसरा पराक्रमी राजा था। इसका दूसरा नाम विक्रमादित्य भी था। यह विद्वानोंका बड़ा सत्कार करता था। भारतका प्रसिद्ध कवि कालिदास इसीके दरबारका एक रत्न था। समय—वी.नि. ६०१-६३६ (ई० २७५-४१३)—दे० इतिहास/३/१।

चंद्रद्रुह—उत्तरकुरुके दस द्रहोमेंसे दोका नाम चन्द्र है—दे० लोक/७

चंद्रनन्दि—भगवती आराधनाकार शिवार्थके गुरु बलदेव सूरिके भी गुरु थे। आपका अपर नाम कर्मप्रकृताचार्य था। तदनुसार आपका समय ई० श० १ का प्रारम्भ आता है (म.आ./प्र.१६/प्रेमी जी.)।

चंद्रनखा—(प.पु./७/२२४) रत्नश्रवाकी पुत्री और रावणकी बहन थी। (प.पु./७/४३) खरदूषणकी स्त्री थी। (प.पु./७/६५) रावणकी मृत्युपर दीक्षा धारण कर ली।

चंद्रपर्वत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चंद्रपुर—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चंद्रप्रज्ञप्ति—१. अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुतज्ञान III; २ आ० अमितागति (ई० ६६३-१०२१) द्वारा रचित सस्मृत छन्दबद्ध एक ग्रन्थ जिसमें चन्द्रमाका स्वरूप व उसकी गति जगतीका वर्णन है।

चंद्रप्रभ—आप जयसिंह सूरिके शिष्य थे। आपने प्रमेरत्नवीप (न्यायका ग्रन्थ) और दर्शन श्रुति (सम्यक्त्व प्रकरण) ये दो ग्रन्थ लिखे हैं। समय ई० ११०२—(न्यायावतार/प्र.४/सतीशचन्द्र विद्याभूषण)।

चंद्रप्रभ चरित्र— १ आ. नीरनन्द स.२ (ई० श १०-११) रचित सस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ। २ आ. श्रीधर (ई० श० १४) की प्राकृत छन्दबद्ध रचना। ३. आ. शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५६६) की संस्कृत छन्दबद्ध रचना।

चंद्रप्रभु—(म.पु./५४/श्लोक नं.) पूर्वभूव नं० ७ में पुष्करद्वीप पूर्वमेरु के पश्चिममें सुगन्धि देशके श्रीवर्मा नामके राजा थे। ७३-७६। पूर्वभूव नं० ६ में श्रीप्रभ विमानमें श्रीधर नामक देव हुए। ७२। पूर्वभूव नं० ५ में धातकीखण्ड द्वीप पूर्वमेरुके भरत क्षेत्रमें अनादिदेशस्थ ज्योत्ष्याके जजितसेन नामक राजा हुए। १६६-६७। पूर्वभूव नं० ४ में अच्युतेन्द्र हुए। १२२-१२६। पूर्व भूव नं० ३ में पूर्वधातकीखण्डमें मंगनावती देशके रत्नसंचय नगरके पद्मनाभ नामक राजा हुए। १४३। पूर्व भूव नं० २ में वैजयन्त विमानमें जहमिन्द्र हुए। १५५-१६२। और वर्तमान भूवमें आठवें तीर्थंकर चन्द्रप्रभुनाथ हुए—दे० तीर्थंकर/५।

चंद्रभागा—पञ्जाबकी वर्तमान चिनाब नदी (म.पु./प्र.५०/पं. पन्नालाल)।

चंद्रवंश—दे० इतिहास/७/६।

चंद्रशेखर—(पा.पु./१७/श्लोक नं.) विशालाक्ष विद्याधरका पुत्र था। १४६। अर्जुनने वनवासके समय इसको हराकर अपना सारथी बनाया था। ३७-३८। तब इसकी सहायतासे विजयार्थपर राजा चन्द्रकी सहायता की थी। १५८।

चंद्रसेन—पचस्तूप संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप ज्यौनन्दिके गुरु थे। समय—ई० ७४२-७७३। (आ. अनु/प्र.८/आ. N. Up), (सि.वि./प्र.४२ प महेन्द्र), (और भी दे० इतिहास/५/१७)।

चंद्राभ—१ विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर। २. लोकान्तिक देवोंकी एक जाति—दे० लौकान्तिक। ३ इनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

चंद्राभ—११वे कुलकर—दे० शलाका पुरुष/६।

चंद्रोदय—आ. प्रभाचन्द्र नं० ३ (ई० ७६३ से पहले) की एक रचना।

चंपा—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर। २. वर्तमान भागलपुर (म.पु./प्र.४६/पं. पन्नालाल)।

चक्र—१. सनत्कुमार स्वर्गका प्रथम पटल—दे० स्वर्ग/५। २. चक्रवर्ती का एक प्रधान रत्न—दे० शलाका पुरुष/२। ३. धर्मचक्र—दे० धर्मचक्र।

चक्रक—बादोका बात करते हुए पुनः-पुनः घूमकर वही आ जाना चक्रक दोष है—(श्लो वा/४/न्या ४५६/५५५)।

चक्रपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य ४।

चक्रपुरी—अपर विदेहके वरुण क्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे० लोक/७।

चक्रवर्ती—बारह चक्रवर्तियोंका परिचय—दे० शलाकापुरुष/२।

चक्रवान्—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चक्रायुध १—(म. पु./सर्ग/श्लोक नं.) । पूर्वभव नं १३ मे मगध देशके राजा श्रीपेणकी स्त्री आनन्दिता थी। (६२/४०) । पूर्वभव नं १२ में भोजिज आर्य था। (६२/३५७-३५८) । पूर्वभव नं ११ में सौधर्म स्वर्गमे विमलप्रभ देव हुआ। (६२/३७६) । पूर्वभव नं १० में त्रिपुत्र नारायणका पुत्र श्रीविजय हुआ। (६२/१५३) । पूर्वभव नं. ९ में तेरहवे स्वर्गमें मणिचूलदेव हुआ। (६२/४११) । पूर्वभव नं ८ में वत्सकावती देशकी प्रभाकरी नगरीके राजा स्तिमितसागरका पुत्र नारायण 'अनन्तवीर्य' हुआ। (६२/४१४) । पूर्वभव नं ७ में रत्नप्रभा नरकमें नारकी हुआ। (६३/२५) । पूर्वभव नं ६ में विजयार्धपर गगनवल्लभनगरके राजा मेघनाहकका पुत्र मेघनाद हुआ। (६३/२८-२९) । पूर्वभव नं. ५ में अच्युत स्वर्गमें प्रतीन्द्र हुआ (६३/३६) । पूर्वभव नं. ४ में वज्रायुधका पुत्र सहसायुध हुआ। (६३/४४) । पूर्वभव नं ३ में अधोग्रैवैयकमे अहमिन्द्र हुआ। (६३/१३८-१४१) । पूर्वभव नं २ में पुष्कलावती देशमें पुण्डरीकनी नगरीके राजा धनरथका पुत्र दृढरथ हुआ। (६३/१४२-१४४) । पूर्वभव नं १ में सर्वार्थसिद्धिमे अहमिन्द्र हुआ। (६३/३३६-३७) । वर्तमान भवमें राजा विश्वसेनका पुत्र शान्तिनाथ भगवान्का सोतेला भाई (६३/४१४) हुआ। शान्तिनाथ भगवान्के साथ दीक्षा धारण की (६३/४७६) । शान्तिनाथ भगवान्के प्रथम प्रधान गणधर बने। (६३/४८६) । अन्तमें मोक्ष प्राप्त किया (६३/५०१) । (म. पु./६३/५०५-५०७) में इनके उपरोक्त सर्व भवोंका युगपत् वर्णन किया है।

चक्रायुध २—(म. पु./५६/श्लोक नं.)—पूर्वभव नं ३ में भद्रमित्र सेठ, पूर्वभव नं २ में सिंहचन्द्र, पूर्वभव नं. १ में प्रीतिकर देव था। (३१६) । वर्तमान भवमें जम्बूद्वीपके चक्रपुर नगरका राजा अपराजितका पुत्र हुआ। १२३६। राज्यकी प्राप्ति कर १२४४। कुछ समय पश्चात् अपने पुत्र रत्नायुधको राज्य दे दीक्षा धारण कर मोक्ष प्राप्त की १२४५।

चक्रायुध ३—स्व चिन्तामणिके अनुसार यह इन्द्रायुधका पुत्र था। उसराजके पुत्र नागभट्ट द्वि ने इसको युद्धमें जीतकर इससे कन्नौजका राज्य छीन लिया था। नागभट्ट व इन्द्रायुधके समयके अनुसार इसका समय वि ८४०-८५७ (ई ७८३-८००) आता है। (ह. पु./प्र ५/५. पन्नालाल) ।

चक्रेश्वरी—भगवान् रूपभदेवकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष।

चक्षु—१ चक्षु इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय; २ चक्षुदर्शन—दे० दर्शन/५। ३ चक्षु दर्शनावरण—दे० दर्शनावरण।

चक्षुमान्—१ दक्षिण मातृपोत्तर पर्वतका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर। २ अपर पुष्करार्धका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर। ३ आठवे कुलकर—दे० शलाका पुरुष। ६।

चतुरंक—ध १२/४, २७, २१४/१७०/६ एत्थ अससेज्जभागवड्डीए-चत्तारि अको। =असख्यातभाग वृद्धिकी चतुरक सज्ञा है। (गो. जी/सू/३२५/६८४) ।

चतुरिन्द्रिय—१ चतुरिन्द्रिय जीव—दे० इन्द्रिय। २ चतुरिन्द्रिय-जाति नामकर्म—दे० जाति। १।

चतुर्थच्छेद—Number of times that a number can be divided by 4 (घ/५/प्र २७) विशेष—दे० गणित/II/२।

चतुर्थभक्त—एक उपवास—दे० प्रोपधोपवास। १।

चतुर्दश—१. चतुर्दश गुणस्थान—दे० गुणस्थान, २. चतुर्दश जीव-समास—दे० समास, ३. चतुर्दश पूर्व—दे० श्रुतज्ञान/III/४ चतुर्दश पूर्वित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि। १। ४. चतुर्दश पूर्वी—दे० श्रुतकेवली, ६ चतुर्दश मार्गणा—दे० मार्गणा।

चतुर्दशोन्नत—१४ वर्ष पर्यन्त प्रतिमानकी दोनों चतुर्दशियोंको १६ पहरका उपवास करे। लौकिक मामों सहित कुल ३४४ उपवास होते हैं। 'ॐ ह्रीं जनन्तनाथाय नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (चतुर्दशी व्रत कथा), (व्रत विधान समग्र/पृ १२४) ।

चतुर्द्वीप—भारतके सीमान्तपर तीन और देश माने जाते हैं—सोदिया, बैक्ट्रिया, सरियाना। भारत सहित यह चारों मिलकर चतुर्द्वीप कहलाते हैं। तहाँ सोदिया तो 'भद्राश्व' द्वीप है, और बैक्ट्रिया, एरियान व उत्तरकुरुमे 'केतुभाल' द्वीप है। (ज. प./प्र. १३८/A N Up v. H L Jain) .

चतुर्भुज—यह जयपुर निवासी थे। वैरागीके नाममें प्रसिद्ध थे। प्रायः लाहौर जाते थे, तब वहाँ कवि एरगसेनसे मिला करते थे। समय—वि १६८५ (ई १६३८) में लाहौर गये थे। (हि. जैन, साहित्य इतिहास/पृ. १५५/ कामता प्रसाद) ।

चतुर्भुज समलम्ब—Trapiziam, (ज. प./प्र १०६) ।

चतुर्मास—१. साधुओंके लिए चतुर्मास करनेकी आज्ञा—दे० पाप स्थिति कल्प, २ चतुर्मासधारण विधि—दे० कृतिकर्म/४।

चतुर्मुख—

भा० पा./टी./१४६/२६३/१२ चतुर्दिक्षु सर्वसम्माना सन्मुखस्य दृश्यमानत्वात् सिद्धावस्थाया तु सर्वत्रावलोकनशीलत्वात् चतुर्मुखः। = अर्हन्त अवस्थामें तो समवशरणमें सर्व सभाजनोंको चारों ही दिशाओंमें उनका मुख दिखाई देता है इसलिए तथा सिद्धावस्थामें सर्वत्र सर्व दिशाओंमें देखनेके स्वभाववाले होनेके कारण भगवान्का नाम चतुर्मुख है।

चतुर्मुख—मगधकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह राजा शिशुपालका पुत्र था। बी. नि. १००३ में इसका जन्म हुआ था। ७० वर्षकी कुल आयु थी। ४० वर्ष राज्य किया। अत्यन्त अत्याचारी होनेके कारण कण्ठी कहलाता था। हूणवंशी मिहिर कुल ही चतुर्मुख था। समय—बी नि १०३३-१०७३ (ई. १०७-१४७)।—दे० कण्ठी तथा इतिहास/४/३।

चतुर्मुख देव—अपभ्रंश ग्रन्थ पदुपचामी और हरिवंश पुराणके कर्ता थे। (म. पु./प्र/२० प. पन्नालाल) ।

चतुर्मुख पूजा—दे० पूजा/१।

चतुर्मुखी—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चतुर्विंशति—१. चतुर्विंशति तीर्थकर (दे० तीर्थकर)। २. चतुर्विंशति पूजा—दे० पूजा), ३. चतुर्विंशति स्तव द्रव्यश्रुतज्ञानका दूसरा अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान/III। ४. चतुर्विंशति स्तव विधि—दे० भक्ति/३।

चतुःशिर—शिरोनतिके अर्थमें प्रयुक्त होता है—दे० नमस्कार।

चतुष्टय—चतुष्टय नाम चौकडीका है। जगममें कई प्रकारमें चौकडियों प्रसिद्ध हैं—द्रव्यके स्वभावभूत (स्व चतुष्टय, द्रव्यमें निर्गोपी धर्मों रूप युग्म चतुष्टय, जीवके ज्ञानादि प्रधान गुणोंकी जनन्त शक्ति व व्यक्ति रूप कारण अनन्त चतुष्टय व गार्थ जनन्त चतुष्टय) ।

१. स्वचतुष्टयके नामनिर्देश

प ध/पू/२६३ अथ तथाया यदस्ति हि तदेव नास्तीति तच्चतुष्टं च। द्रव्येण क्षेत्रेण च कालेन तथाऽयवाऽपिभावेन। १२६३। = द्रव्यके द्वारा, क्षेत्रके द्वारा, कालके द्वारा और भावके द्वारा जो है वह परद्रव्य क्षेत्रादिमें नहीं है, इस प्रकार अस्ति नास्ति आदिना चतुष्टय हो जाता है। और भी दे० श्रुतज्ञान/III में समवायग।

२. स्वपरचतुष्टयके लक्षण व उनको योजना विधि

रा. वा. १४/४२/१५/२५४/१५ यदस्ति तत् स्वायत्तद्रव्यक्षेत्रभावरूपेण भवति नेतरेण तस्याप्रस्तुतत्वात् । यथा घटो द्रव्यगतः पार्थिवत्वेन, क्षेत्रतया दृश्यतया, कालतो वर्तमानकालसंविधतया, भावतो रक्तत्वादिना, न परायत्तैर्द्रव्यादिभिरतेषामप्रसक्तत्वात् इति ।
कथम् ? = जो अस्ति है वह अपने द्रव्य क्षेत्रकाल भावसे ही है, इतर द्रव्यादिसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । जैसे घडा पार्थिवरूपसे, इस क्षेत्रसे, वर्तमानकाल या पर्यायरूपसे तथा रक्तादि वर्तमान भावोमे है पर अन्यसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । (अर्थात् जलरूपमे, अन्य-क्षेत्रसे, अतीतानागत पर्यायरूप पिण्ड कपाल आदिसे तथा श्वेताग्नि भावोमे नहीं है । यहाँ पृथिवी उसका रव द्रव्य है और जलादि पर द्रव्य, उसका अपना क्षेत्र स्वक्षेत्र है और उससे अतिरिक्त अन्य क्षेत्र पर क्षेत्र, वर्तमान पर्याय स्वकाल है और अतीतानागत पर्याय पर काल, रक्तादि भाव रवभाव है और श्वेतादि भाव परभाव) । (विशेष देखा 'द्रव्य', 'क्षेत्र', 'काल' व 'भाव') ।

३. स्वपरचतुष्टयकी अपेक्षा वस्तुमे भेदाभेद तथा अस्तित्व नास्तित्व—दे० सप्तमगी/५ ।

४. स्वकाल और स्वभावमें सिलम्ब व एकत्व

घ. ६/४.१.२/२७/११ तीदागागदपञ्जागाणं किण्ण भाववनएसो । ण, तेसि कालत्तम्भुवगमादो । = प्रश्न—अतीत और अनागत पर्यायोकी भाव संज्ञा क्यों नहीं है ? उत्तर—नहीं है, क्योंकि, उन्हें काल स्वीकार किया गया है ।

घ ६/४.१.३/४३/४ होदु कालप्रसवणा एसो, ण भावप्रसवणा, कालभावा-णमेयत्तविरोहादो । ण एम दोसो, अदीवाणागमपञ्जया तीदाणागय-कालो वट्टमाणपञ्जया वट्टमाणकालो । तेसि चैत्र भावसण्णा वि, वर्तमानपर्यायापलक्षितं द्रव्य भाव 'इदि पओअदसणादो । तीदाणा-गयकालेहितो वट्टमाणकालो भावसण्णदो कालत्तणेण अभिण्णो त्ति काल-भावाणमेयत्ताविरोहादो । = प्रश्न—यह काल प्रसवणा भले ही हो, किन्तु भाव प्रसवणा नहीं हो सकती, क्योंकि, काल और भावकी एकताका विरोध है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अतीत और अनागत पर्याय अतीत अनागत काल है, तथा वर्तमान पर्याय वर्तमान काल है । उन्ही पर्यायोकी ही भाव संज्ञा भी है, क्योंकि 'वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्य भाव है, ऐसा प्रयोग देखा जाता है' । अतीत [और अनागतकालसे] चूँकि भाव संज्ञा वाला वर्तमान कालस्वरूपसे अभिन्न है, अतः काल और भावकी एकतामे कोई विरोध नहीं है ।

५. स्वपर चतुष्टय ग्राहक द्रव्याधिक नय (दे० नय/IV/२) ।

६. युग्मचतुष्टय निर्देश व उनकी योजना विधि—

= दे० अनेकान्त/४, ५ ।

७. कारण व कार्यरूप अनन्त चतुष्टय निर्देश

नि. सा/ता वृ १५ सहजशुद्धनिश्चयेन अनाद्यनिधनामूर्तातीन्द्रियरव-भावशुद्धमहजज्ञान-सहजदर्शन-सहजचारित्र-सहजपरमवीतरागमुखात्म-कशुद्धान्तस्तत्त्वस्वरूपस्वभावानन्तचतुष्टयस्वरूपेण । साद्यनिधना-मूर्तातीन्द्रियस्वभावशुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानकेवलदर्शनकेवल-मुखकेवलशक्तियुक्तफलरूपानन्तचतुष्टयेन । = सहज शुद्ध निश्चय-नयने, अनादि-अनन्त, अमूर्त-अतीन्द्रिय स्वरभाववाले और शुद्ध ऐसे सहजज्ञान, महजदर्शन, सहजचारित्र और सहजपरमवीतरागमुखात्मक-शुद्ध अन्त तत्त्वस्वरूप जो स्वभाव अनन्तचतुष्टयका स्वरूप । तथा सादि, अनन्त, अमूर्त, अतीन्द्रियस्वभाववाले शुद्धसद्भूत व्यवहारसे

केवलज्ञान, केवलदर्शन, केवलमुख, केवलशक्तियुक्त फलरूप अनन्त चतुष्टय...

८. अनन्त चतुष्टयमें अनन्तत्व कैसे है—दे० अनन्त/२ ।

चमकदशमी व्रत—चमक दशमि और चमकाय । जो भोजन नहीं तो अन्तराय । (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकगामी जाम्नायमें प्रचलित है । (वत विधान मगध/पृ० १३०) (नवनाह वृत्त वर्द्ध-मान पुराण) ।

चमत्कार—१. लौकिक चमत्कारोंसे विमोहित होना सम्मगर्शनका दोष है—दे० 'अमृदष्टि' का व्यवहार लक्षण । २. लौकिक चमत्कारों-के प्रति जाकर्षित होना नाभमृदता है—दे० मृदता ।

चमर—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विधाधर ।

चमरेन्द्र—(प. पु./मर्ग/श्लोक नं.) अश्वमेध द्वारा राजा मधुके मारे जाने पर अपने श्वनरत्नको विफग हुआ देख । (६०/३) उसने क्रोध-वश मथुरामें महामारी रोग फैलाया था । (६०/२०) । जो पीछे सप्त ऋषियोंके आगमनके प्रभावमें नष्ट हुआ । (६२/६) ।

चमू—मेनाका एक अंग—दे० सेना ।

चय—(Common difference) (ज. प./प्र. १०६) विशेष देखा गणित/II/५) ।

चयधन—दे० गणित/II/५ ।

चरण—दे० चारित्र ।

चरणसार—आ० पद्मनन्द (ई० १२६६-१२४३) की एक रचना ।

चरणानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

चरम—१. चरमोत्तम देह

स. सि/२/७/२०१/४ चरमशब्दोऽन्त्यवाची । उत्तम उत्कृष्ट । चरम-उत्तमो देहो येषां ते चरमोत्तमदेहा । परीतससारास्तज्जन्मनिर्वा-णार्हा इत्यर्थः । = चरम शब्द अन्त्यवाची । उत्तम शब्दका अर्थ उत्कृष्ट है । जिनका शरीर चरम और उत्तम है वे चरमोत्तम देहवाले कहे जाते हैं । जिनका मसार निवृत्त है अर्थात् उन्मी भवने मांसको प्राप्त होनेवाले जीव चरमोत्तम देहवाले कहलाते हैं । (रा. वा/२/५३/२/१५७/१५) ।

२. द्विचरम देह

रा. वा १४/२६/२-५/२४४/२० चरमशब्दोऽन्त्यवाची । द्वौ चरमौ देहौ येषां ते द्विचरमा, तेषां भावो द्विचरमत्वम् । एतन्मनुष्यदेहद्वयापेक्षमवगन्त-व्यम् । विजयादिभ्यः च्युता अप्रतिपत्तितमम्यवत्वा मनुष्येष्टपथ सयममाराध्य पुनर्विजयादिपृत्पथ च्युता मनुष्यभवनमाप्य सिद्धयन्ति इति द्विचरमदेहत्वम् । कुत पुन मनुष्यदेहस्य चरमत्वमिति चेत् । उच्यते । २। यतो मनुष्यमवाप्य देवनारकतैर्यग्योना सिध्यन्ति न तेभ्य एवेति मनुष्यदेहस्य चरमत्वम् । ३। स्यान्मत्तम्—एवस्य भवस्य चरमत्वम् अन्त्यत्वात्, न द्वयोस्ततो द्विचरमत्वमयुक्तमिति, ततः किं कारणम्, ओषचारिक्त्वात् । येन देहेन साक्षान्मोक्षोऽवाप्यते स मुख्य-श्चरम तस्य प्रत्यासन्नो मनुष्यभव तत्प्रत्यासत्तोश्चरम इत्युपचर्यते । ४। स्यान्मत्तम्—विजयादिषु द्विचरमत्वमार्थविरोधि । कुत । द्विचर-मत्वात् । सर्वार्थसिद्धा च्युता मनुष्येष्टपथ तेनैव भवेन सिध्य-न्तीति, न लौकान्तिकवदेकभक्तिका एवेति विजयादिषु द्विचरमत्व-मार्थविरोधि, कर्णान्तरोत्पत्त्यनपेक्षत्वात्, प्रनस्येति । ५। = चरम-का अर्थ कह दिया गया है अर्थात् अन्तिम । दो अन्तिम देह हो सो द्विचरम है । दो मनुष्य देहोकी अपेक्षा यहाँ द्विचरमत्व समझना

चाहिए। विजयादि विमानोमे च्युत सम्यक्त्व दृष्टे मनुष्योमें उत्पन्न हो संयम धार पुन' विजयादि विमानोंमें उत्पन्न हो, वहाँसे चयकर पुन' मनुष्यभव प्राप्त कर मुक्त होते हैं, ऐसा द्विचरम देहत्वका अर्थ है। प्रश्न—मनुष्यदेहके ही चरमपना कैमे है? उत्तर—अधिक तीनों गतिके जीव मनुष्यभवको पाकर ही मुक्त होते हैं, उन उन भवोंमें नहीं, इसलिए मनुष्यभवके द्विचरमपना है। प्रश्न—चरम शब्द अन्यवाची है इसलिए एक ही भव चरम हो सकता है दो नहीं, इसलिए द्विचरमत्व कहना युक्त नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ उपचार-से द्विचरमत्व कहा गया है। चरमके पासमें अव्यवहित पूर्वका मनुष्य-भव भी उपचारसे चरम कहा जा सकता है। प्रश्न—विजयादिकोंमें द्विचरमत्व कहनेमें आप विरोध आता है। क्योंकि, उसे द्विचरमत्व प्राप्त है। उत्तर—सर्वार्थसिद्धिमें च्युत होनेवाले मनुष्य पर्यायमें आते हैं तथा उसी पर्यायसे मोक्षलाभ करते हैं। विजयादिक देव लौका-न्तिकों तरह करते हैं। विजयादिक देव लौकान्तिकों तरह एक-भक्ति नहीं है किन्तु द्विभक्ति है। इसके बीचमें यदि कल्पान्तरमें उत्पन्न हुआ है तो उसकी विवक्षा नहीं है।

* चरमदेहीको उत्पत्ति योग्य काल—दे० मोक्ष/४/३।

चर्चा—१ नीतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण—दे० कथा, २ बाद सम्पन्नी चर्चा—दे० बाद। १, चौथे नरकका चतुर्थ पटल—दे० नरक/५।

चर्चिका—कालका प्रमाण विशेष। अपरनाम अचलात्म व अचलाप—दे० गणित/1/१।

चर्म—चक्रवर्तीका एक रत्न—दे० शलाका पुरुष/२।

चर्मण्वती—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चर्या—म पु/३६/१४०-१४८ चर्या तु देवतार्थ वा मन्त्रसिद्धयर्थमेव वा। औपवाहारकल्पार्थं वा न हिंस्यामीति चेष्टितम्। १४७। तत्राकाम-कृते शुद्धि प्रायश्चित्तविधीयते। पश्चाच्चात्मात्मनो व्यवस्थाप्य गृहोपक्रमम्। १४८। = किसी देवताके लिए, किसी मन्त्रकी सिद्धिके लिए, अथवा किसी औपधि या भोजन बनवानेके लिए मे किसी जीवकी हिंसा नहीं करेगा, ऐसी प्रतिज्ञा करना चर्या कहलाती है। १४७। इस प्रतिज्ञामें यदि कभी इच्छा न रहते हुए प्रमादसे दोष लग जावे तो प्रायश्चित्तसे उसकी शुद्धि की जाती है। १४८।

चर्या परिपह—

प, सि/६/६/४२३/४ निराकृतपादावरणस्य परुषशर्कराकण्टकादिव्यधन-जातचरणखेदस्यापि सतः पूर्वोचितयानवाहनादिगमनस्मरतो यथाकालमावश्यकपरिहाणिमास्करन्दतश्चर्यापरिपहसहनमवसेयम्। = जिसका शरीर तपश्चरणादिके कारण अत्यन्त जशक्त हो गया है, जिसमें खड़ाऊँ आदिका त्याग कर दिया है, तीक्ष्ण कंकड़ और काँटे आदिके विधनेसे चरणमें खेदके उत्पन्न होनेपर भी पूर्व में भोगे यान और वाहन आदिसे गमन करनेका जो स्मरण नहीं करता है, तथा जो यथाकाल आवश्यकको परिपूर्ण परिपालन करता है उसके चर्या परिपहजय जानना चाहिए। (रा वा २/६/१४/६१०/१६) (चा. ना १/१८/१)।

२. चर्या निपद्या व शय्या परिपहमें अन्तर

रा. वा ६/१७/७/६६/११/ रथान्तम्—चर्यादीनां त्रयाणां परीपहाणाम-विशेषादेकत्र नियमाभावादेकत्वमित्येकान्तविशतिवचनं क्रियते इति, तन्न, किं कारणम्। अतौ परीपहजयाभावात्। यद्यत्र गतिनिस्ति परीपहजय एतस्य व्युत्पद्यते। तस्माद्यथोक्तप्रतिद्वन्द्वमानिव्याव परीपहस्यभावाश्रयपरिणामात्मलाभनिमित्तविचक्षणस्य तत्परिव्यागा-

यादरष्टवृत्त्यर्थमौगोद्गातिव प्रस्फुटमुत्तम्। = प्रश्न—चर्या जाति तीन परीपह समान है, एक साथ नहीं हो सकती, क्योंकि बैठनेमें परीपह आनंद का सकता है, सोनेमें परीपह आनंद चल सकता है, और सहनविधि एक जैसी है तब इन्हें एक परिपह मान लेना चाहिए। और इस प्रकार २२ की बजाय १६ परीपह रहनी चाहिए। उत्तर—अन्ति यदि रहती है तो परीपहजय नहीं कहा जा सकता। यदि साधु चर्मादिमें उद्विग्न होकर बैठ जाता है या बैठनेमें उद्विग्न होकर लेट जाता है तो परीपह जय कैसा। यदि परीपहोंको जीवृगा इस प्रकारकी रुचि नहीं है, तो वह परीपहजयी नहीं कहा जा सकता। जत तीनों क्रियाओंके प्रयोगोंकी जीवना और एते प्रयोगोंके निवारणके लिए दूसरेकी इच्छा न करना ही परीपहजय है।

चर्या श्रावक—दे० श्रावक/१।

चल—सम्यग्दर्शनका चल दोष

गो. जी/जी प्र २/५/५६/५ में उद्धृत—नानास्मीयविदेषेषु चमतीति चलं स्मृतम्। तत्सर्वग्लोभमानास्तु जलमेकस्वरिधत्तम्। नानास्मीयविदेषेषु आपागमपदार्थप्रधानविकल्पेषु चमतीति चलं स्मृतम्। तथा—स्वकारितेऽर्हत्त्वस्यापि देवोऽय मेऽन्यकान्ति। अन्यस्यापि निमित्तं भ्राम्यन् मोहाच्छादोऽपि चेष्टते। = नानाप्रकार अपने ही विदेष कहिए आपागमपदार्थरूप प्रधानके भेद तिनिविषे जो चल चंचल होइ सो चल कहा है सोई कहिए है। जना कराया अर्हत्प्रतिविद्या-विकल्पे गृह मेरा देव है ऐसे मतत्वकर्म, गृहुरि अन्यकरि कराया अर्हत्प्रतिविद्याविकल्पे गृह अन्यका है ऐसे परका मानकरि भेदल्प करे है ताते चल कहा है। इहाँ दृष्टान्त कहै है—जैसे नाना प्रकार कालो तरंगनिनी पत्तिकविषे जल एक ही अवस्थित है, तथापि नानारूप होइ चल है तैसे मोह जो सम्यक्त्व प्रकृति उदय ताते भ्रान्त है सो भ्रमगत्प चेष्टा करे है। भावार्थ—जैसे जल तरंगनि-विषे चंचल होइ परन्तु अन्यभावकी न भोजे, तैसे वेदत्र गम्यदृष्टि अपना वा अन्यका कराया जिनविद्यावि विषे गृह मेरा गृह अन्यका इत्यादि विकल्प करे परन्तु अन्य देवाविकर्ता नाहो भज है। (अन ध २/६०-६१/१८३)।

अन ध २/६६/१८४/पर उद्धृत—न्यस्तमपि यत्कारणं स्थितं चलति तच्चलम्। = जो कुछ कालतक स्थिर रहकर चलामान हो जाता है उसको चल कहते हैं।

चल शील—

भ. आ./वी १/१०/३६८/२ कर्षकौस्तुभ्याम्ब्यां चलशील। = कर्ष और कौस्तुभ इन दो प्रकारके वचनोंका पुनः पुनः प्रयोग करना चल शीलता है।

चलसंख्या—Variable quantities in the equation $ax^2 + bx + c = 0$ १, b, c are constant and 'x' is variable.

चलितप्रदेश—दे० जीव/५।

चलितरस—दे० भक्ष्याभ्य/२।

चलितापी—भन्तमेव आर्य गण्डती एव नदी—दे० मनुष्य/४।

चामुंडराय—माणिके राजा थे। समय—उ० १४८८ (प प्र २/१०१/ANUP)।

चातुर्मास—दे० वर्षागोम।

चाप—arc या वृत्त पृष्ठ।

चामुंडराय १—जापता घर नाम गुप्त है। और इसीके कारण प्रश्नवेनगोलपर इनके द्वारा व्यापित विशालकाय भगवान् शिवकी

की प्रतिमाका नाम गोमटेश्वर पड गया, और इनकी प्रेरणासे आचार्य नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती द्वारा रचित सिद्धान्त ग्रन्थका नाम भी गोमट्टसार पड गया (गो क./मू./१६७-१७१) । आप गंगवंशी राजा राजमल्लके मन्त्री थे, तथा एक महात् योद्धा भी । आप आचार्य अजितसेनके शिष्य थे तथा रवयं नडे सिद्धान्तवेत्ता थे । पीछेमे आ. नेमिचन्द्रके भी शिष्य रहे है । इन्हीके निमित्त गोमट्टसार ग्रन्थकी रचना हुई थी । निम्न रचनाएँ इनकी अपूर्व देन है—वीर मातण्डी (गोमट्टसारकी कन्नड वृत्ति); तत्त्वार्थ राजनार्तिक संग्रह; चारित्रमार; त्रिपष्टि शलाका पुरुष चरित । समय—१. राजा राजमल्ल (वि सं १०३१-१०४०) के समयके अनुसार आपका समय वि.श ११का, पूर्वार्ध (ई० श० १०-११) आता है । २ बाहुनलिचरित श्लो न० ४३ मे कल्की शक स ६०० मे इनके द्वारा बाहुवली भगवान्की प्रतिमाकी प्रतिष्ठा करानेका उल्लेख है । उसके अनुसार भी लगभग यही समय सिद्ध होता है, क्योंकि एक दृष्टिसे कल्कीका राज्य बी नि. ६१८ में प्रारम्भ हुआ था । ३, थामस सी राइस (मालवा कार्टर्ली रिव्यू) के अनुसार आपने कर्णाटक देशमें विजयल नामके राज्यवंशकी स्थापना की थी, जिसका राज्य मेसूर प्रान्तमें ई० ७१४ में था । सो यह बात उपरोक्त समयके साथ मेल नही खाती । (जैन साहित्य इतिहास/ पृ २६७/पेमी जी) ।

चामुंडराय—शक सं. ६८० वि. स. १११५, (ई० १०५८) के एक कवि थे, जिन्होंने चामुण्डपुराण लिखा है । (म पु/प्र २०/ पं पन्नालाल) ।

चार—चारकी संख्या कृति कहलाती है—दे० कृति ।

चारक्षेत्र—Motion space (ज प./प्र १०६) ।

चारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४ ।

चारणकूट व गुफा—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदिक वनोंके दक्षिण मे स्थित यमदेवका कूट व गुफा—दे० लोक/७ ।

चारित्र—चारित्र मोक्षमार्गका एक प्रधान अंग है । अभिप्रायके सम्यक् व मिथ्या होनेसे वह सम्यक् व मिथ्या हो जाता है । निश्चय, व्यवहार, सराग, वीतराग, रव, पर आदि भेदोंसे वह अनेक प्रकारसे निर्दिष्ट किया जाता है, परन्तु वास्तवमे वे सब भेद प्रभेद किसी न किसी एक वीतरागता रूप निश्चय चारित्रके पेटमें समा जाते हैं । ज्ञाता द्रष्टा मात्र साक्षीभावया साम्यताका नाम वीतरागता है । प्रत्येक चारित्रमे उसका अंग अवश्य होता है । उसका सर्वथा लोप होनेपर केवल बाह्य वस्तुओंका त्याग आदि चारित्र सज्ञाको प्राप्त नहीं होता । परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि बाह्य व्रतत्याग आदि बिलकुल निरर्थक है, वह उस वीतरागताके अविनाभावी है तथा पूर्व भूमिका वालोंको उसके साधक भी ।

१	चारित्र निर्देश
(१)	चारित्रसामान्य निर्देश
१२	चरण व चारित्र सामान्यके लक्षण ।
३	चारित्रके एक दो आदि अनेकों विकल्प
४	चारित्रके १३ अंग ।
५	समिति गुप्ति व्रत आदिके लक्षण व निर्देश —दे० वह वह नाम ।
५	चारित्रकी भावनाएँ ।

१	सम्यग्चारित्रके अतिचार—दे० व्रत समिति गुप्ति आदि ।
६	चारित्र जीवका स्वभाव है, पर संयम नहीं ।
५	चारित्र अधिगम्य ही होता है—दे० अधिगम ।
*	ज्ञानके अतिरिक्त मर्न गुण निर्विकल्प है —दे० गुण/२ ।
*	चारित्रमें कथंचित ज्ञानपना—दे० ज्ञान/१/२ ।
७	स्व-पर चारित्र अवयवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश —भेद निर्देश ।
८	सपर चारित्रके लक्षण ।
६	सम्यक् व मिथ्याचारित्रके लक्षण ।
१०	निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश (भेद निर्देश) ।
११	निश्चय चारित्रका लक्षण १. नाह्यभंग्यं क्रियामे निवृत्ति; २ ज्ञान व दर्शनकी एकता; ३. साम्यता, ४ गुरुपमें चरण, ५. स्वात्म स्थिरता ।
१०	व्यवहार चारित्रका लक्षण ।
१३	१५ सराग वीतराग चारित्र निर्देश व उनके लक्षण ।
१६	स्वरूपाचरण व सम्यगाचरण चारित्र निर्देश । —दे० संयम/ १
+	संयमाचरणके दो भेद—सकल व देश चारित्र —दे० स्वरूपाचरण
*	स्वरूपाचरण व सम्यग्त्वाचरण चारित्र —दे० स्वरूपाचरण
१७	अधिगत अनधिगत चारित्र निर्देश व लक्षण ।
१८	२१ क्षायिकादि चारित्र निर्देश व लक्षण उपशम व क्षायिक चारित्रकी विशेषताएँ—दे० ध्रुणी ।
१	क्षायोपशमिक चारित्रकी विशेषताएँ—दे० सयत ।
१	चारित्रमोहनीयकी उपशम व क्षयण विधि —दे० उपशम क्षय ।
*	क्षायिक चारित्रमें भी कथंचित् मलका सङ्भाव —दे० केनली/२/२ ।
०२	सामायिकादि चारित्रपंचक निर्देश ।
*	पाचोके लक्षण —दे० वह वह नाम ।
+	भक्त प्रत्याख्यान, इगिनी व प्रायोपगमन —दे० सल्लेखना/३ ।
१	अथालन्द व जिनकल्प चारित्र—दे० वह वह नाम ।
२	मोक्षमार्गमें चारित्रकी प्रधानता सयम मार्गणामें भाव संयम इष्ट है—दे० मार्गणा ।
१	चारित्र ही धर्म है ।
२	चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है ।
३	चारित्राराधनामें अन्य सब आराधनाएँ गर्भित ह
*	रत्नत्रयमें कथंचित् भेद व असेद—दे० मोक्षमार्ग/३४ ।
४	चारित्र सहित ही सम्यक्त्व ज्ञान व तप सार्थक ह
+	सम्यक्त्व होनेपर ज्ञान व वैराग्यकी शक्ति अवश्य प्रगट हो जाती है —दे० सम्यग्दर्शन/१/४ ।

५	चारित्र धारना ही सम्यग्दानका फल है।
३	चारित्रमें सम्यक्त्वका स्थान
१	सम्यक्चारित्रमें सम्यक्पदका महत्त्व।
२	चारित्र सम्यग्दान पूर्वक ही होता है।
३	चारित्र सम्यग्दर्शन पूर्वक होता है।
४	सम्यक् हो जानेपर पहला ही चारित्र सम्यक् हो जाता है।
५	सम्यक् हो जानेके पश्चात् चारित्र क्रमशः स्वतः हो जाता है।
६	सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र होता है।
७	सम्यक्त्व रहितका 'चारित्र' चारित्र नहीं।
८	सम्यक्त्वके बिना चारित्र सम्भव नहीं।
९	सम्यक्त्व शून्य चारित्र मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं।
१०	सम्यक्त्व रहित चारित्र मिथ्या है अपराध है।
४	निश्चय चारित्रकी प्रधानता
१	शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र है।
२	चारित्र वास्तवमें एक ही प्रकारका होता है।
*	निश्चय चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है —दे० चारित्र/२/२।
*	निश्चय-चारित्रके अपरनाम—दे० मोक्षमार्ग/३/५।
३	निश्चय चारित्रसे ही व्यवहार चारित्र सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र है।
*	निश्चय चारित्र ही वास्तवमें उपादेय है।
४	पंचम काल व अल्प भूमिकाओंमें भी निश्चय चारित्र कथंचित् सम्भव है —दे० अनुभव/५।
५	व्यवहार चारित्रकी गौणता
१	व्यवहार चारित्र वास्तवमें चारित्र नहीं।
२	व्यवहार चारित्र वृथा व अपराध है।
*	मिथ्यादृष्टि सागोपांग चारित्र पालता भी संसारमें भटकता है —दे० मिथ्यादृष्टि/२।
३	व्यवहार चारित्र बन्धका कारण है।
*	प्रवृत्ति रूप व्यवहार समय शुभासव है सवर नहीं —दे० सवर/२।
४	व्यवहार चारित्र निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं।
५	व्यवहार चारित्र विरुद्ध व अनिष्ट फलप्रदायी है।
६	व्यवहार चारित्र कथंचित् हेय है।

६	व्यवहार चारित्रकी कथंचित् प्रधानता
१	व्यवहार चारित्र निश्चयका साधन है।
२	व्यवहार चारित्र निश्चयका या मोक्षका परम्परा कारण है।
३	दीक्षा धारण करते समय पचाचार अवश्य धारण किये जाते हैं।
४	व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्रकी उत्पत्ति का क्रम है।
५	तीर्थकारों व भरत चक्रीको भी चारित्र धारण करना पड़ा था।
६	व्यवहार चारित्रका फल गुणश्रेणी निर्जरा।
७	व्यवहार चारित्रकी इष्टता।
८	मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र भी कथंचित् चारित्र है।
*	बाह्य वस्तुके त्यागके बिना प्रतिक्रमणादि सम्भव नहीं। —दे० परिग्रह/४२।
*	बाह्य चारित्रके बिना अन्तरंग चारित्र सम्भव नहीं। —दे० वेद/७।
७	निश्चय व्यवहार चारित्र समन्वय
१	निश्चय चारित्रकी प्रधानताका कारण।
२	व्यवहार चारित्रकी गौणता व निषेधका कारण व प्रयोजन।
३	व्यवहारको निश्चय चारित्रका साधन कहनेका कारण।
४	व्यवहार चारित्रको चारित्र कहनेका कारण।
५	व्यवहार चारित्रकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन।
६	बाह्य और अभ्यन्तर चारित्र परस्पर अविनाभावी हैं।
७	एक ही चारित्रमें युगपत् दो अंश होते हैं।
*	सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके चारित्रमें अन्तर —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
*	उत्सर्ग व अपवादमार्गका समन्वय व परस्पर सापेक्षता —दे० अपवाद/४।
८	निश्चय व्यवहार चारित्रकी एकार्थताका नयार्थ।
*	सामायिकादि पाँचों चारित्रोंमें कथंचित् भेदाभेद —दे० छेदोपस्थापना।
*	सविकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थापर आरोहणका क्रम —दे० धर्म/६/४।
*	ज्ञप्ति व करोति क्रियाका समन्वय—दे० चेतना/३/५।
६	वास्तवमें व्रतादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अथ्यवसान बन्धका कारण है।
१०	व्रतोंको छोड़नेका उपाय व क्रम।
*	कारण सदृश कार्यका तात्पर्य—दे० समयसार।
*	कालके अनुसार चारित्रमें हीनाधिकता अवश्य आती है —दे० नियामक/१ में भ. आ. /६७१।
*	चारित्र व संयममें अन्तर—दे० संयम/२।

१. चारित्र निर्देश

(१) चारित्र सामान्य निर्देश

१. चरणका चरण

पं. ध/उ/४१२-४१३ चरण क्रिया १४१२। चरणं वाक्कायचेतोभिर्व्यापार शुभकर्मन् १४१३। तत्त्वार्थको प्रतीतिके अनुसार क्रिया करना चरण कहलाता है। अर्थात् मन, वचन, कायमे शुभ कर्मोंमें प्रवृत्ति करना चरण है।

२. चारित्र सामान्यका लक्षण

सं. नि/१/१६/२ चरति चर्यतेनेन चरणमात्रं वा चारित्रम् । जो जाचरण करता है, अथवा जिसके द्वारा जाचरण किया जाता है अथवा जाचरण करना मात्र चारित्र है। (रा. वा/१/१/४/२५, १/१ २४/५/३४, १/१/२६/२/१२) (गो. व/जी.प्र/३३/२०/२३)।

भ. वा/वि/५/४१/११ चरति याति तेन हितप्राप्ति अहितनिवारणं चेति चारित्रम् । चर्यते सेव्यते मज्जनैरिति वा चारित्र सामायि-
कादिक्म् । जिनमे हितको प्राप्त करते हैं और अहितका निवारण करते हैं, उसको चारित्र कहते हैं। अथवा सज्जन जिसका जाचरण करते हैं, उसको चारित्र कहते हैं, जिसके सामायिकादि भेद हैं।

और भी देवों चारित्र १/११/१ ससारकी कारणभूत बाह्य और अन्तरंग क्रियाओंने निवृत्त होना चारित्र है।

३. चारित्रके एक दो आदि अनेक विकल्प

रा. वा/१/१/४१/५ चारित्रनिर्देश...सामान्यादेकम्, द्विधा बाह्या-
न्तरनिवृत्तिभेदात्, त्रिधा औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-
विक्लवाव, चतुर्धा चतुर्थमभेदात्, पञ्चधा सामायिकादिविकल्पात् । इत्येवं सख्येयासख्येयानन्ताविकल्पं च भवति परिणामभेदात् ।

रा. वा/६/१५/५/६१६/१५ यद्वचोचाम चारित्रम्, तच्चारित्रमोहोपशम-
यक्षयोपशमलक्षणत्वविशुद्धित्वसामान्यापेक्षया एकम् । प्राणिपीडा-
परिहरिन्द्रियवर्षनिग्रहशक्तिभेदाद् द्विविधम् । उत्कृष्टमध्यमज्वन्यवि-
शुद्धिप्रकर्षपकर्षयोगात्तृतीयमवस्थानमनुभवति । विकलज्ञानविषय-
सरागवीतराग-सकलावबोधगोचरसयोगायोगविकल्पाच्चातुर्विध्यमप्य-
श्रुते । पञ्चतयीं च वृत्तिमालाकन्दति तथा—

त. मू/६/१८ सामायिकछेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसापराय-
यथाग्यातमिति चारित्रम् । १८। सामान्यपने एक प्रकार चारित्र है
अर्थात् चारित्रमोहेके उपशम क्षय व क्षयोपशमसे होनेवाली आत्म-
विशुद्धिको दृष्टिमे चारित्र एक है। बाह्य व अन्तर निवृत्ति अथवा
व्यवहार व निश्चयकी अपेक्षा दो प्रकारका है। या प्राणसंयम व
इन्द्रियमयमकी अपेक्षा दो प्रकारका है। औपशमिक, क्षायिक और
क्षायोपशमिकके भेदमे तीन प्रकारका है, अथवा उत्कृष्ट मध्यम व
ज्वन्य विशुद्धिके भेदसे तीन प्रकारका है। चार प्रकारके यातिकी
दृष्टिमे या चतुर्थमकी अपेक्षा चार प्रकारका है, अथवा छत्रत्योका
सराग और वीतराग तथा सर्वज्ञोका संयोग और अयोग इन तरह
चार प्रकारका है। सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्म-
सापराय और यथाग्यातके भेदसे पाँच प्रकारका है। इसी तरह
विविध निवृत्ति रूप परिणामोंकी दृष्टिमे संख्यात अमग्यात और
अनन्त विकल्परूप होता है।

जैनसिद्धान्त प्र/२२२ चार है—स्वरूपाचरण चारित्र देशचारित्र, सकल-
चारित्र, यथाग्यात चारित्र।

४. चारित्रके १३ अंग

उ. स/मू/२५ वदसमिद्विगुत्तरं ववहारणयादु जिणभणियम् । वद
चारित्र व्यवहारनयमे पाँच महाव्रत, पाँच ममिति और तीन गुप्ति
२५ प्रमाण १३ भेद रूप है।

५. चारित्रकी भावनाएँ

म. पु/२१/६८ ईर्याविधिपया यत्ना मनोवाक्कायगुण्य । परीपहसहिष्पु-
त्सम् इति चारित्रभाग्ना । ६८। चलने जादिके विषयमें यत्न रखना
अर्थात् ईर्यादि पाँच ममितियोंका पालन करना, मन, वचन व काय-
की गुप्तिओंका पालन करना, तथा परीपहोंको सहन करना। ये चारित्र
की भावनाएँ जाननी चाहिए।

६. चारित्र जीवका स्वभाव है पर संयम नहीं

घ. उ/२,१,५६/६६/१ नजमो णाम जीवसहावो, तदो ण सो जण्णेहि
विणानिज्जदि तत्विणसे जीवद्वस्स वि विणामप्पसंगादो । ण; उ-
जोगस्सेव सजमस्स जीवस्स लक्खणत्ताभावादो । प्रप्रन-संयम तो जीव-
का स्वभाव ही है, इसीलिए वह अन्यके द्वारा अर्थात् कर्मोंके द्वारा नष्ट
नहीं किया जा सकता, क्योंकि उम्मा विनाश होनेपर जीव द्रव्यके
भी विनाशका प्रसंग जाता है : उत्तर—नहीं जायेगा, क्योंकि, जिस
प्रकार उपयोग जीवका लक्षण माना गया है, उस प्रकार संयम जीवका
लक्षण नहीं होता।

प्र. सा/त.प्र/७ स्वरूपे चरणं चारित्र । स्वस्मयप्रवृत्तिरित्यर्थः । तदेव
वस्तुत्वभावत्वाद्धर्मः । स्वरूपमें रमना सो चारित्र है। स्वस्मयमें
अर्थात् स्वभावमें प्रवृत्ति करना यह इसका अर्थ है। यह वस्तु (आत्मा)
का स्वभाव होनेसे धर्म है।

पु. सि. उ/३६ चारित्रं भवति यत् समस्तसाध्ययोगपरिहरणात् ।
नक्तकपायविमुक्तं विशदमुदासीनमात्मरूपं तत् । क्योंकि समस्त
पापमुक्त मन, वचन, कायके योगोंके त्यागसे सम्पूर्ण कर्णोंमें रहित
जतपत्र, निर्मल, परप्रायोंसे विरक्ततारूप चारित्र होता है, इसलिये
वह आत्माका स्वरूप है।

७. स्व व पर अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश

नि. ना./मू/११ मिच्छादिसण्णानचरित...सम्मत्तणचरण । मिथ्या-
दर्शन-ज्ञान चारित्र सम्यग्दर्शन-ज्ञान चारित्र।

प. का./त.प्र/१५४ द्विविध हि कित्त संसारिणो चरितं—स्वचरितं
परचरितं च । स्वस्मयपरस्मयावित्यर्थः । संसारियोंका चारित्र
वास्तवमें दो प्रकारका है—स्वचारित्र अर्थात् सम्यक्चारित्र और पर-
चारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र। स्वस्मय और परस्मय ऐसा अर्थ है।
(विशेष दे. समय) (यो. सा/उ/५/६६)।

८. स्वपर चारित्रके लक्षण

प. का./मू/१५६-१५६ जो परद्वम्मि सुहं जवुह राणेण कुण्दि जदि
भाव । सो सगचरित्तभट्ठो परचरियचरो हवदि जीवो । १५६। आस-
वदि जेण पुण्णं पारं वा अप्पणोव भावेण । सो तेण परचरित्तो हवदि
त्ति जिणा पत्तवति । १५७। जो सज्जसगमुक्को पण्णमणो अप्पणं सहा-
वेण । जणदि पम्मदि णियद सो सगचरियं चरदि जीवो । १५८।
चरिय चरदि सग सो जो परद्वम्मभावहिदप्पा । वंनणणानवियप्प
अवियप्प चरदि अप्पादो । १५९। जो रागसे परद्वयमें शुभ या अशुभ
भाव करता है वह जीव स्वचारित्र भ्रष्ट ऐसा परचारित्रका जाचरण-
करनेवाला है । १५६। जिस भावसे आत्माको पुण्य अथवा पाप आस-
वित होते हैं उस भाव द्वारा वह (जीव) परचारित्र है । १५७। जो
नर्वसंगमुक्त और अनन्य मनवाला वर्तता हुआ आत्माको (ज्ञान-
दर्शनरूप) स्वभाव द्वारा नियत रूपसे जानता देखता है वह जीव
स्वचारित्र जाचरता है । १५८। जो परद्वयव्यात्मक भावोंसे रहित स्वरूप
वाला वर्तता हुआ, दर्शन ज्ञानरूप भेदको आत्मासे अभेदरूप जाच-
रता है वह स्वचारित्रको जाचरता है । १५९। (ति. प./६/२२)।

पं. का./त.प्र./१५४/ तत्र स्वभाववस्थितास्तित्वस्वरूपं स्वचरितं,
परभाववस्थितास्तित्वस्वरूपं परचरितम् । तहाँ स्वभावमें अव-

स्थित अस्तित्वस्वरूप वह स्वचारित्र है और परभावमे अवस्थित अस्तित्वस्वरूप वह परचारित्र है।

पं. का/ता. वृ./१५६-१५६ य कर्ता शुद्धात्मद्रव्यात्परिभ्रष्टो भूत्वा... रागभावेन परिणम्य शुद्धोपयोगाद्विपरीत, समस्तपरद्रव्येषु 'शुभम-शुभं वा भावं करोति स ज्ञानानन्दैकस्वभावात्मा स्वकीयचारित्राद् भ्रष्ट' सत्र स्वसवित्यनुष्ठानविलक्षणपरचारित्रचरो भवतीति सूत्राभि-प्रायः १५६। निजशुद्धात्मसवित्यनुचरणरूपं परमागमभोपया वीत-रागपरमसामागिकसंज्ञं स्वचरितम् १५५। पूर्वं सविकल्पावस्थाया ज्ञाताहं द्रष्टाहमिति यद्विकल्पद्वयं तन्निर्विकल्पसमाधिकालेऽनन्त-ज्ञानादिगुणस्वभावादात्मनः सकाशादभिन्नं चरतीति सूत्रार्थः १५६। =जो व्यक्ति शुद्धात्म द्रव्यसे परिभ्रष्ट होकर, रागभाव रूपमे परिणमन करके, शुद्धोपयोगसे विपरीत समस्त परद्रव्योंमें शुभ व अशुभ भाव करता है, वह ज्ञानानन्दरूप एकस्वभावात्मक स्वकीय चारित्रसे भ्रष्ट हो, स्वसंवेदनसे विलक्षण परचारित्रको आचरनेवाला होता है, ऐसा सूत्रका तात्पर्य है १५६। निज शुद्धात्माके संवेदनमे अनुचरण करने रूप अथवा आगमभाषामे वीतराग परमसामागिक नामवाला अर्थात् समता भावरूप स्वचारित्र होता है १५५। पहले सविकल्पावस्थामें 'मै ज्ञाता हूँ, मै द्रष्टा हूँ' ऐसे जो दो विकल्प रहते थे वे अब इस निर्विकल्प समाधिकालमें अनन्तज्ञानादि गुणस्वभाव होनेके कारण आत्मासे अभिन्न ही आचरण करता है, ऐसा सूत्रका अर्थ है १५६। और भी देखो 'समय' के अन्तर्गत स्वसमय व परसमय।

०. सम्यक् व मिथ्या चारित्रके लक्षण

मो. पा. सू./१०० यदि काहिं बहुविधेय चारित्ते। तं बाल चरणं हवेड अप्पस्स विवरीदं। =बहुत प्रकारसे धारण किया गया भी चारित्र यदि आत्मस्वभावसे विपरीत है तो उसे बालचारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र जानना।

नि. सा/ता वृ./६१ भगवद्दृष्टपरमेश्वरमार्गप्रतिकूलमार्गभास तन्मार्ग-चरणं मिथ्याचारित्रं च। अथवा स्वात्म अनुष्ठानरूपविमुखत्वमेव मिथ्या चारित्र। =भगवात् अर्हत परमेश्वरके मार्गसे प्रतिकूल मार्ग-भासमे मार्गका आचरण करना वह मिथ्याचारित्र है। अथवा निज आत्माके अनुष्ठानके रूपसे विमुखता वही मिथ्याचारित्र है।

नोट—सम्यक्चारित्रके लक्षणके लिए देखो चारित्र सामान्यका, अथवा निश्चय व्यवहार चारित्रका अथवा सराग वीतराग चारित्रका लक्षण।

१०. निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश

चारित्र यद्यपि एक प्रकारका परन्तु उसमें जीवके अन्तरंग भाव व बाह्य त्याग दोनों बातें युगपत् उपलब्ध होने के कारण, अथवा पूर्व भूमिका और ऊँची भूमिकाओंमें विकल्प व निर्विकल्पताकी प्रधानता रहनेके कारण, उसका निरूपण दो प्रकारसे किया जाता है—निश्चय चारित्र व व्यवहारचारित्र।

तहाँ जीवकी अन्तरंग विरागता या साम्यता तो निश्चय चारित्र और उसका बाह्य वस्तुओंका ध्यानरूप व्रत, बाह्य क्रियाओंमें यत्नाचार रूप समिति और मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिको नियन्त्रित करने रूप युक्ति ये व्यवहार चारित्र है। व्यवहार चारित्रका नाम सराग चारित्र भी है। और निश्चय चारित्रका नाम वीतराग चारित्र। निचली भूमिकाओंमें व्यवहार चारित्रकी प्रधानता रहती है और ऊपर ऊपरकी ध्यानस्थ भूमिकाओंमें निश्चय चारित्रकी।

११. निश्चय चारित्रका लक्षण

१ बाह्याभ्यन्तर क्रियाओंसे निवृत्ति—

मो. पा./सू./३७ तच्चारित्तं भणिय परिहारो, पुण्णपावाण। =पुण्य व पाप दोनोंका त्याग करना चारित्र है। (न. च वृ./३७८)।

स. सि./१/१/५ संसारकारणनिवृत्ति प्रत्यागूर्णस्य ज्ञानवतः कर्मदान-क्रियोपरम सम्यग्चारित्र्यम्। =जो ज्ञानी पुरुष संसारके कारणोंको दूर करनेके लिए उद्यत है उसके कर्मोंके ग्रहण करनेमें निमित्तभूत क्रियाके त्यागको सम्यक्चारित्र कहते हैं। (रा. वा./१/१/३/४/६; १/७/१४/४१/५), (भ आ/वि/६/३२/१२) (पं घ/उ/७६४) (ला. स/४/२६३/१६१)।

द्र. स. सू./४६ व्यवहारचारित्रेण साध्यं निश्चयचारित्रं निरूपयति— बहिरभ्यन्तरकिरियारोहो भवकारणप्पणासट्ठं। णाणिस्स जं जिणुत्तं तं परम सम्मचारित्तं १४६। =व्यवहार चारित्रसे साध्य निश्चय चारित्रका निरूपण करते हैं—ज्ञानी जीवके जो संसारके कारणोंको नष्ट करनेके लिए बाह्य और अन्तरंग क्रियाओंका निरोध होता है वह उत्कृष्ट सम्यक्चारित्र है।

प वि/१/७२ चारित्रं विरति' प्रमादविलसत्कर्मसिद्धाद्योगिना। =योगियोंका प्रमादसे होनेवाले कर्मसिद्धसे रहित होनेका नाम चारित्र है।

२. ज्ञान व दर्शनकी एकता ही चारित्र है

चा पा/सू./३ जं जाणइ तं णाणं पिच्छइ तं च दसण भणियं। णाणस्स पिच्छयस्स य समवण्णा होइ चारित्तं १३। =जो जानै सो ज्ञान है, बहुरि जो देखे सो दर्शन है, ऐसा कहया है। बहुरि ज्ञान और दर्शन-के समायोग तै चारित्र होय है।

३. साम्यता या ज्ञाता द्रष्टाभावका नाम चारित्र है

प्र सा/सू./७ चारित्तं खलु धम्मो धम्मो जो सो समो त्ति णिद्विट्ठो। मोहक्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो हु समो ७। =चारित्र वास्तव-में धर्म है। जो धर्म है वह साम्य है, ऐसा कहा है। साम्य मोह क्षोभ-रहित आत्माका परिणाम है ७। (मो पा/सू./५०); (पं का/सू./१०७)

म पु/२४/११६ माध्यस्थलक्षणं प्राहुश्चारित्रं वितृपो मुने। मोक्षकामस्य निर्मुक्तश्चेलसाहिसकस्य तव ११६। =इष्ट अनिष्ट पदार्थोंमें समता भाव धारण करनेको सम्यक्चारित्र कहते हैं। वह सम्यग्चारित्र यथार्थ रूपसे तृप्ता रहित, मोक्षकी इच्छा करनेवाले वस्त्ररहित और हिंसाका सर्वथा त्याग करनेवाले मुनिराजके ही होता है।

न च, वृ./३५६ समदा तह मज्झर्थं सुद्धो भावो य वीयरायत्त। तह चारित्तं धम्मो सहाव आराहणा भणिया ३५६। =समता, माध्यस्थ्य, शुद्धोपयोग, वीतरागता, चारित्र, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सब एकार्थवाची है। (प. घ/उ/७६४), (ला सं/४/२६३/१६१)

प्र. सा./त प्र/२४२ ज्ञेयज्ञातृक्रियान्तरनिवृत्तिसूत्रयमाणद्रष्टृज्ञातृत्ववृत्ति-लक्षणेन चारित्रपर्यायेण। =ज्ञेय और ज्ञाताकी क्रियान्तरसे अर्थात् अन्य पदार्थोंके जानने रूप क्रियासे निवृत्तिके द्वारा रचित दृष्टि ज्ञातृ-तत्त्वमें (ज्ञाता द्रष्टा भावमें) परिणति जिसका लक्षण है वह चारित्र पर्याय है।

४ स्वरूपमें चरण करना चारित्र है

स सा/आ./३८६ स्वस्मिन्नेव खलु ज्ञानस्वभावे निरन्तरचरणाच्चारित्र भवति। =अपनेमें अर्थात् ज्ञानस्वभावमें ही निरन्तर चरनेसे चारित्र है।

प्र सा/त प्र/७ स्वरूपे चरण चारित्र स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः। तदेव वस्तुस्वभावत्वाद्धर्मः। =स्वरूपमें चरण करना चारित्र है, स्वसमयमें प्रवृत्ति करना इसका अर्थ है। यही वस्तुका (आत्माका) स्वभाव होनेसे धर्म है।

प. का/ता. वृ./१५४/२२४/१४ जीवस्वभावनियतचारित्र भवति। तदपि-कस्मात्। स्वरूपे चरण चारित्रमिति वचनात्। =जीव स्वभावमें अवस्थित रहना ही चारित्र है, क्योंकि, स्वरूपमें चरण करनेको चारित्र कहा है। (द्र. स./टी./३५/१४७/३)

५. स्वात्मामे स्थिरता चारित्र है

पं. का./मृ./१६२ जे चरदि पाणी पेच्छदि अप्पाणं अप्पणा जण्णमय । सा चारित्त पाण दंसणमिदि णिच्छिदो होदि १६२। = जो (आत्मा) अनन्यमय आत्माको आत्मासे आचरता है वह आत्मा ही चारित्र है ।

मो. पा./मृ./५३ णिच्छयणयस्स एवं अप्पम्मि अप्पणे सुरवो । सो होदि हु सुचरित्तो जोड सो लहड णिव्वाणं ५३। = जो आत्मा आत्मा ही विष आपहीके अर्थ भले प्रकार रत होय है । यो योगी ध्यानी मुनि सम्यग्चारित्रवान् भया संता निर्वणि कू पावे है ।

स सा./मृ./१५५ रागादिपरिहरणं चरण । = रागादिकका परिहार करना चारित्र है । (ध १३/३५८/२)

प. प्र./मृ./२/३० जाणवि मण्णवि जप्पपरु जो परभाउ चएहि । सो णियमुद्धउ भावडउ णाणिहिं चरणु हवेड ३०। = अपनी आत्माको जानकर व उसका श्रद्धान करके जो परभावको छोड़ता है, वह निजात्माका शुद्धभाव चारित्र होता है । (मो. पा./मृ./३७)

मोक्ष. पचाशत/मृ./४५ निराकुलत्वर्णं सौख्यं स्वयमेवावतिष्ठत । यदात्मनैव सवेद्यं चारित्रं निश्चयात्मकम् ४५। = आत्मा द्वारा संवेद्य जो निराकुलताजनक मुख सहज ही आता है, वह निश्चयात्मक चारित्र है ।

न. च. वृ./३५४ सामण्ये णियचोहे विगलियपरभावपरमसम्भावे । तत्पाराहणजुत्तो भणियो खलु सुद्धचारित्ति । = परभावोमे रहित परम स्वभावस्व सामान्य निज क्रोधमें अर्थात् शुद्धचैतन्य स्वभावमें तत्पाराधना युक्त होनेवाला शुद्ध चारित्रो कहलाता है ।

यो सा. अ./५/६५ विविक्तचैतनध्यानं जायते परमार्थतः । — निश्चयनयमे विविक्त चैतनध्यान-निश्चय चारित्र मोक्षका कारण है । (प्र. सा./ता. वृ./२४४/३३८/१७)

का. अ./मृ./१६ अप्सस्वरु वस्तु चत्तं रायादिपहिं दोसेहिं । सज्झाणम्मि णिलीणं त जाणसु उत्तम चरणं १६। = रागादि दोषोंसे रहित शुभ ध्यानमें लीन आत्मस्वरूप वस्तुको उत्कृष्ट चारित्र जानो १६।

नि. सा./ता. वृ./५५ स्वस्वरूपविचलस्थितिरूप सहजनिश्चयचारित्रम् । = निज स्वरूपमें अविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र है । (नि सा./ता. वृ./३)

प्र. सा./ता. वृ./६/७/१४ आत्माधीनज्ञानमुखस्वभावे शुद्धात्मद्रव्ये यन्निश्चलनिर्विकारानुभूतिरूपमवस्थानं, तल्लक्षणनिश्चयचारित्राज्जीवस्य समुत्पद्यते । = आत्माधीन ज्ञान व मुखस्वभावस्व शुद्धात्म द्रव्यमें निश्चल निर्विकार अनुभूतिरूप जो अवस्थान है, वही निश्चय चारित्रका लक्षण है । (स सा./ता. वृ./३८), (सा सा./ता. वृ./१५५), (द्र स./टी/४६/१६७/८)

द्र. स./टी./४०/१६३/१३ संकल्पविकल्पजालत्यागेन तत्रैव मुखे रतस्य सनुष्टस्य तृप्तस्यैकाकारपरमसमरसीभावेन द्रवीभूतचित्तस्य पुन पुन. स्थिरीकरण सम्यक्चारित्रम् । = समस्त संकल्प विकल्पोके त्याग द्वारा, उन्नी (वीतराग) मुखमे मन्तुष्ट तृप्त तथा एकाकार परम समता भावमे द्रवीभूत चित्तका पुनः पुन. स्थिर करना सम्यक्चारित्र है । (प. प्र./टी/२/३० को उत्थानिका)

१२. व्यवहार चारित्रका लक्षण

स/सा./मृ./३८६ णिच्चं पच्चवपाण कुव्वड णिच्चं पडिकम्मदि यो य । णिच्च आलोचयड सो हु चारित्त हवड चेया ३८६। = जो सदा प्रत्याख्यान करता है, सदा प्रतिक्रमण करता है और सदा आलोचना करता है, वह आत्मा वास्तवमे चारित्र है ३८६।

मोक्ष. मृ./१/४५ कायवर्णिमिणमनायव्यवत्ति णाऊण होड परिहारो । = यह करने योग्य कार्य है ऐसा ज्ञान होनेके अनन्तर प्रकृतव्यवहार करना चारित्र है ।

२. क. था./१६ हिसानुतचौर्येभ्यो मैथुनसेवापरिग्रहाम्या च । पापा-प्रणालिकाभ्यो विरतिः संज्ञस्य चारित्रं १६। = हिंसा, असत्य, चोरी, तथा मैथुनसेवा और परिग्रह इन पाँचों पापोंकी प्रणालियोंसे विरक्त होना चारित्र है । (ध ६/१,६-१,२२/४०/५), (नि. सा./ता. वृ./५२), (मो पा./टी./३७,३८/३२८)

यो सा./अ./५/६५ कारणं निवृत्तेरैतच्चारित्रं व्यवहारतः १०००१६। व्रतादिका आचरण करना व्यवहार चारित्र है ।

पु सि उ/३६ चारित्र भवति यतः समस्तसावधयोगपरिहरणात् । सकलकषायविमुक्त विशदमुदासीनकात्मरूपं तत् ३६। = समस्त पाप-युक्त मन, वचन, कायके त्यागसे सम्पूर्ण कषायोंसे रहित अतएव निर्मल परपदार्थोंसे विरक्ततारूप चारित्र होता है । इसलिए वह चारित्र आत्माका स्वभाव है ।

भ आ./वि./६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविरतिप्रमादकषायत्य-जनरूपतया । इत्थं चारित्राराधनयोक्त्या ००। = अविरति, प्रमाद, कषायोंका त्याग स्वाध्याय करनेमें तथा ध्यान करनेसे होता है, इस वास्ते वे भी चारित्र रूप है ।

द्र सं./मृ./४५ अमुहादो विणिवत्ती मुहे पवित्ती य जाण चारित्तं । वद-समिदिगुत्तिस्वरुववहारणयाहु जिण भणिय ४५। = अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्योंमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए । व्यवहार नयसे उस चारित्रको व्रत, समिति और गुप्तिस्वरूप कहा है ।

त. अनु./२७ चेतसा वचसा तत्त्वा कृतानुमतचारितै । पापक्रियाणां यस्त्याग सचारित्रमुपन्ति तत् १२७। = मनसे, वचनमे, कायसे, कृत कारित अनुमोदनाके द्वारा जो पापरूप क्रियाओंका त्याग है उसको सम्यग्चारित्र कहते हैं ।

१३. सराग वीतराग चारित्र निर्देश

[वह चारित्र अन्य प्रकारसे भी दो भेद रूप कहा जाता है—सराग व वीतराग । शुभोपयोगी साधुका व्रत, समिति, गुप्ति के विकल्पोरूप चारित्र सराग है, और शुद्धोपयोगी साधुके वीतराग सवेदनरूप ज्ञाता द्रष्टा भाव वीतराग चारित्र है ।]

१४. सराग चारित्रका लक्षण

स. सि./६/१२/३३१/२ संसारकारणविनिवृत्तिं प्रत्यागूर्णोऽक्षीणाशयः सराग इत्युच्यते । प्राणीन्द्रियेष्वशुभप्रवृत्तिर्विरतिः संयमः । सरागस्य संयमः सरागो वा संयमः सरागसंयमः । = जो संसारके कारणोंके त्यागके प्रति उत्सुक है, परन्तु जिसके मनसे रागके संस्कार नष्ट नहीं हुए हैं, वह सराग कहलाता है । प्राणी और इन्द्रियोंके विषयमें अशुभ प्रवृत्तिके त्यागको संयम कहते हैं । रागी जीवका संयम कहते हैं । (रा वा./६/१२/५-६/५२२/२१)

न. च. वृ./३३४ मूलुत्तरसमणणुणा धारण कहरं च पंच आयारो । सो ही तहव सणिट्ठा सरायचरिया हवड एवं ३३४। = श्रमण जो मूल व उत्तर गुणोंको धारण करता है तथा पंचाचारोका कथन करता है अर्थात् उपदेश आदि देता है, और आठ प्रकारकी शुद्धियोंमें निष्ठ रहता है, वह उसका सराग चारित्र है ।

द्र सं./मृ./४५/१६४ वीतरागचारित्रस्य साधकं सरागचारित्रं प्रतिपादयति । “अमुहादो विणिवत्ती मुहे पवित्ती य जाण चारित्तं । वद-समिदिगुत्तिस्वरुववहारणयाहु जिणभणियं ४५। = वीतराग चारित्रके परम्परा साधक सराग चारित्रको कहते हैं—जो अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्योंमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए, व्यवहार नयसे उसको व्रत, समिति, गुप्ति स्वरूप कहा है ।

प्र. सा./ता. वृ./२३०/३५४/१० तत्रासमर्थं पुरुषं—शुद्धात्मभावना-सहकारिभूतं किमपि प्राप्तुकाहारज्ञानोपकरणादिक गृहातीत्यपवादो ‘व्यवहारनय’ एकदेशपरित्यागस्तथा ‘चापहतसंयम’ सरागचारित्रं

शुभोपयोग इति यावदेकार्थः ।=वीतराग चारित्रमे असमर्थं पुरुष शुद्धात्म भावनाके सहकारीभूत जो कुछ प्राप्तुक्त आहार तथा ज्ञानादि के उपकरणोका ग्रहण करता है, वह उपवाद मार्ग,—व्यवहार नय या व्यवहार चारित्र, एकदेश परित्याग, अपहत संयम, सराग चारित्र या शुभोपयोग कहलाता है । यह सब शब्द एकार्थवाची है ।

नोट—और भी—दे० चारित्र/१/१२ मे व्यवहार चारित्र-संयम/१ मे अपहत संयम, 'अपवाद' मे अपवादमार्ग ।

१५. वीतराग चारित्रका लक्षण

न. च वृ./३७८ सुहृदसुहाण णिवित्ति चरण साहस वीररायस्स ।=शुभ और अशुभ दोनों प्रकारके योगोसे निवृत्ति, वीतराग साधुका चारित्र है ।

नि. सा/ता वृ./१५२ स्वरूपविश्रान्तिलक्षणे परमवीतरागचारित्रे ।
=स्वरूपमे विश्रान्ति सो ही परम वीतराग चारित्र है ।

द्र. स./टी./५२/२१६/१ रागादिविकल्पोपाधिरहितस्वाभाविकमुखस्वादेन निश्चलचित्त वीतरागचारित्र तत्राचरणं परिणमनं निश्चयचारित्रा-चार' = उस शुद्धात्मामे रागादि विकल्परूप उपाधिसे रहित स्वाभाविक मुखके आस्वादनसे निश्चल चित्त होना वीतराग चारित्र है । उसमें जो आचरण करना सो निश्चय चारित्राचार है । (स सा/ता वृ./२/५/१०) (द्र. स./टी./१२/६७/१) ।

प्र. सा/ता वृ./२३०/३१५/५ शुद्धात्मनः सकाशादन्यत्राह्यभ्यन्तरपरिग्रह-रूपं सर्वं त्याज्यमित्युत्सर्गो 'निश्चय नय' सर्वपरित्याग परमोपे-क्षासंयमो वीतरागचारित्रं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्थः । =शुद्धात्मा के अतिरिक्त अन्य बाह्य और अभ्यन्तर परिग्रह रूप पदार्थोका त्याग करना उत्सर्ग मार्ग है । उसे ही निश्चयनय या निश्चयचारित्र व शुद्धोपयोग भी कहते हैं, इन सब शब्दोका एक ही अर्थ है ।

नोट—और भी देखे चारित्र/१/११ मे निश्चय चारित्र, संयम/१ मे उपेक्षा संयम; अपवादमें उत्सर्ग मार्ग ।

१६. स्वरूपाचरण व संयमासंयम चारित्र निर्देश

चा. पा/मू/५ जिगाणणदिद्विमुद्धपढम सम्मत्तं चरणचारित्तं । विदिय संजमचरणं जिगाणणसदेसियं त पि ॥५॥=पहला तो, जिनदेवके ज्ञान दर्शन व श्रद्धाकरि शुद्ध ऐसा सम्यक्त्वाचरण चारित्र है और दूसरा संयमाचरण चारित्र है ।

चा पा/टी/३/३२/३ द्विविधं चारित्रं—दर्शनाचारचारित्राचारलक्षणं ।
=दर्शनाचार और चारित्राचार लक्षणवाला चारित्र दो प्रकारका है । जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/२२३ शुद्धात्मानुभवनसे अविनाभावी चारित्र-विशेषको स्वरूपाचरण चारित्र कहते हैं ।

१७. अधिगत व अनधिगत चारित्र निर्देश व लक्षण

रा. वा/३/३६/२/२०१/८ चारित्रार्या द्वेधा अधिगतचारित्रार्या अनधि-गतचारित्रार्याश्चेति । तद्भेद अनुपदेशोपदेशापेक्षभेदकृत । चारित्र-मोहस्योपशमात् क्षयाच्च बाह्योपदेशानपेक्षा आत्मप्रसादादेव चारित्र-परिणामास्कन्दन उपशान्तकपायाः क्षीणकपायाश्चाधिगतचारि-त्रार्या (अन्तश्चारित्रमोहक्षयोपशमसद्भावे सति बाह्योपदेशनिमित्त-विरतिपरिणामा अनधिगमचारित्रार्या । =असावयकर्मार्थ दो प्रकारके हैं—अधिगत चारित्रार्य और अनधिगत चारित्रार्य । जो बाह्य उपदेशके बिना स्वयं ही चारित्रमोहके उपशम वा क्षयसे प्राप्त आत्म प्रसादसे चारित्र परिणामको प्राप्त हुए हैं, ऐसे उपशान्तकपाय और क्षीण कपाय गुणस्थानवर्ती जीव अधिगत चारित्रार्य हैं । और जो अन्दरमे चारित्रमोहका क्षयोपशम होनेपर बाह्योपदेशके निमित्तसे विरति परिणामको प्राप्त हुए हैं वे अनधिगत चारित्रार्य हैं । तात्पर्य यह है कि उपशम व क्षायिकचारित्र तो अधिगत कहलाते हैं और क्षयोपशम चारित्र अनधिगत ।

१८. क्षायिकादि चारित्र निर्देश

ध. ६/१.६-८.१४/२८१/१ सयलचारित्तं तिविह खजोवसमियं, जीव-समियं खडय चेदि । =क्षयोपशमिक, औपशमिक व क्षायिकके भेदसे सकल चारित्र तीन प्रकारका है । (ल. मा/मू/१८६/२४३) ।

१९. औपशमिक चारित्रका लक्षण

रा. वा/२/३/३/१०५/१७ अष्टाविंशतिमोहविकल्पोपशमादौपशमिकं चारित्रम्=अनन्तानुबन्धी आदि १६ कपाय और हास्य आदि नव नोकपाय, इस प्रकार २५ तो चारित्रमोहकी और मिथ्यात्व, सन्यग्मिथ्यात्व व सम्यक्प्रकृति ये तीन दर्शनमोहनीयकी—ऐसे मोहनीयकी कुल २५ प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक चारित्र होता है । (स. सि/२/३/१५३/७) ।

२०. क्षायिक चारित्रका लक्षण

रा. वा/२/४/७/१०७/११ पूर्वोक्तस्य दर्शनमोहत्रिकस्य चारित्रमोहस्य च पञ्चविंशतिविकल्पस्य निरवशेषक्षयात् क्षायिके सम्यक्त्वचारित्रे भवत । =पूर्वोक्त (देखो ऊपर औपशमिक चारित्रका लक्षण) दर्शन मोहकी तीन और चारित्रमोहकी २८, इन २९ प्रकृतियोंके निरवशेष विनाशसे क्षायिक चारित्र होता है । (स. सि/२/४/१५४/१)

२१. क्षायोपशमिक चारित्रका लक्षण

स. सि/२/५/१५७/५ अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानद्वादशकपायो-दयक्षयात्सदुपशमाच्च सज्ज्वलनकपायचतुष्टयान्यतमदेशघातिरूप-धर्कोदये नोकपायनवकस्य यथासम्भवोदये च निवृत्तिपरिणाम आत्मन क्षायोपशमिक चारित्रम्=अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यानावरण इन बारह कपायोंके उदयाभावी क्षय होनेसे और इन्हींके सदवस्थात्वरूप उपशम होनेसे तथा चार सज्ज्वलन कपायोंमेंसे किसी एक देशघाती प्रकृतिके उदय होनेपर और नव नोकपायोका यथा सम्भव उदय होनेपर जो त्यागरूप परिणाम होता है, वह क्षायोपशमिक चारित्र है । (रा. वा./२/५/८/१०५/३) डम विषयक विशेषताएँ व तर्क आदि । दे० क्षयोपशम ।

२२. सामायिकादि चारित्र पञ्चक निर्देश

त. सू./६/१५ सामायिकछेदोपस्थानापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसापराययथा-ख्यातमिति चारित्रम्=सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात—ऐसे चारित्र पाँच प्रकारका है । (और भी—दे० संयम/१ ।

२. मोक्षमार्गमें चारित्रकी प्रधानता

१. चारित्र ही धर्म है

प्र. सा/मू/७ चारित्तं खलु धम्मो=चारित्र वास्तवमे धर्म है (मो. पा/मू./५०) (प. का./मू./१०७) ।

२. चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है

चा पा/मू/८-९ त चेत्तं गुणविमुद्धं जिणसम्मत्तं सुमुक्खलाणाय । ज चरड णाणजुत्तं पढम सम्मत्तं चरणचारित्तं ॥५॥ सम्मत्तचरणमुद्धा सजमचरणस्स जड व सुपसिद्धा । णाणी ऽमुद्धदिट्ठी अचिरे पार्वति णिव्वाण ॥६॥=प्रथम सम्यक्त्व चरणचारित्र मोक्षस्थानके अर्थ है ॥५॥ जो अमुद्धदिष्ट होकर सम्यक्त्वचरण और संयमाचरण दोनोंसे विशुद्ध होता है, वह जीव ही निर्वाणको प्राप्त करता है ॥

स. सि/६/१८/४३६/४ चारित्रमन्ते गृह्यन्ते मोक्षप्राप्ते मास्त्रात्करणमिति ज्ञापनार्थं=चारित्र मोक्षका साक्षात् कारण है यह बात जाननेके लिए सूत्रमे इसका ग्रहण अन्तमे किया है ॥

प्र.सा/त प्र./६ सपद्यते हि दर्शनज्ञानप्रधानाच्चारित्राद्वीतरागान्मोक्षः । तत एव च सरागाद्देवासुरमनुजराजविभवक्लेशरूपो बन्धः = दर्शन ज्ञान प्रधान चारित्र्ये यदि वह वीतराग हो तो मोक्ष प्राप्त होता है, और उससे ही यदि वह सराग हो तो देवेन्द्र, असुरेन्द्र, व नरेन्द्रके वैभव क्लेशरूप बन्धकी प्राप्ति होती है, (यो सा आ/६/१२)

प.ध/उ./७५६ चारित्र निर्जरा हेतुर्न्यायादप्यस्त्यबाधितम् । सर्वस्वार्थ-क्रियामहत्त्वं, सार्थनामस्ति दीपवत् ॥७५६॥ = वह चारित्र्य (पूर्व श्लोकमें कथित शुद्धोपयोग रूप चारित्र्य) निर्जराका कारण है, यह बात न्यायसे भी अबाधित है। वह चारित्र्य अन्वर्थ क्रियामें समर्थ होता हुआ दीपककी तरह अन्वर्थ नामधारी है।

३. चारित्र्याश्रयनामे अन्य सर्व आराधनाएँ गर्भित हैं

भ.आ./मू./८/४१ अहवा चारित्र्याहणाए आहारियं सव्व । आराहणाए सेसस्स चारित्र्याहणा भज्जा ॥८॥ = चारित्र्यकी आराधना करनेसे दर्शन, ज्ञान व तप, यह तीनों आराधनाएँ भी हो जाती हैं। परन्तु दर्शनादिकी आराधनासे चारित्र्यकी आराधना हो या न भी हो।

४. चारित्र्यसहित ही सम्यक्त्व, ज्ञान व तप सार्थक है

शी पा/मू./५ गणं चरित्तहीणं लिगगहणं च दसणविहूणं । सजमहीणो य तवो तद् चरड गिरत्थयं सव्व ॥५॥ = चारित्र्यरहित ज्ञान और सम्यक्त्वरहित लिग तथा संयमहीन तप ऐसे सर्वका आचरण निरर्थक है। (मो पा/मू./५७,५८,६७) (मू. आ/६५०) (अ. आ/मू./७७०/६२६); (आराधनासार/५४/१२६)।

मू.आ/८६७ थोवम्मि सिक्खिदे जिण्ह बहुसुद जो चारित्त । सपुण्णो जो पुण चरित्तहीणो किं तस्स मुदेण बहुएण ॥८६७॥ = जो मुनि चारित्र्यसे पूर्ण है, वह थोड़ा भी पड़ा हुआ हो तो भी दशपूर्वके पाठीको जीत लेता है। (अर्थात् वह तो मुक्ति प्राप्त कर लेता है, और संयमहीन दशपूर्वका पाठी ससारमें ही भटकता है) क्योंकि जो चारित्र्यरहित है, वह बहुतसे शारत्रोका जाननेवाला हो जाये तो भी उसके बहुत शास्त्र पढे होनेसे क्या लाभ (मू.आ/८६४)।

भ.आ/मू./१२/५६ चक्खुस्स दसणस्स य सारो सप्पादितोसपरिहरणं । चक्खू होइ गिरत्थं दट्ठण विले पडत्तस्स ॥५६॥

भ.आ/वि/१२/५६/१७ ननु ज्ञानमिष्टानिष्टमार्गोपदर्शितं तद्युक्तं ज्ञानस्योपकारित्वमभिधातुं इति चेन्न ज्ञानमात्रेणैष्टार्थासिद्धिं यतो ज्ञानं प्रवृत्तिहीनं असत्सम । = नेत्र और उससे होनेवाला जो ज्ञान उसका फल सर्वदर्श, कटकव्यथा इत्यादि दु खोका परिहार करना है। परन्तु जो बिल आदिक देखकर भी उसमें गिरता है, उसका नेत्र ज्ञान वृथा है। प्रश्न—ज्ञान इष्ट अनिष्ट मार्गको दिखाता है, इसलिए उसको उपकारपना युक्त है (परन्तु क्रिया आदिका उपकारक कहना उपयुक्त नहीं)। उत्तर—यह कहना योग्य नहीं है, क्योंकि ज्ञान मात्रसे इष्ट सिद्धि नहीं होती, कारण कि प्रवृत्ति रहित ज्ञान नहीं हुऐके समान है। जैसे नेत्रके होते हुए भी यदि कोई कुएँ में गिरता है, तो उसके नेत्र व्यर्थ है।

स.श/८१ शुष्वन्नप्यन्यतः काम वदन्तपि कलेवरात् । नात्मान भाव-येद्भिन्नं यावत्तावन्न मोक्षभाक् ॥८१॥ = आत्माका स्वरूप उपाध्याय आदिके मुखसे खूब इच्छानुसार सुननेपर भी, तथा अपने मुखसे दूसरोको बतलाते हुए भी जबतक आत्मस्वरूपकी शरीरादि पर-पदार्थोंसे भिन्न भावना नहीं की जाती, तबतक यह जीव मोक्षका अधिकारी नहीं हो सकता।

प.प्र./मू./२/८१ वुज्झइ सत्थइ तउ चरड पर परमत्थु ण वेड । ताव ण मुचइ जाम णवि डहु परमत्थु मुणइ ॥८२॥ = शास्त्रोको खूब जानता हो और तपस्या करता हो, लेकिन परमात्माको जो नहीं जानता या उसका अनुभव नहीं करता, तबतक वह नहीं छूटता।

स.सा/आ./७२ यत्त्वात्मास्वयोर्भेदज्ञानमपि नास्वभ्यो निवृत्तं भवति तज्ज्ञानमेव न भवतीति । = यदि आत्मा और आसवोंका भेदज्ञान होनेपर भी आसवोंसे निवृत्त न हो तो वह ज्ञान ही नहीं है।

प्र.सा/ता वृ./२३७ अयं जीव श्रद्धानज्ञानमहितोऽपि पौरुषस्थानीय-चारित्र्यवलेन रागादिविकल्परूपादसयमाद्यपि न निवर्तते तदा तस्य श्रद्धानं ज्ञानं वा किं कुर्यान्न किमपि । = यह जीव श्रद्धान या ज्ञान सहित होता हुआ भी यदि चारित्र्यरूप पुरुषार्थके बलसे रागादि विकल्परूप असयमसे निवृत्त नहीं होता तो उसका वह श्रद्धान व ज्ञान उसका क्या हित कर सकता है। कुछ भी नहीं।

मो.पा./पं. जयचन्द/६८ जो ऐसे श्रद्धान करें, जो हमारे सम्यक्त्व तो है ही, बाह्य मूलगुण बिगड़े तो बिगड़ी, हम मोक्षमार्गी ही हैं, तौ ऐसे श्रद्धान तौ तौ जिनाज्ञा होनेतै सम्यक्त्वका भग होय है। तब मोक्ष कैसे होय।

शी.पा/पं जयचन्द/६८ सम्यक्त्व होय तब विषयनितै विरक्त होय ही होय। जो विरक्त न होय तो ससार मोक्षका स्वरूप कहा जानना।

५. चारित्र्यधारणा ही सम्यग्ज्ञानका फल है

ध १/१,१,११५/३५३/८ किं तद्ज्ञानकार्यमिति चेत्तत्त्वार्थे रुचिः प्रत्यय-श्रद्धा चारित्र्यस्पर्शनं च । = प्रश्न—ज्ञानका कार्य क्या है? उत्तर—तत्त्वार्थमें रुचि, निश्चय, श्रद्धा और चारित्र्यका धारण करना कार्य है। द्र.स/टी/३६/१५३/५ यस्तु रागादिभेदविज्ञाने जाते सति रागादिक रयजति तस्य भेदविज्ञानफलमस्ति । = जो रागादिकका भेद विज्ञान हो जानेपर रागादिकका त्याग करता है, उसे भेद विज्ञानका फल है।

३. चारित्र्यमे सम्यक्त्वका स्थान

१. सम्यक् चारित्र्यमें सम्यक् पदका महत्त्व

स.सि/१/१/६ अज्ञानपूर्वकाचरणनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम् । = अज्ञान पूर्वक आचरणके निराकरणके अर्थ सम्यक् विशेषण दिया गया है।

२. चारित्र्य सम्यग्ज्ञान पूर्वक ही होता है

स.सा/मू./१८,३४ एव हि जीवरायाणादव्वो तह य सद्धदव्वो । अणु-चरिदव्वो य पुणो सो चैव दु मोक्खकामेण ॥३८॥ सव्वे भावे जम्हा पच्चक्खाई परे त्ति णादूणं । तम्हा पच्चक्खाणं गणं णियमा मुणियव्वा ॥३४॥ = मोक्षके इच्छुकको पहले जीवराजाको जानना चाहिए, फिर उसी प्रकार उसका श्रद्धान करना चाहिए, और तत्पश्चात् उसका आचरण करना चाहिए ॥३८॥ अपने अतिरिक्त सर्व पदार्थ पर है, ऐसा जानकर प्रत्याख्यान करता है, अतः प्रत्याख्यान ज्ञान ही है (प.का/मू./१०४)।

स.सि/१/१/७३ चारित्र्यात्पूर्वं ज्ञानं प्रयुक्तं, तत्पूर्वकत्वाच्चारित्र्यम् । = सूत्रमे चारित्र्यके पहले ज्ञानका प्रयोग किया है, क्योंकि चारित्र्य ज्ञानपूर्वक होता है। (रा.वा/१/१/२२/६/३२), (पु.सि उ/३८)।

ध १३/१,१,५०/२८८/६ चारित्र्याच्छ्रुत प्रधानमिति अग्र्यम् । कथं तत् श्रुतस्य प्रधानता । श्रुतज्ञानमन्तरेण चारित्र्यानुपपत्तेः । = चारित्र्यसे श्रुत प्रधान है, इसलिए उसकी अग्र्य सज्ञा है। प्रश्न—चारित्र्यसे श्रुतकी प्रधानता किस कारणसे है? उत्तर—क्योंकि श्रुतज्ञानके बिना चारित्र्यकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए चारित्र्यकी अपेक्षा श्रुतकी प्रधानता है।

स.सा/आ/३४ य एव पूर्वं जानाति स एव पश्चात्प्रत्याचष्टे न पुन-रन्य प्रत्याख्यान ज्ञानमेव इत्यनुभवनीयम् । = जो पहले जानता है वही त्याग करता है, अन्य तो कोई त्याग करनेवाला नहीं है, इसलिए प्रत्याख्यान ज्ञान ही हो।

३. चारित्र्य सम्यग्दर्शनपूर्वक होता है

चा.पा./मू./८ जं चरड णाणजुत्तं पढमं सम्मत्तचरणचारित्तं । ८।
चा.पा./टी./५/३५/१६ द्वयोर्दर्शनाचारचारित्र्याचारयोर्मध्ये सम्यक्त्वाचार-
चारित्र्य प्रथम भवति । = दर्शनाचार और चारित्र्याचार इन दोनोंमें
सम्यक्त्वाचरण चारित्र्य पहले होता है ।

र.सा./७३ पुत्रव सेवड मिच्छामलसोहणहेउ सम्मभेसज्ज । पच्छा मेवड
कम्मामयणासणचरियसम्मभेसज्ज । ७३। = भव्य जीवोको सम्यक्त्व-
रूपी रसायन द्वारा पहले मिथ्यामलका शोधन करना चाहिए, पुनः
चारित्र्यरूप औपधका सेवन करना चाहिए । इस प्रकार करनेसे कर्म-
रूपी रोग तत्काल ही नाश हो जाता है ।

मो मा/मू./८ त चेव गुणविसुद्धं जिणसम्मत्त सुमुखठाणाय । ज चरड
णाणजुत्त पढम सम्मत्तचरणचारित्तं । ८। = जिन सम्यक्त्व विगुह होय
ताहि यथार्थ ज्ञान करि आचरण करै, सो प्रथम सम्यक्त्वाचरण
चारित्र्य है, सो मोक्षस्थानके अर्थ होय है । ८।

स.सि./२/३/१५३/७ सम्यक्त्वस्यादौ वचन, तत्पूर्वकत्वाचारित्र्यस्य ।
= 'सम्यक्त्वचारित्र्ये' इस सूत्रमें सम्यक्त्व पदको आदिमें रखा है,
क्योंकि चारित्र्य सम्यक्त्वपूर्वक होता है । (भ.आ./वि./११६/२७३/१०) ।
रा.वा./२/३/१०५/२१ पूर्व सम्यक्त्वपर्यायिणाविर्भाव आत्मनस्तत्
क्रमाच्चारित्र्यपर्याय आविर्भवतीति सम्यक्त्वस्यादौ ग्रहणं क्रियते ।
= पहले औपशमिक सम्यग्दर्शन प्रगट होता है । तत्पश्चात् क्रमसे
आत्मामे औपशमिक चारित्र्य पर्यायका प्रादुर्भाव होता है, इसीसे
सम्यक्त्वका ग्रहण सूत्रके आदिमें किया गया है ।

पु.सि.उ./२१ तत्रादौ सम्यक्त्व समुपाश्रयणीयमखिलयत्नेन । तस्मिन्स-
त्येव यतो भवति ज्ञान चारित्र्य च । २१। = इन तीनों (सम्यग्दर्शन,
ज्ञान, चारित्र्य) के पहले समस्त प्रकारसे सम्यग्दर्शन भले प्रकार
अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि इसके अस्तित्व होते हुए ही
सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य होता है ।

आ.अनु./१२०-१२१ प्राक् प्रकाशप्रधान' स्यात् प्रदीप इव सयमी ।
पश्चात्तापप्रकाशमया भास्वानिव हि भासताम् । १२०। भूत्वा दीपोपमो
धीमात् ज्ञानचारित्र्यभास्वरः । स्वमन्यं भासयत्येष प्रोद्वत्कर्मकज्जलम्
। १२१। = साधु पहले दीपके समान प्रकाशप्रधान होता है । तत्पश्चात्
वह सूर्यके समान ताप और प्रकाश दोनोंसे शोभायमान होता है
। १२०। वह बुद्धिमान साधु (सम्यक्त्व द्वारा) दीपकके समान होकर
ज्ञान और चारित्र्यसे प्रकाशमान होता है, तब वह कर्म रूपका जलको
उगलता हुआ स्वके साथ परको प्रकाशित करता है ।

४. सम्यक्त्व हो जानेपर पहला ही चारित्र्य सम्यक् हो जाता है

पं.ध./उ./७६८ अर्थोऽयं सति सम्यक्त्वे ज्ञानं चारित्र्यमत्र यत् । भूतपूर्वं
भवेत्सम्यक् सूते बाभूतपूर्वकम् । ७६८। = सम्यग्दर्शनके होते ही जो
भूतपूर्व ज्ञान व चारित्र्य था, वह सम्यक् विशेषण सहित हो जाता है ।
अतः सम्यग्दर्शन अभूतपूर्वके समान ही सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र्य
को उत्पन्न करता है, ऐसा कहा जाता है ।

५. सम्यक्त्व हो जानेके पश्चात् क्रमशः चारित्र्य स्वतः हो जाता है

पं.ध./उ./१४० स्वसंवेदनप्रत्यक्षं ज्ञानं स्वानुभवाह्वयम् । वैराग्यं भेद-
विज्ञानमित्याद्यस्तीह किं बहु । १४०। = सम्यग्दर्शनके होनेपर आत्मामें
प्रत्यक्ष, स्वानुभव नामका ज्ञान, वैराग्य और भेद विज्ञान इत्यादि
गुण प्रगट हो जाते हैं ।

शी. पा./प. जयचन्द्र/४० सम्यक्त्व होय तो विषयनितै विरक्त होय ही
होय । जो विरक्त न होय तो ससार मोक्षका स्वरूप कहा जान्या ।

६. सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र्य होता है

चा. पा./मू. ३ णाणस्स पिच्छयस्स य समवण्णा होड चारित्त ।
वो पा./मू./१२० संजमसंजुतस्स य सुज्झाणजोयस्स मोक्खमग्गस्स ।
णाणेण लहदि लक्खं तम्हा णाणं च णायव्व । = ज्ञान और दर्शनके
समायोगसे चारित्र्य होता है । ३। संयम करि सयुक्त और ध्यानके
योग्य ऐसा जो मोक्षमार्ग ताका लक्ष्य जो अपना निज स्वरूप सो
ज्ञानकरि पाइये है तातै ऐसे लक्षकू जाननेकू ज्ञानकू जानना । २०।
ध १२/४,२,७,१७७/५१/१० सो सज्जो जो सम्माविणाभावीण णणो ।
तत्थ गुणसेडिणिज्जराकज्जणुवलंभादो । तदो संजमगहणादेव सम्मत्त-
सहायसज्जमसिद्धो जादा । = सयम वही है, जो सम्यक्त्वका अविना-
भावी है, अन्य नहीं । क्योंकि, अन्यमें गुणश्रेणी निर्जरात्मक कार्य
नहीं उपलब्ध होता । इसलिए सयमके ग्रहण करनेसे ही सम्यक्त्व
सहित सयमकी सिद्धि हो जाती है ।

७. सम्यक्त्व रहितका चारित्र्य चारित्र्य नहीं है

स.सि./६/२१/३३६/७ सम्यक्त्वाभावे-सति तद्वचपदेशाभावात्तदुभय-
मप्यत्रान्तर्भवति । = सम्यक्त्वके अभावमें सरागसयम और सयमा-
सयम नहीं होते, इसलिए उन दोनोंका यही (सूत्रके 'सम्यक्त्व'
शब्दमें) अन्तर्भाव होता है ।

रा. वा./६/२१/२/५२५/४ नासत्तिसम्यक्त्वे सरागसंयम-संयमासंयम-
व्यपदेश इति । = सम्यक्त्वके न होनेपर सरागसंयम और सयमासयम
ये व्यपदेश ही नहीं होता । (पु.सि.उ./३८) ।

श्लो वा/संस्कृत/६/२३/७/५ ५५६ ससारात् भूरीताभीक्ष्णं सवेग ।
सिद्धयताम् यतः न तु मिथ्यादृशाम् । तेषाम् संसारस्य अप्रसिद्धितः ।
= बुद्धिमानोंमें ऐसी सम्मति है कि ससारभीरु निरन्तर सविग्न
रहता है । परन्तु यह बात मिथ्यादृष्टियोंमें नहीं है । उन बुद्धिमानों-
में संसारकी प्रसिद्धि नहीं है ।

ध १/१,१,४/१४४/४ संयमन सयमः । न द्रव्ययम संयमस्तस्य 'सं'
शब्देनापादित्वात् । = सयमन करनेको संयम कहते हैं, सयमका इस
प्रकार लक्षण करनेपर द्रव्ययम अर्थात् भाव चारित्र्यशून्य द्रव्य चारित्र्य
सयम नहीं हो सकता । क्योंकि सयम शब्दमें ग्रहण किये गये 'सं'
शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया है । (ध १/१,१,४/१७७/४) ।
प्र सा/ता वृ/२३६/३२६/११ यदि निर्दोषिनिजपरमात्मैवोपादेय इति
रुचिरूपं सम्यक्त्वं नास्ति तर्हि पञ्चेन्द्रियविषयाभिलाषपड्जीव-
वधव्यावर्तोऽपि सयतो न भवति । = निर्दोष निज परमानन्द ही उपा-
देय है, यदि ऐसा रुचि रूप सम्यक्त्व नहीं है, तब पञ्चेन्द्रियोंके
विषयोंकी अभिलाषाका त्याग रूप इन्द्रिय सयम तथा पट्कायके
जीवोंके वधका त्यागरूप प्राणि संयम ही नहीं होता ।

मार्गणा—[मार्गणा प्रकरणमें सर्वत्र भाव मार्गणा इष्ट है] ।

८. सम्यक्त्वके बिना चारित्र्य सम्भव नहीं

र. मा./४७ सम्मत्तं विणा सण्णाण सच्चारित्तं ण होड णियमेण । = सम्य-
ग्दर्शनके बिना सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य नियम पूर्वक नहीं
होते हैं । ४७। (और भी-दे० लिग/९) (सं.सं./६/२१/३३६/७),
(रा.वा./६/२१/२/५२५/४) ।

ध १/१,१,३/१७५/३ तान्यन्तरेणाप्रत्याख्यानस्योत्पत्तिविरोधात् ।
सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतयो दृश्यन्त इति चेन्न, निर्गतमुक्तिकाश-
स्यानिवृत्तिविषयपिपासस्याप्रत्याख्यानानुपपत्तेः ।

ध १/१,१,३०/३७८/७ मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्सयतो दृश्यन्त इति
चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण सयमानुपपत्तेः । = १ औपशमिक, क्षायिक व
क्षायोपशमिक इन तीनोंमेंसे किसी एक सम्यग्दर्शनके बिना अप्रत्या-
ख्यान चारित्र्यका (संयमासंयमका) प्रादुर्भाव नहीं हो सकता । प्रश्न—
सम्यग्दर्शनके बिना भी देश सयमी देखनेमें आते हैं । उत्तर—नहीं,

क्योंकि जो जीव मोक्षकी आकांक्षासे रहित है, और जिनकी विषय पिपासा दूर नहीं हुई है, उनको अप्रत्याख्यान समयकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। प्रश्न—कितने ही मिथ्यादृष्टि सयत देखे जाते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि सम्यग्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

भ. आ. वि. ८/४१/१७ मिथ्यादृष्टिस्त्वनशनादायुयतोऽपि न चारित्रमाराधयति।

भ. आ. वि. ११६/२७३/१० न श्रद्धानं ज्ञानं चान्तरेण संयमं प्रवर्तते। अज्ञानतः श्रद्धानरहितस्य वासंयमपरिहारो न संभाव्यते। = १ मिथ्यादृष्टिको अनशनादि तप करते हुए भी चारित्रिकी आराधना नहीं होती। २. श्रद्धान और ज्ञानके बिना संयमकी प्रवृत्ति ही नहीं होती, क्योंकि जिसको ज्ञान नहीं होता, और जो श्रद्धान रहित है, वह असंयमका त्याग नहीं करता है।

प्र. सा. त. प्र. २३६ इह हि सर्वस्यापि 'तत्त्वार्थश्रद्धानलक्षणया दृष्ट्वा शून्यस्य स्वपरविभागाभावात् कायकपायै सहैक्यमध्यवसतो...' सर्वतो निवृत्त्यभावात् परमात्मज्ञानाभावाद् 'ज्ञानरूपात्मतत्त्वैकाग्र्य-प्रवृत्त्यभावाच्च संयम एव न तावत् सिद्ध्येत्'। = इस लोकमें वास्तवमें तत्त्वार्थ श्रद्धान लक्षणवाली दृष्टिसे जो शून्य है, उन सभीको संयम ही सिद्ध नहीं होता, क्योंकि स्वपर विभागके अभावके कारण काया और कपायोंकी एकताका अध्यवसाय करनेवाले उन जीवोंके सर्वतः निवृत्तिका अभाव है, तथापि उनके परमात्मज्ञानके अभावके कारण आत्मतत्त्वमें एकाग्रताकी प्रवृत्तिका अभाव है।

९. सम्यक्त्व शून्य चारित्र मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं है

चा. पा. सू. १० सम्मत्तचरणभट्टा सजमचरणं चरति जे विणरा। अण्णाणणाणमूढा तह वि ण पावन्ति णिव्वाणं। १०। = जो पुरुष सम्यक्त्व चरण चारित्र (स्वत्पाचरण चारित्र) करि भ्रष्ट है, पर संयम आचरण करे है तोऊ ते अज्ञानकरि मूढ दृष्टि भए सन्ते निर्वाणकू नहीं पावे है।

प. प्र. सू. २/८२ बुद्धइ सत्थइ तउ चरइ पर परमत्थु ण वेइ। ताव ण मुचइ जाम णवि इहु परमत्थु मुणेइ। ८। = शास्त्रोंको जानता है, तपस्या करता है, लेकिन परमात्माको नहीं जानता, और जबतक पूर्व प्रकारसे उसको नहीं जानता तबतक नहीं छूटता।

यो सा. अ. २/५० अजीवतत्त्वं न विदन्ति सम्यक् यो जीवत्वाद्बिधिना-विभक्त। चारित्रवतोऽपि न ते लभन्ते विविक्तमानमपास्तदोषम्। = जो विधि पूर्वक जीव तत्त्वसे सम्यक् प्रकार विभक्त (भिन्न किये गये) अजीव तत्त्वको नहीं जानते वे चारित्रवन्त होते हुए भी निर्दोष परमात्मतत्त्वको नहीं प्राप्त होते।

प. वि. ७/२६ भाषाकार—मोक्षके अभिप्रायसे धारे गये व्रत ही सार्थक है। दे. मिथ्यादृष्टि/४ (सागोपाग चारित्रका पालन करते हुए भी मिथ्या-दृष्टि मुक्त नहीं होता)।

१०. सम्यक्त्व रहित चारित्र मिथ्या है अपराध है इत्यादि

स. सा. सू. ३/७३ ववसमिदिगुत्तीओ सीलतवं जिनवरेहि पणन्तं। कुव्वतो वि अभवो अण्णाणी मिच्छादिट्ठी दु। १२७३। = जिनेन्द्र देवके द्वारा कथित व्रत, समिति, गुप्ति, शील और तप करता हुआ भी अवश्य जीव अज्ञानी और मिथ्यादृष्टि है। (भ. आ. सू. ७/७१/६२६)। मो. पा. सू. १०० यदि पढवि बहुसुदाणि जदि कहिदि बहुविहं य चारित्तं। तं वालसुद्ध चरणं हवेइ अप्पस्स विवरीद। = जो आत्म स्वभावसे विपरीत बाह्य बहुत शास्त्रोंको पढेगा और बहुत प्रकारके चारित्रको आचरेगा तो वह सब 'नालश्रुत व वालचारित्र' होगा।

म. पु. २/४/१२२ चारित्रं दर्शनज्ञानविकलं नार्थक्यमसम्। प्रमातायेव तद्विख्याय अन्धस्यैव विनिर्गमम्। १२२। सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानसे रहित चारित्र कुछ भी कार्यकारी नहीं होता, किन्तु निम्न प्रकार अन्धे पुरुषका दौड़ना उसके पतनका कारण होता है उसी प्रकार वह उसके पतनका कारण होता है अर्थात् नरकादि गतिगोचर परिभ्रमणका कारण होता है।

न. च. लघु/८ बुद्धहता जिणमयणं पच्छा पिजक्कासंजुजा होह अहवा तंदुलरहियं पनानसधुणाणं मवर्। = पहिले जिन-वचनोंको जानकर पीछे निज कार्यसे अर्थात् चारित्रमे संयुक्त होना चाहिए, अन्यथा नर चारित्र तप आदि तन्दुल रहित पतान कूटनेके समान व्यर्थ है।

न. च. श्रुत/४. ६२ स्वकार्यविरुद्धा क्रिया मिथ्याचारित्रं। = निजकार्यमें विरुद्ध क्रिया मिथ्याचारित्र है।

स. सा. जा. ३/०६ अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु... साक्षात्स्वयममृतकुम्भो भवति। तथैव च निरपराधो भवति चेतयिता। तज्भावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरूपपराध एव। = जो अप्रतिक्रमणादि रूप अर्थात् प्रतिक्रमण आदिसे विरुद्धमें रहित। तीसरी भूमिका है वह स्वयं साक्षात् अमृत कुम्भ है। उससे ही जारमा निरपराध होता है। उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अपराध ही है।

प. वि. १/७० 'दर्शनं यद्विना स्यात्। मतिरपि कुमतिर्तु दुश्चरित्रं चरित्रं। ७०। = वह सम्यग्दर्शन जयन्त वर्तते, त्रि जिनके बिना मती भी कुमति है और चारित्र भी दुश्चरित्र है।

जा. ४/२७ में उद्धृत—हता ज्ञान क्रिया शून्यं हता चाज्ञानिन क्रिया। धावन्नप्यन्धको नष्ट. पश्यन्पि च पशुः। = क्रिया रहित तो ज्ञान नष्ट है और अज्ञानीकी क्रिया नष्ट हुई। देवो दौडता दौडता तो अन्धा (ज्ञान रहित क्रिया) नष्ट हो गया और देवता देवता पशु (क्रिया रहित ज्ञान) नष्ट हो गया।

अन. ध. ४/३/२७ ज्ञानमज्ञानमेव यद्विना सदृशनं यथा। चारित्रमप्यचारित्र सम्यग्ज्ञानं विना तथा। २। = जिस प्रकार सम्यग्दर्शनके बिना चारित्र भी अचारित्र ही माना जाता है। ३।

४. निश्चय चारित्रिकी प्रधानता

१. शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र है

स. सा. जा. ३/०६ यस्तावदज्ञानिजनसाधारणोऽप्रतिक्रमणादि स शुद्धात्मसिद्धिभावस्वभावत्वेन स्वमेवापराधत्वाद्विपकुम्भ एव, कि तस्य विचारेण। यस्तु द्रव्यरूप प्रक्रमणादि स सर्वापराधदोषपक्षेण-समर्थत्वेनामृतकुम्भोऽपि प्रतिक्रमणाप्रतिक्रमणादिविलक्षणप्रतिक्रमणादिरूपा तार्तीयिकी भूमिमपश्यत स्वकार्यकारित्वाद्विपकुम्भ एव स्यात्। अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु स्वयं शुद्धात्मसिद्धिरूपत्वेन सर्वापराधविषदोषाणां सर्वकपत्वात् साक्षात्स्वयममृतकुम्भो भवतीति। = प्रथम तो अज्ञानी जनसाधारणके प्रतिक्रमणादि (अस्य-मादि) है वे तो शुद्धात्माकी सिद्धिके अभावस्वरूप स्वभाववाले हैं, इसलिए स्वयमेव अपराध रूप होनेसे विपकुम्भ ही है, उनका विचार यहाँ करनेसे प्रयोजन ही क्या!—और जो द्रव्य प्रतिक्रमणादि है वे सब अपराधरूपी विपके दोषको (क्रमशः) कम करनेमें समर्थ होनेसे यद्यपि व्यवहार आचारशास्त्रके अनुसार अमृत कुम्भ है तथापि प्रतिक्रमण अप्रतिक्रमणादिसे विलक्षण (अर्थात् प्रतिक्रमणादिके विकल्पोंसे दूर और लौकिक असंयमके भी अभाव स्वरूप पूर्ण ज्ञाता द्रष्टा भावस्वरूप निर्विकल्प समाधि दशात्प) जो तीसरी साम्य भूमिका है, उसे न देखनेवाले पुरुषको वे द्रव्य प्रतिक्रमणादि (अपराध काटनेरूप) अपना कार्य करनेको असमर्थ होनेसे और

विपक्ष (अर्थात् बन्धका) कार्य करते होनेसे विपकुम्भ ही है ।—जो अप्रतिक्रमणादिरूप तीसरी भूमि है वह स्वयं शुद्धात्माकी सिद्धिरूप होनेके कारण समस्त अपराधरूपी विपके दोषोंको सर्वथा नष्ट करने-वाली होनेसे, साक्षात् स्वयं अमृत कुम्भ है ।

२. चारित्र वास्तवमें एक ही प्रकारका है

प. प्र./टी/२/६७ उपेक्षासंयमापहतसयमी वीतरागसरागापरनामानौ तावपि तेपामेव (शुद्धोपयोगिनामेव) संभवतः । अथवा सामायिक-छेदोपस्थापनपरिहारविशुद्धिपुष्कमसंपराययथाख्यातभेदेन पञ्चधा संयमः सोऽपि लभ्यते तेपामेव । 'येन कारणेन पूर्वोक्ता सयमादयो गुणा' शुद्धोपयोगे लभ्यन्ते तेन कारणेन स एव प्रधान उपादेयः ।" =उपेक्षा संयम या वीतराग चारित्र और अपहत संयम या सराग चारित्र ये दोनों भी एक उसी शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं । अथवा सामायिकादि पाँच प्रकारके संयम भी उसीमें प्राप्त होते हैं । क्योंकि उपरोक्त सयमादि समस्त गुण एक शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं, इसलिए वही प्रधानरूपसे उपादेय है ।

प्र. सा./ता. वृ./११/१३/१६ धर्मशब्देनाहिंसा लक्षणं सागारानागाररूपस्त-थोत्तमक्षमादिलक्षणो रत्नत्रयात्मको वा, तथा मोहक्षोभरहित आत्म-परिणामः शुद्धवस्तुस्वभावश्चेति गृह्यते । स एव धर्मः पर्यायान्तरात् चारित्र भण्यते । =धर्म शब्दसे—अहिंसा लक्षणधर्म, सागार-अना-गारधर्म, उत्तमक्षमादिलक्षणधर्म, रत्नत्रयात्मकधर्म, तथा मोह क्षोभ रहित आत्माका परिणाम या शुद्ध वस्तु स्वभाव ग्रहण करना चाहिए । वह ही धर्म पर्यायान्तर शब्द द्वारा चारित्र भी कहा जाता है ।

३. निश्चय चारित्रसे ही व्यवहार चारित्र सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र है

प्र. सा./मृ./७६ चत्ता पावारभो समुद्रिदो वा सुहम्मि चरियन्हि । ण जहदि जदि मोहादी ण लहदि सो अप्पगं सुद्धं । ७६ । =पापारम्भको छोड़कर शुभ चारित्रमें उद्यत होनेपर भी यदि जीव मोहादिको नहीं छोड़ता है तो वह शुद्धात्माको नहीं प्राप्त होता है ।

नि. सा./मृ./१४४ जो चरदि सजदो खलु सुहभावो सो हवेइ अणवसो । तम्हा तस्स दु कम्म आवासयलक्खण ण हवे । १४४ । =जो जीव संयत रहता हुआ वास्तवमें शुभभावमें प्रवर्तता है, वह अन्यवश है । इसलिए उसे आवश्यक स्वरूप कर्म नहीं है । १४४ । (नि. सा./ता. वृ./१४५)

स. सा./मृ./१५२ परमदुग्धि दु अहिदो जो कुणदि तव वदं च धारेई । त सव्व बालतवं बालवद विति सव्वण्हू । १५२ । =परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और व्रतको सर्वज्ञदेव बालतप और बालव्रत कहते हैं ।

र. सा./७१ उवसमभवभावजुदो णाणी सो भावसंजदो होई । णाणी कसायवसगो असजदो होइ स ताव । ७१ । =उपशम भावसे धारे गये व्रतादि तो संयम भावको प्राप्त हो जाते हैं, परन्तु कपाय वश किये गये व्रतादि असयम भावको ही प्राप्त होते हैं । (प. प्र./मृ./२/४१)

मृ. आ./६६६ भावचिरदो दु विरदो ण दव्वविरदस्स सुगई होई । विस-यवणरमणलोलो धरियव्वो तेण मणहरथी । ६६६ । =जो अन्तरगमें विरक्त है वही विरक्त है, बाह्य वृत्तिसे विरक्त होनेवालेकी शुभ गति नहीं होती । इसलिए मनरूपी हाथीको जो कि क्रीडावनमें लपट है रोकना चाहिए । ६६६ ।

प. प्र./मृ./३/६६ वदिउ णिदउ पडिकमउ भाव असइउ जासु । पर तसु संजमु अरिय णवि ज मणसुद्धि ण तास । ६६ । =निःशंक वन्दना करो, निन्दा करो, प्रतिक्रमणादि करो लेकिन जिसके जयतक अशुद्ध परि-णाम है, उसके नियमसे संयम नहीं हो सकता । ६६ ।

स. सा./आ./२७७ शुद्ध आत्मेव चारित्रस्याश्रय पटुजीवनिर्वायमद-भावेऽसद्भावे वा तत्सद्भावेनैव चारित्रस्य सद्भावात् ।

स. सा./आ./२७३ निश्चयचारित्रोऽज्ञानी मिथ्यादृष्टिरेव निश्चयचारित्र-हेतुभूतज्ञानप्रद्वानव्युत्पत्त्यात् । =शुद्ध आत्मा ही चारित्रका आश्रय है क्योंकि यह जीव निकायके सद्भावमें या असद्भावमें उसके सद्-भावमें ही चारित्रका सद्भाव होता है । २७७ । =निश्चय चारित्रका अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही है, क्योंकि वह निश्चय चारित्रके ज्ञान प्रदानसे शून्य है ।

स. सा./आ./३०६ अप्रतिक्रमणादितृतीयभूमिस्तु साक्षात्स्वयममृत-कुम्भो भवतीति व्यवहारेण द्रव्यप्रतिक्रमणादिरपि अमृतकुम्भत्व साध-यति । तदभावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरप्यपराध एव । =अप्रतिक्रम-णादिरूप जो तीसरी भूमि है, वही स्वयं साक्षात् अमृतकुम्भ हाती हुई, द्रव्यप्रतिक्रमणादिको अमृत कुम्भपना सिद्ध करती है । अर्थात् विकल्पात्मक दशामें किये गये द्रव्यप्रतिक्रमणादि भी दभी अमृत-कुम्भरूप हो सकते हैं जब कि अन्तरगमें तीसरी भूमिका अज्ञ या भुकाव विद्यमान हो । उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अप-राध है ।

प्र. सा./त प्र./२४१ ज्ञानात्मन्यात्मन्यवलितवृत्तेर्यत्किं सर्वत साम्यं तत्सिद्धान्तमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धानसंयतत्वयोगपद्यात्मज्ञानयौगपद्याम्य संय-तस्य लक्षणमालक्षणीयम् । =ज्ञानात्मक आत्मामें जिसकी परिणति अचलित हुई है, उस पुरुषको वास्तवमें जो सर्वत साम्य है, सो संयतका लक्षण समझना चाहिए, कि जिस संयतके जागमज्ञान, तत्त्वार्थश्रद्धान संयतत्वकी युगपत्ताके साथ आत्म ज्ञानकी युगपत्ता सिद्ध हुई है ।

ज्ञा./२२/१४ मनःशुद्धयैव शुद्धिः स्याद्देहिना नात्र संशयः । वृथा तद्वचनैरेकेण कायस्यैव कथनम् । १४ । =निःसन्देह मनकी शुद्धिमें ही जीवोंके शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना वृथा है ।

दे चारित्र/३/८ (मिथ्यादृष्टि संयत नहीं हो सकता) ।

४. निश्चय चारित्र वास्तवमें उपादेय है

ति. प./६/२३ णाणम्मि भावना खलु कादव्वा दसणे चरित्ते य । ते पुण आदा तिण्णि वि तम्हा कुण भावणं आदो । २३ । =ज्ञान, दर्शन और चारित्रमें भावना करना चाहिए, चूँकि वे तीनों आत्मस्वरूप हैं, इसलिए आत्मामें भावना करो ।

प. सा./त प्र./६ सुमुक्षुण्णफलत्वाद्दीतरागचारित्रमुपादेयम् । =सुमुक्षु जनको इष्टफल रूप होनेके कारण वीतरागचारित्र उपादेय है । (प्र. सा./त प्र./६, ११) (नि. सा./ता. वृ./१०५) ।

पं. ध./उ/७६१ नामौ वर वरं यं स नापकारोपकारकृत् । =यह (शुभोपयोग बन्धका कारण होनेसे) उत्तम नहीं है, क्योंकि जो उपकार व अपकार करनेवाला नहीं है, ऐसा साम्य या शुद्धोपयोग ही उत्तम है ।

५. व्यवहार चारित्रकी गौणता

१. व्यवहार चारित्र वास्तवमें चारित्र नहीं

प्र. सा./त प्र./२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेतकाय-वाहमनोगुप्तीयाभापैपणादाननिक्षेपणप्रतिष्ठापनलक्षणचारित्राचारः, न शुद्धस्यात्मनस्त्वमसीति निश्चयेन जानामि । =अहो । मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत पञ्च महाव्रत सहित मनवचनकाय-गुप्ति और ईर्ष्यादि समिति रूप चारित्राचारः । मैं यह निश्चयमें जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं है ।

प. ध./उ./७६० रुडे' शुभोपयोगोऽपि ख्यातश्चारित्रसङ्ग्या। स्वार्थ-
क्रियामकुर्वाणः सार्थनामा न निश्चयात् ॥७६०॥ = यद्यपि लोकरूढिसे
शुभोपयोगको चारित्र नामसे कहा जाता है, परन्तु निश्चयसे वह
चारित्र स्वार्थ क्रियाको नहीं करनेसे अर्थात् आत्मलीनता अर्थका
धारी न होनेसे अन्वर्थनामधारी नहीं है।

२. व्यवहार चारित्र वृथा व अपराध है

न. च. वृ./३४५ आलोचनादि किरिया जं विसकुभेति मुदचरियस्स। भणि-
यमिह समयसारे तं जाण एण अत्थेण। = आलोचनादि क्रियाओंको
समयसार प्रथमे शुद्धचारित्रवात्के लिए विपकुम्भ कहा है, ऐसा तू
श्रुतज्ञान द्वारा जान (स. सा./आ./३०६); (नि. सा./ता. वृ./३६२),
(नि. सा./ता. वृ./१०६/कलश १५५) और भी दे० चारित्र/४/३।
यो सा/अ/६/७१ रागद्वेषप्रवृत्तस्य प्रत्याख्यानादिक वृथा। रागद्वेषा-
प्रवृत्तस्य प्रत्याख्यानादिकं वृथा। = राग-द्वेष करके जो युक्त है उनके
लिए प्रत्याख्यानादिक करना व्यर्थ है। और राग-द्वेष करके जो
रहित है उनको भी प्रत्याख्यानादिक करना व्यर्थ है।

३ व्यवहार चारित्र बन्धका कारण है

रा. वा./८/उत्थानिका/५६१/१३ पण्ठसप्तमयो. विविधफलानुग्रहतन्त्रा-
स्रवप्रकरणवशात् सप्रपञ्चात्मन कर्मबन्धहेतवो व्याख्याता। = विविध
प्रकारके फलोंको प्रदान करनेवाले आस्रव होनेके कारण, जिनका
सातवें अव्यायमें विस्तारसे वर्णन किया गया है वे (व्रतादि भी)
आत्माको कर्मबन्धके हेतु है।

क. पा./१/१-१/३३/८/७ पुण्यवधेउत्तं पडिविसेसाभावादो। = देशव्रत
और सरागमयममें पुण्यबन्धके कारणोंके प्रति कोई विशेषता नहीं है।
त. सा./४/१०१ हिंसानुत्तुवाग्रहमंगसन्त्यासलक्षणम्। व्रतं पुण्यास्रवो-
त्थानं भावेनेति प्रपञ्चितम् ॥१०॥ हिंसा, झूठ, चोरी कुशल, परिग्रह-
के त्यागको व्रत कहते हैं, ये व्रत पुण्यास्रवके कारणरूप भाव समझने
चाहिए।

प्र. सा./त. प्र./५ जीवत्कापायकणतया पुण्यबन्धसप्राप्तिहेतुभूतं सराग-
चारित्रम्। = जिसमें कपायकण विद्यमान होनेसे जीवको जो पुण्य
बन्धकी प्राप्तिका कारण है ऐसे सराग चारित्रको—(प्र. सा./त. प्र./६)
द्र. सं./टी./३/१५५/२ पुण्यं पापं च भवन्ति खलु स्फुट जीवाः। कथ-
भूता सन्त पञ्चव्रतक्षा कोपचतुष्कस्य निग्रह परमम्। दुर्दान्ते-
न्द्रियविजय तप सिद्धिविधौ कुरुयागम् ॥२॥ इत्याद्याद्वयकथित-
लक्षणेन शुभोपयोगपरिणामेन तद्विलक्षणा शुभोपयोगपरिणामेन च
युक्ता. परिणता। = कैसे होते हुए जीव पुण्य-पापको धारण करते हैं।
'पचमहाव्रतोंका पालन करो, क्रोधदि कपायोंका निग्रह करो और
प्रयत्न इन्द्रिय शत्रुओंको विजय करो तथा बाह्य व अभ्यन्तर तपको
निष्ठ करनेमें उद्योग करो इस आर्या छन्दमें कहे अनुसार शुभ
उपयोग रूप परिणामसे युक्त जीव है वे पुण्य-पापको धारण करते हैं।

प. ध./उ./७६२ विरुद्धकार्यकारित्वं नास्त्यसिद्ध विचारणात्। बन्धस्यै-
कान्ततो हेतु शुद्धादन्यत्र संभवात्। = नियमसे शुद्ध क्रियाको
छोड़कर शेष क्रियाएँ बन्धकी ही जनक होती हैं, इस हेतुसे विचार
करनेपर इस शुभोपयोगको विरुद्ध कार्यकारित्व असिद्ध नहीं है।

४. व्यवहार चारित्र निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं

प. ध./उ./७६३ नोह्य प्रज्ञापराधत्वनिर्जराहेतुरशत। अस्ति नाबन्ध-
हेतुर्वा शुभो नाप्यशुभावहात्। = बुद्धिकी मन्दतासे यह भी आशंका
नहीं करनी चाहिए कि शुभोपयोग एक देशसे निर्जराका कारण हो
सकता है, कारण प्रज्ञावैयर्थ्यसे शुभोपयोग भी संसारका कारण
रहनेमें निर्जरादिक नहीं हो सकता है।

५. व्यवहार चारित्र विरुद्ध व अनिष्टफल प्रदायी है

प्र. सा./त. प्र./६.११ अनिष्टफलत्वात्सरागचारित्रं हेयम् ॥६॥ यदा तु
धर्मपरिणतस्वभावोऽपि शुभोपयोगपरिणत्या संगच्छते तदा सप्त-
त्यनीकशक्तितया स्वकार्यकरणासमर्थः कथंचित् विरुद्धकार्यकारि-
चारित्रं शिखितप्रवृत्तोपशक्तियुक्तो दाहदुःखमिव स्वर्गमुखबन्धमवा-
प्नोति ॥११॥ = अनिष्ट फलप्रदायी होनेसे सराग चारित्र हेय है ॥६॥
जो वह धर्म परिणत स्वभाव वाला होनेपर भी शुभोपयोग परि-
णतिके साथ युक्त होता है, तब जो विरोधी शक्ति सहित होनेसे
स्वकार्य करनेमें असमर्थ है, और कथंचित् विरुद्ध कार्य (अर्थात्
बन्धको) करनेवाला है ऐसे चारित्रसे युक्त होनेसे, जैसे अग्निसे गर्म
किया घी किसी मनुष्यपर डाल दिया जाये तो वह उसकी जलनसे
दुखी होता है, उसी प्रकार वह स्वर्ग मुखके बन्धको प्राप्त होता है।
(प. का./त. प्र./१६४); (नि. सा./ता. वृ./१४७)।

६. व्यवहार चारित्र कथंचित् हेय है

भा. पा./मृ./६० भंजसु इंदियसेणं भंजसु मणमकडं पयस्तेण। मा जण-
रंजणकरणं बाहिलवयवेसं तं कुणसु ॥६०॥ = इन्द्रियोकी सेनाको
भजनकर, मनस्वी बन्दरको वशकर, लोकरंजक बाह्य वेप मत
धारण कर।

स. श./मृ./५३ अपुण्यमवतैः पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्वयम्। अवतानीव
मोक्षार्थं व्रतान्यपि ततस्त्यजेत् ॥५३॥ हिंसादि पाँच अवतोंसे पाँच
पापका और अहिंसादि पाँच व्रतोंसे पुण्यका बन्ध होता है। पुण्य
और पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है, इसलिए मोक्षके इच्छुक
भव्य पुरुषको चाहिए कि अवतोंकी तरह व्रतोंको भी छोड़ दे।—
(दे० चारित्र/४/१); (झा./३२/७७) (द्र. सं./टी./५७/२२६/५)

न. च. वृ./३८९ णिच्छयदो खलु मोखो बन्धो व्यवहारचारिणो जम्हा।
तम्हा णिवुदिकायो व्यवहारो चयदु तिदिहेण ॥३८९॥ = निश्चय
चारित्रसे मोक्ष होता है और व्यवहार चारित्रसे बन्ध। इसलिए
मोक्षके इच्छुकको मन, वचन, कायसे व्यवहार छोड़ना चाहिए।

प्र. सा./त. प्र./६ अनिष्टफलत्वात्सरागचारित्रं हेयम्। = अनिष्ट फल
वाला होनेसे सराग चारित्र हेय है।

नि. सा./ता. वृ./१४७/क २५५ यद्येवं चरणं निजात्मनियतं ससार-
दुःखापहं। मुक्तिश्रीललनासमुद्भवमुखस्योच्चैरिदं कारणम्। बुद्धेस्थ
समयस्य सारमनर्वं जानाति यः सर्वदा, सोऽयं त्यक्तक्रियो मुनि-
पति. पापटवोपावकः ॥२५५॥ = जिनात्मनियत चारित्रको, संसार-
दुःख नाशक और मुक्ति श्रोतृपी मुन्दरीसे उत्पन्न अतिशय सुखका
कारण जानकर, सदैव समयसारको ही निष्पाप माननेवाला, बाह्य
क्रियाको छोड़नेवाला मुनिपति पापरूपी अवतोंकी जलानेवाला होता
है ॥२५५॥

६. व्यवहार चारित्रकी वथंचित् प्रधानता

१. व्यवहार चारित्र निश्चयका साधन है

न. च. वृ./३२६ णिच्छय सज्जसत्त्वं सराय तस्सेव साहणं चरणं। =
निश्चय चारित्र साध्य स्वरूप है और सराग चारित्र उसका साधन
है। (द्र. सं./टी./४५-४६ की उत्थानिका १६४, १६७)

२. व्यवहार चारित्र निश्चय काया मोक्षका परम्परा कारण है

द्र. सं./टी./४५/१६४ की उत्थानिका—वीतरागचारित्र्यस्य पारम्पर्येण
साधक सरागचारित्र प्रतिपादयति। = वीतराग चारित्रका परम्परा
साधक सराग चारित्र है। उसका प्रतिपादन करते हैं।

प्र. सा/ता. वृ./६/८/१ सरागचारित्रात् ... मुख्यवृत्त्या विशिष्टपुण्य-
बन्धो भवति, परम्परया निर्वाणं चेति । =सराग चारित्रसे मुख्य
वृत्तिमे विशिष्ट पुण्यका बन्ध होता है और परम्परसे निर्वाण भी ।
देवो धर्म/६ परम्परा कारण कहनेका प्रयोजन ।

३. दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किया जाता है

प्र. मा./मृ./२०२ आपिच्छ बधुवग्ग विमोचिदो गुरुकलत्तपुत्तेहि ।
आसिज्ज णाणदसणचारित्ततवचोरियायारं ॥२०२॥ = (प्रामण्यार्थी)
बन्धुवर्गमे विदा माँगकर बडोंमे तथा स्त्रीमे और पुत्रमे मुक्त होता
हुआ ज्ञानाचार, दर्शनाचार, चारित्राचार, तपाचार और वीर्या-
चारको जंगीकार करके ।

४. व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्रकी उत्पत्तिका क्रम है

स श./मृ./८६, ८७ अवतानि परित्यज्य व्रतेषु परिनिष्ठितः । त्वजेत्ता-
न्यपि सप्राप्य परम पदमात्मन ॥८४॥ अवती व्रतमादाय व्रती ज्ञान-
परायण । परात्मज्ञानसपन्न स्वयमेव परो भवेत् । =हिंसादि पाँच
व्रतोंका छोड़कर अहिंसादि पाँच व्रतोंमें निष्ठ हो, पीछे आत्माके
राग-द्वेषादि रहित परम वीतराग पदको प्राप्त करके उन व्रतोंको
भी छोड़ देवे ॥८४॥ अवतोंमें अनुरक्त मनुष्यको ग्रहण करके अवताव-
स्थामें होनेवाले विफलताका नाश करे और फिर अरहन्त अवस्थामें
केवलज्ञानमे युक्त होकर स्वयं ही बिना किसीके उपदेशके सिद्धपदको
प्राप्त करे ॥८६॥

५. तीर्थंकरों व भरत चक्रोने भी चारित्र धारण किया था

मो. पा./मृ./६० ध्रुवसिद्धी तित्थयरो चउणाणजुदो करेइ तवयरण ।
णाऊण धुवं उज्जा तवयरण णाणजुतो वि ॥६०॥ =देखो—जिसको
नियमसे मोक्ष होनी है और चार ज्ञान करि युक्त है, ऐसा तीर्थंकर
भी तपश्चरण करे है । ऐसा निश्चय करके ज्ञान युक्त होते हुए भी
तप करना योग्य है ।

प्र सं./टी./१७/२३१ योऽपि घटिकाद्वयेन मोक्ष गतो भरतचक्रो सोऽपि
जिनदीक्षा गृहोत्वा विषयकपायनिवृत्तिरूपं क्षणमात्रं व्रतपरिणाम
कृत्वा पश्चाच्छुद्धोपयोगस्वरूपरत्नत्रयामके निश्चयव्रताभिधाने वीत-
रागसामायिकमज्ञे निर्विकल्पसमाधौ स्थित्वा केवलज्ञानं लब्धवा-
निति । पर किन्तु तस्य स्तोकाज्ञानत्वात्लोक्य व्रतपरिणामं न
जानन्तीति । =जो दीक्षाके पश्चात् दो घड़ी कालमे भरतचक्रोने
मोक्ष प्राप्त की है, उन्होंने भी जिन दीक्षा ग्रहण करके, थोड़े समय
तक विषय और कपायोको निवृत्तिरूप जो व्रतका परिणाम है उसको
करके तदनन्तर शुद्धोपयोगरूप, रत्नत्रय स्वरूप निश्चय व्रत नामक
वीतराग सामायिक नाम धारक निर्विकल्प ध्यानमें स्थित होकर
केवलज्ञानको प्राप्त हुए है । किन्तु भरतके जो थोड़े समय व्रत परि-
णाम रहा, इस कारण लोक उनके व्रत परिणामको जानते नहीं है ।
(प प्र/टी./२/१२/१७४/२)

६. व्यवहार चारित्रका गुणश्रेणी निर्जरा

क.पा १/१-१/१३/११ सरागसज्जो गुणसेडिणिज्जराए कारण तेण बधादो
मोखो असंखेज्जगुणो त्ति सरागसज्जमे सुणीण वट्ठण जुत्तमिदि ण
पञ्चवट्ठमाण कायव्व । अरहंतणमोक्खारो मपहियवधादो असखेज्जगुण-
कम्मवत्थयकारओ त्ति तत्थ वि सुणीण पवुत्तिप्पसगादो । =यदि
कहा जाय कि सराग सयम गुणश्रेणी निर्जराका कारण है, क्योंकि,

उसमे बन्धकी अपेक्षा मोक्ष अर्थात् कर्मोंकी निर्जरा अमर्याद गुणी
होती है, अतः अर्हत नमस्कारकी अपेक्षा सराग सयममें ही मुनियोंकी
प्रवृत्तिका होना योग्य है, सो ऐसा भी निश्चय नहीं करना चाहिए,
क्योंकि अर्हन्त नमस्कार तत्कालीन बन्धकी अपेक्षा असंख्यात गुणी
कर्म निर्जराका कारण है, इसलिए सराग सयमके समान उसमें भी
मुनियोंकी प्रवृत्ति प्राप्त होती है ।

७. व्यवहार चारित्रकी इष्टता

मो.पा./मृ./२५ वरवयतवेहि सग्गो मा दुक्ख होउ गिरइ इयरेहि । छाया-
तवट्ठियाण पट्टिवालताण गुभेयं ॥२५॥ =व्रत और तपसे स्वर्ग होता
है और व्रत व अतपसे नरकादि गतिमें दुख होते हैं । इसलिए व्रत
श्रेष्ठ है और अव्रत श्रेष्ठ नहीं है । जैसे कि छाया व जातपमें खड़े
होनेवालेके प्रतिपालक कारणोंमें बड़ा भेद है (इ उ/मृ ३) ।

प्र सा./त प्र/२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारण चारित्राचार, न शुद्ध-
स्यात्मनस्त्वमसीति निश्चयेन जानामि तथापि एवा तावदासीदामि
यावत्त्वत्सदाव शुद्धात्मानमुपलभे । =अहो । मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके
कारणभूत (महाव्रत समिति गुप्तिरूप १३ विध) चारित्राचार । मैं यह
निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं, तथापि तुझे तभी
तक जंगीकार करता हूँ, जब तक कि तेरे प्रसादमे शुद्धात्माको उपलब्ध
कर दूँ ।

सा घ/२/७७ यावन्न मेव्या विषयास्तावत्तानप्रवृत्तितः । व्रतयेत्सव्रतो
दैवान्मृतोऽमुत्र सुखायते ॥७७॥ =पचैन्द्रिय सम्बन्धी स्त्री आदिक
विषय जब तक या जबसे सेवनमें आना शक्य न हो तब तक या तबसे
उन विषयोंको फिरसे उन विषयोंमें प्रवृत्ति न होनेके समय तक छोड़
देना चाहिए । क्योंकि व्रत सहित मरा हुआ व्यक्ति परलोकमें सुखी
होता है ।

प प्र./टी./२/१२/१७४/१ कश्चिदाह । व्रतेन किं प्रयोजनमात्मभावनाया
मोक्षो भविष्यति । भरतेश्वरेण किं व्रतं कृतम् । घटिकाद्वयेन मोक्ष
गत इति । अथ परिहारमाह । ज्येष्ठ मृतं वयमपि तथा कुर्मोऽवसान-
काले । नैवं वक्तव्यम् । यथैकस्यान्धस्य कथंचिन्निधाननाभो
जातस्तर्हि किं सर्वेषां भवतीति भावार्थः । =प्रश्न—व्रतमे क्या
प्रयोजन । भावना मात्रमे मोक्ष हो जायेगी । क्या भरतेश्वरने व्रत
धारण किये थे । उसे दो घड़ोंमें बिना व्रतोंके ही मोक्ष हो गयी ।
उत्तर—(भरतेश्वरने भी व्रत अवश्य धारण किये थे पर स्तोक काल
होनेसे उसका पता न चला (दे० धर्म/६/४), (दे० चारित्र ६/४) प्रश्न—
तब तो हम भी मरण समय थोड़े कालके लिए व्रत धारण कर लेंगे ।
उत्तर—यदि किसी अन्धको किसी प्रकार निधिका लाभ हो जाय,
तो क्या सबको ही जायेगा ।

८. मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र भी कथंचित् चारित्र है

रा वा/७/२१/२५/१४६/३३ एव च कृत्वा अभव्यस्यापि निर्ग्रन्थलिङ्ग-
धारिण एकादशाङ्गाध्यायिनो महाव्रतपरिपालनादेशसयत्तसयत्ता-
भावस्यापि उपरिमग्रेवैयकविमानवासितोपपन्ना भवति । =इसलिए
निर्ग्रन्थ लिंगधारी और एकादशाङ्गपाठी अभव्यकी भी बाह्य महाव्रत
पालन करनेसे देशसंयत भाव और सयत्तभावका अभाव होनेपर भी
उपरिम ग्रेवैयक तक उत्पत्ति न्न जाती है ।

घ ६/१.६-१.१३३/४६५/८ उवरि किण्ण गच्छति । ण तिरिग्वसम्महाड-
ट्ठोयु सज्जमाभावा । सज्जेण विणा ण च उवरि गमणमरिथ । ण
मिच्छादट्ठोहि तत्थुप्पज्जतेहि विउचारो । तेमि पि भावसज्जेण
विणा व्वज्जमजस्स सभवा । =प्रश्न—सत्यात्त वर्षायुक्त असंयत
सम्यग्दृष्टि मरकर कारण अच्युत रूपसे ऊपर क्यों नहीं जाते ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यच सम्यग्दृष्टि जीवोंमें अमयमका अभाव
पाया जाता है, और सयमके बिना कारण अच्युत रूपसे ऊपर गमन

होना नहीं है। इस कथनसे आरण अच्युत कल्पसे ऊपर उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता, क्योंकि उन मिथ्यादृष्टियोंके भी भाव समय रहित द्रव्य संयम पाया जाता है।

गो.क./जी.प्र./८०७/६८३/१३ य सम्यग्दृष्टिर्जीवः स केवल सम्यक्त्वेन साक्षात्पुत्रतमहाव्रतैर्वा देवायुर्वध्नाति। यो मिथ्यादृष्टिर्जीवः, स उपचाराणुव्रतमहाव्रतैर्बालतपसा अकामनिर्जरा च देवायुर्वध्नाति। =सम्यग्दृष्टि जीव तो केवल सम्यक्त्व द्वारा अथवा साक्षात् अणुव्रत व महाव्रतो द्वारा देवायु बाँधता है, और मिथ्यादृष्टि जीव उपचार अणुव्रत महाव्रतो द्वारा अथवा बालतप और अकामनिर्जरा द्वारा देवायु बाँधता है (और भी दे० सामायिक/३)।

७. निश्चय व्यवहार चारित्र्य समन्वय

१. निश्चय चारित्र्यकी प्रधानताका कारण

न च वृ/३४४,३६६ जह सुह णासह असुह तहवासुह सुद्धेण खलु चरिए। तम्हा सुद्धवजोगी मा वट्ट च णिदणादीहि। ३४४। असुद्धसंवेयेणे अप्पा वधेड कम्मणोक्कम्मसुद्धसंवेयेणे अप्पा मंचेइ कम्म णोक्कम्म ३६६। =जिस प्रकार शुभोपयोगसे अशुभोपयोगका नाश होता है उसी प्रकार शुद्ध चारित्र्यसे अशुद्धका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोगीको आलोचना, निन्दा, गर्हा आदि करनेकी कोई आवश्यकता नहीं। ३४४। अशुद्ध सवेदनसे आत्मा कर्म व नोकर्मका बन्ध करता है, और शुद्ध सवेदनसे कर्म व नोकर्मसे छूटता है। ३६६।

२. व्यवहार चारित्र्यके निषेधका कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी/२/५२ में उद्धृत—रागद्वेषो प्रवृत्ति स्यान्निवृत्तिस्तन्निपेजन्म। तौ च बाह्यार्थसंबन्धौ तस्मात्तास्तु परित्यजेत्। =राग और द्वेष दोनों प्रवृत्तियाँ हैं तथा इनका निषेध वह निवृत्ति है। ये दोनों (राग व द्वेष) अपने नहीं हैं, अन्य पदार्थके सम्बन्धसे हैं। इस लिए इन दोनोंको छोड़ो।

द्र.स./टी/४५-४६/१६६,१६७ पञ्चमहाव्रतपञ्चसमितित्रिगुप्तिरूपमप्यपहृतसयमारव्य शुभोपयोगलक्षण सरागचारित्राभिधानं भवति ४५-१६६। बहिर्विषये शुभाशुभवचनकायव्यापाररूपस्य तथैवाभ्यन्तरे शुभाशुभमनोविकल्परूपस्य च क्रियाव्यापारस्य योऽसौ निरोधस्त्यागः स च किमर्थं संसारस्य व्यापारकारणभूतो योऽसौ शुभाशुभकर्मत्वस्तस्य प्रणाशार्थम्। =पंच महाव्रत, पंच समिति, तीन गुप्ति रूप, अपहृत सयम नामवाला शुभोपयोग लक्षण सराग चारित्र्य होता है। प्रश्न—बाह्य विषयोंमें शुभ व अशुभ वचन व कायके व्यापार रूप और इसी तरह अन्तरंगमें शुभ-अशुभ मनके विकल्प रूप क्रियाके व्यापारका जो निरोध है, वह किस लिए है? उत्तर—संसारके व्यापारका कारणभूत शुभ अशुभ कर्मत्व, उसके विनाशके लिए है।

द्र.स./टी/४७/२३०/२ अयं तु विशेषः—व्यवहाररूपाणि यानि प्रसिद्धान्येकदेशव्रतानि तानित्यक्तानि। यानि पुन सर्वशुभाशुभनिवृत्तिरूपाणि निश्चयव्रतानि तानि त्रिगुप्तिरूपस्वशुद्धात्मसंवित्तिरूपनिविकल्पध्याने स्मृतान्येव न च द्यक्तानि। =व्रतोंके त्यागमें यह विशेष है कि ध्यानावस्थामें व्यवहार रूप प्रसिद्ध एकदेश व्रतोंका अर्थात् महाव्रतों का (दे० व्रत) त्याग किया है। किन्तु समस्त त्रिगुप्तिरूप स्वशुद्धात्मरूप निर्विकल्प ध्यानमें शुभाशुभकी निवृत्तिरूप निश्चय व्रत स्वीकार किये गये हैं। उनका त्याग नहीं किया गया है।

३. व्यवहारकी निश्चय चारित्र्यका साधन कहनेका कारण

द्र.स./टी/४५-४६/१६६/१० (व्रत समिति आदि) शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्राभिधानं भवति। तत्र योऽसौ बहिर्विषये पञ्चेन्द्रियविषय-

परित्यागः स उपचरितासद्भूतव्यवहारेण, यच्चाभ्यन्तरागादिपरिहारः स पुनरशुद्धनिश्चयनयेनेति नयविभागो ज्ञातव्यः। एवं निश्चयचारित्र्यसाधक व्यवहारचारित्र्यं व्याख्यातमिति। तेनैव व्यवहारचारित्र्येण साध्यं परमोपेक्षा लक्षणशुद्धोपयोगाचिनाभूतं परमं सम्यक्चारित्र्यं ज्ञातव्यम्। = (व्रत समिति आदि) शुभोपयोग लक्षणवाला सराग चारित्र्य होता है। (उसमें युगपत् दो अंग प्राप्त हैं—एक बाह्य और एक आभ्यन्तर) तहाँ बाह्य विषयोंमें पाँचों इन्द्रियोंके विषयादिका त्याग है सो उपचरित असद्भूत व्यवहार नयमें चारित्र्य है। और जो अन्तरगमें रागादिकका त्याग है वह अशुद्ध निश्चय नयसे चारित्र्य है। इस तरह नय विभाग जानना चाहिए। ऐसे निश्चय चारित्र्यको साधनेवाले व्यवहार चारित्र्यका व्याख्यान किया। अब उस व्यवहार चारित्र्यसे साध्य परमोपेक्षा लक्षण शुद्धोपयोगसे अविनाभूत होनेसे उत्कृष्ट सम्यग्चारित्र्य जानना चाहिए। (अर्थात् व्यवहारचारित्र्यके अभ्यास द्वारा क्रमशः बाह्य और आभ्यन्तर दोनों क्रियाओंका रोध होते-होते अन्तमें पूर्ण निर्विकल्प दशा प्राप्त हो जाती है। यही इनका साध्यसाधन भाव है।)

द्र.सं./टी./३५/१४६/१२ त्रिगुप्तिरूपनिर्विकल्पसमाधिस्थाना यतीनां तथैव पूर्यते तत्रासमर्थना पुनर्बहुप्रकारेण संवरप्रतिपक्षभूतो मोहो विजृम्भते, तेन कारणेन व्रतादिविस्तरं कथयन्त्याचार्याः। =मन, वचन काय इन तीनोंकी गुप्ति स्वरूप निर्विकल्प ध्यानमें स्थित मुनिके तो उस संवर अनुप्रेक्षासे ही संवर हो जाता है, किन्तु उसमें असमर्थ जीवोंके अनेक प्रकारसे संवरका प्रतिपक्षभूत मोह उत्पन्न होता है, इस कारण आचार्य व्रतादिका कथन करते हैं।

पं.का./ता.वृ./१०७/१७१/१२ व्यवहारचारित्र्यं बहिरङ्गसाधकत्वेन वीतरागचारित्र्यभावनोत्पन्नपरमात्मतत्त्वित्तरूपस्य निश्चयमुखस्य बीजं, तदपि निश्चयमुखं पुनरक्षयानन्तमुखस्य बीजमिति। अत्र यद्यपि साध्यसाधकभावज्ञापनार्थं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गस्यैव मुख्यत्वमिति भावार्थः। =व्यवहार चारित्र्य बहिरङ्ग साधक रूपसे वीतराग चारित्र्य भावनासे उत्पन्न परमात्म तृप्तिरूप निश्चय मुखका बीज है और वह निश्चय मुख भी अक्षयानन्त मुखका बीज है। ऐसा निश्चय व व्यवहार मोक्षमार्गमें साध्यसाधक भाव जानना चाहिए। (और भी दे० शीर्षक नं० १०)।

४. व्यवहार चारित्र्यको चारित्र्य कहनेका कारण

र.क.श्रा./४७-४८ मोहतिमिरापरहरे दर्शनलाभादवाप्तसंज्ञानः। गगद्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः। ४७। रागद्वेषनिवृत्तेर्हिंसादिनिवर्तनाकृता भवन्ति। अनपेक्षितार्थवृत्ति क पुरुष सेवते नृपतीन्। ४८। =सम्यग्दृष्टि जीव रागद्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यग्चारित्र्यको धारण करता है और रागद्वेषादिकी निवृत्ति हो जानेपर हिंसादिसे निवृत्ति पूर्ण हो जाती है, क्योंकि नहीं है आजीविकाकी इच्छा जिसको ऐसा कौन पुरुष है, जो राजाओंकी सेवा करे।

स.सा./ता.वृ./२७६ पट्टजीवनिकायरक्षा चारित्र्याश्रयत्वाद् हेतुत्वात् व्यवहारेण चारित्र्यं भवति। एवं पराश्रितत्वेन व्यवहारमोक्षमार्गं प्रोक्तं इति। =चारित्र्यका (अर्थात् रागद्वेषसे निवृत्ति रूप वीतरागताका) आश्रय होनेके कारण छह कायके जीवोंकी रक्षा भी व्यवहारसे चारित्र्य कहलाती है। पराश्रित होनेसे यह व्यवहार मोक्षमार्ग है।

५. व्यवहार चारित्र्यकी २ पादेयताका कारण व प्रयोजन

र.क.श्रा./४७ रागद्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः। ४७। =सम्यग्दृष्टि जीव रागद्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यग्चारित्र्यको धारण करता है। प्र.सा./त.प्र./२०२ अहो। मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेतं गुप्ति समितिलक्षणचारित्र्याचारः, न शुद्धस्यात्मनस्त्वमसीति निश्चयेन जानामि तथापि त्वा तावदासीदामि यावत्त्वत्प्रसादात् शुद्धमात्मान-

मुपलभे । =अहो, मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत, पचमहाव्रत सहित गुप्ति समिति स्वरूप चारित्राचार । मैं यह निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं है, तथापि तुझे तब तक अंगीकार करता हूँ जब तक कि तेरे प्रसादसे शुद्धात्माको उपलब्ध कर लूँ ।

नि.मा./ता.वृ./१४८ अत्र व्यवहारनयेनापि समतास्तुतिवन्दनाप्रत्याख्यानादिप्रडावश्यकपरिहीण श्रमणचारित्रभ्रष्ट इति यावत् । = (शुद्धोपयोग सम्मुख जीवको शिक्षा दी जाती है कि) यहाँ (इस लोकमें) व्यवहार नयसे भी समता, स्तुति, वन्दना, प्रत्याख्यानादि छह आवश्यकसे रहित श्रमण चारित्रपरिभ्रष्ट (चारित्रसे सर्वथा भ्रष्ट) है ।

देखो चारित्र/७/३/द्र. सं/टी० त्रिगुप्तिसे असमर्थ जनोके लिए व्यवहार चारित्रका उपदेश किया जाता है ।

६. बाह्य व आभ्यन्तर चारित्र परस्पर अविनाभावी हैं

प्र सा/सू/गा. चरदि निवद्रो णिच्चं समणो णाणम्मि दंसणसुहम्मि । पयदो मूलगुणेषु य जो सो पडिपुण्णसामणो । १२१४। पचसमिदो तिगुत्तो पचिदिसुबुडो जिककसाओ । दसणणाणसमगो समणो सो संजदो भणियो । १२४०। समसत्तुबधुवगो समसुहदुवखो पसंसणिदसमो । समलोक्कचणो पुण जीविदमरणे समे समणो । १२४१। = जो श्रमण सदा ज्ञान व दर्शनमें प्रतिबद्ध तथा मूलगुणोंमें प्रयत्नशील है वह परिपूर्ण श्रामण्य वाला है । १२१४। पाँच समिति, पंचेन्द्रिय सवर व तीन गुप्ति सहित तथा कपायजयी और दर्शन ज्ञानसे परिपूर्ण जो श्रमण है वह सयत् माना गया है । १२४०। शत्रु व बन्धुवर्गमें, सुख व दुःखमें, प्रशंसा व निन्दामें, लोहे व सोनेमें तथा जीवन व मरणमें जो सम है वह श्रमण है । १२४१।

चा. पा/सू/६ सम्मत्तचरणमुद्रा संजमचरणस्स जह व सुपसिद्ध । णाणो अमूढदिद्वी अचिरे पावेति णिव्वान् । १६। = जो ज्ञानी अमूढदिष्ट होकर सम्यक्त्वचरण चारित्रसे शुद्ध होते हैं वे यदि संयमचरण चारित्रसे भी शुद्ध हो जायें तो शीघ्र ही निर्वाणको प्राप्त होते हैं । १६।

न. च वृ/३४३ हेयोपादेयविदो संजमतववीयरायसंजुत्तो । जियदुवखाइ तह चिय सामगो सुद्धचरणस्म । ३४३। = हेय व उपादेयको जानने-वाला हो सयम तप व वीतरागता सयुक्त हो, दुःखादिको जीतनेवाला हो अर्थात् मुख दृढ आदिमें सम हो, यह सब शुद्ध चारित्रकी सामग्री है ।

न. च. वृ/२०४ ज वियेसरायचरणे [सरागकले] भेदुवयारेण भिण्ण-चारित्तं । तं चैव वीयरामे विपरीय होड कायव्व । उक्त च—चरिय चरदि सग सो जो परदव्वप्पभाववरहिदप्पा । दंसणणाणवियप्पा अवि-यप्प चावियप्पाटो । = सराग अवस्थामें भेदोपचार रूप जिस चारित्रका आचरण किया जाता है, उसका वीतराग अवस्थामें अभेद व अनुपचारसे करना चाहिए । (अर्थात् सराग व वीतराग चारित्रमें इतना ही अन्तर है कि सराग चारित्रमें बाह्य क्रियाओंका विकल्प रहता है और वीतराग अवस्थामें उनका विकल्प नहीं रहता, सराग चारित्रमें वृत्ति बाह्य त्यागके प्रति जाती है और वीतराग अवस्थामें अन्तर गयी और) कहा भी है कि—

स्व चारित्र अर्थात् वीतराग चारित्रका आचरण वही करता है जो परदव्यके प्रभावसे रहित हो, तथा दर्शन, ज्ञान, चारित्रके विकल्पोसे जो अविकल्प हो गया हो ।

घ. १/१,१,४/१४४/४ संयमन सयम । न द्रव्ययम संयमस्तस्य 'स' शब्देनापादितत्वात् । यमेन समितय सन्ति, तास्वसतीषु सयमोऽनुपपन्न इति चेन्न, 'स' शब्देनात्मसात्कृताशेषसमितित्वात् । अथवा व्रतसमितिकपायदण्डेन्द्रियाणां धारणानुपालननिग्रहत्यागजया सयमः । = 'संयमन करनेकी सयम कहते हैं' सयमका इस प्रकार लक्षण करनेपर भाव चारित्र शून्य द्रव्य चारित्र सयम नहीं हो सकता, क्योंकि 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया ।

प्रश्न—यहाँ पर 'यम' से समितियोंका ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि समितियोंके नहीं होनेपर संयम नहीं बन सकता । उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है क्योंकि 'स' शब्दमें सम्पूर्ण समितियोंका ग्रहण हो जाता है । अथवा पाँच व्रतोंका धारण करना, पाँच समितियोंका पालन करना, क्रोधादि कपायोंका निग्रह करना, मन, वचन और काय रूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पाँच इन्द्रियोंके विषयोका जीतना संयम है ।

प्र सा/त प्र./२४७ शुभोपयोगिनां हि शुद्धात्मानुरागयोगिचारित्रतया समधिगतशुद्धात्मवृत्तिषु श्रमणेषु वन्दननमस्करणाभ्युत्थानानुगमन-प्रतिपत्तिप्रवृत्तिः शुद्धात्मवृत्तित्राणनिमित्ताश्रमापनयनप्रवृत्ति च न दुष्येत् । = शुभोपयोगियोंके शुद्धात्माके अनुरागयुक्त चारित्र होता है, इसलिए जिनने शुद्धात्म परिणति प्राप्त की है ऐसे श्रमणोंके प्रति जो वन्दन-नमस्कार-अभ्युत्थान, अनुगमन रूप विनीत वर्तनकी प्रवृत्ति तथा शुद्धात्मपरिणतिकी रक्षाकी निमित्तभूत जो श्रम दूर करनेकी (वैयावृत्ति रूप) प्रवृत्ति है, वह शुभोपयोगियोंके लिए दूषित नहीं है ।

प्र सा/त प्र./२००/क १२ द्रव्यानुसारि चरणं चरणानुसारि द्रव्यं मिथो द्रव्यमिदं ननु सव्यपेक्षम् । तस्मान्मुमुक्षुरधिरोहतु मोक्षमार्गं द्रव्य प्रतीत्य यदि वा चरणं प्रतीत्य । १२। = चरण द्रव्यानुसार होता है और द्रव्य चरणानुसार होता है, इस प्रकार वे दोनों परस्पर सापेक्ष हैं । इसलिए या तो द्रव्यका अर्थात् अन्तरंग प्रवृत्तिका आश्रय लेकर अथवा चरणका अर्थात् बाह्य निवृत्तिका आश्रय लेकर मुमुक्षु मोक्षमार्गमें आरोहण करो ।

और भी देखो चारित्र/४/२ (चारित्रके सर्व भेद-प्रभेद एक शुद्धोपयोगमें समा जाते हैं ।)

७. एक ही चारित्रमें युगपत् दो अंश होते हैं

मो पा/७ जयचन्द/४२ चारित्र निश्चय व्यवहार भेदकरि दो भेद रूप है; तहाँ महाव्रत समिति गुप्तिके भेद करि कहा है सो तो व्यवहार है । तिनमें प्रवृत्ति रूप क्रिया है सो शुभ बन्ध करै है, और इन क्रियानिमें जेता अंश निवृत्तिका है ताका फल बन्ध नाही है । ताका फल कर्मकी एक देश निर्जरा है । और सर्व कर्म तै रहित अपना आत्म स्वरूपमें लीन होना सो निश्चय चारित्र है, ताका फल कर्मका नाश ही है ।

और भी देखो उपयोग/II/३/३ (जितना रागाश है उतना दंघ है, और जितना वीतरागाश है उतना संवर निर्जरा है ।)

और भी देखो व्रत/३/७,९ (सम्पन्नदृष्टिकी बाह्य प्रवृत्तिमें अवश्य निवृत्तिका अंश विद्यमान रहता है ।)

और भी देखो उपयोग/II/३/१ (शुभोपयोगमें अवश्य शुद्धोपयोगका अंश मिश्रित रहता है ।)

८. निश्चय व्यवहार चारित्रकी एकार्थताका नयार्थ

नि सा/ता. वृ/१४८ व्यवहारनयेनापि षडावश्यकपरिहीण श्रमण-चारित्रपरिभ्रष्ट इति यावत्, शुद्धनिश्चयेन निर्विकल्पसमाधि-स्वरूपपरमावश्यकक्रियापरिहीणश्रमणो निश्चयचारित्रभ्रष्ट इत्यर्थ । पूर्वोक्तस्ववशस्य परमजिनयोगीश्वरस्य निश्चयावश्यकक्रमेण स्वात्मा-श्रयनिश्चयधर्मशुक्लध्यानस्वरूपेण सदावश्यकं करोतु परममुनिरिति । = व्यवहार नयसे तो छह आवश्यकोंसे रहित श्रमण चारित्र परिभ्रष्ट है और शुद्ध निश्चयनयसे निर्विकल्प-समाधि स्वरूप परमावश्यक क्रियासे रहित श्रमण निश्चय चारित्र भ्रष्ट है । ऐसा अर्थ है । (इसलिए) स्व वश परमजिन योगीश्वरके निश्चय आवश्यकता जो क्रम पहले कहा गया है (आत्मस्थितिरूप समता, वन्दना, प्रतिक्रमणादि) उस क्रमसे स्वात्माश्रित ऐसे निश्चय धर्म-

ध्यान तथा निश्चयशुक्लध्यानस्वरूपसे परम मुनि सदा आवश्यक करो।

१. व्रतादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अध्यवसान ही बन्धका कारण है

स. सा./मृ./२६४, २७० तह विद्य सच्चे दत्ते बंधे अपरिग्रहत्तणे चैव । कीरइ अज्झवसाणं जं तेण दु वज्झए पुण्णं ॥२६४॥ एदाणि णत्थि जेसिं अज्झवसाणाणि एवमादीणि । तं अमुहेण सुहेण व कम्मणेण सुणी ण लिप्पंति ॥२७०॥ इसी प्रकार (हिंसादि पाँचो अवतोवव हो) सत्यमे, अचौर्यमे, ब्रह्मचर्यमे और अपरिग्रहमे जो अध्यवसान किया जाता है उससे पुण्यका बन्ध होता है ॥२६४॥ ये (अवतो और व्रतो-वाले पूर्वकथित) तथा ऐसे हो और भी, अध्यवसान जिनके नहीं है, वे मुनि अशुभ या शुभ कर्मसे लिप्त नहीं होते ॥२७०॥ (मो. मा. प्र./७/३७३/३)

१०. व्रतोंको त्यागनेका उपाय व क्रम

स. श./८४, ८६ अवतानि परित्यज्य व्रतेषु परिनिष्ठितः । त्यजेत्तान्यपि संप्राप्य परम पदमात्मन ॥८४॥ अवतो व्रतमादाय व्रतो ज्ञानपरायणः । परात्मज्ञानसंपन्न स्वयमेव परो भवेत् ॥८६॥ = हिंसादि पाँच अवतोंको छोड़ करके अहिंसादि व्रतोंका दृढतासे पालन करे। पीछेसे आत्माके परम वीतराग पदको प्राप्त करके उन व्रतोंको (व्रतोंके अध्यवसानको) भी छोड़ देवे ॥८४॥ हिंसादि पाँच अवतोंमें अनुरक्त हुआ मनुष्य पहले व्रतोंको ग्रहण करके व्रतो बने। पीछे ज्ञान भावनामें लीन होकर केवलज्ञानसे युक्त हो स्वयं ही परमात्मा हो जाता है । (ज्ञा०/३२८/८); (द्र. स./टी/५७/२२६/१०), (प. प्र./टी./२/५५/१७७/४)

नि सा./ता, वृ./१०३ भेदोपचारचारित्रम्, अभेदोपचारं करोमि, अभेदोपचारम् अभेदानुपचारं करोमि, इति त्रिविध सामायिकमुत्तरोत्तर-स्वीकारेण सहजपरमतत्त्वाविचलस्थितिरूपसहजचारित्र, निराकार-तत्त्वनिरतत्त्वान्निराकारचारित्रमिति । = भेदोपचारित्रको अभेदोपचार कहता हूँ। तथा अभेदोपचार चारित्रको अभेदानुपचार करता हूँ—इस प्रकार त्रिविध सामायिकको (चारित्रको) उत्तरोत्तर स्वीकृत करनेसे सहज परम तत्त्वमें अविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र होता है, कि जो निराकार तत्त्वमें लीन होनेसे निराकार चारित्र है । (और भी दे० धर्मध्यान/६/४)

द्र. स./टी/५७/२३०/८ त्याग कोऽर्थः । यथैव हिंसादिरूपाव्रतेषु निवृत्तिस्तथैव कदेशव्रतेष्वपि । कस्मादिति चेत्—त्रिगुणावस्थाया प्रवृत्ति-निवृत्तिरूपविकल्पस्य स्वयमेवाकाशो नास्ति । = प्रश्न—व्रतोंके त्यागका क्या अर्थ है ? उत्तर—गुप्तिरूप अवस्थामें प्रवृत्ति तथा निवृत्तिरूप विकल्पको रचना स्थान नहीं है। अहिंसादिक महाव्रत विकल्परूप है अतः वे ध्यानमें नहीं रह सकते ।

चारित्र पाहुड़—आ कुन्दकुन्द (ई. १२७-१७६) द्वारा रचित सम्यग्चारित्र विषयक, ४४ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध एक ग्रन्थ । इस पर आ श्रुतसागर (ई० १४७३-१६३३) कृत संस्कृत टीका तथा प. जयचन्द छावड़ा (ई० १८६७) कृत भाषा वचनिका उपलब्ध है ।

चारित्र भूषण—इनके मुखसे ही स्वामी समन्तभद्र कृत देवागम स्तोत्रका पाठ सुनकर श्लोकवार्तिककार श्री विद्यानन्दि आचार्य जिन दीक्षित हो गये थे । आ० विद्यानन्दिजीके अनुसार आपका समय ई० ७५०-८१५ आता है ।

चारित्र मोहनीय—मोहनीयकर्मका एक भेद—दे० मोहनीय/१ ।

चारित्र लब्धि—दे० लब्धि ।

चारित्रवाद—दे० क्रियानाद ।

चारित्र विनय—दे० विनय ।

चारित्र शुद्धि—दे० शुद्धि ।

चारित्र शुद्धि व्रत—चारित्रके निम्न १०८ अंगोंमें उपलभ्यमें एक उपवास एक पारणा क्रममे ६ वर्ष, १० मास ८ दिनमें १०३४ उपवास पूरे करें—(१) अहिंसाव्रत—१४ जीव गमान्तराकोटि (मन पचन काय) कृत कारित अनुमोदना—१२६ । (२) मर्याद व्रत—भय, ईर्ष्या, रवपक्षपात, पैशुन्य, क्रोध, मोह, जात्मप्रशमा ओर परनिन्दा ये ८५६ कोटि—८२ । (३) अर्थांग व्रत—ग्राम, अरण्य, रत्न, परान्त, अन्यत्र, उपधि, अमुक्त, पृष्ठ ग्रहण ऐसे ८ परार्थ ५६ कोटि—८२ । (४) ब्रह्मचर्य—मनुष्यणी, देवांगना, तिर्यचिनी ७ प्रचेतनी ये चार स्त्रियाँ ५६ कोटि ५६ इन्द्रिय—१८० । (५) परिग्रह त्याग—२४ प्रकार परिग्रह ५६ कोटि—२१६ । (६) गुप्ति—८५६ कोटि—२७ । (७) नमिति ईर्ष्या, आदान-निक्षेपण न उत्तमर्ग ये ३५६ कोटि—२७ भाषा नमिति के १० प्रकार नम्य ५६ कोटि—६० पण्य नमितिके ४६ दोष ५६ कोटि—४१४—१२३४ जो हैं अ सि जा उ ना चारित्रशुद्धिनिर्माण नम इस मंत्रका त्रिराज जाप्य करे (ह. पु./३७/१००-११०), (व्रत विधान समग्र/पृ ५६) ।

चारित्रसार—चामुण्डाय (ई० १०-११) द्वारा रचित, संस्कृत गद्यवद्ध ग्रन्थ । इसमें मुनियोंके आचारान्त मक्षिण वर्णन है । कुन ६००० श्लोक प्रमाण है ।

चारित्राचार—दे० आचार ।

चारित्राराधना—दे० आराधना ।

चारित्रार्थ—दे० आर्थ ।

चारुदत्त—(ह. पु./२१/११०८ न०) भानुदत्त वैश्यका पुत्र (६-१०), मित्रावतीसे विवाह हुआ (३८), सन्तारसे विरक्त रत्ना था (३६), चचा रुद्रदत्तने उसे वैश्यगमे आसक्त कर दिया (४०-६४); अन्तमें निरस्कार पाकर वैश्याके घरसे निवृत्त और अपने घर आया (६४-८४), व्यापारके लिए रत्नद्वीपमें गया (७५), मार्गमें अनेकों वृष्ट सहै (११२), वहाँ मुनिराजके दर्शन किये (११३-१२६), बहुत धन लेकर घर लौटा (१२७) ।

चारुदत्त चरित्र—आ सोमकीर्ति (ई० १४७४) कृत संस्कृत भाषामें रचा गया ग्रन्थ है । तत्परचाव इसके आधारपर कई रचनाएँ हुई—१ कवि भारामल (ई० १७५६) ने चोपाई-दोहेमें एक कृति रची ।

चार्वाक—

१. सामान्य परिचय

स्या मं./परि. छ./४४३-४४४ = सर्वजनप्रिय होनेके कारण इसे 'चार्वाक' सज्ञा प्राप्त है । सामान्य लोगोंके आचरणमें आनेमें कारण इसे 'लोकायत' कहते हैं । आत्मा व पुण्य-पाप आदिका अस्तित्व न माननेके कारण यह मत 'नास्तिक' कहलाता है । धार्मिक क्रियानुष्ठानोंका लोप करनेके कारण यह 'अक्रियावादी' । इसके मूल प्रवर्तक बृहस्पति आचार्य हुए हैं, जिन्होंने बृहस्पति सूत्रकी रचना की थी । आज यद्यपि इस मतका अपना कोई साहित्य उपलब्ध नहीं है, परन्तु ई० पूर्व ५५०-५०० के अजितकेश कम्बली कृत बौद्ध सूत्रोंमें तथा महाभारत जैसे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी इसका उल्लेख मिलता है ।

इनके साधु कापालिक होते हैं। अपने सिद्धान्तके अनुसार वे मय व मासका सेवन करते हैं। प्रतिवर्ष एकत्रित होकर स्त्रियोंके साथ क्रीडा करते हैं। (पट्टदर्शन समुच्चय/८०-८२/७४-७७)।

२. जैनके अनुसार इस मतकी उत्पत्तिका इतिहास

धर्म परीक्षा/१८/५५-५६ भगवान् आदिनाथके साथ दीक्षित हुए अनेक राजा आदि जन क्षुधा आदिको वाधान सह सके तो भ्रष्ट हो गये। कच्छ-महाकच्छ आदि राजाओने फल-मूल आदि भक्षण करना प्रारम्भ कर दिया और उसीको धर्म बताकर प्रचार किया। शुक्र और बृहस्पति राजाओने चार्वाक मतकी प्रवृत्ति की।

३. इस मतके भेद

ये दो प्रकारके हैं—धूर्त व सुशिक्षित। पहले तो पृथिवी आदि भूतो-के अतिरिक्त आत्माको सर्वथा मानते ही नहीं और दूसरे उसका अस्तित्व स्वीकार करते हुए भी मृत्युके समय शरीरके साथ उसको भी विनष्ट हुआ मानते हैं (स्या मं./परि. छ/पृ.४४३)।

४. प्रमाण व सिद्धान्त

केवल इन्द्रिय प्रत्यक्षको ही प्रमाण मानते हैं, इस लिए इस लोक तथा ऐन्द्रिय सुखको ही सार मानकर खाना-पीना व मौज उड़ाना ही प्रधान धर्म मानते हैं (स्या.म./परि. छ/पृ.४८४)।

यु.अनु./३५ मद्याङ्गवद्भूतसमागमे ज्ञा, शक्यन्तर-व्यक्तिरदैवसृष्टिः। इत्यात्मशिशनोदरपुष्टितुष्टैर्निर्हीभयैर्हा। मृदव प्रलब्धा। ३५।
=जिस प्रकार मद्याङ्गके समागमपर मदशक्तिकी उत्पत्ति अथवा आविर्भूति होती है उसी तरह पृथिवी, जल आदि पञ्चभूतोंके समागम-पर चैतन्य अथवा अभिव्यक्त होता है, कोई दैव। सृष्टि नहीं है। इस प्रकार यह जिन (चार्वाक) का मत है, उन अपने शिशन और उदरकी पुष्टिमें ही सन्तुष्ट रहनेवाले, अर्थात् खाओ, पीओ, मौज उड़ाओ के सिद्धान्तवाले, उन निर्लज्जो तथा निर्भयों द्वारा हा। कोमलबुद्धि ठगे गये हैं (पट्टदर्शन समुच्चय/८४-८५/७८); (सं.भ त/६२/१)।
दे० जनेकान्त/२/६ (यह मत व्यवहार नयाभासी है)।

चालिसिय—(ल सा/भाषा/२२८/२५५/३) जाकी चालीस कोडाकोडी सागरको उत्कृष्ट स्थिति ऐसा चारित्रमोह ताकौ चालिसिय कहिए।

चालुक्य जयसिंह—ई० १०२४ के एक राजा (सि वि/प्र/७५/शिलालेख)।

चिंता—१. लक्षण

त.सू./१/१३ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम्।
=मति, स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध ये पर्यायवाची नाम हैं। (प खं १३/५०५/सू ४१/२४४)।

स.सि/१/१३/१०६/५ चिन्तनं चिन्ता = चिन्तन करना चिन्ता है। (ध.२३/१,१,४१/२४४/३)।

स.सि./६/२७/४४४/७ नानाथर्वलम्बनेन चिन्ता परिस्पन्दवती। = नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परिस्पन्दवती होती है।

रा.वा/६/२७/४/६२५/२५ अन्त करणस्य वृत्तिरथेषु चिन्तैर्युच्यते।
= अन्त करणकी वृत्तिका पदार्थोंमें व्यापार करना चिन्ता कहलाती है।

ध ३३/५,५,६३/३३३/६ बहुमाणस्थविसयमदिणाणेण विसिदजीवो चिंता नाम। = वर्तमान अर्थको विषय करनेवाले मतिज्ञानसे विशेषित जीवकी चिन्ता संज्ञा है।

स.सि./प, जयचन्द/१/१३/३५४ किसी चिह्नको देखकर वहाँ इस चिह्न-वाला अवश्य होगा ऐसा ज्ञान, तर्क, व्याप्ति वा ऊह ज्ञान चिन्ता है।

२. स्मृति चिन्ता आदि ज्ञानोंकी उत्पत्तिका क्रम व इनकी एकार्थता—दे० मतिज्ञान/३।

३. चिन्ता व ध्यानमें अन्तर— दे० धर्मध्यान/३।

चितागति—(म.पु/७०/श्लोक नं.) पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिममेरुके पास गन्धिल नामके देशके विजयार्ध पर्वतकी उत्तर श्रेणीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभका पुत्र था। ३६-२८। अजितसेना नामा कन्या द्वारा गतियुद्धमें हरा दिया जानेपर। ३०-३१। दीक्षा धारण कर ली और स्वर्गमें सामानिक देव हुआ। ३६-३७। यह नेमिनाथ भगवान्का पूर्वका सातवाँ भव है।

चिकित्सा—१ आहारका दोष (दे० आहार/११/४) २ वस्तिकाका दोष—दे० वस्तिका।

चिद्—

न्या वि./वृ/१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः। = चिद अर्थात् चिद् शक्ति या अनुभव।

अन.ध./२/३४/१५१ अन्वितमहमिकाया प्रतिनियतार्थविभासिबोधेषु। प्रतिभासमानमखिलैर्यद्रूपं वेद्यते सदा सा चिद्। = अन्वित और 'अहम्' इस प्रकारके स्वदेनके द्वारा अपने स्वरूपको प्रकाशित करने-वाले जिस रूपका सदा स्वयं अनुभव करते हैं उसीको चिद् या चेतन कहते हैं।

चिति—(स सा/आ/परि/शक्ति न २) अजडत्वात्मिका चिति-शक्ति। = अजडत्व अर्थात् चेतनत्व स्वरूप चितिशक्ति है।

चित्त—

स.सि/२/३२/१८७/१० आत्मनश्चैतन्यविशेषपरिणामश्चित्तम्। = आत्मा-के चैतन्यविशेषरूप परिणामके चित्त कहते हैं (रा.वा/२/३२/१४१/२२)।

सि वि/वृ/७/२२/४६२/२० स्वसवेदनमेव लक्षण चित्तस्य। = चित्तका लक्षण स्वसवेदन ही है।

नि सा/ता वृ/११६ बोधो ज्ञानं चित्तमित्यनर्थान्तरम्। = बोध, ज्ञान व चित्त ये भिन्न पदार्थ नहीं हैं।

प्र स/टी/१४/४६/१० हेयोपादेयविचारकचित्तः। = हेयोपादेयको विचारनेवाला चित्त होता है।

स श/टी/५/२२५/३ चित्तं च विकल्पो। = विकल्पका नाम चित्त है।

२. भक्ष्याभक्ष्य पदार्थोंका सचित्ताचित्त विचार

—दे० सचित्त।

चित्प्रकाश—अन्तर चित्प्रकाश दर्शन है और बाह्य चित्प्रकाश ज्ञान है—दे० दर्शन/२।

चित्र—

व्या वि/वृ/१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः। सैव त्राणं त्रा परिरक्षण यस्य तच्चित्रम्। = अनुभवप्रसिद्ध खलु अनुभवपरिरक्षितं भवति। = चित्तशक्ति या अनुभवका नाम चिद् है। वह चिद् ही जिसका त्राण या रक्षण है, उसे चित्र कहते हैं। अनुभव प्रसिद्ध होना ही अनुभव परिरक्षित होना है।

चित्रकर्म—दे० निक्षेप/४।

चित्रकारपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

चित्रकूट—१. पूर्व विदेहका एक वक्षार पर्वत तथा उसका स्वामी देव—दे० लोक/७। २. विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे०

विधाधर । ३. वर्तमानका 'चित्तौडगढ नगर' (पं. सं./प्र. ४१/A.N. Up तथा H. L. Jain.

चित्रगुप्त—भावी १७वे तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५ ।

चित्रगुप्ता—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिवकुमारी देवी—दे० लोक/७ ।

चित्रभवन—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि वनोंमें स्थित कुबेरका भवन व गुफा—दे० लोक/७ ।

चित्रवती—पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

चित्रांगद—(पा पु/१७/श्लोक नं) अर्जुनका प्रधान शिष्य था (६५), वनवासके समय सहाय वनमें नारद द्वारा, पाण्डवोंपर दुर्योधनकी चढाईका समाचार जानकर (८६) उसे वहाँ जाकर बाँध लिया ।

चित्रा—१ एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र । २ रुचक पर्वतके विमल कूटपर बसनेवाली एक विद्युत्कुमारी देवी—दे० लोक/७ । ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिवकुमारी—दे० लोक/७ । ४ अनेक प्रकारके वर्णोंसे युक्त धातुएँ), वक्र (मरकत), बकमणि (पुष्पराग), मोचमणि (वदलीवर्णकार नीलमणि) और मसारगल (विद्रुमवर्ण मयूष-पाषाण मणि) धातुएँ हैं, इसलिए इस पृथिवीका 'चित्रा' इस नामसे वर्णन किया गया है । (अर्थात् मध्य लोक की १००० योजना मोटी पृथिवी चित्रा कहलाती है ।) —दे० रत्नप्रभा ।

चिद्विलास—पं दीपचन्दजी शाह (ई० १७२२) द्वारा रचित हिन्दी भाषा ब्रह्म आध्यात्मिक ग्रन्थ । इसपर कवि देवदास (ई० १७-५५-१७६७) ने भाषा वचनिका लिखी है ।

चिन्ह—१ Trace-(घ/पु.५/प्र. २७) । २. चिन्हते चिन्हीका ज्ञान—दे० अनुमान । ३. चिन्ह नामक निमित्त ज्ञान—दे० निमित्त/२. ४ अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके स्थानभूत करण चिन्ह—दे० अवधि-ज्ञान/५ ।

चिलात—उत्तर भरतक्षेत्रके मध्यम्लेखखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

चिलात पुत्र—भगवान् वीरके तीर्थके एक अनुत्तरोपपादक साधु—दे० अनुत्तरोपपादक ।

चुलुलित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

चूड़ामणि—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विधाधर ।

चूर्ण—१ द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/५/६ । २. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४, ३ वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका ।

चूर्णी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

चूर्णोपजीवन—वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका ।

चूलिका—१ पर्वतके ऊपर क्षुद्र पर्वत सरीखी चोटी, Top (अ प/ प्र १०६), २ दृष्टिप्रवाद अगका ५वाँ भेद—दे० श्रुतज्ञान/III । ३. घ ७/२, ११, १/५७५/७ ण च एसो णियमो सव्वाणिओगद्वारसूइदत्थार्ण विसेसपरुविणा चूलिया णाम, किंतु एकेण दोहि सव्वेहि वा अणि-ओगद्वारेहि सूइदत्थार्ण विसेसपरुविणा चूलिया णाम—सर्व अनुयोग-द्वारोंमें सूचित अर्थोंकी विशेष प्ररूपणा करनेवाली ही चूलिका हो, यह कोई नियम नहीं है, किन्तु एक, दो अथवा सब अनुयोगद्वारोंसे सूचित अर्थोंकी विशेष प्ररूपणा करना चूलिका है (घ. ११/४, २, ६, ३६/ १४०/११) ।

स. सा/ता. वृ. ३२१ विशेषव्याख्यानं उक्तानुक्तव्याख्यानं, उक्तानुक्त-संकीर्णव्याख्यानं चेति त्रिधा चूलिकाशब्दस्यार्थो ज्ञातव्यः = विशेष व्याख्यान, उक्त या अनुक्त व्याख्या अथवा उक्तानुक्त अर्थका संक्षिप्त व्याख्यान (Summary), ऐसे तीन प्रकार चूलिका शब्दका अर्थ जानना चाहिए । (गो क./जी. प्र. १३६८/५६३/७), (द्र. मं./टी./अधि कार २ की चूलिका पृ. ८०/३) ।

चेटक—(म. पु./७/श्लोक नं.) पूर्व भव नं. २में विधाधर (११६); पूर्वभवनं, १ में देव (१३१-१३५) वर्तमान भवमें वैशाली नगरीका राजा चन्दनाका पिता (३-८, १६८) ।

चेटिका—दे० स्त्री ।

चेतन—द्रव्यमें चेतन अचेतनकी अपेक्षा भेद—दे० द्रव्य/३ ।

चेतना—स्वयंवेदनगम्य अन्तरंग प्रकाशस्वरूप भाव विशेषको चेतना कहते हैं । वह दो प्रकारकी है—शुद्ध व अशुद्ध । ज्ञानी व भीतरगयी जीवोंका केवल जानने रूप भाव शुद्धचेतना है । इसे ही ज्ञान चेतना भी कहते हैं । इसमें ज्ञानकी केवल क्षीर रूप क्रिया होती है । ज्ञाता द्रष्टा भावमे पदार्थोंकी मात्र जानना, उनमें इष्टानिष्ट बुद्धि न करना यह इसका अर्थ है । अशुद्ध चेतना दो प्रकारकी है—कर्म चेतना व कर्मफल चेतना । इष्टानिष्ट बुद्धि सहित परपदार्थोंमें करने-धरनेके अह-कार सहित जानना सो कर्म चेतना है और इन्द्रियजन्य सुख-दुःख-में तन्मय होकर 'सुखी दुःखी' ऐसा अनुभव करना कर्मफल चेतना है । सर्व ममारी जीवोंमें यह दोनों कर्म व कर्मफल चेतना ही मुख्यतः पायी जाती है । तहाँ भी बुद्धिहीन अमंती जीवोंमें केवल कर्मफल चेतना है, क्योंकि वहाँ केवल सुख-दुःखका भोगना मात्र है, बुद्धि पूर्वक कुछ करनेका उन्हें अवकाश नहीं ।

१. भेद व लक्षण

१. चेतना सामान्यका लक्षण

रा. वा/१/४/१४/२६/११ जीवस्वभावश्चेतना । यत्संनिधानादारमा ज्ञाता द्रष्टा कर्ता भोक्ता च भवति तद्वृक्षणी जीवः । = जिस शक्तिके सान्निध्यसे आत्मा ज्ञाता, द्रष्टा अथवा कर्ता-भोक्ता होता है वह चेतना है और वही जीवका स्वभाव होनेसे उसका लक्षण है ।

न. च. वृ/६४ अनुभवभावो चैयणम् । = अनुभवरूप भावका नाम चेतन है । (आ. प/६) (नय चक्र श्रुत/५७) ।

स सा/आ./२६८-२६९ चेतना तावत्प्रतिभासरूपा; सा तु तेषामेव वस्तूनां सामान्यविशेषात्मकत्वात् द्वैरूप्यं नातिक्रामति । ये तु तस्या द्वैरूपे ते दर्शनज्ञाने । = चेतना प्रतिभास रूप होती है । वह चेतना द्विरूपताका उल्लेखन नहीं करती, क्योंकि समस्त वस्तुएँ सामान्य विशेषात्मक है । उसके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं ।

पं का./त. प्र./३६ चेतनानुभूत्युपलब्धिवेदनानामेकार्थत्वात् । = चेतना, अनुभूति, उपलब्धि, वेदना इन सबका एक अर्थ है ।

२. चेतनाके भेद दर्शन व ज्ञान

स सा/आ./२६८-२६९ ये तु तस्या द्वैरूपे ते दर्शनज्ञाने । = उस चेतनाके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं ।

१. उपयोग व लब्धि रूप चेतना—दे० उपयोग/I ।

३. चेतनाके भेद शुद्ध व अशुद्ध आदि

प्र. सा/मू./१२३ परिणमदि चेदणए आदा पुण चेदण तिधाभिमदा । सा पुण णाणे कम्मे फलमि वा कम्मणो भणिदा । = आत्मा चेतना रूपसे परिणमित होता है । और चेतना तीन प्रकारसे मानी गयी है—ज्ञानसम्बन्धी, कर्मसम्बन्धी अथवा कर्मफलसम्बन्धी । (पं. का/ मू./२८)

स. सा./आ व. ता वृ/३७७ ज्ञानाज्ञानभेदेन चेतना तावद्द्विविधा भवति (ता. वृ)। अज्ञानचेतना । सा द्विधा कर्मचेतना कर्मफलचेतना च । = ज्ञान और अज्ञानके भेदसे चेतना दो प्रकार की है । तहाँ अज्ञान चेतना दो प्रकार की है—कर्मचेतना और कर्मफलचेतना ।

प्र. सा./ता. वृ/१२४ अथ ज्ञानकर्मकर्मफलरूपेण त्रिधा चेतना विशेषेण विचारयति । ज्ञान मत्यादिभेदेनाष्टविकल्पं भवति । १०० कर्म शुभाशुभ-शुद्धोपयोगभेदेनानेकविधं त्रिविधं भणितम् । = ज्ञान, कर्म व कर्म-फल ऐसी जो तीन प्रकार चेतना उसका विशेष विचार करते हैं । ज्ञान मति ज्ञान आदि रूप आठ प्रकारका है । कर्म शुभ अशुभ व शुद्धोपयोग आदिके भेदसे अनेक प्रकारका है अथवा इन्हें तीन भेद-रूप है ।

प. ध./उ/१६२-१६४ स्वरूप चेतना जन्तो सा सामान्यात्सदेकधा । सद्विशेषादपि द्वेधा क्रमात्सा नाक्रमादिह । १६२। एकधा चेतना शुद्धा-शुद्धस्यैकविधत्वात् । शुद्धाशुद्धोपलब्धित्वाज्ज्ञानत्वाज्ज्ञानचेतना । १६४। अशुद्धा चेतना द्वेधा तद्यथा कर्मचेतना । चेतनत्वात्फलस्यास्य स्यात्कर्मफलचेतना । १६५। = जीवके स्वरूपको चेतना कहते हैं, और वह सामान्यरूपसे अर्थात् द्रव्यदृष्टिसे सदा एक प्रकारकी होती है । परन्तु विशेषरूपसे अर्थात् पर्याय दृष्टिसेवह ही दो प्रकार होती है—शुद्ध चेतना और अशुद्ध चेतना । १६२। शुद्धात्माको विषय करनेवाला शुद्धज्ञान एक ही प्रकारका होनेसे शुद्ध चेतना एक ही प्रकारकी है । १६४। अशुद्धचेतना दो प्रकारकी है—कर्मचेतना व कर्मफल चेतना । १६५।

१. ज्ञान व अज्ञान चेतनाके लक्षण

स. सा./आ/गा. न. ज्ञानी हि ज्ञानचेतनामयत्वेन केवलं ज्ञातृत्वात्कर्म-बन्धं कर्मफलं च शुभमशुभ वा केवलमेव जानाति । ३१६। चारित्रं तु भवत् स्वस्य ज्ञानमात्रस्य चेतनात् स्वयमेव ज्ञानचेतना भवतीति भावः । ३८६। ज्ञानादन्यत्रेदमहमिति चेतनं अज्ञानचेतना । ३७७। = ज्ञानी तो ज्ञानचेतनामय होनेके कारण केवल ज्ञाता ही है, इसलिए वह शुभ तथा अशुभ कर्मबन्धको तथा कर्मफलको मात्र जानता ही है । ३१६। चारित्रस्वरूप होता हुआ (वह आत्मा) अपनेको अर्थात् ज्ञानमात्रको चेतता है इसलिए स्वयं ही ज्ञानचेतना है । ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) 'यह मैं हूँ' ऐसा अनुभव करना सो अज्ञानचेतना है ।

प. ध./उ/१६६-१६७ अत्रात्मा ज्ञानशब्देन वाच्यस्तन्मात्रतः स्वयं । स चेत्यते अनया शुद्धा सा ज्ञानचेतना । १६६। अर्थाज्ज्ञान गुणं सम्यक् प्राप्तावस्थान्तरं यदा । आत्मोपलब्धिरूपं स्यादुच्यते ज्ञान-चेतना । १६७। = इस ज्ञानचेतना शब्दमें ज्ञानशब्दमे आत्मा वाच्य है, क्योंकि वह स्वयं ज्ञानस्वरूप है और वह शुद्धात्मा इस चेतनाके द्वारा अनुभव होता है, इसलिए वह ज्ञान चेतना शुद्ध कहलाती है । १६६। अर्थात् मिथ्याबोदयके अभावमें सम्यक्त्व युक्त ज्ञान ज्ञानचेतना है । १६७।

५. शुद्ध व अशुद्ध चेतनाका लक्षण

प. का./त प्र/१६ ज्ञानानुभूतिलक्षणा शुद्धचेतना, कार्यानुभूतिलक्षणा कर्मफलानुभूतिलक्षणा चाशुद्धचेतना । = ज्ञानानुभूतिस्वरूप शुद्ध चेतना है और कार्यानुभूतिस्वरूप तथा कर्मफलानुभूति स्वरूप अशुद्धचेतना है ।

प्र. स./टी/१५/५०/८ केवलज्ञानरूपा शुद्धचेतना । = केवलज्ञानरूप शुद्ध चेतना है ।

प. ध./उ/१६३ एका स्याच्चेतना शुद्धा स्यादशुद्धा परा तत । शुद्धा स्यादात्मनस्तत्त्वमस्यशुद्धात्मकर्मजा । १६३। = एक शुद्ध चेतना है और उससे विपरीत दूसरी अशुद्ध चेतना है । उनमें-से शुद्ध चेतना आत्माका स्वरूप है और अशुद्ध चेतना आत्मा और कर्मके सयोगसे उत्पन्न होनेवाली है ।

प. ध./उ/१६६-२१३ शुद्धा सा ज्ञानचेतना । १६६। अस्त्यशुद्धोपलब्धिः सा ज्ञानाभासाच्चिदन्वयात् । न ज्ञानचेतना किन्तु कर्म तत्फलचेतना । २१३। = ज्ञानचेतना शुद्ध कहलाती है । १६६। अशुद्धोपलब्धि शुद्धात्मा-के आभासरूप होती है । चिदन्वयसे अशुद्धात्माके प्रतिभासरूप होने-से ज्ञानचेतनारूप नहीं कही जा सकती है, किन्तु कर्मचेतना तथा कर्मफल चेतना स्वरूप कही जाती है । २१३।

६. कर्मचेतना व कर्मफलचेतनाके लक्षण

स. सा./आ/३७७ तत्राज्ञानादन्यत्रेदमहं करोमीति चेतनं कर्मचेतना । ज्ञानादन्यत्रेदं वेदयेदहमिति चेतनं कर्मफलचेतना । = ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं करता हूँ' सो कर्म चेतना है, और ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं भोगता हूँ' सो कर्मफल चेतना है ।

प्र. सा./त प्र/१२३-१२४ कर्मपरिणतिः कर्म चेतना, कर्मफलपरिणतिः कर्मफलचेतना । १२३। क्रियमाणमात्मना कर्म । तस्य कर्मणो यत्प्रियाण्यं सुखदुःखं तत्कर्मफलम् । १२४। = कर्म परिणति कर्मचेतना और कर्मफलपरिणति कर्मफल चेतना है । १२३। आत्माके द्वारा किया जाता है वह कर्म है और उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है । १२४।

प्र. स./टी/१५/५०/६ अव्यक्तसुखदुःखानुभवनरूपा कर्मफलचेतना । स्वेष्टापूर्वैष्टानिष्टविकल्परूपेण विशेषरागद्वेषपरिणमनं कर्मचेतना । = अव्यक्तसुखदुःखानुभव स्वरूप कर्मफल चेतना है, तथा निजचेष्टा-पूर्वक अर्थात् बुद्धिपूर्वक इष्ट अनिष्ट विकल्परूपसे विशेष रागद्वेषरूप जो परिणाम है वह कर्मचेतना है ।

२. ज्ञान अज्ञान चेतना निर्देश

१. सम्यग्दृष्टिको ज्ञानचेतना ही इष्ट है

प. ध./उ/५२२ प्रकृतं तद्यथास्ति स्वं स्वरूपं चेतनात्मनः । सा त्रिधात्राप्युपादेया सदृष्टेर्ज्ञानचेतना । ५२२। = चेतना निजस्वरूप है और वह तीन प्रकारकी है । तो भी सम्यग्दर्शनका लक्षण करते समय सम्यग्दृष्टिको एक ज्ञानचेतना ही उपादेय होती है । (स. सा./आ/३७७)

२. ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टिको ही होती है

प. ध./उ/१६८ सा ज्ञानचेतना नूनमस्ति सम्यग्दृष्टात्मनः । न स्यान्मि-थ्यादृष्टः क्वापि तदात्वे तदसंभवात् । = निश्चयसे वह ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टि जीवके होती है, क्योंकि, मिथ्यात्वका उदय होनेपर उस आत्मोपलब्धिका होना असंभव है, इसलिए वह ज्ञानचेतना मिथ्या-दृष्टि जीवके किसी भी अवस्थामें नहीं होती ।

३. निजात्म तत्त्वको छोड़कर ज्ञानचेतना अन्य अर्थोंमें नहीं प्रवर्तती

प. ध./उ/५५० सत्यं हेतोर्विपक्षत्वे वृत्तित्वाद्बहिर्भाषिता । यतोऽज्ञा-न्यात्मनोऽन्यत्र स्वात्मनि ज्ञानचेतना । = ठीक है—हेतुके विपक्षमें वृत्ति होनेसे उसमें व्यभिचारीपना आता है क्योंकि परस्वरूप पर-पदार्थसे भिन्न अपने इस स्वात्मामें ज्ञानचेतना होती है ।

४. मिथ्यादृष्टिको कर्म व कर्मफल चेतना ही होती है

प. ध./उ/२२३ यद्वा विशेषरूपेण स्वदत्ते तत्कुदृष्टिनाम् । अर्थात् सा चेतना नूनं कर्मकार्येऽथ कर्मणि । २२३। = अथवा मिथ्यादृष्टियोंको विशेषरूपसे अर्थात् पर्यायरूपसे उस सत्ताका स्वाद आता है, इसलिए वास्तवमे उनको वह चेतना कर्मफलमें और कर्ममें ही होती है ।

५. अज्ञानचेतना संसारका बीज है

स.सा./आ./३५७-३५८ सा तु समस्तापि संसारबीजं. संसारबीजस्याष्ट-विधकर्मणो बीजत्वात् । =वह समस्त अज्ञान चेतन संसारका बीज है, क्योंकि संसारके बीजभूत अष्टविध कर्मोंकी वह बीज है ।

६. त्रस स्थावर आदिकी अपेक्षा तीनों चेतनाओंका स्वामित्व

पं.का./पृ./३६ सत्त्वे खलु कम्मफल थावरकाया तसा हि कज्जजुदं । पाणिज्जमदिवक्ता णाणं विदंति ते जीवा । =सर्व स्थावर जीव वास्तवमें कर्मफलको वेदते हैं, त्रस कर्म व कर्मफल इन दो चेतनाओंको वेदते हैं और प्राणित्वका अतिक्रम कर गये हैं ऐसे केवलज्ञानी ज्ञानचेतनाको वेदते हैं ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. ज्ञान चेतनाकी निर्विकल्पता—दे० विकल्प ।
२. सम्यग्दृष्टिकी कर्म व कर्मफल चेतना भी ज्ञान चेतना ही है—दे० सम्यग्दृष्टि/२ ।
३. लौकिक कार्य करते भी सम्यग्दृष्टिको ज्ञान चेतना रहती है—दे० सम्यग्दृष्टि/२ ।
४. सम्यग्दृष्टिको ज्ञान चेतना अवश्य होती है—दे० अनुभव/५ ।
५. शुद्ध व अशुद्ध चेतना निर्देश—दे० उपयोग/II ।
६. इति व करोति क्रिया निर्देश—दे० चेतना/३/५ ।

३. ज्ञातृत्व कर्तृत्व विचार

१ ज्ञान क्रिया व अज्ञान क्रिया निर्देश

स.सा./आ./७० आत्मज्ञानयोरविशेषाद्भेदमपश्यन्ननिश्चिद्भात्मतया ज्ञाने वर्तते तत्र वर्तमानश्चज्ञानक्रियाया स्वभावभूतत्वेनाप्रतिपिद्वत्वाज्ज्ञानाति । तदत्र योऽयमात्मा स्वयमज्ञानभवने ज्ञानभवनव्याप्रियमाणत्वेभ्यो भिन्नं क्रियमाणत्वेनान्तरुत्पलवमान प्रतिभाति क्रोधादि तत्कर्म । =आत्मा और ज्ञानमें विशेष न होनेसे उनके भेदको न देखत हुआ नित्यपने ज्ञानमें आत्मपनेसे प्रवर्तता है, और वहाँ प्रवर्तता हुआ वह ज्ञानक्रियाका स्वभावभूत होनेसे निषेध नहीं किया गया है, इसलिए जानता है, जानने रूपमें परिणमित होता है । जो यह आत्मा अपने अज्ञानभावसे ज्ञानभवनरूप प्रवृत्तिसे भिन्न जो क्रियमाणरूपसे अन्तरग उत्पन्न होते हुए प्रतिभासित होते हैं ऐसे क्रोधादि वे (उस आत्मारूप कर्तृ) कर्म हैं ।

२. परद्रव्योंमें अध्यवसान करनेके कारण ही जीव कर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.वृ./३७६ भेदुवयारे जइया वट्टदि सो विय मुहासुहाधीणो ; तइया कत्ता भणिदो ससारी तेण सो आदा ।३७६। =शुभ और अशुभके आधीन भेद उपचार जबतक वर्तता है तबतक संसारी आत्मा कर्ता कहा जाता है । (ध १/१.२/११६/३) ।

स.सा./आ./३१२-३१३ अयं हि आसंसारत एव प्रतिनियतेस्वलक्षणांनि-ज्ञानेन परात्मनोरेकत्वाभ्यासस्य करणात्कर्ता । =यह आत्मा अनादि संसारसे ही (अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणीका ज्ञान न होनेसे दूसरेका और अपना एकत्वका अभ्यास करनेसे कर्ता होता है । (स.सा./आ./३१२-३१३) (अन ध ८/६/७३४) ।

स.सा./आ./१७ .येनायमज्ञानात्परात्मनोरेकत्वविकल्पमात्मनः करोति तेनात्मा निश्चयतः कर्ता प्रतिभाति ..आसंसारप्रसिद्धेन मिलितस्वाद-स्वादेनेन मुद्रितभेदसवेदनशक्तिरनादित एव न्याय, ततः परात्मनावे-कत्वेन जानाति, ततः क्रोधोऽहमित्यादिविकल्पमात्मनः करोति; ततो निर्विकल्पादकृतकादेकरमाद्विज्ञानघनात्प्रभ्रष्टो वारवारमनेकविकल्पं. परिणमनकर्ता प्रतिभाति । =क्योंकि यह आत्मा अज्ञानके कारण परके और अपने एकत्वका आत्मविकल्प करता है, इसलिए वह निश्चयसे कर्ता प्रतिभासित होता है । अनादि संसारसे लेकर मिश्रित स्वादका स्वादन या अनुभवन होनेसे जिसकी भेद संवेदनकी शक्ति सकुचित हो गयी है ऐसा अनादिसे ही है । इसलिए वह स्वपरका एकल्प जानता है, इसलिए मैं क्रोध हूँ इत्यादि आत्मविकल्प करता है, इसलिए निर्विकल्प, अकृत्रिम, एक विज्ञानघन (स्वभाव) से भ्रष्ट होता हुआ, बारम्बार अनेक विकल्परूप परिणमित होता हुआ कर्ता प्रतिभासित होता है । (स.सा./आ./६२,७०,२८३-२८४) ।

पं.का./ता.वृ./१४७/२१३/१५ यदायमात्मा निश्चयनयेन शुद्धबुद्धेकस्व-भावोऽपि व्यवहारेणानादिवन्धनोपाधिवशाद्भक्तं सद् निर्मलज्ञान-नन्दादिगुणस्पर्शशुद्धात्मस्वरूपपरिणते. पृथग्भूतामुदयागतं शुभाशुभं वा स्वसवित्तिश्च्युतो भूत्वा भाव परिणाम करोति तदा स आत्मा तेन रागपरिणामेन कर्तृ भूतेन बन्धो भवति । =यद्यपि निश्चयनयसे यह आत्मा शुद्धबुद्ध एकस्वभाव है, तो भी व्यवहारमें अनादि बन्धकी उपाधिके वशमें अनुरक्त हुआ, निर्मल ज्ञानानन्द आदि गुणरूप शुद्धात्मस्वरूप परिणतिसे पृथग्भूत उदयागत शुभाशुभ कर्मको अथवा स्वसवित्तिसे च्युत होकर भाग्यो या परिणामोंको करता है, तब वह आत्मा उस कर्ताभूत रागपरिणामसे बन्धरूप होता है ।

३. स्वपर भेद ज्ञान होनेपर वही ज्ञाता मात्र रहता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.वृ./३७७ जइया तत्त्विवरीए जावसहावेहि संठियो होदि । तइया किंच ण कुव्वदि सहावलाहो हवे तेण ।३७७। =उस शुभाशुभ रूप भेदोपचार परिणतिमें विपरीत जब वह आत्मा स्वभावमें स्थित होकर कुछ नहीं करता तब उसे स्वभाव (ज्ञातादृष्टापने) का लाभ होता है ।

स.सा./आ./३१४-३१५ यदा त्वयमेव प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्ज्ञानात् .. परात्मनोरेकत्वाभ्यासस्याकरणादकर्ता भवति । =जब यही आत्मा (अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणीके ज्ञानके कारण स्व परके एकत्वका अभ्यास नहीं करता तब अकर्ता होता है ।

स.सा./आ./१७ ज्ञानी तु सद् निखिलरसान्तरवित्तित्यन्तमधुर-चैतन्यैकरसोऽयमात्मा भिन्नरसा कपायास्तैः सह यदेकत्वविकल्प-करणं तदज्ञानादित्येवं नानात्वेन परात्मानो जानाति, ततोऽकृतकमेक ज्ञानमेवाह न पुन कृतकोऽनेकं क्रोधादिरपोति ततो निर्विकल्पोऽ-कृतक एको विज्ञानघनो भूतोऽव्यन्तमकर्ता प्रतिभाति । =जब आत्मा ज्ञानी होता है तब समस्त अन्य रसोंसे विलक्षण अत्यन्त मधुर चैतन्य रस ही एक जिसका रस है ऐसा आत्मा है और कपायें उससे भिन्न रसवाली हैं; उनके साथ जो एकत्वका विकल्प करना है वह अज्ञानसे है, इस प्रकार परको और अपनेको भिन्नरूप जानता है, इसलिए अकृत्रिम (नित्य) एक ज्ञान ही मैं हूँ, किन्तु कृत्रिम (अनित्य) अनेक जो क्रोधादिक है वह मैं नहीं हूँ ऐसा जानता हुआ, निर्विकल्प, अकृत्रिम, एक, विज्ञानघन होता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है । (स.सा./आ./६३,७१,२८३-२८५) ।

स.सा./आ./६७/क ५६ ज्ञानाद्विवेकया तु परात्मनोर्यो, जानाति हस इव वा पयसोविशेषम् । चैतन्यधातुमचलं स सदधिरुद्धो, जानीत एव हि करोति न किंचनापि । =जैसे हस दूध और पानीके विशेषको जानता है, उसी प्रकार जो जीव ज्ञानके कारण विवेकवाला होनेसे परके और अपने विशेषको जानता है, वह अचल चैतन्य धातुमें

आरुढ होता हुआ, मात्र जानता ही है, किंचिद् मात्र भी कर्ता नहीं होता ।

स.सा./आ./७२/क ४७ परपरणतिमुज्ज्वल खण्डयद्देवादानिदमुदितम-
खण्ड ज्ञानमुच्चण्डमुच्चै । ननु कथमवकाशः कर्तृकर्मप्रवृत्तेरिह
भवति कथं वा पौद्गलः कर्मबन्धः । =परपरणतिको छोड़ता हुआ,
भेदके कथनोंको तोड़ता हुआ, यह अत्यन्त अखण्ड और प्रचण्ड ज्ञान
प्रत्यक्ष उदयको प्राप्त हुआ है । अहो ! ऐसे ज्ञानमें कर्ताकर्मकी प्रवृत्ति-
का अवकाश कैसे हो सकता है ? तथा पौद्गलिक कर्मबन्ध भी कैसे
हो सकता है ।

४. ज्ञानी जीव कर्म कर्ता हुआ भी अकर्ता ही है

स.सा./आ./१२७/क १५३ त्यक्त येन फलं स कर्म कुरुते नेति प्रतीमो वयं,
किंत्वस्यापि कुतोऽपि किंचिदपि तत्कर्मवशेनापतेत् । तस्मिन्ना-
पतिते त्वकम्पपरमज्ञानस्वभावे स्थितो, ज्ञानी किं कुरुतेऽथ किं न
कुरुते कर्मेति जानाति क १५३। =जिसने कर्मका फल छोड़ दिया है,
वह कर्म करता है ऐसी प्रतीति तो हम नहीं कर सकते । किन्तु वहाँ
इतना विशेष है कि—उसे (ज्ञानीको) भी किसी कारणसे कोई ऐसा
कर्म अवशतासे आ पड़ता है । उसके आ पड़नेपर भी जो अकम्प
परमज्ञानमें स्थित है, ऐसा ज्ञानी कर्म करता है या नहीं यह कौन
जानता है ?

यो.सा./अ./६/५६ य कर्म मन्यते कर्माऽकर्म वाऽकर्म सर्वथा । स सर्व-
कर्मणा कर्ता निराकर्ता च जायते ॥५६॥ =जो बुद्धिमान पुरुष सर्वथा
कर्मको कर्म और अकर्मको अकर्म मानता है वह समस्त कर्मोंका कर्ता
भी अकर्ता है ।

सा.ध./१/१३ भूरेखादिसदृक्पायवशो यो विश्वदृशवाज्ञया, हेय वैपयिक
मुखं निजमुपादेय विवति ब्रह्मध्व । चौरा मारयितुं धृतस्तलवरेण-
वात्मनिन्दादिमान्, शर्माक्ष भजतेऽरुजत्यपि परं नोत्तम्यते सोऽप्यवै ।
=जो सर्वज्ञदेवकी आज्ञासे वैपयिक मुखोको हेय और निजात्म तत्त्व-
को उपादेय रूप श्रद्धान करता है । कोतवालके द्वारा पकड़े गये चोर-
की भाँति सदा अपनी निन्दा करता है । भूरेखा सदृश अष्टयाख्यान
कर्मके उदयसे यद्यपि रागादि करता है तो भी मोक्षको भजनेवाला
वह कर्मोंसे नहीं लिपता ।

पं.ध./उ./२६५ यथा कश्चित्परायत्तः कुर्वाणोऽनुचितं क्रियाम् । कर्ता
तस्या क्रियायाश्च न स्यादस्ताभिलाषवात् । =जैसे कि अपनी
इच्छाके बिना कोई पराधीन पुरुष अनुचित क्रियाको करता हुआ भी
वास्तवमें उस क्रियाका कर्ता नहीं माना जाता, (उसी प्रकार सम्यग्-
दृष्टि जीव कर्मोंके प्राधीन कर्म करता हुआ भी अकर्ता ही है ।)

और भी वे० राग/६ (विषय सेवाता हुआ भी नहीं सेवाता) ।

५. वास्तवमें जो करता है वह ज्ञाता नहीं और जो ज्ञाता है वह कर्ता नहीं

स.सा./आ./६६-६७ य करोति स करोति केवल, यस्तु वेत्ति स तु वेत्ति
केवलम् । य करोति न हि वेत्ति स क्वचिद्, यस्तु वेत्ति न करोति
स क्वचिद् ॥६६॥ ज्ञप्ति करोती न हि भासतेऽन्तः, ज्ञप्ती करोतिश्च
न भासतेऽन्तः । ज्ञप्ति करोतिश्च ततो विभिन्ने, ज्ञाता न कर्तेति तत
स्थितं च ॥६७॥ =जो करता है सो मात्र करता ही है । और जो
जानता है सो जानता ही है । जो करता है वह कभी जानता नहीं
और जो जानता है वह कभी करता नहीं ॥६६॥ करनेरूप क्रियाके
भीतर जानने रूप क्रिया भासित नहीं होती और जानने रूप क्रिया-
के भीतर करनेरूप क्रिया भासित नहीं होती । इसलिए ज्ञप्ति क्रिया
और करोति क्रिया दोनों भिन्न हैं । इससे यह सिद्ध हुआ कि जो
ज्ञाता है वह कर्ता नहीं है ॥६७॥

६. कर्मधारामें ही कर्तापना है ज्ञानधारामें नहीं

स.सा./आ./३४४/क २०५ माकर्तरममी स्पृशन्तु पुरुष सांख्या इवाप्या-
हताः, कर्तारं कलयन्तु तं किल सदा भेदावबोधोदधः । ऊर्ध्वं तुल्यत-
बोधधामनियतं प्रत्यक्षमेव स्वयं, पश्यन्तु च्युतकर्तृ भावमचलं ज्ञाता-
रमेकं परम् । =यह जैनमतानुयायी सांख्यमतियोंकी भाँति आत्मा-
को (सर्वथा) अकर्ता न मानो । भेदज्ञान होनेसे पूर्व उसे निरन्तर
कर्ता मानो, और भेदज्ञान होनेके बाद, उद्धत ज्ञानधाम (ज्ञान-
प्रकाश) में निश्चित इस स्वयं प्रत्यक्ष आत्माको कर्तृत्व रहित,
अचल, एक परम ज्ञाता ही देखो ।

७. जब कर्ताबुद्धि है, तब तक अज्ञानी है

स.सा./मू./२४७ जो मण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहि सत्तेहि ।
सो मूढो अण्णाणी णाणी एतो दु विवरीदो । =जो यह मानता है कि
मैं परजीवोको मारता हूँ और परजीव मुझे मारते हैं, वह मूढ़ है,
अज्ञानी है और इससे विपरीत ज्ञानी है ।

स.सा./आ./७४/क ४८ अज्ञानोत्थितकर्तृ कर्मकलनात् क्लेशान्निवृत्त
स्वयं ज्ञानीभूत इतरचकास्ति जगतः साक्षी पुराणः प्रमात् ॥४८॥
=अज्ञानसे उत्पन्न हुई कर्ताकर्मकी प्रवृत्तिके अभ्याससे उत्पन्न क्लेशो-
से निवृत्त हुआ, स्वयं ज्ञानस्वरूप होता हुआ जगत्का साक्षी पुराण
पुरुष अब यहाँसे प्रकाशमान होता है ।

स.सा./आ./२५६/क १६६ अज्ञानमेतदधिगम्य परात्परस्य, पश्यन्ति ये
मरणजीवितदुःखसौख्यम् । कर्माण्यहकृतिरसेन चिकीर्षवस्ते, मिथ्या-
दृशो नियतमात्महनो भवन्ति । =इस अज्ञानको प्राप्त करके जो
पुरुष परसे परके मरण, जीवन, दुःख, सुखको देखते हैं, वे पुरुष—
जो कि इस प्रकार अहंकाररससे कर्मोंको करनेके इच्छुक हैं, वे नियम-
से मिथ्यादृष्टि हैं, अपने आत्माका घात करनेवाले हैं ।

स.सा./आ./३२१ ये स्वात्मानं कर्तारमेव पश्यन्ति ते लोकोत्तरिका अपि
न लौकिकतामतिवर्तन्ते । =जो आत्माको कर्ता ही देखते हैं, वे
लोकोत्तर हो तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते ।

८. वास्तवमें ज्ञसिक्रियायुक्त ही ज्ञानी है

स.सा./आ./१६१-१६३/क १११ मग्ना कर्मनयावलम्बनपरा ज्ञानं न
जानन्ति यन्मग्ना ज्ञाननयेपिणोऽपि यदतिस्वच्छन्दमन्दोद्यमा ।
विश्वस्योपरिते तरन्ति सतत ज्ञान भवन्तः स्वयं, ये कुर्वन्ति न कर्म
जातु न वश यान्ति प्रमादस्य च ॥१११॥ =कर्मनयके आलम्बनमें
तत्पर पुरुष डूबे हुए हैं, क्योंकि वे ज्ञानको नहीं जानते । ज्ञाननय-
के इच्छुक पुरुष भी डूबे हुए हैं, क्योंकि वे स्वच्छन्दतासे अत्यन्त
मन्द उद्यमी हैं । वे जीव विश्वके ऊपर तैरते हैं, जो कि स्वयं निर-
न्तर ज्ञानरूप होते हुए (ज्ञानरूप परिणमते हुए) कर्म नहीं करते
और कभी प्रमादके वश भी नहीं होते ।

स.सा./आ./परि/क २६७ स्याद्वादकौशलमुनिश्चितसंयमाभ्या, यो
भावयत्यहरह स्वमिहोपयुक्त । ज्ञानक्रियानयपरस्परतीव्रमैत्री-
पात्रीकृत श्रयति भूमिमिमा स एक । =जो पुरुष स्याद्वादमें प्रवी-
णता तथा मुनिश्चल संयम—इन दोनोंके द्वारा अपनेमें उपयुक्त रहता
हुआ प्रतिदिन अपनेको भाता है, वही एक ज्ञाननय और क्रियानय-
को परस्पर तीव्र मैत्रीका पात्ररूप होता हुआ, इस भूमिकाका आश्रय
करता है ।

९. कर्ताबुद्धि छोड़नेका उपाय

स.सा./आ./७९ ज्ञानस्य यद्भवन् तत्र क्रोधादेरपि भवन यतो
यथा ज्ञानभवने ज्ञान भवद्भिभाव्यते न तथा क्रोधादिरपि, यत्तु
क्रोधादेर्भवन तत्र ज्ञानस्यापि भवन यतो यथा क्रोधादिभवने क्रोधा-

द्यो भवन्तो विभाव्यन्ते न तथा ज्ञानमपि इत्यात्मनः क्रोधादीना च न खल्वेकवस्तुत्वं इत्येवमात्मानवयोर्विशेषदर्शनेन यदा भेदं जानाति तदास्यानादिरूप्यज्ञानजा कर्तृकर्मप्रवृत्तिर्निवर्तते । =जो ज्ञानका परिणमन है वह क्रोधादिका परिणमन नहीं है, क्योंकि जैसे ज्ञान होने पर ज्ञान ही हुआ मादूम होता है वैसे क्रोधादिक नहीं मादूम होते । जो क्रोधादिका परिणमन है, वह ज्ञानका परिणमन नहीं है, क्योंकि, क्रोधादिक होनेपर जैसे क्रोधादिक हुए प्रतीत होते हैं वैसे ज्ञान हुआ प्रतीत नहीं होता । इस प्रकार क्रोध (राग, द्वेषादि) और ज्ञान इन दोनोंके निश्चयसे एक वस्तुत्व नहीं है । इस प्रकार आत्मा और जानवोंका भेद देखनेसे जिस समय भेद जानता है उस समय हमके ज्ञानादिकालसे उत्पन्न हुई परमें कर्ता कर्मकी प्रवृत्ति निवृत्त हो जाती है ।

चेदि—१ मानवा प्रान्त (इन्दौर जादि) की वर्तमान चन्देरी नगरी के समीपवर्ती प्रदेश । जत्र यह गवालियर राज्यमें है । (म.पु./प्र.४०/पं. पन्नालाल) । २. भरतसेत्र जार्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । ३. विन्ध्याचल पर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

चेर—मध्य जार्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

चेलना—१ (म.पु./७५/श्लोक नं.) राजा चेटककी पुत्री थी । ६-८ राजा श्रेणिकने विवाही गयी, तथा उसकी पटरानी बनी । ३४। २ (बृहवक्ष्याक्रोश/कथा नं. ५/पु. नं. २६) वैशाख नामा मुनि राजगृहमें एक महीनेके उपवासने जाये । मुनिकी स्त्री जी व्यन्तरी हो गयी थी, उसने मुनिराजके पडगाहनेके समय उनकी इन्ड्री बटा दी । तत्र चेलनाने उनके आगे कपडा ढँककर उनका उपसर्ग व अवर्ण-वाट दूर करके उनको जाहार दिया । ३६।

चेष्टा—न्या व./मा/१-१/११/१८ ईप्सित जिहासितं वा ज्यमधि-कृत्येप्साजिहाम।प्रयुक्तस्य तदुपायायुष्टानलक्षणसमोहा चेष्टा । =किसी वस्तुके लेने व छोड़नेको इच्छाने उस वस्तुमें ग्रहण करने या छोड़नेके लिए जो उपाय किया जाता है उसको चेष्टा कहते हैं ।

चैत्य चैत्यालय—जिन प्रतिमा व उनका स्थान अर्थात् मन्दिर चैत्य व चैत्यालय कहलाते हैं । ये मनुष्यकृत भी होते हैं और जृष्ट्रिम भी । मनुष्यकृत चैत्यालय तो मनुष्यलोकमें ही मिलने सम्भव हैं, परन्तु जृष्ट्रिम चैत्यालय चारों प्रकारके देवोंके भवन प्रासादों व विमानोंमें तथा स्थल-स्थल पर इस मध्यलोकमें विद्यमान हैं । मध्यमें १३ द्वीपोंमें स्थित जिन चैत्यालय प्रसिद्ध हैं ।

१. चैत्य या प्रतिमा निर्देश

१. निश्चय स्थावर जंगम प्रतिमा निर्देश चैत्य या प्रतिमा निर्देश

जो पा/मृ/६,१० चैद्य बर्ध मोर्ष्यं दुक्खं सुक्खं च अपपर्यं तत्स । १। सपरा जगमदेहा वसणणणेण सुद्धचरणेण । गिण्णयवीयराया जिण-मग्गे एरिणा पडिमा । २०। =अन्ध, मोक्ष, दुःख व सुखको भोगने-वाला ज्ञात्मा चैत्य है । १। दर्शनज्ञान करके शुद्ध है जाचरण जिनका ऐसे वीतराग निर्ग्रन्थ साधुका देह उसकी आत्मासे पर होनेके कारण जिनमार्गमें जंगम प्रतिमा कही जाती है । अथवा ऐसे साधुओंके लिए अपनी और अन्य जीवोंकी देह जंगम प्रतिमा है ।

जो पा/मृ/११,१३ जो चरदि सुद्धचरणे जाणड पिच्छेड सुद्धसम्मत्त । सो होइ वंण्णीया गिण्णया सज्जा पडिमा । ११। गिरुवममचलमखोहा निम्मिविया जंगमेण सुवेण । मिद्धाणम्मि ठिय वोसरपडिमा धुवा सिद्धा । १३। =जो शुद्ध जाचरणको आचरे, वहुरि सम्मग्गज्ञानकरि यथार्थ वस्तुको जाने है, वहुरि सम्मग्गदर्शनकरि अपने स्वरूपको देखे

है, ऐसे निर्ग्रन्थ संयमस्वरूप प्रतिमा है सो वट्टिबे योग्य है । ११। जो निरुपम है, अचन है, अक्षोभ है, जो जगमत्पकरि निर्मित है, अर्थात् कर्ममें मुक्त हुए पीछे एक समयमात्र जिनको गमन होता है, वहुरि सिद्धालयमें विराजमान, सो व्युत्सर्ग अर्थात् कायरहित प्रतिमा है ।

व. पा/मृ./३५/७७ विहरदि जाव जिणिटो नटसट्टुनव्वणेहि सज्जुतो । चउत्तीसजइसयजुवे सा पडिमा थावरा भणिया । ३५।

व. पा./टी/३५/२०/११ सा प्रतिमा प्रतियातना प्रतिविम्बं प्रतिकृतिः स्थावरा भणिता इह मध्यलोके स्थितत्वाद् स्थावरप्रतिमैरुच्यते । मोक्षगमनकाले एकस्मिन् नमये जिनप्रतिमा जट्टगमा कथ्यते । = केवलज्ञान भये पीछे जिनेन्द्र भगवान् १००८ लक्षणोंमें युक्त जेतकाल इस लोकमें विहार करते हैं तब तिनिका शरीर रहित प्रतिविम्ब, तिसकं 'थावर प्रतिमा' कहिए । ३५। प्रतिमा, प्रतियातना, प्रतिविम्ब, प्रतिकृति ये सब एकार्थ वाचक नाम हैं । इस लोकमें स्थित होनेके कारण वह प्रतिमा स्थावर कहनाती है और मोक्षगमनकालमें एक समयके लिए वही जंगम जिनप्रतिमा कहनाती है ।

२. व्यवहार स्थावर जंगम चैत्य या प्रतिमा निर्देश

म. जा/वि./४६/१४४/४ चैत्यं प्रतिविम्बं इति यान्त् । कस्य । प्रत्यासत्ते श्रुत्योरेवार्हतसिद्धयोः प्रतिविम्बग्रहणं । =चैत्य अर्थात् प्रतिमा । चैत्य शब्दने प्रस्तुत प्रसंगमें जर्हत असिद्धोके प्रतिमाओंका ग्रहण समझना ।

व. पा/टी/३५/२७/१३ व्यवहारेण तु चन्दनकनकमहामणिस्रुष्टिकादि-घटिता प्रतिमा स्थावरा । समवधारणमण्डिता जंगमा जिनप्रतिमा प्रतिपाद्यते । =व्यवहारसे चन्दन कनक महामणि स्रुष्टिक आदिने बड़ी गयी प्रतिमा स्थावर है और समवधारण मण्डित जर्हत भगवान् को जंगम जिनप्रतिमा है ।

३. व्यवहार प्रतिमा विषयक धातु-माप-आकृति व अंगो-पांग आदिका निर्देश

वसुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/मृ/परि ४/श्लो. नं. जय विम्बं जिनेन्द्रन्य कर्त्तव्यं लक्षणाच्चितम् । त्र्युजायतसुसन्धानं तरुणाङ्गं दिगम्बरम् । १। श्रीवृक्ष-भूषणितोरस्वं जानुप्रासकराग्रजम् । निजाडगुलप्रमाणेन माष्टाङ्गुलशता-युतम् । २। मानं प्रमाणमुन्मानं चित्रलेपशिलादिपु । प्रत्यङ्गपरिणाहोर्ध्वं यथासंख्यसुदीरितम् । ३। कक्षादिरोमहीनाङ्गं गमशुरेखाविवर्जितम् । ऊर्ध्वं प्रलम्बकं दत्त्वा नमोपस्यन्त च धारयेत् । ४। तालं मुक्वं वितस्ति स्यादेकार्थं द्वादशाङ्गुलम् । तेन मानेन तद्विभं नवधा प्रविकल्पयेत् । ५। लक्षणैरपि संयुक्तं विम्बं दृष्टिविवर्जितम् । न शोभते यत्तत्तस्मात्कुर्वा-इष्टदृष्टप्रकाशनम् । ७। नात्यन्तोन्मीलिता स्तब्धा न विस्फारितमी-लिता । तिर्यग्ूर्ध्वमधो दृष्टिं वर्जयित्वा प्रयत्नत । ७३। नासाग्रनिहिता शान्ता प्रसन्ना निर्विकारिका । वीतरागस्य मध्यस्था कर्त्तव्याधोत्तना तथा । ७४। = (१) लक्षण—जिनेन्द्रकी प्रतिमा सर्व लक्षणोंसे युक्त बनानी चाहिए । वह सीधी, लम्बायमान, सुन्दर संस्थान, तरुण अंगवाली व दिगम्बर होनी चाहिए । १। श्रीवृक्ष लक्षणसे भूषित वक्ष-स्थल और जानुपर्यन्त लम्बायमान बाहुवाली होनी चाहिए । २। कक्षादि अंग रोमहीन होने चाहिए तथा मूत्र व भुर्रियों जादिते रहित होने चाहिए । ४। (२) माप—प्रतिमाकी अपनी अंगुलीके मापसे वह १०८ अंगुलीकी होनी चाहिए । २। चित्रमें या लेपमें या शिला आदिमें प्रत्येक अणका मान, प्रमाण व उन्मान नीचे व ऊपर सर्व ओर यथा-कथित रूपमें लगा लेना चाहिए । ३। ऊपरसे नीचेतक सौल डालकर शिलापर सीधे निशान लगाने चाहिए । ४। प्रतिमाकी तौल या माप निम्न प्रकार जानने चाहिए । उसका मुख उसकी अपनी अंगुलीके मापसे १२ अंगुल या एक बालिशत होना चाहिए । और उसी मानसे

अन्य भी नौ प्रकारका माप जानना चाहिए । १। (३) मुद्रा—लक्ष्मी-से संयुक्त भी प्रतिमा यदि नेत्ररहित हो या मुन्दी हुई आँखवाली हो तो शोभा नहीं देती, इसलिए उसे उसकी आँख खुली रखनी चाहिए । ७२। अर्थात् न तो अत्यन्त मुन्दी हुई होनी चाहिए और न अत्यन्त फटी हुई । ऊपर नीचे अथवा दायें-बायें दृष्टि नहीं होनी चाहिए । ७३। बल्कि शान्त नासाग्र प्रसन्न व निर्विकार होनी चाहिए । और इसी प्रकार मध्य व अधोभाग भी बीतराग प्रदर्शक होने चाहिए । ७४।

४. सदोष प्रतिमासे हानि

वसुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/परि ४/श्लो. न. अर्थनाशं विरोधं च तिर्यग्दृष्टि-भयं तथा । अधस्तात्सुतनाशं च भार्यामरणमूर्ध्वा ७५। शोकमुद्वेग-सताप स्तब्धा कुर्याद्धनक्षयम् । शान्ता सौभाग्यपुत्रार्थाभिवृद्धिप्रदा भवेत् ७६। सदोषार्था न कर्त्तव्या यत् स्यादशुभावहा । कुर्याद्रौद्रा प्रभोर्नाशं कृशाङ्गी द्रव्यसंक्षयम् । ७७। सक्षिप्ताङ्गी क्षय कुर्याच्चिपिटा दु खदायिनी । विनेत्रा नेत्रविध्वंस हीनवक्त्रा त्वशोभनी ७८। व्याधिं महोदरी कुर्याद् हृद्रोगं हृदये कृशा । असहीनानुज हन्याच्छुष्कजङ्घा नरेन्द्रहो ७९। पादहीना जन हन्यात्कटिहीना च वाहनम् । ज्ञात्वाैव कारयेज्जैनी प्रतिमा दोषवर्जिताम् । ८०। = दायी-बायी दृष्टिसे अर्थका नाश, अधो दृष्टिसे भयं तथा ऊर्ध्व दृष्टिसे पुत्र व भार्याका मरण होता है । ७५। स्तब्ध दृष्टिसे शोक, उद्वेग, सताप तथा धनका क्षय होता है । और शान्त दृष्टि सौभाग्य, तथा पुत्र व अर्थकी आशामे वृद्धि करनेवाली है । ७६। सदोष प्रतिमाकी पूजा करना अशुभदायी है, क्योंकि उससे पूजा करनेवालेका अथवा प्रतिमाके स्वामीका नाश, अगोका कृश हो जाना अथवा धनका क्षय आदि फल प्राप्त होते हैं । ७७। अंगहीन प्रतिमा क्षय व दु खको देनेवाली है । नेत्रहीन प्रतिमा नेत्रविध्वंस करनेवाली तथा सुगहो न प्रतिमा अशुभकी करनेवाली है । ७८। हृदयसे कृश प्रतिमा महोदर रोग या हृदयरोग करती है । अस या अगहीन प्रतिमा पुत्रको तथा शुष्क जङ्घावाली प्रतिमा राजाको मारती है । ७९। पाद रहित प्रतिमा प्रजाका तथा कटिहीन प्रतिमा वाहनका नाश करती है । ऐसा जानकर जिनेन्द्र भगवाद्की प्रतिमा दोषहीन बनानी चाहिए । ८०।

५. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमा बनानेका निर्देश

भ आ./वि/४६/१४४/४ कस्य । प्रत्यासत्ते श्रुतयोरेवाहंस्त्रिद्वयो प्रति-विम्बग्रहणं । अथवा मध्यप्रक्षेप पूर्वोत्तरगोचरस्थापनापरिग्रहार्थस्तेन साध्वादिस्थापनापि गृह्यते । = प्रश्न—प्रतिविम्ब किसका होता है । उत्तर—प्रस्तुत प्रसंगमे अर्हत और सिद्धोंके प्रतिमाओंका ग्रहण सम्भना चाहिए । अथवा यह मध्य प्रक्षेप है, इसलिए पूर्व विषयक और उत्तर विषयक स्थापनाका यहाँ ग्रहण होता है । अर्थात् पूर्व विषय तो अर्हत और सिद्ध हैं ही और उत्तर विषय (इस प्रकरणमे आगे कहे जानेवाले विषय) श्रुत, शास्त्र, धर्म, साधु, परमेष्ठी, आचार्य, उपाध्याय वगैरह हैं । इनका भी यहाँ संग्रह होनेसे, इनकी भी प्रतिमाएँ स्थापना होती है ।

६. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमाओंमें अन्तर

वसुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/६६-७० प्रातिहार्याष्टकोपेतं संपूर्णविषयं शुभम् । भावरूपावुविद्धाङ्ग कारयेद्विम्बमर्हत ६६। प्रातिहार्यैर्विना शुद्धं सिद्धविम्बमपीदृशम् । सूरीणा पाठकानां च साधूनां च यथा-गमम् । = आठ प्रातिहार्योंसे युक्त तथा सम्पूर्ण शुभ अवयववाली, बीतरागताके भावसे पूर्ण अर्हन्तकी प्रतिविम्ब करनी चाहिए । ६६। प्रातिहार्योंसे रहित सिद्धोंकी शुभ प्रतिमा होती है । आचार्यों, उपाध्यायों व साधुओंकी प्रतिमाएँ भी आगमके अनुसार बनानी चाहिए । ७०। (वरहस्त सहित आचार्यकी, शास्त्रसहित उपाध्यायकी तथा

केवल पिच्छी कमण्डलु सहित साधुकी प्रतिमा होती है । शेष कोई भेद नहीं है) ।

७. शरीर रहित सिद्धोंकी प्रतिमा कैसे सम्भव है

भ. आ./वि/४६/१४३/१६ ननु सशरीरस्थात्मनः प्रतिविम्बं युज्यते, अशरीराणां तु शुद्धात्मना सिद्धानां कथं प्रतिविम्बसम्भवः । पूर्व-भावप्रज्ञापनन्यापेक्षया शरीरसंस्थानविच्छिदात्मापि संस्थानवानेव संस्थानवतोऽव्यतिरिक्तत्वाच्छरीरस्थात्मवत् । स एव चार्यं प्रतिपन्न-सम्यक्त्वाद्यगुण इति स्थापनासंभवः । = प्रश्न—शरीरसहित आत्माका प्रतिविम्ब मानना तो योग्य है, परन्तु शरीर रहित शुद्धात्मस्वरूप सिद्धोंकी प्रतिमा मानना कैसे सम्भव है । उत्तर—पूर्वभावप्रज्ञापन नयको अपेक्षासे सिद्धोंकी प्रतिमाएँ स्थापना कर सकते हैं, क्योंकि जो अब सिद्ध हैं वही पहले सयोगी अवस्थामें शरीर सहित थे । दूसरी बात यह है कि जैसी शरीरकी आकृति रहती है वैसी ही चिदात्मा सिद्धकी भी आकृति रहती है । इसलिए शरीरके समान सिद्ध भी संस्थानवाद् है । अतः सम्यक्त्वादि अष्टगुणोंसे विराजमान सिद्धोंकी स्थापना सम्भव है ।

८. दिगम्बर ही प्रतिमा पूज्य है

चैत्यभक्ति/३२ निराभरणभासुरं विगतरागवेगोदयान्निरम्बरमनोहर प्रकृतिरूपनिर्दोषत । निराधुधसुनिर्भयं विगतहिंस्यहिसाक्रमा-न्निरामिपसुतृप्ति द्विविधवेदनानां क्षयात् । ३२। = हे जिनेन्द्र भगवाद् । आपका रूप रागके आवेगके उदयके नष्ट हो जानेसे आभरण रहित होनेपर भी भासुर रूप है; आपका स्वाभाविक रूप निर्दोष है इसलिए वस्त्ररहित नग्न होनेपर भी मनोहर है; आपका यह रूप न औरोंके द्वारा हिंस्य है और न औरोंका हिंसक है, इसलिए आयुध रहित होने पर भी अत्यन्त निर्भय स्वरूप है, तथा नाना प्रकारकी क्षुत्पिपासादि वेदनाओंके विनाश हो जानेसे आहार न करते हुए भी तृप्तिमान है ।

बो./पा./टी./१०/७८/१८ स्वकीयशासनस्य या प्रतिमा सा उपादेया ज्ञातव्या । या परकीया प्रतिमा सा हेया न वन्दनीया । अथवा सपरा-स्वकीयशासनेऽपि या प्रतिमा परा उत्कृष्टा भवति सा वन्दनीया न तु अनुत्कृष्टा । का उत्कृष्टा का वानुत्कृष्टा इति चेदुच्यन्ते या पञ्चजैनाभासैरञ्जलिकारहितापि नग्नमूर्तिरपि प्रतिष्ठिता भवति सा न वन्दनीया न चर्चनीया च । या तु जैनाभासरहितैः साक्षादार्ह-त्सवैः प्रतिष्ठिता चक्षुस्तनादिषु विकाररहिता समुपन्यस्ता सा वन्दनीया । तथा चोक्तम् इन्द्रनन्दिना भट्टारकेण—चतु सधसहिताया जैनं बिभ प्रतिष्ठित । नमेन्नापरसवाया यतो न्यासविपर्ययः । १। = स्वकीय शासनकी प्रतिमा ही उपादेय है और परकीय प्रतिमा हेय है, वन्दनीय नहीं है । अथवा स्वकीय शासनमे भी उत्कृष्ट प्रतिमा वन्दनीय है अनुत्कृष्ट नहीं । प्रश्न—उत्कृष्ट और अनुत्कृष्ट प्रतिमा क्या । उत्तर—पंच जैनाभासोंके द्वारा प्रतिष्ठित अञ्जलिका रहित तथा नग्न भी मूर्ति वन्दनीय नहीं है । जैनाभासोंसे रहित साक्षाद् आर्हत संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित तथा चक्षु व स्तन आदि विकारोंसे रहित प्रतिमा ही वन्दनीय है । इन्द्रनन्दि भट्टारक ने भी कहा है—नन्दिसंघ, सेनसंघ, देवसंघ और सिंहसंघ इन चार संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित जिनबिभ ही नमस्कार की जाने योग्य है, दूसरे संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित नहीं, क्योंकि वे न्याय व नियमसे विरुद्ध हैं ।

९. रंगीन अगोपांगों सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति प/४/१८७२-१८७४ भिण्णिदणीलमरगयकुललभुवग्गदिण्णसोहाओ । फलिहिदणीलणिम्मिदधवलासिदणेत्तजुयलाओ । १८७२। वज्जमय-दत्तपतीपहाओ पल्लवसरिच्छअधराओ । हीरमयवरणहाओ पडमा-

रुणपाणिचरणाओ १८७३। अट्टुम्भहियसहस्सप्पमाणवज्जणसमूह-सहिदाओ। वत्तीसलक्खणेहि जुत्ताओ जिणेसपडिमाओ १८७४। = (पाण्डुक वनमे स्थित) ये जिनेन्द्र प्रतिमाएँ भिन्नइन्द्र-नीलमणि व मरकतमणिमय कुतल तथा भृकुटियोके अग्रभागसे शोभाको प्रदान करनेवाली, स्फटिक व इन्द्रनीलमणिसे निर्मित धवल व कृष्ण नेत्र युगलसे सहित, वज्रमय दन्तपंक्तिकी प्रभासे सयुक्त, पल्लवके सदृश अधरोष्ठसे मुशोभित, हीरेसे निमित्त उत्तम नखोंसे विभूषित, कमलके समान लाल हाथ पैरोसे विशिष्ट, एक हजार आठ व्यंजनसमूहोंसे सहित और बत्तीस लक्षणोंसे युक्त है। (त्रि. सा./६८६)

रा वा/३/१०/१३/१७८/३४ कनकमयदेहास्तपनीयहस्तपादतलतालुजिहा-लोहिताक्षमणिपरिक्षिप्ताङ्कस्फटिकमणिनयना अरिष्टमणिमयनयन-तारकारजतमयदन्तपङ्क्तयः विद्रुमच्छायाधरपुटा अञ्जनमूलमणिम-याक्षपक्षमभूलता नीलमणिविरचितसिताञ्जिकेशा .. भव्यजनस्तवन-वन्दनपूजनाद्यर्हा अर्हत्प्रतिमा अनाद्यनिधना..। = (सुमेरु पर्वतके भद्रशाल वनमें स्थित चार चैत्यालयोंमें स्थित जिनप्रतिमाओं) की देह कनकमयी है, हाथ-पाँवके तलवे-तालु व जिहा तपे हुए सोनेके समान लाल है, लोहिताक्ष मणि अंकमणि व स्फटिकमणिमयी आँखें हैं; अरिष्टमणिमयी आँखोंके तारे हैं, रजतमयी दन्तपंक्ति है; विद्रुममणिमयी होठ है, अंजनमूल मणिमयी आँखोंकी पलकें व भूलता है, नीलमणि रचित सरके केश हैं। ऐसी अनादिनिधन तथा भव्यजनोके स्तवन, वन्दन, पूजनादिके योग्य अर्हत्प्रतिमा है।

१०. सिंहासन व यक्षों आदि सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति. प/३/१२ सिंहासणादिसहिदा चामरकरणागजक्खमिहुणजुदा। णाणा-विहरयणमया जिणपडिमा तेसु भवणेषु १५२। = उन (भवनवासी देवोंके) भवनोंमें सिंहासनादिके सहित, हाथमें चमर लिये हुए नागयक्षयुगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोंसे निर्मित, ऐसी जिन-प्रतिमाएँ विराजमान हैं। (रा वा/३/१०/१३/१७६/२); (ह.पु/५/३६३), (त्रि.सा./६८६-६८७)

११. प्रतिमाओंके पासमें अष्ट मंगल द्रव्य तथा १०८ उपकरण रहनेका निर्देश

ति. प/४/१८७६-१८८० ते सव्वे उवयरणा घटापहुदीओ तह य दिव्वाणि। मंगलद्ववाणि पुढं जिणिदपासेसु रेहति १८७६। भिंगार-कलसदप्पणचामरमध्यवियणछत्तसुपयट्ठा। अट्ठत्तरसयसखा पत्तेक मंगला तेसु १८८०। = वंटा प्रभृति वे सब उपकरण तथा दिव्य मंगल द्रव्य पृथक्-पृथक् जिनेन्द्रप्रतिमाओंके पासमें मुशोभित होते हैं १८७६। भृंगार, कलश, दर्पण, चँवर, ध्वजा, बीजना, छत्र और सुप्रतिष्ठ—य आठ मंगल द्रव्य हैं, इनमेंसे प्रत्येक वहाँ १०८ होते हैं १८८०। (ज.प/१३/११२—अर्हत्तके प्रकरणमें अष्ट मंगलद्रव्य); (त्रि.सा./६८६); (द पा/टी/३५/२६/५) अर्हत्तके प्रकरणमें अष्टद्रव्य। ह.पु./५/३६४-३६५ भृंगारकलशदर्शपात्रीशङ्खा समुद्गका। पालिका-धूपनीदीपकूर्चपाटलिकादय ३६४। अष्टोत्तरशत ते पि कसतालन-कादय। परिवारोऽत्र विज्ञेय. प्रतिमाना यथायथम् ३६५। = फारी कलश, दर्पण, पात्री, शख, सुप्रतिष्ठक, ध्वजा, धूपनी, दीप, कूर्च, पाटलिका आदि तथा फाम्फ, मजीरा आदि १०८ उपकरण प्रतिमाओंके परिवारस्वरूप जानना चाहिए, अर्थात् ये सब उनके समीप यथा योग्य विद्यमान रहते हैं।

१२. प्रतिमाओंके लक्षणोंकी सार्थकता

ध.६/४.१.४४/१०७/४ कधमेदम्हादो सरीरादो गंथस्स पमाणत्तमव-गम्मदे। उच्चदे—गिराउहत्तादो जाणाविदकोह-माण-माया-लोह-

जाइ-जरा-मरण-भय-हिंसाभावं, जिप्फदयरेवखणादो जाणाविदति-वेदोदयाभावं। गिराहरणत्तादो जाणाविदरागाभावं, भिउटिविग्हादो जाणाविदकोहाभावं। वग्गण-णत्तण-हम्मण-फोउणवत्तुत्त-जडा-मउड-णरसिरमालाधरणविरहादो मोटाभावलिग। गिरवरत्तादो लोहाभावलिग। ...अग्गि—विसामणि-वज्जाउहादोहि बाहाभावादो घाइक्कमाभावलिग। ...वल्लियावलोयणाभावादो सगासेसजीवपदेस-दिठयणाण-दंसणावरणाणं गिरस्सेमाभावलिग। ...जागामगमणेण पहापरिवेदेण तिहुवणभवणविसारिणा समुरहिमाधेण च जाणाविद-अमाणुसभावं। ...तदो एदं मरीरं राग-दोम-मोहाभावं जाणावेदि। = प्रश्न—इस (भगवान् महावीरके) शरीरसे ग्रन्थको प्रमाणता कैसे जानी जाती है? उत्तर—(१) निरायुध होनेसे क्रोध मान माया लोभ, जन्म, जरा, मरण, भय और हिंसाके अभावका सूचक है। (२) स्पन्दरहित नेत्र दृष्टि होनेसे तीनों वेदोंके उदयके अभावका ज्ञापक है। (३) निराभरण होनेसे रागका अभाव। (४) भृकुटिरहित होनेसे क्रोधका अभाव। (५) गमन, नृत्य, हास्य, विदारण, जश्न-सूत्र, जटा मुकुट और नरमुण्डमालाको न धारणा करनेसे मोहका अभाव। (६) वस्त्ररहित होनेसे लोभका अभाव। (७) अग्नि, विप, अशनि और वज्रायुधादिकोंसे बाधा न होनेके कारण घातिया कर्मोंका अभाव। (८) कुटिल अवलोकनके अभावसे ज्ञानावरण व दर्शनावरणका पूर्ण अभाव। (९) गमन, प्रमाण्डन, त्रिलोकव्यापी सुरभिसे अमानुषता। उस कारण यह शरीर राग-द्वेष एवं मोहके अभावका ज्ञापक है। (इस वीतरागतासे ही उनकी सत्य भाषा व प्रामाणिकता सिद्ध होती है)।

१३. अन्य सम्बन्धी विषय

१. प्रतिमामें देवत्व—दे० देव/१/१
२. देव प्रतिमामें नहीं हृदयमें है—दे० पूजा/३
३. प्रतिमाकी पूजाका निर्देश—दे० पूजा/३
४. जटा सहित प्रतिमाका निर्देश—दे० केश लौच/४
५. अष्ट मंगल द्रव्य—दे० अर्हन्त/१

२. चैत्यालय निर्देश

१. निश्चय व्यवहार चैत्यालय निर्देश

बो.पा/मू./५/६ बुद्धं च वोहंतो अप्पाणं चैत्यायं अण्ण च। पचमहव्व-यमुद्ध णाणमयं जाण चेडहरं/५/ चेडहरं जिणमग्गे हव्वकायहियंकरं भणियं १६।

बो.पा/टी./८/७६/१३ कर्मतापन्नानि भव्यजीववृन्दानि बोधयन्तमात्मान चैत्यगृहं निश्चयचैत्यालयं हे जीव। त्वं जानीहि निश्चय कुरु। व्यवहारनयेन निश्चयचैत्यालयप्राप्तिकारणभूतेनान्यच्च ह्यपदिष्टका-काष्टादिरचिते श्रीमद्भगवत्सर्वज्ञवीतरागप्रतिमाधिष्ठित चैत्यगृहं। = स्व व परकी आत्मा को जाननेवाला ज्ञानी आत्मा जिसमें वसता हो ऐसा पंचमहाव्रत संयुक्त मुनि चैत्यगृह है। जिनमार्गमें चैत्यगृह पटकाय जीवोका हित करनेवाला कहा गया है। कर्मबद्ध भव्य-जीवोंके समूहको जाननेवाला आत्मा निश्चयसे चैत्यगृह या चैत्यालय है तथा व्यवहार नयसे निश्चय चैत्यालयके प्राप्ति कारणभूत अन्य जो ईंट, पत्थर व काष्टादि से बनाये जाते हैं तथा जिनमें भगवत् सर्वज्ञ वीतराग की प्रतिमा रहती है वह चैत्यगृह है।

* चैत्यालयमें देवत्व—दे० देव/१/१।

२. भवनवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति प/३/गानं भावार्थं—सर्व जिनालयोंमें चार चार गोपुरोंसे युक्त तीन कोट, प्रत्येक वीथी (मार्ग) में एकमें एक मानस्तम्भ व नौ स्तूप तथा

(कोटोके अंतरालमे) क्रमसे वनभूमि, ध्वजभूमि और चैत्यभूमि होती है। १४४ वन भूमिमें चैत्यवृक्ष है। १४५ ध्वज भूमिमें गज आदि चिन्हो युक्त ८ महा ध्वजाएँ हैं। एक एक महाध्वजाके आश्रित १०८ ध्वज ध्वजाएँ हैं। १४६ जिनमन्दिरोंमे देवच्छन्दके भीतर श्रीदेवी, श्रुतदेवी तथा सर्वान्ह तथा सनत्कुमार यक्षोकी मूर्तियाँ एवं आठ मंगल द्रव्य होते हैं। १४८ उन भवनोमें सिंहासनादिसे सहित हाथमें चँवर लिये हुए नाग यक्ष युगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोसे निर्मित ऐसी जिन प्रतिमाएँ विराजमान हैं। १५१।

३. व्यंतर देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति प ६/गानं/साराथ—प्रत्येक जिनेन्द्र प्रासाद आठ मंगल द्रव्योंसे युक्त है। १५३ ये दुदुभी आदिसे मुखरित रहते हैं। १५४ इनमें सिंहासनादि सहित, प्रातिहार्यो सहित, हाथमें चँवर लिये हुए नाग यक्ष देवयुगलोंसे संयुक्त ऐसी अकृत्रिम जिनप्रतिमाएँ हैं। १५५।

ति प ५/गानं/साराथ—प्रत्येक भवनमें ६ मण्डल हैं। प्रत्येक मण्डलमे राजागणके मध्य (मुख्य) प्रासादके उत्तर भागमे सुधर्मा सभा है। इसके उत्तरभागमें जिनभवन है। १५०-२००। देव नगरियोंके बाहर पूर्वादि दिशाओमे चार वन खण्ड हैं। प्रत्येकमें एक-एक चैत्य वृक्ष है। इस चैत्यवृक्षकी चारों दिशाओमें चार जिनेन्द्र प्रतिमाएँ हैं। १३०।

४. कल्पवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति प ८/गानं/साराथ—समस्त इन्द्र मन्दिरोंके आगे न्यग्रोध वृक्ष होते हैं, इनमें एक-एक वृक्ष पृथिवी स्वरूप व पूर्वोक्त जम्बू वृक्षके सदृश होते हैं। १४०५। इनके मूलमें प्रत्येक दिशामें एक एक जिन प्रतिमा होती है। १४०६। सौधर्म मन्दिरकी ईशान-दिशामें सुधर्मा सभा है। १४०७। उसके भी ईशान दिशामें उपपाद सभा है। १४१०। उसी दिशामें पाण्डुक वन सम्बन्धी जिनभवनके सदृश उत्तम रत्नमय निनेन्द्र-प्रासाद है। १४११।

५. पाण्डुक वनके चैत्यालयका स्वरूप

ह पु ५/३६६-३७२ का संक्षेपार्थ—यह चैत्यालय झरोखा, जाली, झालर, मणि व घटियों आदिसे सुशोभित है। प्रत्येक जिनमन्दिरका एक उन्नत प्राकार (परकोटा) है। उसकी चारों दिशाओमें चार गोपुर द्वार हैं। चैत्यालयकी दशों दिशाओमें १०८, १०८ इस प्रकार कुल १०८० ध्वजाएँ हैं। ये ध्वजाएँ सिंह, हंस आदि दश प्रकारके चिन्होसे चिन्हित हैं। चैत्यालयोके सामने एक विशाल सभा मण्डप (सुधर्मा सभा) है। आगे नृत्य मण्डप है। उनके आगे स्तूप हैं। उनके आगे चैत्य वृक्ष हैं। चैत्य वृक्षके नीचे एक महामनोज्ञ पर्यंक आसन प्रतिमा विद्यमान है। चैत्यालयसे पूर्व दिशामें जलचर जीवो रहित सरोवर है। (ति प ४/१८५-१८३५); (रा वा ३/१०/१३/१७८/३५), (ज प ५/४/४६-५३, ६६), (ज प ५/१/५६), (त्रि सा १८३-१०००)।

६ मध्य लोकके अन्य चैत्यालयोंका स्वरूप

ज प ५/गानं का संक्षेपार्थ—जम्बूद्वीपके सुमेरु सम्बन्धी जिनभवनोंके समान ही अन्य चार मेरुओंके, कुलपर्वतोके, वक्षार पर्वतोके तथा नन्दन वनोंके जिनभवनोंका स्वरूप जानना चाहिए। १८६-१८७। इसी प्रकार ही नन्दीश्वर द्वीपमें, कुण्डलवर द्वीपमें और मानुषोत्तर पर्वत व रुचक पर्वतपर भी जिनभवन हैं। भद्रशाल वनवाले जिनभवनोंके समान ही उनका तथा नन्दन, सौमनस व पाण्डुक वनोंके जिनभवनों का वर्णन जानना चाहिए। १९२०-१९२३।

७. जिन भवनोंमें रति व कामदेवकी मूर्तियाँ तथा उनका प्रयोजन

ह पु २६/२-५ अत्रैव कामदेवस्य रतेश्च प्रतिमा व्यधात्। जिनागारे समस्तायाः प्रजायाः कौतुकाय स १२। कामदेवरतिप्रेक्षाकौतुकेन जगज्जनाः। जिनायतनमागत्य प्रेक्ष्य तत्प्रतिमाद्वयम् १३। संविधान-कामाकर्ण्य तद् भाद्रकमृगध्वजम्। बहव प्रतिपद्यन्ते जिनधर्ममहदिवम् १४। प्रसिद्धं गृहं जैन कामदेवगृहाख्यम्। कौतुकागतलोकस्य जार्तं जिनमताप्ये १५। = सेठने इसी मन्दिरमें समस्त प्रजाके कौतुकके लिए कामदेव और रतिकी भी मूर्ति बनवायी। १२। कामदेव और रतिकी देखनेके लिए कौतुहलसे जगतके लोग जिनमन्दिरमें आते हैं और वहाँ स्थापित दोनों प्रतिमाओको देखकर मृगध्वज केवली और महिषका वृत्तान्त सुनते हैं, जिससे अनेको पुरुष प्रतिदिन जिनधर्मको प्राप्त होते हैं। १३-१४। यह जिनमन्दिर कामदेवके मन्दिरके नामसे प्रसिद्ध है। और कौतुकवश आये हुए लोगोके जिनधर्मकी प्राप्ति का कारण है। १५।

८. चैत्यालयोंमें पुष्पवाटिकाएँ लगानेका विधान

ति.प ४/१५७-१५९ का संक्षेपार्थ—उज्जानेहि सोहदि विविहेहि जिणि-दपासादो १५७। तस्स जिणिवपडिमा १५९। = (भरत क्षेत्रके विजयार्थपर स्थित) जिनेन्द्र प्रासाद विविध प्रकारके उद्यानोसे शोभायमान है। १५७। उस जिनमन्दिरमें जिनप्रतिमा विराजमान है। १५९।

सा ध २/४० सत्रमप्यनुकम्प्याना सृजेदनुजिघृक्षया। चिकित्साशाल-वदुष्येनेज्यायै वाटिकायपि ४०। = पाक्षिक श्रावकोको जीव दयाके कारण औषधालय खोलना चाहिए, उसी प्रकार सदाव्रत शालाएँ व प्याऊ खोलनी चाहिए और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ बावडी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ज नहीं है।

३. चैत्यालयोंका लोकमें अवस्थान, उनकी संख्या व विस्तार

१. देव भवनोंमें चैत्यालयोंका अवस्थान व प्रमाण

ति.प ५/अधि.गानं संक्षेपार्थ—भवनवासीदेवोके ७,७२०००,०० भवनो-की वेदियोंके मध्यमे स्थित प्रत्येक कूटपर एक एक जिनेन्द्र भवन है। (३।४३) (त्रि सा २/०८) रत्नप्रभा पृथिवीमें स्थित व्यन्तरदेवोंके ३०,००० भवनोके मध्य वेदीके ऊपर स्थित कूटोंपर जिनेन्द्र प्रासाद है (६।१२)। जम्बूद्वीपमें विजय आदि देवोंके भवन जिनभवनोंसे विभूषित हैं (५।१८१)। हिमवान पर्वतके १० कूटोंपर व्यन्तरदेवोंके नगर हैं, इनमें जिन भवन हैं (४।१६५७)। पद्म हृदमे कमल पृष्ठीपर जितने देवोके भवन वहे हैं उतने ही वही जिनगृह है (४।१६६२)। महाहृदमें जितने ही देवीके प्रासाद हैं उतने ही जिनभवन हैं (४।१७२९)। लवण समुद्रमें ७२००० + ४२००० + २८००० व्यन्तर नगरियाँ हैं। उनमें जिनमन्दिर हैं (४।२४५५)। जगत्प्रतरके संख्यात भागमें ३०० योजनोके वर्गका भाग देनेपर जो लब्ध आवे उतना व्यन्तर लोकमें जिनपुरोंका प्रमाण है (६।१०२)। व्यन्तर देवोके भवनो आदिका अवस्थान व प्रमाण—(दे० व्यन्तर/४)। ज्योतिष देवोमें प्रत्येक चन्द्र विमानमें (७।४२); प्रत्येक सूर्यविमानमें (७।७१), प्रत्येक ग्रह विमानमें (७।८७); प्रत्येक नक्षत्र विमानमें (७।१०६); प्रत्येक तारा विमानमें (७।११३), राहुके विमानमें (७।२०४); केतु विमानमें (७।२७५) जिनभवन स्थित हैं। इन चन्द्रादिकोंकी निज निज राशिका जो प्रमाण है उतना ही अपने-अपने नगरों व जिन भवनोका प्रमाण है (७।११४)। इस प्रकार ज्योतिष लोकमें असंख्यात चैत्यालय

ज्ञाव दशमीव्रत—भाव दशमीव्रत दश दशपुरी । दश धानक दे भोजन करी ।

नोट—गह व्रत श्वेताम्बर व स्थानश्रवणी आम्नायमें प्रचलित है । (नवलसाह कृत वर्धमान पुराण), (व्रत विधान संग्रह/५० १३०)

झूठ—दे० असत्य ।

[ट]

टंक—(ध. १४/५, ६, ६४१/४६५/४)—सितामयपर्वणसु उक्लिणवावी-कूव-तलाय-जिणधरादीणि टंकाणि णाम । = शितामय पर्वतोंमें उकरी गये बापी, कुआ, तालाय, और जिनघर आदि टंक कहलाते हैं ।

टंकण—ऐरावती नदी व गिरिकूट पर्वतके निकट स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

टंकोत्कीर्ण—(प्र सा./त, प्र./५१) क्षायिकं हि ज्ञानं तट्टङ्कोत्कीर्ण-न्यायावस्थित समस्तवस्तुज्ञेयाकारतयाधिरोपितनित्यत्वम् । = वास्तव में क्षायिक (कैल) ज्ञान अपनेमें समस्त वस्तुओंके ज्ञेयाकार टंकोत्कीर्ण न्यायसे स्थित होनेसे जिसने नित्यत्व प्राप्त किया है ।

टिप्पणी—गणित विषयक Notes (ध. ५/प्र. २७) ।

टीका—(क, पा, २/१, २२/१२६/१४/५) वित्तिमुक्तविवरणए टीका-वपसादो । = वृत्तिसूत्रके विशद व्याख्यानको टीका कहते हैं ।

टोडर मल—नगर जयपुर, पिताका नामजोगीराम, माताका नाम रम्भादेवी, गोत्र गोदीका (बड़ जातीया), जाति खण्डेलवाल, पथ-तेरापथ, गुरु बंशीधर थे । व्यवसाय साहूकारी था । जैन आम्नायमें आप अपने समयमें एक क्रान्तिकारी पण्डित हुए हैं । आपके दो पुत्र थे हरिचन्द व गुमानीराम । आपने निम्न रचनाएँ की हैं—१ गोमट-सार; २ लब्धिसार; ३ क्षणसार, ४ त्रिलोकसार, ५ आत्मानु-शासन, ६ पुरुषार्थ सिद्धशुपाय—इन छह ग्रन्थोंकी टीकाएँ । ७, गोमटसार व लब्धिसारकी अर्थ सट्टियाँ, ८ गोमटसार पूजा, ९ मोक्षमार्ग प्रकाशक, १०. रहस्यपूर्ण चिट्ठी । आप शास्त्र रचनामें इतने सलग्न रहते थे कि ई महीने तक, जब तक कि गोमटसारकी टीका पूर्ण न हो गयी, आपको यह भी भान न हुआ कि माता भोजनमें नमक नहीं डालती है । आप अत्यन्त विरक्त थे । उनकी विद्वत्ता व अजेय तर्कोंसे चिड़कर किसी विद्वेपीने राजासे उनकी चुगुली खायी । फल स्वरूप केवल ३२ वर्षकी आयुमें उन्हें हाथीके पाँव तले रौदकर मार डालनेका दण्ड दिया गया, जिसे उन्होंने सहर्ष स्वीकार ही न किया बल्कि इस पापकार्यमें प्रवृत्ति न करते हुए हाथीको स्वयं सम्प्रोधन प्रवृत्ति भी करायी । समय—वि० स० १७६३ (ई० १७३६); (मो. मा, प्र/प्र. ६/५ परमानन्द शास्त्री) ।

[ड]

डुड्डा—चित्रकूट (चित्तौडगढ़) के निवासी एक पण्डित थे । श्रीपलादे पुत्र तथा प्राग्वाट (पोरवाड या परमार) जातीय वैश्य थे । आपने दिगम्बर पंच ग्रन्थके आधारपर एक मन्कृत पंचमंगल नामक ग्रन्थ लिखा है । समय—वि० श० १७ । (प. सं प्र. ४१/ १ N up)

[ढ]

डूँडिया मत—दे० श्वेताम्बर ।

[ण]

णमोकार पैंतीसी व्रत—आषाढ शु० से आश्वीन शु ८ तक समियाँ, कार्तिक कृ० ५ से पौष कृ० ४ तक ४ पक्षियाँ, पौष कृ० १४ से आषाढ शु० १४ तक १४ चतुर्दशियाँ; आश्वीन कृ० ६ से आश्वीन कृ० ६ तक ६ नवमियाँ, इस प्रकार ३५ तिथियोंमें ३४ उपवास करें । णमोकार मन्त्रकी त्रिकाल जाप्य करें । नमस्कार मन्त्रकी ही पूजा करें । (व्रत विधान संग्रह/५ ४५) ।

णमोकार मन्त्र—दे० मन्त्र/२ ।

णिकखोदिस—दे० नितेप/४/६ ।

[त]

तंडुल मत्स्य—दे० मम्पूच/३/७

तंतुचारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/२ ।

तंत्र—दे० मंत्र ।

तंत्र सिद्धांत—तंत्र सिद्धांतके तक्षण व मेगादि—दे० सिद्धांत ।

तक्षशिला—वर्तमान टैक्सिला । उत्तर पंजाबका एक प्रसिद्ध नगर । (म प्र/प्र ४६ प पन्नानाम) । सिन्ध नदीमें जेहलम तारके समस्त प्रदेशका नाम तक्षशिला था । जिनपर मिरन्दरके समय राजा अम्भी राज्य करता था । (वर्तमान भारतका इतिहास)

तत्—म. सि /१/२/३ तदिति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च नामान्ये वर्तते । = 'तत्' यह सर्वनाम पद है । और सर्वनाम नामान्य परमें रहता है । (रा वा/१/०/५/१६/१६), (ध १३/५/५.१०/२८५/११) ध १/१.१.३/१३२/४ तच्चन्द पूर्वप्रधानपरामर्शी रति । = 'तत्' शब्द पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थका परामर्शक होता है । प ध/३१२ 'तद्' भावविचारे परिणामो मटङ्गो वा । = तत्के अर्थमें सट्टा परिणाम विवक्षित होता है । २ द्रव्यमें तत् धर्म—दे० जनेरान्त/४ ।

तत्क—द्वितीय नवका प्रथम पटन । दे० नर/४ ।

तत्प्रतियोगी प्रत्यभिज्ञान—दे० 'प्रत्यभिज्ञान' ।

तत्प्रदोष—गो क /जी प्र /५००/६५६/६ तत्प्रदोषतत्प्रदाने हर्षाभासः । = तत्त्वज्ञानमें हर्षका न होना तत्प्रदोष रहनाता है ।

तत्प्रमाण—दे० प्रमाण/५ ।

तत्प्रायोगिक शब्द—दे० 'शब्द' ।

तत्त्व—चोथे नवका चौथा पटन—दे० नर/४ ।

तत्त्व—प्रयोजनभूत वस्तुके स्वरूपको तत्त्व कहते हैं । परमाणुमें एक शुद्धात्मा ही प्रयोजनभूत तत्त्व है । वह संसारकारणों जन्मों मौरा हुआ है । उसने उस बन्धनमें मुक्त करना चाहा है । ऐसे ऐसे वस्तु-वस्तुके भेदने पर दो प्रकारका है जयरा तत्त्व भेद तत्त्वमें तत्त्व का प्रमाण कहा जाता है । तत्त्व कि वस्तु व वाप दानों ही ज्ञान है, परन्तु संसारमें इन्हीं दोनोंकी प्रतिक्रिया होने पर इन्हीं तत्त्व निर्देश करने के तत्त्व नो हो जाते हैं ।

१. भेद व लक्षण

१. तत्त्वका अर्थ

१. वस्तुका निज स्वरूप

स.सि./२/१/१५०/११ तद् भावस्तत्त्वम् । =जिस वस्तुका जो भाव है वह तत्त्व है । (स.सि./५/४२/३१७/५); (ध.१३/५,६,७/२८५/११); (मो.मा.प्र./४/८०/१४)

रा.वा./२/१/६/१००/२५ स्वं तत्त्वं स्वतत्त्वं, स्वोभावोऽसाधारणो धर्मः । =अपना तत्त्व स्वतत्त्व होता है, स्वभाव असाधारण धर्मको कहते हैं । अर्थात् वस्तुके असाधारण रूप स्वतत्त्वको तत्त्व कहते हैं ।

स.श./टी/३५/२३५ आत्मनस्तत्त्वमात्मनःस्वरूपम् । =आत्म तत्त्व अर्थात् आत्माका स्वरूप ।

स.सा./आ./३५६/४६१/७ यस्य यद्भवति तत्तदेव भवति...इति तत्त्व सम्बन्धे जीवति । =जिसका जो होता है वह वही होता है... ऐसा तात्त्विक सम्बन्ध जीवित होनेसे ।

२. यथावस्थित वस्तु स्वभाव

स.सि./१/२/८/३ तत्त्वशब्दो भावसामान्यवाची । कथम् ? तदिति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च सामान्ये वर्तते । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्य-कस्य ? योऽर्थो यथावस्थितस्तथा तस्य भवनमित्यर्थः । =तत्त्व शब्द भाव सामान्य वाचक है, क्योंकि 'तत्' यह सर्वनाम पद है और सर्वनाम सामान्य अर्थमें रहता है अतः उसका भाव तत्त्व कहलाया । यहाँ तत्त्व पदसे कोई भी पदार्थ लिया गया है । आशय यह कि जो पदार्थ जिस रूपसे अवस्थित है, उसका उस रूप होना यही यहाँ तत्त्व शब्दका अर्थ है । (रा.वा./१/२/१/१६/६); (रा.वा./१/२/५/१६/१६); (भ.आ./वि./५६/१५०/१६); (स्या म./२५/२६६/१५)

३. सत्, द्रव्य, कार्य इत्यादि

न.च./४ तत्त्वं तद् परमदृढं द्रव्यसहायं तद्देव परमपरं । धेयं शुद्धं परम एतद्वा हुंति अभिहाणा । =तत्त्व, परमार्थ, द्रव्यस्वभाव, परमपरम, ध्येय, शुद्ध और परम ये सब एकार्थवाची शब्द हैं ।

गो.जी./जो.प्र./५६१/१००६ आर्या न.१ प्रदेशप्रचयात्कायाः द्रवणाद्-द्रव्यनामका । परिच्छेद्यत्वतस्तैः स्यात् तत्त्व वस्तु स्वरूपतः । १। = बहुत प्रदेशनिका प्रचय समूहकी धरें हैं तातै काय कहिये । बहुरि अपने गुण पर्यायनिकी द्रव्य है तातै द्रव्यनाम कहिए । जीवन्मकरि जानने योग्य है तातै अर्थ कहिए, बहुरि वस्तुस्वरूपपनाकी धरें हैं तातै तत्त्व कहिए ।

प.ध./पू./८ तत्त्वं सल्लाक्षणीक सन्मात्र वा यत्. स्वतः सिद्धम् । तस्माद-नादिनिधनं स्वसहायं निर्विकल्पं च । ८। =तत्त्वका लक्षण सत् है अथवा सत् ही तत्त्व है । जिस कारणसे कि वह स्वभावसे ही सिद्ध है, इसलिए वह अनादि निधन है, वह स्वसहाय है और निर्विकल्प है ।

४. अविपरीत विषय

रा.वा./१/२/१/१६/८ अविपरीतार्थविषयं तत्त्वमित्युच्यते । =अविपरीत अर्थके विषयको तत्त्व कहते हैं ।

५. श्रुतज्ञानके अर्थमें

ध.१३/५,६,७/२८५/११ तदिति विधिस्तस्य भावस्तत्त्वम् । कथं श्रुतस्य विधिव्यपदेशः ? सर्वनयविषयाणामस्तित्वविधायकत्वात् । तत्त्व श्रुतज्ञानम् । = 'तत्' इस सर्वनामसे विधिकी विवक्षा है, 'तत्'का भाव तत्त्व है । प्रश्न—श्रुतकी विधि संज्ञा कैसे है ? उत्तर—चूँकि वह सब नयोके विषयके अस्तित्व विधायक है, इसलिए श्रुतकी विधि संज्ञा उचित ही है । तत्त्व श्रुतज्ञान है । इस प्रकार तत्त्वका विचार किया गया है ।

२. तत्त्वार्थका अर्थ

नि.सा./पू./६ जीवापोगलकाया धम्माधम्मा य काल आयासं । तत्त्वतथा इदि भणिदा णाणागुणपज्जहि मंजुत्ता । ६। =जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म, काल और आकाश, यह तत्त्वार्थ कहे हैं, जो कि विविध-गुणपर्यायोसे संयुक्त है ।

स.सि./१/२/८/५ अर्थतः इत्यर्थो निश्चीयत इति यावत् । तत्त्वेनार्थस्त-त्त्वार्थः अथवा भावेन भाववतोऽभिधानम्, तदव्यतिरेकात् । तत्त्वमेवार्थस्तत्त्वार्थः । =अर्थ शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है - ज्यते निश्ची-यते इत्यर्थः =जो निश्चय किया जाता है । यहाँ तत्त्व और अर्थ इन दोनों शब्दोंके संयोगसे तत्त्वार्थ शब्द बना है जो 'तत्त्वेन अर्थः तत्त्वार्थः' ऐसा समास करनेपर प्राप्त होता है । अथवा भाव द्वारा भाववाले पदार्थका कथन किया जाता है, क्योंकि भाव भाववालेसे अलग नहीं पाया जाता है । ऐसी हालतमें इसका समास होगा 'तत्त्व-मेव अर्थः तत्त्वार्थः' ।

रा.वा./१/२/६/१६/२३ अर्थते गम्यते ज्ञायते इत्यर्थः, तत्त्वेनार्थस्त-त्त्वार्थः । येन भावेनार्थो व्यवस्थितस्तेन भावेनार्थस्य ग्रहणं (तत्त्वार्थः) । =अर्थ माने जो जाना जाये । तत्त्वार्थ माने जो पदार्थ जिस रूपसे स्थित है उसका उसी रूपसे ग्रहण ।

३. तत्त्वोंके ३, ७ या ९ भेद

त.सू./१/४ जीवाजीवास्त्वबन्धसंवरनिर्जरा मोक्षास्तत्त्वम् । ७। =जीव, अजीव, आस्तव, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये सात तत्त्व हैं । (न.च./१५०)

नि.सा./ता.वृ./५/१२/१ तत्त्वानि बहिस्तत्त्वान्तस्तत्त्वपरमात्मतत्त्वभेद-भिन्नानि अथवा जीवाजीवास्त्वबन्धसंवरनिर्जराबन्धमोक्षाणां भेदात्सप्तधा भवन्ति । =तत्त्व बहिस्तत्त्व और अन्तस्तत्त्व रूप परमात्म तत्त्व ऐसे (दो) भेदों वाले हैं । अथवा जीव, अजीव, आस्तव, संवर, निर्जरा, बन्ध और मोक्ष ऐसे भेदोंके कारण सात प्रकारके हैं । (इन्हींमें पुण्य, पाप और मिला देनेपर तत्त्व नौ कहलाते हैं) । नौ तत्त्वोंका नाम निर्देश—दे० पदार्थ ।

* गरुड तत्त्व आदि ध्यान योग्य तत्त्व—दे० वह वह नाम ।

* परम तत्त्वके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५ ।

२. सप्त तत्त्व व नव पदार्थ निर्देश

१. तत्त्व वास्तवमें एक है

स.सि./१/४/१६/१ तत्त्वशब्दो भाववाचीत्युक्तः । स कथं जीवादिभि-र्द्रव्यवचनैः समानाधिकरण्यं प्रतिपद्यते ? अव्यतिरेकात्तद्भावाध्या-रोपाच्च समानाधिकरण्यं भवति । यथा उपयोग एवात्मा इति । यच्च तत्तल्लिङ्गसङ्गवानुव्यतिक्रमो न भवति । =प्रश्न—तत्त्व शब्द भाववाची है इसलिए उसका द्रव्यवाची जीवादि शब्दोंके साथ समानाधिकरण कैसे हो सकता है ? उत्तर—एक तो भाव द्रव्यसे अलग नहीं पाया जाता, दूसरा भावमें द्रव्यका अध्यारोप कर लिया जाता है इसलिए समानाधिकरण बन जाता है । जैसे—'उपयोग ही आत्मा है' इस वचनमें गुणवाची उपयोगके साथ द्रव्यवाची आत्मा शब्दका समानाधिकरण है उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । प्रश्न—यदि ऐसा है, तो विशेष्यका जो लिंग और सख्या है वही विशेषणको भी प्राप्त होते हैं ? उत्तर—व्याकरणका ऐसा नियम है कि 'विशेषण विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और सख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लंघन नहीं होता' अतः यहाँ विशेष्य और विशेषणके लिंगके पृथक्-पृथक् रहने-पर भी कोई दोष नहीं है । (रा.वा./१/४/२६-३०/२७)

रा.वा/२/१/१६/१०१/२७ ओपशमिकादिपञ्चतयभावसामानाधिकरण्या-
तत्त्वस्य बहुवचनं प्राप्नोतीति, तत्र, किं कारणम् । भावस्यैक-
त्वात्, 'तत्त्वम्' इत्येक एको भावः । = प्रश्न—ओपशमिकादि पाँच
भावोंके समानाधिकरण होनेसे 'तत्त्व' शब्दके बहुवचन प्राप्त होता
है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य स्वतत्त्वकी दृष्टिसे यह
एकवचन निर्देश है ।

पं.ध./३/१५६ ततोऽनर्थान्तरं तेभ्यः किञ्चित्छुद्धमनीदृशम् । शुद्धं नव
पदान्येव तद्विकारादृते परम् । १५६ । = शुद्ध तत्त्व कुछ उन तत्त्वोंसे
विलक्षण अर्थान्तर नहीं है, किन्तु केवल नव सम्बन्धी विकारको
छोडकर नव तत्त्व ही शुद्ध है । (पं.ध./३/१५६)

२. सात तत्त्व या नौपदार्थोंमें केवल जीव व अजीव ही प्रधान है

स.सा./आ/१३/३१ विकार्यविकारकोभय पुण्यं तथा पापम्, आस्रवा-
त्तावकोभयमास्रव, सवार्यसवारकोभय सवर, निर्जयनिर्जरकोभय
निर्जरा, बन्धवबन्धकोभय बन्ध, मोक्षमोक्षकोभय मोक्ष, स्वयमे-
कस्य पुण्यपापास्रवसवरनिर्जराबन्धमोक्षानुपपत्तेः । तदुभय च जीवा-
जीवाविति । = विकारी होने योग्य और विकार करनेवाला दोनों पुण्य
है तथा दोनों पाप है, आस्रव होने योग्य और आस्रव करनेवाला
दोनों आस्रव है, संवर रूप होने योग्य और संवर करनेवाला—
दोनों संवर है, निर्जरा होनेके योग्य और निर्जरा करनेवाला दोनों
निर्जरा है, बंधनेके योग्य और बन्धन करनेवाला—दोनों बन्ध है,
और मोक्ष होने योग्य और मोक्ष करनेवाला—दोनों मोक्ष है, क्योंकि
एकके ही अपने आप पुण्य, पाप, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध,
मोक्षकी उत्पत्ति नहीं बनती । वे दोनों जीव और अजीव है ।

पं.ध./३/१५२ तद्यथा नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यैर-
नन्यत्वाद्ब्रह्मस्तुतः कर्तृ कर्मणोः । १५२ । = ये नव तत्त्व केवल जीव और
पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य क्षेत्रादिकके द्वारा कर्ता
तथा कर्ममें अन्यत्व है—अन्यत्व नहीं है ।

३. शेष ५ तत्त्वों या ७ पदार्थोंका आधार-एक जीव ही है

पं.ध./३/२६ आस्रवाद्या यतस्तेषां जीवोऽधिष्ठानमन्यथात् ।
पं.ध./३/१५५ अर्थान्नवपदीभूय जीवश्चैको विराजते । तदात्वेऽपि परं
शुद्धस्तद्विशिष्टदशामृते । १५५ । = आस्रवादि शेष तत्त्वोंमें जीवका
आधार है । १२६ । अर्थात् एक जीव ही जीवादिक नव पदार्थ रूप
होकरके विराजमान है, और उन नव पदार्थोंकी अवस्थामें भी यदि
विशेष दशाकी विवक्षा न की जावे तो केवल शुद्ध जीव ही अनुभवमें
आता है । (पं.ध./३/१३५)

४. शेष ५ तत्त्व या सात पदार्थ जीव अजीवकी ही पर्याय है

पं.का./ता.वृ./१२५-१३०/१६३/११ यतस्तेऽपि तयो एव पर्याया-इति ।
= आस्रवादि जीव व अजीवकी पर्याय है ।
द्र.सं./मू. व टी./२८/५६ आस्रव वधण सवर णिज्जर सपुण्णपावा जे ।
जीवाजीवविसेसा तेवि समासेण पभणामो । २८ । चैतन्या अशुद्ध-
परिणामा जीवस्य, अचेतनाः कर्मपुद्गलपर्याया अजीवस्येत्यर्थः ।
द्र.सं./चूलिका/२८/५६/२ आस्रवबन्धपुण्यपापपदार्था जीवपुद्गलसंयोग-
परिणामरूपविभावपर्यायेणोत्पद्यन्ते । सवरनिर्जरामोक्षपदार्था पुन-
र्जीवपुद्गलसंयोगपरिणामविनाशोत्पन्नेन विवक्षितस्वभावपर्याये-
णेति स्थितम् । = जीव, अजीवके भेदरूप जो आस्रव, बन्ध, संवर,
निर्जरा, मोक्ष, पुण्य तथा पाप ऐसे सात पदार्थ हैं । १२८ । चेतन्य

आस्रवादि तो जीवके अशुद्ध परिणाम है और जो अचेतन कर्म-
पुद्गलकी पर्याय है वे अजीवके हैं । आस्रव, बन्ध, पुण्य और पाप
ये चार पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग परिणामस्वरूप जो विभाव
पर्याय हैं उनमें उत्पन्न होते हैं । और संवर, निर्जरा तथा मोक्ष ये
तीन पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग रूप परिणामके विनाशसे
उत्पन्न जो विवक्षित स्वभाव पर्याय है, उससे उत्पन्न होते हैं, यह
निर्णीत हुआ ।

श्लो.वा २/१/४८/१५६/६ जीवाजीवौ हि धर्मिणौ तद्वर्मास्त्वात्सवाद्य
इति । धर्मिधर्ममिदं तत्त्वं सप्तविधमुक्तम् । = सात तत्त्वोंमें जीव
और अजीव दो तत्त्व तो नियमसे धर्मों हैं । तथा आस्रव, बन्ध,
संवर, निर्जरा और मोक्ष ये पाँच तो उन जीव तथा अजीवके धर्म
हैं । इस प्रकार दो धर्मों स्वरूप और पाँच धर्म स्वरूप ये सात
प्रकारके तत्त्व उमास्वामी महाराजने कहे हैं ।

५. जीव पुद्गलके निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे इनकी उत्पत्ति होती है

द्र.सं./चूलिका/२८/५१-५२/६ कथञ्चित्परिणामित्वे सति जीवपुद्गल-
संयोगपरिणतिनिवृत्तत्वादास्रवादिसप्तपदार्था घटन्ते । = इनके
कथञ्चित् परिणामित्व (सिद्ध) होनेपर जीव और पुद्गलके संयोगसे
बने हुए आस्रवादि सप्त पदार्थ घटित होते हैं ।

पं.ध./३/१५४ किन्तु सम्बन्धयोरेव तद्वद्वयोरितरेतरम् । नैमित्तिक-
निमित्ताभ्यां भावा नव पदा जमी । १५४ । = परस्परमें सम्बन्धको
प्राप्त उन दोनों जीव और पुद्गलके ही नैमित्तिक निमित्त सम्बन्ध-
से होनेवाले भाव ये नव पदार्थ हैं । और भी —दे० ऊपर
शीर्षक न. ४ ।

६. पुण्य पापका आस्रव बन्धमें अन्तर्भाव करनेपर ९ पदार्थ ही सात तत्त्व बन जाते हैं

द्र.सं./चूलिका/२८/५१/११ नव पदार्था । पुण्यपापपदार्थद्वयस्या-
भेदनयेन कृत्वा पुण्यपापयोर्बन्धपदार्थस्य वा मध्ये अन्तर्भावविवक्षया
सप्ततत्त्वानि भण्यन्ते । = नौ पदार्थोंमें पुण्य और पाप दो पदार्थोंका
सात पदार्थोंसे अभेद करनेपर अथवा पुण्य और पाप पदार्थका बन्ध
पदार्थमें अन्तर्भाव करनेपर सात तत्त्व कहे जाते हैं ।

पुण्य व पापका आस्रवमें अन्तर्भाव—दे० पुण्य/२/४ ।

३. तत्त्वोपदेशका कारण व प्रयोजन

१. सप्त तत्त्व निर्देश व उसके क्रमका कारण

स.सि./१/४/१४/६/सर्वस्य फलस्यात्माधीनत्वात्तदनन्तरमास्रवग्रहणम् ।
तत्पूर्वकत्वात्तदनन्तरं बन्धाभिधानम् । सञ्चतस्य बन्धाभावात्तत्प्रत्य-
नीकप्रतिपत्त्यर्थं तदनन्तरं सवरवचनम् । सवरे सति निर्जरोपपत्ते-
स्तदन्तिके निर्जरावचनम् । अन्ते प्राप्यत्वान्मोक्षस्यान्ते वचनम् । ..
इह मोक्ष प्रकृत सोऽवश्यं निर्देष्टव्य । न च संसारपूर्वक समा-
रस्य प्रधानहेतुरास्रवो बन्धश्च । मोक्षस्य प्रधानहेतु सवरो निर्जरा
च । अतः प्रधानहेतुहेतुमत्फलनिर्दर्शनार्थत्वात्पृथगुपदेश इति ।
= सब फल जीवकी मिलता है । अतः मूलके प्रारम्भमें जीवका ग्रहण
किया है । जीव जीवका उपकारी है यह दिखलानेके लिए जीवके
बाद अजीवका कथन किया है । आस्रव जीव और अजीव दोनोंको
विषय करता है अतः इन दोनोंके बाद आस्रवका ग्रहण किया है ।
बन्ध आस्रव पूर्वक होता है, इसलिए आस्रवके बाद बन्धका कथन
किया है । सञ्चत जीवके बन्ध नहीं होता, अतः मगर बन्धका

स्वसंवेदन प्रत्यक्षका विषय चैतन्यात्मक और जीव संज्ञा वाला है वह मै उपादेय हूँ तथा ये मुझमें भिन्न पौद्गलिक रागादिक भाव व्याज्य है।

द्र.सं/चुलिका/२८/८२/५ हेयोपादेयतत्त्वपरिज्ञानप्रयोजनाथमास्त्रवादि-पदार्था. व्याख्येया भवन्ति। =कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपादेय है इस विषयके परिज्ञानके लिए आस्त्रवादि तत्त्वोंका व्याख्यान करने योग्य है।

मो.मा प्र./७/३३१/१३ यह जीवकी क्रिया है, ताका पुद्गल निमित्त है, यह पुद्गलकी क्रिया है, ताका जीव निमित्त है इत्यादि भिन्न-भिन्न भाव भासे नाहीं तातें जीव अजीव जाननेका प्रयोजन तो यही था। भा पा /टी./११४५, जयचन्द =प्रथम जीव तत्त्वकी भावना करनी, पीछे 'ऐसा मैं हूँ' ऐसे आत्म तत्त्वकी भावना करनी। दूसरे अजीव तत्त्वकी भावना करनी जो यह मैं नाही हूँ। तीसरा आस्त्र तत्त्व तै ससार होय है ताते तिनिका कर्ता न होना। चौथा बन्धतत्त्व तै मेरे विभाव तथा पुद्गल कर्म सर्व हेय है (अतः) मोक्ष राग द्वेष मोह न करना। पाँचवाँ तत्त्व संवर है सो अपना भाव है याही करि भ्रमण मिटे है ऐसे इन पाँच तत्त्वनि की भावना करनेमें आत्म-तत्त्व की भावना प्रधान है। (इस प्रकार) आत्म भाव शुद्ध अनुक्रम तै होना तो निर्जरा तत्त्व भया। और (तिन छहका फलरूप) सर्व कर्मका अभाव होना मोक्ष भया।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सप्त तत्त्व नव पदार्थके व्याख्यानका प्रयोजन कर्ता कर्म रूप भेद विज्ञान —दे० ज्ञान/II/१।
२. सप्त तत्त्व श्रद्धानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१।
३. सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके तत्त्वोंका कर्तृत्व —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
४. मिथ्यादृष्टिका तत्त्व विचार मिथ्या है —दे० मिथ्यादृष्टि/३।
५. तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान करनेका उपाय —दे० न्याय।

तत्त्वज्ञान तरंगिनी—आचार्य ज्ञानभूषण (ई० १४४७-१४६५) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है। इसमें १७ अधिकार हैं तथा कुल ३७४ श्लोक प्रमाण है।

तत्त्वत्रय प्रकाशिका—आचार्य शुभचन्द्र (ई० १००३-११८८) कृत ज्ञानार्णवके गद्य भागपर की गयी आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१५३३) कृत संस्कृत टीका जिसमें शिवतत्त्व, गरुड तत्त्व और काम तत्त्व, इन तत्त्वोंका वर्णन है।

तत्त्व दीपक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक आध्यात्मिक ग्रन्थ।

तत्त्व निर्णय—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५६६) द्वारा रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

तत्त्व प्रकाशिका—आ० योगेन्द्रदेव (ई० १०६६) द्वारा रचित तत्त्वार्थ सूत्रकी प्राकृत भाषा-बद्ध टीका है।

तत्त्व प्रदीपिका—प्रवचनसार व पचास्तिकाय दोनों ग्रन्थोंकी आ० अमृतचन्द्र (ई० १६६२-१०५५) द्वारा रचित संस्कृत टीकाओंका यही नाम है।

तत्त्ववतीधारणा—

ज्ञा/३७/२८/३८ सप्तधातुविनिर्मुक्तं पूर्णचन्द्रमलत्विषम्। सर्वज्ञकल्प-मात्मान ततः स्मरति सयमी। ३८। =तत्पश्चात् (वारुणी धारणाके

पश्चात्) सयमी मुनि सप्त धातुरहित, पूर्णचन्द्रमाके समान है निर्मल प्रभा जिसकी ऐसे सर्वज्ञ समान अपने आत्माका ध्यान करे। ३८। विशेष—दे० पिडस्थ ध्यान का लक्षण।

* ध्यान सम्बन्धी ६ तत्त्व—दे० ध्येय।

* प्राणायाम सम्बन्धी तत्त्व—दे० ध्येय।

तत्त्व शक्ति—स.सा./आ./परि० शक्ति नं० २६ तद्रूपभवनरूपा तत्त्वशक्तिः। =तत्त्वरूप होना जिसका स्वरूप है ऐसी उनतीसवीं तत्त्वशक्ति है, जो वस्तुका स्वभाव है उसे तत्त्व कहते हैं वही तत्त्व-शक्ति है।

तत्त्वसार—आ० देवसेन (ई० ८६३-९४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथा-बद्ध ग्रन्थ है।

तत्त्वानुशासन—१. आ० समन्तभद्र (ई० १००२) द्वारा रचित यह ग्रन्थ न्याय पूर्वक तत्त्वोंका अनुशासन करता है। संस्कृत बद्ध है, २. आ० नागसेन (ई० १०१२) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध अध्यात्म विषयक ग्रन्थ। इसमें २५६ श्लोक हैं। ३. आ० रामसेन (ई० १२-१३) द्वारा रचित ग्रन्थ।

तत्त्वार्थ—दे० तत्त्व/१।

तत्त्वार्थ बोध—प. बुधजन (ई० १८१४) द्वारा रचित भाषा छन्द बद्ध तत्त्वार्थ विषयक कृति।

तत्त्वार्थ राजवार्तिक—दे० राजवार्तिक।

तत्त्वार्थसार—राजवार्तिकालंकारके आधारपर लिखा गया यह ग्रन्थ तत्त्वार्थका प्रस्तुत है। आ० अमृतचन्द्र (ई० १६६२-१०५५) द्वारा संस्कृत श्लोकोंमें रचा गया है। इसमें ६ अधिकार और कुल ७२० श्लोक हैं।

तत्त्वार्थसार दीपक—आ० सकलकीर्ति (ई० १४३३-१४७३) कृत एक रचना।

तत्त्वार्थ सूत्र—आ० उमास्वामी (ई० १७६-२२०) कृत मोक्षमार्ग, तत्त्वार्थ व दर्शन विषयक १० अध्यायोंमें सूत्रबद्ध ग्रन्थ है। कुल सूत्र ३७७ हैं। इसीको मोक्षशास्त्र भी कहते हैं। दिगम्बर व श्वेताम्बर दोनोंको समान रूपसे भाष्य है। जैन आम्नायमें यह सर्व प्रधान सिद्धान्त ग्रन्थ माना जाता है। जैन दर्शन प्रस्तुत होनेके कारण यह जैन बाइबलके रूपमें समझा जाता है। इसके मगलाचरण रूप प्रथम श्लोकपर ही आ० समन्तभद्र (ई० १००२) ने आत्ममीमांसा (देवागम स्तोत्र) की रचना की थी, जिसकी पीछे अकलकदेव (ई० ६४०-६८०) ने ८०० श्लोक प्रमाण अष्टशती नामकी टीका की। आगे आ० विद्यानन्द नं० १ (ई० ७७५-८४०) ने इस अष्टशतीपर भी ८००० श्लोक प्रमाण अष्टसहस्री नामकी व्याख्या की। इसके अतिरिक्त इस ग्रन्थपर अनेको भाष्य व टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. आ० उमास्वामी कृत (ई० १७६-२२०) तत्त्वार्थप्रथम भाष्य (संस्कृत), २. आ० समन्तभद्र (ई० २) विरचित ६६०० श्लोक प्रमाण गन्धहस्ति महाभाष्य; ३. श्री पूज्यपाद (ई० ३० ५०) विरचित सर्वार्थसिद्धि, ४. योगीन्द्र देव विरचित तत्त्व प्रकाशिका (ई० ३० ६) ५. श्री अकलक भट्ट (ई० ६४०-६८०) विरचित तत्त्वार्थ राजवार्तिक, ६. श्री अभयनन्द (ई० १०१०-११) विरचित तत्त्वार्थ वृत्ति, ७. श्री विद्यानन्द (ई० ७७५-८४०) विरचित श्लोकवार्तिक। ८. आ० शिवकोटि (ई० १०११) द्वारा रचित रत्नमाला नामकी टीका। ९. आ० भास्करनन्द (ई० ३० ६३) कृत सुखबोध नामक टीका। १०. आ० बालचन्द्र (ई० १३५०) कृत वृत्तटीका। ११. विबुधसेनाचार्य (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १२. योग देव (१) विरचित तत्त्वार्थ वृत्ति। १३. लक्ष्मी देव (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १४. आ० श्रुतसागर

५	शंखा-समाधान
१	देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जरा का कारण कैसे ।
२	तपकी प्रवृत्तिमें निवृत्तिका अश ही संवर का कारण है —दे० संवर/४ ।
२	दुःख प्रदायक तपसे असातका आस्रव होना चाहिए ।
३	तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है ।
६	तप धर्म भावना व प्रायश्चित्त निर्देश
*	धर्मसे पृथक् पुनः तपका निर्देश क्यों —दे० निर्जरा/३/४ ।
*	कायक्लेश तप व परिपहजयमें अन्तर —दे० कायक्लेश ।
१	शक्तितत्त्व भावनाका लक्षण
२	शक्तितत्त्व भावनामें शेष १५ भावनाओंका समावेश
*	शक्तितत्त्व भावनासे ही तीर्थंकर प्रकृतिका सभब —दे० भुवना/२ ।
३	तप प्रायश्चित्तका लक्षण ।
*	तप प्रायश्चित्तके अतिचार —दे० वह वह नाम ।
*	तप प्रायश्चित्त किस अपराधमें तथा किसको दिया जाता है । —दे० प्रायश्चित्त/४ ।

१. भेद व लक्षण

१. तपका निश्चय लक्षण—१-निरुक्तार्थ ।

- स. सि. १/६/४१२/११ कर्मक्षयार्थं तप्यत इति तपः । = कर्मक्षयके लिए जो तपा जाता है वह तप है । (रा. वा. १/६/१७/५६८/३) ; (त. सा. ६/१८/३४४) ।
- रा. वा. १/६/१८/६१६/३१ कर्मदहनान्तपः । = कर्मको दहन अर्थात् भस्म कर देनेके कारण तप कहा जाता है ।
- ट. वि. १/१८ = कर्ममलविलयहेतोर्बोधदृष्टा तप्यते तपः प्रोक्तम् । = सम्यग्ज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले साधुके द्वारा जो कर्मरूपी मैलको दूर करनेके लिए तपा जाता है उसे तप कहा गया है (चा. सा. १/३३/४) ।

२. आत्मनिःप्रतपन

- वा. अ. ७७ त्रिसयकसायविणिग्गहभावं काउण भाणमिज्झीए । जो भावद्वय अपाण तस्स तव होदि णियमेण । ७७ = पाचों इन्द्रियोंके विषयोंको तथा चारों कषायोंको रोककर शुभध्यानकी प्राप्ति के लिए जो अपनी आत्माका विचार करता है, उसके नियमसे तप होता है ।
- प्र. सा. त. प्र. १/४/१६/३ स्वरूपविश्रान्तनिस्तरङ्गचैतन्यप्रतपनाच्च तपः । = स्वरूप विश्रान्त निस्तरंग चैतन्य प्रतपन होनेसे तपयुक्त है । (प्र. सा. ता. वृ. ७६/१००/१२) ; (द्र. स. १/२/२१६/३) ।
- नि. सा. ता. वृ. १/५.११८, १२३ सहजनिश्चयनयात्मकपरमस्वभावमात्मक-परमात्मनि प्रतपन तपः । १५५ प्रसिद्धशुद्धकारणपरमात्मतत्त्वे सदान्त-मुखतया प्रतपन यत्तपः । ११८ आत्मानमात्मन्यात्मना सधत्त इत्य-ध्यात्म तपनम् । = सहज निश्चय नयात्मक परमस्वभावस्वरूप परमात्मामें प्रतपन सो तप है । १५५ प्रसिद्ध शुद्ध कारण परमात्म तत्त्वमें

सदा अन्तर्मुख रहकर जो प्रतपन वह तप है । ११८ आत्माको आत्मा-में आत्माने धारण कर रखता है—टिका रखता है—जोड़ रखता है वह अध्यात्म है और वह अध्यात्म सो तप है ।

३. इच्छा निरोध

मोक्ष पंचाशत/४८ तन्माद्वीर्यसमुद्रेकादिच्छारोधस्तपो विदुः । बाह्यं बाह्यायसंभूतमान्तरं मानसं स्मृतम् । ४८ = वीर्यका उद्रेक होनेके कारणसे इच्छा निरोधको तप कहते हैं ।

ध. १३/१.४.२६/५४/१२ तिष्ठण रयणाणमाविग्गभावट्टमिच्छाणिरोहो । = तीनो रत्नोंको प्रगट करनेके लिए इच्छानिरोधको तप कहते हैं । (चा. सा. १/३३/४) ।

नि. सा. ता. वृ. १/६/१५ में उद्धृत तपो विसयणिग्गहो जरथ । = तप वह है जहाँ विषयोंका नियम है ।

प्र. सा. ता. वृ. ७६/१००/१२ समस्तभावेच्छात्यागेन स्वस्वरूपे प्रतपनं विजयन तपः । = भावोंमें समस्त इच्छाके त्यागसे स्व-स्वरूपमें प्रतपन करना, विजयन करना सो तप है ।

द्र. स. १/२/६३/४ समस्तबहिर्द्व्येच्छानिवृत्तिलक्षणतपश्चरण । = संपूर्ण बाह्य द्रव्योंकी इच्छाको दूर करनेका लक्षणका धारक तपश्चरण । (द्र. स. १/३/१५१/७) ; (द्र. स. १/५०/२१६/३) ।

अन. ध. ७/२/६५६ तपो मनोऽक्षकायाणा तपनाच्च संनिरोधनात् । निरु-च्यते दृगाद्याविर्भावायेच्छानिरोधनम् । २। = तप शब्दका अर्थ, समी-चीनतया निरोध करना होता है । अतएव रत्नत्रयका आविर्भाव करनेके लिए इष्टानिष्ट इन्द्रिय विषयोंको आकांक्षाके निरोधका नाम तप है ।

४. चारित्र्यमें उद्योग

भ. आ. ५/१० चरणम्मि तम्मि जो उज्जमो य आरुजणा य जो होई । सो चैव जिणेहि तवो भणिदो असद चरतस्स । १०। = चारित्र्यमें जो उद्योग और उपयोग किया जाता है जिनेन्द्र भगवात् उसको ही तप कहते हैं ।

२. तपका व्यवहार लक्षण

कुरल. का. २७/१ सर्वेपामेव जीवाना हिसाया विरतिस्तथा । शान्त्या हि सर्वदुःखाना सहनं तप इष्यते । १। = शान्तिपूर्वक दुःख सहन करना और जीवहिसा न करना, इस इन्होंने तपस्याका समस्त सार है । ३।

म. सि. ६/२४/३३८/१२ अनिपूहीतवीर्यस्य मार्गाविरोधिकायक्लेशान्तपः । शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथा-शक्ति तप है । (रा. वा. ६/२४/७/५२६) ।

रा. वा. ६/१६/२१/६१६/३३ देहस्येन्द्रिययाणा च तापं करोतीत्यनशनादि- [अत] तप इत्युच्यते । = देह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्तिको रोककर उन्हें तपा देते हैं । अतः ये तप कहे जाते हैं ।

रा. वा. ६/२४/७/५२६/३२ यथाशक्ति मार्गाविरोधिकायक्लेशानुष्ठान तप इति निश्चीयते । = अपनी शक्तिको न छिपाकर मार्गाविरोधी कायक्लेश आदि करना तप है । (चा. सा. १/३३/३) ; (भा. पा. टी. ७७/२२१/८) ।

का. अ. ५/४०० इह-पर-लोक-सुहाण णिरेक्खो जो करेदि सम-भावे । विविध काय-क्लेश तवधम्मो णिम्मलो तस्म । = जो समभावी इस लोक और परलोकके सुखकी अपेक्षा न करके अनेक प्रकारका काय-क्लेश करता है उसके निर्मल तपधर्म होता है ।

३. श्रावककी अपेक्षा तपके लक्षण

प. पु. १/४/२४२-२४३ नियमञ्च तपश्चेति द्वयमेतन्न भिद्यते । २४२। तेन युक्तो जनः शक्त्या तपस्वीति निगद्यते । तत्र सर्वं प्रयत्नेन मतिं कार्या

३. तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है

ध./१३/५, ४, ३१/६१/५ गेरडएस् ओरोलियसरीरस्स उदयाभावादो पचमहव्याभावादो । तिरिवलेस्स महव्याभावादो । = (नारकी देव, तथा तिर्यचोंमें तपकर्म नहीं होते) क्योंकि नारकी व देवोंके औदारिक शरीरका उदय तथा पचमहावत नहीं होते तथा तिर्यचोंमें महावत नहीं होते ।

४. गृहस्थके लिए तप करनेका विधि निषेध

भ. आ./मू/७ सम्मादिद्विस्स वि अविरदस्स ण तवो महागुणो होदि । होदि हु हरिथण्हाण चु'दच्चुदग व त तस्स ॥७॥ = अविरत सम्यग्दृष्टि पुरुषका तप महाद् उपकार करनेवाला नहीं होता है, वह उसका तप हाथीके स्नानके सदृश होता है । जयवा वमसि जैसे छेद पाडते (करते) समय डोरी बाँधकर घुमाते हैं तो वह डोरी एक तरफसे खुलती है दूसरी तरफसे दृढ बँध जाती है । (मू आ/६४०)

सा ध/७/५० श्रावको वीर्यचर्या-प्रतिमातापनादिपु । स्यान्नाधि-कारी ॥५०॥ = श्रावक वीर्यचर्या, दिनमें प्रतिमायोग धारण करना आदि रूप मुनियोंके करने योग्य कार्योंके विषयमें अधिकारी नहीं है । और भी दे० तप/१/३ ।

५. तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए

मू आ./६६७ बलवीर्यमासेज य खेत्ते काले सरीरसंहङ्ग । काओ-सग्ग कुज्जा इमे दु दोसे परिहरंते ॥६६७॥ = बल और आत्मशक्ति-का आश्रयकर क्षेत्र, काल, शरीरके संहनन—इनके बलकी अपेक्षा कर कायोत्सर्गके कहे जानेवाले दोषोंका त्याग करता हुआ कायोत्सर्ग करे । (मू आ/६७१)

अन. ध/१/६५ द्रव्यं क्षेत्र बल कालं भावं वीर्यं समीक्ष्य च । स्वास्थ्याय वर्तता सर्वविद्वशुद्धानै' सुधी' ॥६५॥ = विचारक साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान करनेके लिए द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और वीर्य, इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वाशन, विद्वान्गण और शुद्धाशनके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए ।

६. तपमें फलेच्छा नहीं होनी चाहिए

रा. वा/१/१६/१६/६१६/२४ इत्यत सम्यग्रहणमनुवर्त्तते, तेन दृष्टफल-निवृत्ति कृता भवति सर्वत्र । = 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति आनेसे दृष्टफल निरपेक्षताका होना तपोंमें अनिवार्य है ।

७. पंचमकालमें तपकी अप्रधानता

म. प्र./४१/६६ करोन्द्रभारनिर्भुग्नपृष्ठस्याश्वस्य वीक्षणत्वात् । कृत्स्नाद् तपोगुणान्वोढुं नाल दुष्पमसाधव ॥६६॥ = भगवान् ऋषभदेवने भरत चक्रवर्तीके स्वप्नोका फल बताते हुए कहा कि 'बड़े हाथीके उठाने योग्य बोकसे जिसकी पीठ झुक गयी है, ऐसे घोड़ेके देखनेसे मालूम होता है कि पंचमकालके साधु तपश्चरणके समस्त गुणोंको धारण करनेमें समर्थ नहीं हो सकेंगे ।

८. तप धर्म पालनार्थ विशेष भावनाएँ

भ आ/मू/१४५३, १४६२ अप्पा य वचिओ तेण होई विरियं च गृहिय भवदि । सुह सीलदाए जीवो बधदि हु असादवेदणीयं ॥१४५३॥ संसारमहाडाहेण उज्झमाणस्स होइ सीयधर । सुत्तवोदाहेण जहा सीयधर उज्झमाणस्स ॥१४६२॥ = अन्त्ययनुरूप तपमें जो प्रवृत्ति नहीं करता है, उसने अपने आत्माको फँसाया है और अपनी शक्ति भी छिपा दी है ऐसा मानना चाहिए, सुखासक्त होनेसे जीवोको असाता

वेदनीयका अनेक भवमें तीव्र दुःख देनेवाला, तीव्र पापबंध होता है ॥१४५३॥ जैसे सूर्यकी प्रचंड किरणोंसे सतप्त मनुष्यका शरीरदाह घारागृह्णते नष्ट होता है वैसे संसारके महादाहसे दग्ध होनेवाले भव्योंके लिए तप जलगृहके समान शान्ति देनेवाला है । तपमें सासारिक दुःख जिर्णूलन करना यह गुण है ऐसा यह गाथा कहती है । (भ. आ./टी./१४५०-१४७५), (पं वि./१/६८-१००)

दे. तप/४/७ (तपकी महिमा अपार है । जो तप नहीं करता वह तृणके समान है ।)

३. बाह्याभ्यन्तर तपका समन्वय

१. सम्यक्त्व सहित ही तप तप है

मो मा/मू/५६ तवरहियं जणाणं णाणविजुत्तो तपो वि अक्यत्यो । = जो ज्ञान तप रहित है, और जो तप है सो भी ज्ञान रहित है तो दोऊही जकार्य है ।

का. अ/१०२ बारस-विहेण तवसा णियाण-रहियस्स णिज्जरा होदि । वेरग्ग-भावणादो णिरहकारस्स णाणिस्स ॥१०२॥ = निदान रहित, निरभिमानी, ज्ञानी पुरुषके वैराग्यकी भावनासे जयवा वैराग्य और भावनासे बारह प्रकारके तपके द्वारा कर्मोंकी निर्जरा होती है ।

२. सम्यक्त्व रहित तप अकिंचित्कर है

नि.सा/मू/१२४ कि काहिदि वणवासो कायक्लेसो विचित उववासो । अज्झयमौणपहुदी समदारहियस्स समणस्स ॥१२४॥ = वनवास, कायक्लेस रूप अनेक प्रकारके उपवास, अध्ययन मौन आदि समता रहित मुनिको क्या करते हैं—क्या लाभ करते हैं । अर्थात् कुछ नहीं । द पा/मू/५ सम्मत्तचिरहियाणं सुट्ठु वि उग्ग तव चरतान् । ण लहति वोहिलाह अवि वाससहस्सकोडीहि ॥५॥ सम्यक्त्व बिना करोड़ों वर्ष तक उग्र तप भी तपे तो भी बोधिकी प्राप्ति नाही (मो पा./५७, ५६), (र सा/१०३), (मू आ/६००) ।

मो पा./६६ कि काहिदि बहिकम्म कि काहिदि बहुविहं च खवण तु । कि काहिदि आदाव आदसहावस्स विवरीदो ॥६६॥ = आत्म स्वभावतः विपरीत प्रतिकूल बाह्यकर्म जो क्रियाकांड सो कहा करेगा । कछू मोक्षका कार्य तो किंचित्मात्र भी नहीं करेगा, बहुरि अनेक प्रकार क्षमण कहिए उपवासादिक कहा करेगा । आतापनयोगादि कायक्लेस कहा करेगा । कछू भी नहीं करेगा ।

स श./३३ यो न वेत्ति पर देहादेवमात्मानमव्ययम् । लभते स न निर्वाणं तप्त्वापि परम तप ॥३३॥ = जो अविनाशी आत्माको शरीरसे भिन्न नहीं जानता है, वह घोर तपश्चरण करके भी मोक्षको नहीं प्राप्त करता है (ज्ञा/३२/४७) ।

यो सा अ/६/१० बाह्याभ्यन्तरं द्वेधा प्रत्येक कुर्वता तपः । नैनो निर्जयते शुद्धमात्मतत्त्वमजानता ॥१०॥ = जो पुरुष शुद्ध आत्म-स्वरूपको नहीं जानता है वह चाहे बाह्य आभ्यन्तर दोनों प्रकारके तप करे वा एक प्रकारका करे, कभी कर्मोंकी निर्जरा नहीं कर सकता ।

पं. वि/१/६७ कालत्रये बहिरवस्थितिजातवर्पागीतातपप्रमुखसंघटितो-दु से । आत्मप्रबोधविकले सकलोऽपि कायक्लेसो वृथा वृत्तिरि-ज्झितगालिवप्रे ॥६७॥ = साधु जिन तीन कालोंमें घर छोड़कर बाहिर रहने से उत्पन्न हुए वर्षा, शैत्य और धूप आदिके तीव्र दुःखको सहता है वह यदि उन तीन कालोंमें अध्यात्म ज्ञानसे रहित होता है तो उसका यह सब ही कायक्लेस इस प्रकार व्यर्थ होता है जिस प्रकार कि धान्यांकुरोंसे रहित खेतोंमें बीजों या काँटों आदिसे बाढ़का निर्माण करना ॥६७॥ (पं वि./१/५०) ।

३. अंशम दिना तप निरर्थक है

मो.ता/म/१ मन्मथोपाय य तवो जड वड गिरत्ययं सव्वं ।१।
 = मन्मथि नयमग्रहित तां होय मो निरर्थक है । ऐसे ए आचरण करे
 तो सर्व निरर्थक है (मृ.आ./२५०) ।

मुना १४४० नमस्सिद्धिस्तु विज्वरदस्तु ण तवो महागुणो होदि । होदि
मुद्विगण्ठा सुद्विगण्ठस्तु तत्सु १४४० = संयम रहित तप
मग्नं उपकारी नहीं । उसका तप हस्तिस्नानकी भाँति जानना,
क्या वही मग्नने की रस्तीकी तरह जानना ।

भ.रा. मू./५०० नजमदोपोय तवो जो कुणदि गिरत्ययं कुणदि ।
= संगम रटित तप करना निरर्थक है, अर्थात् उससे मोक्षकी प्राप्ति
नहीं होती ।

४. अंतरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है

प प्र १६१ धोर कर तु वि तत्परणु नयत वि सत्य सुणं तु । परम-
समाहितविज्जिगत्त पवि देवगइ निउ संतु ॥१६१॥ = धोर तत्परण
करता तुया भी और सग शास्कीं जो जानता हुआ भी जो परम
समाधिमें रहित है वह शान्तरूप शुद्धात्माको नहीं देख सकता ।

भ.जा./1/-178/1934/1 यदि यद्यर्थे तत्प्रधान इति प्रधानताभ्यन्तर-
तपम् । तच्च शुभशुद्धपरिणामात्मकं तेन विना न निर्जरायै बाह्यमलम् ।
= अभ्यन्तर तपम् न्नि बाह्य तपम् हे । अतः आभ्यन्तर तप प्रधान है ।
यत् आभ्यन्तर तप शुभ और शुद्ध परिणामोसे युक्त रहता है इसके
विना बाह्य तप बर्न निर्जरा करनेमें असमर्थ है ।

म.मा./जा./२०४/क. १४२ विनश्यन्ता स्वयमेव दुष्करतरं मोक्षोन्मुखैः कर्मभिः, विनश्यन्ता च परे महाव्रततपो भारेण भग्नाश्चिरम् । साक्षान्मोक्ष इव निरामयपदं संवेद्यमान त्वया ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथमपि प्राप्तुं समन्ते नहि । (१४२) = कोई जीव दुष्करतर और मोक्षसे पराङ्मुख जर्माकि द्वारा स्वयमेव क्लेश पाते हैं तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भग्न होते हुए क्लेश प्राप्त करें तो करो, जो साक्षात् मोक्ष स्वप्न है, निरामय पद है, और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे उस ज्ञानको ज्ञानगुणके विना किसी भी प्रयागमे वे प्राप्त नहीं कर सकते ।

प्र. १२१/१७/१२४ मन शुद्धि के शुद्धि रयादेहिना नात्र सक्षय. । वृथा तदातिशयेन वागम्येव कदर्थनम् । १२५ = निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीर्णोद्द शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना ब्यार्थ है (प्र. १२२/२८) ।

प्राचाराग/१११ अति वरात्तु तपः पालयतु समय पठतु सकलशास्त्राणि ।
 गारुडः पारुष्यामानः तारुण्य मोक्षो जिनो भणति ।

जामा १२/१९६ नादशास्त्र मेविता मृदिसधात् दृष्टयनुच तपश्चा-
ध्दयनु स्कोतोयोग । चतु विनयवृत्ति बुध्दता विश्वतत्त्वं यदि
विगमयिताम सर्वमेतन् कश्चित् । = १ अति तप भी करे,
स्यन्ता पानन भी करे, और सकन शास्त्रोका अध्ययन भी करे,
परन्तु जय तह आत्माको नही ध्याता है, तब तब मोक्ष नही होतो
ऐसा जिनेन्द्र भगवाद्ने कहा है १११ । २ सकन शास्त्रको पढे,
अर्थात् मे सधर्मा दृष्ट करे, और निश्चयन योगवर तपश्चरण भी करे,
विनय वृत्ति धारण करे, तथा समस्त विश्वमे तत्त्वोको भी जाने,
परन्तु यदि विषय विज्ञान है तो मे सर्व निरर्थक है ।

मो भा ५/५/२०/१ को माता तप तो बने अर अन्तरंग तप न होय, तौ
ए अर तौ मो माता तप नशा नही ।

मो. मा. प्र. 15/3/2018 को उद्देश्य भावस्वरूप तपस्वी न जानें जर इन्हीको
मन चला कि संसार सब सो मन्त्रा हो भो भो ।

५. जारंग मंदिर की यात्रा तप कार्यकारी हैं

१९५८-६० - व अन्तिम प्राप्तिपरिचयान्ते चेत् ज्योत्स्ना,
रत्नपारिदृष्टम् । तं प्रमाणम् अपेक्षितमात्रधरागमादेशः । न पर इत्यनेन

(अनश्नादिका) यह अर्थ नहीं कि चारो प्रकारके आहारका त्याग ही अनेषण कहलाता है क्योंकि रागादिके साथ ही उन चारोके (चार प्रकारका आहार) त्यागको अनेषण रूपसे स्वीकार किया है।

६. बाह्य तप केवल पुण्य बन्धका कारण है

ज्ञा ८/१/४३ मृगुत्तेन मुकायेन कायोत्सर्गेण वानिशम् । सचिनोति शुभं
कर्म काययोगेन सयमी ।७७ = भले प्रकार गुप्त रूप किये हुए, अर्थात्
अपने वशीभूत किये हुए कायसे तथा निरन्तर कायोत्सर्गसे संयमी
मुनि शुभकर्मको संचय करते हैं ।

७. बाह्य तर्पोंको तप कहनेका कारण

अन.ध./७/१,८ देहाक्षतपनात्कर्मदहनादान्तरस्य च । तपसो वृद्धिहेतु-
त्वात् स्यात्तपोऽनशनादिकम् । १५। बाह्यैस्तपोभिः कायस्य कर्शनाद-
क्षमर्दने । छिन्नबाहो भट इव विक्रामति कियन्मनः । १८। = अनशनादि
तपः इसलिए है कि इनके होनेपर शरीर इन्द्रियाँ उद्भ्रत नहीं हो
सकती किन्तु कृश हो जाते हैं । दूसरे इनके निमित्तसे सम्पूर्ण
अशुभकर्म अग्नि के द्वारा ईंधन की तरह भस्मसात् हो जाते हैं । तीसरे
आभ्यन्तर प्रायश्चित्त आदि तपोंके बढ़ानेमें कारण है । १५। बाह्य तपों-
के द्वारा शरीरका कर्षण हो जानेसे इन्द्रियोक्ता मर्दन हो जाता है,
इन्द्रिय दलनसे मन अपना पराक्रम किस तरह प्रगट कर सकता है
कैसा भी योद्धा हो प्रतियोद्धा द्वारा अपना घोडा मारा जानेपर
अवश्य निर्दल हो जायेगा ।

मो.मा.प्र ७/३४०/१ बाह्य साधन भए अन्तर ग तपकी वृद्धि हो है । तातै
उपचार करि इनको तप कहै है ।

८. बाल्य अभ्यन्तर तपका समन्वय

स्व. स्तो./८३ बाह्यं तप. परमदुश्चरमाचरस्त्व-माध्यात्मिकस्य तपसः परिबुद्ध्यर्थम् । ध्यानं निरस्य क्लृप्तद्वयमुत्तरस्मिन्, ध्यान-द्वये नववृत्तिपेटितशयोपपन्ने ।३। = आपने आध्यात्मिक तपकी परि-वृद्धिके लिए परम दुश्चर बाह्य तप किया है । और आप आर्तरौद्र रूप दो क्लृप्त ध्यानोंका निराकरण करके उत्तरवर्ती दो सातशय ध्यानोंमे प्रवृत्त हुए हैं । (भ.आ./वि/१३४८/१३०६/१) ।

भ आ /यू/ १३५० लिंगं च होदि आब्रतरस्स सोधीए बाहिरा सोधी ।
 भिउडोकरणं लिंगं जहसंतो जदकोधस्स ॥१३५०॥ = अन्त्यंतर परिणाम
 शुद्धिका अनशनादि बाह्य तप चित्त है । जैसे किसी मनुष्यके मनमें
 जत्र क्रोध उत्पन्न होता है, तत्र उसकी भीहे चढती है इस प्रकार
 इन तपोमें लिंग लिंगी भाव है ।

द्र.स./टी./४७/२२८/११ 'दावशविधं'तप'। तेनैव साध्य शुद्धात्मस्वरूपे प्रतपनं विजयनं निश्चयतपश्च। = बारह प्रकारका तप है। उसी (व्यवहार) तपसे सिद्ध होने योग्य निज शुद्ध आत्म स्वरूपमें प्रतपन अर्थात् विजय करने रूप निश्चय तप है।

मो मा प्र. ७/३४०/१ बाह्य साधन होते अंतरंग तपकी वृद्धि होती है।
इससे उपचारसे उसको तप कहते हैं। परन्तु जो बाह्य तप तो करे और
अंतरंग तप न होय तो उपचारसे भी उसको तप मग्ना प्राप्त नहीं।

४. तपके कारण व प्रयोजनादि

१. तप करने का उपदेश

मो. पा./सू./६० धुरसिद्धी तित्यगरो चउणाणजुदो करेष्ट तमगणः ।
 णाऊण धुव कुञ्जा तयवरणं णाणजुत्तो वि । ६०० = आचार्य नही है—
 रेग्यो जाक निगमकरि मोक्ष होनी है जर च्यार शान मति, भुति,
 ज्वधि, मन पर्यय इनिकरि युक्त है ऐमा तीर्थवर है सो भी तपश्चरण
 कर है, ऐसे निश्चय करि जानि शान करि युक्त होतें भी तप करना
 योग्य है ।

२. तपके उपदेशका कारण

भ. आ./मू./११९, २३७-२४५ पुण्यमकारिदजोग्गो समाधिकामो तद्वा मरणकाले । ण भवदि परोसहसहो विसयसुहपरम्मुहो जीवो ११९। सो णाम वाहिरतवो जेण मणो दुक्कडं ण उट्ठेदि । जेण य सड्ढा जायदि जेण य जोगा ण हायंति १२३६। वाहिरतवेण होदि हु सव्वा सुहसीलदा परिच्छत्ता । सल्लिहिद च सरीर ठविदो अप्पा य संवेगे १२३७। = यदि पूर्व कालमें तपश्चरण नहीं किया होय तो मरण कालमें समाधिको इच्छा करता हुआ भी परीपहोको सहन नहीं करता है, अतः विषय सुखों में आसक्त हो जाता है ११९। जिस तपके आचरणसे मन दुष्कर्मके प्रति प्रवृत्त नहीं होता है, तथा जिसके आचरणसे अभ्यन्तर प्रायश्चित्तादि तपोमें श्रद्धा होती है जिसके आचरणसे पूर्वके धारण किये हुए व्रतोंका नाश नहीं होता है, उसी तपका अनुष्ठान करना योग्य है १२३६। तपसे सम्पूर्ण सुख स्वभावका त्याग होता है। बाह्य तप करनेसे शरीर सल्लेखनाके उपायकी प्राप्ति होती है और आत्मा संसारभीरुता नामक गुणमें स्थिर होता है। (भ. आ./मू./११९) (भ. आ./मू. १८८)।

मो पा./मू. ६२ सुहेण भाविद णाणं दुहे जादे विणस्सदि । तम्हा जहावलं जोई अप्पा दुक्खेहिं भावए ६२। = जो सुखकरि भाया हुआ ज्ञान है सो उपसर्ग परीपहादिक करि दुखकूँ उपजतै नष्ट हो जाय है ताते यह उपदेह है जो योगी ध्यानी मुनि है सो तपश्चरणादिकके कष्ट दुखसहित आत्माकूँ भावै। (स. रा./मू./१०२) (ज्ञा०/३२/१०२/३३४)।

अन. ध./७/१ ज्ञाततत्त्वोऽपि वैतृण्यादते नाम्नोति तत्पदम् । ततस्तत्सिद्धये धीरस्तपस्तप्येत नित्यशः १। तत्त्वोका ज्ञाता होनेपर भी, वीतरागताके बिना अनन्तचतुष्टय रूप परम पदको प्राप्त नहीं हो सकता। अतः वीतरागताकी सिद्धिके अर्थ धीर वीर साधुओंको तपका नित्य ही सचय करना चाहिए।

३. तपको तप कहनेका कारण

रा. वा./१/१६/२०-२१/६१६/३१ यथाग्निं संचितं तृणादि दहति तथा कर्म मिथ्यादर्शनाद्यर्जितं निर्दहतीति तप इति निरुच्यते १२०। देहेन्द्रियतापाद्वा १२१। = जैसे-अग्नि संचित तृणादि इन्धनको भस्म कर देती है उसी तरह अनशनादि अर्जित मिथ्यादर्शनादि कर्मोंका दाह करते हैं। तथा देह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्ति रोककर उन्हें तपा देते हैं अतः ये तप कहे जाते हैं।

४. तपसे बलकी वृद्धि होती है

ध. ६/४, १, २२/८६/१ आवादाउआ वि छम्मासोववासा चेव होति, तदुवरि संकिलेमुप्पत्तीदो त्ति ण तवोबलेणुप्पणविरियतराइयवखओ-वसमाणं तन्त्रलेणेव मंहीकथासादावेदणीओदयाणमैस णियमो तत्थ तव्विरोहादो। = प्रश्न—अधातायुष्क भी छह मास तक उपवास करनेवाले ही होते हैं, क्योंकि इसके आगे सबलेश उत्पन्न हो जाता है। उत्तर—तपके बलसे उत्पन्न हुए वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे संयुक्त तथा उसके बलसे ही असाता वेदनीयके उदयको मन्द कर चुकनेवाले साधुओंके लिए यह नियम नहीं है। क्योंकि उनमें इसका विरोध है।

५. तप निर्जरा व संवरका कारण है

त. सू./६/३ तपसा निर्जरा च १३। = तपसे सवर और निर्जरा होती है। रा. वा./८/२३/७/५८ पर उद्धृत—कायमणोवचिगुत्तो जो तवसा चेद्वदे अण्येविहं। सो कम्मणिज्जराए विपुलाए वट्टदे मणुस्सोत्ति। = काय, मन और वचन गुप्तिसे युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप करता है वह मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है।

न. वि./मू./३/५४/३३७ तपसश्च प्रभावेण निर्जोर्णं कर्म जायते १५४। = तपके प्रभावसे कर्म निर्जोर्ण हो जाते हैं।

दे० निर्जरा/२/४ [तप निर्जराका ही नहीं संवरका भी कारण है।]।

६. तप दुखका कारण नहीं आनन्दका कारण है

स. श./३४ आत्मदेहान्तरज्ञानजनिताद्वादिनृत्त । तपसा दुष्कृतं घोरं भुञ्जानोऽपि न खिद्यते १३४। = आत्म और शरीरके भेद-विज्ञानसे उत्पन्न हुए आनन्दसे जो आनन्दित है वह तपके द्वारा उदयमें लाये हुए भयानक दुष्कर्मोंके फलको भोगता हुआ भी खेदको प्राप्त नहीं होता है।

उ. उ./४८ आनन्दो निर्दहत्युद्धं कर्मेन्धनमनारतम् । न चासौ खिद्यते योगी बहिर्दुःखेष्वाचेतन ४८। = वह परमानन्द सदा आनेवाली कर्म रूपी ईंधनको जला डालता है। उस समय ध्यान मग्न योगीके बाह्य पदार्थोंसे जायमान दुखोंका कुछ भी भान न होनेके कारण कोई खेद नहीं होता।

ज्ञा./३२/४८/३२४ स्वपरान्तरविज्ञानमुधास्पन्दाभिनन्दितः । खिद्यते न तपः कुर्वन्नपि क्लेशैः शरीरजैः ४८। = भेद-विज्ञानी मुनि आत्मा और परके अन्तर्भेदी विज्ञानरूप अमृतके वेगसे आनन्दरूप होता हुआ व तप करता हुआ भी शरीरसे उत्पन्न हुए खेद क्लेशादिसे खिन्न नहीं होता है ४८।

७. तपकी महिमा

भ. आ./मू./१४७२-१४७३ तं णत्थि ज ण लब्भइ तवसा सम्मं कएण पुरिस्सस्स । अग्गीव तणं जल्लिओ कम्मत्तणं उहदि य तवग्गी १४७२। सम्मं कदस्स अपरिस्सवस्स ण फल तवस्स वण्णेदुं । कोई अत्थि समर्थे जस्स वि जिम्भासयसहस्सं १४७३। = निर्दोष तपसे जो प्राप्त न होगा ऐसा पदार्थ जगतमें है नहीं। अर्थात् तपसे पुरुषको सर्व उत्तम पदार्थोंकी प्राप्ति होती है। जैसे प्रज्वलित अग्नि तृणको जलाती है वैसे तपस्वरूप अग्नि कर्म रूप तृणको जलाती है १४७२। उत्तम प्रकारसे किया गया और कर्मात्मक रहित तपका फल वर्णन करनेमें जिसको हजार जिह्वा है ऐसा भी कोई शेषादि देव समर्थ नहीं है। (भ. आ./मू./१४५०-१४५५)।

कुरल०/२/७७ यथा भवति तीक्ष्णाग्निस्तथैवोज्ज्वलकाञ्जनम् । तपस्यैवं यथाकष्टं मनः शुद्धिस्तथैव हि ७७। = सोनेको जिस आगमें पिघलाते हैं वह जितनी ही तेज होती है, सोनेका रंग उत्तना ही अधिक उज्ज्वल निकलता है। ठीक इसी तरह तपस्वी जितने ही बड़े कष्टोंको सहता है उसके उतने ही अधिक आत्मिक भाव निर्मल होते हैं।

आराधना सार/७/२६ निकाचितानि कर्माणि तावद्भस्मवन्ति न । यावत्प्रवचने प्रोक्तस्तपोवर्द्धनं दीप्यते ७७। = निकाचित कर्म तब तक भस्म नहीं होते हैं, जब तक कि प्रवचनमें कही गयी तप रूपी अग्नि दीप्त नहीं होती है।

रा. वा./६/२७/५६६/२२ तपः सर्वार्थसाधनम् । तत एव ऋद्वयः संजायन्ते । तपस्विभिरध्वयितान्येव क्षेत्राणि लोके तीर्थतामुपगतानि । तद्यस्य न विद्यते स तृणावल्गुल्लक्ष्यते । मुञ्चन्ति त सर्वे गुणा । नासौ मुञ्चति संसारम् । = तपसे सभी अर्थोंकी सिद्धि होती है। इससे ऋद्वयोंकी प्राप्ति होती है। तपस्वियोंकी चरणरजसे पवित्र स्थान ही तीर्थ बने हैं। जिसके तप नहीं वह तिनकेसे भी लघु है। उसे सब गुण छोड़ देते हैं वह संसारसे मुक्त नहीं हो सकता।

आ. अनु/११४ इहैव सहजात् रिपून् विजयते प्रकोपादिकात्, गुणाः परिणमन्ति यानमुभिरप्यय वाञ्छति । पुरश्च पुरुषार्थसिद्धिरचिरात्स्वयं यायिनी, नरो न रमते कथं तपसि तापसंहारिणि ११४। = इसके अतिरिक्त वह तप इसी लोकमें क्षमा, शान्ति, एवं विशिष्ट ऋद्धि आदि दुर्लभ गुणोंको भी प्राप्त कराता है। वह चूँकि परलोक-मोक्ष पुरुषार्थको सिद्ध कराता है अतएव वह परलोकमें भी हितका

साधक है। इस प्रकार विचार करके जो विवेकी जीव है वे उभय-लोकके सन्तापको दूर करने वाले उस तपमें अवश्य प्रवृत्त होते हैं।

पं. वि./१/६६-१०० कपायविषयोऽद्वयप्रचुरतत्करीषो हठात् तप-सुभटताडितो विधटते यतो दुर्जयः। अतो हि निरुपद्रवश्चरति तेन धर्मश्रिया, यतिः समुपलक्षितः पथि विमुक्तिपुर्याः सुखम् ॥६६॥ मिथ्यात्वादेर्यदिह भविता दुःखमग्न तपोभ्यो, जात तस्मादुदककणि-कैकेव सर्वान्धिनोरात्। स्तीकं तेन प्रभवमखिलं कृच्छ्रलब्धे नरत्वे, यद्येतर्हि स्वलति तदहो का क्षतिर्जीव ते स्यात् ॥१००॥ =जो क्रोधादि कषायो और पंचेन्द्रिय विषयोस्तपो उद्धट एवं बहुतसे चोरोका समुदाय बड़ी कठिनतासे जीता जा सक्ता है वह चूँकि तपस्वी सुभटके द्वारा बलपूर्वक ताडित होकर नष्ट हो जाता है। अतएव उस तपसे तथा धर्मस्वी लक्ष्मीसे संयुक्त साधु मुक्तिस्वी नगरीके मार्गमें सब प्रकारकी विघ्न-बाधाओंसे रहित होकर सुख-पूर्वक गमन करता है ॥६६॥ लोकमें मिथ्यात्व आदिके निमित्तसे जो तीव्र दुःख प्राप्त होनेवाला है उसकी अपेक्षा तपसे उत्पन्न होनेवाला दुःख इतना अल्प होता है कि समुद्रके सम्पूर्ण जलकी अपेक्षा उसकी एक बूँद होती है। उस तपसे सब कुछ आविर्भूत हो जाता है। इसलिए है जीव। कष्टसे प्राप्त होनेवाली मनुष्य पर्याय प्राप्त होनेपर भी यदि तुम तपसे भ्रष्ट होते हो तो फिर तुम्हारी कौन-सी हानि होगी। अर्थात् सब लुट जायेगा ॥१००॥

५. शंका समाधान

१. देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जरा का कारण कैसे

रा. वा./१/४/४-५/५१३ तपसोऽभ्युदयहेतुत्वान्निर्जराऽज्ञत्वाभाव इति चेद, न, एकस्यानेककार्यरिभेददर्शनात् ॥४॥ गुणप्रधानफलोपपत्तेर्वा कृषी-बलवत् ॥५॥ यथा कृषीवलस्य कृषिक्रियायाः फलशस्यफलगुण-प्रधानफलाभिसंबन्धः तथा मुनेरपि तपस्क्रियाया प्रधानोपसर्जनान्भ्यु-दयनिश्रेयसफलाभिसंबन्धोऽभिसन्धिवशाद् वेदितव्यः। =प्रश्न—तप देवादि स्थानोंकी प्राप्ति का कारण होनेसे निर्जरा का कारण नहीं हो सकता? उत्तर—एक कारणसे अनेक कार्य होते हैं। जैसे एक ही अग्नि पाक और भस्म करना आदि अनेक कार्य करती है। अथवा जैसे किसान मुख्यरूपसे धान्यके लिए खेती करता है, पयाल तो उसे यो ही मिल जाता है। उसी तरह मुख्यतः तप क्रिया कर्मक्षयके लिए है, अभ्युदयकी प्राप्ति तो पयालकी तरह आनुपंगिक ही है, गौण है। किसीकी विशेष अभिप्रायसे उसकी सहज प्राप्ति हो जाती है।

२. दुःख प्रदायक तपसे तो असाता का आस्रव होना चाहिए

रा. वा./६/११/१६-२०/५२१/१६ स्यादेतत्-यदि दुःखाधिकरणमसहेचहेतुः, ननु नान्यलोचानशनादितपकरणं दुःखहेतुरिति तदनुष्ठानोपदेशनं स्वतीर्थकरस्य विरुद्धम्, तद्विरोधे च दुःखादीनामसहेचास्रवस्यायुक्तिरिति; तन्न किं कारणम्। यथा अनिष्टद्रव्यसंपर्काद् द्वेषोत्पत्तौ दुःखोत्पत्तिः न तथा बाह्याभ्यन्तरतपप्रवृत्तौ धर्मध्यानपरिणतस्य यत्तेरनशनकेशलुञ्चनादिकरणकारणापादितकायवलेषोऽस्ति द्वेषसम्भवः तस्मान्नसहेचनन्धोऽस्ति। क्रोधाद्यावेशे हि सति स्वपरोभयदुःखादीना पापास्रवहेतुत्वमिष्टं न केवलानाम्। तथा अनादिमासारिक-जातिजराभरणवेदनाजिघासा प्रत्यायुर्णी यतिः तदुपाये प्रवर्तमानः स्वपरस्य दुःखादिहेतुत्वे सत्यपि क्रोधाद्यभावात् पापस्यावन्धक। =प्रश्न—यदि दुःखके कारणोंसे असाता वेदनीयका आस्रव होता है तो नग्न रहना केशलुञ्चन और अनशन आदि तपोका उपदेश भी

दुःखके कारणोंका उपदेश हुआ। उत्तर—क्रोधादिके आवेशके कारण द्वेषपूर्वक होनेवाले स्व पर और उभयके दुःखादि पापास्रवके हेतु होते हैं न कि स्वेच्छाने आत्मशुद्धयर्थ किये जानेवाले तप आदि। जैसे अनिष्ट द्रव्यके सम्पर्कमें द्वेषपूर्वक दुःख उत्पन्न होता है उस तरह बाह्य और अभ्यन्तर तपकी प्रवृत्तिमें धर्म ध्यान परिणत मुनिके अनशन केशलुञ्चनादि करने या करानेमें द्वेषकी सम्भावना नहीं है अतः जगाताका बन्ध नहीं होता। अनादि कानून सांसारिक जन्म मरणकी वेदनाको नाश करनेकी इच्छाने तप आदि उपायोंमें प्रवृत्ति करनेवाले यतिके कार्यमें स्वपर-उभयमें दुःखहेतुता दीगनेपर भी क्रोधादि होनेके कारण पापका बन्धक नहीं होता। (म. सि./६/११/३२६/६)

३. तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है

भ. आ./वि./१८८/२०६/५ ननु चानशनारी प्रवृत्तस्याद्वयदर्शने तद्वार्ता-श्रवणे तदासेवायां चारुगे नितान्तं प्ररुते ततोऽप्युत्तमुच्यते तपो-भावनया दान्तानीन्द्रियाणीति। इन्द्रियविषयरगतोपपरिणामाना कर्मास्रवहेतुतया अहितत्वप्रकाशनपरिज्ञानपुरःसरतपोभावनया विषयमुखपरित्यागात्मकेन जनशनादिना दान्तानि भवन्ति इन्द्रियाणि। पुन पुन सेव्यमानं विषयमुप गमं जनयति। न भाव-नान्तरान्तर्हितमिति मन्यते। =प्रश्न—उपवास आदि तपोंमें प्रवृत्त हुए पुरुषको आहारके दर्शनने और उनकी कथा सुननेसे, उसको भक्षण करनेकी इच्छा उत्पन्न होती है। अतः तपोभावनाने इन्द्रियोंका दमन होता है। यह कहना अयोग्य है। उत्तर—इन्द्रियोंके इष्टानिष्ट स्पर्शादि विषयोंपर आत्मा रागी और द्वेषी जब होता है तब उसके राग द्वेष परिणाम कर्मगमनके हेतु बनते हैं। ये राग जीवनका अहित करते हैं, ऐसा सम्यग्ज्ञान जीवको बतनाता है। सम्यग्ज्ञान युक्त तपो-भावनाने जो कि विषय मुखोका त्यागरूप और जनशनादि रूप है, इन्द्रियोंका दमन करती है। पुनः विषय मूलका सेवन करनेसे राग भाव उत्पन्न होता है परन्तु तपोभावनामें जब आत्मा सुसंयुक्त होता है तब इन्द्रियाँ विषय मुखकी तरफ झुँडती नहीं हैं।

६. तपधर्म, भावना व प्रायश्चित्त निर्देश

१. शक्तितस्तप भावनाका लक्षण

स सि./६/२४/३३/१२ अनियुहितवीर्यस्य मार्गाविरोधि कायवलेष-स्तपः। =शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अतुल्य शरीरको वलेश देना यथाशक्ति तप है। (भा. पा./टी/७७-२२९) (चा. सा./५/४/३) रा. वा./६/२४/७/५२६/३० शरीरमिदं दुःखकारणमनित्यमशुचि, नास्य यथेष्टभोगविधिना परिपोषो युक्तः, अशुच्यपीदं गुणरत्नसंचयोपका-रोति विचिन्त्य विनिवृत्तविषयमुखाभिप्लव्य स्वकार्यं प्रत्येतद्भूत-कर्मिव नियुञ्जानस्य यथाशक्ति मार्गाविरोधि कायवलेषानुष्ठानं तप इति निश्चीयते। =अपनी शक्तिको नहीं छिपाकर मार्गा-विरोधी कायवलेषादि करना तप है। यह शरीर दुःखका कारण है, अशुचि है, कितना भी भोग भोगों पर इसकी तृप्ति नहीं होती। यह अशुचि होकर भी शीलव्रत आदि गुणोंके संचयमें आत्माकी सहायता करता है यह विचारकर विषय विरक्त हो आत्म कार्यके प्रति शरीर-का नौकरकी तरह उपयोग कर लेना उचित है। अतः मार्गाविरोधी कायवलेषादि करना यथाशक्ति तप भावना है।

२. एक शक्तितस्तपमें ही १५ भावनाओंका समावेश

ध. ८/३/४१/८६/११ जहाधामतवे सयलसेसतिथयरकारणाणं संभवादो, जदो जहाधामो णाम ओषवलस्स धीरस्स णाणदंसणकलदस्स होदि। ण च तत्थ दंसणविमुज्झदादीणमभावो, तथा तवतस्स अण-हाणुववत्तीदो। =प्रश्न—(शक्तितस्तपमें शेष भावनाएँ कैसे

संभव है । उत्तर—यथाशक्ति तपमें तीर्थंकर नामकर्मके बन्धके सभी शेष कारण सम्भव है, क्योंकि, यथायाम तप ज्ञान, दर्शनसे युक्त सामान्य बलवान और धीर व्यक्तिके होता है, और इसलिए उसमें दर्शनविशुद्धतादिकोका अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर यथायाम तप बन नहीं सकता ।

३. तपप्रायश्चित्तका लक्षण

घ. ८/५, ४, २६/६१/५ खवणाय विलणित्रियडि न पुरिमडलेयट्टाणाणि तवो णाम । = उपवास, आचाम्ल, निर्विकृति, और दिवसके पूर्वार्धमें एकासन तप (प्रायश्चित्त) है ।

चा. सा. १/४२/५ सव्यादिगुणालंकृतान कृतापराधेनोपवासैकस्थानाचाम्ल-निर्विकृत्यादिभिः क्रियमाणं तप इत्युच्यते । = जो शारीरिक व मानसिक बल आदि गुणोंसे परिपूर्ण है, और जिनसे कुछ अपराध हुआ है ऐसे मुनि उपवास, एकासन, आचाम्ल आदिके द्वारा जो तपश्चरण करते हैं उसे तप प्रायश्चित्त कहते हैं ।

स. सि. ६/२२/४४०/८ अनशानावमौदर्यादिलक्षणं तप । = अनशन, अवमौदर्य आदि करना तप प्रायश्चित्त है । (रा. वा. ६/२२/७-६२१/२६) ।

तप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/५ ।

तपन—तीसरे नरकका तीसरा पटल—दे० नरक/५ ।

तपनतापि—आकाशोपपन्न देव—दे० देव/II/१ ।

तपनीय—१. मानुषोत्तर पर्वतस्थ एक कूट —दे० लोक/७ । २. सौधर्म स्वर्गका १६वाँ पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/५ ।

तप प्रायश्चित्त—दे० तप/६ ।

तपमद—दे० मद ।

तपविद्या—दे० विद्या ।

तपविनय—दे० विनय/१ ।

तपस्वी—र. क. था १/० विषयाशावशातीतो निरारम्भोऽपरिग्रह । ज्ञानध्यानतपोरक्तस्तपस्वी स प्रशस्यते । १०॥ = जो विषयोंकी आशाके वशसे रहित हो, चौबीस प्रकारके परिग्रहसे रहित और ज्ञान-ध्यान-तपमें लवलीन हो, वह तपस्वी गुरु प्रशंसाके योग्य है ।

स. सि. ६/२४/४४२/८ महोपवासाद्यनुष्ठायो तपस्वी । = महोपवासादिका अनुष्ठान करनेवाला तपस्वी कहलाता है । (रा. वा. ६/२४/५/६२३); (चा. सा. १/५१/१)

तपाचार—दे० आचार ।

तपाराधना—दे० आराधना ।

तपित—तीसरे नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/५ ।

तपोनिधि व्रत—इस व्रतकी दो प्रकार विधि वर्णन की गयी है—बृहद् व लघु ।

बृहद्विधि—ह. पु. १/४/६२-६५ १ उपवास, १ ग्रास, २ ग्रास । इसी प्रकार एक ग्रास वृद्धि क्रमसे सातवें दिन ७ ग्रास । आठ दिनोंका यह क्रम ७ बार दोहराएँ । पीछेसे अन्तमें एक उपवास करे और अगले दिन पारणा । यह 'सप्त सप्त' तपो विधि हुई । इसी प्रकार अष्टम अष्टम, नवम नवम आदि रूपसे द्वात्रिंशत् द्वात्रिंशत् (३२-३२) पर्यंत करना । जेतवी तप विधि हो उतने ही ग्रास तक वृद्धि करे, और उतनी ही बार क्रमको दोहराये ।

इस प्रकार करते सप्तम सप्तमके (८×७) + १ = ५७ दिन; अष्टम अष्टमके (६×८) + १ = ७३ दिन, नवम नवमके (१०×९) + १ = ९१ दिन... द्वात्रिंशत्तम द्वात्रिंशत्तमके (३३×३२) + १ = १०५७ दिन ।

लघुविधि—ह. पु. १/४/६२-६५ उपरोक्तवत् ही विधि है । अन्तर केवल इतना है कि यहाँका ग्रहण न करने । केवल ग्रासोका वृद्धिक्रम ग्रहण करना ।

तपो भावना—दे० भावना/१ ।

तपोशुद्धि व्रत—ह. पु. १/४/१०० मन्त्र—२, १, १, १, १ + १६, ३०, १०, ५, २, १ । विधि—अनशनके २; अवमौदर्यका १, वृत्ति परिसंख्यानका १, रसपरित्यागके ५; विविक्त शय्यासनका १; कायबलेगका १; इस प्रकार बाह्य तपके ११ उपवास । प्रायश्चित्तके १६, विनयके ३०, वैयावृत्तिके १०, स्वाध्यायके ५; व्युत्सर्गके २; ध्यानका १; इस प्रकार अन्तरंग तपके ६७ उपवास । कुल—७८ उपवास बीचके १२ स्थानोंमें एक पारणा ।

तप्त—१. प्रथम नरकका नवाँ पटल—दे० नरक/५ । २. तृतीय पृथिवीका प्रथम पटल—दे० नरक/५ ।

तप्तजला—पूर्व विदेहकी एक विभंगा नदी—दे० लोक/७ ।

तप्ततप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१ ।

तम—स. सि. ५/२४/२६६/८ तमो दृष्टिप्रतिबन्धकारणं प्रकाशविरोधि । = जिससे दृष्टिमें प्रतिबन्ध होता और जो प्रकाशका विरोधी है वह तम कहलाता है । (रा. वा. ५/२४/१५/४८६/७), (त. सा. ३/६८/१६१), (द्र. सं. १/६६/५३/११)

रा. वा. ५/२४/१४८५/१४ पूर्वोपात्ताशुभकर्मोदयात् ताम्यति आत्मा, तम्यतेऽनेन, तमनमात्रं वा तम । = पूर्वोपात्त शुभकर्मके उदयसे जो स्वरूपको अन्धकारावृत करता है या जिसके द्वारा किया जाता है, या तमन मात्रको तम कहते हैं ।

तमःप्रभा—ऋक्षण व नामकी सार्थकता

स. सि. ५/१/२०१/६ तमःप्रभासहचरिता भूमिस्तमःप्रभा । = जिसकी प्रभा अन्धकारके समान है वह तम प्रभा भूमि है । (ति. पं. २/२१), (रा. वा. ३/१/३/१५६/१६)

रा. वा. ३/१/४-६/१५६/२१ तमः प्रमेति विरुद्धमिति चेत्, न; स्वात्म-प्रभोपपत्तेः । ४१०... न दीप्तिरूपैव प्रभा द्रव्याणां स्वात्मैव मृजा प्रभा यत्सन्निधानात् मनुष्यादीनामयं संव्यवहारो भवति स्निग्धकृष्ण-भ्रमिद रूपकृष्णप्रभमिदमिति, ततस्तमसोऽपि स्वात्मैव कृष्णा प्रभा अस्तीति नास्ति विरोधः । बाह्यप्रकाशापेक्षा सेति चेत्, अविशेष-प्रसङ्गः स्यात् । अनादिपारिणामिकसंज्ञानिर्देशाद्वा इन्द्रगोपवत् । ५। भेदरुद्धिशब्दानामगमकत्वमवयवार्थाभावादिति चेत्; न, सूत्रस्य प्रतिपादनोपायत्वात् । = प्रश्न—तम. और प्रभा कहना यह विरुद्ध है । उत्तर—नहीं, तमकी एक अपनी आभा होती है । केवल दीप्तिका नाम ही प्रभा नहीं है, किन्तु द्रव्योका जो अपना विशेष विशेष सलोनोपन होता है, उसीसे कहा जाता है कि यह स्निग्ध कृष्ण-प्रभावाला है, यह रूप कृष्ण प्रभावाला है । जैसे—मखमली कोडेकी 'इन्द्रगोप' संज्ञा रूढ़ है, इसमें व्युत्पत्ति अपेक्षित नहीं है । उन्नी तरह तमःप्रभा आदि संज्ञाएँ अनादि पारिणामिकी रूढ़ समझनी चाहिए । यद्यपि ये रूढ़ शब्द हैं फिर भी ये अपने प्रतिनियत अर्थोंको रखती हैं ।

* तमःप्रभा पृथिवीका आकार व विस्तारादि

—दे० नरक/५ ।

* तमःप्रभा पृथिवीका नकशा—दे० लोक/७ ।

* अरर नाम मघवा—दे० नरक/५ ।

तमक—१ चतुर्थ नरकका पंचम पटल—दे० नरक/५ । २ पाँचवें नरकका पहला पटल—दे० नरक/५ ।

तमका—चौथे नरकका पाँचवा पटल—दे० नरक/५।

तमसा—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तमिस्र—१ एक गुफा—दे० 'तमिस्रा', २. पाँचवें नरकका पटल—दे० नरक/५।

तमिस्रा—विजयार्ध पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

तमो—पाँचवें नरकका पहला पटल—दे० नरक/५।

तमोर दशमी व्रत—व्रतविधान सं./पृ. १३० 'तम्बोल दशमि व्रत-को यह बोर, दश सुपात्रको देय तमोर।' (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आश्राममें प्रचलित है।)

तर्क—का लक्षण

तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/१५ ईहा, ऊहा तर्क परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम् । = ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा यह सब शब्द एक अर्थवाले हैं।

श्लो. वा ३/११३-११६/२६८/२२ साध्यसाधनसम्बन्धाज्ञानविवृत्तिरूपे साक्षात् स्वार्थनिश्चयने फले साधकतमस्तर्क, । = साध्य और साधन-के अविनाभावरूप सम्बन्धके अज्ञानकी निवृत्ति करना रूप स्वार्थ निश्चयस्वरूप अवयवहित फलको उत्पन्न करनेमें जो प्रकृष्ट उपकारक है, उसे तर्क कहते हैं।

प. मु./३/११-१३ उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूह. १११। इदम-स्मिन्सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति च। १२। यथागनावेध धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च। १३। = उपलब्धि और अनुपलब्धिकी सहायतासे होनेवाले व्याप्तिज्ञानको तर्क कहते हैं, और उसका स्वरूप है कि इसके होते ही यह होता है इसके न होते होता ही नहीं, जैसे अग्निके होते ही धुआँ होता है और अग्निके न होते होता ही नहीं है।

न्या. दी ३/११५-१६/६२/१ व्याप्तिज्ञानं तर्क । साध्यसाधनयोर्गम्य-गमकभावप्रयोजको व्यभिचारगन्धासहिष्णु संबन्धविशेषो व्याप्तिर-विनाभाव इति च व्यपदिश्यते । तत्सामर्थ्यात्खण्डन्यादि धूमादि-रेव गमयति न तु घटादि, तदभावात् । तस्याश्चाविनाभावपर-नाम्न्या व्याप्तेः; प्रमितो यत्साधकतम तदिदं तर्कार्थं प्रमाणमि-त्यर्थः । यत्र यत्र धूमवत्त्वं तत्र तत्राग्निमत्त्वमिति । = व्याप्तिके ज्ञानको तर्क कहते हैं। साध्य और साधनमें गम्य और गमक (बोध्य और बोधक) भावका साधक और व्यभिचारीकी गन्धसे रहित जो सम्बन्ध विशेष है, उसे व्याप्ति कहते हैं। उसीको अविनाभाव भी कहते हैं। उस व्याप्तिके होनेसे अग्नि आदिकी धूमादिक ही जनाते हैं, घटादिक नहीं। क्योंकि घटादिककी अग्नि आदिके साथ व्याप्ति नहीं है। इस अविनाभाव रूप व्याप्तिके ज्ञानमें जो साधकतम है वह यही तर्क नामका प्रमाण है। ...उदाहरण—जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है।

स्या. म २/२८/३२१/२७, उपलम्भानुपलम्भसम्भव त्रिकालीकलितसाध्य-साधनमश्वत्थालम्बनमिदमस्मिन् सत्येव भवतीत्याद्याकार सवेदन-मूहस्तर्कपरपर्यायः । यथा यावाद् कश्चिद् धूमः स सर्वो वही सत्येव भवतीति तस्मिन्नसति असौ न भवत्येवेति वा । = उपलम्भ और अनुपलम्भसे उत्पन्न तीन कालमें होनेवाले साध्य साधनके सम्बन्ध आदिसे होनेवाले, इसके होनेपर यह होता है, इस प्रकारके ज्ञानको ऊह अथवा तर्क कहते हैं जैसे—अग्निके होनेपर ही धूम होता है, अग्निके न होनेपर धूम नहीं होता है।

२. तर्कभासका लक्षण

प. मु./६/१०/५५ असम्बद्धे तज्ज्ञानं तर्कभासं ॥१०॥ = जिन पदार्थोंका आपसमें सम्बन्ध नहीं उनका सम्बन्ध मानना तर्कभास है।

३. तर्कमें पर समयकी मुख्यतासे व्याख्यान होता है

द्र. सं./टी./४४/१६२/४ तर्के मुख्यवृत्त्यापरसमयव्याख्यानां । = तर्कमें मुख्यतासे अन्य मतोंका व्याख्यान होता है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. मतिज्ञानके तर्क प्रत्यभिमान आदि भेद व इनकी उत्पत्तिका क्रम । —दे० मतिज्ञान/३

२. आगम प्रमाणमें तर्क नहीं चलता । —दे० आगम/६

३. आगम सुतर्क द्वारा बाधित नहीं होता । —दे० आगम/५

४. आगम विरुद्धतर्क तर्क ही नहीं । —दे० आगम/५

५. तर्क आगम व सिद्धान्तोंमें अन्तर । —दे० पद्धति

६. स्वभावमें तर्क नहीं चलता । —दे० स्वभाव/२

तजित—कायोत्सर्गका एक अतिचार —दे० व्युत्सर्ग/१

तलवर—त्रि. सा /टी./६=३ तनवर कहिये कोटवाल ।

तात्पर्यवृत्ति—इस नामकी कई टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. जा० अभयनन्दि (ई० ६६३-७१३) कृत तत्त्वार्थ सूत्रकी टीका; २. जा० विद्यानन्दि कृत अष्ट संह्योकी लघु समन्तभद्र (ई० १०००) कृत वृत्ति; ३. जाचार्य जयसेन (ई० १२६२-१३२३) कृत समयमार, प्रवचनसार व पंचास्तिकायकी टीकाएँ।

तादात्म्य संबन्ध—स. मा./३३/५७, ६१ अग्निरुष्णगुणेनैव सह तादात्म्यलक्षणसम्बन्धः । ५७। यत्किन् सर्वास्वप्न्यवस्थासु यदात्म-क्त्वेन व्याप्त भवति तदात्मक्त्वव्याप्तिशून्यं न भवति तस्य तै सह तादात्म्यलक्षणसम्बन्ध रयात् । = अग्नि और उष्णताके साथ तादात्म्य रूप सम्बन्ध है । ५७। जो निश्चयसे समस्त ही अवस्थाओंमें यह—आत्मकपनेसे अर्थात् जिस स्वरूपपनेसे व्याप्त हो और तद्—आत्मक-पनेकी अर्थात् उस स्वरूपपनेकी व्याप्तिसे रहित न हो, उसका उनके साथ तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध होता है।

ताप—स. सि./६/११/३२६/१ परिवादादिनिमित्तादाविलान्तःकरणस्य तीव्रानुगयस्तापः । = अपवाह आदिके निमित्तसे मनके खिन्न होने पर जो तीव्र अनुगय सन्ताप होता है, वह ताप है। (रा. वा./६/११/३/५१६)।

स्या. म ३/२३/३४२/ पर उद्धृत श्लो० ३ जीवाश्चभाववाजी बंधाश्चसाह्यो इदं तापो । = जीवोंसे सम्बद्ध दुःख और बन्धको सहना करना ताप है।

तापन—१. विद्युत्प्रभ गजदन्तस्थ एक कूट—दे० लोक/७, २. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७; ३. तीसरे नरकका चौथा पटल—दे० नरक/५।

तापस—१ एक विनयवादी—दे० वैनयिक; २. भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

तापी—भरत क्षेत्रस्थ आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तामस दान—दे० दान ।

तामिल वेद—एलाचार्य (अपरनाम कुन्दकुन्द) द्वारा रचित कुरल-काव्यका अपरनाम है।

ताम्रलिप्पी—वर्तमान ताम्रलूक नगर। मुहल्ल देशकी राजधानी थी (म. पु./प्र. ४६/प. पन्नालाल)।

ताम्रा—पूर्व आर्यखण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तार—चतुर्थ नरकका तृतीय पटल—दे० नरक/५।

तारक—१. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोका एक भेद—दे० पिशाचः २ म.पु./५८/६३ भरतक्षेत्रके मलय देशका राजा विन्ध्यशक्ति था। चिरकाल तक अनेकों योनियोंमें भ्रमणकर वर्तमान भवमें द्वितीय प्रतिनारायण हुआ। विशेष परिचय—दे० शलाकापुराण/५; ३. पा. पु./१७/६५—अर्जुन (पाण्डव) का शिष्य एवं मित्र था। वनवासके समय सहायवनमें दुर्योधन द्वारा चढ़ाई करनेपर अपना शौर्य प्रगट किया।

तारे—१. तारोंके नाम उपलब्ध नहीं है

ति.प./७/३२ संपहि कालवसेण ताराणामाणं णत्थि उवसेसो .।३२।=इस समय कालके वशसे ताराओंके नामोंका उपदेश नहीं है।

* ताराओंकी संख्या, भेद व उनका लोकमें अवस्थान —दे० ज्योतिषी।

ताल प्रलम्ब—

भ.आ./वि/११२३/११३०/११ तालशब्दो न तरुविशेषवचनं किंतु वनस्पत्येकदेशस्तत्तुविशेष उपलक्षणाय वनस्पतीना गृहीतं प्रलम्ब द्विविध मूलप्रलम्ब, अग्रप्रलम्ब च। कन्दमूलफलारण्यं भूम्यनुप्रवेशि-कन्दमूलप्रलम्बं अङ्कुरप्रवालफलपत्राणि अग्रप्रलम्बानि। तालस्य प्रलम्ब तालप्रलम्बं वनस्पतेरङ्कुरादिकं च लभ्यत इति। =ताल प्रलम्ब इस सामासिक शब्दमें जो ताल शब्द है उसका अर्थ ताड़का वृक्ष इतना ही लोक नहीं समझते है। किन्तु वनस्पतिका एकदेश रूप जो ताड़का वृक्ष वह इन वनस्पतियोंका उपलक्षण रूप समझकर उससे सम्पूर्ण वनस्पतियोंका ग्रहण करते हैं।

‘ताल प्रलम्ब’ इस शब्दमें जो प्रलम्ब शब्द है उसका स्पष्टीकरण करते हैं—प्रलम्बके मूल प्रलम्ब, अग्र प्रलम्ब ऐसे दो भेद हैं। कन्दमूल और अङ्कुर जो भूमिमें प्रविष्ट हुए हैं उनको मूलप्रलम्ब कहते हैं। अङ्कुर, कोमल पत्ते, फल और कठोर पत्ते इनको अग्रप्रलम्ब कहते हैं। अर्थात् तालप्रलम्ब इस शब्दका अर्थ उपलक्षणमें वनस्पतियोंके अङ्कुरादिक ऐसा होता है (ध १/१.१.१/६ पर विशेषार्थ)।

तिगिच्छ—निपद्य पर्वतस्थ एक हृद। इससेसे हरित व सीतोदा नदियाँ निकलती हैं। धृतिदेवी इसमें निवास करती हैं।—दे० लोक/३/८।

तित्तिणदा—तित्तिणदा अतिचार सामान्य—दे० अतिचार/१।

तिमिल—१ विजयार्थ पर्वतकी एक गुफा—दे० लोक/७; २. पाँचवें नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५।

तिरस्कारिणी—एक विद्या—दे० विद्या।

तिरुत्तवक देवर—एक तामिल जैन कवि थे। कृति—जीवक चिन्तामणि (तामिल)। (गद्य चिन्तामणि, छत्र चूडामणि, व जीवन्धर चम्पू, इन तीनोंके आधारपर रचा गया था।) समय—ई० १०-११।

तिर्यच—पशु, पक्षी, कीट, पतंग यहाँ तक कि वृक्ष, जल, पृथिवी, व निगोद जीव भी तिर्यच कहलाते हैं। एकेन्द्रियसे पंचेन्द्रिय पर्यन्त अनेक प्रकारके कुछ जलवासी कुछ थलवासी और कुछ आकाशचारी होते हैं। इनमेंसे असंज्ञी पर्यन्त सब सम्मूहिक व मिथ्यादृष्टि होते हैं। परन्तु सज्ञी तिर्यच सम्यक्त्व व देशव्रत भी धारण कर सकते हैं। तिर्यचोंका निवास मध्य लोकके सभी असंख्यात द्वीप समुद्रोंमें है। इतना विशेष है कि अढ़ाई द्वीपसे आगेके सभी समुद्रोंमें जलके अतिरिक्त अन्य कोई जीव नहीं पाये जाते और उन द्वीपोंमें विचल-त्रय नहीं पाये जाते। अन्तिम स्वयम्भूरमण सागरमें अत्रशय संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच पाये जाते हैं। अतः यह सारा मध्यलोक तिर्यक लोक कहलाता है।

१ भेद व लक्षण

१ तिर्यच सामान्यका लक्षण।

२ जलचरादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

३ गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

४ मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

* जीव समासोंकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

—दे० जीव समास।

* सम्मूर्च्छित तिर्यच।

—दे० सम्मूर्च्छित।

* महामन्त्रकी विशाल काय।

—दे० सम्मूर्च्छित।

* भोगभूमिया तिर्यच निर्देश।

—दे० भूमि/१।

२ तिर्यचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शंकाएँ

१ तिर्यचगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व।

* ओपशमिकादि सम्यक्त्वका स्वामित्व।

—दे० सम्यग्दर्शन /VI/।

* जन्मके पश्चात् सम्यक्त्वग्रहणकी योग्यता।

—दे० सम्यग्दर्शन /II/८।

* जन्मके पश्चात् समय ग्रहणकी योग्यता

—दे० समय/२।

२ तिर्यचोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व।

* गति-अगतिके समय सम्यक्त्व व गुणस्थान।

—दे० जन्म/६।

* स्त्री, पुरुष व नपुंसकावेदी तिर्यचों सम्बन्धी।

—दे० वेद।

३ धार्मिक सम्यग्दृष्टिसंयतासयत मनुष्य ही होय तिर्यच नहीं।

४ तिर्यच सयतासंयतोंमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

५ तिर्यचनीमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

६ अपर्याप्त तिर्यचनीमें सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* पर्याप्तपर्याप्त तिर्यच।

—दे० पर्याप्ति।

७ अपर्याप्त तिर्यचोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है।

८ अपर्याप्त तिर्यचोंमें सयमासयम क्यों नहीं।

* तिर्यचायुका बन्ध होनेपर अणुव्रत नहीं होते।

—दे० आयु/६।

* तिर्यचायुके बन्ध योग्य परिणाम।

—दे० आयु/३।

९ तिर्यच संयत क्यों नहीं होते।

१० सर्व द्वीप समुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यच कैसे सम्भव ह।

११ डाढ़ द्वीपसे बाहर सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं।

१२ कर्मभूमिया तिर्यचोंमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* तिर्यच गतिके दुःख।

—दे० भ.आ./ह/१५१-१५३।

* तिर्यचोंमें संभव वेद, कषाय, लेण्या व पर्याप्ति आदि।

—दे० रह बर नाम।

* कौन तिर्यच सरकार कहा उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे	—दे० जन्म/६।
* तिर्यच गतिमें १४ मार्गणाओंके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ।	—दे० सत्।
* तिर्यच गतिमें सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ	—दे० वह वह नाम।
* तिर्यच गतिमें कर्मोंका बन्ध उदय व सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि।	—दे० वह वह नाम।
* तिर्यचगति व आयुर्कर्मकी प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि।	—दे० वह वह नाम।
* भाव मार्गणाकी इष्टता तथा उसमें भी आयुर्के अनुसार ही व्यय होनेका नियम।	—दे० मार्गणा।
३ तिर्यच लोक निर्देश	
१ तिर्यच लोक सामान्य निर्देश।	
२ तिर्यच लोकके नामका सार्यक्य।	
३ तिर्यच लोककी सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद।	
४ विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान।	
५ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका अवस्थान।	
६ जलचर जीवोंका अवस्थान।	
* कर्म व भोग भूमियोंमें जीवोंका अवस्थान।	—दे० भूमि।
* तैजस कायिकोंके अवस्थान सम्बन्धी दृष्टि भेद।	—दे० काय/२/५।
* पारणान्तिक समुदातगत महामत्स्य सम्बन्धी भेद दृष्टि।	—दे० जन्म/५/६।
७ बैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यक्में होते हैं।	

१. भेद व लक्षण

१. तिर्यच सामान्यका लक्षण

त. सू./४/२७ औपपादिकमनुष्येभ्य शेषास्तिर्यग्योनय'। २७। = उपपाद जन्मवाले और मनुष्योंके सिवा शेष सब जीव तिर्यचयोनि वाले हैं। २७।

घ. १/१.१.२४/गा. १२६/२०२ तिरिर्यंति कुडिल-भावं सुविजड-सण्णा-णिगिट्ठमण्णाणा। अच्चत-पाव-बहुला तम्हा तेरिच्छया णाम। = जो मन, वचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहारादि सजाएँ सुव्यक्त हैं, जो निकृष्ट अज्ञानी हैं और जिनके अत्यधिक पाप-की बहुलता पायी जावे उनको तिर्यच कहते हैं। १२६। (प. सं/प्रा/१/६१); (गो जी/सू/१४८)।

रा. वा./४/२७/३/२४५/ तिरोभावा न्यग्भाव' उपवाह्यत्वमित्यर्थः, ततः कर्मोदयापादितभावा तिर्यग्योनिरित्याख्यायते। तिरिच्चयोनिर्येषां ते तिर्यग्योनय'। = तिरोभाव अर्थात् नीचे रहना-बोझा ढोनेके लायक। कर्मोदयसे जिनमें तिरोभाव प्राप्त हो वे तिर्यग्योनि हैं।

घ. १/१२/५.१४०/३६२/२ तिरः अजान्ति कीटिन्यमिति तिर्यञ्च'। 'तिरः' अर्थात् कुटिलताको प्राप्त होते हैं वे तिर्यच कहलाते हैं।

२. जलचर आदिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

रा. वा./३/३६/५/२०६/३० पञ्चेन्द्रिया' तैर्यग्योनयः पञ्चविधा'—जलचराः, परिमर्षाः, उरगाः, पक्षिणः, चतुष्पादश्चेति। = पञ्चेन्द्रिय तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—जलचर-(मछली आदि), परिमर्ष (गोह नकुलादि); उरग-सर्प; पक्षी, और चतुष्पद।

प. का./ता. वृ./११८/१८१/११ पृथिव्याग केन्द्रियभेदेन शम्भूक्यूकोद'—शकादिविकलेन्द्रियभेदेन जलचरस्थतचग्यचरद्विपदचतु पदादि-पञ्चेन्द्रियभेदेन तिर्यजो गुरुप्रकारा। = तिर्यचगतिके जीव पृथिवी आदि एकेन्द्रियके भेदसे, शम्भूक, यू' व मच्छर आदि विकलेन्द्रियके भेदसे; जलचर, स्थलचर, आकाशचर, द्विपद, चतुष्पदादि पञ्चेन्द्रियके भेदसे गृह्यत प्रकारके होते हैं।

३. गर्मजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

का. आ./१२६-१३० पंचकला वि य तिविहा जल-थन-जागामगामिणो तिरिया। पचोयं ते दुविहा गणेण जुत्ता अजुत्ता य १२६। ते वि पुणो वि य दुविहा गग्गजजग्गा तहेव नमुच्छा। भोगभुगा गग्ग-भुवा थलयर-णह-गामिणो सण्णो १३०। = पञ्चेन्द्रिय तिर्यच जीवोंके भी तीन भेद हैं—जलचर, थलचर और नभचर। इन तीनोंमें से प्रत्येकके दो-दो भेद हैं—मैनी और अमैनी १२६। इन छह प्रकारके तिर्यचोंके भी दो भेद हैं—गर्भज, दूसरा सम्मूर्द्धिम जन्मवाले ..।

४. मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

घ. १/१.१.२६/२०८/३ तिर्यञ्चः पञ्चविधा'। तिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्चः, पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यञ्च, पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यच्य'। पञ्चेन्द्रियापर्याप्त-तिर्यञ्च इति। = तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—सामान्य तिर्यच, पंचेन्द्रिय तिर्यच, पंचेन्द्रियपर्याप्ततिर्यञ्च, पंचेन्द्रिय पर्याप्त-योनि-मती, पंचेन्द्रिय-अपर्याप्त तिर्यच। (गो. जी./सू. १५०)।

२. तिर्यचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शंकाएँ

१. तिर्यच गतिमें सम्यक्त्वका स्वाभित्व

प. ख./१/१.१/सू. १५६-१६१/४०१ तिरिरक्त अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठी सजदासंजदात्ति १५६। एव जाव सव्व दीव-समुद्वेसु १५७। तिरिरक्खा असंजदसम्मा-इट्ठी-ट्ठाणे अत्थि खड्डयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्मा-इट्ठी १५८। तिरिरक्खा सजदासंजदट्ठाणे खड्डयसम्माइट्ठी णत्थि अवसेसा अत्थि १५६। एव प चिदियतिरिरक्खा-पज्जत्ता १६०। पचि-दिय-तिरिरक्ख-जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठी-संजदासजदट्ठाणे खड्डयसम्माइट्ठी णत्थि, अवसेसा अत्थि १६१। = तिर्यच मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत होते हैं। १५६। इस प्रकार समस्त द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यचोंमें समझना चाहिए १५७। तिर्यच असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदक सम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं। १५८। तिर्यच संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं। १५६। इसी प्रकार पंचेन्द्रिय तिर्यच और पंचेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यच भी होते हैं। १६०। योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके असंयत सम्यग्दृष्टि और संयता-संयतगुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं। १६१।

२. तिर्यंचोमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. खं. १/१.१/सू ५४-५५/३२५ तिरिक्खा मिच्छाडिट्ठि-सासणसम्माइडिट्ठि-असजदसम्माइडिट्ठि-दृढाणे सिया पज्जत्ता, मिया अपज्जत्ता ॥५४॥ सम्मामिच्छाडिट्ठि-संजदासंजददृढाणे-णियमा पज्जत्ता ॥५५॥ एवं पंचिदिय-तिरिक्खापज्जत्ता ॥५६॥ पंचिदियतिरिक्ख-जोणिणीसु मिच्छाडिट्ठि-सासणसम्माइडिट्ठि-दृढाणे सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥५७॥ सम्मामिच्छाडिट्ठि-असजदसम्माइडिट्ठि-मज्जदसंजददृढाणे-णियमा पज्जत्तियाओ ॥५८॥ = तिर्यंच मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं अपर्याप्त भी होते हैं ॥५९॥ तिर्यंच सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें निगमसे पर्याप्तक होते हैं ॥६०॥ तिर्यंच सम्मन्धी सामान्य प्ररूपणाके समान पंचेन्द्रिय तिर्यंच और पर्याप्त-पंचेन्द्रिय तिर्यंच भी होते हैं ॥६१॥ योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यंच मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥६२॥ योनिमती तिर्यंच सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥६३॥

प. खं. १/१.१/सू २६/२०७ तिरिक्खा पंचगु दृढाणेषु अत्थि मिच्छा-इड्ठि सामणसम्माइड्ठि सम्मामिच्छाइड्ठि असजदसम्माइड्ठि संजदा-सजदा त्ति ॥२६॥ = मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्या-दृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत इन पाँच गुणस्थानोंमें तिर्यंच होते हैं ॥२६॥

ति प. ५/५/२६६-३०३ तेतीमभेदसज्जुदतिरिक्खजीवाण सवकालम्मि । मिच्छत्तगुणदृढाण बोच्चं मण्णीण तं माण ॥२६६॥ पणपणअज्जाखंडे भरहेरावदखिदिम्मि मिच्छत्तं । अवरे वरग्गि मण गुणठाणाणि कयाइ-दीमंति ॥३००॥ पंचविदेहे सट्ठिसमण्णिज्जमदअज्जवग्गंउए तत्तो । विज्जाहरमेटोए बाहिरभागे मय्यपहगिरीदो ॥३०१॥ सामणमिरस-विहीणा तिगुणदृढाणाणि थोवकालम्मि । अवरे वरम्मि पण गुणठाणाए कयाइ दीमंति ॥३०२॥ सव्वेषु वि भोगभुवे दो गुणठाणाणि थोवकाल-म्मि । दीसंति चडवियणं सव्व मलिच्छम्मि मिच्छत्तं ॥३०३॥ = सही जीवोंको छोड़ दोष तेतीस प्रकारके भेदोंमें युक्त तिर्यंच जीवोंके सब कालमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान रहता है । संज्ञीजीवोंके गुणस्थान प्रमाणको कहते हैं ॥२६६॥ भरत और ऐरावत क्षेत्रके भीतर पाँच-पाँच आर्यगण्डोंमें जघन्य रूपसे एक मिथ्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे वदाचित् पाँच गुणस्थान भी देते जाते हैं ॥३००॥ पाँच विदेहोंके भीतर एकनौ माठ आर्यगण्डोंमें विद्याधर श्रेणियोंमें और स्वर्गप्रभ पर्वतके बाह्य भागमें सामादन एवं मिश्र गुणस्थानको छोड़ तीन गुण-स्थान जघन्य रूपमें स्तोत्रकालके लिए होते हैं । उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान भी कदाचित् देते जाते हैं ॥३०१-३०२॥ सर्व भोगभूमियोंमें दो गुणस्थान और स्तोत्रकालके लिए चार गुणस्थान देते जाते हैं । सर्वम्लैःखण्डोंमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही रहता है ॥३०३॥

घ. १/१.१.२६/२०८/६ लब्धपयाप्तेषु मिथ्यादृष्टिष्वतिरिक्खेषु गुणा-समजात् --शेषेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, "तिरिक्खोपपयाप्ता-द्वाया मिथ्यादृष्टिसासादना एव सन्ति, न शेषास्तत्र तन्निरूपकार्पा-भावात् । = लब्धपयाप्ताओंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानको छोड़कर शेष गुणस्थान असम्भव हैं --शेष चार प्रकारके तिर्यंचोंमें पाँचों ही गुणस्थान होते हैं । 'तिर्यंचनियोंके अपर्याप्त कालमें मिथ्यादृष्टि और सामादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं । विशेष—दे० सव ।

३. क्षायिक सम्यग्दृष्टि संयतासंयत मनुष्य ही होते हैं तिर्यंच नहीं

घ ८/३.२७५/३६३/१० .तिरिक्खेसु खइयसम्माइड्ठि संजदासंजदामणु-वलंभादो । = तिर्यंच क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंमें सयतासंयत जीव पाये नहीं जाते ।

गो क/जी प्र ॥३२६/४७१/५ क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्देशसंयतो मनुष्य एव तत्त. कारणान्तत्र तिर्यगायुरुच्योतस्तिर्यग्गतिसंचेति त्रीण्युदये न सन्ति । = क्षायिक सम्यग्दृष्टि देशसंयत मनुष्य ही होता है, इसलिए तिर्यगायु, उच्योत, तिर्यग्गति, पंचम गुणस्थान विपै नाही ।

४. तिर्यंच संयतासंयतोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. १/१.१.२६८/४०२/६ तिर्यक्षु क्षायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयता' किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिकसम्यग्दृष्टीनां भोगभूमिमन्तरेणोत्पत्तेर भावात् । न च भोगभूमावुत्पन्नानामणुव्रतोपादानं संभवति तत्र तद्विरोधात् । = प्रश्न—तिर्यंचोंमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव संयता-संयत क्यों नहीं होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिर्यंचोंमें यदि क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं दूसरी जगह नहीं । परन्तु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रतकी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि वहाँपर अणुव्रतके होनेमें आगमसे विरोध आता है । (घ. १/१.१.२६८/३२७/१) (घ. २/१.१/४२३/२) ।

५. तिर्यंचिनीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

स.सि १/७/२३/३ तिरिक्खीनां क्षायिक नास्ति । कुत इत्युक्ते मनुष्य-कर्मभूमिज एव दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भको भवति । क्षपणाप्रारम्भ-कालात्पूर्वं तिर्यक्षु ब्रह्मायुष्कोऽपि उत्कृष्टभोगभूमितिर्यक्पुरुषेष्वे-वोत्पद्यते न तिर्यक्स्त्रीषु द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात् । = तिर्यंचनियोंमें क्षायिक सम्यक्त्व नहीं होता है । प्रश्न—क्यों ? उत्तर—कर्मभूमिज मनुष्य ही दर्शन मोहकी क्षपणा प्रारम्भ करता है । क्षपणा कालके प्रारम्भसे पूर्व यदि कोई तिर्यंचायु ब्रह्मायुष्क हो तो वह उत्कृष्ट भोगभूमिके पुरुषवैरी तिर्यंचोंमें ही उत्पन्न होता है, स्त्रीवैरी तिर्यंचोंमें नहीं । क्योंकि द्रव्य स्त्रीवैरी तिर्यंचोंके क्षायिक सम्यक्त्वकी असम्भावना है ।

घ. १/१.१.२६९/४०३/५ तत्र क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शन-मोहनीयस्य क्षपणाभावाच्च । = योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते । क्योंकि उनमें दर्शन मोहनीयकी क्षपणाका अभाव है ।

६. अपर्याप्त तिर्यंचिनीमें सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ १/१.१.२६/२०६/५ भवतु नामसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतानां तत्रासत्त्वं पर्याप्ताद्वायामेवेति नियमोपलम्भात् । कथं पुनरसंयतसम्यग्दृष्टी-नामसत्त्वमिति न, तत्रासंयतसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात् । = प्रश्न—तिर्यंचनियोंके अपर्याप्त कालमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोका अभाव रहा आवे, क्योंकि ये दो गुणस्थान पर्याप्त कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परन्तु उनके अपर्याप्त कालमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यंचनियोंमें असंयत सम्यग्दृष्टिकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए उनके अपर्याप्त कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

७. अपर्याप्त तिर्यंचमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

घ. १/१, १, ८४/३२४/४ भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यक्षु पर्याप्तापर्याप्तद्वयोः सत्त्वं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्ट्यस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति । न विरोधः, अस्याप्यस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । क्षायिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षपितसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यक्षु दुःखभूयस्सुखपद्यते इति चेन्न, तिर्यचां नारकेभ्यो दुःखाधिक्याभावात् । नारकेष्वपि सम्यग्दृष्टयो नोत्पत्त्यन्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्पोपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्राड् मिथ्यादृष्ट्यवस्थाया बद्धतिर्यङ्मरकायुष्कत्वात् । सम्यग्दर्शनेन तत् किमिति न छिद्यते । इति चेत् किमिति तन्न छिद्यते । अपि तु न तस्य निर्मूलच्छेदः । तदपि कुतः । स्वाभाव्यात् । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि ओर सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोकी तिर्यंचो सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें भले ही सत्ता रही आवे, क्योंकि इन दो गुणस्थानोकी तिर्यंच सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं जाता है । परन्तु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यंचोमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि तिर्यंचोकी अपर्याप्त पर्यायके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है । उत्तर—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायेगा । प्रश्न—जिसने तीर्थकरकी सेवा की है और जिसने मोहनोयकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षायिक-सम्यग्दृष्टि जीव दुःख बहुल तिर्यंचोमें कैसे उत्पन्न होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यंचो के नारकियोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं । प्रश्न—तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे । उत्तर—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करनेवाला आम प्रमाण पाया जाता है । प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यंचायु ओर नरायुका बन्ध कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ वहाँपर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है । प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है । उत्तर—उसका छेद क्यों नहीं होता है । अवश्य होता है । अवश्य होता है किन्तु उसका समूल नाश नहीं होता है । प्रश्न—समूल नाश क्यों नहीं होता है । उत्तर—आगेके भवके बाँधे हुए आयुकर्मका समूल नाश नहीं होता है, इस प्रकारका स्वभाव ही है ।

घ. २/१, १/४८१/१ मनुस्सा पुव्ववद्ध-तिरिक्खयुगा पच्छा सम्मत्त वेत्तूण... खड्डयसम्माइट्ठी हांदूण असंयेज्ज-वत्सायुगेसु तिरिक्खेसु उप्पज्जति ण जणत्थ, तेण भोगभूमि-तिरिक्खेसुप्पज्जमाण पेक्खिज्ज असंजद-सम्माइट्ठ-अप्पज्जत्तकाले खड्डयसम्मत्त लब्धदि । तत्थ उप्पज्जमाण-वदकरणिज्ज पडुच्च वेगसम्मत्त लब्धदि । = (इन क्षायिक व क्षायोपशमिक) दो सम्यक्त्वोके (वहाँ) होनेका कारण यह है कि जिन मनुष्योंने सम्यग्दर्शन होनेके पहले तिर्यंच आयुको बाँध लिया है वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहणकर क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यंचोंमें ही उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं । इस कारण भोगभूमिके तिर्यंचोमें उत्पन्न होनेवाले जीवोकी अपेक्षासे असंयत सम्यग्दृष्टिके अपर्याप्त कालमें क्षायिक सम्यक्त्व पाया जाता है । और उन्हीं भोग भूमिके तिर्यंचोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोके तृप्तकृत्य वेदककी अपेक्षा वेदक सम्यक्त्व भी पाया जाता है ।

८. अपर्याप्त तिर्यंचोमें संयमासंयम क्यों नहीं

घ. १/१, १, ८४/३२६/५ मनुष्या मिथ्यादृष्ट्यवस्थाया बद्धतिर्यगायुप-पर्याप्तसम्यग्दर्शनेन महात्ताप्रत्याख्याना क्षपितसप्तप्रकृतयस्तिर्यक्षु

किन्नोत्पद्यन्ते । इति चेत् किंचातोऽप्रत्याख्यानगुणस्य तिर्यगपर्याप्तेषु सत्त्वापत्तिः । न, देवगतिव्यतिरिक्तगतित्रयसबद्धायुपोपलक्षितानामणुवतोपादानबुद्ध्यनुत्पत्तेः । = प्रश्न—जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यंचायुका बन्ध करनेके पश्चात् देशसंयमको ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य तिर्यंचोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं । यदि होते हैं तो इससे तिर्यंच अपर्याप्तोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी क्या आपत्ति आती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर शेष तीन गति सम्बन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोके अणुवतको ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है ।

९. तिर्यंच संयत क्यों नहीं होते

घ. १/१, १ १४६/४०१/८ संन्यस्तशरीरत्वाद्यत्ताहारणां तिरश्चा किमिति संयमो न भवेदिति चेन्न, अन्तरङ्गाया सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावश्चेज्जातिविशेषात् । = प्रश्न—शरीरसे संन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर दिया है ऐसे तिर्यंचोंके सम्यक्त्व क्यों नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव है । प्रश्न—उसके आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव क्यों है । उत्तर—जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है, इसलिए उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

१०. सर्व द्वीपसमुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यंच कैसे सम्भव हैं

घ. १/१, १, १४७/४०२/१ स्वयंप्रभादारान्मानुपोत्तरात्परतो भोगभूमि-समानत्वान्न तत्र देशव्रतितः सन्ति तत् एतत्सूत्रं न घटत इति न वैरसबन्धेन देवैर्दानवैर्वैरिक्षिप्य क्षिप्तानां सर्वत्र सत्त्वाविरोधात् । = प्रश्न—स्वयंभूरमण द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुपोत्तर पर्वतके उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे वहाँपर देशव्रती नहीं पाये जाते हैं, इसलिए यह सूत्र घटित नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वैरके सम्बन्धसे देवो अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे उठाकर लाये गये कर्मभूमिज तिर्यंचोका सब जगह सङ्ग्राह होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए वहाँपर तिर्यंचोके पाँचो गुणस्थान बन जाते हैं । (घ. ४/१, ४, ८/१६६/७) ; (घ. ६/१, ६, ८ २०/४२६/१०) ।

११. ढाई द्वीपसे बाहर क्षायिक सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं

घ. ६/१, ६-८, ११/२४४/२ अढाडज्जा • दीवेसु दसणमोहणीयकम्मस्स खवणमाद्वेदि ति, णो सेसदीवेसु । कुदो । सेसदीवट्ठिद्वीजाणं तगवणसत्तीए अभावादो । लवण-कालोदइसण्णिदेसु दोसु समुद्वेसु दसणमोहणीयं कम्म खवेत्ति, णो सेससमुद्वेसु, तत्थ सहकारिकारणाभावा । 'जम्हि जिणा तित्थयत्त' ति विसेसणेण पडिसिद्धत्तादो । = अढाई द्वीपोंमें ही दर्शनमोहनीय कर्मके क्षपणको आरम्भ करता है, शेष द्वीपोंमें नहीं । इसका कारण यह है कि शेष द्वीपोंमें स्थित जीवोंके दर्शन मोहनीय कर्मके क्षपणकी शक्तिका अभाव होता है । लवण और कालोदक संज्ञावाले दो समुद्रोंमें जीव दर्शनमोहनीयकर्मका क्षपण करते हैं, शेष समुद्रोंमें नहीं, क्योंकि उनमें दर्शनमोहके क्षपण करनेके सहकारी कारणोका अभाव है ।... 'जहाँ जिन तीर्थकर सम्भव हैं' इस विशेषणके द्वारा उसका प्रतिषेध कर दिया गया है ।

१२. कर्मभूमिया तिर्यचोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. ६/१, ६-८, ११/२४/१ कम्मभूमिस्तु टिठ्ठ-देव-मणुसतिरिक्खाणं सव्वेसिं पि गहणं किण्ण पावेदिं त्ति भणिदेण पावेदि, कम्मभूमि-मुप्पण्णमणुस्साणमुवयारेण कम्मभूमिववदेसादो । तो वि तिरिक्खाणं गहण पावेदि, तेसि तत्थ वि उप्पत्तिसभवादो । ण, जेसि तत्थेव उप्पत्तो, ण अण्णत्थ सभवो अत्थि, तेसिं चैव मेणुस्साण पण्णारसकम्म-भूमिववएसो, ण तिरिक्खाणं सयपहपव्वदपरभागे उप्पज्जणेण सव्व-हिचाराण । = प्रश्न—(मूर्तमें तो) 'पन्द्रह 'कर्मभूमियोंमें' ऐसा सामान्य पद कहनेपर कर्मभूमियोंमें स्थित, देव मनुष्य और तिर्यच, इन सभी का ग्रहण क्यों नहीं प्राप्त होता है ? उत्तर—नहीं प्राप्त होता है, क्योंकि, कर्मभूमियोंमें उत्पन्न हुए मनुष्यों की उपचार-से 'कर्मभूमि' यह सज्ञा दी गयी है । प्रश्न—यदि कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए जीवों को 'कर्मभूमि' यह सज्ञा है, तो भी तिर्यचों का ग्रहण प्राप्त होता है, क्योंकि, उनकी भी कर्मभूमिमें उत्पत्ति सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिनकी वहाँपर ही उत्पत्ति होती है, और अन्यत्र उत्पत्ति सम्भव नहीं है, उनही मनुष्यों के पन्द्रह कर्मभूमियों का व्यपदेश किया गया है, न कि स्वयम्भूरमण पर्वत के परभागमें उत्पन्न होने-से व्यभिचारको प्राप्त तिर्यचों के ।

३. तिर्यच लोक निर्देश

१. तिर्यच लोक सामान्य निर्देश

स. सि ४/१६/२५०/१२ ब्राह्मणेन तत्प्रमाणस्तितिर्यचप्रसूतस्तितिर्यग्लोक' । = मेरु पर्वत की जितनी ऊँचाई है, उतना मोटा और तिरछा फैला हुआ तिर्यग्लोक है ।
ति. प ५/६-७ मंदरगिरिमुलादो इगिलक्ख जोयणाणि बहलम्मि । रज्जुय पदरखेत्ते चिट्ठेदि तिरियतसलोओ । ६। पणुवीसकोडाकोडी-पमाण उडारपल्लरोमसमा । दिओवहीणसंखा तस्सद्ध' दीवजलणिही कममो । ७। = मंदर पर्वत के मूलसे एक लाख योजन ब्राह्मण रूप राजु-प्रतर अर्थात् एक राजू लम्बे चौड़े क्षेत्रमें तिर्यक्त्रस लोक स्थित है । ६। पच्चीस कोडाकोडी उडार पल्लोके रोमोके प्रमाण द्वीप व समुद्र दोनों की संख्या है । इसकी आधी क्रमशः द्वीपों की और आधी समुद्रों की संख्या है । (गो जी भाषा, १/४३/६४६/१८) ।

२. तिर्यग्लोक के नाम का सार्थक्य

रा. वा ३/७/उत्थानिका/१६६/६ कुत' पुनरिय तिर्यग्लोकमज्जा प्रवृत्तेति । उच्यते—यतोऽसंख्येयं स्वयम्भूरमणपर्यन्तास्तितिर्यक्प्रचयविशेषेणा-वस्थिता द्वीपसमुद्रास्ततः तिर्यग्लोक इति । = प्रश्न—इसको तिर्यक्-लोक क्यों कहते हैं ? उत्तर—चूँकि स्वयम्भूरमण पर्यन्त असंख्यात द्वीप समुद्र तिर्यक्-समभूमिपर तिरछे व्यवस्थित है अतः इसको तिर्यक् लोक कहते हैं ।

३. तिर्यच लोक की सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद

घ. ३/१, २, ४/३४/४ का विशेषार्थ—कितने ही आचार्यों का ऐसा मत है कि स्वयम्भूरमण समुद्र की बाह्य वेदिकापर जाकर रज्जू समाप्त होती है । तथा कितने ही आचार्यों का ऐसा मत है कि असंख्यात द्वीपों और समुद्रों की चौड़ाई से रुके हुए क्षेत्रसे संख्यात गुणे योजन जाकर रज्जू-की समाप्ति होती है । स्वयं वीरसेन स्वामीने इस मत की अधिक महत्त्व दिया है । उनका कहना है कि ज्योतिषियों के प्रमाण को लाने-के लिए २५६ अंगुल के वर्ग प्रमाण जो भागाहार बतलाया है उससे यही पता चलता है कि स्वयम्भूरमण समुद्रमें संख्यात गुणे योजन जाकर मध्यलोक की समाप्ति होती है ।

घ ४/१, ३, ३/४१/८ तिण्हं लोगाणमसखेज्जटिभागे तिरियलोगो होटि त्ति के वि आहरिया भणति । तं ण वडदे । = तीनों लोकों के असंख्यातवर्गे भाग क्षेत्रमें तिर्यक् लोक है । ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, परन्तु उनका इस प्रकार कहना घटित नहीं होता ।

घ ११/४, २, ५, ८/१७/४ सयंभूरमणसमुद्रस्स बाहिरिज्जलतडो णाम तदवय-वभूदवाहिरवेड्याए. तत्थ महामच्छो अच्छिदो त्ति के वि आहरिया भणति । तण्ण घडदे, 'कायलेस्सियाए लगो' त्ति उवरि भणमाण-सुत्तेण सह विरोहादो । ण च सयभुरमणसमुद्रवाहिरवेड्याए संबद्धा तिणिं वि वादवत्तया तिरियलोगविवर्खभस्स एगरज्जुपमाणो-उणत्तप्पसंगादो । = स्वयम्भूरमण समुद्र के बाह्य तटका अर्थ उसकी अंगभूत बाह्य वेदिका है, वहाँ स्थित महामत्स्य ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, किन्तु वह घटित नहीं होता क्योंकि ऐसा स्वीकार करने पर 'तनुवातवलयसे संलग्न हुआ' इस सूत्र के साथ विरोध आता है । कारण कि स्वयम्भूरमणसमुद्र की बाह्य वेदिका से तीनों ही वातवलय सम्बद्ध नहीं हैं, क्योंकि वैसा माननेपर तिर्यग्लोक सम्बन्धी विस्तार प्रमाण के एक राजू से हीन होने का प्रसंग आता है ।

४. विकलेन्द्रिय जीवों का अवस्थान

ह पु ५/६३३ मानुपोत्तरपर्यन्ता जन्तवो विकलेन्द्रिया । अन्त्यद्वीपा-ईत' सन्ति परस्तात्ते यथा परे ॥६३॥ = इस और विकलेन्द्रिय जीव मानुपोत्तर पर्वत तक ही रहते हैं । उस और स्वयम्भूरमण द्वीप के अर्धभागसे लेकर अन्ततक पाये जाते हैं ॥६३॥

घ ४/१, ३, २/३३/२ भोगभूमिस्तु पुण विगल्लिदिया णत्थि । पंचिदिया वि तत्थ सुट्ठ थोवा, सुहक्कमाड जीवाणं बहुणासभवादो । = भोगभूमिमें तो विकलत्रय जीव नहीं होते हैं, और वहाँपर पंचेन्द्रिय जीव भी स्वरूप होते हैं, क्योंकि शुभकर्म की अधिकता वाले बहुत जीवों का होना असम्भव है ।

का. अ. टो. १/४२ वि-ति-चउरक्खा जीवा हवन्ति णियमेण कम्म-भूमिस्तु । चरिमे दीवे अट्ठे चरम-समुद्दे वि सव्वेसु ॥१४२॥ = दो-इन्द्रिय, तेइन्द्रिय और चौइन्द्रिय जीव नियमसे कर्मभूमिमें ही होते हैं । तथा अन्त के आधे द्वीपमें और अन्त के सारे समुद्रमें होते हैं ॥१४२॥

५. पंचेन्द्रिय तिर्यचों का अवस्थान

घ ७/२, ७, १६/३७६/३ अथवा सव्वेसु दीव-समुद्देसु पंचिदियतिरिक्ख-अपज्जता होति । कुदो । पुव्ववडरियदेवसबंधेण कम्मभूमिपडिभागु-प्पण्णपंचिदियतिरिक्खाणं एगवधणयद्धज्जजीवणिकाजोगाढ ओरा-लिय देहाणं सव्वदीवसमुद्देसु पंचिदियतिरिक्खअपज्जता होति । = अथवा सभी द्वीप समुद्रोंमें पंचेन्द्रिय तिर्यच अपर्याप्त जीव होते हैं, क्योंकि, पूर्व के वैरी देवों के सम्बन्धसे एक बन्धनमें बद्ध छह जीवनिकायोसे व्याप्त औदारिक शरीरों को धारण करनेवाले कर्मभूमि प्रतिभागमें उत्पन्न हुए पंचेन्द्रिय तिर्यचों का सर्व समुद्रोंमें अवस्थान देखा जाता है ।

६. जलचर जीवों का अवस्थान

मू. आ १/०८१ लवणे कालसमुद्दे सयभुरमणे य होति मच्छा दु । अवसे-सेसु समुद्देसु णत्थि मच्छा य मयरा वा ॥१०८१॥ = लवणसमुद्र और कालसमुद्र तथा स्वयंभूरमण समुद्रमें तो जलचर आदि जीव रहते हैं, और शेष समुद्रोंमें मच्छ-मगर आदि कोई भी जलचर जीव नहीं रहता है । (ति प ५/१/३१) ; (रा वा. ३/३२/८/१६४/१८), (ह. पु ५/६३०), (ज प ११/६१), (का अ मू १४४)

ति प ४/१७७२ . .। भोगवणीण णदीओ सरपट्टुदी जलयरविहीणा । = भोगभूमियों की नदियाँ, तालाब आदिक जलचर जीवोंमें रहित हैं ॥१७७३॥

घ. ६/१, ६-६.२०/४२६/१० जलिय मच्छा वा मगरा वा त्ति जेण तस-
जीवपडिसेहो भोगभूमिपडिभागिएसु समुद्धेसु कदो, तेण तत्थ
पढमसम्मत्तस उत्पत्ती ण जुजुत्ति त्ति । ण एस दोसो, पुव्ववइरिय-
देवेहि त्ति त्ति पच्चिदियतिरिक्खाणं तत्थ सभवादो । = प्रश्न—चूँकि
'भोगभूमि के प्रतिभागी समुद्रोंमें मत्स्य या मगर नहीं है' ऐसा वहाँ
त्रस जीवोंका प्रतिषेध किया गया है, इसलिए उन समुद्रोंमें प्रथम
सम्यक्त्वकी उत्पत्ति मानना उपयुक्त नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि, पूर्वके वैरी देवोंके द्वारा उन समुद्रोंमें डाले गये
पचैन्द्रिय तिर्यञ्चोंकी सम्भावना है ।

त्रि. सा ३२० जलयरजीवा लवणे कालेय तिमसय भुरमणे य । कम्ममही
पडिद्वे ण हि सेने जलयर जीवा ॥३२०॥ = जलचर जीव लवण
समुद्रविषै बहुरि कालोदक विषै बहुरि अन्तका स्वयम्भूरमण विषै
पाइये है । जातै ये तीन समुद्र कर्मभूमि सम्बन्धी है । बहुरि अवशेष
सर्व समुद्र भोगभूमि सम्बन्धी है । भोगभूमि विषै जलचर जीवोंका
अभाव है । तातै इन तीन बिना अन्य समुद्र विषै जलचर जीव
नाही ।

७. वैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यक्में
होते हैं

घ. ४/१, ४. ५६/२४३/८ सेसपदेहि वडिरसंबंधेण विगलिदिया सव्वत्थ
तिरियपदरत्नभत्ते होति त्ति । = वैरी जीवोंके सम्बन्धसे विकले-
न्द्रिय जीव सर्वत्र तिर्यक्प्रकारके भीतर ही होते हैं ।

घ. ७/२, ७. ६०/३६७/४ जधवा पुव्ववेरियदेवपओगेण भोगभूमि पडि-
भागदीव-समुद्धे पडिदतिरिक्खक्खेवरेसु तस अपज्जत्ताणमुत्पत्ती
उत्थि त्ति भणंताणमहिप्पाएण । = [विकलेन्द्रिय अपर्याप्त जीवों-
का अवस्थान क्षेत्र स्वयंप्रभुत्वके परभागमें ही है क्योंकि भोगभूमि
प्रतिभागमें उनकी उत्पत्तिका अभाव है] अथवा पूर्व वैरीके प्रयोगसे
भोगभूमि प्रतिभागरूप द्वीप समुद्रोंमें पड़े हुए तिर्यच शरीरोंमें त्रस
अपर्याप्तोंकी उत्पत्ति होती है ऐसा कहनेवाले आचार्योंके अभिप्रायसे.. ।

तिर्यचायु—दे० आयु ।

तिर्यचिनी—दे० वेद/३ ।

तिर्यक् आयत चतुरस्र—Cubard (ज. प / प्र. १०६)

तिर्यक् क्रम—दे० क्रम/१ ।

तिर्यक् गच्छ—गुण हानियोंका प्रमाण । विशेष —दे० गणित/-
II/४ ।

तिर्यक् प्रचय—दे० क्रम/१ ।

तिर्यक् प्रतर—राजू (घ १३/४, ४. ११६/३७३/१०)

तिर्यक् लोक—दे० तिर्यच/३ ।

तिल—एक ग्रह । —दे० 'ग्रह' ।

तिलफ—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर । —दे० विद्याधर ।

तिलपुच्छ—एक ग्रह । —दे० 'ग्रह' ।

तिल्लोय पणत्ति—आ० यतिवृषभ (ई० ५४०-६०६) द्वारा रचित
नौके स्वरूपका प्रतिपादक प्राकृत गथावद्ध ग्रन्थ है । उसमें ६
अधिकार और लगभग ३५०० गाथाएँ हैं ।

तीन—तीनही संख्या कृति कहलाती है । —दे० कृति ।

तीन चौबीसी व्रत—प्रतिवर्ष तीन वर्ष तक भाद्रपद वृ० ३ को
उपवास करे । तथा नमस्कार मन्त्रवा त्रिकान जाप्य । (व्रतविधान
न / ३० २६) विश्वनाथमिह क्रियाकोष ।

तीर्थकर्ण—भरत क्षेत्रके उत्तर आर्य खण्डका एक देश । —दे० मनुष्य/४

तीर्थकर—महापरिनिर्वाण सूत्र, महावग्ग दिव्यावदान आदि बौद्ध
ग्रन्थोंके अनुसार महात्मा बुद्धके समकालीन छह तीर्थकर थे—

१ भगवान् महावीर; २. महात्मा बुद्ध; ३. मस्करीगोशाल; ४. पूरन
कश्यप ।

तीर्थकर—संसार सागरको स्वयं पार करने तथा दूसरोंको पार
करानेवाले महापुरुष तीर्थकर कहलाते हैं । प्रत्येक कल्पमें वे २४ होते
हैं । उनके गर्भावतरण, जन्म, दीक्षा, केवलज्ञानोत्पत्ति व निर्वाण
इन पाँच अवसरोंपर महान् उत्सव होते हैं जिन्हें पंच कल्याणक कहते
हैं । तीर्थकर बननेके संस्कार षोडशकारण रूप अत्यन्त विगुह भाव-
नाओं द्वारा उत्पन्न होते हैं, उसे तीर्थकर प्रकृतिका बंधना कहते हैं ।
ऐसे परिणाम केवल मनुष्य भवमें और वहाँ भी किसी तीर्थकर वा
केवलीके पादमूलमें ही होने सम्भव है । ऐसे व्यक्ति प्रायः देवगतिमें
ही जाते हैं । फिर भी यदि पहलेसे नरकायुका बंध हुआ हो और
पीछे तीर्थकर प्रकृति बंधे तो वह जीव केवल तीसरे नरक तक ही
उत्पन्न होते हैं, उससे अनन्तर भवमें वे अवश्य मुक्तिको प्राप्त करते हैं ।

१	तीर्थकर निर्देश
१	तीर्थकरका लक्षण ।
२	तीर्थकर माताका दूध नहीं पीते ।
३	गृहस्थावस्थामें अवधिधान होता है पर उसका प्रयोग नहीं करते ।
४	तीर्थकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं ।
*	तीर्थकरके जन्मपर रत्नवृष्टि आदि अतिशय । —दे० कल्याणक ।
५	कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी संभव हैं अर्थात् तीर्थकर प्रकृतिका बंध करके उसी भवसे मुक्त हो सकता है ?
६	तीर्थ करोंके शरीरकी विशेषताएँ ।
*	केवलज्ञानके पश्चात् शरीर ५००० धनुष ऊपर चला जाता है । —दे० केवली/२ ।
*	तीर्थकरोंका शरीर मृत्युके पश्चात् कपूर्वत् उड़ जाता है । —दे० मोक्ष/५ ।
७	हुंढावसर्पिणीमें तीर्थ करोंपर कदाचित् उपसर्ग भी होता है ।
*	तीर्थ कर एक कालमें एक क्षेत्रमें एक ही होता है । उत्कृष्ट १७० व जघन्य २० होते हैं । —दे० विदेह/१ ।
*	दो तीर्थ करोंका परस्पर मिलाप सम्भव नहीं है । —दे० शलाका पुरुष/१ ।
८	तीसरे कालमें भी तीर्थकरकी उत्पत्ति सम्भव है ।
×	तीर्थकर दीक्षित होकर सामायिक संयम ही ग्रहण करते हैं । —दे० छेदोपस्थापना/५ ।
*	प्रथम व अन्तम तीर्थमें छेदोपस्थापना चारित्रकी प्रधानता । —दे० छेदोपस्थापना ।

६	सभी तीर्थंकर आठ वर्षकी आयुमें अणुव्रती हो जाते हैं ।
*	सभी तीर्थंकरोंने पूर्वभवोंमें ११ अंगका ज्ञान प्राप्त किया था । —दे० वह वह तीर्थंकर ।
*	सबको तीर्थंकर कहना युक्त नहीं —दे० वेद/५/१ ।
*	तीर्थंकरोंके गुण अतिशय १००८ लक्षणादि । —दे० अहंत्/१ ।
*	तीर्थंकरोंके साता-असाताके उदयादि सम्बन्धी । —दे० वेदनीय/१ ।
२	तीर्थंकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश
१	तीर्थंकर प्रकृतिका लक्षण ।
*	तीर्थंकर प्रकृतिकी बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम ।
*	तीर्थंकर प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम —दे० भावना/२ ।
*	दर्शनविशुद्धि आदि भावनाएँ —दे० वह वह नाम ।
२	इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्भव है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही होता है ।
३	परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्भव नहीं ।
४	मिथ्यात्वके अभिमुख जीव तीर्थंकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है ।
५	अशुभ लेश्याओंमें इसका बन्ध सम्भव है ।
६	तीर्थंकर प्रकृति संतर्कामिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त कर लेता है ।
७	तीर्थंकर प्रकृतिका महत्त्व ।
८	तीर्थंकर व आहारक दोनों प्रकृतियोंका युगपत् सत्त्व मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं —दे० सत्त्व/२ ।
*	तीर्थंकर प्रकृतिवत् गणधर आदि प्रकृतियोंका भी उल्लेख क्यों नहीं किया । —दे० नामकर्म ।
*	तीर्थंकर प्रकृति व उच्चगोत्रमें अन्तर । —दे० वर्णव्यवस्था/१ ।
३	तीर्थंकर प्रकृति बन्धमें गति, आयु व सम्य- वत्त्व सम्बन्धी नियम
१	तीर्थंकर प्रकृति बन्धकी प्रतिष्ठापना संबन्धी नियम ।
२	प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम ।
३	नरक तीर्थं चगति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्ध- का विरोध है ।
४	इसके साथ केवल देवगति बँधती है ।
५	इसके बन्धके स्वामी ।

६	मनुष्य व तीर्थंकायुका बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापना- का विरोध है ।
७	सभी सम्यक्त्वोंमें तथा ४-८ गुणस्थानोंमें बँधनेका नियम ।
८	तीर्थंकर बन्धके पश्चात् सम्यक्त्व च्युतिका अभाव ।
९	वद्ध नरकायुष्क मरणकालमें सम्यक्त्वसे च्युत होता है ।
१०	उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर संतर्कामिक मिथ्या- दृष्टि नहीं जाते ।
११	नरकमें भी तीसरे नरकके मध्यम पदलसे आगे नहीं जाते ।
१२	वहा भी अन्तिम समय नरकोपसर्ग दूर हो जाता है ।
१३	तीर्थंकर संतर्कामिकको क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है ।
१४	नरक व देवगतिसे आये जीव ही तीर्थंकर होते हैं ।
४	तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी अंका-समाधान
१	मनुष्य गतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों ?
२	केवलीके पादमूलमें ही बँधनेका नियम क्यों ?
३	अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है ।
४	तीर्थं चगतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ?
५	नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है ।
६	दृग्ण व नील लेश्यामें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ?
७	प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि-भेद ।
५	तीर्थंकर परिचय सूची
१	भूत, भावी तीर्थंकर परिचय ।
२	वर्तमान चौबीसीके पूर्वभव नं० ० का परिचय ।
३	वर्तमान चौबीसीके वर्तमान भवका परिचय १ गर्भावतरण । २ जन्मावतरण । ३ दीक्षा धारण । ४ ज्ञानावतरण । ५ निर्वाण-प्राप्ति । ६ सध ।
४	वर्तमान चौबीसीके आयुकालका विभाव परिचय ।
५	वर्तमान चौबीसीके तीर्थकाल व तत्कालीन प्रसिद्ध पुरष ।
६	विदेह क्षेत्रस्थ तीर्थंकरोंका परिचय ।

१. तीर्थकर निर्देश

१. तीर्थकरका लक्षण

ध.१/१९,१/ग.४४/५८ सकलभुवनैकनाथस्तीर्थकरो वर्ण्यते मुनिवरिष्ठे । विधुधवलचामराणां तरय स्याद्वि चतुःषष्टिः । १४४। = जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चावर दुरते हैं, ऐसे सकल भुवनके अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थकर कहते हैं ।

भ.आ/मू./३०२/५१६ तिथ्ययरो चतुणाणी मुरमहिदो सिज्जिदवाम-धुवम्मि ।

भ.आ/वि/३०२/५१६/७ श्रुतं गणधरां तदुभयकरणात्तीर्थकरः । मार्गो रत्नत्रयात्मकः उच्यते तत्करणात्तीर्थकरो भवति । = मति, श्रुत, अवधि और मनःपर्यय ऐसे चार ज्ञानोंके धारक, स्वर्गावतरण, जन्माभिषेक और दीक्षा कल्याणादिकोंमें चतुर्णिकाय देवोंसे जो पूजे गये हैं, जिनको नियमसे मोक्ष प्राप्ति होगी ऐसे तीर्थकर... श्रुत और गणधरको भी जो कारण है उनको तीर्थकर कहते हैं । ...अथवा रत्नत्रयात्मक मोक्ष-मार्गको जो प्रचलित करते हैं उनको तीर्थकर कहते हैं ।

स.श/टी./२/२२२/२४ तीर्थकृतः ससारोत्तरणहेतुभूतत्वात्तीर्थमिदं तीर्थ-मागमं तत्कृतवत् । = ससारसे पार होनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं, उस आगमके कर्ताको तीर्थकर है ।

त्रि.सा/६८६ सयलभुवणेकणाहो तिथ्ययरो कोमुदीव कुद वा । धवनेहि चामरेहि चउमट्टिहि विज्जमाणो सो । ६८६। = जो सकल लोकका एक अद्वितीय नाथ है । बहुरि गङ्गलनी समान वा कुन्देका फूलके समान श्वेत चौसठि चमरनि करि वीज्यमान है सो तीर्थकर जानना ।

२. तीर्थकर साताका दूध नहीं पीते

म.पु./१४/१६५ धायो नियोजिताश्वास्य देव्यः शक्रेण सादरम् । मञ्जने मण्डने स्तन्ये संस्कारे क्रीडनेऽपि च । १६५। = इन्द्रने आदर सहित भगवावको स्नान कराने, वस्त्राभूषण पहनाने, दूध पिलाने, शरीरके संस्कार करने और खिलानेके कार्य करनेमें अनेको देवियोंको धाय बनाकर नियुक्त किया था । १६५।

३. गृहस्थावस्थामे ही अवधिज्ञान होता है पर उसका प्रयोग नहीं करते

ह.पु/४३/७८ योऽपि नेमिकुमारोऽत्र ज्ञानत्रयविलोचन । जानन्नपि न स ब्रूयात्त्र विप्रो केन हेतुना । ७८। = [कृष्णके पुत्र प्रहस्यन्के धूमकेतु नामक असुर द्वारा बुराये जानेपर नारद कृष्णसे कहता है]... यहाँ जो तीन ज्ञानके धारक नेमिकुमार (नेमिनाथ) हैं वे जानते हुए भी नहीं कहेंगे । किस कारणसे नहीं कहेंगे ? यह मैं नहीं जानता ।

४. तीर्थकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं

गो.जी/जी.प्र/३८१/६ अथ तृतीयभवे हन्ति तदा नियमेन देवायुरेव बद्ध्वा देवो भवेत् तस्य पञ्चकल्याणानि रयुः । यो बद्धनाराकयु-स्तीर्थसत्त्व स प्रथमपृथ्व्या द्वितीयाया तृतीयाया वा जायते । तस्य पञ्मासावशेषे बद्धमनुष्यायुष्कस्य नारकोपसर्गनिवारण गर्भावतरण-कल्याणादयश्च भवन्ति । = तीसरा भव विषे चाति कर्म नाश करे तो नियम करि देवायु ही बाधे तहाँ देवपर्याय विषे देवायु सहित एकसौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके छः महीना अवशेष रहै मनु-प्यायुका बन्ध होइ अर पंच कल्याणक ताकें होइ । बहुरि जाके मिथ्यादृष्टि विषे नरकायुका बन्ध भया था अर तीर्थकरका सत्त्व होई तो वह जीव नरक पृथ्वीविषे उपजै तहाँ नरकायु सहित एक

सौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके छः महीना अवशेष रहै मनु-प्यायुका बन्ध होई अर नामक उपसर्गका निवारण होइ अर गर्भ कल्याणारिक होई । (गो.जी/जी.प्र/३८१/६०५/११); (गो.क/जी.प्र./३८१/७०५/११)

५. कदाचिन् तीन व दो कल्याणक भी सम्भव हैं

गो.क/जी.प्र/३८१/६०८/११ तीर्थबन्धप्रारम्भपरमाणाप्रमत्तमोददेश-समयतोऽस्तदा कल्याणानि निष्पन्नाणीनि श्री.जि.प्रमत्तप्रमत्तमोददेश-ज्ञाननिर्वाणि द्वे । = तीर्थकर बन्धना प्रारम्भ परम अमोदीनिर्देश अमत्त देशमगत मुनिरानर्गि होइ तो तिनके तप कल्याणादि तीन ही कल्याण होइ अर प्रमत्त अप्रमत्त रिय होई तो ज्ञान निर्वाणि दो ही कल्याण होई (गो.क/जी.प्र./३८१/६०८/११) ।

६. तीर्थकरोंके शरीरकी विशेषताएँ

गो.पा./टी./३२/६८ पर उद्भूत—तिथ्ययस्य तपस्यस्य एतत्परिचयः य उद्भवत्येव । येन य भूयभूमा ज्ञातारो त्रयि पतिषि नीतागो । १। तथा तीर्थकरणां रम्यणी कर्ष्यन् भवति, शिरसि कुन्दास्तु भवन्ति । = तीर्थकरोंके, उनमें पितामही, मन्धेरोंके, चन्द्रमहीके, अर्धचक्रातीके, सेनोके तथा भोगभूमिजंघि आगम होता है परन्तु नीहार नहीं होता है । तथा तीर्थकरोंके मृग-गादी नहीं हैं तो परन्तु शिरपर नाल होते हैं ।

७. हुंदावसर्पिणामें तीर्थकरोंपर वदाचिन् उपसर्ग भी होता है

ति.प/४/१६२० सत्तमतेरोमन्ति तित्थयराजं च उतमागो । १६२०। = (हुंदावसर्पिणी तानमें) मातरे, तेरुते और अन्तिम तीर्थकरके उपसर्ग भी होता है ।

८. तीसरे कालमें भी तीर्थकरकी उत्पत्ति सम्भव

ति.प/४/१६१७ ताकासे जायते पटमज्जिणो पटमचवणी म । १६१७। = (हुंदावसर्पिणी) वानमें प्रथम तीर्थकर और प्रथम चक्रार्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं । १६१७।

९. सभी तीर्थकर आठ वर्षकी आयुमें देशघृती हो जाते हैं

म.पु/४३/३५ स्वायुरागष्टवर्षेभ्यः सर्वेषां परतो भवेत् । उदितार्थपायाणां तीर्थेशा देशसंयमः । ३५। = जिनके प्रत्याख्यानावरण और मञ्जलन सम्मन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इन आठ कपायोंका ही केवल उदय रह जाता है, ऐसे सभी तीर्थकरोंके अपनी आयुके आठ वर्षके बाद देश संयम हो जाता है ।

२. तीर्थकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश

१. तीर्थकर प्रकृतिका लक्षण

स.सि/८/११/३६२/७ आर्हन्त्यकारण तीर्थकरत्वनाम । = आर्हन्त्यका कारण तीर्थकर नामकर्म है । (रा.वा/८/११/४०/५०); (गो.क/जी.प्र/३३/३०/१२) ।

घ.६/१,६-१,३०/६७/१ जस्स कम्मस्स उदएण जीवस्स तिलोगपूजा होदि तं तिथ्ययर णाम । = जिस कर्मके उदयसे जीवकी त्रिलोकमें पूजा होती है वह तीर्थकर नामकर्म है ।

घ. १३/४, १०१/३६६/७ जस्स कम्ममुदण जीवो पंचमहाकल्लाणाणि पाविद्वण तित्थ दुवालसगं कुणदि त तित्थयरणामं । = जिस कर्मके उदयसे जीव पाँच महा कल्याणकोको प्राप्त करके तीर्थ अर्थात् बारह अंगोंकी रचना करता है वह तीर्थकर नामकर्म है ।

२. इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्भव है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही

गो क./जी.प्र./११६/१११/१४ स्त्रीपंडवेदयोरपि तीर्थाहारकबधो व विरु-
ध्यते उदयस्यैव वेदिषु नियमात् । = स्त्रीवेदी अर नपुसकवेदी के तीर्थकर अर आहारक द्विकका उदय तो न होइ पुरुषवेदी ही के होइ
-अर बंध होने विपै किछु विरोध नाही ।

दे० वेद/७/६ षोडशकारण भावना भावेवाला सम्यग्दृष्टि जीव मरकर
स्त्रियोमें उत्पन्न नही हो सकता ।

३. परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्भव नहीं

गो क./जी.प्र./११६/६८/६ कवप्सजोषु च तीर्थबन्धाभावात् । = कवप्-
वासिनी देवागनाके तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध सम्भव नाही (गो क./
जी.प्र./११२/६६/१३) ।

४. मिथ्यात्वके अभिमुख जीव तीर्थकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है

म.व. १/३७०/२४७/८ तित्थयर उक्कं टिठदि० कस्स । अण्णद० मणु-
सस्स असंजइस्समादिटिठस्स सागार-जागार० तप्पाओग्गस्स०
मिच्छादिटिठसुहस्स । = प्रश्न—तीर्थकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थिति
बन्धका स्वामी कौन है ? उत्तर—जो साकार जागृत है, तत्प्रायोग्य
सबलेश परिणामवाला है और मिथ्यात्वके अभिमुख है ऐसा अन्यतर
मनुष्य असयत सम्यग्दृष्टि जीव तीर्थकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थितिबन्ध-
का स्वामी है ।

५. अशुभ लेश्याओंमें इसका बन्ध सम्भव है

म.व. १/११८७/१३२/४ किण्णणीलामु तित्थयरं-सयुतं कादव्व ।
= कृष्ण और नील लेश्याओंमें तीर्थकर को संयुक्त करना चाहिए ।
गो.क./जी.प्र./३४४/४०६/८ अशुभलेश्यात्रये तीर्थबन्धप्रारम्भाभावात् ।
बद्धनारकायुषोऽपि द्वितीयतृतीयपृथ्व्यो, कपोतलेश्ययैव गमनात् ।
= अशुभ लेश्या विपै तीर्थकरका प्रारम्भ न होय बहुरि जाकै नरकायु
बद्ध्या होइ सो दूसरी तीसरी पृथ्वी विपै उपजै तहाँ भी कपोत
लेश्या पाइये ।

६. तीर्थकर संतर्कर्मिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त करता है

घ. ८/३, ३८/७५/१ पारद्धतित्थयरवधभवादो तदियभवे तित्थयरसंत-
कम्मियजीवाण मोक्खगमणयिमादो । = जिस भवमें तीर्थकर
प्रकृतिका बन्ध प्रारम्भ किया है उससे तीसरे भवमें तीर्थकर प्रकृतिके
सत्त्व युक्त जीवोंके मोक्ष जानैका नियम है ।

७. तीर्थकर प्रकृतिका सहचर

ह.पु. २/२४ प्रच्छन्नोऽभासयद्गर्भस्ता रवि प्रावृष यथा । २४ । = जिस
प्रकार मेघमालाके भीतर छिपा हुआ सूर्य वर्षा ऋतुको सुशोभित
करता है । उसी प्रकार माता प्रियकारिणीको वह प्रच्छन्नगर्भ
सुशोभित करता था ।

म.पु. १२/६६-६७.१६३ षण्मासानिति सापप्तत् पुण्ये नाभिनृपालये ।
स्वर्गवतिरणाइ भर्तुं प्राक्तरा शुम्भन्मत्तति । १६६ पश्चाच्च नवमासेषु

वसुधारा तदा मता । अहो महान् प्रभावोऽस्य तीर्थकृत्वस्य मा ।
। ६७ । तदा प्रभृति सुत्रामशासनात्ताः सिपेविरे । दिवकुमारोऽपुत्रा ।
तत्कालोचितकर्मभिः । १६३ । = कुवेरने स्वामी वृषभदेवके स्वर्गावत
से छह महीने पहलेसे लेकर अतिशय पवित्र नाभिराजके घरपर
और सुवर्णकी वर्षा की थी । १६६ । और इसी प्रकार गर्भवतिरणसे
भी नौ महीने तक रत्न तथा सुवर्णकी वर्षा होती रही थी । सो
है क्योंकि होनेवाले तीर्थकरका आश्चर्यकारक बड़ा भारी
होता है । ६७ । उसी समयसे लेकर इन्द्रकी आज्ञासे दिवकुमारी दे।
उस समय होने योग्य कार्योंके द्वारा दासियोंके समान नरदे
सेवा करने लगीं । १६३ । और भी—दे० कल्याणक ।

३. तीर्थकर प्रकृतिबन्धमे गति, आयु व सम्बन्धी नियम

१. तीर्थकर प्रकृतिबन्धकी प्रतिष्ठापना सम्बन्धी ने

घ. ८/३, ४०/७८/७ तत्थ मणुस्सगदीए चैव तित्थयरकम्मस्स बंधं
होदि, ण अण्णथेत्ति । = केवलपुण्योवलपिबन्धजीवद्वय
कारणस्स तित्थयरणामकम्मबधधारंभस्स तेण विणा समुत्पत्ति
हादो । = मनुष्य गतिमें ही तीर्थकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ है
अन्यत्र नहीं । = क्योंकि अन्य गतियोंमें उसके बन्धका प्रार
होता, कारण कि तीर्थकर नामकर्मके बन्धके प्रारम्भका
कारण केवलज्ञानसे उपलक्षित जीवद्रव्य है, अतएव, मनुष्य
विना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिका विरोध है । गो.क.,
६३/७८/७ ।

२. प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका

घ. ८/३, ३८/७४/४ णिरंतरो बधो, सगबंधकारणे संते अ । १५५
वरमाभावादो । = बन्ध इस प्रकृतिका निरन्तर है, क्योंकि
कारणके होनेपर कालक्षयसे बन्धका विश्राम नहीं होता ।

गो. क./जी. प्र./६३/७८/१० न च तिर्यग्वर्जितगतित्रये तीर्थबन्ध
ऽस्ति तद्बन्धकालस्य उत्कृष्टेन अतर्मुहूर्ताविक्रान्तौ न
द्वयाधिकत्रयस्त्रिंशत्सागरोपममात्रत्वात् । = तिर्यच गति त्रिन
गति विपै तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध है । ताकौ प्रारम्भ कहि
समयतै लगाय समय समय विपै समयप्रवद्ध रूप बन्ध विपै
प्रकृतिका भी बंध हुआ करै है । सो उत्कृष्टने अन्तर्मुहूर्त
आठ वर्ष घाटि दोय कोडि पूर्व अधिक तेतोस सागर ५
पर्यन्त बन्ध हो है (गो. क./भाषा/७४४/६०५/१५), (गो. क.
३६७/५२६/८) ।

३. नरक व तिर्यच गति नामकर्मके बन्धके बन्धका विरोध है

घ. ८/३, ३८/७४/५ तित्थयरवधस्स णिरय-तिरिक्खगडंधेहि
हादो । = तीर्थकर प्रकृतिके बन्धका नरक व तिर्यच गतियों
साथ विरोध है ।

४. इसके साथ केवल देवगति बंधती है

घ. ८/३, ३८/७४/६ उवरिमा देवगडस्युत्त, मणुस्य-
तित्थयरवधस्स देवगड मोत्तुण अण्णगईहि सह विरोहादो ।
जीव देवगतिसे संयुक्त बंधते है, क्योंकि, मनुष्यगति
जीवोंके तीर्थकर प्रकृतिके बन्धका देवगतिको छोड़कर अ-
के साथ विरोध है ।

५. इसके बन्धके स्वामी

ध. ८/३, ३८/७४/७ तिगदि असंजदसम्मादिदुठी सामी, तिरिखगईए तित्थयरस्स बंधाभावादो । = तीन गतियोंके असंयत सम्यग्दृष्टि जीव इसके बन्धके स्वामी है, क्योंकि तिर्यग्गतिके साथ तीर्थकरके बन्धका अभाव है ।

६. मनुष्य व तिर्यगायु बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापना-का विरोध है

गो. क/जी. प्र/३६६/१२४/११ बद्धतिर्यग्मनुष्यायुष्कगोस्तीर्थमत्त्वा-भावात् । ... देवनारकासयतेऽपि तद्वन्ध... संभवात् । = मनुष्यायु तिर्य-चायुका पहले बन्ध भया होइ ताके तीर्थकरका बन्ध न होइ । ... देव-नारकी विषे तीर्थकरका बन्ध सम्भव है ।

७. सभी सम्यक्-वोंमें तथा ४-८ गुणस्थानोंमें बन्धनेका नियम

गो. क/जी. प्र/६३/७८ पढमुवसमिये सग्गे सेसत्तिथे अविदादिचत्तारि । तित्थयरबंधपारंभया णरा केवल्लिदुगंते । ६३।

गो. क/जी. प्र/६२/७७/१२ तीर्थबन्ध असंयतायपूर्वकरणपष्ठभागान्तनम्य-ग्दृष्टिष्वेव । = प्रथमोपशम सम्यक्त्व विषे वा अवशेष द्वितीयोपशम सम्यक्त्व, क्षायोपशमिक, क्षायिक सम्यक्त्व विषे असंयतते तगाइ अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त मनुष्य ही तीर्थकर प्रकृतिके बन्धको प्रारम्भ करे है । तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध असंयमते लगाई अपूर्वकरणका छटा भाग पर्यन्त सम्यग्दृष्टि विषे ही हो है ।

८. तीर्थकर बंधके पश्चात् सम्यक्त्व च्युतिका अभाव

गो. क/जी. प्र/४४/७४३/३ प्रारब्धतीर्थबन्धरय बद्धदेवायुष्कवदवद्या-युष्कस्यापि सम्यक्त्वप्रच्युत्याभावात् । = देवायुका बन्ध सहित तीर्थ-कर बन्धवालेके जैसे सम्यक्त्वतै भ्रष्टता न होइ तैसे अवद्यायु देवके भी न होइ ।

गो. क/जी. प्र/७४४/६ प्रारब्धतीर्थबन्धस्यान्यत्र बद्धनरकायुष्कात्सम्य-क्त्वाप्रच्युतिर्नेति तीर्थबन्धस्य नैरन्तर्यात् । = तीर्थकर बन्धका प्रारम्भ भये पीछे पूर्व नरक आयु बन्ध बिना सम्यक्त्व त भ्रष्टता न होइ अर तीर्थकरका बन्ध निरन्तर है ।

९. बद्ध नरकायुष्क मरण कालमें सम्यक्त्वसे च्युत होता है

ध. ८/३, ४४/१०४/५ तित्थयर ववमाणसम्माइदुठोण मिच्छत्तं गत्तूण तित्थयरसत्तकमेण सह विदिय-तदियपुढवीसु व उण्णज्जमाणानम-भावादो । = तीर्थकर प्रकृतिको बाँधनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्या-त्वको प्राप्त होकर तीर्थकर प्रकृतिको सत्ताके साथ द्वितीय व तृतीय पृथिवियोंमें उत्पन्न होते है वैसे इन पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते ।

गो. क/जी. प्र/३३६/४८७/३ मिथ्यादृष्टिगुणस्थाने कश्चिदाहारकद्वय-मुद्वेक्ष्य नरकायुर्ध्वाऽसयतो भूत्वा तीर्थं बद्ध्वा द्वितीयतृतीय-पृथ्वीगमनकाले पुनर्मिथ्यादृष्टिर्भवति । = मिथ्यात्व गुणस्थानमें आय आहारकद्विकका उद्वेगन किया, पीछे नरकायुका बन्ध किया, तहाँ पीछे असंयत गुणस्थानवर्ती होइ तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध कीया पीछे दूसरी वा तीसरी नरक पृथ्वीको जानेका कालविषे मिथ्या-दृष्टि भया ।

गो. क/जी. प्र/४४६/७२४/१८ वंशामेघयो' सतीर्था पर्याप्तत्वे नियमेन मिथ्यात्वं त्यक्त्वा सम्यग्दृष्टयो भूत्वा । = वंशा मेघा विषे तीर्थकर सत्त्व सहित जीव सो पर्याप्ति पूर्ण भए नियमकर मिथ्यात्वको छोड़ि सम्यग्दृष्टि होइ ।

१०. उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थकर सन्तकर्मिक मिथ्यादृष्टि नहीं जाते

ध. ८/३, २५/३३२/४ ण चउत्तरमाउणसु तित्थयरसंतकर्मिणमिच्छा-इदुठोणमुवावो अरिय, तहोवणमाभावादो । = उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थकर सन्तकर्मिक मिथ्यादृष्टियोंका उत्पार है नहीं, क्योंकि वेसा उपदेश नहीं है ।

११. नरकमें भी तीसरे नरकके मध्यम पटलसे आगे नहीं जाते

ध. ८/३, २५/३२७/३ तत्थ रेदित्ठमंडए णीनरेसागहिण तित्थयर-संतकर्मिणमिच्छादुठोणमुववासाभावादो । = बूटो तत्थ तिस्रे पुढवीए उवरस्माउदंसणावो । = (तीसरी पृथिवी में) नीन सेरया युक्त अधस्तन इच्छामें तीर्थकर प्रकृतिके सत्त्वमाने मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिगत अभाव है । दूसरा कारण यह है कि वहाँ उन पृथिवीको उत्कृष्ट आयु देखी जाती है । (ध. ८/३, ४२/१०४/६), (गो. क/जी. प्र/३३६/४८६/७) ।

१२. वहाँ अन्तिम समय उपसर्ग दूर हो जाता है

त्रि मा/१६६ तित्थयरसंतकर्ममुवमर्गं णिणं जिवाग्गंति तुरा । दम्मा-माउणसे सग्गे अमलानमानकी । १६६ । = तीर्थकर प्रकृतिके सत्त्वमाने जीवके नरकायु विषे इह महीना प्रायेण रहे देव नरक विषे तारा उपसर्ग निवारण करे है । बहुरि स्वर्ग विषे इह महीना प्रायः प्रायेण रहे मालाका मनिन होना चिन्ह न हो है ।

गो. क/जी. प्र/३८१/४४६/८ यो बद्धनायकायुस्तीर्थमत्त्वः... तस्य पन्मा-सावशेषे बद्धमनुष्यायुष्कस्य नारकोपमर्गनितारणं गर्भवितग्गक्या-णादयम्यं भवन्ति । = जिस जीवके नरकायुका बन्ध तथा तीर्थकरका सत्त्व होइ, तिमके इह महीना प्रायः प्रायेण रहे मनुष्यायुका बन्ध होइ अर नारक उपसर्गका निवारण अर गर्भ कल्याणादिक होई ।

१३. तीर्थकर संतकर्मिकको क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है

ध. ६/१-६-८, १२/२४७/१७ विधेयार्थ — पूर्वोक्त व्याख्यानका अभिप्राय यह है कि सामान्यतः तो जीव दुपम-सुपम कालमें तीर्थकर, केवली या चतुर्दशपूर्वके पादमूलमें ही दर्शनमोहनीयकी क्षयणका प्रारम्भ करते है, किन्तु जो उसी भवमें तीर्थकर या जिन होनेवाले है वे तीर्थकरादिकी अनुपस्थितिमें तथा सुपमदुपम कालमें भी दर्शन-मोहका क्षयण करते है । उदाहरणार्थ — कृष्णादि ष वर्धनकुमार ।

१४. नरक व देवगतिले आये जीव ही तीर्थकर होते हैं

प ख. ६/१, ६-६/सू. २२०, २२६ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा... केई तित्थयरत्तमुप्पाएत्ति ॥२२०॥ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा... केई तित्थयरत्तमुप्पाएत्ति ॥२२६॥ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा... पो तित्थयरमुप्पाएत्ति । = ऊपरकी तीन पृथिवियोंसे निकलकर मनुष्यों-में उत्पन्न होनेवाले मनुष्य कोई तीर्थकरत्व उत्पन्न करते है ॥२२०॥ देवगतिले निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य... कोई तीर्थ-करत्व उत्पन्न करते है ॥२२६॥ भवनवासी आदि देव-देवियों मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य होकर... तीर्थकरत्व उत्पन्न नहीं करते है ॥२३३॥ [इसी प्रकार तिर्यञ्च व मनुष्य तथा चौथी आदि पृथिवियों-से मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य तीर्थकरत्व उत्पन्न नहीं करते है ।] रा वा ३/६/७/१६६/२ उपरि तिसृभ्य उद्वत्तिता मनुष्येपुत्पन्ना... केचि-तीर्थकरत्वमुत्पादयन्ति । = तीसरी पृथ्वीसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले कोई तीर्थकरत्वको उत्पन्न करते है ।

४. तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी शंका-समाधान

१. मनुष्यगतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों

ध. ८/३, ४०/७८/८ अण्णगदीसु किण्ण पारंभो होदित्ति वुत्ते—ण होदि, केवलणाणोवलविलयजीवदवसहकारिकारणस्स तिस्थयरणामक्कम्-बधपारंभस्स तेण विणा समुत्पत्तिविरोहादो । = प्रश्न—मनुष्य-गतिके सिवाय अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ क्यों नहीं होता । उत्तर—अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ नहीं होता, कारण कि तीर्थंकर नामकर्मके प्रारम्भका सहकारी कारण केवलज्ञानसे उपलक्षित जीव द्रव्य है, अतएव मनुष्य गतिके बिना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिका विरोध है ।

गो. क./जी. प्र. ६३/७८/१० नरा इति विशेषणं शेषगतिज्ञानमपाकरोति विशिष्टप्रणिधानक्षयोपशमाविसामग्रीविशेषाभावात् । = बहुरि, मनुष्य कहनेका अभिप्राय यह है जो और गतिवाले जीव तीर्थंकर बंधका प्रारंभ न करे जातै और गतिवाले जीवनिर्के विशिष्ट विचार क्षयो-पशमादि सामग्रीका अभाव है सो प्रारंभ तौ मनुष्य विषे ही है ।

२. केवलीके पादमूलमें ही बन्धनेका नियम क्यों

गो. क./जी. प्र. ६३/७८/११ केवलद्वयान्ते एवेति नियमं तदन्यत्र तादृग्-विशुद्धिविशेषासम्भवात् । = प्रश्न—[केवलीके पादमूलमें ही बन्धने का नियम क्यों ।] उत्तर—बहुरि केवलिके निकट कहनेका अभिप्राय यह है जो और ठिकाने ऐसी विशुद्धता होई नाहीं, जिसतैं तीर्थंकर बंधका प्रारंभ होई ।

३. अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है

गो. क./जी. प्र. ५२४/१२ देवनाराकासंयत्तेऽपि तद्वन्ध. कथं । सम्यक्त्वा-प्रच्युतावृत्कृतत्रिरन्तरबन्धकालस्यान्तर्मुहूर्ताधिकाष्टवर्षन्यूनपूर्वको-द्विद्वयाधिकत्रयसंश्रितसागरोपममात्रत्वेन तत्रापि संभवात् । = प्रश्न—जो मनुष्य ही विषे तीर्थंकर बंधका प्रारम्भ कहा तो देव, नारकीके असंयतविषे तीर्थंकर बन्ध कैसे कहा । उत्तर—जो पहिले तीर्थंकर बंधका प्रारंभ तौ मनुष्य ही कै होइ पीछे जो सम्यक्त्वस्यो भ्रष्ट न होइ तो समय समय प्रति अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष वाटि दोय-कोडि पूर्व अधिक तैतीस सागर पर्यन्त उत्कृष्ट पने तीर्थंकर प्रकृति-का बंध समयप्रवृद्धविषे हुआ करे तातैं देव नारकी विषे भी तीर्थंकरका बंध संभव है ।

४. तिर्यचगतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

ध. ८/३, ३८/७४/८ मा होदु तत्थ तित्थयरकम्मबधस्स पारंभो, जिणा-णमभावादो । किंतु पुच्च बद्धतिरिक्खाउअणं पच्छा पड्डिवण्णसम्म-त्तादिगुणेहि तित्थयरकम्म बधमाणाणं पुणो तिरिक्खेसुप्पण्णाणं तित्थयरस्स बधस्स सामित्त लब्धमिदं त्ति वुत्ते—ण, बद्धतिरिक्ख-मणुस्साउअणं जीवाण बद्धणिरय-देवाउअण जीवाणं व तित्थयर-कम्मस्स बधमाभावादो । तं पि कुदो । पारद्धतित्थयरबंधभावाद्दो तदिय भवे तित्थयरसंतकम्मियजीवाणं मोक्खगमण-णियमादो । ण च तिरिक्ख-मणुस्सेसुप्पण्णमणुसम्ममाइट्ठीण देवेसु अणुप्पज्जिय देवगेर-इएसुप्पण्णाणं व मणुस्सेसुप्पत्ती अरिथ जेण तिरिक्ख-मणुस्सेसुप्पण्ण-मणुसम्ममाइट्ठीणं तदियभवे णिवुई होज्ज । तम्हा तिगइअसंजद-सम्ममाइट्ठीणो चेव सामिया त्ति सिद्धं । = प्रश्न—तिर्यगगतिमें तीर्थंकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ भले ही न हो, क्योंकि वहाँ जिनोका अभाव है । किन्तु जिन्होंने पूर्वमें तिर्यगायुको बान्ध लिया है, उनके पीछे सम्यक्त्वादि गुणोंके प्राप्त हो जानेसे तीर्थंकर कर्मकी बान्धकर पुनः तिर्यचोमें उत्पन्न होनेपर तीर्थंकरके बन्धका स्वाभोपना पाया

जाता है । उत्तर—ऐसा होना सम्भव नहीं है, क्योंकि जिन्होंने पूर्वमें तिर्यच व मनुष्यायुका बन्ध कर लिया है उन जीवोंके नरक व देव आयुओंके बन्धसे संयुक्त जीवोंके समान तीर्थंकर कर्मके बन्धका अभाव है । प्रश्न—वह भी कैसे सम्भव है । उत्तर—क्योंकि जिस भवमें तीर्थंकर प्रकृतिका बंध प्रारम्भ किया है उससे तृतीय भवमें तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्वयुक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है । परन्तु तिर्यच और मनुष्योंमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्यग्दृष्टियोंकी देवोंमें उत्पन्न न होकर देव नारकियोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके समान मनुष्योंमें उत्पत्ति होती नहीं, जिससे कि तिर्यच व मनुष्योंमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्यग्दृष्टियोंकी तृतीय भवमें मुक्ति ही सके । इस कारण तीन गतियोंके असंयत सम्यग्दृष्टि ही तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके स्वामी है ।

५. नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है ।

गो. क./जी. प्र. ५५०/७४२/२० नन्वबिरदादिचत्तारितित्थयरबंधपारंभया णरा केवलि दुगंते इत्युक्तं तदा नारकेषु तद्व्युत्पत्त्यर्थं कथं वदन्ति । तन्न । प्राग्बद्धनरकायुषं प्रथमोपशमसम्यक्त्वे वेदकसम्यक्त्वे वा प्राग्बद्धतीर्थबन्धाना मिथ्यादृष्टित्वेन मृत्वा तृतीयपृथ्व्यन्तं गताना शरीरपर्याप्तेरुपरि प्राप्ततदन्यतरसम्यक्त्वाना तद्वन्धस्यावश्य-भावात् । = प्रश्न—“अविरतादि चत्तारि तित्थयरबंधपारंभया णरा केवलदुगते” इस वचन तै अविरतादि चत्तारि गुणस्थानवाले मनुष्य ही केवली द्विकके निकट तीर्थंकर बंधके प्रारंभक वहे नरक विषे कैसे तीर्थंकरका बंध है । उत्तर—जिनके पूर्वमें नरकायुका बंध होई, प्रथमोपशम वा वेदक सम्यग्दृष्टि होय तीर्थंकरका बन्ध प्रारम्भ मनुष्य करे पीछे मरण समय मिथ्यादृष्टि होई तृतीय पृथ्वीपर्यंत उपजै तहां शरीर पर्याप्त पूर्ण भए पीछे तिन दोऊन में स्थो किसी सम्यक्त्वको पाई समय प्रवृद्ध विषे तीर्थंकरका भी बंध करे है ।

६. कृष्ण व नील लेश्यामें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

ध. ८/३, २५८/३३२/३ तत्थ हेट्ठमइंदए णीललेस्सासहिए तित्थयर-सतकम्मियमिच्छाइट्ठीणमुववादाभावादो । .. तित्थयरसंतकम्मिय-मिच्छाइट्ठीणं गेरइएमुववज्जमाणाणं सम्माइट्ठीणं व काउलेस्सं मोत्तूण अण्णलेस्साभावादो वा ण णीलकिण्णलेस्साए तित्थयरसंत-कम्मिया अरिथ । = प्रश्न—[कृष्ण, नीललेश्यामें इसका बंध क्यों सम्भव नहीं है ।] उत्तर—नील लेश्या युक्त अधस्तन इन्द्रक-में तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्ववाले मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिका अभाव है । अथवा नारकियोंमें उत्पन्न होनेवाले तीर्थंकर सतकर्मिक मिथ्यादृष्टि जीवोंके सम्यग्दृष्टियोंके समान कापोत लेश्याकी छोड़कर अन्य लेश्याओंका अभाव होनेसे नील और कृष्ण लेश्यामें तीर्थंकरकी सत्तावाले जीव नहीं होते हैं । (गो. क./जी. प्र. ३५४/५०६/८)

७. प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि भेद

गो. क./जी. प्र. ६३/७८/८ अत्र प्रथमोपशमसम्यक्त्वे इति भिन्नविभक्ति-करणं तत्सम्यक्त्वे स्तोकांतर्मुहूर्तकालत्वात् षोडशभावनासमृद्धय-भावात् तद्वन्धप्रारम्भो न इति केपाचित्पक्षं ज्ञापयति । = इहां प्रथमोपशम सम्यक्त्वका जुदा कहनेका अभिप्राय ऐसा है जो कोई आचार्यनिका मत है कि प्रथमोपशमका काल थोरा अतर्मुहूर्त मात्र है तातैं षोडश भावना भाई जाइ नाही, तातैं प्रथमोपशम विषे तीर्थंकर प्रकृतिके बंधका प्रारंभ नाही है ।

५. तीर्थकर परिचय सारणी

१. भूत भावी तीर्थकर परिचय

जम्बू द्वीप भरत क्षेत्रय चतुर्विंशतितीर्थकराणां परिचय										अन्य द्वीप त अन्य क्षेत्रय
१ भूतकालीन		२ भावी कालीनया नाम निर्देश						३ भावि तीर्थकरोंके पूर्व जनन्त भवके नाम		तीर्थकरोंका परिचय
नं०	जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/४७०-४८३	ति.प./४/ १४७६-१५८१	त्रि० सा०/ ८७३-८७५	ह०पु०/६०/ ६५८-६६२	म०पु०/७६/ ४७६-४८०	जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/४२०-४४३	ति.प./४/ १५८३-१६८६	म०पु०/७६/ ४८१-४८५	ति.प./४/ २७६६	
१	निर्वाण	महापद्म	महापद्म	महापद्म	महापद्म	महापद्म	श्रेणिक	श्रेणिक		गणदि विसेलो तस्मि सनागापुष्टिमा भवति जे कोई । ताणं जामापुष्टिस्तु उपदेशो मंपइ पण्यटो । १२३६। विशेष यह कि उस (विप्रात) क्षेत्रमें जो कोई शालाला पुरुष होती है उनके नामादि विषयगत उपदेश नष्ट हो चुका है ।
२	सागर	सुरदेव	सुरदेव	सुरदेव	सुरदेव	सुरप्रभ	सुपागर्ग	सुपागर्ग		
३	महासाधु	सुपाशर्व	सुपाशर्व	सुपाशर्व	सुपाशर्व	सुप्रभ	उरंर	उरंर		
४	विमलप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	प्रोष्ठिल	प्रोष्ठिल		
५	शुद्धाभदेव	सर्वप्रभ	सर्वात्मभूत	सर्वात्मभूत	नर्मात्मभूत	नर्मागुध	वृत्तमय	वटप्र		
६	श्रीधर	देवसुत	देवपुत्र	देवदेव	देवपुत्र	जयदेव	क्षत्रिय	क्षत्रिय		
७	श्रीदत्त	कुलसुत	कुलपुत्र	प्रभोदय	कुलपुत्र	उदयप्रभ	पाविन	श्रेष्ठो		
८	मित्राभदेव	उदङ्क	उदङ्क	उदङ्क	उदङ्क	प्रभादेव	शङ्क	शङ्क		
९	अमलप्रभ	प्रोष्ठिल	प्रोष्ठिल	प्रश्नकीर्ति	प्रोष्ठिल	उदङ्क	नन्द	नन्दन		
१०	उद्धारदेव	जयकीर्ति	जयकीर्ति	जयकीर्ति	जयकीर्ति	प्रश्नकीर्ति	सुनन्द	सुनन्द		
११	अग्निदेव	मुनिमुवत	मुनिमुवत	सुवत	मुनिमुवत	जयकीर्ति	शशाङ्क	शशाङ्क		
१२	सयम	अर	अर	अर	अरनाथ	पूर्णबुद्धि	सेवक	सेवक		
१३	शिव	अपाप	निष्पाप	पुण्यमूर्ति	अपाप	नि कपाय	प्रेमक	प्रेमक		
१४	पुष्पाजलि	नि कपाय	नि कपाय	नि कपाय	नि कपाय	विमलप्रभ	अतोरण	अतोरण		
१५	उत्साह	विपुल	विपुल	विपुल	विपुल	बहुलप्रभ	रैवत	रैवत		
१६	परमेश्वर	निर्मल	निर्मल	निर्मल	निर्मल	निर्मल	कृष्ण	वासुदेव		
१७	ज्ञानेश्वर	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	चित्रगुप्ति	सीरी	भगलि		
१८	विमलेश्वर	समाधिगुप्त	समाधिगुप्त	मनाधिगुप्त	समाधिगुप्त	समाधिगुप्ति	भगलि	वागलि		
१९	यशोधर	स्वयम्भू	स्वयम्भू	स्वयम्भू	स्वयम्भू	स्वयम्भू	विगलि	हैपायन		
२०	कृष्णमति	अनिवर्तक	अनिवर्तक	अनिवर्तक	अनिवर्तक	कर्ष	द्वीपायन	कनकपाठ		
२१	ज्ञानमति	जय	जय	जय	जय	जयनाथ	माणवक	नारद		
२२	शुद्धमति	विमल	विमल	विमल	विमल	विमल	नारद	चारुपाठ		
२३	श्रीभद्र	देवपाल	देवपाल	दिव्यपाद	देवपाल	दिव्यवाद	सुरूपदत्त	मत्स्यकिपुत्र		
२४	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	सत्यविपुत्र	एक कीर्ति	अन्य	

२. वर्तमान चौवीसीके पूर्व मव नं० २ (देवसे पूर्व) का परिचय

१. वर्तमानका नाम निर्देश		२ पूर्व मव नं० २ (देवसे पूर्व) के नाम		३. क्या थे		४. पिताओके नाम		५. पूर्व भवके देश व नगरके नाम	
नं०	प्रमाण (हि० अगली सूची)	महापुराण सर्ग/श्लो० नाम	प.पु./२०/१८-२४	ह.पु./६०/१५०-१५५	म.पु./सर्ग/श्लो०	प.पु./२०/२५-३०	ह.पु./६०/१५०-१६३	म.पु./सर्ग/श्लो०	प्रमाण
१	ऋषभनाथ	वज्रनाभि	वज्रनाभि	वज्रनाभि	वज्रनाभि	वज्रसेन	वज्रसेन	जम्बू वि. पुण्डरीकिणी	१. प.पु./२०/१४-१७; २. ह.पु./६०/१४२-१४६
२	अजितनाथ	विमलबाहन	विमलबाहन	विमल	विमल	महातैज	अरिन्दम	" सुसीमा	१. पुण्डरीकिणी
३	सम्भवनाथ	विमलबाहन	विमलबाहन	विमल	विमल	रिपदम	स्वयप्रभ	" क्षेमपुरी	१. " २. रत्नसंचय
४	अभिनन्दन	महावल	विमलबाहन	महावल	महावल	स्वयप्रभ	विमलबाहन	" रत्नसंचय	सुसीमा
५	सुमतिनाथ	रतिपेण	महावल	अतिवल	अतिवल	विमलबाहन	सीमन्धर	धात. वि. पुण्डरीकिणी	"
६	पद्मप्रभु	अपराजित	अपराजित	अपराजित	अपराजित	सीमन्धर	पिहितोत्तव	" सुसीमा	"
७	सुपार्व	नन्दिपेण	अपराजित	नन्दिपेण	नन्दिपेण	पिहितोत्तव	अरिन्दम	" क्षेमपुरी	"
८	चन्द्रप्रभ	पद्मनाभ	पद्मनाभ	पद्म	पद्म	अरिन्दम	युगन्धर	" रत्नसंचय	क्षेमा
९	गुणदन्त	महापद्म	महापद्म	महापद्म	महापद्म	युगन्धर	सर्वजनानन्द	" पुष्कर. वि. पुण्डरीकिणी	क्षेमा
१०	शोतलनाथ	पद्मगुलम	पद्मगुलम	पद्मगुलम	पद्मगुलम	सर्वजनानन्द	उभयानन्द	" सुसीमा	रत्नसंचयपुरी
११	श्रेयान्स	पद्मोत्तर	पद्मोत्तर	पद्मोत्तर	पद्मोत्तर	अभयानन्द	वज्रदत्त	" क्षेमपुरी	"
१२	वासुपुत्र्य	नलिनगुलम	पद्मोत्तर	पद्मोत्तर	पद्मोत्तर	वज्रदत्त	वज्रनाभि	" रत्नसंचय	"
१३	विमलनाथ	पद्मसेन	पद्मसेन	पद्मसेन	पद्मसेन	वज्रनाभि	सर्वगुप्त	धात. विदेह महानगर	"
१४	अनन्तनाथ	पद्मरथ	पद्मसेन	पद्म	पद्म	सर्वगुप्ति	त्रिगुप्त	" अरिष्टा	"
१५	धर्मनाथ	दशरथ	पद्मरथ	दशरथ	दशरथ	गुप्तिमान्	चित्तरक्ष	" सुसीमा	१. सुमाद्रिका २. मद्रिलपुर
१६	शान्तिनाथ	मेघरथ	दृढरथ	मेघरथ	मेघरथ	चित्तरक्ष (धनरथ तीर्थंकर १६४)	विमलबाहन	जम्बू वि. पुण्डरीकिणी	"
१७	कुन्धु नाथ	सिंहरथ	महामेघरथ	सिंहरथ	सिंहरथ	विपुलबाहन	धनरथ	" सुसीमा	रत्नसंचय
१८	अरुहनाथ	घनपति	सिंहरथ	घनपति	घनपति	घनरव	सवर	" क्षेमपुरी	"
१९	मखिलनाथ	वैश्रवण	वैश्रवण	वैश्रवण	वैश्रवण	धीर	वरधर्म	" वीतशोका	"
२०	सुनिमुन्नत	हरिवर्मा	श्रीधर्म	श्रीधर्म	श्रीधर्म	सवर	सुनन्द	" भरत चम्पापुरी	"
२१	नमिनाथ	सिद्धार्थ	सुरश्रेष्ठ	सिद्धार्थ	सिद्धार्थ	त्रिलोकीय	नन्द	" कौशाम्बी	"
२२	नेमिनाथ	सुप्रतिष्ठ	सिद्धार्थ	सुप्रतिष्ठ	सिद्धार्थ	सुनन्द	व्यतीतशोक	" हस्तनगपुर	"
२३	पारवनाथ	आनन्द	आनन्द	आनन्द	आनन्द	अमर	दामर	" अयोध्या	नागपुर
२४	वर्द्धमान	नन्द	सुनन्द	नन्दन	नन्दन	प्रौष्ठिल	प्रौष्ठिल	" छात्रपुर	"

वर्तमान चौबीसीके वर्तमान भवका परिचय—(१. सामान्य)

[illegible]

र्थः

जेनेन्द्र सिद्धान्त कोश

२. जन्मावतार

नं०	१३ जन्म तिथि		१४ जन्म नक्षत्र		१५ योग	१६ उत्सव		१७ वर्ण	
	मं पु०/सर्ग/श्लो०	१ ति. प. ४/५२६-५४६ २ ह पु/१६६-१८०	विशेष	विशेष	१ म. पु/ जन्म तिथिवत्	१ ति प ४/५२६-५४६ २ त्रि सा. ८४७-८४८ ३. प. पु. २०/११२-११५ ४. ह पु/६०/३०४-३०५ ५ म पु/पर्व/श्लो.	सामान्य स्वर्ण	प्रमाण न	विक्रय
१	१३/२	चैत्र कृ. ६	१-२	मार्ग. शु. १५	प्रजेशयोग	४८/२८-३१	५००	५	बालचन्द्र
२	४८/२५	मा. शु. १०	१-२	आशु. ११	साम्ययोग	४६/२६-२८	४५०	२	नील
३	४६/१८-१६	का. शु. १५	१	आश्वि कृ. १३	अदितियोग	५०/२६-३७	४००		
४	५०/१६	माघ शु १२	१	आशु. ११	पितृ	५१/२६	३५०		
५	५१/२२	चैत्र शु ११	१	आश्वि कृ. १३	स्वप्नयोग	५२/३५	३००		
६	५२/२१	का. कृ. १३	१	आशु. ११	अग्निवित्र	५३/२५	२५०		
७	५३/२२	ज्ये. शु १२	१	आशु. ११	शक्र	५४/१७६	१५०		
८	५४/१७०	ज्ये. कृ. ११	१	आशु. ११	जैत्र	५५/३०	१००		
९	५५/२७	मार्ग. शु १	१	आशु. ११	विश्व	५६/३१	६०		
१०	५६/२८	माघ. कृ. १२	१	आशु. ११	विष्णु	५७/३८	८०		
११	५७/२९	फा. कृ. ११	१	आशु. ११	वारुण	५८/२४	७०		
१२	५८/१६-२०	फा. कृ. १४	१-२	माघ. शु. १४	अहिर्बुध्न	५९/२४	६०		
१३	५९/२१	माघ. शु. ४	१-२	माघ. शु. १४	पृषा	६०/२४	५०		
१४	(मति, ख ग)	" " १४			गुरु	६१/२३	४५		
१५	६०/२१	ज्ये. कृ. १२	१	ज्ये. शु. १२	याम्य	६३/४१३	४०		
१६	६१/१८	मा. शु. १३	१	ज्ये. शु. १२	आनेय	६४/२६	३५		
१७	६३/३६७	ज्ये. कृ. १४	१	ज्ये. शु. १२		६५/२६	३०		
१८	६४/२२	वे. शु १	१	ज्ये. शु. १२		६६/३७	२५		
१९	६५/२१	मार्ग. शु. १४	१-२	आश्वि. शु. १२		६७/२६	२०		
२०	६६/३१	मार्ग. शु. ११	१-२	आश्वि. शु. १२					
२१	६७/४१	माघ. शु. ११	१-२	आश्वि. शु. १२					
२२	६८/३०	आषा. कृ. १०	१	आषा. कृ. १२					
२३	७१/३८	आषा. शु ६	१	आषा. कृ. १०					
२४	७३/६०	पौष. कृ. ११	१-२	वैशा. शु. १३					
२५	७४/२६२	चै. शु. १३	१-२	वैशा. शु. १३					

३. दीक्षा धारण

१८ वैराग्य कारण			१९ दीक्षा तिथि			२० दीक्षा नक्षत्र		२१ दीक्षा काल		२२ दीक्षोपवास	
न०	ति. प/४/ ६०७-६११	विषय	म पु/ सर्ग/श्ल	१ ति. प/४/६४४-६६७ २. ह. पु. ६०/२२६-२३६ ३ म. पु. पूर्ववत्	विशेष	ति प/ ६४४-६६७	म पु/ पूर्ववत्	सामान्य	प्रमाण	विशेष	ति. प/४/ ६४४-६६७ ह. पु. ६०/ ५१६.
१	{ नोलाञ्जना मरण	१७/८	१७/८	१७/२०३	चै. कृ. ६	१.२	मार्ग. शु. १५	उत्तराषाढा	अपराह	सायकाल	षष्ठोपवास
२	उत्तरापात	४८/३२	४८/३२	४८/३७-३६	मा. शु. ६			रोहिणी	"	"	अष्ट भक्त
३	मेघ	६०/४५	६०/४५	६०/३६-३७	मा शु १२			ज्येष्ठा	"	"	तृतीय उप.
४	गन्धर्व नगर			१०/११-५४				पुनर्वसु	पूर्वाह्न	अपराह सायकाल	"
५	जातिस्मरण			५१/७०-७२	वै. शु. ६			मघा	"	प्रातः	तेला
६	"			५२/११-५४	का. कृ. १३			चित्रा	अपराह	सन्ध्या	तेला
७	पतझड	५३/३७	५३/३७	५३/११-४३	ज्ये. शु. १२			विशाखा	पूर्वाह्न	अपराह सन्ध्या	"
८	तडिङ्ग	५४/३७	५४/३७	५४/२१६-२१८	पौ. कृ. ११			अनुराधा	अपराह	अपराह सन्ध्या	"
९	उत्तरा	५५/३६	५५/३६	५५/४६-४८	मार्ग. शु. १	१	पौ. शु. ११	"	"	सायकाल	"
१०	हिमनाश	५७/४३	५७/४३	५७/४४-४७	मा. कृ. १२			मूल	"	सायकाल	"
११	पतझड	५८/३०	५८/३०	५८/४८-५०	फा. कृ. ११			श्रवण	पूर्वाह्न	प्रातः	"
१२	जातिस्मरण	५८/३२	५८/३२	५८/३७-४०	फा. कृ. १४			विशाखा	अपराह	सायकाल	"
१३	मेघ	५९/३२	५९/३२	५९/४०/४२	मा. शु. ४			उ. भाद्रपदा	"	सायकाल	१ उपवास
१४	उत्तरापात	६०/२६	६०/२६	६०/३२-३४	ज्ये. कृ. १२			रेवती	"	"	तेला
१५	"	६१/३०	६१/३०	६१/३७-४०	मा. शु. १३	१	भाद्र. शु. १३	पुष्य	"	"	"
१६	जातिस्मरण	६३/४६२	६३/४६२	६३/४७०-४७६	ज्ये. कृ. १४	२	ज्ये. कृ. १३	भरणी	"	"	"
१७	"	६४/३६	६४/३६	६४/३८-४१	वै. शु. १			कृत्तिका	"	सायकाल	"
१८	मेघ	६५/३१	६५/३१	६५/३३-३५	मार्ग. शु. १०			रेवती	"	सन्ध्या	"
१९	तडिङ्ग	६६/४०	६६/४०	६६/४७-५०	मार्ग. शु. ११	२	मार्ग. शु. ११	अश्विनी	"	सायकाल	तेला
२०	जातिस्मरण	६७/३७	६७/३७	६७/४१-४५	वै. कृ. १०	२	{ वै. कृ. ६ श्रा. शु. ७ १६ + ५६	श्रवण	अपराह	"	तेला
२१	"	६८/४५	६८/४५	६८/४३-५६	आपा. कृ. १०	२	आ. शु. ४	अश्विनी	"	पूर्वाह्न सायकाल	"
२२	"	७१/१६४	७१/१६४	७१/२६६-१७६	आ शु. ६	१	मा. शु. ११	चित्रा	"	प्रातः	एक उपवास
२३	"	७३/१२४	७३/१२४	७३/१२७-१३३	पौ. कृ. ११			विशाखा	पूर्वाह्न	प्रातः	षष्ठ भक्त
२४	"	७४/२६७	७४/२६७	७४/३०२-३०४	मार्ग. कृ. १०			उत्तरा फा	अपराह	सन्ध्या	तृतीय "

४. ज्ञानावतरण :

२३ दीक्षा वन			२४ दीक्षा वृक्ष		२५ सह दीक्षित		२६ कैवलज्ञान तिथि			२७ कैवलज्ञान नक्षत्र		२८ कैवल्योत्पत्ति काल	
नं०	ति प/४/ ६४४-६६७	म. पु./ दीक्षातिथि वत्	प. पु./२०/ ३६-६०	म. पु./ दीक्षातिथि वत्	१. ति. प/४/६६८ २. ति. पु./६०/३५० ३. म. पु./दीक्षा- तिथिवत्	म. पु./ सर्ग/श्लो०	ति. प/४/ ६७६-७०१	ह. पु./४/ २५७-२६५	म. पु./ पूर्ववत्	ति. प/४/ ६७६-७०१	म. पु./ पूर्ववत्	ति प/४/ ६७६-७०१	म. पु./ पूर्ववत्
१	सिद्धार्थ	सिद्धार्थ (१७/१८२)	वट	सप्तपर्ण	४०००	२०/२६८	फा. कृ. ११	फा. कृ. ११	फा. कृ. ११	उत्तराषाढा	उत्तराषाढा	पूर्वाहि	पूर्वाहि
२	सहेतुक	सहेतुक	सप्तपर्ण	शावमलि	१०००	४८/४२	पौ. शु. १४	फा. कृ. ११	पौ. शु. ११	रोहिणी	रोहिणी	अपराह	अपराह
३	"	"	शाल	असन	"	४६/४०-४१	का. कृ. ५	फा. कृ. ११	का. कृ. ४	मृगशिरा	"	"	"
४	जय	अमोघान	सरल	प्रियहु	"	५०/५६	का. शु. ५	पौ. शु. १५	पौ. शु. १४	पुनर्वसु	"	"	"
५	सहेतुक	मनोहर	प्रियहु	प्रियहु	"	५१/५५	पौ. शु. १५	चै. शु. १०	चै. शु. ११	हस्त	"	"	"
६	सहेतुक	सुवर्तक	श्रीष	श्रीष	"	५२/५६-५०	फा. कृ. ७	"	फा. कृ. ६	चित्रा	"	"	"
७	सर्वार्थ	पुष्पक	नाग	नाग	"	५३/४५	"	फा. कृ. ७	फा. कृ. ७	विशाखा	"	"	"
८	पुष्प	सहेतुक	साल	साल	"	५४/२२३-२२४	का. शु. ३	"	का. शु. २	अनुराधा	"	"	"
९	सहेतुक	मनोहर	प्लक्ष	वैल	"	५५/४६	पौ. कृ. १४	पौ. कृ. १४	पौ. कृ. १४	मूल	"	"	"
१०	"	"	तेन्दु	तुम्बुर	"	५६/४८-४६	मा. कृ. १५	मा. कृ. १५	मा. कृ. १५	पूर्वाषाढा	"	"	"
११	सहेतुक	"	पाटला	कदम्ब	६०६	५७/५१-५२	मा. शु. २	मा. शु. २	मा. शु. ३	श्रवण	"	"	"
१२	"	"	जम्बू	जम्बू	१०००	५८/४४-४५	पौ. शु. १०	पौ. शु. १०	पौ. शु. १०	विशाखा	"	"	"
१३	"	"	पीपल	अरवत्य	"	६०/३५-३६	चै. कृ. १५	चै. कृ. १५	चै. कृ. १५	उत्तराषाढा	"	"	"
१४	शाल	सहस्राग्र	दधिपर्ण	सप्तच्छद	"	६१/४२-४३	पौ. शु. ११	पौ. शु. ११	पौ. शु. ११	रेवती	"	"	"
१५	आश्विन	सहेतुक	नन्द	नन्द्यावर्त	"	६३/४८-४८२	चै. शु. ३	चै. शु. ३	चै. शु. ३	पुष्य	"	"	"
१६	"	"	तिलक	तिलक	"	६४/४२-४३	का. शु. १२	का. शु. १२	का. शु. १२	कृत्तिका	"	"	"
१७	श्वेत	नोलोद्यान	आश्विन	अशोक	३००	६५/३७-३८	फा. कृ. १२	फा. कृ. १२	फा. कृ. १२	रेवती	"	"	"
१८	नील	चैत्रोद्यान	चम्पक	चम्पक	१०००	६७/४६-४७	फा. कृ. ६	मार्ग. शु. ५	मार्ग. शु. ५	श्रवण	"	"	"
१९	चैत्र	सहकार	मकुल	मकुल	"	६८/५०-५६	चै. शु. ३	चै. शु. ३	मार्ग. शु. ११	अश्विनी	"	"	"
२०	सहकार	अश्विन	मेघशृंग	मेघशृंग	"	७१/१७६-१८१	आश्वि. शु. १	आश्वि. शु. १	आश्वि. कृ. १	चित्रा	"	"	"
२१	अश्विन	पण्डवन	धन	धन	३००	७३/१३४-१४३	चै. कृ. ४	चै. कृ. ४	चै. कृ. ४	विशाखा	"	"	"
२२	नाथ	"	साल	साल	एकाकी	७४/३५०	चै. शु. १०	चै. शु. १०	चै. शु. १०	हस्त व	"	"	"
२३	"	"	"	"	"	"	"	"	"	उत्तरा-	"	"	"
२४	"	"	"	"	"	"	"	"	"	फागुनी	"	"	"

नं०	म. पु. /सर्ग/श्लो.	२६. केवल स्थान		३०. केवल वन		३१. केवल वृक्ष (अशोक वृक्ष)		३२. समवसरण		३३. योग निवृत्ति काल	
		ह. पु./दि०/ २५४-२५६	म. पु./पूर्ववत्	ति. प./ ६७६-७०१	म. पु./पूर्ववत्	१. ति. प./ ६६५-६६८	२. ह. पु./ ६७६-७०१	ति. प./ ७१६-७१९	ति. प./ १२०६	१४ दिन पूर्व	१४ दिन पूर्व
१	२०/३१६-२२०	पूर्वतालका	पुरिमताल	पुरिमताल	शकट	न्यग्रोध	वट	१२ यो०	४७/३३६	१४ दिन पूर्व	१४ दिन पूर्व
२	४८/४०	अयोध्या	साकेत	सहेतुक	×	सप्तपर्ण	×	११ १/२	४८/३१	१ मास पूर्व	१ मास पूर्व
३	४६/३८-४१	आवस्ती	आवस्ती	"	×	शाल	शाबमालि	११ ३/४	४६/३५	"	"
४	६०/४४-६५	अयोध्या	अयोध्या	उग्रवन	×	सरल	असन	१० १/२	६०/६५	"	"
५	६१/७४	"	×	सहेतुक	सहेतुक	प्रियंगु	प्रियंगु	१०	५१/८४	"	"
६	५२/४२	कौशान्बी	वर्धमान व.	मनोहर	×	"	×	६ ३/४	५२/६५-६६	"	"
७	६३/४३-४४	काशी	×	सहेतुक	सहेतुक	श्रीप	श्रीप	६	६३/६२	"	"
८	६४/२२३	चन्द्रपुरी	×	सर्वार्थ	सुवर्तक	नाग	नाग	८ १/२	६४/२७०	"	"
९	६५/५०	काल्दी	×	पुष्प	पुष्प	अस	नाग	८	६५/६६-५७	"	"
१०	६६/४८	भद्रिल	×	सहेतुक	×	(बहेडी)	वेल	७ १/२	६६/६६-५७	१ मास	१ मास
११	६७/५१	सिंहनादपुर	×	मनोहर	मनोहर	धूलीशाल	सुम्बुर	७	६७-६०	"	"
१२	६८/४१-४२	चम्पापुरी	×	"	"	तैन्द	कदम्ब	६ १/२	६८/६१	"	"
१३	६९/४४	कम्पिला	×	सहेतुक	सहेतुक	पाटल	जम्बू	६	६९/४४	"	"
१४	६०/३५	अयोध्या	×	"	"	जम्बू	जम्बू	६ १/२	६०/४४	"	"
१५	६१/४२	रत्नपुर	×	"	"	पीपल	पीपल	५	६१/४१	"	"
१६	६३/३८१	हस्तनागपुर	×	आम्रवन	सहस्राम	दधिपर्ण	सप्तच्छद	४ १/२	६३/४६६	"	"
१७	६४/४२	"	×	सहेतुक	सहेतुक	नन्दी	नन्दी	४	६४/४१	"	"
१८	६५/३७	"	×	"	"	तिलक	तिलक	३ १/२	६५/४५	"	"
१९	६६/४१	मिथिला	×	मनोहर	श्वेत	आम्र	अशोक	३	६६/६१	"	"
२०	६७/४६	कुशाग्रनगर	×	नील	नील	ककेलि	चम्पक	२ १/२	६७/४५	"	"
२१	६९/५७	मिथिला	×	चित्र	चित्र	(अशोक)	बकुल	२	६९/६७	"	"
२२	७१/४७६-१८०	गिरनार	गिरनार	सहस्रार	सहस्रार	मेघशृंग	बांस	१ १/२	७१/२७३	"	"
२३	७३/१३४	आश्रमकेस	×	अश्ववन	अश्ववन	धव	देवदारु	१ १/४	७३/१३५	"	"
२४	७४/३४६-३५०	अजुक्षला	अजुक्षला	पण्डवन	पण्डवन	शाल	शाल	१	७४/३१०	"	"

५. निर्वाण प्राप्ति—

नं.	म.पु./सर्ग/श्लो.	३३. निर्वाण तिथि			३४. निर्वाण मध्य			३५. निर्वाण तान			३६. निर्वाण लेख		३७. सार युक्त	
		सामान्य		विशेष	सामान्य		विशेष	सामान्य		विशेष	१. ति.प./४/१९८५-१९८८ २. ह.पु./६०/२००-२०८ ३. म.पु./पूर्ववत्	२. ति.प./४/१९८५-१९८८ ३. ह.पु./६०/२००-२०८ ३. म.पु./पूर्ववत्	१०००-१९८८ १००० १०००	१०००-१९८८ १००० १०००
		म.पु./पूर्ववत्	म.पु./पूर्ववत्		म.पु./पूर्ववत्	म.पु./पूर्ववत्		म.पु./पूर्ववत्	म.पु./पूर्ववत्					
१	४०/३३६-३३८	माघ. क. १४	माघ. क. १४		उत्तराषाढा	उत्तराषाढा	प्रभित्व	सूरति	सूरति	केमान	१०००	१०००	१०००	१०००
२	४८/११-१३	चै. सु. ५	चै. सु. ५		भरणी	भरणी	सोहिली	"	"	"	१०००	१०००	१०००	१०००
३	४८/१५-१६	चै. सु. ५	चै. सु. ५		उमेश	उमेश	सुगंधारा	"	"	"	१०००	१०००	१०००	१०००
४	४०/१६-१६	चै. सु. ७	चै. सु. ७		पुनर्वसु	पुनर्वसु		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
५	४१/८४	चै. सु. १०	चै. सु. १०		मघा	मघा		"	"	"	१०००	१०००	१०००	१०००
६	४२/१६-१६	फा. क. ५	फा. क. ५		चित्रा	चित्रा	विभागा	सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
७	४३/१२-१३	" " ६	" " ६		अमराषा	अमराषा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
८	४४/१६-१६	आश्व. सु. ७	आश्व. सु. ७		ज्येष्ठा	ज्येष्ठा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
९	४५/१६-१६	आश्व. सु. ८	आश्व. सु. ८		मूल	मूल		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१०	४६/१०-१८	आश्व. सु. ९	आश्व. सु. ९		पूर्वाषाढा	पूर्वाषाढा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
११	४७/१०-११	आ. सु. १५	आ. सु. १५		तृतीया	तृतीया	विभागा	सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१२	४८/१०-१३	फा. क. ५	फा. क. ५		पूर्वाषाढा	पूर्वाषाढा	उत्तराषाढा	सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१३	४९/१४-१५	आश्व. सु. ८	आश्व. सु. ८		चै. क. १५	चै. क. १५		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१४	५०/१३-१४	ज्ये. क. १४	ज्ये. क. १४		ज्ये. क. १४	ज्ये. क. १४		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१५	५१/१४-१५	" " "	" " "		भरणी	भरणी		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१६	५२/१६-१७	चै. सु. ९	चै. सु. ९		चित्रा	चित्रा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१७	५३/१६-१७	चै. सु. ९	चै. सु. ९		ज्येष्ठा	ज्येष्ठा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१८	५४/१६-१६	चै. क. १५	चै. क. १५		मूल	मूल		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
१९	५५/१६-१७	आ. सु. ९	आ. सु. ९		पूर्वाषाढा	पूर्वाषाढा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
२०	५६/१६-१६	फा. क. १२	फा. क. १२		तृतीया	तृतीया		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
२१	५७/१७-१८	चै. सु. १२	चै. सु. १२		चै. सु. १२	चै. सु. १२		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
२२	५८/१७-१८	आ. सु. ९	आ. सु. ९		भरणी	भरणी		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
२३	५९/१६-१७	आ. सु. ९	आ. सु. ९		चित्रा	चित्रा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००
२४	६०/१७-१८	आ. सु. ९	आ. सु. ९		ज्येष्ठा	ज्येष्ठा		सूरति	सूरति	"	१०००	१०००	१०००	१०००

नं.	दिनांक/दिनांक/प्र. म.	३६. पूर्वधारी		४०. शिक्षक		४१. अवधि ज्ञानी		४२. केवली		४३. चिकित्साधारी	
		सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष
१	४७/१६०-२६४	४७५०		४५५०		६०००		२००००		२०६००	
२	४८/४३-४८	३७५०		२१६००		६४००		२००००		२०४००	
३	४९/४३-४९	२१५०		१२६३००		६६००		१५०००		१६८००	
४	५०/४०-६३	२४००		२३००५०		६८००		१६०००		१६०००	
५	५१/७६-८१	२४००		२५४३५०		११०००		१३०००		१८४००	
६	५२/१८-६४	२३००		२६६०००		१००००		१२०००	१२८००	१६८००	
७	५३/३६-५१	२०३०		२७४६३०		६०००		११०००	११३००	१५३००	
८	५४/२४४-२७८	४०००		२१०४००	२००४००	२,३	८०००	१८०००	१००००	६००	
९	५५/५२-५७	१५००		१५५५००		८४००		७५००	७०००	१३०००	
१०	५६/१०-१७	१४००		१६२०००		७२००		७०००		१२०००	
११	५७/५४-५६	१३००		४८२००		६०००		६५००		११०००	
१२	५८/४३-४६	१२००		३६२००		५४००		६०००		१००००	
१३	५९/४८-५३	११००		३६२००		४८००		५५००		१००००	
१४	६०/३०-४२	१०००		३६२००		४३००		५०००		८०००	
१५	६१/४४	६००		४०७००		३६००		४५००		७०००	
१६	६३/४०६-४६५	८००		४१८००		३०००		४५००		६०००	
१७	६४/४४-४६	७००		४३१५०		२५००		४३००		५१००	
१८	६५/३६-४३	६१०		३६८३५		२८००		२८००	२६५०	४३००	
१९	६६/५३-५६	५५०		२६०००		२२००		२२००		२६००	
२०	६७/४६-५३	५००		२१०००		१८००		१८००		२२००	
२१	६८/६०-६५	४५०		१२६००		१६००		१६००		१५००	
२२	७१/१८२-१८७	४००		११८००		१५००		१५००		११००	
२३	७३/१४६-१५३	३५०		१०६००		१४००		१०००		१०००	
२४	७४/३०२-३०८	२००		६६००		१३००		७००		६००	

नं०	म. पु. / सं. श्लो०	४४ मन पर्याप्तानो			४५ चारी			४६ सर्वे क्षण संख्या			४७ गणधर मख्या			४८ मुख्य गणधर		
		म म न्य	प्रमाण नं०	विशेष	नामान्य	प्रमाण नं०	विशेष	मामान्य	प्रमाण नं०	विशेष	सामान्य	विशेष	प्रमाण नं०	नामान्य	प्रमाण नं०	विशेष
१	४०/२६०-२६४	१२७१०			१२७१०			२४०००	३	८४०००	२७		२३	अपमर्तेन	२३	गुणभूति
२	४०/२६०-४८	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		१०००००			२०		३	अमर्तेन	३	गुणभूति
३	४०/२६०-४८	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		२०००००			२०		३	अमर्तेन	३	गुणभूति
४	४०/२६०-६३	१२७१०	२, ३	१२७१०	१२७१०	२, ३		२०००००			२०		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
५	४०/२६०-६३	१२७१०			१२७१०			३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
६	४०/२६०-६४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२	अमर्तेन	२	गुणभूति
७	४०/२६०-६४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		३	अमर्तेन	३	गुणभूति
८	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
९	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१०	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
११	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१२	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१३	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१४	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१५	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१६	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१७	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१८	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
१९	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
२०	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
२१	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
२२	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
२३	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति
२४	४०/२६०-७४	१२७१०	२	१२७००	१२७००	२		३३००००			२३		२३	अमर्तेन	२३	गुणभूति

नं०	म पु./ सर्ग/सलो.	४६ आर्थिका संख्या			४० मुख्य आर्थिका			४१ श्रावक संख्या			४२ श्राविका संख्या		
		सामान्य	प्रमाण	विशेष	सामान्य	प्रमाण	विशेष	सामान्य	प्रमाण	विशेष	सामान्य	प्रमाण	विशेष
१	४७/२६०-२६४	३५००००			ब्राह्मी			३०००००			५०००००		
२	४८/४३-४८	३२००००			प्रकुब्जा			"			"		
३	४८/४३-४८	३३००००			धर्मश्री			"			"		
४	४०/१७-६३	३३०६००	३	३३००००	मेरुपिणा			"			"		
५	४१/७६-८१	३३००००			अनन्ता			"			"		
६	४२/१८-६४	४२००००			रतियेणा			"			"		
७	४३/४६-६१	३३००००			मोना			"			"		
८	४४/२४४-२४८	३८००००			वरुना			"			"		
९	४५/१२-४७	३८००००			घोषा			२०००००			४०००००	३	५०००००
१०	४६/५०-६५	"			धरणा			"			"		
११	४७/५४-६६	१३००००			वारणा			"			"		
१२	४८/४४-४८	१०६०००	२,३	१२००००	वरसेना			"			"		
१३	४९/४८-६३	१०३००००			पद्मा			"			"		
१४	५०/३७-४२	१०८००००			सर्वश्री			"			"		
१५	५१/४४	६२४००			सुवता			"			"		
१६	५३/४७६-४८५	६०३००			हरिपिणा			"			"		
१७	५४/४४-४८	६०३५०			भाविता			१०००००			३०००००		
१८	५५/३६-४३	६००००			कुन्धुसेना			"			"		
१९	५६/५३-६६	५५०००			मधुसेना			"			"		
२०	५७/४६-६३	५००००			पूर्वदत्ता			"			"		
२१	५८/६०-६५	४५०००			मार्गिणी			"			"		
२२	७१/१८२-१८७	४००००			यक्षिणी			"			"		
२३	७३/१४८-१५३	३८०००	३	३६०००	सुलोचना			"			"		
२४	७४/३७३-३७८	३६०००	२	३६०००	चन्दना			"			"		

ला०=लाग, को०=कोटि, सा०=सागर, प०=पहय

‘ह.प्र. मे सर्वत्र इन स्थानोंमें वपंकी जगह मास दिये हैं।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

न०	दि०/मा०/व०	५६. जन्मान्तरालकाल			६० केवलोरपत्ति अन्तराल		६१. निर्वणि अन्तर०
		१. ति म/४/१५३-५७ २. त्रि सा/५०७-५८१	३. प पु/२०/३-६१	४ म.पु./पूर्ववत्	१. ति.प/४/७०२-७०३ २. त्रि.सा/५०७ ३. ह.पु/६०/४६७-४७२		
		चौथे कालमें ८४ ला० पू० ३ वर्ष ८३ मास शेष रहनेपर उत्पन्न हुए ।					
१	४८/२६	५० ला० को० सा० + १२ ला० पू०	५० ला० को० सा०	५० ला० को० सा०	५० ला० को० सा० + ८३६६०१२ वर्ष	५० ला० को० सा०	
२	४८/२६	३० " " + १२ " "	३० " " "	३० " " "	३० " " " + ३ पूर्वागि २ वर्ष	३० " " "	
३	५०/२६	१० " " + १० " "	२० " " "	१० " " "	१० " " " + ४ " "	१० " " "	
४	५१/२६	६ " " + १० " "	६ " " "	६ " " "	६ " " " + ४ " "	६ " " "	
५	५२/३४	६०,००० " " + १० " "	६०,००० " "	६०,००० " "	६०,००० " " + ३ पूर्वागि ८३६६६०० वर्ष	६०,००० को० सा०	
६	५३/२४	६००० " " + १० " "	६००० " "	६००० " "	६००० " " + ४ " "	६००० " " "	
७	५४/२७	६०० " " + १० " "	६०० " "	६०० " "	६०० " " + ३ " "	६०० " " "	
८	५४/२६	६० " " + १० " "	६० " "	६० " "	६० " " + ४ " "	६० " " "	
९	५६/३०	६ " " + १ " "	६ " "	६ " "	{ ६ को० सा० ७४६६६ पूर्व ८३६६६१ पूर्वागि ८३६६६६ वर्ष }	६ " " "	
१०	५७/३६	{ १ को० सा० + १ ला० पू० - (१०० सा० - १०० सा०) + १५०२६००० वर्ष }	१ को० सा - १०० सा	{ १ क सा. - (१०० सा. + ६६२६००० वर्ष) }	{ ६६६६६०० सा० २४६६६ पूर्व ७०५६६६१२७३६६६ वर्ष }	{ ३३७३६०० सा० ५४ सा० ३० " ६ " ४ " ३ सा० - ३/४ परम्य १/२ परम्य १/४ प० - १००० को० वर्ष १००० को० वर्ष ५४ ला० वर्ष ६ " " ५ " " ८३७५० वर्ष २५० " }	
११	५८/२३	५४ सा० + १२ ला० वर्ष	५४ सा०	५४ सा०	५४ सा० ३३००००१ वर्ष	५४ सा०	
१२	५८/२३	३० " + १२ " "	३० " "	३० " "	३० " ३६००००२ वर्ष	३० " "	
१३	६०/२३	६ " + ३० " "	६ " "	६ " "	६ " ७४६६६६ " "	६ " "	
१४	६१/२०	४ " + २० " "	४ " "	४ " "	४ " ४६६६६६ " "	४ " "	
१५	६२/११	(३ सा० ६ ला० वर्ष) - ३/४ परम्य	३ सा० - ३/४ परम्य	३ सा० - ३/४ परम्य	३ " २२५०१५ वर्ष - ३/४ परम्य	३ सा० - ३/४ परम्य	
१६	६३/२६	१/२ परम्य + ५००० वर्ष	१/२ परम्य	१/२ परम्य	१/२ परम्य १२५० वर्ष	१/२ परम्य	
१७	६४/२४	१/४ परम्य - ६६६६६६००० वर्ष	१/४ प. - १००० को. वर्ष	१/४ प० - १०० को० वर्ष	१/४ " - ६६६६६६०२४० वर्ष	१/४ प० - १००० को० वर्ष	
१८	६६/३६	१०००००२६००० वर्ष	{ १००० को० सा० - ६५८४००० वर्ष }	१००० को० वर्ष	६६६६६६६०८४ वर्ष ६ दिन	१००० को० वर्ष	
१९	६८/२७	५४२५००० " "	५४००००० वर्ष	५४००००० वर्ष	५४४४४०० वर्ष १० मास २४ दिन	५४ ला० वर्ष	
२०	६८/३२	६२०,००० " "	६००००० " "	६०,००,००० वर्ष (१)	६०५००० वर्ष १ मास	६ " " "	
२१	७१/२६	५०६००० " "	५०,००० " "	५०००,००० वर्ष	५०१७११ वर्ष ५६ दिन	५ " " "	
२२	७२/६३	८४६५० " "	८४,००० " "	८३७५० वर्ष	८४३६० वर्ष २ मास ४ दिन	८३७५० वर्ष	
२३	७२/२७	२८८ " "	२५० " "	२५० वर्ष	२७६ " ८ मास	२५० " "	
२४		चतुर्गिकालमें ७५ वर्ष ८३ मास शेष रहने पर उत्पन्न हुए थे ।					

सा० लाख. को० कोडि, सा० सागर, प० पढय

जैनेन्द्र सिद्धान्त कौश

४. विदेहक्षेत्रस्य तीर्थकरोंका परिचय

१ जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५४५-५६४					१. वि. सा./ ६८९ २. म. पु/०६/४६६ ३. जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५६५
१ नाम	२ चिह्न	३ नगरी	४ पिता	५ माता	६ विदेहस्थ तीर्थकरोकी संख्या
१ सीमन्धर		पुण्डरीकणी	हंस		सित्थदसयलचकी सट्टिसयं पृहवरेण अवरेण । वीसं वी ' सयले खेत्ते सत्त- रिसयं वरदो । ६८९। तीर्थकर पृथक्-पृथक् एक एक विदेह देशविषै एक एक होइ तय उत्कृष्ट- पनै करि एकसौ साठि होई । बहुरि जघन्यपने करि सीता सीतोदाका दक्षिण उत्तर तट विषै एक एक होइ ऐसे एक मेरु अपेक्षा च्यारि होहि । सब मिलि करि पंच मेरुके विदेह अपेक्षाकरि बीस हो है ।
२ युगमन्धर			श्री रुह		
३ याहु	हरिण	सुसीमा	सुषीव	विजया	
४ सुधाहु		अबध्यदेश		सनन्दा	
५ संजात	सूर्य	अलकापुरी	देवसेन		
६ स्वयंप्रभ	चन्द्रमा	मंगला			
७ ऋषभानन		सुसीमा		वीरसेना	
८ अनन्तवीर्य					
९ सूरिप्रभ	वैल				
१० विशालप्रभ	इन्द्र	पुण्डरीकणी	वीर्य	विजया	
११ वज्रधर	शंख		पद्मरथ	सरस्वती	
१२ चन्द्रानन	गो	पुण्डरीकणी		दयावती	
१३ चन्द्रयाहु	कमल			रेणुका	
१४ भुजंगम	चन्द्रमा		महाबल		
१५ ईश्वर		सुसीमा	गलसेन	ज्वाला	
१६ नेमिप्रभ	सूर्य				
१७ वीरमेन		पुण्डरीकणी	भूमिपाल	वीरसेना	
१८ महाभद्र		विजया	बेवराज	उमा	
१९ देवयश		सुसीमा	स्तवभूति	गंगा	
२० अजितवीर्य	कमल		कनक		

सादि होता है। बीज और वृक्षकी भौति। जैसे वृक्षसे बीज और बीजसे वृक्ष इस प्रकार बीज वृक्ष अनादि होकर भी तद्बीज और तद्वृक्षकी अपेक्षा सादि है। यदि सर्वथा आदिमात्र मान लिया जाये तो अशरीर आत्माके नूतन शरीरका सम्बन्ध ही नहीं हो सकेगा, क्योंकि शरीर सम्बन्धका कोई निमित्त ही नहीं है। यदि निर्निमित्त होने लगे तो मुक्तात्माके साथ भी शरीरका सम्बन्ध हो जायेगा। १२-४। यदि अनादि होनेसे अनन्त माना जायेगा तो भी किसीको मोक्ष नहीं हो सकेगा। अतः सिद्ध होता है कि किसी अपेक्षासे अनादि है तथा किसी अपेक्षासे सादि है।

७. तैजस व कार्माण शरीर आत्मप्रदेशोंके साथ रहते हैं

रा.वा. १/२४६/१५४/१६ तैजसकार्माणे जघन्येन यथोपात्तौदारिकशरीर-प्रमाणे, उत्कर्षेण केवलसमुद्घाते सर्वलोकप्रमाणे। = तैजस और कार्माण शरीर जघन्यसे अपने औदारिक शरीरके बराबर होते हैं और उत्कृष्टसे केवलसमुद्घातमें सर्वलोक प्रमाण होते हैं।

८. तैजस कार्माण शरीरका निरुपभोगत्व

त.सू. १/२४४ निरुपभोगमन्यम् १४४। = अन्तिम अर्थात् तैजस और कार्माण शरीर उपभोग रहित है।

स.सि. १/२४४/१६५/५ अन्ते भवमन्यम्। किं तत्। कार्माणम्। इन्द्रिय-प्रणालिकया शब्दादीनामुपलब्धिरुपभोग। तदभावाच्चिरुपभोगम्। विग्रहगती सत्यामपि इन्द्रियलब्धौ द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्त्यभावाच्छब्दाद्युपभोगभाव इति। ननु तैजसमपि निरुपभोगम्। तत्र किमुच्यते निरुपभोगमन्यमिति। तैजस शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति, ततोऽस्योपभोगविचारोऽनधिकारः। = जो अन्तमें होता है वह अन्त्य कहलाता है। प्रश्न—अन्तका शरीर कौन है? उत्तर—कार्माण। इन्द्रिय रूपी नलियोंके द्वारा शब्दादिके ग्रहण करनेको उपभोग कहते हैं। यह बात अन्तके शरीरमें नहीं पायी जाती, अतः वह निरुपभोग है। विग्रहगतिमें लब्धिरुप भावेन्द्रियोंके रहते हुए भी द्रव्येन्द्रियोंकी रचना न होनेसे शब्दादिकका उपभोग नहीं होता। प्रश्न—तैजस शरीर भी निरुपभोग है इसलिए वहाँ यह क्यों कहते हो कि अन्तका शरीर निरुपभोग है? उत्तर—तैजस शरीर योगमें निमित्त भी नहीं होता, इसलिए इसका उपभोगके विचारमें अधिकार नहीं है। (रा.वा. १/२४४/२-३/१५१)

९. तैजस व कार्माण शरीरोंका स्वामित्व

त.सू. १/२४२ सर्वस्य १४२। = तैजस व कार्माण शरीर सर्व सलारी जीवोंके होते हैं।

नोट—तैजस कार्माण शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रदेशाग्रेका स्वामित्व—दे० (प.ख. १/४४/६/सू. १/४५-४७५/४१६-४२२) तैजस व कार्माण शरीरोंके जघन्य व अजघन्य प्रदेशाग्रेके सचयका स्वामित्व।—दे० (प.ख. १/४४/६/सू. ४११-४१६/४२५)

१०. अन्य सम्बन्धित विषय

१. तैजस व कार्माण शरीर अप्रतिधाती हैं।—दे० शरीर/२/५।

२. पाँचों शरीरोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मता व उनका स्वामित्व।—दे० शरीर/१/२।

३. तैजस शरीरकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व आठ प्ररूपणार्थ।—दे० वह वह नाम।

४. तैजस शरीरकी सघातन परिशतन कृति।

—दे० घ. १/३५५-४५१।

५. मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणाकी श्रुति तथा आयके अनुसार व्यय होनेका नियम।—दे० मार्गणा।

२. तैजस समुद्घात निर्देश

१. तैजस समुद्घात सामान्यका लक्षण

रा.वा. १/२०/१२/७७/१६ जीवानुग्रहोपघातप्रवणतैजस शरीरनिर्वर्तनार्थ-स्तेजससमुद्घातः। = जीवोंके अनुग्रह और विनाशमें समर्थ तैजस शरीर-की रचनाके लिए तैजस समुद्घात होता है।

घ. ४/१३, २/२७/७ तेजासरीरसमुद्घातो णाम तेजस्यशरीरविस्मरणः। = तैजस शरीरके विसर्पणका नाम तेजस्कशरीरसमुद्घात है।

* तैजस समुद्घातके भेद

निस्सरणात्मक तैजस शरीरवत्—दे० तैजस/१/२।

२. अशुभ तैजस समुद्घातका लक्षण

रा.वा. १/२४६/८/१५३/१६ यत्तेरुग्रचारित्रस्यातिक्रुद्धम् जीवप्रदेश-संयुक्तं बहिर्निष्क्रम्य दातृं परिवृत्यावतिष्ठमानं निष्पावहरितफल-परिपूर्णा स्थालीमिव पचति, पक्त्वा च निवर्तते, अथ चिरमवतिष्ठते अग्निंसाद् दाह्योऽर्थो भवति, तदेतन्निःसरणात्मकम्। = निःसरणात्मक तैजस उग्रचारित्रवाले अतिक्रोधी यतिके शरीरसे निकलकर जिसपर क्रोध है उसे घेरकर ठहरता है और उसे शावकी तरह पका देता है, फिर वापिस होकर यतिके शरीरमें ही समा जाता है। यदि अधिक देर ठहर जाये तो उसे भस्मसाव कर देता है।

घ. ४/४५, ६, २४१/३२८/५ क्रोधं गदस्स सजदस्स वामसादो वारह-जोयणायामेण णवजोयणविवस्वमेण मूचिअगुलं सखेज्जदिभागमेत्त बाह्वलेण जामवणकुसुमवण्णेण निस्सरिद्वण सगवत्तेत्तभतरदिठ्यसत्त-विणास काऊण पुणो पविसमाण तं ज चेव सजदमावूरेदि तममुह णाम। = क्रोधको प्राप्त हुए सयतके वाम कंधेसे वारह योजन लम्बा, नौ योजन चौड़ा और सूच्यगुलके संख्यातवें भाग प्रमाण मोटा तथा जपाकुसुमके रगवाला शरीर निकलकर अपने क्षेत्रके भीतर स्थित हुए जीवोंका विनाश करके पुनः प्रवेश करते हुए जो उसी संयतको व्याप्त करता है वह अशुभ तैजस शरीर है। (घ. ४/१३, २/२५/१)

द्र. सं. १/१०/२५/८ स्वस्य मनोऽनिष्टजनकं किंचित्कारणान्तरमवलोक्य समुत्पन्नक्रोधस्य समयनिधानस्य महामुनेर्मूलशरीरमपरिरयज्य सिन्दूरपुञ्जप्रभो दीर्घत्वेन द्वादशयोजनप्रमाणं सूच्यगुलसंख्येयभाग-मूलविस्तारो नवयोजनविस्तारः काह्लादृतिपुरुषो वामस्कन्धा-न्निर्गत्य वामप्रदक्षिणेन दृष्ट्ये निहितं बिलुटं वस्तु भस्मसात्कृत्य तेनैव संयमिना सह स च भस्म ब्रजति द्विपायनमुनिवत्। असाव-शुभतैजस समुद्घातः। = अपने मनको अनिष्ट उत्पन्न करनेवाले किसी कारणको देखकर क्रोधी समयके निधान महामुनिके बायें कंधेसे सिन्दूरके ढेर जैसी कान्तिवाला, वारह योजन लम्बा, सूच्यगुलके संख्यात भाग प्रमाण मूल विस्तार और नौ योजनके अग्र विस्तारवाला, काहल (बिलाव) के आकारका धारक पुरुष निकल करके बायीं प्रदक्षिणा देकर, मुनि जिसपर क्रोधी हो उस पदार्थको भस्म करके और उसी मुनिको साथ आप भी भस्म हो जावे जैसे द्विपायन मुनि। सो अशुभ तैजस समुद्घात है।

३. शुभ तैजस समुद्घातका लक्षण

घ. १/४५, ६, २४०/३२५/३ संजदस्स उगग्रचित्तस्स दयापुरगम-अणुकंपा-वूरिदस्स इच्छाप दक्खिणासादो हससखवण्ण निस्सरिद्वण मारीदि-रमरवाहिवेयणादुग्धिबखुवसग्गादिपसमणदुवारेण सव्वजीवाणं सज-दस्स यज मुहमुप्पादयदि तं मुहं णाम। = उग्र चारित्रवाले तथा दयापूर्वक अनुकम्पामें आपूरित सयतके इच्छा होनेपर दाहिने कंधेसे इस और शखके वर्णवाला शरीर निकलकर मारी, दरमर, व्याधि, वेदना, दुर्भिक्ष और उपसर्ग आदिके प्रशमन द्वारा सब जीवों और

संयतके जो मुख उत्पन्न करता है वह शुभ तैजस कहलाता है। (ध. ४/१, ३, २/२५/३)। (ध. ७/२, ६, १/३००/५)।

द्र. सं./टी./१०/२६ लोकं व्याधिदुर्भिक्षाद्विपीडितमवलोक्य समुत्पन्न-
कृपस्य परमसंयमनिधानस्य महर्षेर्मूलशरीरमपरित्यज्य शुभ्राकृतिं
प्रागुक्तदेहप्रमाणं पुरुषो दक्षिणप्रदक्षिणेन व्याधिदुर्भिक्षादिकं स्फोट-
यित्वा पुनरपि स्वस्थाने प्रविशति, असौ शुभरूपस्तैजसमुद्घातः।
= जगत्को रोग दुर्भिक्ष आदिसे दुःखित देखकर जिसको दया उत्पन्न
हुई ऐसे परम संयमनिधान महाकृपिके मूल शरीरको न त्यागकर
पूर्वोक्त देहके प्रमाण, सौम्य आकृतिका धारक पुरुष दायें कन्धेसे
निकलकर दक्षिण प्रदक्षिणा देकर रोग, दुर्भिक्षादिको दूर कर फिर
अपने स्थानमें आकर प्रवेश करे वह शुभ तैजस समुद्घात है।

४. तैजस समुद्घातका वर्ण शक्ति आदि

प्रमाण—दे० उपरोक्त लक्षण

विषय	अप्रशस्त	प्रशस्त
वर्ण	जपाकुसुमवत् रक्त	हंसवत् धवल
शक्ति	भूमि व पर्वतको जलानेमें समर्थ	रोग मारी आदिके प्रशमन करनेमें समर्थ
उत्पत्ति- स्थान	बाया कंधा	दायां कन्धा
विसर्पण	इच्छित क्षेत्र प्रमाण अथवा १२ यो×६ यो×६ यो सुच्यं- गुलको = संख्यात भाग प्रमाण	←
निमित्त	रोप	प्राणियोंके प्रति अनुकंपा

५. तैजस समुद्घातका स्वामित्व

द्र. सं./टी./१०/२५/६ संयमनिधानस्य। = संयमके निधान महामुनिके
तैजस समुद्घात होता है।

ध. ४/१, ३, ८२/१३५/६ णवरि पमत्तसजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहार
णत्थि। = प्रमत्त संयतके उपशम सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्घात
... नहीं होते है।

ध. ७/२, ६, १/२६६/७ तेजइयसमुद्घातो विणा महव्वएहि तद-
भावादो। = बिना महाव्रतोंके तैजस समुद्घात नहीं होता।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सातों समुद्घातोंके स्वामित्वकी ओव आदेश प्ररूपणा।

—दे० समुद्घात।

२. तैजस समुद्घातका फैलाव दशों दिशाओंमें होता है।

—दे० समुद्घात।

३. तैजस समुद्घातकी स्थिति सख्यात समय है।

—दे० समुद्घात।

४. परिहारविशुद्धि संयमके साथ तैजस व आहारका समुद्घातका
विरोध।

—दे० परिहारविशुद्धि।

तैजस वर्गणा—दे० वर्गणा।

तेजस्काय—दे० अग्नि।

तेजांग कल्पवृक्ष—दे० वृक्ष/१।

तेजोज—दे० ओज।

तेला व्रत—व्रत विधान सं./१२३ पहले दिन दोपहरको एकाशन
करके मन्दिरमें जाये। तीन दिन तक उपवास करे। पाँचवें दिन
दोपहरको एकलठाना (एक स्थानपर मौनसे भोजन करे)।

तैजस—दे० अग्नि।

तैजस शरीर—दे० तैजस/१।

तैजस समुद्घात—दे० तैजस/२।

तैतिल—भरत क्षेत्रस्थ एक देश। —दे० मनुष्य/४।

तैला—भरत क्षेत्र आर्य खण्डस्थ एक नदी। —दे० मनुष्य/४।

तैलिपदेव—कल्याण (बम्बई) के राजा थे। इनके हाथसे राजा
मुंजको युद्धमें मृत्यु हुई थी। समय—वि सं. १०५८ (ई० १२९१)
(द सं/प्र ३६ प्रेमी)।

तोयंधरा—नन्दनवनमें स्थित विजयकूटकी स्वामिनी दिवङ्गमारी
देवी। —दे० लोक/७।

तोरण—ध. १४/५, ६, ५१/३६/४ पुराणं पुराणं पासादाणं बंदण-
मालवधणट्ठ पुरदो ट्ठविट्ठस्सविसेसा तोरणं णाम। = प्रत्येक पुर
प्रासादोपर बन्दनमाला बांधनेके लिए आगे जो वृक्ष विशेष रखे जाते
हैं वह तोरण कहलाता है।

तोरणाचार्य—राष्ट्रकूटवंशी राजा गोविन्द तृ० के समयके अर्थात्
शक सं० ७२४ व ७१६ के दो तावपत्र उपलब्ध हुए हैं। उनके अनुसार
आप कुन्दकुन्दान्वयमें-से थे। और पुष्पनन्दिके गुरु तथा प्रभाचन्द्रके
दादागुरु थे। तदनुसार आपका समय श० सं० ६०० (ई० ६७८) के
लगभग आता है। (प. प्रा/प्र. ४-५ प्रेमीजी) (स. सा/प्र K. B.
Pathak)

तोरमाण—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (—दे० इतिहास)
यह हुणवशका राजा था। इसने ई० ५०० में गुप्त साम्राज्य (भानुगुप्त-
की) शक्तिको कमजोर पाकर समस्त पंजाब व मालवा प्रदेशपर
अपना अधिकार कर लिया था। पौछे इसीका पुत्र मिहिरकुल हुआ।
जिसने गुप्तवंशको प्राय नष्ट कर दिया था। यह राजा अत्यन्त
अत्याचारी होनेके कारण कल्की नामसे प्रसिद्ध था। (—दे० कल्की)।
समय—बी० नि० १०००-१०३३ (ई० ४७४-५०७) विशेष—दे०
इतिहास/३/१।

त्यक्त शरीर—दे० निक्षेप/५।

त्याग—वीतराग श्रेयस्मार्गमें त्यागका बड़ा महत्त्व है इसीलिए
इसका निर्देश गृहस्थोंके लिए दानके रूपमें तथा साधुओंके लिए
परिग्रह त्यागव्रत व त्यागधर्मके रूपमें किया गया है। अपनी शक्ति-
को न छिपाकर इस धर्मकी भावना करनेवाला तीर्थंकर प्रकृतिका
बन्ध करता है।

१. त्याग सामान्यका लक्षण

निश्चय त्यागका लक्षण

वा.अ./७८ णिव्वेणत्तिथि भावड मोह चड्ढण सव्वदव्वेसु। जो तस्स
हवे च्चागो इदि भणिदं जिणवरिदेहि। ७८। = जिनेन्द्र भगवान्ने कहा
है कि, जो जीव सारे परवृत्तोंके मोह छोड़कर ससार, देह और
भोगोंमें उदासीन रूप परिणाम रखता है, उसके त्याग धर्म होता है।
स.सि/६/२६/४८३/१० व्युत्सर्जनं व्युत्सर्गस्त्याग। = व्युत्सर्जन करना
व्युत्सर्ग है। जिसका अर्थ त्याग होता है।

स मा./भापा/३४ प. जयचन्द—पर भावको पर जानना, और फिर पर-
भावका ग्रहण न करना सो यही त्याग है।

२. व्यवहार त्यागका लक्षण

स.सि/६/४१३/१ सयतस्य योग्य ज्ञानादिदानं त्यागः । = सयतके योग्य ज्ञानादिका दान करना त्याग कहलाता है (रा.वा./६/४/२०/४६८/१३). (त.सा/६/१६/३४५) ।

रा.वा./६/६/१८/५६८/५ परिग्रहस्य चेतनाचेतनलक्षणस्य निवृत्तिस्त्याग इति निश्चीयते । = सचेतन और अचेतन परिग्रहकी निवृत्तिकी त्याग कहते हैं ।

भ.आ./वि/४६/१५४/१६ सयतप्रायोग्याहारादिदानं त्यागः । = मुनियो-के लिए योग्य ऐसे आहारादि चीजें देना सो त्यागधर्म है ।

पं.वि/१/२०१/४० व्याख्या यत् क्रियते श्रुतस्य यतये यदीयते पुस्तकं, स्थान समयसाधनादिकमपि प्रीत्या सदाचारिणा । स त्यागो १२०६ । = सदाचारी पुरुषके द्वारा मुनिके लिए जो प्रेमपूर्वक आगमका व्याख्यान किया जाता है, पुस्तक दी जाती है, तथा समयकी साधन-भूत पीछी आदि भी दी जाती है उसे त्यागधर्म कहा जाता है । (अन.ध./६/५२-५३/१०६) ।

का.अ./मू./१४०१ जो चयदि मिट्ठ-भोजज उवयरणं राय-दोस-सजणय । वसदि ममत्तहेदुं चाय-गुणो सो हवे तत्स । = जो मिष्ट भोजनको, रागद्वेषको उत्पन्न करनेवाले उपकरणको, तथा ममत्वभावके उत्पन्न होनेमें निमित्त वस्तुको छोड़ देता है उस मुनिके त्यागधर्म होता है ।

प्र.सा./ता.वृ./३३६/३३२/१३ निजशुद्धात्मपरिग्रहं कृत्वा बाह्याभ्यन्तर-परिग्रहनिवृत्तिस्त्यागः । = निज शुद्धात्माको ग्रहण करके बाह्य और आभ्यन्तर परिग्रहकी निवृत्ति सो त्याग है ।

२. त्यागके भेद

स.सि/६/२६/४४३/१० स द्विविधः—बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधि-त्यागश्चेति । = त्याग दो प्रकारका है—बाह्यउपधिका त्याग और आभ्यन्तरउपधिका त्याग ।

रा.वा./६/२६/५/६२४/३५ स पुनर्द्विविधः—नियतकालो यावज्जीव चेति । = आभ्यन्तर त्याग दो प्रकारका है—यावत् जीवन् नियत काल ।

पु. सि उ./७६ कृतकारितानुमननैर्वाक्यायमनोभिरिष्यते नवधा । ओत्सर्गिकी निवृत्तिविचित्ररूपापवादिकी त्वेषा । = उत्सर्गरूप निवृत्ति त्याग कृत, कारित अनुमोदनारूप मन, वचन व काय करके नव प्रकारकी कही है और यह अपवाद रूप निवृत्ति तो अनेक रूप है ।

* बाह्याभ्यन्तर त्यागके लक्षण—दे० उपधि ।

* एकदेश व सकलदेश त्यागके लक्षण—दे० समय/१/६ ।

३. शक्तितस्त्याग या साधुप्रासुक परित्यागताका लक्षण

रा.वा./६/२४/६/५२६/२७ परप्रीतिकरणात्सिर्जनं त्यागः । ६। आहारो दत्तः पात्राय तस्मिन्महनि तत्प्रीतिहेतुर्भवति, अभयदानमुपपादितमेक-भवव्यसननोदनम्, सम्यग्ज्ञानं न पुनः अनेकभवशतसहस्रदुःखोत्तरण-कारणम् । अत एतद्विधं यथाविधि प्रतिपद्यमानं त्यागव्यपदेश-भागभाति । = परकी प्रीतिके लिए अपनी वस्तुको देना त्याग है । आहार देनेसे पात्रको उस दिन प्रीति होती है । अभयदानसे उस भवका दुःख छूटता है, अतः पात्रको सन्तोष होता है । ज्ञानदान तो अनेक सहस्र भवोंके दुःखसे छुटकारा दिलानेवाला है । ये तीनों दान यथाविधि दिये गये त्याग कहलाते हैं (स.सि/६/२४/३३/११), (चा.ना/५/३/६) ।

ध.८/३.४१/८०/३ साधूनां पाशुअपरिच्चागदा-अणतणाण-द सण-वीरिय-विरह-वडयसम्मत्तादीणं साहया साहु णाम । पगदा ओसरिदा आसना जम्हा त पासुअ, अथवा ज णिरवज्ज त पासुअ । किं ।

णाण-दंसण-चरित्तादि । तस्स परिच्चागो विसज्जणं, तस्स भावो पाशुअपरिच्चागदा । दयाबुद्धिये साधूनां णाण-दंसण-चरित्तपरिच्चागो दाणं पाशुअपरिच्चागदा णाम । = साधुओंके द्वारा विहित प्रासुक अर्थात् निरवयज्ञान दर्शनादिकके त्यागसे तीर्थकर नामकर्म बन्धता है—अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तवीर्य, विरति और क्षायिक सम्यक्त्वादि गुणोंके जो साधक हैं वे साधु कहलाते हैं । जिससे आसव दूर हो गये हैं उसका नाम प्रासुक है, अथवा जो निरवय है उसका नाम प्रासुक है । वह ज्ञान, दर्शन व चारित्रादिक ही तो हो सकते हैं । उनके परित्याग अर्थात् विसर्जनको प्रासुकपरित्याग और इसके भावको प्रासुकपरित्यागता कहते हैं । अर्थात् दया बुद्धिसे साधुओंके द्वारा किये जानेवाले ज्ञान, दर्शन व चारित्रके परित्याग या दानका नाम प्रासुक परित्यागता है ।

भा.पा/टी/७७/२२१/८ स्वशब्दयनुरूपं दानं । = अपनी शक्तिके अनुरूप दान देना सो शक्तितस्त्याग भावना है ।

४. यह भावना गृहस्थोंके सम्भव नहीं

ध.८/३.४१/८७/७ ण चेदं कारणं धरत्थेसु सभवदि, तत्थ चरित्ताभावादो । तिरयणोवदेसो वि ण धरत्थेसु अस्थि, तेसि दिट्ठवादादि-उवरिममुत्तोवदेसणे अहियाराभावावो तदो एदं कारणं महिसिणं चैव होदि । = [साधु प्रासुक परित्यागता] गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, उनमें चारित्रका अभाव है । रत्नत्रयका उपदेश भी गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, दृष्टिवादादिक उपरिमश्रुतके उपदेश देनेमें उनका अधिकार नहीं है । अतएव यह कारण महर्षियोंके ही होता है ।

५. एक त्याग भावनामें शेष १५ भावनाओंका समावेश

ध.८/३.४१/८७/१० ण च एत्थ सेसकारणाणमस भवो । ण च अरहंतादिमु-अभत्तिमते णवपदत्थविसयसद्धंणमुम्भुवेके सादिचारसीलवदे परिहीण-वासए णिरवज्जो णाण-दंसण-चरित्तपरिच्चागो सभवदि, विरोहादो । तदो एदमट्ठं कारण । = प्रश्न—[शक्तितस्त्यागमें शेष भावनारें कैसे सम्भव हैं ?] उत्तर—इसमें शेष कारणोंकी असम्भावना नहीं है । क्योंकि अरहतादिकोंमें भक्तिसे रहित, नौ पदार्थ विषयक श्रद्धानसे उन्मुक्त, सात्विचार शीलव्रतसे सहित और आवश्यकोंकी हीनतासे संयुक्त होनेपर निरवय ज्ञान, दर्शन व चारित्रका परित्याग विरोध होनेसे सम्भव ही नहीं है । इस कारण यह तीर्थकर नामकर्मबन्धका आठवाँ कारण है ।

६. त्यागधर्म पालनार्थ विशेष भावनारें

रा.वा./६/६/२७/५६६/२५ उपधित्याग पुरुषहित । यतो यत, परिग्रहाद-पेत ततस्ततोऽस्य खेदो व्यपगतो भवति । निरवयं मन प्रणिधानं पुण्यविधानं । परिग्रहाशा बलवती सर्वदोषप्रसवयोनिः । न तस्या उपधिभि तृप्तिरस्ति सलिलैरिव सलिलनिधेरिव बडवायाः । अपि च, कं पूरयति दुःपूरमाशागर्तम् । दिने दिने यत्रास्तमस्तमाधेयमा-धारत्वाय ऋपते । शरीरादिषु निर्ममत्व, परमनिवृत्तिमवाप्नोति । शरीरादिषु कृताभिप्वङ्गस्य सर्वकालमभिप्वङ्ग एव संसारे । = परिग्रह-का त्याग करना पुरुषके हितके लिए है । जैसे जैसे वह परिग्रहसे रहित होता है वैसे वैसे उसके खेदके कारण हटते जाते हैं । खेदरहित मनमें उपयोगकी एकाग्रता और पुण्यसंचय होता है । परिग्रहकी आशा बड़ी बलवती है । वह समस्त दोषोंकी उत्पत्तिका स्थान है । जैसे पानीसे समुद्रका बडवानल शान्त नहीं होता उसी तरह परिग्रहसे आशासमुद्रकी तृप्ति नहीं हो सकती । यह आशा वा गड्डा दुप्पूर है । इसका भरना बहुत कठिन है । प्रतिदिन जो उसमें डाला जाता है वही समाकर मुँह बाने लगता है । शरीरादिसे ममत्वशून्यव्यक्ति परम सन्तोषको प्राप्त होता है । शरीर आदिमें राग करनेवालेके सदा संसार परिभ्रमण सुनिश्चित है (रा.वा./हि/६/६/६६५-६६६) ।

७. त्याग धर्मकी महिमा

कुरल/३४/१,६ मन्ये ज्ञानी प्रतिज्ञाय यत् किञ्चित् परिमुञ्चति । तदुत्पन्न-
महादुःखान्निजात्मा तेन रक्षितः । ११ अहं ममेति संकल्पो गर्वस्वार्थित्व-
संभूतः । जेतास्य याति तं लोकं स्वर्गादुपपरिवर्तिनम् । ६। = मनुष्य-
ने जो वस्तु छोड़ दी है उससे पैदा होनेवाले दुःखसे उसने अपनेको
मुक्त कर लिया है । १। 'मे' और 'मेरे' के जो भाव हैं, वे घमण्ड
और स्वार्थपूर्णताके अतिरिक्त और कुछ नहीं हैं । जो मनुष्य उनका
दमन कर लेता है वह देवलोकसे भी उच्चलोकको प्राप्त होता है । ६।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. अकेले शक्तिस्त्याग भावनासे तीर्थकरत्व प्रकृतिवन्धकी
सम्भावना । —दे० भावना/१।
२. व्युत्सर्ग तप व त्याग धर्मसे अन्तर । —दे० व्युत्सर्ग/२।
३. त्याग व शौच धर्ममें अन्तर । —दे० शौच ।
४. अन्तरंग व बाह्य त्याग समन्वय । —दे० परिग्रह/४/६-७।
५. दस धर्म सम्बन्धी विशेषताएँ । —दे० धर्म/८।

त्रटरेणु—क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रसरणु —दे०
गणित/१/१।

त्रस—अपनी रक्षार्थ स्वयं चलने-फिरनेकी शक्तिवाले जीव त्रस कह-
लाते हैं । दो इन्द्रियसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रिय तक अर्थात् लट्,
चींटी आदिसे लेकर मनुष्यदेव आदि सब त्रस हैं । ये जीव यद्यपि
अपर्याप्त होने सम्भव हैं पर सूक्ष्म कभी नहीं होते । लोकके मध्यमें
१ राजू विस्तृत और १४ राजू लम्बी जो त्रस नाली कल्पित की गयी
है, उससे बाहरमें ये नहीं रहते, न ही जा सकते हैं ।

१. त्रस जीव निर्देश

१. त्रस जीवका लक्षण

स.सि./२/१२/१७१/३ त्रसनामकर्मोदयवृत्तीकृतास्त्रसा । = जिनके त्रस
नामकर्मका उदय है वे त्रस कहलाते हैं ।

रा.वा./२/१२/१/१२६ जीवनामकर्मणो जीवविपाकिन उदयापादित वृत्ति-
विशेषाः त्रसा इति व्यपदिश्यन्ते । = जीवविपाकी त्रस नामकर्मके
उदयसे उत्पन्न वृत्ति विशेषवाले जीव त्रस कहे जाते हैं । (ध.१/१,१,
३६/२६५/५)

२. त्रस जीवोंके भेद

तं.सु./२/१४ द्वीन्द्रियाव्यस्त्रसा । १४। = दो इन्द्रिय आदिक जीव त्रस
हैं । १४।

मू.आ./२/२८ दुविधा तसा य उक्ता विगला सगलेदिया मुण्येव्वा । विति
चउरिंदिय विगला सेसा सगलदिया जीवा । २१८। = त्रसकाय दो
प्रकार कहे हैं—विकलेन्द्रिय और सकलेन्द्रिय । दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय,
चतुरिन्द्रिय इन तीनोंको विकलेन्द्रिय जानना और शेष पंचेन्द्रिय
जीवोंको सकलेन्द्रिय जानना । २१८। (ति.प./५/२८०); (रा.वा./३/३६/
४/२०६); (का.अ./१२८)

प. सं./प्रा/१/८६ विहि तिहि चरुहि पंचहि सहिया जे ईदिएहि
लोयमिह । ते तस काया जीवा गेया वीरोवदेसेण । ८६। = लोकमें जो
दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय और पाँच इन्द्रियसे सहित जीव दिखाई
देते हैं उन्हें वीर भगवान्‌के उपदेशसे त्रसकायिक जानना
चाहिए । ८६। (ध.१/१,१,४६/गा.१४४/२७४) (पं.स/स/१/१६०); (गो
जी./मू./१६८); (द.सं./मू./१९)

न.च./१२३. १०० चटु तसा तह य । १२३। = त्रस जीव चार प्रकारके हैं—
दो, तीन व चार तथा पाँच इन्द्रिय ।

३. सकलेन्द्रिय व विकलेन्द्रियके लक्षण

मू.आ./२/१६ संखो गोभी भमरादिआ दु विकलदिया मुणेदव्वा ।
सकलदिया य जलयलचरा मुरणारयणरा य । २१६। = शख आदि,
गोपालिका चींटी आदि, भौरा आदि, जीव दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय,
चार इन्द्रिय विकलेन्द्रिय जानना । तथा सिंह आदि स्थलचर, मच्छ
आदि जलचर, हंस आदि आकाशचर तिर्यच और देव, नारकी,
मनुष्य—ये सब पंचेन्द्रिय हैं । २१६।

४. त्रस दो प्रकार हैं—पर्याप्त और अपर्याप्त

प.खं./११/सू.४२/२७२ तसकाइया दुविहा, पज्जता उपज्जता ॥४२॥ = त्रस
कायिक जीव दो प्रकार होते हैं पर्याप्त अपर्याप्त ।

५. त्रस जीव वादर ही होते हैं

ध.१/१,१,४२/२७२ किं त्रसा सूक्ष्मा उत वादरा इति । वादरा एव न
सूक्ष्मा । कुत । तत्सूक्ष्मविधायकार्पाभावाद् । = प्रश्न—त्रस
जीव क्या सूक्ष्म होते हैं अथवा वादर । उत्तर—त्रस जीव वादर ही
होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते । प्रश्न—यह कैसे जाना जाये ? उत्तर—
क्योंकि, त्रस जीव सूक्ष्म होते हैं, इस प्रकार कथन करनेवाला
आगम प्रमाण नहीं पाया जाता है । (ध.१/१,१,७१/३४३/६); (का.
अ./मू./१२५)

६. त्रस जीवोंमें कथंचित् सूक्ष्मत्व

ध.१०/४,२,४,१४/४७/८ सुहुमणामकम्मोदयजणिदसुहुमत्तेण विणा विग्गह-
गदीए वट्टमाणतसाण सुहुमत्तभुवगमादो । कथं ते सुहुमा । अणंता-
णतविस्ससोवचएहि उवचियओरालियणोक्कम्मवक्खधादो विणिग्गय-
वेहत्तादो । = यहाँपर सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जो सूक्ष्मता उत्पन्न
होती है, उसके बिना विग्रहगतिमें वर्तमान त्रसोंकी सूक्ष्मता स्वी-
कार की गयी है । प्रश्न—वे सूक्ष्म कैसे हैं ? उत्तर—क्योंकि उनका
शरीर अनन्तानन्त विस्सोपचयोसे उपचित औदारिक नोक्कर्म-
स्कन्धोसे रहित है, जत वे सूक्ष्म हैं ।

७. त्रसोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प.खं./१/१,१/सू.३६-४४ एइंदिया बीडदिया तीडंदिया चउरिंदिया
असणिपंचिंदिया एक्कम्मि चैव मिच्छाडट्टट्टाणे । ३६। पंचिंदिया
असणि पंचिंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति । ३७। तसकाइया
बीइंदिया-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति । ४४। = एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय
त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीव मिथ्या-
दृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं । ३६। असंज्ञी पंचेन्द्रिय
मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवलि गुणस्थानतक पंचेन्द्रिय
जीव होते हैं । ३७। द्वीन्द्रियादिसे लेकर अयोगिकेवलीतक त्रसजीव
होते हैं । ४४।

रा.वा./६/७/११/६०५/२४ एकद्वित्रिचतुरिन्द्रियासज्जिपञ्चेन्द्रियेषु एक-
मेव गुणस्थानमाद्यम् । पञ्चेन्द्रियेषु सज्जिपु चतुर्दशापि सन्ति ।
= एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचे-
न्द्रियमें एक ही पहला मिथ्यादृष्टि गुणस्थान होता है । पंचेन्द्रिय
संज्ञियोंमें चौदह ही गुणस्थान होते हैं ।

गो.जी/जी.प्र/६/६५/११३१/१३ सासादने वादरैकद्वित्रिचतुरिन्द्रियमंज्य-
पर्याप्तसज्जिपर्याप्ता सप्त । = सासादन विप्रे वादर एकेन्द्रिय, द्वेन्द्रिय,
तेइन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व संज्ञी और असंज्ञी पर्याप्त ए सात पादए ।
(गो.जी/जी.प्र/७०३/११३७/१४); (गो.क/जी.प्र./५५१/७५३/७)

८. त्रसके लक्षण सम्बन्धी शंका समाधान

रा. वा./२/१२/२/१२६/२७ स्यान्मतम्-त्रसेरुद्वेजनक्रियरग त्रस्यन्तीति त्रसा इति । तत्र किं कारणम् । गर्भादिषु तदभावात् । अत्र सत्वप्रम-
झात् । गर्भण्डजमूर्च्छितसुषुप्तादीनां त्रमाना ब्राह्मभयानिमित्तोप-
निपाते सति चलनाभावादत्र सत्त्वं स्यात् । कथं तर्ह्यस्य निष्पत्तिः
'त्रस्यन्तीति त्रसा' इति । व्युत्पत्तिमात्रमेव नार्थं प्राधान्येनाश्रीयते
गोशब्दप्रवृत्तिवत् । = प्रश्न—भयभीत होकर गति करे सो त्रस ऐमा
लक्षण क्यों नहीं करते । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा लक्षण करनेमें
गर्भस्थ, अण्डस्थ, मूर्च्छित, सुषुप्त आदिमें अत्रसत्वका प्रसंग आ
जायेगा । अर्थात् त्रस जीवोंमें ब्राह्मभयके निमित्त मिलनेपर भी
हलन-चलन नहीं होता अतः इनमें अत्रसत्व प्राप्त हो जायेगा ।
प्रश्न—तो फिर भयभीत होकर गति करे सो त्रस, ऐसी निष्पत्ति
क्यों की गयी । उत्तर—यह केवल स्तब्धवश ग्रहण की गयी है । 'जो
चले सो गज,' ऐसी व्युत्पत्ति मात्र है । इसलिए चलन और अचलन-
की अपेक्षा त्रस और स्थावर व्यवहार नहीं किया जा सकता ।
कर्मादिकी अपेक्षासे ही किया गया है । यह बात सिद्ध है । (स. मि./
२/१२/१७१/४); (घ १/१, १, ४०/२६६/२)

९. अन्य सम्बन्धित विषय

१. त्रसजीवके भेद-प्रभेदोंका लोकमें अवस्थान ।

—दे० इन्द्रिय, काय, मनुष्यादि ।

२. वायु व अग्निकायिकोंमें कथंचित् त्रसपना ।

—दे० स्थावर/१ ।

३. त्रसजीवोंमें कर्मोंका बन्ध, उदय व सत्त्व ।

—दे० वह वह नाम ।

४. मार्गणा प्रकरणमें भावमार्गणाकी श्रुता और वहाँ आयके
अनुसार ही व्यय होनेका नियम ।

—दे० मार्गणा ।

५. त्रसजीवोंके स्वामित्व सम्बन्धी गुणन्याय जीवसमाप्त, मार्गणा-
स्यान आदि २० प्ररूपणाएँ ।

—दे० सत् ।

६. त्रसजीवोंमें प्राणोंका स्वामित्व ।

—दे० प्राण/१ ।

७. त्रसजीवोंके सत्त्व (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल,
अन्तर, भाव, अल्प-बहुत्वरूप आठ प्ररूपणाएँ ।

—दे० वह वह नाम ।

२. त्रस नामकर्म व त्रसलोक

१. त्रस नामकर्मका लक्षण

स. सि./८/११/३६१/१० यदुदयाद् द्वीन्द्रियादिषु जन्म तत्र त्रसनाम । =
जिसके उदयसे द्वीन्द्रियादिकमें जन्म होता है वह त्रस नामकर्म है ।
(रा. वा./८/१२/२१/५७०/२७) (घ. ६/१, ६-१, २/६१/४) (गो. क./जी. प्र/
३३/२६/३३)

घ. १३/४, ४, १०१/३६५/३ जत्स कम्मस्सुदण जीवाणं सचरणासंचरण-
भावो होदि तं कम्मं तसणाम् । = जिस कर्मके उदयसे जीवोंके
गमनागमनभाव होता है वह त्रस नामकर्म है ।

२. त्रसलोक निर्देश

ति. प./४/६ मंदरगिरिभूलादो इगिलखजोयणाणि बहलम्मि । रज्ज्वय
पदरखेत्ते चिट्ठेदि तिरियतसलोओ । ६ । = मन्दरपर्वतके मूलसे एक
लाख योजन बाह्यरूप राजपुत्र अर्थात् एक राज् लम्बे-चौड़े
क्षेत्रमें तिर्यक् त्रसलोक स्थित है ।

३. त्रसनाली निर्देश

ति. प./२/६ नोयवृद्धगउभदेमे तन्मि सारं व रज्जुपदरदुसा । तैरस-
रज्जुच्छेदा किन्तूणा होदि तसणाली । ६ । = जिस प्रकार टीर मध्य-
भागमें सार हुआ करता है, उसी प्रकार लोकमें बहु मध्यभाग
अर्थात् बीचमें एक राज् लम्बे-चौड़े और कुछ कम लम्बे राज्
ऊँची त्रसनाली (त्रस जीवोंका निवासक्षेत्र) है ।

४. त्रसजीव त्रसनालीसे बाहर नहीं रहते

घ. ४/१, ४, ४/१४६/६ तमजीवलोमणानीं उभंतरे वेव र्हेति, गो
वदिता । = त्रसजीव त्रसनालीके भीतर ही रहें बाहर नहीं । (रा.
ज/मू./१२२)

गो. जी/मू./१६६ उतारमारणं त्रियपरिणदत्तनोयपूरणेण गरी । देवनिजी
ज्वलंभिय सवजगो होदि तमनाली । ६ । = उपपाद और मार्गणा-
न्तिष्ठ समुद्रघातमें पणित त्रस तथा नांगपूरण समुद्रघातको प्राप्त
केवलीका आश्रय करके सारा लोक ही त्रसनाली है ।

५. कथंचित् सारा लोक त्रसनाली है

ति. प./२/८ उतवारमारणं त्रियपरिणदत्तनोयपूरणेण गरी । देवनिजी
ज्वलंभिय सवजगो होदि तमनाली । ६ । = उपपाद और मार्गणा-
न्तिष्ठ समुद्रघातमें पणित त्रस तथा नांगपूरण समुद्रघातको प्राप्त
केवलीका आश्रय करके सारा लोक ही त्रसनाली है ।

* त्रस नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ

—दे० वह वह नाम ।

* त्रस नामकर्मक असंख्यातों भेद सम्मय हैं

—दे० नामकर्म ।

त्रसरेणु—क्षेत्रका प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रसरेणु —दे०
गणित/१/१ ।

त्रासित—प्रथम नरकका दसवाँ पटल —दे० नरक/६ ।

त्रस्त—१. प्रथम नरकका दसवाँ पटल —दे० नरक/६ । २. तृतीय
नरकका दूसरा पटल —दे० नरक/६ ।

त्रायस्त्रिंश—१. त्रायस्त्रिंश देवका लक्षण

स. सि./४/४/३६३/३ मन्त्रिपुरोहितस्थानीयास्त्रायस्त्रिंश । त्रायस्त्रिंशदेव
त्रायस्त्रिंश । = जो मन्त्री और पुरोहितके समान हैं वे त्रायस्त्रिंश
कहलाते हैं । ये तेतोस ही होते हैं इसलिए त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं ।
(रा. वा./४/४/३/४१२), (म. पु./२२/२४)

ति. प./३/६५० । पुत्तणिहा तेत्तीमत्तिदसा...६६ । = त्रायस्त्रिंश देव पुत्र-
के महेश होते हैं । (त्रि. सा./२२४)

* भवनवासी व स्वर्गवासी इन्द्रोंके परिवारोंमें त्राय-
स्त्रिंश देवोंका निर्देश —दे० भवनवासी आदि भेद ।

२. कल्पवासी इन्द्रोंके त्रायस्त्रिंशदेवोंका परिमाण

ति. प./८/२५६, २१६ पडिउदाणं सामागियाण तैत्तीसमुत्तरण व । दस-
भेदा परिवारा णियइदसमा य पत्तेवत्त १२५६ । पडिउदादितियस्त य
णियणियउदेहिं सरित्तेवेनीओ । संखाए णामेहिं विक्किरियारिदि
चत्तारि १३१६ । तप्परिवारा कमसो चउएकसहससयाणि पचत्तया ।
अउडाईजसयाणि तहलत्तेस तहलत्तेसटिठयत्तीस १३२० । = प्रतीन्द्र.
सामानिक और त्रायस्त्रिंश देवोंमें से प्रत्येकके दश प्रकारके परिवार
अपने इन्द्रके समान होते हैं १२८६ । प्रतीन्द्रादिक तीनकी देवियों
संख्या, नाम, विक्रिया और ऋद्धि, इन चारोमें अपने-अपने इन्द्रों-
के सदृश है १३१६ । (दे०—स्वर्ग/३) । उनके परिवारका प्रमाण क्रमसे
४०००, २०००, १०००, ४००, २५०, १२५, ६३, ३२ है ।

त्रिवलित—कायोत्सर्गका उत्तिचार । —दे० व्युत्सर्ग/१

त्रिशिरा—१. कुण्डल पर्वतस्थ वज्रकूटका स्वामी एक नागेन्द्रदेव ।
—दे० लोक/७ । २. रुचक पर्यंतके स्वयंप्रभकूटपर रहनेवाली वियूत-
कुमारी देवी । —दे० लोक/७ ।

त्रिषष्टिलाकापुरुष चरित्र—चामुण्डराय द्वारा रचित
संस्कृत भाषावद्ध रचना है । समय—(ई० श० १०-११)

त्रिन्द्रिय—१. त्रिन्द्रिय जीव विषयक । —दे० इन्द्रिय/४ । २. त्रिन्द्रिय
जाति नामकर्म । —दे० जाति/१ ।

त्रुटित—कालका एक प्रमाण विधेय । उपरनाम त्रुटयत्न । —दे०
गणित/१/१ ।

त्रुटयत्रुटयज्ञ—कालका एक प्रमाण विधेय । उपर नाम त्रुटित ।
—दे० गणित/१/१ ।

त्रेपन क्रियाव्रत—व्रत विज्ञान स/२६६ १ आठमूनगुणकी आठ
अष्टमी, २ पाच अणुव्रतकी पाँच पंचमी, ३ तीन गुणव्रतकी तीन;
तोड़ ४ चार शिक्षाव्रतकी चार चौथ, ५ बारह तपसों १२ द्वादशी;
६. मनता भावकी १ पडिमा, ७. ग्यारह प्रतिमाकी ११ एकादशी,
८. चार दानकी चार चौथ, ९. जल गालनकी एक पडिमा, १०. रात्रि
भोजन त्यागकी एक पडिमा, ११. तीन रत्नत्रयकी तीन तोड़ । इस
प्रकार त्रेपन तिथियोंके १३३ उपवास । जाप—नमस्कार मन्त्रना
त्रिकाल जाप ।

त्रैकाल्य योगो—संघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (—दे०
इतिहास) आप गोलाचार्यके शिष्य तथा पावित्रकरण पद्मनन्दि
कौमारदेव सैद्धान्तिकके गुरु थे । समय—वि० ६५७-१०५५), (ई०
६००-६६८), (य. खं /२/प्र/८ H. L. Jain), (य. वि /प्र/२८
A N up) —दे० इतिहास/५/१४ ।

त्रैराशिक—Rule of three (ध /५/प्र २७) विशेष—दे० गणित/
II/४ ।

त्रैराशिकवाद—नन्दिमूत्र/२३६ गोशालप्रवर्तिना आजीविका
पावण्डिनस्त्रैराशिका उच्यन्ते । कस्मादिति चेदुच्यते, इह ते सर्व
वस्तु त्रयात्मकमिच्छन्ति । तद्यथा जीवोऽजीवो जीवाजीवाश्च,
लोका अलोका लोकालोकाश्च, सदसत्सदसत् । नयचिन्तायामपि
त्रिविधं नयमिच्छन्ति । तद्यथा, द्रव्यास्तिकं पर्यायास्तिकमुभया-
स्तिकं च । तन्मन्त्रिभी राशिभिश्चरन्तीति त्रैराशिका । =गोशालके
द्वारा प्रवर्तित पात्रण्डी आजीवक और त्रैराशिक कहलाते हैं । ऐसा
क्यों कहनाते हैं ? क्योंकि वे सर्व ही वस्तुओंकी व्यात्मक मानते हैं ।
इस प्रकार है जैसे कि—जीव, अजीव व जीवाजीव; लोक, अलोक व
लोकालोक, सत् असत् व सदसत् । नयकी विचारणामें तीन प्रकारकी
नय मानते हैं । वह इस प्रकार—द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक व उभया-
र्थिक । इस प्रकार तीन राशियों द्वारा चरण करते हैं, इसलिए
त्रैराशिक कहलाते हैं ।

ध./१/१, १, २/गा. ७६/११२ अट्ठामी-अहियारेसु चउहमहियाराण-
मस्थि णिहोसां । पडमा उपधयाणं विट्ठो तेगसियाणं वोढव्वो
॥७६॥ = (दृष्टिवाद अगके) सूत्र नामक अर्थाधिके जठासी जवर्वा-
विकारोंका नामनिर्देश मिलता है । उसमें दूसरा त्रैराशिक
वादीयोका ।

त्रैलिंग—वर्तमान तैलंगदेश जो हैदराबाद दक्षिणके अन्तर्गत है ।
(म. पु /प्र/५० पं. पन्नालाल)

त्रैविध्यदेव—१. नन्दिमूत्रके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार
(दे० इतिहास) चार आचार्योंकी उपाधि त्रैविध्यदेव थी । १.

माधनन्दि कोवलापुरीयके शिष्य माधनन्दि की । २. देवकीर्ति पण्डित
के शिष्य जगन्नाथ की । ३. देवकीर्ति पण्डितके ही दूसरे शिष्य
रामचन्द्र की । ४. श्रुतकीर्ति की । —दे० यह वह नाम (दे०
इतिहास/५/१४)

२ आप पद्मनन्दि नं० ७ के गुरु थे । पद्मनन्दि नं० ७ का स्वर्गयान
वि० १२७३ में हुआ था । तदनुसार आपका समय—वि० १२००-
१३५० (ई० १२४१-१२८८) जाता है ।

त्वक्—दे० रक्षा/१ ।

त्वचा—१. त्वचा व नोत्वचाका लक्षण

ध./१२/५, २, २०/१६/८ तयो नाम स्नानाण गच्छाणं कंधाणं वा वण्डं ।
तस्मैवरि पप्पदकनाओं णोतयं । मूरुगण्यपनं दृष्टिहादीणं वा मउमं
पप्पदकलाओं णोतय नाम । = वृक्ष, गच्छया स्नान्योंकी छालको
त्वचा कहते हैं और उनके ऊपर जो पपडोंका समूह होता है उसे
नोत्वचा कहते हैं । अथवा मूरुग, ऊदरग, प्याज और हन्दी आदिको
जो बाह्य पपडी समूह है उसे नोत्वचा कहते हैं ।

* औदारिक शरीरमें त्वचाओंका प्रमाण—दे० औदारिक/२

[थ]

थिउक्क संक्रमण—दे० संक्रमण/१० ।

[द]

दंड—१. चक्रवर्तिके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० जलाका पुष्प/२;
२. क्षेत्रका प्रमाण विधेय—उपरनाम धनुष, मृन्म, युगं, नाली—दे०
गणित/१/१ ।

दंड—१. भेद व लक्षण

चा सां /६६/५ दण्डस्त्रिविधं, मनोवाक्यभेदेन । तत्र रागद्वेषमोहविक-
ल्पात्मानमो दण्डस्त्रिविधं । ...अनृतीपघातवैश्वनरपक्षाभिशासनपनि-
तापहिसनभेदाद्वाग्दण्ड सप्तविध । प्राणिवधचौर्यमैधुनपरिग्रहारम्भ-
ताडनोग्रवेशविकल्पात्वाग्दण्डाऽपि च सप्तविध । = मन, वचन,
कायके भेदमे दण्ड तीन प्रकारका है, और उसमें भी राग, द्वेष, मोहके
मानसिक दण्ड भी तीन प्रकारका है । ... भूट बोलना, वचनसे कहकर
किसीके ज्ञानका घात करना, चुगली करना, कठोर वचन कहना,
अपनी प्रशंसा करना, सताप उपपन्न करनेवाला वचन कहना और
हिंसाके वचन कहना, यह सात तरहका वचन दण्ड कहलाता है ।
प्राणियोंका बध करना, चोरी करना, मैथुन करना, परिग्रह रखना,
आरम्भ करना, ताडन करना, ओर उग्रवेष (भयानक) धारण
करना इस तरह कायदण्ड भी सात प्रकारका कहलाता है ।

दंडभूत सहस्रक—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या ।

दंडसमुदघात—दे० केरली/७ ।

दंडाध्यक्षण—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या ।

दंडपति—त्रि. सा/भाषा/६५३ दण्डपति कहिये समस्त सेनाका
नायक ।

दंतकर्म—दे० निक्षेप ।

दशमशक परीपह—१. का लक्षण

स सि /६/६/४२१/१० दशमशकग्रहणमुपलक्षणम् । तेन दशमशक-
मक्षिकापिशुकपुच्छिकामत्कुणकीटपिपीलिकावृश्चिकादयो गृह्यन्ते ।

नस्कृता बाधामप्रतीकारा सहमानस्य तेषा बाधा त्रिधाप्यकुर्वाणस्य निर्वाणप्राप्तिमात्रसंस्कारप्रवणस्य तद्देवनासहनं दंशमशकपरिषहक्षमे-
त्युच्यते । = सूत्रमें 'दंशमशक' पदका ग्रहण उपलक्षण है । 'दंशमशक'
पदसे दंशमशक, मक्खी, पिस्सू, छोटी मक्खी, खटमल, कीट, चीटी
और बिच्छू आदिका ग्रहण होता है । जो इनके द्वारा की गयी बाधा-
को बिना प्रतिकार किये सहन करता है, मन, वचन और कायसे
उन्हे बाधा नही पहुँचाता है और निर्वाणकी प्राप्ति मात्र संस्कार ही
जिसका ओढना है उसके उनको वेदनाको सह लेना, दंशमशक परी-
पहजय है । (रा. वा. १/१८/८-९/६०८/१८), (चा सा १/१३/३) ।

२. दंश व मशक परीपहमें अन्तर

रा. वा. १/१७/४-६/६१६ दंशमशकस्य युगपत्प्रवृत्तेरेकान्नविशतिविकल्प
इति चेत्, न, प्रकारार्थत्वान्मशकशब्दस्य । दंशग्रहणात्तुल्यजातीय-
सप्रत्यय इति चेत्, न, श्रुतिविरोधात् । अन्यतरेण परीपहस्य
निरूपितत्वात् । ६ । = प्रश्न—दंश और मशकको जुदी-जुदी मानकर
और प्रज्ञा व अज्ञानको एक मानकर, इस प्रकार एक जीवके युगपत्
१९ परीपह कही जा सकती है । उत्तर—यह समाधान ठीक नहीं है ।
क्योंकि 'दंशमशक' एक ही परीपह है । मशक शब्द तो प्रकारवाची
है । प्रश्न—दंश शब्दसे ही तुल्य जातियोंका बोध हो जाता है 'अतः'
मशक शब्द निरर्थक है । उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है । क्योंकि
इससे श्रुतिविरोध होता है । दंश शब्द प्रकारार्थक तो है नहीं ।
यद्यपि मशक शब्दका सीधा प्रकार अर्थ नहीं होता, पर जब दंश
शब्द डास अर्थको कहकर परीपहका निरूपण कर देता है तब मशक
शब्द प्रकार अर्थका ज्ञापन करा देता है ।

दक्ष—ह पु १/७/१नोक—मुनिमुवतनाथ भगवाद्का पोता तथा सुवत
राजाका पुत्र था (१-२) । अपनी पुत्रीपर मोहित होकर उससे व्यभि-
चार किया । (१५) ।

दक्षिण प्रतिपत्ति—आगममे आचार्य परम्परागत उपदेशोको ऋजु
व सरल होनेके कारण दक्षिणप्रतिपत्ति कहा गया है । ध्वलाकार श्री-
वीरसेनस्वामी इसको प्रधानता देते हैं । (ध ५/१,६,३७/३२/६);
(ध. १/प्र ५७), (ध. २/प्र १५) ।

दक्षिणाग्नि—दे० अग्नि ।

दत्त—म पु १/६६/१०३-१०६ पूर्वके दूसरे भवमें पिताका विशेष प्रेम
न था । इस कारण युवराजपद प्राप्त न कर सके । इसलिए पितासे
द्वेषपूर्वक दोषा वारणकर सौधर्म स्वर्गमे देव हुए । वहाँसे वर्तमान
भवमें सप्तम नारायण हुए ।—दे० शलाका पुरुष/४ ।

दत्ति—दे० दान ।

दधिमुख—नन्दोश्वर द्वीपमे पूर्वादि चारो दिशाओंमें स्थित चार-
चार नावडियाँ हैं । प्रत्येक नावडीके मध्यमे एक-एक ढोलाकार
(Cylindrical) पर्वत है । धवलवर्ण होनेके कारण इनका नाम
दधिमुख है । इस प्रकार कुल १६ दधिमुख हैं । जिनमेसे प्रत्येकके
शीशपर एक-एक जिन मन्दिर है । विशेष—दे० लोक/४/५ ।

दमितारी—म पु १/६२/१लोक—पूर्व विदेहक्षेत्रमे शिवमन्दिरका राजा
था (४३४) । नारदके कहनेपर दो सुन्दर नर्तकियोंके लिए अनन्तवीर्य
नारायणसे युद्ध किया (४३६) । उस युद्धमे चक्र द्वारा मारा गया
(४८४) ।

दया—दे० करुणा ।

दयादत्ति—दे० दान ।

दयासागरसूरि—कृति—धर्मदत्तचरित्र । समय—(वि. १४८६
ई० १४२६); (हि. जै. सा. ३/६६ कामताप्रसाद) ।

दर्प—भ आ./वि. ६/१३/८२/३ दर्पोऽनेकप्रकारः । क्रीडासंघर्ष,
व्यायामकुहक, रसायनसेवा, हास्य, गीतशृङ्गारवचन, प्लवन-
मित्यादिको दर्पः । = दर्पके अनेक प्रकार है—क्रीडामें स्पर्धा, व्यायाम,
कपट, रसायन सेवा, हास्य, गीत और शृ गारवचन, दौडना और
कूदना ये दर्पके प्रकार हैं ।

दर्शन—१ दक्षिण धातकीखण्डका स्वामीदेव—दे० व्यन्तर/४ ।
२. दर्शन (उपयोग)—दे० आगे ।

दर्शन—(पङ्दर्शन) १. दर्शनका लक्षण

पङ्दर्शन समुच्चय/पृ २/१८ दर्शनं शासनं सामान्यावबोधलक्षणम् । =
दर्शन सामान्यावबोध लक्षणवाला शासन है । (दर्शन शब्द 'दृश'
देखना) धातुसे करण अर्थमें 'ल्युट्' प्रत्यय लगाकर बना है । इसका
अर्थ है जिसके द्वारा देखा जाये । अर्थात् जीवन व जीवनविकासका
ज्ञान प्राप्त किया जाये ।

पङ्दर्शन समुच्चय/३/१० देवतातत्त्वभेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः । ३ । =
बह दर्शन देवता और तत्त्वके भेदसे जाना जाता है । ऐसा ऋषियोंने
कहा है । और भी—दे० दर्शन/१/१) ।

२. दर्शनके भेद

पङ्दर्शनसमुच्चय/पृ २/३ दर्शनानि पडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया ० । ३ ।
बौद्ध नैयायिक सांख्य जैन वैशेषिक तथा जैमिनीय च नामानि
दर्शनानामन्यत्र ३ । = मूल भेदकी अपेक्षा दर्शन छह ही होते हैं ।
उनके नाम यह हैं—बौद्ध, नैयायिक, सांख्य, जैन, वैशेषिक तथा
जैमिनीय ।

पङ्दर्शनसमुच्चय/टी २/३/१२ अत्र जगति प्रसिद्धानि पडेव दर्शनानि,
एव शब्दोऽवधारणे, यद्यपि भेदप्रभेदतया बहूनि दर्शनानि प्रसि-
द्धानि । = जगत् प्रसिद्ध छह ही दर्शन हैं । एव शब्द यहाँ अवधारण
अर्थमे है । परन्तु भेद-प्रभेदसे बहुत प्रसिद्ध है ।

३. वैदिक दर्शनका परिचय

वैदिक दर्शनोके मुख्य पाँच भेद हैं—वैशेषिक, सांख्य, योग व
मीमांसा । तहाँ वैशेषिक व नैयायिक एक है । इनमें केवल इतना
ही अन्तर है कि वैशेषिक प्रमेयका प्ररूपण करता है जबकि नैयायिक
उसकी युक्ति द्वारा जाननेका उपाय अर्थात् प्रमाणका प्ररूपण करता
है । सांख्य व योग एक है । इनमे केवल इतना ही अन्तर है कि
सांख्य तो प्रमेय तत्त्वका प्ररूपण करता है और योग उसे साक्षात्
करनेका उपाय अर्थात् समाधि व ध्यान आदिका उपाय बताता है ।
मीमांसादर्शन तीन भेदरूप है—कर्ममीमांसा या पूर्वमीमांसा
दैवीमीमांसा या मध्यमीमांसा तथा ज्ञानमीमांसा या उत्तर-
मीमांसा । कर्म मीमांसा ज्ञान व याज्ञिक क्रियाकाण्ड द्वारा बाह्य
पदार्थोंके त्यागका प्ररूपण करता है । दैवीमीमांसा भक्तिभाव द्वारा
अहंकारके त्यागका प्ररूपण करता है । और ज्ञानमीमांसा ज्ञान,
और ज्ञेयरूप भेद-भावके त्याग द्वारा चेतन्यकी अद्वैत वशाका
प्ररूपण करता है । ज्ञान या उत्तरमीमांसाको ही अद्वैत, बाह्याद्वैत
या वेदान्तको अद्वैतदर्शन कहते हैं । ज्ञानमीमांसा—दे० वेदान्त ।
शेष वैशेषिकादि चार दर्शन—दे० बह बह नाम ।

१. वैदिक दर्शनों का क्रमिक विकास क्रम

जगत् के असाधारण जनों को सहसा ही सूक्ष्म चित् तत्त्वका परिचय दिया जाना असम्भव होनेसे उन्हें पहले स्थूलरूप तत्त्वका ज्ञान कराया जाता है। तत्पश्चात् क्रमपूर्वक सूक्ष्म, सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतम तत्त्वों का परिचय देते हुए अद्वैत दशातक पहुँचा दिया जाता है। पूर्वोक्त वैशेषिक आदि दर्शनका क्रम इसी प्रयोजनकी सिद्धि करता है। तहाँ वैशेषिक दर्शन बाह्य जड़ जगत्का पृथिवी आदिके भेद द्वारा अथवा गुण-गुणी आदिके भेद द्वारा अत्यन्त स्थूलरूप तथा चेतन जगत् या आत्माका सूक्ष्म-दूर आदिके सवेदन द्वारा अत्यन्त स्थूलरूप परिचय देता है। नेत्यायिक दर्शन को युक्ति आदिसे सिद्ध करके उसमें विश्वास उत्पन्न कराता है।

सांख्य दर्शन बाहरसे कुछ भीतरकी ओर प्रवेश करता है। अर्थात् द्रव्यात्मक पदार्थ परसे भावात्मकी ओर ले जाता है। इसीलिए यह जड़ जगत्का परिचय पृथिवी आदि रूपसे न देकर गन्ध तन्मात्रा आदि रूपसे तथा चेतन जगत्का परिचय मन, अहंकार व बुद्धिरूपसे देता है। इसमें भी सूक्ष्मता उत्पन्न करनेके लिए बुद्धि तत्त्वमें दो अंश दर्शाता है—एक चेतनाश और दूसरा जडांश। चेतनांशका नाम पुरुष और जडांशका नाम प्रकृति है। दोनों सामान्य-वस्थामें रहनेसे शुद्ध और बन्धरूप अवस्थामें रहनेसे अशुद्ध होते हैं। इनकी शुद्धावस्थाका नाम मोक्ष और अशुद्धावस्थाका नाम संसार है।

विकल्पात् क बुद्धिमें पुरुष व प्रकृतिको पृथक् करके देखनेका उपाय शे बताया है।

सांख्य दर्शन ने यद्यपि चेतनतत्त्वका शुद्धरूप दिखानेका विशेष अवस्थान प्रयास किया, पर अभी भी उसमें प्रवेशात्मक भेदके कारण व्यक्ति त चेतनीके तथा जड़ जगत्में दृष्ट पदार्थोंके भेद दिखाने देते रहे, जिससे कि शुद्ध व निर्विकल्प चेतन्यका साक्षात्कार न हो सका। मीमांसा दर्शन इस कमीको पूरी करता है। यह बात सर्वसम्मत है कि शुद्धचेतन्य निर्विकल्प स्वसंवेदन गम्य ही होता है। जगतक उसमें मेरा-तेरा, अच्छा-बुरा, यह-वह तथा ज्ञान-ज्ञेय आदिके विकल्प विद्यमान है तबतक वह स्वसंवेदन ही नहीं है। अतः मीमांसा दर्शन साधकमेंसे इन विकल्पोंको ही क्रमपूर्वक दूर करनेका उपाय सुझाता है।

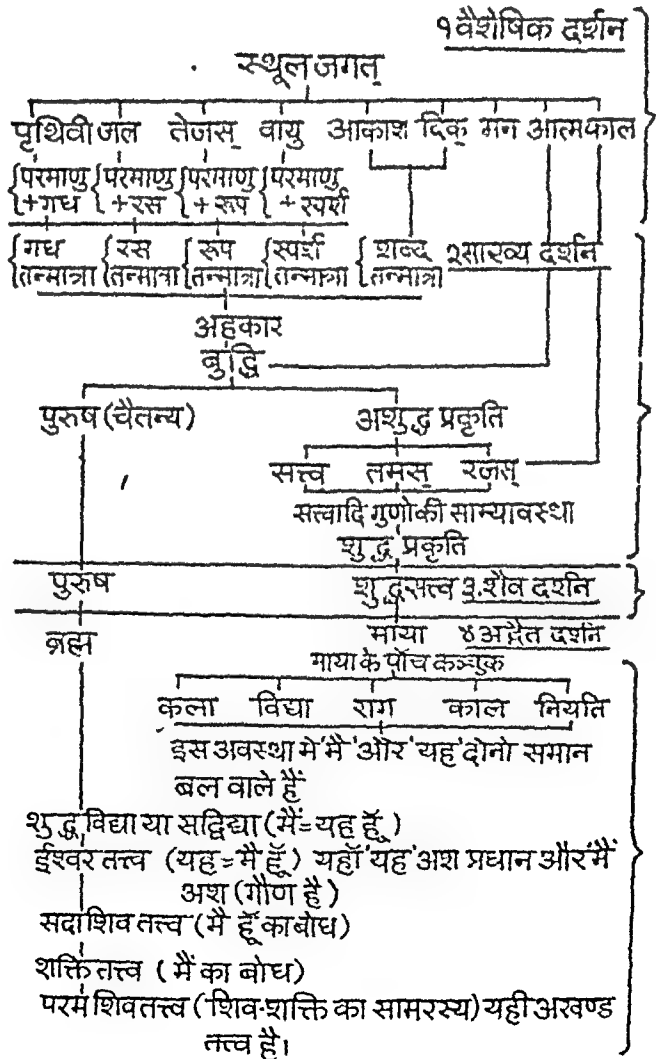
सहसा ही निर्विकल्पताकी प्राप्ति असम्भव होनेके कारण वह क्रम-पूर्वक उसे नीचेसे ऊपरकी ओर उठाता है। पहले तो दान व याज्ञिक क्रियाकाण्ड द्वारा धन आदि बाह्य पदार्थोंमेंसे ममत्वबुद्धि दूर करता है। यही कर्म मीमांसा है। तत्पश्चात् अनेक देवताओंकी कल्पना जागृत कराके उनमें आत्म समर्पण बुद्धि उत्पन्न कराता है जिससे कि साधकका अहंकार भग्न हो जाये। तहाँ भी इच्छाओं व तृष्णाओंसे ग्रसित जीवोंको आधिभौतिक देवताओंकी मध्यम वृत्तिसे व्यक्तियोंके लिए आधिदैविक देवताओंकी और अध्यात्म-भावनावालोक्यके लिए आध्यात्मिक देवताओंकी कल्पनाएँ प्रदान करता है। पहली वृत्तिवाले कामना वश, दूसरी वृत्तिवाले निष्प्रयोजन और तीसरी वृत्तिवाले व्यापक तत्त्वके दर्शन करनेकी भावनासे उन-उनकी उपासना करते हैं। इसी कारण उनकी उपासनाके ढंगमें भी अन्तर पड़ता जाता है। तीनों द्वारा ही भक्ति व प्रेम उत्पन्न कराके निमग्नताका अभ्यास कराया जाना इष्ट है। यहाँ अहंकार दूटकर विकल्पात्मकबुद्धि शेष रह जाती है।

अन्तिम ज्ञान मीमांसा उस विकल्पात्मकबुद्धिका विकास करानेके लिए केवल समाधिस्थदशाको प्राप्त कराके अपनेमें ही अपने

द्वारा अपना साक्षात्कार करना बताया है। तहाँ भी साधककी मुख्यतः चार दशाएँ होती हैं। पहली दशा ज्ञान-ज्ञेयके स्थान विच्छेदरूप है। यहाँ ऐसी बुद्धि रहती है कि "मे-मह प्रवेशात्मक शरीर प्रमाण आत्मा है, जयवा यह अत्यन्त द्रव्यमयी भिन्न है।" दूसरी दशामें वृद्ध व्यापकता उत्पन्न होती है। यहाँ ऐसी बुद्धि उत्पन्न होती है कि 'मह विराटरूप विद्वत्स्वरूप ही मेरा स्वरूप है।' तीसरी दशामें 'मे' व 'मह' का विकल्प जमन ही जाता है तहाँ 'मे' ज्ञान मात्र है।" इतना विस्मय रहता है। चौथी दशामें ज्ञान व ज्ञेयताका एक मिश्रित रूप अगण्डरूप तत्त्व प्रतिभासित हो जाता है। यहाँ वह न यह जानता है कि 'मे' जानता है न यह जानता है कि 'यह' जानता है न यह जानता है कि 'मे' जानता है।' ज्ञानके मान अत्यन्त सत्यमताको प्राप्त हो जानेवाले 'उत्ते' निष् भावात्मक अत्यन्त मात्र मनन हो जाता है। तहाँ वेतन रूप प्रतिभासितरूप उत्पन्न सामान्य प्रतिभासमाय प्रतीत होता है। यहाँ वह अद्वैत ज्ञान है जिसका कि निराण ज्ञानमीमांसा या प्रेम मा साक्षात्दर्शन करता है। वैदिकदर्शनोंका अन्त होनेके कारण इसे 'तत्त्व' कहते हैं।

* सर्व दर्शन किसी न किसी नयमें गमित हैं

—(६० जनेशान्त/१६)।



५. जैन दर्शन व वैदिक दर्शनोका समन्वय

भले ही साम्प्रदायिकताके कारण सर्वदर्शन एक-दूसरेके तत्त्वोंका खण्डन करते हो। परन्तु साम्यवादी जैन दर्शन सबका खण्डन करके उनका समन्वय करता है। या यह कहिए कि उन सर्वदर्शन-मयी ही जैन दर्शन है, अथवा वे सर्वदर्शन जैनदर्शनके ही अंग हैं। अन्तर केवल इतना ही है कि जिस अद्वैत शुद्धतत्त्वका परिचय देनेके लिए वेद कर्ताओंको पोंच या सात दर्शनोंकी स्थापना करनी पड़ी, उमीका परिचय देनेके लिए जैनदर्शन नयीका आश्रय लेता है। तहाँ वैशेषिक व नैयायिक दर्शनोंके स्थानपर असद्भूत व सद्भूत व्यवहार नय है। सांख्य व योगदर्शनके स्थानपर शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय है। अद्वैतदर्शनके स्थानपर शुद्ध सग्रहनय है। इनके मध्यके अनेक विकल्पोंके लिए भी अनेकों नय व उपनय हैं, जिनसे तत्त्वका सुन्दर व स्पष्ट परिचय मिलता है। प्ररूपणा करनेके ढंगमें अन्तर होते हुए भी, दोनों एक ही लक्ष्यको प्राप्त करते हैं। अद्वैतदर्शनकी जिस निर्विकल्प दशाका ऊपर वर्णन कर आये हैं वही जैनदर्शनकी केवल अवस्था है। पूर्वमीमांसाके स्थानपर यहाँ दान व पूजा विधानादि, मध्य मीमांसाके स्थानपर यहाँ जिनेन्द्र भक्ति रूप व्यवहार धर्म तथा उत्तरमीमांसाके स्थानपर धर्म व शुश्लघ्यान है। तहाँ भी धर्मध्यान तो उसकी पहली व दूसरी अवस्था है और शुश्लघ्यान उसकी तीसरी व चोथी अवस्था है।

* सब एकान्तदर्शन मिलकर एक जैनदर्शन है—

दे० अनेकांत/२।

दर्शन (उपयोग)—जीवकी चैतन्यशक्ति दर्पणकी स्वच्छत्व शक्ति-वत है। जैसे—ब्राह्म पदार्थोंके प्रतिबिम्बोंके बिनाका दर्पण पाषाण है, उसी प्रकार ज्ञेयाकारोंके बिनाकी चेतना जड है। तहाँ दर्पणकी निजी स्वच्छतावत् चेतनका निजी प्रतिभास दर्शन है। और दर्पणके प्रतिबिम्बोंवत् चेतनामे पड़े ज्ञेयाकार ज्ञान है। जिस प्रकार प्रति-बिम्ब विशिष्ट स्वच्छता परिपूर्ण दर्पण है उसी प्रकार ज्ञान विशिष्ट दर्शन परिपूर्ण चेतना है। तहाँ दर्शनरूप अन्तर चित्प्रकाश तो सामान्य व निर्विकल्प है, और ज्ञानरूप बाह्य चित्प्रकाश विशेष व सविकल्प है। यद्यपि दर्शन सामान्य होनेके कारण एक है परन्तु साधारण जनोंको समझानेके लिए उसके चक्षु आदि भेद कर दिये गये हैं। जिस प्रकार दर्पणको देखनेपर तो दर्पण व प्रतिबिम्ब दोनों युगपत् दिखाई देते हैं, परन्तु पृथक्-पृथक् पदार्थोंको देखनेसे वे आगे-पीछे दिखाई देते हैं, इसी प्रकार आत्म समाधिमे लीन महायोगियोंको तो दर्शन व ज्ञान युगपत् प्रतिभासित होते हैं, परन्तु लौकिक-जनोको वे क्रमसे होते हैं। यद्यपि सभी संसारी जीवोंको इन्द्रिय-ज्ञानसे पूर्व दर्शन अवश्य होता है, परन्तु क्षणिक व सूक्ष्म होनेके कारण उसकी पकड़ वे नहीं कर पाते। समाधिगत योगी उसका प्रत्यक्ष करते हैं। निज स्वरूपका परिचय या स्वसंवेदन क्योंकि दर्शनोपयोगसे ही होता है, इसलिए सम्यग्दर्शनमें श्रद्धा शब्दका प्रयोग न करके दर्शन शब्दका प्रयोग किया है। चेतना दर्शन व ज्ञान स्वरूप होनेके कारण ही सम्यग्दर्शनको सामान्य और सम्यग्-ज्ञानको विशेष धर्म कहा है।

१ दर्शनोपयोग निर्देश

- १ दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ।
- २ दर्शनका व्युत्पत्ति अर्थ।
- ३ दर्शनोपयोगके अनेको लक्षण
 १. विषय-विषयी सन्निकर्षके अनन्तर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण।
 २. सामान्यमात्र ग्राही।
 ३. उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष।
 ४. आलोचना व स्वल्प संवेदन।
 ५. अन्तर्चित्प्रकाश।
 ६. निराकार व निर्विकल्प। —दे० आकार व विकल्प।
- * स्वभाव-विभाव दर्शन अथवा कारण-कार्यदर्शन निर्देश। —दे० उपयोग/१/१।
- * सम्यक्त्व व श्रद्धाके अर्थमें दर्शन। —दे० सम्यग्दर्शन/१/१।
- * सम्यक् व मिथ्यादर्शन निर्देश। —दे० वह वह नाम।
- * दर्शनोपयोग व शुद्धोपयोगमें अन्तर। —दे० उपयोग/१/२।
- * शुद्धात्मदर्शनके अपर नाम। —दे० मोक्षमार्ग/२/५।
- * देव दर्शन निर्देश। —दे० पूजा।

२ ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

- १ दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं।
- २ अन्तर व बाह्य चित्प्रकाशका तात्पर्य अनाकार व साकार ग्रहण है।
- ३ केवल सामान्यग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राहक ज्ञान हो, ऐसा नहीं है। (इसमें हेतु)।
- ४ केवल सामान्य या ग्रहण माननेसे द्रव्यका जानना ही अगम्य है।
- ५ अतः सामान्य विशेषात्मका उभयरूप ही अन्तरग व बाह्यका ग्रहण दर्शन व ज्ञान है।
- * ज्ञान भी कथंचित् आत्माको जानता है। —दे० दर्शन/२/६।
- * ज्ञानको ही द्विस्वभावी नहीं माना जा सकता। —दे० दर्शन/५/६।
- ६ दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राह्यताका समन्वय।
- ७ दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थका ग्रहण।
- ८ दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है।
- ९ दर्शन व ज्ञानने लक्षणोंका समन्वय। —दे० दर्शन/४/३।
- १० दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर।
- ११ दर्शन व सग्रहनयमें अन्तर।

३ दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

- १ छद्मग्राह्यो दर्शन व ज्ञान क्रमपूर्वक होते हैं और केवलीको अक्रम।

२	केवलिके दर्शनज्ञानकी अक्रमवृत्तिमें हेतु ।
*	अक्रमवृत्ति होनेपर भी केवलदर्शनका उत्कृष्टकाल अन्तर्मुहूर्त कहनेका कारण । —दे० दर्शन/३/२/४ ।
३	छद्मस्योके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु ।
*	दर्शनपूर्वक ईहा आदि शान होनेका क्रम । —दे० मतिज्ञान/३ ।
४	दर्शनोपयोग सिद्धि
*	दर्शन प्रमाण है । —दे० दर्शन/४/१ ।
१	आत्मग्रहण अनव्यवसायरूप नहीं है ।
२	दर्शनके लक्षणमें सामान्यपदका अर्थ आत्मा ।
३	सामान्य शब्दका अर्थ यहाँ निर्विकल्परूपसे सामान्य विशेषात्मक ग्रहण है ।
४	सामान्यविशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है ।
*	दर्शनका अर्थ स्वरूप सवेदन करनेपर सभी जीव सम्यग्दृष्टि हो जायेंगे । —दे० सम्यग्दर्शन/१/१ ।
*	यदि आत्मग्राहक ही दर्शन है तो चक्षु आदि दर्शनोंकी बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा क्यों की । —दे० दर्शन/४/३, ४ ।
*	यदि दर्शन बाह्यार्थको नहीं जानता तो सर्वान्वित्वका प्रसंग आता है । —दे० दर्शन/२/७ ।
५	दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि ।
*	अनाकार व अव्यक्त उपयोगके अस्तित्वकी सिद्धि । —दे० आकार/२/३' ।
६	दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूप सवेदनको घातती है ।
७	सामान्यग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय ।
५	दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश
१	दर्शनोपयोगके भेदोंका नाम निवेश ।
२	चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण ।
३	बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है ।
४	बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण ।
५	चक्षुदर्शन सिद्धि ।
६	दृष्टिको स्मृतिका नाम अचक्षु दर्शन नहीं ।
७	पांच दर्शनोंके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों ?
८	चक्षु, अचक्षु व अवधिदर्शन श्रायोपशमिक कैसे ह । —दे० मतिज्ञान/२/४ ।
९	केवलज्ञान व दर्शन दोनों कथंचित् एक ह ।
१०	केवलज्ञानसे भिन्न केवलदर्शनकी सिद्धि ।
१०	आवर्णकर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता ।

६	श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शनों सम्बन्धी
१	श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति ।
२	विभंगदर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि-निषेध ।
३	मनःपर्यय दर्शनके अभावमें युक्ति ।
४	मतिज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है ।
७	दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणाएँ
*	ज्ञान दर्शन उपयोग व ज्ञान-दर्शनमार्गणामें अन्तर । —दे० उपयोग/१/२ ।
१	दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है ।
२	लब्ध्यपर्याप्त दशामें चक्षुदर्शनका उपयोग नहीं होता पर निवृत्त्यपर्याप्त दशामें कथंचित् होता है ।
३	मिश्र व कार्माणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव ।
*	उत्कृष्ट संक्लेश व विशुद्ध परिणामोंमें दर्शनोपयोग संभव नहीं । —दे० विशुद्धि ।
४	दर्शन मार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व ।
५	दर्शन मार्गणा विषयक गुणस्थान, जीवसमास, मार्गणास्थान आदिके स्वामित्वकी २० प्ररूपणा । —दे० मत ।
*	दर्शन विषयक सत्, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व । —दे० वह वह नाम ।
४	दर्शनमार्गणामें आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा ।
*	दर्शन मार्गणामें कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व । —दे० वह वह नाम ।

१. दर्शनोपयोग निर्देश

१. दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ

- द पा/मू. १४ दुविहं पि गंधचायं तीमु वि जोएमु सजमो ढादि ।
णाणम्मि करणमुद्धे उब्भसणे वसण होई । १४। —ब्राह्माम्यन्तर परि-
ग्रहका त्याग होय, तीनों योगविषे सयम होय, तीन करण जामें शुद्ध
होय, ऐसा ज्ञान होय, बहुरि निर्दोष खडा पाणिपात्र आहार करे,
ऐसे मूर्तिमत दर्शन होय ।
- को. पा./मू. १४ दसेइ मोक्खमग्गं सम्मत्तसयमं सुधम्म च । णिगंध-
णाणमय जिणमग्गे दसणं भणिय । १४। —जो मोक्षमार्गको दिखावे सो
दर्शन है । वह मोक्षमार्ग सम्मत्तत्व, सयम और उत्तमक्षमादि सुधर्म
रूप है । तथा ब्राह्ममें निर्ग्रन्थ और अन्तरंगमें ज्ञानमयी ऐसे मुनिके
रूपको जिनमार्गमें दर्शन कहा है ।
- द पा/पं. जयचन्द/१/३/१० दर्शन कहिये मत (द पा/पं. जयचन्द/
१४/२६/३) ।
- द पा/पं. जयचन्द/२/४/२ दर्शन नाम देखनेका है । ऐसे (उपरोक्त
प्रकार) धर्मकी मूर्ति (दिग्गम्बर मुनि) देखनेमें आवै सो दर्शन है, सो
प्रसिद्धतामें जामेधर्मका ग्रहण होय ऐसा मतक दर्शन ऐसा नाम है ।

२. दर्शनका व्युत्पत्ति अथ

स. सि./१/१६/१ पश्यति दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम् = दर्शन शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—जो देखता है, जिसके द्वारा देखा जाय अथवा देखना मात्र। (गो. जी/जी प्र/४८३/८८६/२)।

रा वा/१/१/वार्तिक नं पृष्ठ नं/पक्ति नं पश्यति वा येन तद् दर्शन। (१/१/४/२४)। एवभूतनयवक्तव्यवशात्—दर्शनपर्यायपरिणत आत्मैव दर्शनम् (१/१/४/१) पश्यतीति दर्शनम्। (१/१/२४/६/१)। दृष्टिदर्शनम्/ (१/१/२६/६/१२)। = जिसमें देखा जाये वह दर्शन है। एवम्भूतनयकी अपेक्षा दर्शनपर्यायसे परिणत आत्मा ही दर्शन है। जो देखता है सो दर्शन है। देखना मात्र ही दर्शन है।

घ. १/१.१.४/१४४/३ दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम्। = जिसके द्वारा देखा जाय या अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं।

३. दर्शनोपयोगके अनेकों लक्षण

१. विषयविषयी सन्निपात होनेपर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण।

स सि/१/१४/१११/३ विषयविषयिसन्निपाते सति दर्शनं भवति। = विषय और विषयीका सन्निपात होनेपर दर्शन होता है। (रा वा/१/१४/१/६०/२), (तत्त्वार्थवृत्ति/१/१५)।

घ. १/१.१.४/१४६/२ विषयविषयिसन्निपातात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थः। घ. १/१.१.४.६.२०५/३३३/७ सा वज्रकथ्यगृहणमुद्रावस्था चेव दंसर्ण, किंतु वज्रकथ्यगृहणमुद्रावस्थावर्णनपदमममप्यपहुडि जाय वज्रकथ्यगृहणचरिम-समिधो त्ति वसणुवजोगो त्ति घेतव्व। = १ विषय और विषयीके योग्य देशमें होनेकी पूर्वावस्थाको दर्शन कहते हैं। बाह्य अर्थके ग्रहणके उन्मुख होनेरूप जो अवस्था होती है, वही दर्शन हो, ऐसी बात भी नहीं है, किन्तु बाह्यार्थग्रहणके उपसंहारके प्रथम समयसे लेकर बाह्यार्थके अग्रहणके अन्तिम समय तक दर्शनोपयोग होता है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। (विशेष वे० दर्शन/२/६)।

स भ त/४/६ दर्शनस्य किंस्विदित्यादित्युपेक्षाकारग्रहणम् स्वरूपम्। = विशेषण विशेष्यभावसे शून्य 'कुछ है' इत्यादि आकारका ग्रहण दर्शनका स्वरूप है।

२. सामान्य मात्रका ग्राही

प स/घृ/१/१३८ ज सामण्णं गृहणं भावाणं णेव कट्टु आयाय। अवि-सेसिज्ज अत्थ दंसणमिदि भण्णवे ममए। = सामान्य विशेषात्मक पदार्थोंके आकार विशेषको ग्रहण न करके जो केवल निर्विकल्प रूपसे अशका या स्वरूपमात्रका सामान्य ग्रहण होता है, उसे परमागममे दर्शन कहते हैं। (घ १/१.१४/गा. ६३/१४६), (घ. ७/५.५.५६/गा. १६/१००), (प. प्र/मू/२/३४); (गो. जी मू/४८२/८८८); (द. स/मू/४३)।

दे, दर्शन/४/३/ (यह अमुक पदार्थ है यह अमुक पदार्थ है, ऐसी व्यवस्था किये बिना जानना ही आकारका न ग्रहण करना है)।

गो जी/मू./४८३/८८६, भावाण सामण्णविसेसयाण सुरुवेत्ते जं। वण्णहीणगृहण जीवेण य दंसण होदि। ४८३। = सामान्य विशेषात्मक जे पदार्थ तिनिका स्वरूपमात्र भेद रहित जैसे हैं तैसे जीवकरि सहित जो स्वपर सत्ताका प्रकाशना सो दर्शन है।

द्र. स/टी./४३/१८६/१० अयमत्र भाव —यदा कोऽपि किमप्यवलोकयति पश्यति, तदा यावत् विकल्प न करोति तावत् सत्तामात्रग्रहणं दर्शनं भण्यते। पश्चाच्छ्रुत्यादिविकल्पे जाते ज्ञानमिति। = तात्पर्य यह है कि—जब कोई भी किसी पदार्थको देखता है, तब जब तक वह देखने-वाला विकल्प न करे तबतक तो जो सत्तामात्रका ग्रहण है उसको दर्शन कहते हैं। और फिर जब यह शुक्ल है, यह कृष्ण इत्यादि रूपसे विकल्प उत्पन्न होते हैं तब उसको ज्ञान कहते हैं।

स्या, म/१/१०/२२ सामान्यप्रधानमुपसर्जनीकृतविशेषमर्थग्रहणं दर्शनमुच्यते। तथा प्रधानविशेषमुपसर्जनीकृतसामान्य च ज्ञानमिति। = सामान्यकी मुख्यतापूर्वक विशेषको गौण करके पदार्थके जाननेको दर्शन कहते हैं और विशेषकी मुख्यतापूर्वक सामान्यको गौण करके पदार्थके जाननेको ज्ञान कहते हैं।

३. उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष

घ १/१.१.४/१४६/१ प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम्। अस्य गमनिका. प्रकाशो ज्ञानम्। तदर्थमात्मनो वृत्ति. प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनमिति। = अथवा प्रकाश वृत्तिको दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ इस प्रकार है, कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं, और उस ज्ञानके लिए जो आत्माका व्यापार होता है, उसे प्रकाश वृत्ति कहते हैं। और वही दर्शन है।

घ. ३/१.२.१६१/४५७/२ उत्तरज्ञानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवेदनस्य दर्शनत्वात्। = उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना है। (द्र. सं/टी/४४/१८६/५)

घ ६/१.६-१, १६/३२/८ ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शन आत्म-विशेषोपयोग इत्यर्थः। नात्र ज्ञानोत्पादकप्रयत्नस्य तन्त्रता, प्रयत्न-रहितक्षीणावरणान्तरङ्गोपयोगस्स अदर्शनत्वप्रगात्। = ज्ञानका उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे सम्बन्ध स्वसंवेदन, अर्थात् आत्मविषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं। इस दर्शनमें ज्ञानके उत्पादक प्रयत्नकी पराधीनता नहीं है। यदि ऐसा न माना जाय तो प्रयत्न रहित क्षीणा-वरण और अन्तरंग उपयोगवाले केवलीके अदर्शनत्वका प्रसंग आता है।

४. आलोचन या स्वरूप संवेदन

रा वा./६/७/११/६०४/११ दर्शनावरणक्षयक्षयोपशमाविर्भूतवृत्तिरालोचनं दर्शनम्। = दर्शनावरणके क्षय और क्षयोपशमसे होनेवाला आलोचन दर्शन है।

घ १/१.१.४/१४८/६ आलोकनवृत्तिर्वा दर्शनम्। अस्य गमनिका, आलो-कत इत्यालोकनमात्मा, वर्तन वृत्ति, आलोकनस्य वृत्तिरालोकनवृत्ति-स्वसंवेदनं, तद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः। = आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ यह है कि जो आलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं और वर्तन अर्थात् वृत्तिको आत्माकी वृत्ति कहते हैं। तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको आलोकन वृत्ति या स्वसंवेद कहते हैं। और उसीको दर्शन कहते हैं। यहाँपर दर्शन इस शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है।

घ १/१.१.४.६.२०५/३३३/२ अतरगउवजोगो। वज्रकथ्यगृहणसंते विसिद्धसगसत्त्वसंवरणं दंसणमिदि सिद्धं। = अन्तरंग उपयोगकी दर्शनोपयोग कहते हैं। बाह्य अर्थका ग्रहण होनेपर जो विशिष्ट आत्म-स्वरूपका वेदन होता है वह दर्शन है। (घ. ६/१.६-१.६/६/३); (घ. १५/६/१)।

५. अन्तर्चित्प्रकाश

घ. १/१.१.४/१४५/४ अन्तर्चित्प्रकाशशयोर्दर्शनज्ञानव्यपदेश-भाजो...। = अन्तर्चित्प्रकाशको दर्शन और बहिर्चित्प्रकाशको ज्ञान माना है। नोट—(इस लक्षण सम्बन्धी विशेष विस्तारके लिए देखो आगे दर्शन/२)।

२. ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

१. दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं है

घ. १/१.१.४/१४५/३ दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम्। नाक्ष्णालोकेन चातिप्रसङ्ग-योरनात्मधर्मत्वात्। दृश्यते ज्ञायतेऽनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञान-

दर्शनयोरविशेष' स्यादिति चेन्न, अन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोर्दर्शन-ज्ञानव्यपदेशभाजोरेकत्वविरोधात् । = प्रश्न—'जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाये उसे दर्शन कहते हैं', दर्शनका इस प्रकार लक्षण करनेसे, चक्षु इन्द्रिय व आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे, उनमें दर्शनका लक्षण चला जाता है, इसलिए अतिप्रसंग दोष आता है ? उत्तर—नहीं आता, क्योंकि इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं। यहाँ चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिए। प्रश्न—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं। दर्शनका इस प्रकार लक्षण करने पर, ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुख चित्प्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख-चित्प्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिए इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है।

२. अन्तर्मुख व बहिर्मुख चित्प्रकाशका तात्पर्य—अनाकार व साकार ग्रहण

ध.१/१.१.४/१४५/६ स्वतो व्यतिरिक्तबाह्यावगति, प्रकाश इत्यन्त-र्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोरानात्म्येनेनात्मान बाह्यार्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । = प्रश्न—अपनेसे 'भिन्न बाह्यपदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिए अन्तर्मुख चैतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं। इस प्रकारकी व्याख्याके सिद्ध नहीं हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसलिए उनमें भेद सिद्ध हो सकता है ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जिस तरह ज्ञानके द्वारा 'यह घट है', यह पट है' इत्यादि विशेष रूपसे प्रतिनियत व्यवस्था होती है उस तरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसलिए इन दोनोंमें भेद है।

क.पा.१/१-१५/१३०६/३३७/२ अतरगविसयस्स उवजोगस्स दंसणत्तभुवगमादो । त कथ णव्वदे । अणायारत्तण्णहाणुववत्तीदो । = अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार किया है। प्रश्न—दर्शन उपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ है यह कैसे जाना जाता है ? उत्तर—यदि दर्शनोपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ न माना जाय तो वह अनाकार नहीं बन सकता।

दे० आकार/३ ('मैं इस पदार्थको जानता हूँ' इस प्रकारका पृथग्भूत कर्ता कर्म नहीं पाये जानेसे अन्तरंग व निराकार उपयोग विषयाकार नहीं होता)

द्र.सं/टी/४४/१८६/७ यथा कोऽपि पुरुषो घटविषयविकल्पं कुर्वन्नास्ते, पश्चात् पटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाते सति घटविकल्पाद् व्यावृत्त्ययत् स्वरूपे प्रयत्नमवलोकन परिच्छेदन करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽयमिति निश्चय यद्बहिर्विषयरूपेण पदार्थग्रहणविकल्पं करोति तद् ज्ञान भण्यते । = जैसे कोई पुरुष पहिले घटके विषयका विकल्प (मैं इस घटको जानता हूँ अथवा यह घट लाल है, इत्यादि) करता हुआ बैठा है। फिर उसी पुरुषका चित्त जब पटके जाननेके लिए होता है, तब वह पुरुष घटके विकल्पसे हटकर जो स्वरूपमें प्रयत्न अर्थात् अवलोकन करता है, उसको दर्शन कहते हैं। उसके अनन्तर 'यह पट है' इस प्रकारसे निश्चय रूप जो बाह्य विषय रूपसे पदार्थ-ग्रहणस्वरूप विकल्पको करता है वह विकल्प ज्ञान कहलाता है।

३. केवल सामान्य ग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राही ज्ञान—ऐसा नहीं है

ध.१/१.१.४/१४६/३ तर्ह्यस्त्वन्तर्बाह्यसामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विक्रमेणोपलम्भात् ।

सोऽप्यस्तु न कश्चिद्विरोध इति चेन्न, 'हृदि दुवे णत्थि उवजोगा' इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं सामान्यव्यतिरिक्त-विशेषस्यार्थक्रियाकर्तृत्वं प्रत्यसमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमपि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे ह्यवस्तुनि कर्तृकर्मरूपाभावात् । तत् एव न दर्शनमपि प्रमाणम् । = प्रश्न—यदि ऐसा है तो (यदि दर्शन द्वारा प्रतिनियत घट पट आदि पदार्थोंको नहीं जानता तो) अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, और अन्तर्बाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिए ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो होने दो, क्योंकि क्रमके बिना भी सामान्य व विशेषका ग्रहण माननेमें कोई विरोध नहीं है ? उत्तर—१. ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'छद्मस्थोके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं' इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है। (इस सम्बन्धी विशेष देखो आगे 'दर्शन/३'), (ध.१३/५.५.१६/२०५/३); (ध.६/१.६-१, १६/३३/५) २. दूसरी बात यह है कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ है। और जो अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तु रूप पड़ता है। (क.पा.१/१३२२/३६१/३) (ध.१/१.१.४/१४५/२), (ध.६/१.६-१.१६/३३/६), ('दे० सामान्य') ३. उस (अवस्तु) का ग्रहण करनेवाला ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता, और केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्य रहित केवल विशेषमें कर्ता कर्म रूप व्यवहार (मैं इसको जानता हूँ ऐसा भेद) नहीं बन सकता है। इस तरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करने वाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं। (ध.६/१.६-१.१६/३३/१०), (द्र.सं/टी/४४/१८०/५) ४. और इस प्रकार दोनों उपयोगोंका ही अभाव प्राप्त होता है। (दे० आगे शीर्षक नं. ४) ५. (द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयके बिना वस्तुका ग्रहण होनेमें विरोध आता है) (ध.१३/५.५.१६/२०५/४)

ध.६/१.६-१.१६/३३/६ बाह्यार्थसामान्यग्रहणं दर्शनमिति केचिदाक्षते, तन्न, सामान्यग्रहणास्तित्व प्रत्यविशेषतः श्रुतमन-पर्यययोरपि दर्शनस्यास्तित्वप्रसगात् । = ६ बाह्य पदार्थको सामान्य रूपसे ग्रहण करना दर्शन है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु वह कथन समीचीन नहीं है, क्योंकि सामान्य ग्रहणके अस्तित्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे, श्रुतज्ञान और मन-पर्ययज्ञान, इन दोनोंको भी दर्शनके अस्तित्वका प्रसंग आता है। (तथा इन दोनोंके दर्शन माने नहीं गये हैं (दे० आगे दर्शन/४))

४. ज्ञान व दर्शनको केवल सामान्य या विशेषग्राही माननेसे द्रव्यका जानना ही अशक्य है

ध.७/२.१.१६/६७/१ ण चासेसविसेसमेत्तग्गाही केवलणाण चैव जेण सयल-त्थसामण केवलदंसणस्स विसओ होज्ज, ससारावत्थाए आवग्गवसेण कमेण पेवट्टमाणणाणदसणाणं दव्वगमाभावप्सगादो । कुदो । ण णाण दव्वपरिच्छेदय, सामणविदिरित्तविसेसेसु तस्स वावारादो । ण दसणं पि दव्वपरिच्छेदय, तस्स विसेसविदिरित्तसामणम्मि वावारादो । ण केवल संसारावत्थाए चैव दव्वग्गहणाभावो, किंतु ण केवलमिह वि दव्वग्गहणमत्थि, सामणविसेसेसु एयंत दुरंतपंच-सठिएसु वावदाण केवलदसणणाणाणं दव्वम्मि, वावारविरोहादो । ण च एयत्त सामणविसेसा अत्थि जेण तेसि विसओ होज्ज । असं-तस्स पमेयत्ते इच्छिज्जमाणे गद्दहसिगं पि पमेयत्तमविएज्ज, अभावं पडिविसेसाभावादो । पमेयाभावे ण पमाणं पि, तस्स तण्णिबंध-णादो । = अशेष विशेषमात्रको ग्रहण करने वाला केवलज्ञान ही,

ऐसा नहीं है, जिससे कि सकल पदार्थोंका ज्ञान सामान्य धर्म केवल दर्शनका विषय हो जाय। क्योंकि ऐसा माननेसे, ज्ञान दर्शनकी क्रमप्रवृत्ति वाली संसारावस्थामें द्रव्यके ज्ञानका अभाव होनेका प्रसंग आता है। कैसे?—ज्ञान तो द्रव्यको न जान सकेगा, क्योंकि सामान्य रहित केवल विशेषमें ही उसका व्यापार परिमित हो गया है। दर्शन भी द्रव्यको नहीं जान सकता, क्योंकि विशेषोंसे रहित केवल सामान्यमें उसका व्यापार परिमित हो गया है। केवल संसारावस्थामें ही नहीं किन्तु केवलीमें भी द्रव्यका ग्रहण नहीं हो सकेगा, क्योंकि, एकान्तस्वी दुरन्तपथमें स्थित सामान्य व विशेषमें प्रवृत्त हुए केवलदर्शन और केवलज्ञानका (उभयरूप) द्रव्य-मात्रमें व्यापार माननेमें विरोध आता है। एकान्ततः पृथक् सामान्य व विशेष तो होते नहीं हैं, जिससे कि वे क्रमशः केवलदर्शन और केवलज्ञानके विषय हो सकें। और यदि असत्को भी प्रमेय मानोगे तो गधेका सींग भी प्रमेय कोटिमें आ जायेगा, क्योंकि अभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रही। प्रमेयके न होने पर प्रमाण भी नहीं रहता, क्योंकि प्रमाण तो प्रमेयमूलक ही होता है। (क.पा. १/१-२०/३२२/३६३/१; ३२४/३६६/१)

५. सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरग ग्रहण दर्शन और बाह्यग्रहण ज्ञान है

ध.१/१,१,४/१४७/२ ततः सामान्यविशेषात्मकबाह्यार्थग्रहणं ज्ञानं तदात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम्। = अतः सामान्य विशेषात्मक बाह्यपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्य विशेषात्मक आत्मरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है यह सिद्ध हो जाता है। (क.पा. १/१-२०/३२४/३६६/१)

ध.१/१,१,३३/३८०/३ अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति। तद्विधिप्रतिषेधसामान्ययोरुपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या। तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनोपादानात्। = अन्तरग पदार्थ भी सामान्य विशेषात्मक होता है, इसलिए विधि सामान्य और प्रतिषेध सामान्यमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी अक्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिए। अर्थात् दोनोंका युगपद ही ग्रहण होता है। प्रश्न—इस कथनको मान लेने पर वह अन्तरग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि (यहाँ) उस अन्तरग उपयोगको सामान्य विशेषात्मक पदार्थको विषय करनेवाला मान लिया गया है (अब कि उसका लक्षण केवल सामान्यको विषय करना है (दे०—दर्शन/१/३/२)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ पर सामान्य विशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है। (विशेष दे० आगे दर्शन/३)

६. दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राहकताका समन्वय

नि.सा./मू./१६१-१७१ णाणं परप्पयासं दिट्ठी अप्पयासया चैव। अप्पा सपरप्पयासो होदि त्ति हि मण्णे जदि हि। १६१। णाणं परप्पयासं तद्वा णाणेण दंसणं भिण्णं। णं हव्वदि परदव्वगयं दंसणमिदि वण्णिदं तम्हा। १६२। अप्पा परप्पयासो तद्वा अप्पेण दंसणं भिण्णं। णं हव्वदि परदव्वगयं दंसणमिदि वण्णिदं तम्हा। १६३। णाणं परप्पयासं ववहारणयएणं दंसणं तम्हा। अप्पा परप्पयासो ववहारणयएणं दंसणं तम्हा। १६४। णाणं अप्पयासो णिच्छयणयएणं दंसणं तम्हा। अप्पा अप्पयासो णिच्छयणयएणं दंसणं तम्हा। १६५। = एकान्तसे ज्ञानको परप्रकाशक, दर्शनको स्वप्रकाशक तथा आत्माको स्वपरप्रकाशक यदि कोई माने तो वह ठीक नहीं है, क्योंकि वैसा माननेमें विरोध आता है। १६१। ज्ञानको एकान्तसे

परप्रकाशक माननेपर वह दर्शनसे भिन्न ही एक पदार्थ बन बैठेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता। १६२। इसी प्रकार ज्ञानकी अपेक्षा आत्माको एकान्तसे परप्रकाशक माननेपर भी वह दर्शनसे भिन्न हो जायेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता। १६३। (ऐसे ही दर्शनको या आत्माको एकान्तसे स्वप्रकाशक मानने पर वे ज्ञानसे भिन्न हो जायेंगे, क्योंकि ज्ञानको वह सर्वथा स्वप्रकाशक न मान सकेगा। अतः इसका समन्वय अनेकान्त द्वारा इस प्रकार किया जाना चाहिए, कि—) क्योंकि व्यवहार-नयसे अर्थात् भेद विवक्षासे ज्ञान व आत्मा दोनों परप्रकाशक हैं, इसलिए दर्शन भी परप्रकाशक है। इसी प्रकार, क्योंकि निश्चय-नयसे अर्थात् अभेद विवक्षासे ज्ञान व आत्मा दोनों स्वप्रकाशक हैं इसलिए दर्शन भी स्वप्रकाशक है। १६५। (तात्पर्य यह कि दर्शन, ज्ञान व आत्मा ये तीनों कोई पृथक्-पृथक् स्वतन्त्र पदार्थ तो हैं नहीं जो कि एकका धर्म दूसरेसे सर्वथा अस्पृष्ट रहे। तीनों एक पदार्थ-स्वरूप होनेके कारण एक रस है। अतः ज्ञान ज्ञाता ज्ञेयकी अथवा दर्शन द्रष्टा दृश्यकी भेद विवक्षा होनेपर तीनों ही परप्रकाशक हैं तथा उन्हींमें अभेद विवक्षा होने पर जो ज्ञान है, वही ज्ञाता है, वही ज्ञेय है, वही दर्शन है, वही द्रष्टा है और वही दृश्य है। अतः ये तीनों ही स्वप्रकाशक हैं।) (अथवा—जब दर्शनके द्वारा आत्माका ग्रहण होता है, तब स्वतः ज्ञानका तथा उसमें प्रतिबिम्बित परपदार्थोंका भी ग्रहण कैसे न होगा, होगा ही।) (दे० आगे शीर्षक न० ७), (केवलज्ञान/६/६) (दे० अगले दोनों उद्धरण भी)

ध.६/१,६-१,१६/३४/४ तस्मादात्मा स्वपरावभासक इति निश्चेतव्यम्। तत्र स्वावभासः केवलदर्शनम्, परावभासः केवलज्ञानम्। तथा सति कथं केवलज्ञानदर्शनयोः साम्यमिति इति चेन्न, ज्ञेयप्रमाणज्ञानात्मकात्मानुभवस्य ज्ञानप्रमाणत्वाविरोधात्। = इसलिए (उपरोक्त व्याख्याके अनुसार) आत्मा ही (वास्तवमें) स्व-पर अवभासक है, ऐसा निश्चय करना चाहिए। उसमें स्वप्रतिभासको केवल दर्शन कहते हैं और परप्रतिभासको केवलज्ञान कहते हैं। (क.पा. १/१-२०/३२६/३६८/२), (ध.७/२,१,६/६६/१०) प्रश्न—उक्त प्रकारकी व्यवस्था मानने पर केवलज्ञान और केवलदर्शनमें समानता कैसे रह सकेगी? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञेयप्रमाण ज्ञानात्मक आत्मानुभवके ज्ञानको प्रमाण होनेमें कोई विरोध नहीं है। (ध.१/१,१,३६/३६७/४)

द्र.सं./टी/४४/१८/११ अत्राह शिष्यः—यद्यात्मग्राहकं दर्शनं, परग्राहकं ज्ञानं भण्यते, तर्हि यथा नैयायिकमतं ज्ञानमात्मानं न जानाति; तथा जैनमतोऽपि ज्ञानमात्मानं न जानातीति द्वयं प्राप्नोति। अत्र परिहारः। नैयायिकमतं ज्ञानं पृथग्दर्शनं पृथगिति गुणद्वयं नास्ति; तेन कारणेन तेषामात्मपरिज्ञानाभावद्वयं प्राप्नोति। जैनमतं पुनर्ज्ञानगुणेन परद्रव्यं जानाति, दर्शनगुणेनात्मानं च जानातीत्यात्मपरिज्ञानाभावद्वयं न प्राप्नोति। कस्मादिति चेत्—यथैकोऽप्यग्निर्दहतीति दाहकं, पचतीति पाचको, विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। तथैवाभेदेनैकमपि चैतन्यं भेदनयविवक्षायां यदात्मग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तदा तस्य दर्शनमिति संज्ञा, पश्चात् यच्च परद्रव्यग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तस्य ज्ञानसंज्ञेति विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। = प्रश्न—यदि अपनेको ग्रहण करनेवाला दर्शन और परपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, तो नैयायिकोंके मतमें जैसे ज्ञान अपनेको नहीं जानता है, वैसे ही जैनमतमें भी 'ज्ञान आत्माको नहीं जानता है' ऐसा द्वय आता है? उत्तर—नैयायिकमतमें ज्ञान और दर्शन दो अलग-अलग गुण नहीं माने गये हैं, इसलिए उनके यहाँ तो उपरोक्त द्वय प्राप्त हो सकता है, परन्तु जैनसिद्धान्तमें 'आत्मा' ज्ञान गुणसे तो परपदार्थको जानता है, और दर्शन गुणसे आत्माको जानता है, इस कारण यहाँ वह द्वय प्राप्त नहीं होता। प्रश्न—यह द्वय क्यो नहीं होता? उत्तर—जैसे कि एक ही अग्नि दहनगुणसे जलाता होनेसे दाहक

कहलाता है, और पाचन गुणसे पकाता होनेसे पाचक कहलाता है। इस प्रकार विषय भेदसे वह एक भी दाहक व पाचक रूप दो प्रकारका है। उसी प्रकार अभेदनयसे एक ही चैतन्य भेदनयकी विवक्षामें जब आत्मग्रहण रूपसे प्रवृत्त हुआ तब तो उसका नाम दर्शन हुआ; जब परपदार्थको ग्रहण करने रूप प्रवृत्त हुआ तब उस चैतन्यका नाम ज्ञान हुआ, इस प्रकार विषयभेदसे वह एक भी चैतन्य दो प्रकारका होता है।

७. दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थोंका ग्रहण होता है

द्र. स./टी/४४/१६१/३ अथ मतं—यदि दर्शन बहिर्विषये न प्रवर्त्तते तदान्वत् सर्वजनानामन्वत्वात् प्राप्नोतीति। नैव वक्तव्यम्। बहिर्विषये दर्शनाभावेऽपि ज्ञानेन विशेषेण सर्वं परिच्छिनत्तीति। अथ तु विशेष—दर्शनेनात्मनि गृहीते सत्यात्मविनाश्रुतं ज्ञानमपि गृहीतं भवति, ज्ञाने च गृहीते सति ज्ञानविषयभूतं बहिर्वस्त्वपि गृहीतं भवतीति। = प्रश्न—यदि दर्शन बाह्य विषयको ग्रहण नहीं करता तो अन्धेकी तरह सब मनुष्योंके अन्धेपनेको प्राप्ति होती है? उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए। क्योंकि यद्यपि बाह्य विषयमें दर्शनका अभाव है, तो भी आत्मज्ञान द्वारा विशेष रूपसे सब पदार्थोंको जनाता है। उसका विशेष खुलासा इस प्रकार है, कि—जब दर्शनसे आत्माका ग्रहण होता है, तब आत्ममें व्याप्त जो ज्ञान है, वह भी दर्शन द्वारा ग्रहण कर लिया जाता है, और जब दर्शनसे ज्ञानको ग्रहण किया तो ज्ञानका विषयभूत जो बाह्य वस्तु है उसका भी (स्वतः) ग्रहण कर लिया (या हो गया)। (और भी—वे० दर्शन/५/८)

८. दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है

ध. १/१, १, १३५/३८५/ स्वजीवस्थपर्यायेज्ज्ञानादर्शनमधिकमिति चेन्न, इष्टत्वात्। कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम्। न, अन्योन्यात्मकयोस्तदविरोधात्। = प्रश्न—(ज्ञान केवल बाह्य पदार्थोंको ही ग्रहण करता है, आत्माको नहीं, जबकि दर्शन आत्माको व कथंचित् बाह्य पदार्थोंको भी ग्रहण करता है। तो) जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायीकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है। प्रश्न—ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है? उत्तर—समानता नहीं हो सकती यह बात नहीं है, क्योंकि एक दूसरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें (कथंचित्) समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

९. दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर

रा. वा १/१५/१३/६१/१३ कश्चिदाह—यदुक्तं भवता विषय-विषयिसनिपाते दर्शनं भवति, तदनन्तरमवग्रह इति, तदयुक्तम्, अवैलक्षण्यात्। अत्रोच्यते—न, वैलक्षण्यात्। कथम्। इह चक्षुषा 'किंचिदेतद्वस्तु' इत्यालोचनमनाकार दर्शनमित्युच्यते, बालवत्। यथा जातमात्रस्य बालस्य प्राथमिक उन्मेषोऽपि अविभावितरूपद्रव्यविशेषालोचनादर्शनं विवक्षितं तथा सर्वेषाम्। ततो द्वित्रादिसमयभाविपून्मेषेषु 'रूपमिदम्' इति विभावितविशेषोऽवग्रहः। यत् प्रथमसमयोन्मेषितस्य बालस्य दर्शनं तद् यदि अवग्रहजातीयत्वात् ज्ञानमिष्टम्, तन्मिथ्याज्ञानं वा स्यात्, सम्यग्ज्ञानं वा। मिथ्याज्ञानत्वेऽपि सशय-विपर्ययानध्यवसायात्मक (वा) स्यात्। तत्र न तावत् संशयविपर्ययात्मकं वाऽचेष्टि, तस्य सम्यग्ज्ञानपूर्वकत्वात्। प्राथमिकत्वाच्च तत्रास्तीति। न बालव्यवसायरूपम्, जात्यन्धवधिरशब्दवत् वस्तुमात्रप्रतिपत्तेः। न सम्यग्ज्ञानम्, अथकिरावलम्बनाभावात्। किं च—कारणनानात्वात् कार्यनानात्वसिद्धेः। यथा मृत्तुत्कारणभेदात् घटपटकार्यभेद तथा दर्शनज्ञानावरणक्षयोपशमकारणभेदात् तत्कार्यदर्शनज्ञानभेद इति। = प्रश्न—विषय विषयीके सन्निपात होनेपर प्रथम क्षणमें

दर्शन होता है और तदनन्तर अवग्रह, आपने जो ऐसा कहा है, सो युक्त नहीं है, क्योंकि दोनोंके लक्षणमें कोई भेद नहीं है। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि दोनोंके लक्षण भिन्न हैं। यह उक्त प्रकार कि—चक्षु उन्मिषसे—यह कुछ है' उतना मात्र जानोकर दर्शन कहा गया है। इसके बाद दूसरे प्रादि समयोंमें 'यह रूप है' 'यह पुरुष है' इत्यादि रूपसे विशेषाशका निश्चय अवग्रह कहलाता है। जैसे कि जातमात्र बालवका ज्ञान जातमात्र बालके प्रथम समयमें होनेवाले सामान्यालोचनको यदि अवग्रह जातीय ज्ञान कहा जाये तो प्रश्न होता है कि कौन-सा ज्ञान है—मिथ्याज्ञान या सम्यग्ज्ञान? मिथ्याज्ञान है तो मशयरूप है, या विपर्ययरूप, या अनध्यवसाय रूप। तहाँ वह सशय और विपर्यय तो कहा नहीं जा सकता, क्योंकि ये दोनों ज्ञान सम्यग्ज्ञान पूर्वक होते हैं। अर्थात् जिगने पहले अभी स्थाणु, पुरुष आदिवा निश्चय किया है उसे ही वर्तमानमें देखे गये पदार्थमें सशय या विपर्यय हो सकता है। परन्तु प्राथमिक होनेके कारण उस प्रकारका सम्यग्ज्ञान यहाँ होना सम्भव नहीं है। यह ज्ञान अनध्यवसायरूप भी नहीं है; क्योंकि जन्मान्ध और जन्मवधिरकी तरह रूपमात्र व शब्दमात्रका तो स्पष्ट बोध ही रहा है। इसे सम्यग्ज्ञान भी नहीं कह सकते, क्योंकि उसे किसी भी ज्य विशेषके जाकारका निश्चय नहीं हुआ है। (ध. १/१५/१३/१३५/६)। २. जिस प्रकार मिट्टी और तन्तु ऐसे विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण घट व पट भिन्न हैं, उसी प्रकार दर्शनवरण और ज्ञानावरणके क्षयोपशमरूप विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण दर्शन व ज्ञानमें भेद है। (और भी वे० दर्शन/५/५)।

१०. दर्शन व संग्रहनयमें अन्तर

श्लो वा ३/१/१५/१५/४४५/२५ न हि सन्मात्रग्राही संग्रहो नयो दर्शनं स्यादित्यतिव्याप्तिः शक्नोत्या तस्य श्रुतभेदत्वादन्प्रावभासितया नयत्वोपपत्तेः श्रुतभेदा नया इति वचनात्। = सम्पूर्ण वस्तुओंकी संग्रहीत केवल सत्ताकी ग्रहण करनेवाला संग्रहनय दर्शनोपयोग हो जायेगा, ऐसी आशका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि वह संग्रहनय तो श्रुतज्ञानका भेद है। अविशद प्रतिभासवाला होनेसे उसे नयपना बन रहा है। और ग्रन्थोंमें श्रुतज्ञानके भेदको नयज्ञान कहा गया है।

३. दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

१. छद्मस्थोंके दर्शन व ज्ञान क्रम पूर्वक होते हैं और केवलीको अक्रम

नि. सा./मू. १६० जुगवं वट्टड णाणं केवल्लिणाणिस्स दसणं च तथा। दिणयरपयासत्ताप जह वट्टड तह मुणेयव्वं। ६०। = केवलज्ञानकी ज्ञान तथा दर्शन युगपत् वर्तते है। सूर्यके प्रकाश व ताप जिस प्रकार वर्तते हैं, उसी प्रकार जानना।

ध. १३/५.५.५५/३५६/१ छदुमत्यणाणाणि दसणपुव्वणि केवल्लणाण पुण केवलदसणसमकालभावी णिरावणत्तादो। = छद्मस्थोंके ज्ञान दर्शन पूर्वक होते हैं परन्तु केवलज्ञान केवलदर्शनके समान कालमें होता है, क्योंकि, उनके ज्ञान और दर्शन ये दोनों निरावरण हैं। (रा. वा २/६/३/१२४/११); (प. प्र. मू. २/३५), (ध. ३/१, २, १६१/४५७/२); (द्र. स./मू. ४४)।

२. केवल दर्शन व केवलज्ञानकी युगपत् प्रवृत्तिमें हेतु

क. पा. १/१-२०/ प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति—केवलज्ञानकेवलद मणामुक्तास्स उव-जोगकालो जेण 'अतोमुहुत्तमेतो' ति भणिदो तेण णव्वदे जहा केवल-णाणदंसणाणमकमेण उत्ती ण्होदि ति। (§ ३१६/३५१/२)। अथ

परिहारो उच्चदे । तं जहा केवलणाणदंसणावरणां किमकमणवखओ, आहो कमेणेत्ति । ॥ अकमेण विणासे संते केवलणाणेण सह केवलदंसणेण वि उप्पज्जेयव्वं, अकमेण अविकलकारणे संते तेसि कमुप्पत्तिविरोहादो । ॥ तम्हा अकमेण उप्पण्णत्तादो ण केवलणाणदंसणाणं कमउत्तीत्ति । (§ ३२०/३५१/६) होउ णाम केवलणाणदंसणाणमकमेणुप्पत्ती; अकमेण विणट्ठावरणत्तादो, किंतु केवलणाणं दसणुवजोगो कमेण चेव होंति, सामण्विसेसयत्तेण अव्वत्त-वत्त-सरुवाणमकमेण पउत्तिविरोहादो त्ति । (§ ३२१/३५२/७) होदि एसो दोसो जदि केवलणाणं विसेसविसयं चेव केवलदसणं पि सामण्विसयं चेव । ण च एव, दोण्हं पि विसयाभावेण अभावप्पसगादो । (§ ३२२/३५३/१) तदो सामण्विसेसविसयत्ते केवलणाण-दंसणाणमभावो होज्ज णिविसयत्तादो त्ति सिद्धं । उत्तं च—अद्दिट्ठ, अण्णादं केवल एसो हु भासइ सया वि । एयसमयम्मि हदि हु वयणविसेसो ण सभवइ ॥ १४०॥ अण्णादं पासंतो अदिट्ठमरहा सया तो वियाणंतो । कि जाणइ कि पासइ कह सव्वणहो त्ति वा होइ ॥ १४१॥ (§ ३२४/३५६/३) । ण च दोण्हमुपजोगाणमकमेण युत्ती विरुद्धा; कम्मकयस्स कम्मस्स तदभावेण अभावमुवगयस्स तत्थ सत्तविरोहादो । (§ ३२५/३५६/१०) । एवं संते केवलणाणदंसणाणमुक्कस्सेण अतोमुहुत्तमेत्तकालो कथं जुज्जदे । सहि वग्घ-छवल्ह-सिव-सियालाईहि खज्जमाणेसु उप्पण्ण केवलणाण-दसणुक्कस्सकालगहणादो जुज्जदे । (§ ३२६/३६०/६) । = प्रश्न—चूँकि केवलज्ञान और केवलदर्शनका उत्कृष्ट उपयोगकाल अन्तर्मुहूर्त कहा है, इससे जाना जाता है कि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी प्रवृत्ति एक साथ नहीं होती । उत्तर—१. उक्त शंकाका समाधान करते हैं । हम पूछते हैं कि केवलज्ञानावरण व केवलदर्शनावरणका क्षय एक साथ होता है या क्रमसे होता है । (क्रमसे तो होता नहीं है, क्योंकि आगममे ज्ञानावरण, दर्शनावरण व अन्तराय इन तीनों कर्मोंकी सत्त्व व्युत्थित १२ वें गुणस्थानके अन्तर्मे युगपत् बताया है (दे० सत्त्व) । यदि अक्रमसे क्षय माना जाये तो केवलज्ञानके साथ केवलदर्शन भी उत्पन्न होना चाहिए, क्योंकि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी उत्पत्तिके सभी अविकल कारणोंके एक साथ मिल जानेपर उनकी क्रमसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । और क्योंकि वे अक्रमसे उत्पन्न होते हैं इसलिए उनकी प्रवृत्ति भी क्रमसे नहीं बन सकती ।

२ प्रश्न—केवलज्ञान व केवलदर्शनकी उत्पत्ति एक साथ रही आओ क्योंकि उनके आवरणोंका विनाश एक साथ होता है । किन्तु केवलज्ञानोपयोग और केवलदर्शनोपयोग क्रमसे ही होते हैं, क्योंकि केवलदर्शन सामान्यको विषय करनेवाला होनेसे अव्यक्तरूप है और केवलज्ञान विशेषको विषय करनेवाला होनेसे व्यक्तरूप है, इसलिए उनकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । उत्तर—यदि केवलज्ञान केवल विशेषको और केवलदर्शन केवल सामान्यको विषय करता, तो यह दोष सम्भव होता, पर ऐसा नहीं है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेषरूप विषयका अभाव होनेसे उन दोनों (ज्ञान व दर्शन) के भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । अतः जब कि सामान्य विशेषात्मक वस्तु है तो केवलदर्शनको केवल सामान्यको विषय करनेवाला और केवलज्ञानको केवल विशेषको विषय करनेवाला माननेपर दोनों उपयोगोका अभाव प्राप्त होता है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेष रूप पदार्थ नहीं पाये जाते । कहा भी है—यदि दर्शनका विषय केवल सामान्य और ज्ञानका विषय केवल विशेष माना जाये तो जिनमें जो अदृष्ट है ऐसे ज्ञात पदार्थको तथा जो अज्ञात है ऐसे दृष्ट पदार्थको ही सदा कहते हैं, ऐसी आपत्ति प्राप्त होगी । और इसलिए 'एक समयमें ज्ञात और दृष्ट पदार्थको केवली जिन कहते हैं' यह वचन विशेष नहीं बन सकता है ॥ १४०॥ अज्ञात पदार्थको देखते हुए और अदृष्ट पदार्थको जानते

हुए अरहंत देव क्या जानते हैं और क्या देखते हैं । तथा उनके सर्व-ज्ञता भी कैसे बन सकती है । ॥ १४१॥ (और भी दे० दर्शन/२/३४) । ३. दोनों उपयोगोंकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, उपयोगोंकी क्रमवृत्ति कर्मका कार्य है, और कर्मका अभाव हो जानेसे उपयोगोंकी क्रमवृत्तिका भी अभाव हो जाता है, इसलिए निरावरण केवलज्ञान और केवलदर्शनकी क्रमवृत्तिके माननेमें विरोध आता है । ४. प्रश्न—यदि ऐसा है तो इन दोनोंका उत्कृष्टरूपसे अन्तर्मुहूर्तकाल बन सकता है । उत्तर—चूँकि, यहाँपर सिंह, व्यास, धन्वन्त, शिवा और स्याल आदिके द्वारा खाये जानेवाले जीवोंमें उत्पन्न हुए केवलज्ञान दर्शनके उत्कृष्टकालका ग्रहण किया है, इसलिए इनका अन्तर्मुहूर्त प्रमाण काल बन जाता है ।

३. छद्मस्थोंके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु

ध. १/१,१,१३३/३८४/३ भयतु छद्मस्थायामप्यक्रमेण क्षीणावरणे इव तयो प्रवृत्तिरिति चेन्न, आवरणविरोद्धाक्रमयोरक्रमप्रवृत्तिविरोधात् । अस्वसंविद्रूपो न कदाचिदप्यात्मोपलभ्यत इति चेन्न, बहिरङ्गोपयोगावस्थायामन्तरङ्गोपयोगानुपलम्भात् । = प्रश्न—आवरण कर्मसे रहित जीवोंमें जिस प्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति पायी जाती है, उसी प्रकार छद्मस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होओ । उत्तर—१ नहीं क्योंकि आवरण कर्मके उदयसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शक्ति रुक गयी है, ऐसे छद्मस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—२ अपने आपके संवेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उपलब्धि नहीं होती है । (अर्थात् निज संवेदन तो प्रत्येक जीवको हर समय रहता ही है) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, बहिरंग पदार्थोंके उपयोगरूप अवस्थामें अन्तरंग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

४. दर्शनोपयोग सिद्धि

१. आत्म ग्रहण अनध्यवसाय रूप नहीं है

ध. १/१,१,४/१४८/३ सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्यवसायस्थानध्यवसितवाह्यार्थस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव अवि-संवादित्वात्, प्रभास' प्रमाण चाप्रमाणं च विसंवादाविसंवादाभयरूपस्य तत्रोपलम्भात् । = प्रश्न—दर्शनके लक्षणको इस प्रकारका (सामान्य आत्म पदार्थग्राहक) मान लेनेपर अनध्यवसायको दर्शन मानना पडेगा । उत्तर—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करते हुए भी स्वरूपका निश्चय करनेवाला दर्शन है, इसलिए वह अनध्यवसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविश्ववादी होनेके कारण प्रमाण ही है । और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि उसमें विसंवाद और अविश्ववाद दोनों पाये जाते हैं । (कुछ है ऐसा अनध्यवसाय निश्चयात्मक या अविश्ववादी है और 'क्या है' ऐसा अनध्यवसाय अनिश्चयात्मक या विसवादी है) ।

२. दर्शनके लक्षणमें 'सामान्य' पदका अर्थ आत्मा ही है

ध. १/१,१,४/१४७/३ तथा च 'ज सामण्व गहण तं दसणं' इति वचनेन विरोध' स्यादिति चेन्न, तत्रात्मन सकलवाह्यार्थसाधारणत्वत् सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । = प्रश्न—उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेनेपर अन्तरंग सामान्य विशेषका ग्रहण दर्शन, बाह्य सामान्य विशेषका ग्रहण ज्ञान (दे० दर्शन/२/३४) 'वस्तुका जो सामान्य ग्रहण होता है—उसको दर्शन कहते हैं' परमागमके इस

वचनके साथ (दे० दर्शन/१/३/२) विरोध आता है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है (अर्थात् सर्व पदार्थ प्रतिभासात्मक है), इसलिए उक्त-वचनमें सामान्य संज्ञाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया है। (घ १/१.१.१३१/३००/५), (घ ७/२.१.५६/१००/७); (घ १३/५.५.८५/३५४/११); (क पा १/१-२०/३२६/३६०/३); (द्र सं./टी/४४/१६१/६) —(विशेष दे० दर्शन/२/३.४)।

३. सामान्य शब्दका अर्थ निर्विकल्प रूपसे सामान्य-विशेषात्मक ग्रहण है

घ. १/१.१.४/१४७/४ तदपि कथमवसीयत इति चेन्न, 'भावार्ण णेव कट्टु आयार' इति वचनात्। तथथा भावानां बाह्यार्थानामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकृत्वा पद्मग्रहणं तद्दर्शनम्। अस्मैवार्थस्य पुनरपि दृढीकरणार्थ, 'अविसेसिउण उट्ठे' इति, अर्थनिविशेष्य यद् ग्रहण तद्दर्शनमिति। न बाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं तस्यावस्तुनः कर्मत्वाभावात्। न च तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्फन्दतीत्यतिप्रसङ्गात्। = प्रश्न—यह कैसे जाना जाये कि यहाँपर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है। उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, 'पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके' सूत्रमें कहे गये इस वचनसे उक्त कथनकी पुष्टि होती है। इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके अर्थात् बाह्य पदार्थोंके, आकाररूप प्रति कर्म व्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदरूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है, उसको दर्शन कहते हैं। फिर भी इसी अर्थको दृढ करनेके लिए सूत्रकार कहते हैं (दे० दर्शन/१/३/२) कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ है' इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेषता न करके जो ग्रहण होता है, उसे दर्शन कहते हैं। - इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशंका करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसकी ऐसी आशंका करनी भी ठीक नहीं है, क्योंकि विशेषकी अपेक्षा रहित केवल सामान्य अवस्तरूप है, इसलिए वह दर्शनके विषयभावको नहीं प्राप्त कर सकता है। उसी प्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता, क्योंकि, अवस्तरूप केवल सामान्य अथवा केवल विशेषका ग्रहण मान लिया जाये तो अतिप्रसंग दोष आता है। (और भी दे० दर्शन/२/३)।

४. सामान्य विशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है

क पा १/१-२०/३२६/३६०/४ सामणविसेसपपओ जीवो कथं सामणं। ण असेसथपयासभावेण रायदोसाणमभावेण य तस्स समाणत्तदसणादो। = प्रश्न—जीव सामान्य विशेषात्मक है, वह केवल सामान्य कैसे हो सकता है। उत्तर—१ क्योंकि, जीव समस्त पदार्थोंको बिना किसी भेद-भावके जानता है और उसमें राग-द्वेषका अभाव है, इसलिए जीवमें समानता देखी जाती है। (घ १३/५.५.८५/३५४/१)।

द्र सं./टी/४४/१६१/६ आत्मा वस्तुपरिच्छित्ति कुर्वन्निदं जानामीदं न जानामीति विशेषपक्षपात न करोति, किन्तु सामान्येन वस्तु परिच्छिनत्ति, तेन कारणेन सामान्यशब्देन आत्मा भण्यते। = वस्तुका ज्ञान करता हुआ जो आत्मा है वह 'मे इसको जानता हूँ' और 'इसको नहीं जानता हूँ', इस प्रकार विशेष पक्षपातको नहीं करता है किन्तु सामान्य रूपसे पदार्थको जानता है। इस कारण 'सामान्य' इस शब्दसे आत्मा कहा जाता है।

घ. १/१.१.४/१४७/४ आत्मन सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्य-व्यपदेशभावात्। = आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है, इसलिए 'सामान्य' शब्दसे आत्माका व्यपदेश किया गया है।

घ ७/२.१.५६/१००/५ ण च जीवस्स सामणत्तमसिद्धं णिममेण विणा विसईकयत्तिकालगोयराणं तत्थवेजणपज्जोवचिययम्भत्तराणं तत्थ सामणत्ताविरोहादो। = जीवका सामान्यत्व असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि नियमके बिना ज्ञानके विषयभूत किये गये त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्यायोंमें मंचित बहिरंग और अन्तरंग पदार्थोंका, जीवमें सामान्यत्व माननेमें विरोध नहीं आता।

५. दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

घ ७/२.१.५६/५८/५ पत्ति ण दंसणमत्थि विसयाभावादो। ण वज्जत्थ-सामणग्गहणं दंसणं, केवलदंसणस्साभावपसगादो। कुटो। पेत्तल-णाणेण तिकालगोयराणं तत्थवेजणपज्जयमस्सस्स सव्वदट्ठेसु अवगणसु केवलदंसणस्स विसयाभावा (६६/८)। ण चासेमविसेगाही केवलणाणं जेण सयलत्थसामणं केवलदंसणस्स विसजो होज्ज। (६७/१) तम्हा ण दंसणमत्थि त्ति सिद्धं (६७/१०)।

एतथ परिहारो उच्चदे-अत्थि दंसणं, अट्ठकम्मणिदेसादो।...ण चासते आवरणज्जे आवययरमत्थि, पणत्थत्तहाणुवत्तभादो। ण चावरणज्जं णत्थि, चक्खुदंसणी पचक्खुदंसणी ओट्टिदसणी खवोसमियाए, केवलदंसणी खइयाए लट्ठीए त्ति तदत्थिपट्टपायण-जिणवयणदंसणादो — (६८/१)।

एओ मे सस्सदो अप्पा णाणदंसण लक्खणो। १६। इच्चादि उवसंहारसुत्तदंसणादो च (६८/१०)।

आगमपमाणेण होदु णाम दंसणस्स अत्थित्तं, ण जुत्तीए च। ण, जुत्ती हि आमस्स बाहाभावादो। आगमेण वि जच्चा जुत्ती ण बाहिज्ज त्ति चे। सच्च ण बाहिज्जेदि जच्चा जुत्ती, किंतु इमा बाहिज्जदि जच्चदाभावादो। तं जहा—ण णाणेण विसेसो चैव चेप्पदि सामणविसेसपयत्तणेण पत्तज्जत्तरदव्वुवत्तभादो (६८/१०)।

ण च एवं सते दंसणस्स अभावो, वज्जत्थे मोत्तुण तस्स अंत-रंगत्थे वावारादो। ण च केवलणाणमेव सत्तिदुवसंजुत्तादो बहिर-रंगत्थपरिच्छेदयं, तम्हा अंतरंगोवज्जोगादो बहिरंणुवज्जोणेण पुधभूदेण होदव्वमण्णहा सव्वणहुत्ताणुवत्तदो। अंतरंग बहिरंणुव-ज्जोसणिणददुसत्तीजुत्तो अप्पा इच्छिदव्वो। 'ज सामण' ग्गहणं ण च एदेण सुत्तेणेद वक्खणं विरुज्जमेद, अप्पत्थम्मि पउत्तसामण-सद्दग्गहणादो (६९/७)।

होदु णाम सामण्णेण दंसणस्स सिद्धो, केवलदंसणस्स सिद्धी च, ण सेस दंसणाणं (१००/६)।

= प्रश्न—दर्शन है ही नहीं, क्योंकि, उसका कोई विषय नहीं है। बाह्य पदार्थोंके सामान्यको ग्रहण करना दर्शन नहीं हो सकता, क्योंकि वैसा माननेपर केवलदर्शनके अभावका प्रसंग आ जायेगा। इसका कारण यह है कि जब केवलज्ञानके द्वारा त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्याय स्वरूप समस्त द्रव्योंको जान लिया जाता है, तब केवल दर्शनके (जाननेके) लिए कोई विषय ही (शेष) नहीं रहता। यह भी नहीं हो सकता कि समस्त विशेषमात्रका ग्रहण करने-वाला ही केवलज्ञान हो, जिससे कि समस्त पदार्थोंका सामान्य धर्म दर्शनका विषय हो जाये (क्योंकि इसका पहले ही निराकरण कर दिया गया—दे० दर्शन/२/३) इसलिए दर्शनकी कोई पृथक् सत्ता है ही नहीं यह सिद्ध हुआ। उत्तर—१० अब यहाँ उक्त शंकाका परिहार करते हैं। दर्शन है, क्योंकि सूत्रमें आठकर्मोंका निर्देश किया गया है। आवरणायिके अभावमें आवरण हो नहीं सकता, क्योंकि अन्यत्र वैसा

पाया नहीं जाता। (क पा १/१-२/३२७/३५६/१) (और भी—दे० अगला शीर्षक)। २. आवरणीय है ही नहीं, सो बात भी नहीं है, 'चक्षुदर्शनी', अचक्षुदर्शनी और अवधिदर्शनी क्षायोपशमिक लब्धिसे और केवलदर्शनी क्षायिक लब्धिसे होते हैं (प.ख.७/२,१/सूत्र ५७-६६/१०२,१०३)। ऐसे आवरणीयके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले जिन भगवान्के वचन देखे जाते हैं। तथा—'ज्ञान और दर्शन लक्षणवाला मेरा एक आत्मा ही शाश्वत है' इस प्रकारके अनेक उपसंहारसूत्र देखनेसे भी यही सिद्ध होता है, कि दर्शन है। प्रश्न २—आगम-प्रमाणसे भले ही दर्शनका अस्तित्व हो, किन्तु युक्तिसे तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नहीं होता। उत्तर—होता है, क्योंकि युक्तियोंसे आगमको बाधा नहीं होती। प्रश्न—आगमसे भी तो उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होनी चाहिए। उत्तर—सचमुच ही आगमसे उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होती, किन्तु प्रस्तुत युक्तिकी बाधा अवश्य होती है, क्योंकि वह (ऊपर दी गयी युक्ति) उत्तम युक्ति नहीं है। ३. वह इस प्रकार है—ज्ञान द्वारा केवल विशेषका ग्रहण नहीं होता, क्योंकि सामान्य विशेषात्मक होनेसे ही द्रव्यका जात्यन्तर स्वरूप पाया जाता है (विशेष दे० दर्शन/२/३,४)। ४. इस प्रकार आगम और युक्ति दोनों से दर्शनका अस्तित्व सिद्ध होनेपर उसका अभाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि दर्शनका व्यापार बाह्य वस्तुको छोड़कर अन्तरंग वस्तुमें होता है। (विशेष दे० दर्शन/२/२)। ५. यहाँ यह भी नहीं कह सकते कि केवलज्ञान ही दो शक्तियोंसे संयुक्त होनेके कारण, बहिरंग और अन्तरंग दोनों वस्तुओंका परिच्छेदक है (क्योंकि इसका निराकरण पहले ही कर दिया जा चुका है) (दे० दर्शन/५/६)। ६. इसलिए अन्तरंग उपयोगसे बहिरंग उपयोगको पृथक् ही होना चाहिए अन्यथा सर्वज्ञत्वकी उपपत्ति नहीं बनती। अतएव आत्माको अन्तरंग उपयोग और बहिरंग उपयोग ऐसी दो शक्तियोंसे युक्त मानना अभीष्ट सिद्ध होता है (विशेष दे० दर्शन/२/६)। ७. ऐसा माननेपर 'वस्तुसामान्यका ग्राहक दर्शन है' इस सूत्रसे प्रस्तुत व्याख्यान विरुद्ध भी नहीं पड़ता है, क्योंकि उक्त सूत्रमें 'सामान्य' शब्दका प्रयोग आत्म पदार्थके लिए हो किया गया है (विशेष दे० दर्शन/४/२-४)। प्रश्न—इस प्रकारसे सामान्यसे दर्शनकी सिद्धि और केवलदर्शनकी सिद्धि भले हो जाये, किन्तु उससे शेष दर्शनोंकी सिद्धि नहीं होती, क्योंकि (सूत्रवचनोमें उनकी प्रारूपणा बाह्यार्थ विषयक रूपसे की गयी है)। उत्तर—(अन्य दर्शनोंकी सिद्धि भी अवश्य होती है, क्योंकि वहाँ की गयी बाह्यार्थाश्रित प्रस्तुपणा भी वास्तवमें अन्तरंग विषयको ही बताती है—दे० दर्शन/५/३)।

६. दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूपसंवेदनको घातती है

प. ६/१,६-१,१६/३२/६ कथमेदेसि पंचण्डं दंसणावरणववर्णो। न, चैयणमवहरंतस्स सव्वदसणविरोहिणो दसणावरणत्तपडिबिरोहाभावा। कि दर्शनम्। ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शन आत्म-विषयोपयोग इत्यर्थः, १। = प्रश्न—इन पाँचों निद्राओंकी दर्शनावरण संज्ञा कैसे है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, आत्माके चेतन गुणको अपहरण करनेवाले और सर्वदर्शनके विरोधी कर्मके दर्शनावरणत्वके प्रति कोई विरोध नहीं है। = प्रश्न—दर्शन किसे कहते हैं। उत्तर—ज्ञानको उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे सन्नद्ध स्व-संवेदन अर्थात् आत्म विषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं।

प. ७/५,६-५/३५/२ एदासि पचण्णपयडोणं बहिरतरंगत्थगहणपडि-कूलाणं कथं दसणावरणसण्णा दोणमावावरयाणमेगावारयत्तविरो-हादो। न, एदाओ पच वि पयडोओ दसणावरणीय चैव, सगसवेयण-

विणामणकारणालो। बहिरंगत्थगहणाभावो वि ततो चैव होदि त्ति ण वोत्तुं जुत्त, दसणाभावेण तत्त्विणासादो। किमट्ठं दंसणाभावेण णाणाभावो। णिहाए विणासिदं वज्जत्थगहणजणपनत्तितादो। ण च तज्जणसत्ती णाणं, तिससे दसणप्पयजीवत्तादो। = प्रश्न—ये पाँचों (निद्रादि) प्रकृतियाँ बहिरंग और अन्तरंग दोनों ही प्रकारके अर्थके ग्रहणमें बाधक हैं, इसलिए इनकी दर्शनावरण संज्ञा कैसे हो सकती है, क्योंकि दोनोंकी आवरण करनेवालोंको एकका आवरण करनेवाला माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, ये पाँचों ही प्रकृतियाँ दर्शनावरणीय ही हैं, क्योंकि वे स्वसंवेदनका विनाश करती हैं (प. ५/११/६/२) प्रश्न—बहिरंग अर्थके ग्रहणका अभाव भी तो उन्हींसे होता है। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि उसका विनाश दर्शनके अभावसे होता है। प्रश्न—दर्शनका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव क्यों होता है। उत्तर—कारण कि निद्रा बाह्य अर्थके ग्रहणको उत्पन्न करनेवाली शक्ति (प्रयत्न विशेष) की विनाशक है। और यह शक्ति ज्ञान तो हो नहीं सकती, क्योंकि, वह दर्शनात्मक जीव स्वरूप है (दे० दर्शन/१/३/३)।

७. सामान्य ग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय

द्र स.टी/४४/१६२/२ किं बहुना यदि कोऽपि तर्कार्थं सिद्धार्थं च ज्ञात्वैकान्तदुराग्रहस्यागेन नयविभागेन मध्यस्थवृत्त्या व्याख्यानं करोति, तदा द्वयमपि घटत इति। नथमिति चेत्—तर्कं मुख्यवृत्त्या परसमयव्याख्यानं, तत्र यदा कोऽपि परसमयी पृच्छति जैनगमे दर्शनं ज्ञानं चेति गुणद्वय जीवस्य कथ्यते तत्कथं घटत इति। तदा तेषामात्मग्राहकं दर्शनमिति कथिते मति तेन जानन्ति। पश्चादाचार्यैस्तेषां प्रतीत्यर्थं स्थूलव्याख्यानेन बहिर्विषये यत्सामान्यपरिच्छेदं तस्य सत्तावलोकनदर्शनसंज्ञा स्थापिता, यच्च शुबलमिदमित्यादिविशेषपरिच्छेदं तस्य ज्ञानसंज्ञा स्थापितेति दोषो नास्ति। सिद्धान्ते पुनः स्वसमयव्याख्यानं मुख्यवृत्त्या। तत्र सूक्ष्मव्याख्यानं क्रियमाणे सत्याचार्यात्मग्राहकं दर्शनं व्याख्यातमित्यत्रापि दोषो नास्ति। = अधिक कहनेसे क्या—यदि कोई भी तर्क और सिद्धान्तके अर्थको जानकर, एकान्त दुराग्रहको त्याग करके, नयोंके विभागसे मध्यस्थता धारण करके, व्याख्यान करता है तब तो सामान्य और आत्मा ये दोनों ही घटित होते हैं। सो कैसे!—तर्कमें मुख्यतामें अन्यमतको दृष्टिमें रखकर कथन किया जाता है। इसलिए उसमें यदि कोई अन्यमतावलम्बी पूछे कि जैन सिद्धान्तमें जीवके 'दर्शन और ज्ञान' ये जो दो गुण कहे जाते हैं, वे कैसे घटित होते हैं। तब इसके उत्तरमें यदि उसे कहा जाय कि 'आत्मग्राहक दर्शन है' तो वह समझेगा नहीं। तब आचार्योंने उनको प्रतीति करनेके लिए विस्तृत व्याख्यानसे 'जो बाह्य विषयमें सामान्य जानना है उसका नाम 'दर्शन' स्थापित किया और जो 'यह सफेद है' इत्यादि रूपमें बाह्य में विशेषक जानना है उसका नाम 'ज्ञान' ठहराया, अतः दोष नहीं है। सिद्धान्तमें मुख्यतासे निजसमयका व्याख्यान होता है, इसलिए सिद्धान्तमें जब सूक्ष्म व्याख्यान किया गया तब आचार्योंने 'आत्मग्राहक दर्शन है' ऐसा कहा। अतः इनमें भी दोष नहीं है।

५. दर्शनोपयोगके भेदोका निर्देश

१. दर्शनके भेदोंके नाम निर्देश

प. ख. १/१६, १/सूत्र १३१/२७८ दंसणागुवादेण अद्वि चत्तुसंगी अच-बखुदसणो ओधिदंसणी देवन्दसणी चेदि। = दर्शनमार्मणाके अनुवादमें चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन धारण करनेवाले जीव होते हैं। (पं. का/५/१२), (नि. ना/५.१/१४) स. सि/२/६/१६३/६), (न. ना/२/६/३/१२/६), (द्र. न/टी.१/३-३८/४), (प. प्र.२/३४/१६५/२)

२. चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण

पं. सं. १/१३६-१४१ चक्षुषं जं पयासड दीसड तं चक्षुदंसण विति । सेसिदियप्पयासो नायव्वो सो अचक्षुत्ति ॥१३६॥ परमाणुआदियाडं अतिमरजंघं चि मुत्तव्वाडं । त ओहिदसणं पुण जं पस्सड ताडं पच्चव ॥१४०॥ बहुविह बहुप्पयारा उज्जोवा परिवियन्हि सेतन्हि । लोयालीयवितिमिरो सो केवलदंसणुज्जोवो ॥१४१॥ = चक्षु इन्द्रिय-के द्वारा जो पदार्थका सामान्य अंश प्रकाशित होता है, अथवा दिखाई देता है, उसे चक्षुदर्शन कहते हैं। शेष चार इन्द्रियोंसे और मनसे जो सामान्य प्रतिभास होता है उसे अक्षुदर्शन जानना चाहिए ॥१३६॥ सबलघु परमाणुसे जादि लेकर सर्वमहान् अन्तिम स्कन्ध तक जितने मूर्तद्रव्य हैं, उन्हें जो प्रत्यक्ष देखता है, उसे अवधिदर्शन कहते हैं ॥१४०॥ बहुत जातिके औद्र बहुत प्रकारके चन्द्र सूर्य आदिके उद्योत तो परिमित क्षेत्रमें ही पाये जाते हैं। अर्थात् वे थोड़ेसे ही पदार्थोंको ज्वल परिमाण प्रकाशित करते हैं। किन्तु जो केवल दर्शन उद्योत है, वह लोकको ओर जलोकको भी प्रकाशित करता है, अर्थात् सर्व चराचर जगत्को स्पष्ट देखता है ॥१४१॥ (घ. १/१.१.१३१/गा १६६-१६७/३२), (घ ७/६.६.६६/गा. २०-२१/१००), (गो. जी./मू. ४/४४-४८/४८६) ।

पं. का./त प्र ४/२ तदावरणक्षयोपशमाच्चक्षुरिन्द्रियवत्त्वम्याच्चमूर्तद्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तच्चक्षुदर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमाच्चक्षु-वर्जितेतरचतुरिन्द्रियानिन्द्रियावत्त्वम्याच्च मूर्तमूर्तद्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तदचक्षुदर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमादेन मूर्त-द्रव्य विकलं सामान्येनावबुध्यते तदवधिदर्शनम् । यत्सकलावरणा-त्यन्तक्षये केवल एव मूर्तामूर्तद्रव्य सकलं सामान्येनावबुध्यते तत्स्वा-भाविकं केवलदर्शनमिति स्वस्वपाधिधानम् । = अपने आवरणके क्षयोपशमसे और चक्षुइन्द्रियके जालम्बनसे मूर्त द्रव्यको विकलरूप से (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है वह चक्षुदर्शन है। उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे तथा चक्षुसे अतिरिक्त शेष चार इन्द्रियों और मनके अवलम्बनसे मूर्त अमूर्त द्रव्योंको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है, वह अचक्षुदर्शन है। उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे ही (बिना किसी इन्द्रियके अवलम्बनके) मूर्त द्रव्यको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोधन करता है, वह अवधिदर्शन है। समस्त आवरणके अत्यंत क्षयसे केवल (आत्मा) ही मूर्त अमूर्त द्रव्यको सकलरूपसे जो सामान्यतः अवबोध करता है वह स्वाभाविक केवलदर्शन है। इस प्रकार (दर्शनोपयोगके भेदोंका) स्वरूपकथन है। (नि सा./ता. घृ. १३, १४), (प्र सं./टी ४/१३/६) ।

३. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है

घ. ७/२, १, ६६/१००/१२ इति वज्रकथविषयदर्शनपरस्वभावाद् । न एदाण गाहाणं परमत्थात्थाणुवगाढो । को सो परमत्थत्थो । बुच्चदे—यत् चक्षुपां प्रकाशते चक्षुपा दृश्यते वा तत् चक्षुदर्शनमिति ब्रुवते । चक्षिदित्थिणाणादो जो पुंस्त्वमेव सुवसत्तीए सामण्णए अणुहओ चक्षु-णाणुप्पत्तिणिमित्तो त चक्षुदंसणमिदि उत होदि । गाहाए जल-भजणमकाऊण उज्जुवरथो किण्ण वेप्पदि । न, तत्थ पुव्वुत्तासेदोस-प्पमगादो ।

शेषेन्द्रिये प्रतिपन्नस्यार्थस्य यस्मात् जवगमनं ज्ञातव्यं तत् अवधिदर्शनमिति । सेसिदियणाणुप्पत्तीदो जो पुंस्त्वमेव सुवसत्तीए अप्पणो विसयम्मि पडियट्ठाए सामण्णेण सवेदो अचक्षुणाणुप्पत्ति-णिमित्तो तमचक्षुदंसणमिदि उत होदि ।

परमाण्वादिनि जा पश्चिमम्पन्धादिति मूर्तिद्रव्याणि यस्मात् परयति जानीते तानि माहाव तव अवधिदर्शनमिति द्रष्टव्यम् । परमाण्वादिके कावृण जाव पश्चिमपदंघो चि ट्टिउपोगलदव्वाणमव-गमादो पचक्ष्वादो जो पुंस्त्वमेव सुवसत्तीविसयउवजोगो ओहिणाणु-प्पत्तिणिमित्तो तं ओहिदंसणमिदि धेतव्वं । जण्णहा णापदंसणार्ण भेदाभावादो । = प्रश्न—उन मूर्तवचनोंमें (दे० पहिलेवाला शीर्षक नं० २) दर्शनकी प्ररूपणा बाह्यार्थविषयक रूपसे की गयी है; उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, तुमने इन गाथाओंका परमार्थ नहीं समझा। प्रश्न—वह परमार्थ कौन-सा है? उत्तर—कहते हैं—१ (गाथाके पूर्वार्धका इस प्रकार है) जो चक्षुओंको प्रकाशित होता अर्थात् दिखाता है, अथवा आँख द्वारा देखा जाता है, वह चक्षुदर्शन है—२ सका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रियज्ञानमें जो पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है, जो कि चक्षु ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तरूप है, वह चक्षुदर्शन है। प्रश्न—गाथाका गला न घोटकर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते? उत्तर—नहीं करते, क्योंकि वैसा करनेसे पूर्वाक्त ममस्त दोषोका प्रसंग जाता है। २—गाथाके उत्तरार्धका अर्थ इस प्रकार है—‘जो देखा गया है, अर्थात् जो पदार्थ शेष इन्द्रियोंके द्वारा जाना गया है’ उसमें जो ज्ञान होता है, उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिए। (इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि—) चक्षु इन्द्रियको छोड़कर शेष इन्द्रियज्ञानोंकी उत्पत्तिसे पूर्व ही अपने विषयमें प्रतिबद्ध स्वशक्तिका, अचक्षुज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत जो सामान्यसे सबेदा या अनुभव होता है, वह अचक्षु-दर्शन है। ३—द्वितीय गाथाका अर्थ इस प्रकार है—‘परमाणुसे लगाकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जितने मूर्त द्रव्य हैं, उन्हें जिसके द्वारा साक्षात् देखता है या जानता है, वह अवधिदर्शन है।’ इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए, कि—परमाणुसे लेकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जो पृथगलद्रव्य स्थित हैं, उनके प्रत्यक्ष ज्ञानसे पूर्व ही जो अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका निमित्तभूत स्वशक्ति विषयक उपयोग होता है, वही अवधिदर्शन है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा ज्ञान और दर्शनमें कोई भेद नहीं रहता। (घ. ६/१.६-१, ६६/३२), (घ. १३/६, ४, ८६/३६/७) ।

४. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण

घ. १६/११ पुवं सव्व पि दंसणमज्झम्यविमयमिदि परव्विदं, सपहि चक्षुदंसणस्स वज्रकथविनत्त परव्विदं ति जेदं घट्ठे, पुव्वावर-विरोहादो । न एस दोसो, एवंचिहेत्तु वज्रकथेस्स पडिद्वमगसत्ति-सवेयणं चक्षुदंसणं ति जाणावणट्ठं वज्रकथविषयपरव्व-णाकरणादो । = प्रश्न १—सभी दर्शन अध्यात्म अर्थको विषय करनेवाले हैं, ऐसी प्ररूपणा पहिले की जा चुकी है। किन्तु इस समय बाह्यार्थको चक्षुदर्शनका विषय कहा है, इस प्रकार यह कथन सगत नहीं है, क्योंकि इससे पूर्वपर विरोध होता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि इस प्रकारके बाह्यार्थमें प्रतिबद्ध आत्म शक्तिका सवेदन करनेको चक्षुदर्शन कहा जाता है, यह बतलानेके लिए उपर्युक्त बाह्यार्थ विषयताकी प्ररूपणा की गई है।

घ. ७/२.१.६६/१०१/४ कवमतरंगाए चक्षिदियविषयपडिद्वमग सत्तीए चक्षिदियस्स पउत्ती । न जतरगे अहिरेगत्थोवयारेण दालजण-वोहणट्ठं चक्षुषं च दिस्सदि त चक्षुदंसणमिदि परस्वभावाद् । = प्रश्न २—उस चक्षु इन्द्रियसे प्रतिबद्ध अन्तरंग शक्तिमें चक्षु इन्द्रिय-की प्रवृत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—नहीं, यथार्थमें तो चक्षु इन्द्रिय-की अन्तरगमें ही प्रवृत्ति होती है, किन्तु बालक जनोके ज्ञान कराने-के लिए अन्तरगमें बाह्यार्थके उपचारसे ‘चक्षुओंको जो दिखाता है, वही चक्षुदर्शन है, ऐसा प्ररूपण किया गया है।

क.पा.१/१-२०/३३५/३५७/३ इदि वज्रकथणिह्रैसादो ण दंसणमंतरगत्य-
विसयमिदि णासंकणिज्ज, विसयणिह्रैसदुवारेण विसयणि-
ह्रैसादो अण्णेण पयारेण अंतरंगविसयणिरुवणाणुववत्तोदो ।
—प्रश्न ३—इसमें (पूर्वोक्त अवधिदर्शनकी व्याख्यामें) दर्शनका
विषय बाह्य पदार्थ बतलाया है, अतः दर्शन अन्तरंग पदार्थको
विषय करता है, यह कहना ठीक नहीं है । उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए, क्योंकि गाथामें विषयके निर्देश द्वारा विषयीका
निर्देश किया गया है । क्योंकि अन्तरंग विषयका निरूपण अन्य
प्रकारसे किया नहीं जा सकता है ।

५. चक्षुदर्शन सिद्धि

ध.१/१,१,१३१/३७६/१ अथ स्याद्विषयविषयिसंपातसमनन्तरमाद्यग्रहण
अवग्रहः । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते तस्यानस्तुनः
कर्मत्वाभावात् । ... तस्माद्विधिनिषेधात्मकबाह्यार्थग्रहणमवग्रहः । न
स दर्शन सामान्यग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ।
अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषा, दर्शनमादौकन्ते तस्यान्तरङ्गार्थविषय-
त्वात् । ... सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनो-
पादानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते । चक्षुरिन्द्रियक्षयोप-
शमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्यैवार्थग्रहणस्यो-
पलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिपञ्च-
रूपैर्नैव विशिष्टवस्त्वनुपलम्भात् । तस्माच्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो रूप-
विशिष्टार्थं प्रति समानः आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावादात्मापि
तद्द्वारेण समानः । तस्य भावः सामान्य तद्दर्शनस्य विषय इति
स्थितम् ।

अथ स्याच्चक्षुषा यत्प्रकाशते तद्दर्शनम् । न चात्मा चक्षुषा
प्रकाशते तथानुपलम्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टार्थः ।
न स दर्शनमर्थस्योपयोगरूपत्वविरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं
तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति, न, चक्षुर्दर्शनावरणी-
यस्य कर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेराधार्याभावे आधारकस्याप्य-
भावात् । तस्माच्चक्षुर्दर्शनमन्तरङ्गविषयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । = प्रश्न १—
विषय और विषयीके योग्य सम्बन्धके अनन्तर प्रथम ग्रहणको जो
अवग्रह कहा है । सो उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-
सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहने-
वाला विधि सामान्य अवस्तु है । इसलिए वह कर्म अर्थात् ज्ञानका
विषय नहीं हो सकता है । इसलिए विधिनिषेधात्मक बाह्यपदार्थको
अवग्रह मानना चाहिए । परन्तु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं
सकता, क्योंकि जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है
(दे० दर्शन/१/३/२) अतः चक्षुर्दर्शन नहीं बनता है । उत्तर—ऊपर
दिये गये ये सब दोष (चक्षु) दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि वह
अन्तरंग पदार्थको विषय करता है । और अन्तरंग पदार्थ भी
सामान्य विशेषात्मक होता है । .. (दे० दर्शन/२/४) । और वह उस
सामान्यविशेषात्मक आत्माका ही 'सामान्य' शब्दके वाच्यरूपमें
ग्रहण किया है । प्रश्न २—उस (आत्मा) को सामान्यपना कैसे है ।
उत्तर—चक्षुइन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है ।
इसलिए उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है । वहाँपर
भी चक्षुदर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिए उससे नीला-
दिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुकी उपलब्धि नहीं
होती है । अतः चक्षुइन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके
प्रति समान है । आत्माको छोड़कर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है,
इसलिए आत्मा भी क्षयोपशमकी अपेक्षा समान है । उन समानके
भावको सामान्य कहते हैं । यह दर्शनका विषय है । प्रश्न ३—चक्षु

इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं । परन्तु
आत्मा तो चक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं है, क्योंकि, चक्षु
इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है ।
४. चक्षु इन्द्रियसे रूप सामान्य और रूपविशेषमें युक्त पदार्थ
प्रकाशित होता है । परन्तु पदार्थ तो उपगोगन्प हो नहीं सकता,
क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें विरोध आता है । ५. पदार्थ-
का उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि उपयोग ज्ञानरूप
पड़ता है । इसलिए चक्षुदर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुदर्शन नहीं हो तो चक्षुदर्शनावरण कर्म नहीं
बन सकता है, क्योंकि, आधायिके अभावमें आधारकका भी उपभोग
हो जाता है । इसलिए अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुदर्शन
है, यह बात स्वीकार कर लेना चाहिए ।

६. दृष्टको स्मृतिका नाम अचक्षुदर्शन नहीं है

ध.१/१,१,१३३/३८३/८ दृष्टान्तस्मरणमचक्षुर्दर्शनमिति केचिदाचक्षते तत्र
वदते एकेन्द्रियेषु चक्षुरभावतोऽचक्षुर्दर्शनस्याभावाज्जननात् । दृष्टान्त-
उपलम्भावाचक उक्ति चैत्र उपलब्धार्थविषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे
मनसो निर्विषयतापत्तेः । ततः स्वरूपमवेदनं दर्शनमित्यङ्गीकर्तव्यम् ।
—दृष्टान्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचक्षुदर्शन है,
इस प्रकार कितने ही पुरुष कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित
नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर एकेन्द्रियजीवोंमें चक्षुइन्द्रिय-
का अभाव होनेसे (पदार्थको पहिले देखना ही उपलब्ध होनेके कारण)
उनके अचक्षुदर्शनके अभावका प्रसंग आ प्यगा । प्रश्न—दृष्टान्तमें
'दृष्ट' शब्द उपलम्भावाचक ग्रहण करना चाहिए । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन स्वीकार
कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपत्ति आ जाती है । इसलिए
स्वरूपसंवेदन (अचक्षु) दर्शन है, ऐसा स्वीकार करना चाहिए ।

७. पाँच दर्शनोंके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों

ध.१/१/१०/२ पंचर्णं दंसणमचक्षुर्दर्शनमिति एगमिद्वेगो विमट्ठ
कदो । तेसि पच्चामत्ति जट्ठि ति जाणावणट्ठ नदो । वध तेमि
पच्चामत्ति । विमईदो पृथग्भूतस्स अवकमेण सण-परपच्चवत्तस्स चक्षु-
दंसणविसयस्सेव तेमि विमयस्स परेमि जाणावणोनायाभावं पटि-
समाणत्तादो । = प्रश्न—(चक्षु इन्द्रियसे अनिरिक्त चार इन्द्रिय व
मन विषयक) पाँच दर्शनोंके लिए अचक्षुदर्शन ऐसा एक निर्देश किम
लिए किया । (ज्याँच चक्षुदर्शनवत् इनका भी रचना दर्शन जाय
रूपसे पृथक्-पृथक् व्यपदेश क्यों न किया) । उत्तर—उनकी परस्पर-
में प्रत्यासत्ति है, इस बातके जतलानेके लिए वैसा निर्देश किया गया
है । प्रश्न—उनकी परस्परमें प्रत्यासत्ति कैसे है । उत्तर—विषयीमें
पृथग्भूत अतएव युगपत् स्व जाँर परको प्रत्यक्ष होनेवाले ऐसे चक्षु-
दर्शनके विषयके समान उन पाँचों दर्शनोंके विषयका हमरोंके लिए
ज्ञान करानेका कोई उपाय नहीं है । हमकी समानता पाँचों ही
दर्शनोंमें है । यही उनमें प्रत्यासत्ति है ।

८. केवल ज्ञान व दर्शन दोनों कथंचिन् एक हैं

क. पा १/१-२०/११ १४३/३७ मज्झिमनिकायसु पाणिमस्य उच्यते
य विमेषो । केवलमिदं पाण पुन पाणं चि य मज्झं चि य मज्झं
। १४३ । = मन पर्यय ज्ञानपर्यन्त ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें विधि
ज्याँच भेद है, परन्तु केवलज्ञानकी जोशाने तो ज्ञान और दर्शन
दोनों समान हैं । नोट—यद्यपि जगमें जोरोंसे नोट है कि ज्ञान
इनकी एकताही स्वीकार नहीं किया जाता है और अन्तरंग पदार्थका
भी उपभोग किया गया है, परन्तु ध/१ में इसी बातकी पुष्टि की
है । यथा—) ।

घ. १/१,१,१३३/३८६/६ अनन्तत्रिकालगोचरबाह्ये प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयो समानतेति चेदुच्यते। ज्ञानप्रमाणमात्रा ज्ञान च त्रिकालगोचरानन्तद्रव्यपर्याय-परिमाण ततो ज्ञानदर्शनयो समानत्वमिति। =प्रश्न—त्रिकाल-गोचर अनन्त बाह्यपदार्थोंमें प्रवृत्ति करनेवाला ज्ञान है और स्वरूप मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिए इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है? उत्तर—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योंको अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिए ज्ञान और दर्शनमें समानता है। (घ. ७/२,१,६६/१०२/६) (घ. ६/१,६-१,१७/३४/६) (और भी दे० दर्शन/२/७)।
दे० दर्शन/२/८ (यद्यपि स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा दर्शनका विषय ज्ञानसे अधिक है, फिर भी एक दूसरेकी अपेक्षा करनेके कारण उनमें समा-नता बन जाती है)।

९. केवलज्ञानसे भिन्न केवल दर्शनकी सिद्धि

क. पा. १/१-२०/प्रकरण/पृष्ठ/पक्ति जेण केवलज्ञान सपरपयासयं, तेण केवलदसण णत्थि त्ति के वि भणत्ति। एत्थुवउज्जंतीओ गाहाओ—“मणपज्जवणाणतो—” (§३२६/३५७/४)। एदं पि ण घड्दे; केवलज्ञानस्स पज्जायस्स पज्जायाभावादो। ण पज्जायस्स पज्जाया णत्थि अण-वत्थाभावप्पसगादो। ण केवलज्ञान जाणइ पत्तइ वा, तस्स कत्तारत्ता-भावादो। तन्हा सपरपयासओ जीवो त्ति इच्छियव्व। ण च दोणं पयासाणमेयत्तं, यज्ज तरंगत्थविसयाण सायार-अणायारणमे-यत्तविरोहादो। (§३२६/३५७/८)। केवलज्ञानादो केवलदसणमभिण्ण-मिदि केवलदसणस्स केवलज्ञानत्त किण्ण होज्ज। ण एव सत्ते विसेसा-भावेण णाणस्स वि दंसणप्पसगादो (§३२७/३५८/४)। =प्रश्न—चूँकि केवलज्ञान स्व और पर दोनोंका प्रकाशक है, इसलिए केवल दर्शन नहीं है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। और इस विषयको उपयुक्त गाथा देते हैं—मनःपर्ययज्ञानपर्यन्त (दे० दर्शन/५/८) उत्तर—परन्तु उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है। १. क्योंकि केवलज्ञान-स्वयं पर्याय है, इसलिए उसकी दूसरी पर्याय नहीं हो सकती है। पर्यायकी पर्याय नहीं होती, क्योंकि, ऐसा माननेपर अनवस्था दोष आता है। (घ. ६/१,६-१,१७/३४/२)। (घ. ७/२,१,६६/१०२/८)। २. केवलज्ञान स्वयं तो न जानता ही है और न देखता ही है, क्योंकि वह स्वयं जानने व देखनेका कर्ता नहीं है (आत्मा ही उसके द्वारा जानता है)। इसलिए ज्ञानको अन्तरंग व बहिरंग दोनोंका प्रकाशक न मानकर जीव स्व व परका प्रकाशक है, ऐसा मानना चाहिए। (विशेष दे० दर्शन/२/६)। ३—केवल दर्शन व केवलज्ञान ये दोनों प्रकाश एक हैं, ऐसा भी नहीं कहना चाहिए, क्योंकि बाह्य पदार्थोंको विषय करनेवाले साकार उपयोग और अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले अनाकार उपयोगको एक माननेमें विरोध आता है। (घ. १,१,१३३/३८३/११), (घ. ७/२,१,६६/१०२/८)। ४. प्रश्न—केवलज्ञानसे केवलदर्शन अभिन्न है, इसलिए केवलदर्शन केवलज्ञान क्यों नहीं हो जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा होनेपर ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रहती है, इसलिए ज्ञानको भी दर्शन-पनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (विशेष दे० दर्शन/२)।

१०. आवरण कर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता

क. पा. १/१-२०/§ ३२८-३२९/३५६/२ मङ्गणं व जेण दसणमावरणणि-
‘धण तेण खीणावरणज्जे ण दसणमिदि के वि भणत्ति। एत्थुव-
उज्जंती गाहा—‘मण्डल स्त्रीणावरणे’ (§३२८)। एदं पि ण घड्दे,

आवरणक्यस्म मङ्गणाणरसेउ होउ णाम आवरणक्यचक्रवृत्त्यवधु-
ओहिद सणाणमावरणाभावेण अभाओ ण केवलदंसणस्स तस्स कम्ममेण
अजणिदत्तादो। ण कम्मजणिद केवलदर्शनं, सगमरूपयानेण विणा
णिच्चेयणस्स जीवस्स णाणस्स वि अभावप्पसगादो। =चूँकि दर्शन
मतिज्ञानके समान आवरणके निमित्तमें होता है, इसलिए आवरणके
नष्ट हो जानेपर दर्शन नहीं रहता है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। इस
विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—‘जिम प्रकार ज्ञानावरणमें रहित
जिनभगवान्म—इत्यादि’...पर उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है,
क्योंकि जिस प्रकार मतिज्ञान आवरणका कार्य है, इसलिए आवरणके
नष्ट हो जानेपर मतिज्ञानका अभाव हो जाता है। उसी प्रकार आव-
रणका अभाव होनेसे आवरणके कार्य चक्षुदर्शन अक्षुदर्शन और
अवधिदर्शनका भी अभाव होता है तो होओ पर इसमें केवल दर्शनका
अभाव नहीं हो सकता है, क्योंकि केवल दर्शन कर्मजनित नहीं है।
उसे कर्मजनित मानना भी ठीक नहीं है, ऐसा माननेसे, दर्शावरण-
का अभाव हो जानेसे भगवान्को केवलदर्शनकी उत्पत्ति नहीं होगी,
और उसकी उत्पत्ति न होनेसे वे अपने स्वरूपको न जान सकेंगे,
जिससे वे अचेतन हो जायेंगे और ऐसी अवस्थामें उनके ज्ञानका भी
अभाव प्राप्त होगा।

६. श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शन सम्बन्धी

१. श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति

घ. १/१,१,१३३/३८४/५ श्रुतदर्शनं किमिति नोच्यते इति चेन्न, तस्य
मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात्। यदि बहिरङ्गार्थसामान्यविषयं
दर्शनमभविष्यत्तदा श्रुतज्ञानदर्शनमपि समभविष्यत्। =प्रश्न—
श्रुतदर्शन क्यों नहीं कहा? उत्तर—१. नहीं, क्योंकि, मतिज्ञान पूर्वक
होनेवाले श्रुतज्ञानको दर्शनपूर्वक माननेमें विरोध आता है। (घ. ३/
१,२,१६१/४६६/१०); (घ. १३/५,६,८५/३४६/२) (और भी दे० अगे
दर्शन/६/४) २ दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्य रूपसे विषय
करनेवाला दर्शन होता तो श्रुतज्ञानसम्बन्धी दर्शन भी होता।
परन्तु ऐसा नहीं (अर्थात् श्रुत ज्ञानका व्यापार बाह्य पदार्थ है अन्त-
रंग नहीं, जब कि दर्शनका विषय अन्तरंग पदार्थ है) इसलिए श्रुत-
ज्ञानके पहिले दर्शन नहीं होता।
घ. ३/१,२,१६१/४६६/१ यदि सत्त्वसवेदणं दंसणं तो एदेसि पि दंसणस्स
अत्थितं पसज्जदे चेन्न, उत्तरज्ञानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवे-
दनस्य दर्शनत्वात्। ३. प्रश्न—यदि स्वरूपसवेदन है, तो इन दोनों
(श्रुत व मनःपर्यय) ज्ञानोंके भी दर्शनके अस्तित्वकी प्राप्ति होती है।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-
विशिष्ट स्वसवेदनको दर्शन माना गया है। (यहाँ वह कार्य दर्शनकी
अपेक्षा मतिज्ञानसे सिद्ध होता है।

२. विभंग दर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि निषेध

दे सम प्ररुपणा (विभंगज्ञानीको अवधि दर्शन नहीं होता)।
घ. १/१,१,१३४/३८५/१ विभङ्गदर्शनं किमिति पृथग् नोपट्टिमिति चेन्न,
तस्यावधिदर्शनेऽन्तर्भावात्। =विभङ्ग दर्शनका पृथक् रूपसे उपदेश
क्यों नहीं किया? उत्तर—नहीं, क्योंकि उसका अवधि दर्शनमें
अन्तर्भाव हो जाता है। (घ. १३/५,६,८५/३४६)।
घ. १३/५,६,८५/३४६/४ तथा सिद्धिविनिश्चयेऽप्युक्तम्—अवधिविभंग-
योरवधिदर्शनम् इति। =ऐसा ही सिद्धिविनिश्चयमें भी कहा है,
—‘अवधिज्ञान व विभंगज्ञानके अवधिदर्शन ही होता है’।

३. 'मनःपर्ययदर्शनके अभावमें युक्ति

रा.वा./६/१० वार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति—यथा अवधिज्ञानं दर्शनपूर्वकं तथा मनः-पर्ययज्ञानेनापि दर्शनपुरस्सरेण भवितव्यमिति चेत्, तन्न; किं कारणम् । कारणाभावात् । न मनःपर्ययदर्शनावरणमस्ति । दर्शनावरणचतुष्टयोप-देशात्, तद्भावात् तत्क्षयोपशमाभावे तन्निमित्तमनःपर्ययदर्शनोपयोगा-भावः । (§१५/५१५/३२) । मनःपर्ययज्ञान स्वविषये अवधिज्ञानवत् न स्वमुखेन वर्तते । कथं तर्हि । परकीयमनःप्रणालिकथा । ततो यथा मनोऽतीतानागतार्थाश्चित्तयति न तु पश्यति तथा मनःपर्ययज्ञान्यपि भूतभविष्यन्तौ वेत्ति न पश्यति । वर्तमानमतिमनोविषयविशेषा-कारेणैव प्रतिपद्यते, तत् सामान्यपूर्वकवृत्त्यभावात् मनःपर्ययदर्शना-भावः । (§१६/५१६/३) । = प्रश्न—जिस प्रकार अवधिज्ञान दर्शन पूर्वक होता है, उसी प्रकार मनःपर्ययज्ञानको भी दर्शन पूर्वक होना चाहिए । उत्तर—१. ऐसा नहीं है, क्योंकि, तहाँ कारणका अभाव है । मन पर्यय दर्शनावरण नहीं है, क्योंकि चक्षु आदि चार ही दर्शना-वरणोंका उपदेश उपलब्ध है । और उसके अभावके कारण उसके क्षयोपशमका भी अभाव है, और उसके अभावमें तन्निमित्तक मनः-पर्ययदर्शनोपयोगका भी अभाव है । २. मन पर्ययज्ञान अवधिज्ञान-की तरह स्वमुखसे विषयोंको नहीं जानता, किन्तु परकीय मन-प्रणालीसे जानता है । अतः जिस प्रकार मन अतीत व अनागत अर्थों-का विचार चिन्तन तो करता है पर देखता नहीं, उसी तरह मन-पर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यत्को जानता तो है, पर देखता नहीं । वह वर्तमान भी मनको विषयविशेषाकारसे जानता है, अतः सामान्यावलोकनपूर्वक प्रवृत्ति न होनेसे मन पर्यय दर्शन नहीं बनता । घ. १/१,१,१,१३४/३५/२ मन पर्ययदर्शन तर्हि वक्तव्यमिति चेन्न, मति-पूर्वकत्वात्तस्य दर्शनाभावात् । = प्रश्न—मनःपर्यय दर्शनको भिन्न रूप-से कहना चाहिए । उत्तर—३. नहीं, क्योंकि, मन पर्ययज्ञान मति-ज्ञानपूर्वक होता है, इसलिए मनःपर्यय दर्शन नहीं होता । (घ ३/१२,१६१/४६६/१०); (घ १३/४,६,८/३६६/५), (घ.६/१,६-१,१४/२६/२); (घ. ६/१,६/५३/३) ।

दे. ऊपर श्रुत दर्शन सम्बन्धी —(उत्तर ज्ञानको उत्पत्तिमें कारणभूत प्रयत्नरूप स्वसवेदनको दर्शन कहते हैं, परन्तु यहाँ उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिका कार्य मतिज्ञान ही सिद्ध कर देता है ।)

४. मति ज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है

प्र.सं./टो./४४/१८/६ श्रुतज्ञानमन पर्ययज्ञानजनकं यदवग्रहेहादिरूप मतिज्ञान भणितम्, तदपि दर्शनपूर्वकत्वात्तदुपचारेण दर्शन भण्यते, यतस्तेन कारणेन श्रुतज्ञानमनःपर्ययज्ञानद्वयमपि दर्शनपूर्वक ज्ञात-व्यमिति । = यहाँ श्रुतज्ञानको उत्पन्न करनेवाला जो अवग्रह और मनः-पर्ययज्ञानको उत्पन्न करनेवाला ईहारूप मतिज्ञान कहा है; वह मति-ज्ञान भी दर्शनपूर्वक होता है इसलिए वह मतिज्ञान भी उपचारसे दर्शन कहलाता है । इस कारण श्रुतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान इन दोनोंको भी दर्शन पूर्वक जानना चाहिए ।

७. दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणाएँ

१. दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है

घ १३/४,६,२३/२१६/१३ ज्ञानोत्पत्तेः पूर्वावस्था विषयविषयसंपातः । ज्ञानोत्पादनकारणपरिणामविशेषसंस्त्युत्पत्त्युपलक्षित अन्तर्मुहूर्त-कालः दर्शनव्यपदेशभाक् । = ज्ञानोत्पत्तिकी पूर्वावस्था विषय व विषयीका सम्पात (सम्बन्ध) है, जो दर्शन नामसे कहा जाता है । यह दर्शन ज्ञानोत्पत्तिके कारणभूत परिणाम विशेषकी सन्ततिकी उत्पत्तिसे उपलक्षित होकर अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है ।)

दे दर्शन/३/२ (केवलदर्शनोपयोग भी तद्भवस्थ उपसर्ग केवलियोंकी अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है) नोट—(उपरोक्त अन्तर्मुहूर्तकाल दर्शनो-पयोगकी अपेक्षा है और काल प्ररूपणामें दिये गये काल क्षयोपशम सामान्यकी अपेक्षासे है, अतः दोनोंमें विरोध नहीं है ।)

२. लब्ध्यपर्याप्त दशामें चक्षुदर्शनोपयोग संभव नहीं पर निवृत्त्यपर्याप्त दशामें संभव है

घ ४/१,३,६७/१२६/८ यदि एव, तो लब्धिअपज्जातं पि चक्षुद सणितं पसज्जे । तं च णत्थि, चक्षुदसणिअवहारकालस्स पदरं गुलस्स असं-खेज्जिभागमेत्तपमाणप्पसगादो । ण एस दोसो, णिव्वत्तिअपज्जातं चक्षुदंसणमत्थि, उत्तरकाले णिच्छएण चक्षुदंसणोवजोग-समुप्पत्तोए अविणाभाविचक्षुदंसणखओवसमदंसणादो । चउरि-दियप चिदियलब्धिअपज्जातं चक्षुदंसणं णत्थि, तत्थ चक्षुदंसणो-वओगसमुप्पत्तोए अविणाभाविचक्षुदंसणवखओवसमाभावादो । = प्रश्न—यदि-ऐसा है (अर्थात् अपर्याप्तकालमें भी क्षयोपशमकी अपेक्षा चक्षुदर्शन पाया जाता है) तो लब्ध्यपर्याप्त जीवोंमें भी चक्षु-दर्शनीयता प्रसंग प्राप्त होता है । किन्तु लब्ध्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता नहीं है । यदि लब्ध्यपर्याप्त जीवोंके भी चक्षुदर्शनोपयोग-का सद्भाव माना जायेगा, तो चक्षुदर्शनी जीवोंके अवहारकालको प्रत-रंगुलके असंख्यातवे भागमात्र प्रमाणपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, निवृत्त्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता है । इसका कारण यह है, कि उत्तरकालमें, अर्थात् अप-र्याप्त काल समाप्त होनेके पश्चात् निश्चयसे चक्षुदर्शनोपयोगकी समु-त्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनका क्षयोपशम देखा जाता है । हाँ चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्त जीवोंके चक्षुदर्शन नहीं होता, क्योंकि, उनमें चक्षुदर्शनोपयोगकी समुत्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनावरणकर्मके क्षयोपशमका अभाव है । (घ. ४/१,६,२७/४४४/६) ।

३. मिश्र व कार्माणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव

प. स/प्रा/४/२७-२६ ओरालमिस्स-कम्मे मणपज्जविहगचक्षुहीणा इति १२७। तम्मिस्से केवलदुग मणपज्जविहगचक्षुणा १२८। केवलदुय-मणपज्जव-अण्णाणेति एहि होति ते ऊर्णा। आहारजुयलजोए १२९। = योगमार्गणाकी अपेक्षा औदारिक मिश्र व कार्माण काययोगमें मनः-पर्ययज्ञान विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन तीन रहित ६ उपयोग होते हैं १२६। वैक्यिक मिश्र काययोगमें केवलद्विक, मन पर्यय, विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन पाँचको छोड़कर शेष ७ उपयोग होते हैं १२८। आहारक मिश्रकाय योगमें केवलद्विक, मनःपर्ययज्ञान और अज्ञानविक, इन छहको छोड़कर शेष छ' उपयोग होते हैं (अर्थात् आहारमिश्रमें चक्षुदर्शनोपयोग होता है) ।

४. दर्शनमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. ख १/१,१/सू. १३२-१३४/३५२-३५५ चक्षुदंसणी चउरिदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदुमत्थात्ति १३३। अचक्षुदंसणी एउदि-यप्पहुडि जाव खीणकसायवीयराय छदुमत्थात्ति १३३। ओधिदंसणी असंजदसम्माडिट्ठप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदुमत्थात्ति १३४। केवलदंसणी तिसु ट्ठाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि १३५। = चक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रिय (मिथ्यादृष्टि) से लेकर (संज्ञी पंचेन्द्रिय) क्षीण कपाय वीतराग छद्मस्थ गुणस्थान तक होते हैं १३२। अचक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रिय (मिथ्या-दृष्टि) से लेकर (संज्ञी पंचेन्द्रिय) क्षीणकपाय वीतराग छद्मस्थ गुण-

स्थान तक होते हैं। १३३। अवधिदर्शन बाते जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय ही) अस्यत्त सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकथाय कीतराग द्यस्त्य गुण-स्थान तक होते हैं। १३४। केवल दर्शनके धारक जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय व अनिन्द्रिय सयोगिकेवली, जयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं। १३५।

दर्शनकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा।

दर्शनक्रिया—दे० क्रिया/३।

दर्शनपाहुड़—जाम्बुद्वीप (ई० १२७-१७६) वृत्त सम्यग्दर्शन विषयक ३६ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध ग्रन्थ है। इस पर जाम्बुद्वीप-सागर (ई० १४७३-१४७३) वृत्त मस्कृत टीका और प० जयचन्द्र छावडा (ई० १८६७) वृत्त भाषा वचनिका उपलब्ध है।

दर्शनप्रतिमा—श्रावककी ११ भूमिकाओंमेंसे पहलीका नाम दर्शन प्रतिमा है। इस भूमिकामें यद्यपि वह यमरूपसे १२ व्रतोंको धारण नहीं कर पाता पर अम्यास रूपमें उनका पालन करता है। सम्यग्दर्शनमें जत्यन्त दृष्ट हो जाता है और अष्टमूलगुण जाति भी निरति-चार पानमें लगता है।

१. दर्शन प्रतिमाका लक्षण

१. संसार शरीर भोगों से निर्विषण पंचगुण भक्ति

चा सा ३/४ दर्शनिक संसारशरीरभोगनिर्विषण पञ्चगुणचरणभक्त-सम्यग्दर्शनविशुद्धय भवति। = दर्शन प्रतिमावाना संसार और शरीर भोगोंसे विरक्त पाचों परमेष्ठियोंके चरणमनोंका भक्त रहता है और सम्यग्दर्शनमें विशुद्ध रहता है।

२. संवेगादि सहित साष्टांग सम्यग्दृष्टि

सुभाषितरत्नसन्दीह/८३३ अकाविदोपनिर्मुक्तं संवेगादिगुणान्वितं। यो घते दर्शनं सोऽत्र दर्शनी कथितो जिनै १८३३। = जो पुन्य शकादि दोषोंमें निर्दोष संवेगादि गुणोंसे सम्युक्त सम्यग्दर्शनको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि (दर्शन प्रतिमावाना) कहा गया है। १८३३।

२. दर्शन प्रतिमाधारीके गुण व व्रतादि

१. निशि भोजनका त्यागी

वसु आ ३/१४ एयान्नेसु पदमं वि जगो पिसि भोयणं कुणतस्स। हाणं ण ठाठ तम्हा पिसि भुत्ति परिहरे पियमा १३४६। = चूंकि रात्रिको भोजन करनेवाले मनुष्यके ग्यारह प्रतिमाओंमेंसे पहली भी प्रतिमा नहीं ठहरती है, इसलिये नियममें रात्रि भोजनका पहिार करना चाहिए। (ला. सं./२/४५)।

२. सप्त व्यसन व पंचुद्वार फलका त्यागी

वसु, आ ३/१०५ पञ्चुद्वरसहियाडं परिहरेइ इयु जो सत्तविसणाडं। सम्मत्तविमुद्धमडं नो वंसणसावजो मणिजो १३०५। = जो सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध बुद्धि जीव इन पाच उदुम्बर सहित सातों व्यसनोंका परित्याग करता है, वह प्रथम प्रतिमाधारी दर्शन श्रावक कहा गया है। १३०५। (वसु, आ ३/५६-५८) (गुणभद्र आ १/१२) (गो जी/जी. प्र./४७३/८८४ में उद्धृत)।

३. मद्य मांसादिका त्यागी

जा आ ३/२२८-२२९ बहु-सम-समण्णिदं जं मज्ज मंसादि णिट्ठिदं व्व। जो ण य सेवटि पियवं सो वंसण-सावजो होवि १३२८। जो दिहचित्तो कीरति एवं पि वयपियाणपरिहीणो। वेरग-आवियमणो

सो वि य वसन-गुणो होवि १३२९। = बहुत व्रतजीवोंमें कुछ मद्य, मांस जादि निन्दनीय वस्तुओंका जो नियममें सेवन नहीं करता वह दार्शनिक श्रावक है। १३२९। वैराग्यमें जिसका मन भीग हुआ है ऐसा जो श्रावक अपने चित्तको दृष्ट करने तथा निशानको छोड़कर एक व्रतोंका पालनता है वह दार्शनिक श्रावक है। १३२९। (जा, आ./५-१०५)।

४. अष्टमूल गुणधारी, निष्प्रयोजन हिमाका त्यागी

र. क. आ ३/१०७ सम्यग्दर्शनशुद्ध संसारशरीरभोगनिर्विषण। पञ्च-गुरुचरणधारणो दर्शनितस्तत्त्वव्यवगृह्णतः। = जो संसार भोगोंमें विरक्त हो, जिसका सम्यग्दर्शन विशुद्ध अर्थात् उत्तिचार रहित हो, जिसके पंचपरमेष्ठियोंके चरणोंकी धारण हो, तथा जो व्रतोंके मार्ग मत्स्यागादि आठ मूलगुणोंका ग्रहण करनेवाला हो, वह दर्शन प्रतिमाधारी दर्शनिक है। १३०७।

प्र स ३/१०७/१६४/३ सम्यग्दर्शनपूर्वकत्वेन मद्यमांसमधुरयागोदुम्बरपञ्च-परिहारस्पाष्टमूलगुणमहितं म्बु संभ्रामादिप्रवृत्तोऽपि पापद्वर्गादि-भिनिष्प्रयोजनजीवघातादेः निवृत्तः प्रथमो दार्शनिकश्रावको भवति। = सम्यग्दर्शन पूर्वक मद्य, मांस, मधु और पाच उदुम्बर पत्तोंके त्यागस्पाष्ट आठ मूलगुणोंको पालता हुआ जो जीव युद्धादिमें प्रवृत्त होकर भी पापको घटानेवाले शिकार जादिके ममान दिना प्रयोजन जीव घात नहीं करता, उसको प्रथम दार्शनिक श्रावक कहते हैं।

५. अष्टमूलगुण धारण व सप्त व्यसनका त्याग

ना. सं./२/६ अष्टमूलगुणोपेतो दृष्टादिव्यसनोऽस्मिन्। नरो दार्शनिकः प्रांन त्याच्चेत्सदृशान्वितः १६। = जो जीव सम्यग्दर्शनको धारण करनेवाला हो और फिर वह यदि आठो मूलगुणोंको धारण कर ले तथा जूना, चोरी जादि सातों व्यसनोंका त्याग कर दे तो वह दर्शन प्रतिमाको धारण करनेवाला कहलाता है। १६।

६. निरतिचार अष्टगुणधारी

सा. घ./३/७-८ पासिकाचारस्त्वेकार-दृष्टीवृत्तविशुद्धयः। भवाङ्गभोग-निर्विषण, परमेष्ठिपदेकधी १७ः निर्मूलयन्मसान्मूलगुणेष्वप्रगुणो-त्प्लव्। न्याय्यां वृत्ति तनुस्थित्यै, तन्वद् दार्शनिको मतः १८। = पासिक श्रावकके आचरणोंके संस्कारमें निश्चित और निर्दोष हो गया है सम्यग्दर्शन जिसका ऐसा संसार शरीर और भोगोंसे क्यवा संसारके कारण भूत भोगोंमें विरक्त पंचपरमेष्ठियोंके चरणोंका भक्त मूल गुणोंमेंसे उत्तिचारोंको दूर करनेवाला व्रतिक जादि पदोंको धारण करनेमें उत्सुक तथा शरीरको स्थिर रखनेके लिए न्यायानुवृत्त प्राजीविकाको करनेवाला व्यक्ति दर्शनप्रतिमाधारी श्रावक माना गया है।

७. सप्त व्यसन व विषय तृष्णाका त्यागी

क्रिया कोष/१०४२ पहिलो पडिना घर बुद्धा सम्यग्दर्शन शुद्धा। त्यागे जो सातों व्यसना छोड़े विषयनिकी तृष्णा ११०४२। = प्रथम प्रतिमाका धारी सम्यग्दर्शनसे शुद्ध होता है, तथा सातों व्यसनोंका त्यागी तथा विषयोंकी तृष्णाको छोड़ता है।

८. स्थूल पञ्चाणव्रतधारी

र. सा ३/८ उहयगुणवसनभयमलवेरगाडचार भक्तिविश्वं वा। एदे सत्त-त्तरिया वंसणसावयगुणा भविया १८। = आठ मूलगुण और चारह उत्तरगुणों (चारह व्रत अपुव्रत गुणव्रत शिक्षाव्रत) का प्रतिपालन, सात व्यसन और पञ्चोस सम्यक्त्वके दोषोंका परित्याग, बगरह वैराग्य भावनाका चित्तवन्, सम्यग्दर्शनके पाच उत्तीचारोंका परि-त्याग, भक्ति भावना इस प्रकार दर्शनको धारण करनेवाले सम्यग्दृष्टि श्रावकके सत्तर गुण हैं।

रा. वा. हिं /७/२०/५५८ प्रथम प्रतिमा विपै ही स्थूल त्याग रूप पांच अणुवतका ग्रहण है - तहाँ ऐसा समझना जो - पंच उदम्बर फलमें तो त्रसके मारनेका त्याग भया। ऐसा अहिंसा अणुवत भया। चोरी तथा परस्त्री त्यागमें दोऊ अचौर्य व ब्रह्मचर्य अणुवत भये। य त कर्मादि अति तृष्णाके त्यागमें असत्यका त्याग तथा परिग्रहकी जति चाह मिटी (सत्य व परिग्रह परिणाम अणुवत हुए)। मास, मद्य, शहदके त्यागमें त्रस कूं मारकर भक्षण करनेका त्याग भया (अहिंसा अणुवत हुआ) ऐसे पहिली प्रतिमामें पांच अणुवतकी प्रवृत्ति सम्भवे है। अर इनके अतिचार दूर करि सके नाहीं तातें व्रत प्रतिमा नाम न पावै अतिचारके त्यागका अभ्यास यहाँ अवश्य करे। (चा. पा / भाषा/२३)।

३. अविरत सम्यग्दृष्टि व दर्शन प्रतिमामें अन्तर

प. पु./११८/१५-१६ इय श्रीधर ते नित्य दयिता मदिरोत्तमा। इमा तावद् पिय न्यस्ता चपके विकचोत्पले ॥१५॥ इत्युन्वा ता मुखे न्यस्य चकार सुमहादरः। कथं विगतु सा तत्र चार्वा संक्रान्तचेतने ॥१६॥ = हे लक्ष्मीधर! तुम्हें यह उत्तम मदिरा निरन्तर प्रिय रहती थी सो खिले हुए नील कमलसे सुशोभित पानपात्रमें रखी हुई इस मदिराको पियो ॥१५॥ ऐसा कहकर उन्होंने बड़े आदरके साथ वह मदिरा उनके मुखमें रख दी पर वह सुन्दर मदिरा निरन्तर मुखमें कैसे प्रवेश करती ॥१६॥

प प्र /टी./२/१३३ गृहस्थावस्थाया दानशीलपूजोपवासादिरूपसम्यक्त्व-पूर्वको गृहिधर्मानं कृतं, दार्शनिकव्रतिकाद्येकादशविधश्रावकधर्म-रूपो वा। = गृहस्थावस्थामें जिसने सम्यक्त्व पूर्वक दान, शील, पूजा, उपवासादिरूप गृहस्थका धर्म नहीं किया, दर्शन प्रतिमा व्रत प्रतिमा आदि ग्यारह प्रतिमाके भेदरूप श्रावकका धर्म नहीं धारण किया।

वसु. श्रा /५६-५७ एरिसगुण अटुहजुयं सम्मत जो धरेड दिदृचित्तो। सो हवड सम्मदिदुठी सद्गुहमाणो पयत्येय ॥५६॥ पंचुवरसहियाडं सत्त वि विसणाडं जो विवज्जेड। सम्मत्तविमुद्धमई सो दसनसावओ भणिओ ॥५७॥ = जो जीव दृढचित्त होकर जीवादिक पदार्थोंका श्रद्धान करता हुआ उपर्युक्त इन आठ (निश्कितादि) गुणोंसे युक्त सम्यक्त्वको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि कहलाता है ॥५६॥ और जो सम्यग्दर्शनमें विशुद्ध है बुद्धि जिसकी, ऐसा जो जीव पांच उदु-म्वर फल सहित साती ही व्यसनोका त्याग करता है वह दर्शन श्रावक कहा गया है ॥५७॥

ला.स /३/१३१ दर्शनप्रतिमा नास्य गुणस्थान न पञ्चमम्। केवलपाक्षिक' स स्याद्गुणस्थानादस्यत ॥३१॥ = जो मनुष्य मथादि तथा सप्त व्यसनोका सेवन नहीं करता परन्तु उनके सेवन न करनेका नियम भी नहीं लेता, उसके न तो दर्शन प्रतिमा है और न पाँचवाँ गुण-स्थान ही होता है। उसको केवल पाक्षिक श्रावक कहते हैं, उसके अस्यत नामा चौथा गुणस्थान होता है। भावार्थ—जो सम्यग्दृष्टि मद्य मासादिके त्यागका नियम नहीं लेता, परन्तु कुल क्रमसे चली आयी परिपाटीके अनुसार उनका सेवन भी नहीं करता उसके चौथा गुणस्थान होता है।

का.अ /भाषा प जयचन्द/३०७ पञ्चोस दोपोने रहित निर्मल सम्यग्दर्शन का धारक अविरत सम्यग्दृष्टि है तथा अष्टमूल गुण धारक तथा सप्त व्यसन त्यागी शुद्ध सम्यग्दृष्टि है।

४. दर्शन प्रतिमा व व्रत प्रतिमामें अन्तर

रा.वा /हिं /७/२०/५५८ पहिली प्रतिमामें पाँच अणुवतकी प्रवृत्ति सम्भव है अर इनके अतिचार दूर कर सके नाहीं तातें व्रत प्रतिमा नाम न पावै।

चा पा /प. जयचन्द/२३/६३ दर्शन प्रतिमाका धारक भी अणुवती ही है...याकें अणुवत अतिचार सहित होय है तातें व्रती नाम न कहा

दूजी प्रतिमामें अणुवत अतिचार रहित पाले तातें व्रत नाम कहा इहाँ सम्यक्त्वकें अतीचार टाले है सम्यक्त्व ही प्रधान है तातें दर्शन प्रतिमा नाम है (क्रिया कोष/१०४२-१०४३)।

५. दर्शन प्रतिमाके अतिचार

चा पा /टी /२३/४३/१० (नोट—मूलके लिए दे० साकेतिक स्थान)। समस्त कन्दमूलका त्याग करता है, तथा पुष्प जातिका त्याग करता है। (दे० भक्ष्याभक्ष्य/७)। नमक तैल आदि अमर्यादित वस्तुओंका त्याग करता है (दे०—भक्ष्याभक्ष्य/३) तथा मामादिसे स्पर्शित वस्तुका त्याग (दे०—भक्ष्याभक्ष्य/४) एवं द्विदलका दूधके सग त्याग करता है (भक्ष्याभक्ष्य/६) तथा रात्रिकी ताम्बूल, औषधादि ओर जलका त्याग करता है। अन्तराय टालकर भोजन करता है। (दे० अन्तराय/२)। उपरोक्त त्यागमें यदि कोई दोष लगे तो वह दर्शन प्रतिमाका अतिचार कहलाता है। विशेष दे० भक्ष्याभक्ष्य।

सप्त व्यसनके अतिचार—दे० वह वह नाम।

* दर्शन प्रतिमामें प्रासुक्त पदार्थोंके ग्रहणका निर्देश

—दे० सचित्त।

दर्शनमोह—दे० मोहनीय।

दर्शनवाद—दे० श्रद्धानवाद।

दर्शन विनय—दे० विनय/१।

दर्शनविगुद्धि—तीर्थकरकी कारणभूत षोडश भावनाओंमें सर्व प्रथम व सर्व प्रधान भावना दर्शनविगुद्धि है। इसके बिना शेष १५ भावनाएँ निरर्थक हैं। क्योंकि दर्शनविगुद्धि ही आत्मस्वरूप संवेदनके प्रति एक मात्र कारण है। सम्यग्दर्शनका अत्यन्त निर्मल व दृढ हो जाना ही दर्शनविगुद्धि है।

१. दर्शनविगुद्धि भावनाका लक्षण

१. तत्त्वार्थके श्रद्धान द्वारा शुद्ध सम्यग्दर्शन

प्र सा /ता.वृ /८२/१०४/१८ निजशुद्धात्मरुचिरूपनिश्चयसम्यक्त्वसाधकेन भूद्वययादिपञ्चविंशतिमलरहितेन तत्त्वार्थश्रद्धानलक्षणेन दर्शनेन शुद्धा दर्शनशुद्धा पुरुषा। = निज शुद्धात्मकी रुचि रूप सम्यक्त्वका जो साधक है ऐसा तीन भूद्वयाओ ओर २५ मलसे रहित तत्त्वार्थके श्रद्धान रूप लक्षणवाले दर्शनसे जो शुद्ध है वे पुरुष दर्शनशुद्ध कहे जाते हैं।

२ साष्टांग सम्यग्दर्शन

रा वा /६/२४/१/५/२६ जिनोपदिष्टे निर्ग्रन्थे मोक्षवर्त्मनि रुचि नि शङ्क-कितत्वाद्यष्टाङ्गदर्शनविशुद्धि ॥१॥ = जिनोपदिष्ट निर्ग्रन्थ मोक्षमार्गमें रुचि तथा निश्कितादि आठ अंग सहित होना सो दर्शनविशुद्धि है (स मि /६/२४/३३८/५)।

भ. आ /वि./१६७/३००/१० नि शङ्कितत्वादिगुणपरिणतिर्दर्शनविशुद्धि' तस्या सरया शङ्काकाङ्क्षाविचिकित्सादीना अशुभपरिणामाना परि-ग्रहाणा त्यागो भवति। = निश्कित वगैरह गुणोंकी आत्मामें परिणति होना यह दर्शनशुद्धि है। यह शुद्धि होनेसे काक्षा, विचिकित्सा वगैरह अशुभ परिणामरूपी परिग्रहोका त्याग होता है।

३. निर्दोष सम्यग्दर्शन

घ /८/३४१/७६/६ दसन सम्मह'नण, तस्स विमुज्झमा दसणविमुज्झमा, तीए दंसणविमुज्झमाए जीवा तित्थयरणामगोदं कम्म बधति। तिमूढावोद-जट्ट-मलवदिरित्तसम्मह'नणभावो दसणविमुज्झमा नाम। = 'दर्शन' का अर्थ सम्यग्दर्शन है। उसकी विशुद्धताका नाम दर्शनविशुद्धता है। उस दर्शनविशुद्धिमें जीव तीर्थकर नामकर्मका

बन्ध करते हैं। तीन मूढताओंमें रहित और आठ मतोंमें व्यतिरिक्त जो सम्यग्दर्शनभाव है उसे दर्शनविशुद्धता कहते हैं (चा. सा. ॥५१/६)।

४. अभक्ष्य भक्षणके त्याग सहित साष्टांग सम्यग्दर्शन

भा. पा. टी. ७७/२२६/२ एतै (निरादृशितत्वादि) अष्टभिर्गुणैर्गुणैश्च चर्मजलतल्लवतभूतनाशनाप्रयोगश्च मूलरगर्जरमृणकन्दगुञ्जनपला-
ण्डुविशदौर्गिष्ककलित्पत्रपुष्पमवानकरोहम्भपत्रप्रशास्मादि-
भक्षकभाजनभोजनादिविरहण च दर्शनविशुद्धि । = सम्यग्दर्शनमे
आठ गुणोंमें युक्त होना। चर्मकी धनुमें रखे जल, तेल, घी आदि
खानेकी वस्तुओंका प्रयोग न करना। कन्द, मूली, गाजर आदि
जमीरकन्द, जाड़, बडफनादि तरबूज, पत्र पुष्प, आचार, कौमुभ पत्र
और पत्तेके शाक तथा मासादिके खानेवालोंके रत्नोंमें रखे हुए
भोजनको त्यागना यह दर्शनविशुद्धि है।

५. सम्यग्दर्शनकी और अविचल झुकाव

घ. २/३, ४१/८०/० न तिमृटा कोटस्तद्वलवदिरेणेहि चैव दमणविमुञ्जता
मुद्रणयाहिष्पाण हादि, किन्तु पुष्टिवागुणेहि नम्य नष्टन द्विद-
म्मदसंणत्त माहण पासु अपरिच्छागे- पयट्ठागण विमुञ्जता
पाम । = शुद्ध नयके अभिप्रायमें तीन मूढताओं और आठ मतोंमें
रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती। किन्तु पूर्णतः गुणोंमें
अपने निज स्वरूपका प्राप्तकर स्थित सम्यग्दर्शनकी माधुओंकी
प्राप्तकर परित्याग आदि की युक्ततामें प्रवर्तनेका नाम विशुद्धता है।

२. सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देशका कारण

चा. ना. ॥५१/१ विशुद्धि विना दर्शनमात्रादेव तीर्थकरनामकर्मवधो न
भवति त्रिमृतापाहाष्टमवादिहृतत्वात् उपलब्धनिजस्वरूपस्य सम्य-
ग्दर्शनस्य द्वैपभावनाना तत्रैवान्तर्भावितिति दर्शनविशुद्धता
व्याख्याता । = प्रश्न—(सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देश
क्यों किया) उत्तर—क्योंकि, सम्यग्दर्शनकी विशुद्धिके बिना
केवल सम्यग्दर्शन होने मात्रसे तीर्थकर नामकर्मका बन्ध नहीं होता।
वह विशुद्ध सम्यग्दर्शनमें (चाहे तीनमेंमें कोई सा भी हो) तीन
मूढता और आठ मतोंमें रहित होनेसे कल्प अपने आत्मात्मा निज-
स्वरूप प्रत्यक्ष होना चाहिए बाकीकी पन्द्रह भागनाई भी उमी
एक दर्शनविशुद्धिमें ही शामिल हो जाती है, इसलिए दर्शन-
विशुद्धताका व्याख्यान किया।

३. सोलह भावनाओंमें दर्शनविशुद्धि की प्रधानता

भा. आ. मू. ॥५०/२० सुद्धे मम्मत्ते अविरटा पि प्रज्जेदि तिथयण्णाम ।
जावे दु मेणिगो प्रागमेमि अहो अविरटो वि ॥८८०॥ = शका, जाक्षा
वगैरह प्रतिचारोंमें रहित अश्रित सम्यग्दर्शिकी भी तीर्थकर नाम-
कर्मका बंध होता है। केवल सम्यग्दर्शनकी सहायतामें ही श्रेष्ठिक
राजा भविष्यत्कालमें अग्रहृत हुआ।

द्र. सं. टी. ३८/१५६/४ पाठशभाजनास्तु मध्ये परमागमभ. पया पड्विंशति-
मलरहिता तथाग्यात्मभाण्या निजशुद्धात्मोपादेयप्रलक्ष्मणा सम्यक्त्व-
भाजनैव मुख्येति विज्ञेय । = इन सोलह भावनाओंमें, परमागम
भाषासे २५ दोषोंमें रहित तथा अष्टात्म भाषणमें निजशुद्ध आत्मामें
उपादेय रूप रूचि ऐसी सम्यक्त्वकी भावना ही मुख्य है, ऐसा
जानना चाहिए।

४. एक दर्शनविशुद्धिसे ही तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध कैसे
सम्भव है

घ. २/३, ४१/८०/१ कथ ताए एकाए चैव तित्थयणामकम्मस्स वधो,
सत्त्वसम्मादट्ठीण तित्थयणामकम्मवंधणमागो ति । वुत्तवे—प
तिमृदावोत्तट्ठमलवदिरेणेहि चैव दमणविमुञ्जता मुद्रणयाहिष्पा-

ण होदि, किन्तु पुष्टिवागुणेहि नम्य नम्य विट्ठम्मदसंणत्त माहण
पासु अपरिच्छागे- पयट्ठागण विमुञ्जता पाम ।
तीस दर्शनविमुञ्जता पामा पि विट्ठम्मदसंणत्त माहण ।

घ. ८/३, ४१/८६/५ अस्तत्तुत्तापुट्ठागणवृत्तान् तद्वद्वृत्तापामो ना
अग्रहृतभती प म । प च एता दमर्ता मुञ्जतामोहि विना संमत्त
विह तापो । = प्रश्न—कैसे एक ही दर्शनविशुद्धतामें ही तीर्थकर
नामकर्मका बन्ध कैसे सम्भव है, क्योंकि, ऐसा माननेमें कुछ सम्म-
दष्टिपूर्वके तीर्थकर नामकर्ममें बन्धना प्रयोग प्रयोग : उत्तर—एक
मात्रसे उत्तरमें रहने है विशुद्ध नयके अभिप्रायमें तीन मूढताओं
और आठ मतोंमें रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती,
किन्तु पूर्णतः गुणोंमें (तीन मूढताओं न आठ मतों रहित) अपने
निज स्वरूपका प्राप्तकर स्थिति, सम्यग्दर्शनके माधुओंकी प्राप्ति
परित्याग, माधुओंकी परित्याग करना, माधुओंकी वैराग्यसिद्धि
नयोंग, अग्रहृत भक्ति, अष्टशुद्ध भक्ति, प्रवचन भक्ति, प्राचन नाम-
लता, प्रवचन प्रभावना, और अभिप्रायानोंनयोंग युक्ततामें प्रवर्तनेका
नाम विशुद्धता है। उस एक ही दर्शनविशुद्धतामें ही तीर्थकर कर्म-
को बांधते हैं। (चा. ना. ॥५१/१) अग्रहृतके द्वारा उपरिष्ट अष्टात्मके
अनुद्वन्द्व प्रवृत्ति करने या उत्त अष्टात्मके सम्मर्ग, अर्थात् भक्ति कहते
हैं। और यह दर्शनविशुद्धतामार्गके बिना सम्भव नहीं है।

दर्शनविशुद्धि अतः—तीर्थकरितादि (उपशम, शमोपशम व
क्षयिक) तीनों सम्यग्दर्शकों अष्ट अर्थोंमें अर्थ २१ अर्थ होते हैं।
एक उपशम एक पारणा अर्थमें २७ उपशम पूरे करे। उपशम—समाचार
मन्त्रता त्रिगुण जाप, (र. पु. ३४/६६) । (न्त विज्ञान संस्तर/१०३)
(सुदृष्टितर्क गिणी/)

दर्शनशुद्धि—प्रा० चन्द्रप्रभ मुनि (ई० ११००) द्वारा रचित
सम्यग्दर्शन विषयक ग्रन्थ।

दर्शनसार—प्रा० देवनेन (ई० ६१३) द्वारा रचित शास्त्र गाथा
अथ ग्रन्थ है। इसमें मिथ्या मता व जेनामतोंका निरुद्ध दर्शन
किया गया है। गाथा प्रमाण ४१ है।

दर्शनाचार—दे० आचार।

दर्शनाराधना—दे० आराधना।

दर्शनावरण—१. दर्शनावरण सामान्यका लक्षण

स नि. ८/३/३८२/१० दर्शनावरणम् का प्रवृत्ति । अर्थात् अज्ञानम् ।
स नि. ८/३/३८०/३ आवृणोत्यत्रियनैर्ज्ञेनेति वा ज्ञानावरणम् । =
दर्शनावरण कर्मकी क्या प्रवृत्ति है। अर्थात् अज्ञानम् नहीं होना।
जो आवृत्त करता है या जिसके द्वारा आवृत्त किया जाता है वह
आवरण कहलाता है। (रा. वा. ८/३/२/५६०)।

घ. १/१, २, १३/३८१/२ अन्तराश्रयविषयप्रयोगप्रतिश्रुत्त दर्शना-
वरणीयम् । = अन्तराश्रय पदार्थका विषय करनेवाले उपयोगका प्रति-
श्रुत अर्थात् अज्ञानकर्म है।

घ. ६/१, ६-१५/१८/३ एद दमणमावादि ति दसणावरणीयं । जो
पोगलज्जघो- जीवममवेशी रसपुण्यविद्वधयो सो दमणावरणीय-
मिदि पेत्तवो । = जो दर्शनपुण्यको आवरण करता है, वह दर्शना-
वरणीय कर्म है। जहाँत जो पुद्गल स्वरूप- जीवके साथ सम्पाद्य
सबन्धको प्राप्त है और दर्शनपुण्यका प्रतिश्रुत करनेवाला है, वह
दर्शनावरणीय कर्म है।

गो. क. जो. प्र. २/०/१३/१२ दर्शनमावृणोतीति दर्शनावरणीयं तस्य का
प्रवृत्ति । दर्शनप्रच्छादनता । निवृत्त । राजद्वारप्रतिनिवृत्तप्रतीहार-
वत् । = दर्शनको आवरने से दर्शनावरणीय है। याकी यह प्रवृत्ति है

जैसे राजद्वारविषे तिष्ठता राजपाल राजाको देखने दे नहीं तैसे दर्शनावरण दर्शनको आच्छादे है । (द्र. सं./टी./३३/६१/१)

२. दर्शनावरणके ९ भेद

प. ख. ६/१, ६-१/मू १६/३१

णिद्वाणिद्वा पयलापयला थीणनिद्धो णिद्वा

पयला य, चवखुदसणावरणीय अचवखुदसणावरणीय ओहिदसणावर-

णीय केवलदसणावरणीय चेदि १६१=निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला,

स्त्यानगृद्धि, निद्रा और प्रचला, तथा चक्षुदर्शनावरणाय, अचक्षु-

दर्शनावरणाय, अवधिदर्शनावरणाय, और केवलदर्शनावरणाय ये

नौ दर्शनावरणाय कर्मकी उत्तर प्रकृतियाँ हैं १६१। (प ख १३/६१/

सू. ५४/३६३) (त सू ८/७) (मू आ १२२५) (प स प्रा ४/४५/

८) (म. व प्र. १/११ ५/२८/१) (त. सा ३/२५-२६ ३२१) (गो. क /

जी. प्र. ३३/२७/६) ।

३. दर्शनावरणके असंख्यात भेद

ध. १३/४.२, १४.४/४७६/३

णाणावरणीयस्स दसणावरणीयस्स च कम्मरस

पयडीओ सहावा सत्तीओ असखेज्जलोगमेत्ता । कुदो एत्तियाओ

होति त्ति णव्वदे । आवरणिज्जणण-दसणाणमसखेज्जलोगमेत्तभेदु-

वल्भादो ।=चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान व दर्शनके असंख्यात

लोकमात्र भेद पाये जाते हैं । अतएव उनके आवरणक उक्त कर्मोंकी

प्रकृतियाँ भी उतनी ही होनी चाहिए ।

४. चक्षु अचक्षु दर्शनावरणके असंख्यात भेद हैं

ध. १३/४.२, १४.४/५०१/१३

चवखु-अचवखुदसणावरणीयपयडीओ च पुध-

पुध असखेज्जलोगमेत्ता होदूण ।=चक्षु व अचक्षु दर्शनावरणायकी

प्रकृतियाँ पृथक् पृथक् असंख्यात लोक मात्र हैं ।

५. अवधि दर्शनावरणके असंख्यात भेद

ध. १३/४.२, १४.४/५०१/११

ओहिदसणावरणीयपयडीओ च पुध पुध

असखेज्जलोगमेत्ता होदूण ।=अवधिदर्शनावरणकी प्रकृतियाँ पृथक्-

पृथक् असंख्यात लोकमात्र हैं ।

६. केवलदर्शनावरणकी केवल प्रकृति है

ध. १३/४.२, १४.४/५०२/६

केवलदसणस्स एक्का पयडी अत्थि ।=केवल-

दर्शनावरणायकी एक प्रकृति है ।

७. चक्षुरादि दर्शनावरणके लक्षण

रा. वा ५/५१-१६/५७३

चक्षुरक्षुदर्शनावरणोदयात् चक्षुरादीन्द्रिया-

लोचनविकल १२। पञ्चेन्द्रियत्वेऽप्युपहृतेन्द्रियालोचनसामर्थ्यश्च

भवति । अवधिदर्शनावरणोदयादवधिदर्शनविप्रसृक्त १३। केवल-

दर्शनावरणोदयादविभूतकेवलदर्शन १४। निद्रा-निद्रानिद्रोदयात्त-

मोमहातमोऽवस्था १५। प्रचला-प्रचलोदयाच्चलनातिचलनभाव १६।

=चक्षुदर्शनावरण और अचक्षुदर्शनावरणके उदयसे आत्माके चक्षुरादि

इन्द्रियजन्य आलोचन नहीं हो पाता । इन इन्द्रियोसे होनेवाले ज्ञान-

के पहिले जो सामान्यालोचन होता है उसपर इन दर्शनावरणोका

असर होता है । अवधिदर्शनावरणके उदयसे अवधिदर्शन और केवल-

दर्शनावरणके उदयसे केवलदर्शन नहीं हो पाता । निद्राके उदयसे तम-

अवस्था और निद्रा-निद्राके उदयसे महातम अवस्था होती है ।

प्रचलाके उदयसे बैठे-बैठे ही घूमने लगता है, नेत्र और शरीर चलने

लगते हैं, देखते हुए भी देख नहीं पाता । प्रचलाके उदयसे अत्यन्त

ऊँचता है,

८. चक्षुरादि दर्शनावरण व निद्रादि दर्शनावरणमें अन्तर

स. सि./८/७/३८३/४ चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानामिति दर्शनावरणपेक्षया भेदनिर्देश चक्षुदर्शनावरण निद्रादिभिर्दर्शनावरण सामानाधिकरण्ये-नाभिसंबध्यते निद्रादर्शनावरणं निद्रानिद्रादर्शनावरणमित्यादि ।=चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवलका दर्शनावरणकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है । यथा चक्षुदर्शनावरण इत्यादि । यहाँ निद्रादि पदोंके साथ दर्शनावरण पदका समानाधिकरण रूपसे सम्बन्ध होता है । यथा निद्रादर्शनावरण, निद्रानिद्रादर्शनावरण इत्यादि ।

९. निद्रानिद्रा आदिमें द्वित्वकी क्या आवश्यकता

रा. वा. ८/७/७/५७२/२२ वोप्साभावात् असति द्वित्वे निद्रानिद्रा प्रचला-प्रचलेति निर्देशो नोपपद्यत इति, तन्न, किं कारणम् । कालादिभेदात् भेदोपपत्ते' वोप्सा युज्यते । अथवा मुहुर्मुहुर्वृत्तिराभोक्ष्य तस्य विवक्षाया द्वित्वं भवति यथा गेहमनुप्रवेशमनुप्रवेशमास्त इति ।=प्रश्न—वोप्सार्थक द्वित्वका अभाव होनेसे निद्रानिद्रादि निर्देश नहीं बनता है ? उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि कालभेदसे द्वित्व होकर वोप्सार्थक द्वित्व बन जायेगा । अथवा अभोक्ष्य—सततप्रवृत्ति—बार-बार प्रवृत्ति अर्थमें द्वित्व होकर निद्रा-निद्रा प्रयोग बन जाता है जैसे कि घरमें घुस-घुसकर बैठा है अर्थात् बार-बार घरमें घुस जाता है यहाँ ।

* अन्य सम्बन्धित विषय

* दर्शनावरणका उदाहरण—दे० प्रकृति बंध/३ ।

१. दर्शनावरण कृतियोंका धातिया, सर्व धातिया व देश धातियापना ।
—दे० अनुभाग/१/४ ।

२. दर्शनावरणके बंध योग्य परिणाम—दे० ज्ञानावरण/१ ।

३. निद्रादि प्रकृतियों सम्बन्धी—दे० निद्रा ।

४. निद्रा आदि प्रकृतियोंको दर्शनावरण क्यों कहते ह ।

—दे० दर्शन/४/६ ।

५. दर्शनावरणकी बन्ध, उदय व सत्त्व प्ररूपणा—दे० वह वह नाम ।

दल—आधा करना । दे० गणित ।

दवप्रदा कर्म—दे० सावय/२ ।

दशकरण—दे० करण/२ ।

दशपर्वा—एक ओपधि विद्या—दे० विद्या ।

दशपुर—वर्तमान मन्दोर (म पु प्र ४६ प. पन्नालाल)

दशपूर्वित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१ ।

दशपूर्वी—दे० श्रुतकेवली ।

दशभक्ति—१. दे० भक्ति । २. दशभक्तिकी प्रयोगविधि । —दे० कृतिकर्म/४ ।

दशभक्त—चोला —दे० प्रोपधोपवास/१ ।

दशमलव—Decimal (ज प्र.प्र. १०७) ।

दशमान—१ Decimal Place Value Notation (ध ५/ प्र २७), २. Scaleagten (ध. ५/प्र २७) ।

दशमिनिमानीव्रत—भाशे मुदी वजमीको व्रत धारण करके और फिर आदर सहित दूसरेके घर आहार करें । (यह व्रत श्वेताम्बर व

स्थानकवाली ज्ञानान्तरमे प्रचलित है) (व्रतविधान संग्रह/१२६)
(नवलसाहस्रकृत वर्तमान पुराण)।

दशरथ—१. पञ्चसूय सवकी गुर्ववलीके अनुसार (दे० इतिहास)
आप धनलाकार वीरसेन रवामोके शिष्य थे। समय—ई० ८००-८४३
(म पु/प्र. ३१ प० पञ्चालाल) —दे० इतिहास/५/१०। २ म पु/६१/
२-६ पूर्वधातकीखण्ड द्वीपके पूर्व विदेह क्षेत्रमे वरस नामक देशमें
मुसीमा नगरका राजा था। महारथ नामक पुत्रको राज्य देकर वीक्षा
धारण की। तत्र ग्यारह अंगोका अध्ययन कर सोलह कारणभावनाओं
का चिन्तन कर तीर्थकर प्रकृति का धन्य किया। अन्तमें समाधि-
मरण पूर्वक सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ। यह धर्मनाथ भगवान् का
पूर्वका तीसरा भव है। (दे० धर्मनाथ) ३. प पु/सर्ग/१लोक रघुवशी
राजा अनरण्यके पुत्र थे (२२/१६२)। नारद द्वारा यह जान कि
'रावण इनको मारनेको उद्यत है (२३/२६) देशसे बाहर भ्रमण करने
लगे। वह केकयीको स्वयंवरमें जीता (२४/१०४)। तथा अन्य
राजाओंका विरोध करनेपर केकयीको सहायतासे विजय प्राप्त की,
तथा प्रसन्न होकर केकयीको वरदान दिया (२४/१२०)। राम,
लक्ष्मण, भरत व शत्रुघ्न यह इनके चार पुत्र थे (२४/२२-२६)।
अन्तमें केकयीके वरके फलमें रामको वनवास मागनेपर वीक्षा धारण
कर ली। (२४/८०)।

दशलक्षणव्रत—इस व्रतकी विधि तीन प्रकारमें वर्णन की गयी
है—उत्तम, मध्यम व अधून्य। उत्तम—१० वर्ष तक प्रतिवर्ष तीन
बार माघ, चैत्र व भाद्रपदकी शु० ५ से शु० १४ तकके दश दिन दश
लक्षण धर्मके दिन कहलाते हैं। इन दश दिनोंमें उपवास करना।
मध्यम—वर्षमें तीन बार दश वर्ष तक ५, ८, ११, १४ इन तिथियोंको
उपवास और चोप ६ दिन एकाशन। अधून्य—वर्षमें तीन बार दश
वर्ष तक दशों दिन एकाशन करना। आप्य—जो हों अर्हन्मुख-
कमलसमुद्भूतोत्तमक्षमादिदशलक्षणे कथमर्थ नम का त्रिकाल जाप्य।

दशवैकालिक—द्वादशांग ज्ञानके चौदह पूर्वोंमेंसे सातवा अंग
ब्राह्म। —दे० श्रुतज्ञान/III।

दशार्ण—१. मालवाका पूर्व भाग। इस देशमें वेत्रवती (वेतवा) नदी
बहती है। कुछ स्थानोंमें दशार्ण (धसान) नदी भी बहती है और
अन्तमें चलकर वेत्रवतीमें जा मिलती है। विठिगा (भेलसा) इसकी
राजधानी है। २. भरतक्षेत्र आर्य खण्डका एक देश —दे० मनुष्य/४

दशार्णक—भरत क्षेत्र विन्ध्याचलका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दशोक्त—भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दही बुद्धि—दे० भट्ट्याभ-५/३

दांडीक—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दांत—१. दांतका लक्षण

दे० साधु/१ उत्तम चारित्रवाने मुनियोंके ये नाम हैं—श्रमण, संयत,
अभि, मुनि, साधु, वीतगंग, अनगार, भवत, दात और यति।
पञ्चेन्द्रियोंके राकनेमें लीन वह दात कहा जाता है।

* औदारिक गरीर दाने प्रमाण—दे० औदारिक/२।

दाता—आहार दानके योग्य दे० आहार/II/५।

दातृ—वस्तिकाका एक दोष —तीर्थकर न।

दान—शुद्ध धर्मका अवकाश न होनेमें धर्ममें दानकी प्रधानता
है। वह दान दो भागोंमें विभाजित विनियमित है—अलौकिक
व लौकिक। अलौकिक दान साधुओंको दिया जाता है जो चार
प्रकारका है—आहार, औषध, ज्ञान व अभय तथा लौकिक दान

साधारण व्यक्तियोंको दिया जाता है जैसे नमस्सत्ति, करुणादत्ति,
औषधालय, स्कूल, मदारात, प्याऊ आदि खुलवाना उद्यादि।

निरपेक्ष बुद्धिसे सम्यक्त्व पूर्वक सहायकों दिया गया अलौकिक
दान दातारको परम्परा मोक्ष प्रदान करता है। पात्र, कुपात्र व
अपात्रको दिये गये दानमें भावोंकी विचित्रताके कारण फलमें बड़ी
विचित्रता पड़ती है।

१	दान सामान्य निर्देश
१	दान सामान्यका लक्षण।
२	दानके भेद।
३	औषधालय सदाव्रतादि गुलवानेका विधान।
४	दया दत्ति आदिके लक्षण।
५	सात्त्विक राजसादि दानोंके लक्षण।
६	सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तरतमता।
७	तिर्थचोंके लिए भी दान देना सम्भव है।
*	दान कथञ्चित् क्षायोपशमिक भाव है। —दे० क्षायोपशमिक।
*	दान भी कथञ्चित् सावद्य योग्य है। —दे० सावद्य/१।
+	विधि दान किया। —दे० संस्कार/२।
२	क्षायिक दान निर्देश
१	क्षायिक दानका लक्षण।
२	क्षायिक दान सम्बन्धी शका समाधान।
३	सिद्धोंमें क्षायिक दान क्या है।
३	गृहस्थोंके लिए दान धर्मकी प्रधानता
१	सत् पात्रको दान देना ही गृहस्थका परमधर्म है।
२	दान देकर खाना ही योग्य है।
३	दान दिये बिना खाना योग्य नहीं।
४	दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है।
५	दानको परम धर्म कहनेका कारण।
*	दान दिये धनको खाना महापाप है। —दे० पूजा/२।
४	दानका महत्त्व व फल
१	पात्रदान सामान्यका महत्त्व।
२	आहार दानका महत्त्व।
३	औषध व ज्ञान दानका महत्त्व।
४	अभयदानका महत्त्व।
५	सत्पात्रको दान देना सम्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है।
६	सत्पात्र दान मिथ्यादृष्टिको सुभोग भूमिका कारण है।
७	कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है।
८	अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है।
९	विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है।

- * मन्दिरमें घंटों, चमर आदिके दानका महत्त्व व फल ।
—दे० पूजा/४/२ ।
- १० दानके प्रभुष्ट फलका कारण ।
- ५ विधि, द्रव्य, दानू, पात्रादि निर्देश
- * भक्ति पूर्वक ही पात्रको दान देना चाहिए ।
—दे० आहार/II/१ ।
- * दानकी विधि अर्थात् नयन भक्ति । —दे० भक्ति/२ ।
- १ दान योग्य द्रव्य ।
- * साधुको दान देने योग्य दातार । —दे० आहार/II/४ ।
- * दान योग्य पात्र कुपात्र आदि निर्देश । —दे० पात्र ।
- * दानके लिए पात्रकी परीक्षाका विधि निषेध ।
—दे० विनय/५ ।
- २ दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए ।
- ३ गाय आदिका दान योग्य नहीं ।
- ४ मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध ।
- ५ कुपात्र व अपात्रको करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है ।
- ६ दुःखित भुक्तिको भी करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है ।
- ७ ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं ।
- ६ दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध
- १ दानके लिए धनकी इच्छा अज्ञान है ।
- ० दान देनेकी वजाय धनका ग्रहण ही न करे ।
- ३ दानार्थ धन संग्रहकी कथन श्रुति ।
- ४ आयना वर्गाकरण ।

१. दान सामान्य निर्देश

१. दान तामान्यका लक्षण

त.न.१७/३८ अनुप्रासार्थं श्रवणातिशयोक्तिं दानम् । इति श्रवणोदाहारात् ।
(म नि १/२/२८) । अस्यां अनादींश्च दानं च । अत्रापि निष्पन्नं अनादीं
परमेश्वरं श्रवणं कर्तव्यं दानम् ।

स.सि./६/१२/२०/१५ परानुपहृत्या = ग्यासिनर्मन दानम् । = ३२०
का उपवार हो २५ सुनिम अपरी नराम् । ज्यो परना दान ६ । (ग,
वा ६/१२/०/२३)

[illegible]

२. दानके भेद

१५/११/१९७०
 १५/११/१९७०

प्रातः, मीनः तथा हस्ते मंगल प्रभातः मंगलः द्विः
 मंगलः (मंगलः) मंगलः मंगलः मंगलः मंगलः
 (मंगलः) (मंगलः) (मंगलः) (मंगलः)

न. नि. १६/१२/२३=११ मर्यादा धारण । न. नि. १७/१२=११ मर्यादा धारण ।
भममान धारण । न. नि. १८/१२=११ मर्यादा धारण । न. नि. १९/१२=११ मर्यादा धारण ।
१-आचार्य, भममान धारण ।

म.प्र./८/७७.। चतुर्थी रविता दिन। दशरथ, १२ मा. १०. १७७७.
दिन, पञ्चमि, नवमि, दशमि, एकादश, द्वितीया, तृतीया, चतुर्थी, पंचमी, षष्ठी, सप्तमी, अष्टमी, नवमी, दशमी, एकादशी, द्वादशी, त्रयोदशी, चतुर्दशी, पौर्णमासी।
होती मानी है। (वा.प्र./८/७७)

सा.ध.१५/८७ में उद्धृता—सौन प्रत्यक्ष गान वगैरह—प्राप्त—
राज्य और तामन दान ।

३. औषधालय नदामत आदि गुलवानेका विधान

सा.ध.१२/७० नमःसत्यगुरुसमाधि, मुनेश्वरिणां प्रसादः । तस्मिन्साधने
बद्धदुष्टेभ्योऽप्यसौ नष्टि । तस्मिन् १२०० वर्षाणि २५७८, श्री गुरु-
की तस्मद्दुष्टे प्राणियमि । उपास्यो वारो नरः श्री गुरु-
के रागाभा भी वनामे श्री गुरु-पते गुरु-सहितानि
यादो व गरीरः प्राणि मन्वाने भी । तस्मद्दुष्टे ।

५. दया दत्ति भाद्रिके लक्षण

न पु १८/३८-२१ साधुस्त्वमसाधुयोः प्रतिनिधौ देवमनुजयोः । विद्वत्तुल्ययोः
 मेव दयार्द्रचित्तयोः युगे ॥६॥ महातपसाध्यावासादिप्रतिपत्तयः सन्तु ।
 प्रधानमप्यनादीनां वाग्दानं तद्विषयो । तेषां समानायाचनानामप्यै
 क्रियासम्पत्तादिभिः । निस्त्याज्यतामायां प्रोक्तायाः तदर्थेनपु ॥७॥
 समानादचित्तेषां स्यात् पार्थ मन्त्रमवापि । समानां ॥ १॥ प्रमुखा
 श्रद्धयान्विता ॥६॥ आत्मानमवर्तितायां दृष्ट्वा तदर्थेन ॥ १॥
 समयवित्ताभ्यां चरन्मर्यादातिवर्जसम् ॥७॥ तेषां सत्त्व-रजि-तानाम्
 -पुष्ट्यर्थं तस्मै वाग्यं प्राप्तिर्योः समुदा-य-व्यापृष्टि-मन्त्र-संज्ञ-
 तावली मुष्टि-व्याप-तन्त्रे भय-दूर-कर्मणः । प्रतिपत्तयः सत्तादौ ।
 मानते ॥ १॥ महा तपस्यो मुनिर्षीः स्मिन् सत्तादौ तन्त्र-व्याप-तन्त्र-
 यो व्याहार आदि रिता ज्ञापः । एते व्याप-रजि-तानि ॥ १॥ तन्त्र-
 मन्त्र-त्रौ वत् प्राप्ति-यो व्याप-समान-॥ १॥ तेषां तन्त्र-व्याप-सम्पत्ते-
 पार-तन्त्र-योः ताना कोटि-तन्त्र-व्याप-सम्पत्ते-तन्त्र-व्याप-रजि-तानि ।
 हस्ति, गौरी, सप्त, सप्त (चा, सप्त) । मुष्टि-योः सत्तादौ तन्त्र-
 व्याप-समान-व्याप-स्मिन् समान-मुष्टि-व्याप-तन्त्रे ॥ १॥ तन्त्र-व्याप-
 ज्ञापः ॥ १॥ समान-रजि-तानि ॥ १॥ तन्त्र-व्याप-तन्त्र-
 प्रतिपत्ते निर-पुष्टयोः समान-व्याप-तन्त्र-व्याप-तन्त्र-व्याप-
 वृद्धम् समर्पण-तन्त्रे ॥ १॥ तन्त्र-व्याप-तन्त्र-व्याप-तन्त्र-व्याप-
 (चा.सा १८/३८); (मा.पु १८/३८-२२)

[illegible]

जीवको जानकर अर्थात् देखकर शरीरके योग्य पथ्यरूप औषधदान भी देना चाहिए। १२३६। जो आगम-शास्त्र लिखाकर यथायोग्य पात्रोंको दिये जाते हैं, उसे शास्त्रदान जानना चाहिए तथा जिन-वचनोंका अध्यापन कराना पढ़ाना भी शास्त्रदान है। १२३७। मरणसे भयभीत जीवोंका जो नित्य परिरक्षण किया जाता है, वह सब दानोंका शिखामणिरूप अभयदान जानना चाहिए। १२३८।

चा सा/४३/६ दयादत्तिरनुकम्पयाऽनुग्राह्ये प्राणिभ्यस्त्रिगुणभिरभय-दान । = जिस पर अनुग्रह करना आवश्यक है ऐसे दुखी प्राणियों-को दयापूर्वक मन, वचन, कायकी शुद्धतासे अभयदान देना दया-दत्ति है।

प प्र./२/१२७/१४३/१० निश्चयेन वीतरागनिर्विकल्पस्वमवेदनपरिणाम-रूपमभयप्रदानं स्वकीयजीवस्य व्यवहारेण प्राणरक्षारूपमभयप्रदानं परजीवानां । = निश्चयनयकर वीतराग निर्विकल्प स्वसवेदन परि-णाम रूप जो निज भावोंका अभयदान निज जीवकी रक्षा और व्यवहार नयकर परप्राणियोंके प्राणीकी रक्षारूप अभयदान यह स्वदया परदयास्वरूप अभयदान है।

५ सात्त्विक राजसादि दानोंके लक्षण

सा.ध./५/४७ में उद्धृत—आतिथेय हित यत्र यत्र पात्रपरीक्षण । गुणा श्रद्धादयो यत्र तद्दानं सात्त्विकं विदुः । यदात्मवर्णनप्रायं क्षणिका-हार्यविभ्रम । परप्रत्ययसंभूत दानं तद्वाजस मत् । पात्रपात्रसमा-वेक्षममस्कारमसस्तुत । दासभृत्यकृतोद्योग दानं तामसमुचिरे । = जिस दानमें अतिथिका कल्याण हो, जिसमें पात्रकी परीक्षा वा निरीक्षण स्वयं किया गया हो और जिसमें श्रद्धादि समस्त गुण हो उसे सात्त्विक दान कहते हैं। जो दान केवल अपने यशके लिए किया गया हो, जो थोड़े समयके लिए ही सुन्दर और चकित करने वाला हो और दूसरेसे दिलाया गया हो उसको राजस दान कहते हैं। जिसमें पात्र अपात्रका कुछ खयाल न किया गया हो, अतिथिका सत्कार न किया गया हो, जो निन्द्य हो, और जिसके सब उद्योग दास और सेवकोंसे कराये गये हो, ऐसे दानको तामसदान कहते हैं।

६ सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तरतमता

सा.ध./५/४७ में उद्धृत—उत्तम सात्त्विक दान मध्यम राजसं भवेत् । दानानामेव सर्वेषां जघन्य तामस पुन । = सात्त्विक दान उत्तम है, राजस मध्यम है, और सब दानोंमें तामस दान जघन्य है।

७ तिर्यचोंके लिए भी दान देना सम्भव है

ध.७/२,२,१६/१२३/४ कथं तिरिकलेसु दानस्स सभयो । ण, तिरिकव-सज्जासज्जाणं सच्चित्तभंजणे गहिदपञ्चवख्खानं सण्लइणल्लवादिं देततिरिक्खणं तदविरोधादो । = प्रश्न—तिर्यचोंमें दान देना कैसे सम्भव हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि जो तिर्यच सयतासयत जीव सच्चित्त भंजनके प्रत्याख्यान अर्थात् व्रतको ग्रहण कर लेते हैं उनके लिए सल्लकीके पत्तों आदिका दान करने वाले तिर्यचोंके दान देना मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता।

२. क्षायिक दान निर्देश

१. क्षायिक दानका लक्षण

स.सि./२/४/१५४/४ दानान्तरायस्य।त्यन्तक्षयादनन्तप्राणिगणानुग्रहकं क्षायिकमभयदानम् । = दानान्तरायकर्मके अत्यन्त क्षयसे अनन्त प्राणियोंके मनुष्याका उपकार करने वाला क्षायिक अभयदान होता है। (रा.वा./२/४/२/१०५/२८)

२. क्षायिक दान सम्बन्धी शंका समाधान

ध.१४/५,६,१८/१७/१ अरहंता खीणदाणं तराहया सव्वेमि जीवाणमि-च्छिदन्त्ये किण्णं देति । ण, तेसि जीवाणं लाहं तराहया भावादो । = प्रश्न—अरिहन्तोंके दानान्तरायका तो क्षय हो गया है, फिर वे सब जीवोंको इच्छित अर्थ क्यों नहीं देते । उत्तर—नहीं, क्योंकि उन जीवोंके लाभान्तराय कर्मका सद्भाव पाया जाता है।

३. सिद्धोंमें क्षायिक दान क्या है

स.सि./२/४/१५५/१ यदि क्षायिकदानादिभावकृतमभयदानादि, सिद्धे-ष्वपि तत्प्रमङ्ग, नेप दोषः, शरीरनामतीर्थकरनामकर्मदियाद्यपेक्ष-त्वाद । तेषां तदभावे तदप्रसङ्गः । कथं तर्हि तेषां सिद्धेषु वृत्तिः । परमानन्दाव्यावाधिरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः । केवलज्ञानरूपेणानन्त-वीर्यवृत्तिवत् । = प्रश्न—यदि क्षायिक दानादि भावोंके निमित्तसे अभय दानादि कार्य होते हैं तो सिद्धोंमें भी उनका प्रसंग प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि इन अभयदानादि-के होनेमें शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रहती है। परन्तु सिद्धोंके शरीरनामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं होते अतः उनके अभयदानादि नहीं प्राप्त होते। प्रश्न—तो सिद्धोंमें क्षायिक दानादि भावोंका सद्भाव कैसे माना जाय । उत्तर—जिस प्रकार सिद्धोंके केवलज्ञान रूपसे अनन्त वीर्यका सद्भाव माना गया है उसी प्रकार परमानन्दके अव्यावाध रूपसे ही उनका सिद्धोंके सद्भाव है।

३. गृहस्थोंके लिए दान-धर्मकी प्रधानता

१. सद्पात्रको दान देना ही गृहस्थका धर्म है

र.सा./मू./११ दानं पूजा मुख सावयधम्मं ण सावया तेणविणा । १००।११। = सुपात्रमें चार प्रकारका दान देना और श्री देवशास्त्र गुरुकी पूजा करना श्रावकका मुख्य धर्म है। नित्य इन दोनोंको जो अपना मुख्य कर्तव्य मानकर पालन करता है वही श्रावक है, धर्मात्मा व सम्य-ग्दृष्टि है। (र.सा./मू./१३) (पं.वि./७/७)

प. प्र./टी./२/१११/४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्मः । = गृहस्थोंके तो आहार दानादिक ही बड़े धर्म है।

२. दान देकर खाना ही योग्य है

र.सा./मू./२२ जो मृणिभुत्तवसेस भुजइसी भुजए जिणवद्विट्ठ । ससार-सारसोख कमसो णिव्वाणवरसोखं । = जो 'मम्य जीव मुनीश्वरी-को आहारदान देनेके पश्चात् अवशेष अन्नको प्रसाद समझ कर सेवन करता है वह ससारके सारभूत उत्तम सुखोंको प्राप्त होता है और क्रमसे मोक्ष सुखको प्राप्त होता है।

का अ/मू./१२-१३ लच्छी दिज्जउ दाणे दया-पहाणेण । जा जल-तरंग-चवला दो तिण्णि दिणाइ चिट्ठेइ । १२। जो पुण लच्छि सचदि ण य-देदि पत्तेसु । सो अप्पाण वंचदि मणुयत्त णिप्फल तस्स । १३। = यह लक्ष्मी पानीमें उठनेवाली लहरोके समान चंचल है, दो तीन दिन ठहरने वाली है तब इसे दयालु होकर दान दो । १२। जो मनुष्य लक्ष्मीका केवल सचय करता है न उसे जघन्य, मध्यम अथवा उत्तम पात्रोंमें दान देता है, वह अपनी आत्माको ठगता है, और उसका मनुष्य पर्यायमें जन्म लेना वृथा है।

३. दान दिये बिना खाना योग्य नहीं

कुल/१२ यदि देवाइ गृहे वासो देवस्यातिथिरूपिणः । पीयूषस्यापि पानं हि तं विना नैव शोभते । २। = जब घरमें अतिथि हो तब चाहे अमृत ही क्यों न हो, अकेले नहीं पीना चाहिए।

क्रिया कोप/१६८६ जानौ गृह समान ताके सुतदारादिका । जो नही करे सुदान ताके धन आमिष समा १६८६। =जो दान नहीं करता है उसका धन मासके समान है, और उसे खाने वाले पुत्र स्त्री आदिक गिह मण्डलीके समान है ।

४. दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है

का अ/मू./१४,१६-२० जो सचिऊण लच्छि धरणियले सठवेदि अइ-दूरे । सो पुरिसो तं लच्छि पाहाण-सामाणियं कुणदि १४। जो बड्ड-माण-लच्छि अणवरय देदि धम्म-कज्जेसु । सो पंडिएहि थुव्वदि तस्स वि सयला हवे लच्छी १६। एव जो जाणित्ता विहलिय-लोयाण धम्मजुत्ताण । गिरवेक्खो तं देदि हु तस्स हवे जीविय सहल २०। =जो मनुष्य लक्ष्मीका संचय करके पृथिवीके गहरे तलमें उसे गाड देता है, वह मनुष्य उस लक्ष्मीको पत्थरके समान कर देता है १४। जो मनुष्य अपनी बढती हुई लक्ष्मीको सर्वदा धर्मके कामोंमें देता है, उसकी लक्ष्मी सदा सफल है और पण्डित जन भी उसकी प्रशंसा करते हैं १६। इस प्रकार लक्ष्मीको अनित्य जानकर जो उसे निर्धन धर्मात्मा व्यक्तियोंको देता है और बदलेमें प्रत्युपकारकी वाछा नहीं करता, उसका जीवन सफल है २०।

५. दानको परम धर्म कहनेका कारण

पं वि/२/१३ नानागृहव्यतिकरार्जितपापपुञ्जं खञ्जीकृतानि गृहिणो न तथा व्रतानि । उच्चैः फलं विदधतीह यथैकदापि प्रीत्याति शुद्ध-मनसा कृतपात्रदानम् १३। =लोकमें अत्यन्त विशुद्ध मन वाले गृहस्थके द्वारा प्रीति पूर्वक पात्रके लिए एक बार भी किया गया दान जैसे उन्नत फलको करता है वैसे फलको गृहकी अनेक झगडोंसे उत्पन्न हुए पाप समूहोंके द्वारा कुञ्जडे अर्थात् शक्तिहीन किये गये गृहस्थके व्रत नहीं करते हैं १३।

प प्र/टी/२/१११,४/२३१/१५ कस्मात् स एव परमो धर्म इति चेत्, निरन्तरविषयकपायाधीनतया आर्तरीद्वैध्यानरताना निश्चयरत्नत्रय-लक्षणस्य शुद्धोपयोगपरमधर्मस्यावकाशो नास्तीति । =प्रश्न—श्रावकोंका दानादिक ही परम धर्म कैसे है ? उत्तर—वह ऐसे है, कि ये गृहस्थ लोग हमेशा विषय कषायके अधीन हैं, इससे इनके आर्त, रीद्वैध्यान उत्पन्न होते रहते हैं, इस कारण निश्चय रत्नत्रयरूप शुद्धोपयोग परमधर्मका तो इनके ठिकाना ही नहीं है । अर्थात् अवकाश ही नहीं है ।

४. दानका महत्त्व व फल

१. पात्र दान सामान्यका महत्त्व

र मा/१६-२१ दिण्ड सुपत्तदाण विससतो होड भोगसग्ग मही । णिव्वाणसुह कमसो णिद्धिट्ठ जिणवर्दिहे १६। खेत्तविसमे काले वविय सुवीय फलं जहा विडलं । होड तहा त जाणइ पत्तविससेसु दाणफल १७। इह णियसुवित्तवीय जो ववइ जिणुत्त सत्तखेत्तसु । सो तिहुवणरज्जफलं भज्जदि कल्लणपंचफल १८। मादुपिदु पुत्तमित्तं कलत्त-धणधणवत्थु वाहणविसयं । ससारसारसोवत्तं जाणउ सुपत्तदाणफल १९। सत्तगरज्ज णवणिहिंभंडार सडंगलचउदहरयणं । छणव-दिसहसिच्छिविहउ जाणउ सुपत्तदाणफलं २०। सुकलसुरूवसुलक्खण सुमड सुसिक्खा सुसील सुगुण चारित्तं । सुहलेस सुहणामं सुहमादं सुपत्तदाणफल २१। =सुपात्रको दान प्रदान करनेसे भोगभूमि तथा स्वर्गके सर्वोत्तम सुखकी प्राप्ति होती है । और अनुक्रमसे मोक्ष सुखको प्राप्ति होती है १६। जो मनुष्य उत्तम खेतमें अच्छे बीजको बोता है तो उसका फल मनवांछित पूर्ण रूपसे प्राप्त होता है । इसी प्रकार उत्तम पात्रमें विधिपूर्वक दान देनेसे सर्वोत्कृष्ट सुखकी प्राप्ति होती है

१७। जो भव्यात्मा अपने द्रव्यको सात क्षेत्रोंमें विभाजित करता है वह पंचकल्याणकसे सुशोभित त्रिभुवनके राज्यसुखको प्राप्त होता है १८। माता, पिता, पुत्र, स्त्री, मित्र आदि कुटुम्ब परिवारका सुख और धन-धान्य, वस्त्र-अलंकार, हाथी, रथ, महल तथा महाविभूति आदि-का सुख एक सुपात्र दानका फल है १९। सात प्रकार राज्यके अग, नवविधि, चौदह रत्न, माल खजाना, गाय, हाथी, घोडे, सात प्रकार की सेना, पट्टण्डका राज्य और छयानवे हजार रानी ये सर्व सुपात्र दानका ही फल है २०। उत्तम कुल, सुन्दर स्वरूप, शुभ लक्षण, श्रेष्ठ बुद्धि, उत्तम निर्दोष शिक्षा, उत्तमशील, उत्तम उत्कृष्ट गुण, अच्छा सम्पत्कचारित्र, उत्तम शुभ लेशया, शुभ नाम और समस्त प्रकारके भोगोपभोगकी सामग्री आदि सर्व सुखके साधन सुपात्र दानके फलसे प्राप्त होते हैं २१।

र क. श्रा/मू/११५-११६ उच्चैर्गोत्रं प्रणतेर्भोगो दानादुपासनात्पूजा । भक्ते सुन्दररूप स्तवनात्कीर्तिस्तपोनिधिपु ११५। क्षितिगतमिव वटवीज पात्रगतं दानमल्पमति काले । फलति च्छायाविभवं बहु-फलमिष्टं शरीरभूतं ११६। =तपस्वी मुनियोको नमस्कार करनेसे उच्चगोत्र, दान देनेसे भोग, उपासना करनेसे प्रतिष्ठा, भक्ति करनेसे सुन्दर रूप और स्तवन करनेसे कीर्ति होती है ११५। जीवोंको पात्रमें गया हुआ थोडा-सा भी दान समयपर पृथ्वीमें प्राप्त हुए वट बीजके छाया विभव वाले वृक्षकी तरह मनोवांछित बहुत फलको फलता है ११६। (प वि/२/८-११)

पु.सि.उ/१७४ कृतमात्मार्थं मुनये ददाति भक्तमिति भावितस्त्याग । अरतिविपादविमुक्तः शिथिलितलोभो भवत्यहिमैव १७४। =इस अतिथि भविभाग व्रतमें द्रव्य अहिंसा तो परजीवोंका दुख दूर करने के निमित्त प्रत्यक्ष ही है, रहो भावित अहिंसा वह भी लोभ कषायके त्यागकी अपेक्षा समझनी चाहिए ।

पं वि/२/१५-४४ प्रायः कुतो गृहगते परमात्मबोधे शुद्धात्मनो भुवि यत् पुरुषार्थसिद्धिः । दानात्पुनर्ननु चतुर्विधतः करस्था सा लीलयैव कृत-पात्रजनानुपगात् १५। किं ते गुणा किमिह तस्मिन्मस्ति लोके सा किं विभूतिरथ या न वश प्रयाति । दानव्रतादिजनिता यदि मानव-स्य धर्मे जगत्त्रयवशीकरणैकमन्त्रा १६। सौभाग्यशौर्यसुखरूप-विवेकिताया विद्यावपुर्धनगुहाणि कुले च जन्म । सपद्यतेऽखिलमिदं किल पात्रदानात् तस्मात् किमत्र सतत क्रियते न यत्न ४४। =जगत्में जिस आत्मस्वरूपके ज्ञानसे शुद्ध आत्माके पुरुषार्थकी सिद्धि होती है, वह आत्मज्ञान गृहमें स्थित मनुष्योंके प्रायः कहाँसे होती है ? अर्थात् नहीं हो सकती ? किन्तु वह पुरुषार्थकी सिद्धि पात्र जनोमें किये गये चार प्रकारके दानसे जनायास ही हस्तगत हो जाती है १५। यदि मनुष्यके पास तीनों लोकोंको वशीभूत करनेके लिए अद्वितीय वशीकरण मन्त्रके समान दान एवं व्रतादिसे उत्पन्न हुआ धर्म विद्यमान है तो ऐसे कौनसे गुण हैं जो उसके वशमें न हो सकें, तथा वह कौन-सी विभूति है जो उसके अधीन न हो अर्थात् धर्मात्मा मनुष्यके लिए सब प्रकारके गुण, उत्तम सुख और अनुपम विभूति भी स्वयमेव प्राप्त हो जाती है १६। सौभाग्य, श्ररवीरता, सुख, सुन्दरता, विवेक, बुद्धि, जाद्वि विद्या, शरीर, धन, और महल तथा उत्तम कुलमें जन्म होना यह सब निश्चयसे पात्रदानके द्वारा ही प्राप्त होता है । फिर हे भव्य जन । तुम इस पात्रदानके विषयमें क्यों नहीं यत्न करते हो ४४।

२. आहार दानका महत्त्व

र क. श्रा/मू/११४ गृहकर्माणि निश्चितं कर्म विमार्ष्टि खलु गृहवि-मुक्ताना । अतिथीना प्रतिपूजा रुधिरमल धावते वारि ११४। =जैसे जल निश्चय करके रुधिरको धो देता है, तैसे ही गृहरहित अतिथियोंका प्रतिपूजन करना अर्थात् नवधाभक्ति-पूर्वक आहारदान

करना भी निश्चय करके गृहकार्योंमें संवित दृष्टि पापको नष्ट करता है । १४४। (पं.वि. ८/१३)

कुन्. १/४२ परनिन्दामयं यस्य विना दानं न भोजनम् । वृत्तिनस्तस्य निर्वाजो वशी नैव वदाचन । ४।

कुन्. १/३२ उचं हि धर्मसर्वस्वं आन्तर्दृष्टां वचने द्रवम् । श्रुधार्तेन समं भुक्तिं प्राप्तिना चैव गम्यते । २। जो बुझने उरता है और भोजन करने पहले दूसरोंको दान देता है, उसका वंश कभी निर्वाज नहीं होता । ४। श्रुधावाचिका के साथ अपनी राखी बाँटकर गाना और हिम्मे दूँ गहना, यह सब धर्म उपदेशोंके समस्त उपदेशोंमें श्रेष्ठतम उपदेश है । २। (पं.वि. ६/३१)

पं.वि. ८/५ सर्गो वाञ्छति मोरयमेव तनुभुज्यमानोऽयं एव स्तुते । दृष्ट्या विद्यते एव सिद्ध्यति न तद्विषयस्य एव स्थितम् । तद्वृत्तिवपुषोऽस्य वृत्तिरजानाद्वीयेन श्रावकं जाने विनष्टतरेऽपि मोक्षपटवी प्रायस्ततो वर्तते । २। = सय प्राणी मृज्जी इच्छा करते हैं, वह सुख स्पष्टतया भोजन ही है, वह मांस सन्तुष्टीनादि स्वरूप रत्नत्रयके होनेपर ही सिद्ध होता है, वह रत्नत्रय मायुके होता है, उन मायुकी स्थिति शरीरके निमित्तमे होती है, उन शरीरकी स्थिति भोजनके निमित्तमे होती है, और वह भोजन श्रावकोंके द्वारा दिया जाता है । इस प्रकार उस प्रतिजय के श्रुतकालमें भी भोजनमार्गकी प्रवृत्ति प्रायः उन श्रावकोंके निमित्तमे ही होती है । २।

आ.प्र.सू. १३६३-३६४ भोग्य वाणि विष्णो विष्णि वि दानाणि होति विष्णानि । भुज्य-तिमाण वाही विणे विणे होति वेहीणं । ३६३। भोग्य-वनेन साहृ मन्य मेवेति रत्तिविभम पि । भोग्यवाणे विष्णे पाणा निय गविष्या हाति । ३६४। = भोजन दान देनेपर तीनों दान विष्णे होते हैं । प्राणि प्राणियोंको भूय और प्यास लपी व्याधि प्रतिविन होती है । भोजनके वनमे हा साहृ रात दिन आस्रवा प्रम्यस करता है और भोजन दान देनेपर प्राणियों भी रक्षा होती है । ३६३-३६४। भावार्थ—आहार दान देनेसे विद्या, धर्म, तप, ज्ञान, मोक्ष सभी नियममे दिया हुआ सम्पन्ना चाहिए ।

अमि.श्रा. ११/२५, ३० केवलज्ञानता ज्ञान निर्वाणमुक्त मुक्तम् । आहार-दानदा दान नात्तम विशते णम् । २५। बहूनात्र विमुक्तेन विना सज्जनवेदिना । जन नाहारदानस्य पर- शन्नोति भाषितुम् । ३०। = केवलज्ञानने वृजा उत्तम ज्ञान नहीं, और मोक्ष मुक्त और वृजा दृष्ट नहीं और आहारदानने और वृजा उत्तम दान नहीं । २५। जो बहुत वस्तु तीन मोक्षविषे मुक्त देखिये हैं सो सर्व वस्तु अन्नदान करता जा पुण्य तारुन नीनामात्र करि शीघ्र पाये है । (अमि.श्रा. ११/२५-२६)।

सा.ध.पु. १६१ पर फट नोट—आहारान्नोगात्र भवन् । = आहार दान-मे भागावभोग मितता है ।

३. श्रापध व ज्ञान दानका महत्त्व

अमि.श्रा. ११/३५-५० आरम्भ जायते यस्य न व्याधिस्तवृत्तापन । किं सुख कथ्यते तस्य सिद्धयेव महात्मन । ३५। निधानमेव कान्तीना कीर्त्तना वृत्तमन्त्रिणम् । साव्याना नदीनाथो भैषज्य येन वीर्यते । ३६। लम्पने केवलज्ञान यतो विज्ञापमासम् । आरम्भज्ञानाभेष्ट वीर्यते तस्य वर्णना । ३७। आस्रवायी सना प्रज्य मेवनीयो मनोऽप्यात् । गवी व्यामी कविर्मान्य स्यात्तद्विज्ञः प्रजायते । ३८। = जने जन्म तें लगाय शरीरको तान उपदाननेवाला रोग न होय है किम सिद्धमान महात्माना सुव कहिये । भावार्थ—इहाँ सिद्ध माना गया सो जमे सिद्धिनिरी रोग नारी तें मे शर्क भी रोग नहीं, ऐसी समानता देवी उगमा शीनि है । ३५। जा पुरुषकरि शोष्य वीर्यते सा यदु पुण्य कान्ति कहिये शीघ्रिनिका तौ भण्डार होय है, और कान्तिनिका वृत्त मन्त्रि होय है जमे यशकीर्त्ति सदा वसे है, बहुत मुन्दहासिना मुमुक्षु होय है ऐसा जानना । ३६। जिन

आस्रवान करि पवित्र मुनि वीर्यते है ताने ममारकी नश्वी देते कहा श्रम है । ३६। आस्रवा देनेवाला पुण्य सतनिष्ठ वृत्तकी होय है, पर पटिनिष्ठ नेवनीष्ट होय है, वादीनिष्ठ जीतनेवाला होय है, समाको रंजयमान करनेवाला वृत्ता होय है, नवीन ग्रन्थ रचनेवाला कवि होय है, पर मानने योग्य होय है, पर गिर्यात है शिखा लकी ऐसा होय है । ३७।

पं.वि. ८/६-१० स्वेच्छाहारविहागज्यनतया नीलवपुर्जायते । साधुनां तु न सा ततस्तदपटु प्रायेण संभाव्यते । कुर्वादीपधपध्याग्निभिरिव चारित्र्यभान्धमं यत्तस्मादिव वर्तते प्रशमिता धर्मो गृहस्थोत्तमाद् । ६। व्याख्याता पुत्रतज्जानमुत्ततधिया गदाय भव्यात्मना । भवत्या यत्क्रियते श्रुताश्रयमिदं दान तदाहृष्टा । सिद्धेऽस्मिन् जननात्तरिपु कतिपु त्रैलोक्यमोकोत्तवशीवारिक्टीदृष्टाविकज्जगत्कैवल्याभाजी जना । १०। = शरीर इच्छानुसार भोजन, गमन और सम्भाषणमे नीरोग रहता है । परन्तु इन प्रकारकी इच्छानुसार प्रवृत्ति साधुओंके सम्भव नहीं है । इसलिए उनका शरीर प्रायः अस्वस्थ हो जाता है । ऐसी अवस्थामें चूँकि श्रावक उस शरीरको औषध पच्य भोजन और उसके द्वारा श्रवपरिपात्रनेके योग्य करता है, उनपव यहाँ उन मुनियों का धर्म उत्तम श्रावकके निमित्तमे ही चसता है । ६। उन्नत बुद्धिके धारक भव्य जीवोंको जो भक्तिमे पुस्तकका दान किया जाता है, अथवा उनके लिए तत्त्वका व्याख्यान किया जाता है, इमे विशदज्ञान श्रुतदान (ज्ञानदान) कहते हैं । इस ज्ञानदानके सिद्ध हो जानेपर कुछ थोड़ेमे ही भवोंमें मनुष्य उस केवलज्ञानको प्राप्त कर लेते हैं जिसके द्वारा सन्तुष्ट विश्व साधुद देखा जाता है । तथा जिसके प्रगट होनेपर तीनों लोकोंके प्राणी उत्सवकी घोषा करते हैं । १०।

सा.ध.पु. १६१ पर फट नोट—आहारगर्मापजज्ज्ञेय श्रुतास्स्यात् श्रुत-केरन्ता । = औषध दानमे आरोग्य मितता है तथा आस्रवान अर्थात् (विशदान) देनेसे श्रुतकेरनी होता है ।

४. अमयदानका महत्त्व

मू.श्रा. ६/३६ मरण भयभीन् आर्ण अभयं जो देवि सखजीवार्ण । तं दायापवि तं वाणं पुण जोगेनु सुनजोगं पि । ३६। = मरणभयमे भययुक्त सब जीवोंको जो अभय दान है वही दान सब दानोंमें उत्तम है और वह दान सब पाचरणोंमें प्रधान पाचरण है । ३६।

आ.प्र.सू. ८/५४ किं न तप्तं तपस्तेन किं न वत्तं महात्मना । वितीर्णमभयं येन प्रोतिमानस्य देहिनाम् । ५४। = जिस महापुण्यने जीवोंको प्रीतिका अश्रय देकर अभयदान दिया उस महात्माने कौनसा तप नहीं किया और कौनसा दान नहीं दिया । अर्थात् उस महापुण्यने समस्त तप, दान किया । क्योंकि अभयदानमें सब तप, दान आ जाते हैं ।

अमि.श्रा. १३ शरीरं ध्रियते येन अमनेव महाव्रतम् । कस्तस्याभयदानस्य फलं शन्नोति भाषितुम् । १३। = जिन अभयदान करि जीवनिष्ठा शरीर पोषिप है जेने समभावकरि महाव्रत पोषिप तैसे सो, तिस अभयदानके फल कहनेको कौन समर्थ है । १३।

पं.वि. ८/११ सर्वेषामभयं प्रवृद्धकर्तृवद्दीयते प्राणिना, दानं स्यादभ-यावि तेन रहितं दानत्रयं निष्कलम् । आहारौषधआम्रदानविधिभिः श्रुद्रोगजाड्याद्यर्थं यत्तत्पात्रजने विनश्यति ततो दान तदेकं परम् । ११। = व्याधुपुरुषोंके दान जो सब प्राणियोंको अभयदान दिया जाता है, वह अभयदान कहनाता है उसने रहित तीन प्रकारका दान वर्ण्य होता है । चूँकि आहार, औषध और आस्रके दानकी विधिमे क्रममे श्रुधा, रोग और अज्ञानताका भय ही नष्ट होता है अतएव वह एक अभयदान ही श्रेष्ठ है । ११। भावार्थ—अभयदानका अर्थ प्राणियों-के सर्व प्रकारके भय दूर करना है, जत आहारवि दान अभयदानके ही अन्तर्गत आ जाते हैं ।

५. सत्पात्रको देना सम्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है

अमि. आ. ११/१०२, १२३ पात्राय विधिना दत्त्वा दानं मृत्वा समाधिना । अच्युतान्तेषु कर्षेण जायन्ते शुद्धदृष्टयः । १०२। निषेव्य लक्ष्मीमिति शर्मकारिणीं प्रथीयसीं द्वित्रिभवेण कर्मणम् । प्रवृत्तये ध्यानकृशानु-नाखिलं श्रयन्ति सिद्धिं विधुतपद सदा । १२३। = पात्रके अर्थि दान देकर समाधि सहित मरके सम्यग्दृष्टि जीव है ते अच्युतपर्यंत स्वर्ग-निर्विषे उपजे है । १०२। (अमि. आ. १०२) या प्रकार सुखकी करने-वाली महाद् लक्ष्मी कौ भोगके दोय तीन भवनिर्विषे समस्त कर्म-निकौ ध्यान अग्निकरि जरायके ते जीव आपवारहित मोक्ष अव-स्थाकौ सदा सेवे है । १२३। (प. प्र. टी. २/१११-४/२३१/१५) ।

वसु. आ. २४६-२६६ बद्धाङ्गा सुविट्ठी अणुमोयणेण तिरिया वि । गिय-मेणुवज्जति य ते उत्तमभागभूमौमु. २४६। जे पुण सम्माइट्टी विरया-विरया वि तिविहपत्तस्स । जार्यति दाणफलओ कप्पेसु महड्डिया देवा । २६६। पडिबुद्धिज्जण चड्डज्जण णिवसिरि संजमं च चित्तूण । उप्पाइज्जण णाणं केई गच्छति णिव्वाणं । २६८। अण्णे उ सुदेवत्तं सुमाणुसत्त पुणो पुणो लहिज्जण । सत्तट्टमवेहि तओ तरं ति कम्मवत्तयं गियमा । २६९। = बद्धाङ्गक सम्यग्दृष्टि अर्थात् जिसने मिथ्यात्व अवस्थामें पहिले मनुष्यायुको बाँध लिया है, और पीछे सम्यग्दर्शन उत्पन्न किया है, ऐसे मनुष्य पात्रदान देनेसे और उक्त प्रकारके ही तिर्यच पात्र दानकी अनुमोदना करनेसे नियमसे वे उत्तम भोग-भूमियोंमें उत्पन्न होते हैं । २४६। जो अविरत सम्यग्दृष्टि और देश-संयत जीव हैं, वे तीनो प्रकारके पात्रोको दान देनेके फलसे स्वर्गमें महद्भिक देव होते हैं । २६६। (उक्त प्रकारके सभी जीव मनुष्योंमें आकर चक्रवर्ती आदि होते हैं ।) तब कोई वैराग्यका कारण देखकर प्रतिबुद्ध हो, राज्यलक्ष्मीको छोडकर और सयमको ग्रहण कर कितने ही केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त होते हैं । और कितने ही जीव सुदेवत्व और सुमानुषत्वको पुनः पुन प्राप्त कर सात आठ भवमें नियमसे कर्मक्षयको करते हैं । (२६६-२६९) ।

६. सत्पात्र दान मिथ्यादृष्टिको सुभोगभूमिका कारण है

म. पु. १६/८५ दानाद् दानानुमोदाद्वा यत्र पात्रसमाश्रितात् । प्राणिनः सुखमेधन्ते यावज्जीवमनामया । ८५। = उत्तम पात्रके लिए दान देने अथवा उनके लिए दिये हुए दानकी अनुमोदनासे जीव जिस भोग-भूमिमें उत्पन्न होते हैं उसमें जीवन पर्यन्त नीरोग रहकर सुखसे बढते रहते हैं । ८५।

अमि. आ. ६२ पात्रेभ्यो यः प्रकृतेभ्यो मिथ्यादृष्टिः प्रयच्छति । स याति भोगभूमौपु प्रकृष्टासु महोदयः । ६२। = जो मिथ्यादृष्टि उत्कृष्ट पात्रनिके अर्थि दान देय है सो महाद् है उदय जाका ऐसा उत्कृष्ट भोग भूमि कौ जाय है । (वसु. आ. २४५)

वसु. आ. २४६-२४७ जो मज्झिमम्मि पत्तम्मि देड दाणं खु वामविट्ठी वि । सो मज्झिमासु जीवो उपज्जज्ज भोगभूमौसु । २४६। जो पुण जहणपत्तम्मि देड दाणं तहाविहो विणरो । जायइ फलेण जहणसु भोगभूमौसु सो जीवो । २४७। = अर जो मिथ्यादृष्टि भी पुरुष मध्यम-पात्रमें दान देता है वह जीव मध्यम भोगभूमिमें उत्पन्न होता है । २४६। और जो जीव तथाविध अर्थात् उक्त प्रकारका मिथ्यादृष्टि भी मनुष्य जघन्य पात्रमें दानको देता है, वह जीव उस दानके फलसे जघन्य भोग भूमियोंमें उत्पन्न होता है । २४७।

७. कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है

प्र. सा. म. २/२५६ छत्रस्थविहिदवत्पुसु वदणियमज्जयणभाणवाणरदो । ण लहदि अपुणभाव भाव सादप्पणं लहदि । = जो जीव छत्रस्थ-विहित वरतुओमें (देव, गुरु धर्मादिकमें) व्रत-नियम-अध्ययन-

ध्यान-दानमें रत होता है वह मोक्षको प्राप्त नहीं होता, (किन्तु) सात्तात्मक भावको प्राप्त होता है । २५६।

ह. पु. ७/११४ कुपात्रदानतो भूत्वा तिर्यक्को भोगभूमिषु । संभुज्जतेऽन्तरं द्वीपं कुमानुपकुलेषु वा । ११४। = कुपात्र दानके प्रभावसे मनुष्य, भोग-भूमियोंमें तिर्यक्च होते हैं अथवा कुमानुप कुलोंमें उत्पन्न होकर अन्तर द्वीपोका उपभोग करते हैं । ११४।

अमि. आ. ८४-८८ कुपात्रदानतो याति कुत्तिसता भोगमेदिनीम् । उप्ते कः कुत्तिसते क्षेत्रे सुक्षेत्रफलमणुते । ८४। येऽन्तरद्वीपजाः सन्ति ये नरा म्लेच्छरूपज्जा । कुपात्रदानतः सर्वे ते भवन्ति यथायथम् । ८५। बर्य-मध्यजघन्यासु तिर्यञ्च सन्ति भूमिषु । कुपात्रदानवृक्षोत्थं भुञ्जते तेऽखिला फलम् । ८६। दासीदासद्विपम्लेच्छसारमेयाद्योऽत्र ये । कुपात्रदानतो भोगस्तेषां भोगवर्ता स्फुटम् । ८७। दृश्यन्ते नीचजातीनां ये भोगा भोगिनामिह । सर्वे कुपात्रदानेन ते दीयन्ते महोदयाः । ८८। = कुपात्रके दानत जीव कुभोगभूमिकौ प्राप्त होय है, इहा दृष्टांत कहै है—लोटा क्षेत्रविषे बीज बोये सते सुक्षेत्रके फलकौ कौन प्राप्त होय, अपिबु कोई न होय है । ८४। (वसु. आ. २४८) । जे अन्तरद्वीप लवण समुद्रविषे वा कालोड समुद्र विषे छानवैं कुभोग भूमिके टापू परे हैं, तिनविषे उपजे मनुष्य हैं अर म्लेच्छ रण्ड विषे उपजे मनुष्य हैं ते सर्व कुपात्र दानत यथायोग होय है । ८५। उत्तम, मध्यम, जघन्य भोग भूमिनि विषे जे तिर्यच हैं ते सर्व कुपात्र दान रूप वृक्षतै उपज्या जो फल ताहि खाय है । ८६। इहा दार्य खण्डमें जो दासी, दास, हाथी, म्लेच्छ, कुत्ता आदि भोगवत जीव हैं तिनको जो भोग सो प्रगटपने कुपात्र दानतै है, ऐसा जानना । ८७। इहा दार्य खण्ड विषे नीच जातिके भोगी जीवनिके जे भोग महाउदय रूप देखिये है ते सर्व कुपात्र दान करि दीजिये हैं । ८८।

८. अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है

प्र. सा. म. २/२५७ अविदिदपरमर्थेषु य विसयकमायाधिगेषु पुरिसेसु । जुट्ठं कदं व दत्त फज्जि कुदेवेषु मणुवेषु । २५७। = जिन्होंने परमार्थ-को नहीं जाना है, और जो विषय क्पायमें अधिक हैं, ऐसे पुरुषोंके प्रति सेवा, उपकार या दान कुदेवरूपमें और कुमानुष रूपमें फलता है । २५७।

ह. पु. ७/११८ अम्वु निम्वदुमे गौडं कोडवे मदकुद्द यथा । विषं व्यालमुते क्षीरमपात्रे पतितं तथा । ११८। = जिस प्रकार नीमके वृक्षमें पडा हुआ पानी कुडुवा हो जाता है, कोदोमें दिया पानी मदकारक हो जाता है, और सर्पके मुखमें पडा दूध विष हो जाता है, उसी प्रकार अपात्रके लिये दिया हुआ दान विपरीत फलको करनेवाला हो जाता है । ११८। (अमि. आ. ८६-८८) (वसु. आ. २४३) ।

वसु. आ. २४२ जह उमरम्मि रिच्छे पडण्णजोय ण किं पि न्हेड । फला वज्जिय वियाणड अपत्तदिण्णं तहा दाणं । २४२। = जिस प्रकार उमर सेतमें बोया गया बीज कुछ भी नहीं उगता है, उसी प्रकार अपात्रमें दिया गया दान भी फल रहित जानना चाहिए । २४२।

९. विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है

त. सू. ७/३६ विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विधेयः । ३६। = विधि, देय-वस्तु, दाता और पात्रकी विशेषतासे दानकी विशेषता है । ३६।

कुरल. १६/७ आतिथ्यपूर्णमाहात्म्यवर्णने न क्षमा वयम् । दातृपात्रविधि-द्रव्यैस्तस्मिन्नस्ति विशेषता । ७। = हम किसी अतिथि सेवाके माहात्म्य-का वर्णन नहीं कर सकते कि उसमें कितना पुण्य है । अतिथि यज्ञका महत्त्व तो अतिथिकी योग्यता पर निर्भर है ।

प्र. सा. म. २/२५४ रागो पमथ्युदो वत्पुविसेनेण फनरि विपरीट । णाणाभूमिगदाणि वीजाणि सरसकान्ति । = जेने ढम जगदमें

अनेक प्रकारकी भूमियोंमें पड़े हुए बीज धान्य कालमें विपरीततया फलित होते हैं, उसी प्रकार प्रशस्तभूत राग वस्तु भेदसे (पात्र भेदसे) विपरीततया फलता है ॥२६५॥

स. सि. ७/३६/३७३/५ प्रतिग्रहादिक्रमो विधिः । प्रतिग्रहादिष्वादा-
नादरकृतो भेद । तप स्वाध्यायपरिवृद्धिहेतुत्वादिद्रव्यविशेषः ।
अनसूयाविषादादिदत्तविशेषः । मोक्षकारणगुणसंयोग पात्रविशेषः ।
ततश्च पुण्यफलविशेषः क्षित्यादिविशेषाद् बीजफलविशेषवत् । = प्रति-
ग्रह आदि करनेका जो क्रम है वह विधि है ।...प्रतिग्रह आदिमें
आदर और अनादर होनेसे जो भेद होता है वह विधि विशेष है ।
जिससे तप और स्वाध्याय आदिकी वृद्धि होती है वह द्रव्य विशेष
है । अनसूया और विषाद आदिका न होना दाताकी विशेषता है ।
तथा मोक्षके कारणभूत गुणोंसे युक्त रहना पात्रकी विशेषता है । जैसे
पृथिवी आदिमें विशेषता होनेसे उससे उत्पन्न हुए बीजमें विशेषता आ
जाती है वैसे ही विधि आदिक की विशेषतासे दानसे प्राप्त होनेवाले
पुण्य फलमें विशेषता आ जाती है । (रा वा. ७/३६/१-६/५६६)
(अमि आ. १०/१०) (वसु. आ. २४०-२४१) ।

१०. दानके प्रकृष्ट फलका कारण

र. क. आ. १/१६ नन्वेवंविध विशिष्टं फलं स्वल्पं दानं कथं सपाद-
यतीत्याशङ्काऽपनोदार्थमाह —क्षितिगतमिव वटबीजं पात्रगतं
दानमल्पमपि काले । फलतिच्छायाविभवं बहुफलमिष्टं शरीरभूता
॥११६॥ = प्रश्न—स्वल्प मात्र दानतै इतना विशिष्ट फल कैसे हो
सकता है ? उत्तर—जीवोंको पात्रमें गया हुआ अर्थात् मुनि अजिका
आदिके लिए दिया हुआ थोड़ा-सा भी दान समय पर पृथ्वीमें प्राप्त
हुए वट बीजके छाया विभववाले वृक्षकी तरह मनोवाञ्छित फलको
फलता है ॥११६॥ (वसु. आ. २४०) (चा. सा. २६/१) ।

पं. वि. २/३८ पुण्यक्षयाक्षयमुपैति न दीयमाना लक्ष्मीरतः कुरुत सतत-
पात्रदानम् । रूपे न पश्यत जल गृहिण समन्तादाकृष्यमाणमपि वर्धत
एव नित्यम् ॥३८॥ = सम्पत्ति पुण्यके क्षयसे क्षयको प्राप्त होती है । न
कि दान करनेमें । अतएव हे श्रावको ! आप निरन्तर पात्र दान करें ।
क्या आप यह नहीं देखते कि कुएँ से सब ओरसे निकाला जानेवाला
भी जल नित्य बढ़ता ही रहता है ।

५. विधि द्रव्य दातृ पात्र आदि निर्देश

१. दान योग्य द्रव्य

र. सा. २३-२४ सीदुह्व वाउत्रिउलं सिलेसियं तह परीसमव्वाहिं । काय-
किलेमुव्वास जाणिज्जे दिण्णए दाण ॥२३॥ हियमियमणपण निर-
वज्जासहिणिराउल ठाण । सयणासणमुवयरण जाणिज्जा देइ मोक्ख-
रवो ॥२४॥ = मुनिराजकी प्रकृति, शीत, उष्ण, वायु, श्लेष्म या पित्त
रूपमें-से कौन-सी है । कायोत्सर्ग वा गमनागमनसे कितना परिश्रम
हुआ है, शरीरमें ज्वरादि पीडा तो नहीं है । उपवाससे कण्ठ शुष्क
तो नहीं है इत्यादि बातोंका विचार करके उसके उपचार स्वरूप
दान देना चाहिए ॥२३॥ हित-मित प्राप्तुक शुद्ध अन्न, पान, निर्दोष
हितकारी औषधि, निराकुल स्थान, शयनोपकरण, आसनोपकरण,
शास्त्रोपकरण आदि दान योग्य वस्तुओंको आवश्यकताके अनुसार
मुपात्रमें देता है वह मोक्षमार्गमें अग्रगामी होता है ॥२४॥

पु. सि. उ. १७० रागद्वेपासंयममददु खभयादिक न यत्कुरुते । द्रव्य तदेवं
देय मुतप स्वाध्यायवृद्धिकरम् ॥१७०॥ = दान देने योग्य पदार्थ-
जिन वस्तुओंके देनेसे राग द्वेष, मान, दुःख, भय, आदिक पापोंकी
उत्पत्ति होती है, वह देने योग्य नहीं । जिन वस्तुओंके देनेसे तप-
स्चरण, पठन, पाठन स्वाध्यायादि कार्योंमें वृद्धि होती है, वही देने
योग्य हैं ॥१७०॥ (अमि आ. ६/४४) (सा. ध. २/४५) ।

चा. सा. २८/३ दीयमानेऽज्ञादौ प्रतिगृहीतुस्तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिकरण-
त्वाद्द्रव्यविशेषः । = भिक्षामें जो अन्न दिया जाता है वह यदि
आहार लेनेवाले साधुके तपश्चरण स्वाध्याय आदिको बढ़ानेवाला
हो तो वही द्रव्यकी विशेषता कहलाती है ।

२. दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए

का. अ. २० एवं जो जाणित्ता विहलिय-लोयाण धम्मजुत्ताणं । निर-
वेक्खो तं देदि हु तस्स हवे जीविय सहलं ॥२०॥ = इस प्रकार लक्ष्मी-
को अनित्य जानकर जो उसे निर्धन धर्मात्मा व्यक्तियोंको देता है
और उसके बदलेमें उससे प्रत्युपकारकी वाञ्छा नहीं करता, उसीका
जीवन सफल है ॥२०॥

३. गाय आदिका दान योग्य नहीं

पं. वि. २/१० नान्यानि गोकनकभूमिरथाग्नादिदानानि निश्चितमवय-
कराणि यस्मात् ॥१०॥ = आहारादि चतुर्विध दानसे अतिरिक्त गाय,
सुवर्ण, पृथिवी रथ और स्त्री आदिके दान, महान् फलको देनेवाले
नहीं हैं ॥१०॥

सा ध. ५/५३ हिसार्थत्वात् भूगेह-लोहगोऽस्वादिर्नैष्ठिकः । न दद्याद्
ग्रहसंक्रान्ति-श्राद्धादौ वा सुहृद्बुद्धि ॥५३॥ = नैष्ठिक श्रावक प्राणियों-
की हिसाके निमित्त होनेसे भूमि, शस्त्र, गौ बैल, घोडा वगैरह है
आदिमें जिनके ऐसे कन्या, सुवर्ण, और अन्न आदि पदार्थोंको दान
नहीं देवे । (सा. ध. ६/४६-४६) ।

५. मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध

द. पा. टी. २/३१ दर्शनहीनः तस्यान्नदानाक्षिकमपि न देय । उक्तं
च—मिथ्यादृष्ट्यो ददद्दानं दाता मिथ्यात्ववर्धकः । = मिथ्यादृष्टिको
अन्नादिक दान भी नहीं देना चाहिए । कहा भी है—मिथ्यादृष्टिको
दिया गया दान दाताको मिथ्यात्वका बढ़ानेवाला है ।

अमि० आ० ५० तद्येनाष्टपद यस्य दीयते हितकाभ्यया । स तस्याष्टापदं
मन्ये दत्ते जीवितशान्तये ॥५०॥ = जैसे कोऊ जीवनेके अर्थ काहुँकी
अष्टापद हिसक जीवकी देय ता ताका मरन हो होय है तैसे धर्मके
अर्थ मिथ्यादृष्टीनकी दिया जो सुवर्ण तातै हिसादिक होने तै परके
वा आपके पाप हो होय है ऐसा जानना ॥५०॥

सा ध. २/६४/१४६ फुट नोट—मिथ्यात्वग्रस्तचित्तोऽसु चारित्राभास-
भागिपु । दोषायैव भवेदान पय पानमिवाहिपु । = चारित्राभासको
धारण करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको दान देना सर्पको दूध पिलानेके
समान केवल अशुभके लिए ही होता है ।

६. कुपात्र व अपात्रको करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है

पं. ध. उ. ७३० कुपात्रायाप्यपात्राय दानं देयं यथोचितम् । पात्रबुद्ध्या
निषिद्धं स्यान्नपिद्धं न कृपाधिया ॥७३०॥ कुपात्रके लिए और अपात्रके
लिए भी यथायोग्य दान देना चाहिए क्योंकि कुपात्र तथा अपात्रके
लिए केवल पात्र बुद्धिसे दान देना निषिद्ध है, करुणा बुद्धि से दान
देना निषिद्ध नहीं है । ॥७३०॥ (ला. स. ३/१६१) (ला. सं. ६/२२५) ।

७. दुःखित भुखितको भी करुणाबुद्धिसे दान दिया जाता है

पं. ध. ३०/७३१ शोपेभ्यः क्षुत्पिपासादिपीडितेभ्योऽशुभोदयात् । दीनेभ्यो-
ऽभयदानादि दातव्यं वरुणार्णवे ॥७३१॥ = दयालु श्रावकोंको अशुभ
कर्मके उदयसे क्षुधा, तृषा, आदिसे दुखी शोष दोन प्राणियोंके लिए
भी अभय दानादिक देना चाहिए ॥७३१॥ (ला. स. ३/१६२) ।

१. ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं

अमि, भा./६०-६१ य संक्रान्ती ग्रहणे वारे वित्त वदाति मूढमति । सम्यक्त्वनं छित्त्वा मिथ्यात्वनं वपत्येव । ६०। ये वदते मृततृप्त्यै बहुधादानानि नूनमस्तथिय । पल्लवयितं तरु ते भस्मीभूतं निषिञ्चन्ति । ६१। = जो मूढबुद्धि पुरुष संक्रान्तिविषे आदित्यवारादि (ग्रहण) वार विषे धनको देय है सो सम्यक्त्वनको छेदिके मिथ्यात्वनको बोवै है । ६०। जे निर्बुद्धि पुरुष मरे जीवकी तृप्तिके अर्थ बहुत प्रकार दान देय है ते निश्चयकरि अग्निकरि भस्मरूप वृक्षकी पत्र सहित करनेकी सोचै है । ६१।

सा. ध./५/५३ हिंसार्थत्वात् भूगृह-लोहगोश्वादिर्नष्टिक । न वद्याद् ग्रहसंक्रान्ति-श्राद्धादौ वा मुह्यद्बुद्धिः । ५३। = नेष्टिक श्रावक प्राणियोंकी हिंसामें निमित्त होनेसे भूमि आदि को दान नहीं देवे । और जिनको पर्व माननेमें सम्यक्त्वका घात होता है ऐसे ग्रहण, संक्रान्ति, तथा श्राद्ध वर्गमें अपने द्रव्यका दान नहीं देवे । ५३।

६. दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध

१. दानके लिए धनकी इच्छा अज्ञान है

उ. उ./मू./१६ त्यागाय श्रेयमे वित्तमवित्तं संचिनोति य । स्वशरीरं स पङ्केन स्नास्यामीति त्रिलिम्पतिः । १६। = जो निर्धन मनुष्य पात्रदान, देवपूजा आदि प्रशस्त कार्योंके लिए अपूर्व पुण्य प्राप्ति और पाप विनाशकी आशासे सेवा, कृषि और वाणिज्य आदि कार्योंके द्वारा धन उपार्जन करता है वह मनुष्य अपने निर्मल शरीरमें नहा लूँगा' इस आशासे कीचड़ लपेटता है । १६।

२. दान देनेकी अपेक्षा धनका ग्रहण ही न करे

आ. अनु./१०२ अर्थिम्प्रस्तृणवद्विचिन्त्य विषयात् कश्चिच्छ्रय दत्तवान् पापं तामवित्तिपिणी विगणयन्नादात् परस्त्यक्त्वात् । प्रागेव कुशला विमृश्य सुभगोऽप्यन्यो न पर्यग्रहीत एते ते विदितोत्तरोत्तरवरा' सर्वोत्तमास्त्यग्निः । १०२। = कोई विद्वान् मनुष्य विषयोको तृणके समान तुच्छ समझकर लक्ष्मीको याचकोके लिए दे देता है, कोई पाप रूप समझकर किसीको बिना दिये ही त्याग देता है । सर्वोत्तम वह है जो पहिलेमें ही अज्ञानकारो जानकर ग्रहण नहीं करता । १०२।

३. दानार्थ धन संग्रहकी कथचित् इष्टता

कुरल./२३/६ आर्तधुधाविनाशाय नियमोऽयं शुभावह । कर्तव्यो धनिर्भित्त्यमालये वित्तसंग्रहः । ६। = गरीबोंके पैटकी ज्वालाको शान्त करनेका यही एक मार्ग है कि जिसमें श्रीमानोको अपने पास विशेष करके धन संग्रह कर रखना चाहिए । ६।

४. आयका वर्गीकरण

पं. वि./२/३२ ग्रामस्तदर्थमपि देयमथार्थमेव तस्यापि सततमणुवतिना यथार्द्धि । इच्छानुस्तमिह कस्य कदात्र लोके द्रव्यं भविष्यति सदुत्तमदानहेतुः । ३२। = ऽणुवती श्रावकको निरन्तर अपनी सम्पत्तिके अनुसार एक ग्राम, आधा प्रास उसके भी आधे भाग अर्थात् चतुर्थांशको भी देना चाहिए । कारण यह है कि यहाँ लोकमें इच्छानुसार द्रव्य किसके किस समय होगा जो कि उत्तम दानको दे सके, यह कुछ नहीं कहा जा सकता । ३२।

सा. ध./१/११/२२ पर फुट नोट—पाठमायानिषि कुर्वात्पाद वित्ताय खट्वयेत् । धर्मोपभोगयोः पाठ पाठ भर्तव्यपोषणे । अथवा—आयार्द्धं च नियुज्यते धर्मे समाधिकं तत । शेषेण शेषं कुर्वति यत्नतस्तुच्छ-

मैहिक । = गृहस्थ अपने कमाये हुए धनके चार भाग करे, उसमेंसे एक भाग तो जमा रखे, दूसरे भागसे वर्तन वस्त्रादि घरकी चीजें खरीदे, तीसरे भागमें धर्मकार्य और अपने भोग उपभोगमें खर्च करे और चौथे भागसे अपने कुटुम्बका पालन करे । अथवा अपने कमाये हुए धनका आधा अथवा कुछ अधिक धर्मकार्यमें खर्च करे और बचे हुए द्रव्यमें यत्नपूर्वक कुटुम्ब आदिका पालन पोषण करे ।

दानकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा ।

दानांतराय कर्म—दे० अन्तराय/१ ।

दामनन्दि—नान्दि सवके देशीयगण—दे० इतिहास/५/१४ के अनुसार आप रविचन्द्रके शिष्य और वीरनन्दिके गुरु थे । समय—वि. १०००-१०२० ई० ६४२-६७३ । (प ख. २/प्र १० H. L. Jain) दे० इतिहास/५/१४ ।

दायक—१. आहारका एक दोष । दे० आहार/II/२; २. वस्तिकाक्ष—एक दोष । दे० वस्तिका ।

दारुवेणी—आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

दासी—दासी पत्नी । दे० स्त्री ।

दिक्—१. दिशाएँ—दे० दिशा । २. लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत दे० लोक/७ ।

दिक्कुमार—१. भवनवासी देवोंका एक—भेद—दे० भवन/१ । २. दिक्कुमार भवनवासी देवोंका अवस्थान—दे० भवन/४ ।

दिक्कुमारी—१. आठ दिक्कुमारी देवियाँ नंदन वनमें स्थित आठ कूटोंपर रहती हैं—सुमेधा, मेघमालिनी, तोर्यधरा, विचित्रा, मणिमालिनी, (पुष्पमाला) आनन्दिता, मेघकरी । —दे० व्यन्तर/४ व, लोक/७ । ४४। दिक्कुमारी देवियाँ रुचक पर्वतके कूटोंपर निवास करती हैं । जो गर्भके समय भगवात्की माताकी सेवा करती हैं । —दे० व्यतर/४; लोक/७ । कुछ अन्य देवियोंके नाम निर्देश—जया, विजया, अजिता, अपराजिता, जम्भा, मोहा, स्तम्भा, स्तम्भिनी । (प्रतिष्ठापारोद्धार/३/३७-२४) । थो, द्रो, धृति, कीर्ति, बुद्धि, लक्ष्मी, शान्ति व पुष्टि । (प्रतिष्ठासारोद्धार/४/२७) ।

दिक्पालदेव—दे० लोकपाल ।

दिक्वास—लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे० लोक/७ ।

दिक्व्रत—दे० दिग्व्रत ।

दिगंतरक्षित—१. एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक । २. इनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७ ।

दिगंबर—१. श्वेताम्बरियोंकी अपेक्षा दिगम्बरियोंकी नवीन उत्पत्ति—दे० श्वेताम्बर, २. दिगम्बर साधुओंके स ध—दे० दिगम्बर/७ ।

दिगिन्द्र—दे० इन्द्र ।

दिग्गजेन्द्र—१. विदेह क्षेत्रमें सुमेरु पर्वतके दोनों ओर भद्रशाल वनमें सीता व सीतोदा नदीके प्रत्येक तटपर दो-दो दिग्गजेन्द्र पर्वत हैं । इनके अजन शैल, कुसुम शैल, स्वस्तिक शैल, पनाशगिरि, रोचक, पद्मोत्तर, नील ये नाम हैं । —दे० लोक/३/७ । २. उपरोक्त कूटोंपर दिग्गजेन्द्र देव रहते हैं । —दे० व्यतर/४, लोक/७ । इनके प्रतिरिक्त रुचक पर्वतके चार कूटोंपर भी चार दिग्गजेन्द्र देव रहते हैं । —दे० व्यतर/४ व लोक/७ ।

दिग्नाग—एक बौद्ध विद्वान् । कृति—न्यायप्रवेश । समय—ई० स० ४२५ (मि. वि./२१ प० महेन्द्र)

दिग्पट चौरासी—ज्वेताम्बराचार्य यशोविजय (ई० १६३५-१६५५) द्वारा भाषा छन्दोंमें रचित ग्रन्थ है। जिसमें दिग्मन्त्र मतपर चौरासी अक्षेप किये गये हैं।

दिग्विजय—चक्रवर्ती व नारायणकी दिग्विजयका परिचय—दे० वाङ्मय पृष्ठ/२, ४।

दिग्ब्रत — १. दिग्ब्रतका लक्षण

र. क. आ./६८-६९ दिग्ब्रतपरिगणितं कृत्वातोऽहं बहिर्न यास्यामि । इति मन्त्रोऽयं दिग्ब्रतमात्म्यपुपापविनिवृत्त्यै । ६८। मकराकरसरिद-
टवीगिरिजनपदयोजनानि मर्यादा । प्राहुर्दिशा दशानां प्रतिस्तरि
प्रसिद्धानि । ६९। =मरण पर्यन्त सूक्ष्म पापोंकी विनिवृत्तिके लिए दशों
दिशाओंका परिमाण करके इससे बाहर मैं नहीं जाऊँगा इस प्रकार
सम्पन्न करना या निश्चय कर लेना सो दिग्ब्रत है । ६८। दशों
दिशाओंके त्यागमें प्रसिद्ध-प्रसिद्ध, समुद्र, नदी, पर्वत, देश और
योजन पर्यन्तकी मर्यादा कहते हैं । ६९। (स. सि. /७/२१/३६/१०),
(रा. वा. /७/२१/३६/२६); (सा. घ. /१/२); (का. अ. /५/३२२)
वृत्त आ./२१४ पुन्युत्तर-दक्षिण-पच्छिमाह काज्जण जोजनपमाण ।
परदां गमननियतो ऽसि विदिसि गुणव्ययं पटम । =पूर्व, उत्तर,
दक्षिण और पश्चिम दिशाओंमें योजनोंका प्रमाण करके उससे आगे
दिशाओं और विदिशाओंमें गमन नहीं करना, यह प्रथम दिग्ब्रत
नामका गुणव्रत है । २६४।

२. दिग्ब्रतके पाँच अतिचार

त. नू. /७/३० ऊर्ध्वधृतिर्यव्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्तृत्यन्तराधानानि । ३०।
=ऊर्ध्वव्यतिक्रम, अधोव्यतिक्रम, तिर्यग्व्यतिक्रम, क्षेत्रवृद्धि और
स्तृत्यन्तराधान ये दिग्विब्रति व्रतके पाँच अतिचार हैं । ३०।
र. क. आ./७३ ऊर्ध्वधृतिर्यव्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्तृत्यन्तराधानानि । विस्मरणं
दिग्विब्रतेतराशां पञ्च मन्यन्ते । ७३। =ज्ञान व प्रमादसे ऊपरकी,
नीचेकी तथा विदिशाओंकी मर्यादाका उल्लंघन करना, क्षेत्रकी
मर्यादा बढ़ा लेना और की हुई मर्यादाओंको भूल जाना, ये पाँच
दिग्ब्रतके अतिचार माने गये हैं ।

३. परिग्रह परिमाण व्रत और क्षेत्रवृद्धि अतिचारमें अन्तर

रा. वा. /७/३०/४-६/१५१/२१ अभिगृहीताया दिशा लोभावेशादाधिका-
भिमन्त्रि क्षेत्रवृद्धि । ३०। ... स्यादेतत्—इच्छापरिणामे पञ्चमेऽणुव्रते
अन्यान्तर्भावात् पुनर्ग्रहण पुनरुक्तमिति, तत्र; कि कारणम् । तस्यान्या-
धिकारत्वात् । इच्छापरिणाम क्षेत्रास्तत्वादिविषयम् इदं पुन दिग्-
विरमगमन्यार्थम् । अस्यां दिशि लाभे जीवितानामे च मरणमतोऽन्यत्र
क्षेत्रेऽपि न गमनमिति, न तु दिशि क्षेत्राद्विषय परिग्रहबुद्ध्यात्म-
सात्त्विकत्वात् परिणामकरणमस्ति, ततोऽर्थविशेषोऽन्यावसेय । =लोभ
आदिके कारण स्वीकृत मर्यादाका बढ़ा लेना क्षेत्रवृद्धि है ।
प्रश्न—इच्छा परिणाम नामक पाँचवें अणुव्रतमें इसका अन्तर्भाव
हो जानेका कारण इनका पुन-पुनः ग्रहण करना पुनरुक्त है ?
उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, उसका अधिकरण अन्य है । इच्छा-
का परिमाण क्षेत्र वास्तु आदि विषयक है, परन्तु यह दिशा विरमण
उपनि ग्रन्थ है । इस दिशामें लाभ होगा अन्यत्र लाभ नहीं होगा और
लाभालाभमें जीवनमरणकी समस्या जुड़ी है फिर भी स्वीकृत दिशा
मर्यादामें जागे लाभ होनेपर भी गमन नहीं करना दिग्विब्रति है ।
दिशाओंका क्षेत्र वास्तु आदिकी तरह परिग्रह बुद्धिसे अपने आधीन
करके प्रयोग नहीं किया जाता । इसलिए इन दोनोंमें भेद जानने
योग्य है ।

* दिग्ब्रत व देशव्रतमें अन्तर : —दे० देशव्रत ।

४. दिग्ब्रतका प्रयोजन व महत्त्व

र. क. आ./७०-७१ अवधेर्वहिरणुपापप्रतिविरतेर्दिग्ब्रतानि धारयताम् ।
पञ्चमहाव्रतपरिणतिमणुव्रतानि प्रपद्यन्ते । ७०। प्रत्याख्यातनुत्त्वान्मन्द-
तराश्च चरणमोहपरिणामाः । सत्त्वेन दुरवधारा महाव्रताय प्रकल्प्यते
। ७१। =मर्यादामें बाहर सूक्ष्म पापोंकी निवृत्ति (त्याग) होनेसे दिग्ब्रत-
धारियोंके अणुव्रत पंच महाव्रतोंकी सदृशताको प्राप्त होते हैं । ७०। प्रत्या-
ख्यानावरणीय क्रोध, मान, माया, लोभके मन्द होनेसे अतिशय मन्द
रूप चारित्र मोहनीय परिणाम महाव्रतकी कल्पनाको उत्पन्न करते हैं
अर्थात् महाव्रत सरीखे प्रतीत होते हैं । और वे परिणाम बड़े कष्टसे
जाननेमें आने योग्य हैं । अर्थात् वे कष्टपरिणाम इतने सूक्ष्म होते
हैं कि उनका अस्तित्व भी कठिनतामें प्रतीत होता है । ७१।

रा. वा./७/२१/१७-१६/१४८/२६ अगमनेऽपि तदन्तरावस्थितप्राणिबधाभ्य-
नुज्ञान प्रसक्तम्, अन्यथा वा दिक्परिमाणमनर्थकमिति; तत्र, किं कार-
णम् । निवृत्त्यर्थत्वात् । कास्त्येन निवृत्ति कर्तुमशक्यवत् शक्त्या
प्राणिवधविरति प्रत्यापूर्णस्यात्र प्राणयात्रा भवतु वा मा भूत् । सत्यपि
प्रयोजनमयस्त्वे परिमितदिग्ब्रतधेर्वहिरास्त्वस्यामिति प्रणिधानात्
दोषः । प्रवृद्धेऽद्यस्य आत्मनस्तस्यां दिशि विना यत्नात् मणिरत्ना-
दिलाभोऽस्तीत्येवम् । अन्येन प्रोत्साहितस्यापि मणिरत्नादिसंप्राप्ति-
तृष्णाप्राकाम्यनिरोध कथं तन्वितो भवेदिति दिग्विब्रति श्रेयसी ।
अहिंसायणुव्रतधारिणोऽप्यस्य परिमितादिग्वधेर्वहिरास्त्वस्यामिति महा-
व्रतत्वमवनेयम् । =प्रश्न—(परिमाणित) दिशाओंके (बाहर)
भागमें गमन न करने पर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाके कारण पापबध
होता है । इसलिए दिशाओंका परिमाण अनर्थक हो जायेगा ।
उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि दिग्विब्रतिका उद्देश्य निवृत्ति प्रधान
होनेसे ब्रह्म क्षेत्रमें हिंसादिकी निवृत्ति करनेके कारण कोई दोष
नहीं है । जो पूर्णरूपसे हिंसादिकी निवृत्ति करनेमें असमर्थ है
पर उस सकलविरतिके प्रति आदरशील है वह श्रावक जीवन निर्वाह
हो या न हो, अनेक प्रयोजन होनेपर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाको नहीं
लाघता अतः हिंसा निवृत्ति होनेसे वह व्रती है । किसी परिग्रही
व्यक्तिको 'इस दिशामें अमुक जगह जानेपर विना प्रयत्नके मणि-मोती
आदि उपलब्ध होते हैं,' इस प्रकार प्रोत्साहित करनेपर भी दिग्ब्रतके
कारण बाहर जानेकी और मणि-मोती आदिकी सहज प्राप्तिकी
लालसाका निरोध होनेसे दिग्ब्रत श्रेयस्कर है । अहिंसायणुव्रती भी
परिमित दिशाओंमें बाहर मन, वचन, काय व कृत, कारित, अनु-
मोदना सभी प्रकारोंके द्वारा हिंसादि सर्व साधनोंसे विरक्त होता है ।
अतः वहाँ उसके महाव्रत ही माना जाता है ।

स. सि. /७/२१/३६६/१० ततो बहिस्त्रसस्थावरव्यपरोपणनिवृत्तेर्महाव्रतत्व-
मवसेयम् । तत्र लाभे सत्यपि परिणामस्य निवृत्तेर्लोभनिरासश्च कृतो
भवति । =उस (दिग्ब्रतमें की गयी) मर्यादाके बाहर व्रत और
स्थावर हिंसाका त्याग हो जानेसे उत्तने अंशमें महाव्रत होता है । और
मर्यादाके बाहर उसमें परिणाम न रहनेके कारण लोभका त्याग हो
जाता है । (रा. वा. /७/२१/१५-१६/१४८); (पु. सि. उ./१२८); (का.
अ. /५/३२१) ।

दिन—दिन-रात्रि प्रगट होनेका क्रम—दे० ज्योतिष/२/८ ।

दिवाकरनंदि—नन्दि संघके देशीय गणकी गुर्वावलीके अनुसार
(दे० इतिहास) आप चन्द्रकीर्तिके शिष्य तथा शुभचन्द्रके गुरु थे ।
समय—वि० ११२५-११५५ (ई० १०६८-१०९८); (प. खं. २/प्र. १०
H. L. Jain)—दे० इतिहास/१/१४१

दिवाकर सेन—मेन संघकी गुर्विनीके अनुमार (दे० इतिहास)
आप इन्द्रसेनके शिष्य तथा अर्हत सेनके गुरु थे । समय—वि. ६४०-
६५० (ई ४८३-६९३), (म पु १२३/१६७ प्रशस्ति); (प पु. प्र. ११
पं. पन्नालाल); दे० इतिहास/४/२८ ।

दिव्य तिलक—विजयार्थको उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे०
विद्याधर ।

दिव्यध्वनि—केवलज्ञान होनेके पश्चात् अर्हत भगवान् के सर्वांगमे
एक विचित्र गर्जना रूप उकारध्वनि विरति है जिसे दिव्यध्वनि
कहते हैं । भगवान् की इच्छा न होते हुए भी भव्य जीवोंके पुण्यमे
सहज खिरती है पर गणधर देवकी अनुपस्थितिमें नहीं खिरती ।
इसके सम्बन्धमें अनेकों मतभेद हैं जैसे कि—यह मुखसे होती है, मुख-
से नहीं होती, भाषात्मक होती है, भाषात्मक नहीं होती इत्यादि ।
उन सबका समन्वय यहाँ किया गया है ।

१. दिव्यध्वनि सामान्य निर्देश

१. दिव्यध्वनि देवकृत नहीं होती—

ह पु. ३/१६-२८ केवल भावार्थ—(वहा इनके दो भेद कर दिये गये हैं—
एक दिव्यध्वनि दूसरी सर्वमागधी भाषा । उनमें ने दिव्यध्वनिको
प्रातिहार्योंमें और सर्वमागधी भाषाको देवकृत अतिशयोक्ति में गिनया
है । और भी देखो दिव्यध्वनि/१/१८ ।

* दिव्यध्वनि कथंचित् देवकृत है—दे० दिव्यध्वनि/१ ।

२. दिव्यध्वनि इच्छापूर्वक नहीं होती

प्र. सा. मृ. ४४ ठाण्णित्तेज्जविहारा धम्मवुवसेो य णियदयो तेमि ।
अरहताण काले मायाचारो व्व इत्थीण ॥४४॥ =उन अरहन्त भगवन्तो
के उस समय खड़े रहना, बैठना, विहार और धर्मापदेश स्त्रियोंके
मायाचारकी भाँति स्वाभाविक ही प्रयत्नके बिना ही होता है ।
(म्व स्तो मृ. ७४), (म. श मृ. २) ।

म. पु. २४/८४ विवक्षामन्तरेणास्य विचिक्कासीत् मरस्वती । =भगवान् की
वह वाणी बोलनेकी इच्छाके बिना ही प्रकट हो रही थी । (म. पु. १-
१/१८६), (नि. सा. ता वृ. १७४) ।

३. इच्छाके अभावमें भी दिव्यध्वनि कैसे सम्भव है

अष्टसहस्री/पृ. ७३ निर्णयसागर बम्बई [इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न
सभवति '] न च ' इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न सभवति ' इति
वाच्यं नियमाभावात् । नियमाभ्युपगमे सुपुण्यावावपि निरभिप्राय-
प्रवृत्तिर्न स्यात् । न हि सुपुत्री गोत्रस्वननादौ वाग्व्यवहारादि-
हेतुरिच्छास्ति । चेतन्यकरणपाटव्योरेव नापकृतमत्यम् । . (इच्छा
वाग्प्रवृत्तिर्हेतुर्न) तत्प्रकर्षापर्याप्तविधानाभावात् बुद्ध्यादिवत् । न
हि यथा बुद्धेः शक्तेरुच्चारणं वाण्या प्रवर्षोऽप्यर्प्य प्रतीयते तथा
दोषजाते (इच्छायाः) अपि, तत्प्रकर्षे वाचोऽप्रकर्षात् तदप्रकर्षे एव
तत्प्रकर्षात् । यतो वक्तुर्दोषजाति (इच्छा) अनुमीयते । ... विज्ञान
गुणदोषाभ्यामेव वाग्वृत्तेर्गुणदोषवत्ता व्यवतिष्ठते न पुनर्विवक्षातो
दोषजातेर्वा, तदुक्तम्—विज्ञानगुणदोषाभ्यां वाग्वृत्तेर्गुणदोषतः ।
वाग्व्यन्तो न च वक्तारः शास्त्राणा मन्दबुद्धयः ॥

न्यायविनिश्चय/३५४-३५५ विवक्षामन्तरेणापि वाग्वृत्तिर्जातु वीक्ष्यते ।
वाग्व्यन्तो न वक्तारः शास्त्राणा मन्दबुद्धयः ॥३५४॥ प्रज्ञा येपु पटीयस्य
प्रायो वचनहेतवः । विवक्षानिरपेक्षास्ते पुरुषार्थं प्रचक्षते ॥३५५॥ =
' इच्छाके बिना वचन प्रवृत्ति नहीं होती ' ऐसा नहीं कहना चाहिये
क्योंकि इस प्रकारके नियमका अभाव है । यदि ऐसा नियम स्वीकार
करते हैं तो सुपुत्रि आदिमें बिना अभिप्रायके प्रवृत्ति नहीं होनी
चाहिये । सुपुत्रिमें या गोत्र स्वरत्न आदिमें वचन व्यवहारकी हेतु
इच्छा नहीं है । चेतन्य और इन्द्रियोंकी पटुता ही उसमें प्रमुख

कारण है इच्छा वचन प्रवृत्तिका हेतु नहीं है । उसके प्रकर्ष और
अप्रकर्षके साथ वचन प्रवृत्तिका प्रकर्ष और अप्रकर्ष नहीं देखा जाता
जैसा बुद्धिके माय देखा जाता है । जैसे बुद्धि और शक्ति का प्रकर्ष
होनेपर वाणीका प्रकर्ष और अप्रकर्ष होने पर अप्रकर्ष देखा जाता है
उस प्रकार दोष जातिका नहीं । दोष जातिका प्रकर्ष होनेपर वचनका
अप्रकर्ष देखा जाता है दोष जातिका अप्रकर्ष होनेपर ही वचन
प्रवृत्तिका प्रकर्ष देखा जाता है इसलिए वचन प्रवृत्तिसे दोष जातिका
अनुमान नहीं किया जा सकता । विज्ञानके गुण और दोषोंमे ही
वचन प्रवृत्तिकी गुण दोषता व्यवस्थित होती है, विवक्षा या दोष
जातिमे नहीं । वहाँ है—विज्ञानके गुण और दोष द्वारा वचन प्रवृत्तिमें
गुण और दोष होते हैं । इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले शास्त्रोंके
वक्ता नहीं होते हैं । कभी विवक्षा (बोलनेकी इच्छा) के बिना भी
वचनकी प्रवृत्ति देखी जाती है । इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले
शास्त्रोंके वक्ता नहीं होते हैं । जिनमें वचनकी कारण कुशल प्रज्ञा
होती है वे प्राय विवक्षा रहित होकर भी पुरुषार्थका उपदेश देते हैं ।

प्र. सा. त. प्र. ४४ अपि चाविरुद्धमेतदम्भोधरदृष्टान्तात् । यथा खख-
म्भोधराकारपरिणताना पुद्गलाना गमनमवस्थान गर्जनमन्धुवर्षं च
पुनःप्रयत्नमन्तरेणापि दृश्यन्ते तथा केवलाना स्थानादयोऽबुद्धिपूर्वका
एव दृश्यन्ते । =यह (प्रयत्नके बिना ही विहारादिका होना)
वाचलके दृष्टान्तसे अविरुद्ध है । जैसे वाचलके आकार रूप परिणमित
पुद्गलोंका गमन, स्थिरता, गर्जन और जलवृष्टि पुनः प्रयत्नके बिना
भी देखी जाती है उसी प्रकार केवली भगवान् के खड़े रहना इत्यादि
अबुद्धिपूर्वक ही (इच्छाके बिना ही) देखा जाता है ।

४. केवलज्ञानियोंकी ही होती है

ति. प. १/७४ जादे जणतणणे णट्ठे छदुमट्ठिदियम्मि णाणम्मि । णव-
विहपदथसारा चिच्चभूणी कहइ सुत्तथ ॥७४॥ =अनन्तज्ञान अर्थात्
केवलज्ञानकी उत्पत्ति और अग्रस्थ अवस्थामे रहनेवाले मति, धृत,
अवधि तथा मन पर्यय रूप चार ज्ञानोंका ज्ञान होनेपर भी प्रकारके
पदार्थोंके मारको विषय करनेवाली दिव्यध्वनि सूत्रार्थको कहती है
॥७४॥ (ति. व. १/१२), (प. १/१, १, १/गा. ६०/६४) ।

५. सामान्य केवलियोंके भी होनी सम्भव है

म. प्र. ३६/२०३ इत्थ स विग्वविद्विद्वद प्रीणयन्त्ववचोऽमृते । कैलास-
मचलं प्रापत् पूर्वं संनिधित्ता गुरो ॥२०३॥ =इस प्रकार ममस्त
पदार्थोंको जाननेवाले बाहुवली अपने वचनरूपी अमृतके द्वारा ममस्त
ससारको मन्तुष्ट करते हुए, पूज्य पिता भगवान् वृषभदेवके सामीप्यसे
पवित्र हुए कैलास पर्वतपर जा पहुँचे ॥२०३॥

म. पु. १७/३१८ विहस्य मुचिर विनयजनतोपकृत्स्वायुषो, मुहूर्तपरमा-
स्थितौ विहितसत्क्रियौ विच्युतौ । ॥३१८॥ =चिरकाल तक
विहार कर जिन्होंने शिक्षा देने योग्य जनसमूहका भार कस्याण
किया है ऐसे भरत महागजने अपनी आयुकी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण
स्थिति रहनेपर योग निरोध किया । ॥३१८॥

* अन्य केवलियोंका उपदेश समवशरणसे बाहर होता
है ।

—दे० समवशरण ।

६. मनके अभावमें वचन कैसे सम्भव है

घ. १/१, १, ५०/२८४/२ उसतो मनस कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति
चेन्न, उपचारतस्तथोस्तत् समुत्पत्तिविधानात् । =प्रश्न—अधिक
केवलीके यथार्थमें अर्थात् क्षायोपगमिक मन नहीं पाया जाता है,
तो उससे सत्य और अनुभय इन दो वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो
सकती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, उपचारमे मनके द्वारा इन दोनों
प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

१३. देव उसे सर्व भाषा रूप परिणमाते हैं

ध. १।१।३५/२८/१३ कथमेव देशोपनीतत्वमिति चेत् । मागधदेवसन्निधाने तथा परिणामतया भाषया संस्कृतभाषया प्रवर्तते । = प्रश्न—यह देवोपनीत कैसे है ? उत्तर—यह देवोपनीत इसलिए है कि मागध देवोंके निमित्तसे संस्कृत रूप परिणत हो जाती है । (क्रि.क./टी./३-१६/२८८/३)

१४. यदि अक्षरात्मक है तो ध्वनि रूप क्यों कहते हैं

ध. १।१.१५०/२८/३ तथा च कथं तस्य ध्वनित्वमिति चेन्न, एतद्भाषा-रूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वं, तस्य ध्वनित्वसिद्धेः । = प्रश्न—जब कि वह अनेक भाषा रूप है तो उसे ध्वनि रूप कैसे माना जा सकता है ? उत्तर—नहीं, केवलीके वचन इसी भाषा रूप हो है, ऐसा निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिए उनके वचन ध्वनिरूप है, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

१५. अनक्षरात्मक है तो अर्थ प्ररूपक कैसे हो सकती है

ध. १।१.१४४/२२६/८ वयणेण विना अत्यपदुष्पायणं ण सभवञ्च, सुहुम-अत्थाणं सण्णाए पस्वराणुववत्तीदो ण चाणक्खराए भुणीए अत्यपदु-प्पायण जुज्जे, अणखरभासतिरिक्खे मोत्तूण्णेसि तत्तो अत्थाव-गमाभावादो । ण च दिव्वज्जुणी अणखरप्पिया चैव, पट्टारस-सत्तसयभास-कुभासप्पियत्तादो । तेसिमणेयाणं वीजपदाणं दुवाल-सगणपायणमट्टारस-सत्तसयभास-कुभासस्त्वाण पस्वओ अत्थकत्तार-णाम, वीजपदणिलीणत्थपस्वयाणं दुवाल-सगाणं कारओ गणहर-भट्टारओ गथकत्तारओ त्ति अभुग्गमादो । = प्रश्न—वचनके विना अर्थका व्याख्यान सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पदार्थोंकी संज्ञा अर्थात् सकेत द्वारा प्रस्तुता नहीं बन सकती । यदि कहा जाय कि अनक्षरात्मक ध्वनि द्वारा अर्थकी प्रस्तुता हो सकती है, तो भी योग्य नहीं है, क्योंकि, अनक्षर भाषायुक्त तिर्यचोको छोड़कर अन्य जीवोंको उससे अर्थ ज्ञान नहीं हो सकता है । और दिव्य-ध्वनि अनक्षरात्मक ही हो तो भी बात नहीं है, क्योंकि वह अठारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप है । उत्तर—अठारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप द्वादशागत्मक उन अनेक वीज पदोंका प्ररूपक अर्थकर्ता है । तथा वीज पदोंमें लीन अर्थके प्ररूपक बारह अंगोंके कर्ता गणधर भट्टारक ग्रन्थकर्ता है, ऐसा स्वीकार किया गया है । अभिप्राय यह है कि वीजपदोंका जो व्याख्याता है वह ग्रन्थकर्ता कहलाता है । (और भी दे० वक्ता/३)

ध. १।१.१७५/२८/१० ण वीजवुट्ठीये अभावो, ताए विना अवगयतित्थयर-वयणविणिग्गयअक्खराणक्खरप्पययहुल्लिगयवीजपदाणं गणहरदेवाण दुवालसगा भावप्पसगादो । = वीजवुट्ठिका अभाव नहीं हो सकता क्योंकि उसके बिना गणधर देवोंका तीर्थकरके मुखसे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप वीजपदोंका ज्ञान न होनेसे द्वादशागके अभावका प्रसंग आयेगा ।

१६. एक ही भाषा सर्व श्रोताओंकी भाषा कैसे बन सकती है

ध. १।१.१४४/२२८/६ परोवदेसेण विना अवलरणक्खरसख्खासेसभास-तरकुसलो समवसरणजणमेत्तख्खधारित्थणेण अम्हम्हाणं भासाहि अम्हम्हाणं चैव कहदि त्ति सव्वेसि पच्चउप्पायओ समवसरण-जणसोदिदिएसु सगुहविणिग्गयाणेषभासाणं संकरेण पवेसस्स विणिगारओ गणहरदेवो गथकतारो । = प्रश्न—एक ही वीजपद रूप भाषा सर्व जीवोंको उन उनकी भाषा रूपसे ग्रहण होनी कैसे सम्भव है । उत्तर—परोपदेशके बिना अक्षर व जनक्षर रूप सब

भाषाओंमें कुशल समवसरणमें स्थित जन मात्ररूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी भाषासे हम-हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास करानेवाले, तथा समवसरणस्थ जनोके कर्म इन्द्रियोंमें अपने मुहसे निकली हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेशके निवारक ऐसे गणधर देव ग्रन्थकर्ता है । (वास्तवमें गणधर देव ही जनताको उपदेश देते हैं ।

* गणधर द्विमाषियेके रूपमें काम करते हैं

—दे० दिव्यध्वनि/२/१५

दिव्ययोजन—क्षेत्रका प्रमाण विज्ञेय—दे० गणित/१/१ ।

दिव्यलक्षण पंक्ति व्रत—दे० पंक्ति व्रत ।

दिव्यापध—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दिशु संस्थित—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

दिशा—१. दिशाका लक्षण

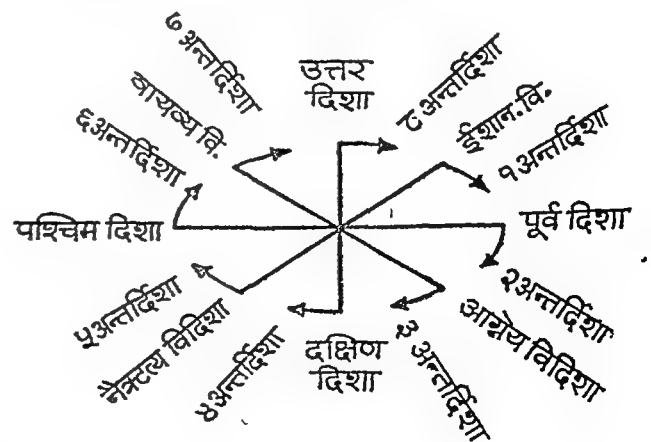
भ. आ/वि/६८/१२६/३ दिसा परलोकविगुपदर्शपर, सूरिणा स्थापितः भवता दिश मोक्षवर्तन्याश्रयमुपदिशति य सूरि' स दिशा इत्युच्यते । = दिशा अर्थात् आचार्यने अपने स्थानपर स्थापित किया हुआ शिष्य जो परलोकका उपदेश करके मोक्षमार्गमें भव्योंको स्थिर करता है । सधाधिपति आचार्यने यावज्जीव आचार्य पदवीका त्याग करके अपने पदपर स्थापा हुआ और आचार्यके समान जिसका गुणसमुदाय है ऐसा जो उनका शिष्य उनको दिशा अर्थात् वालाचार्य कहते हैं ।

दिशा—१. दिशु व विदिशाका लक्षण

स सि./४/३/२६६/१० आदित्योदयाद्यपेक्षया आकाशप्रदेशपट्टक्तिषु इत इदमिति व्यवहारोपपत्तेः । = सूर्यके उदयादिककी अपेक्षा आकाश-प्रदेश पंक्तियोंमें यहाँसे यह दिशा है इस प्रकारके व्यवहारकी उत्पत्ति होती है ।

ध. १।१.१४४/२२६/४ सगट्ठाणादो कडुज्जुवा दिसा णाम । ताओ छच्चैव, अण्णेसिमसम्भादो । सगट्ठाणादो कण्णायारेण ट्ठिद्वेत्तं विदिसा । = अपने स्थानसे बाणकी तरह सीधे क्षेत्रको दिशा कहते हैं । ये दिशाएँ छह ही होती हैं, क्योंकि अन्य दिशाओंका होना असम्भव है । अपने स्थानसे कर्णरेखाके आकारसे स्थित क्षेत्रको विदिश कहते हैं—

२. दिशा विदिशाओंके नाम व क्रम



३. शुभ कार्योंमें पूर्व व उत्तर दिशाकी अप्रधानताका कारण

भ. आ./वि./५६०/७७१/३ तिमिरापसारणपरस्य घर्मरश्मेरुदयदिगिति उदयार्थं तद्वस्मत्कार्याभ्युदयो यथा स्यादिति लोकः प्राङ्मुखो भवति । उदङ्मुखता तु स्वयंप्रभादितीर्थकृतो विदेहस्थात् चेतसि कृत्वा तदभिमुखतया कार्यसिद्धिरिति । =अन्धकारका नाश करने-वाले सूर्यका पूर्व दिशामें उदय होता है अतः पूर्व दिशा प्रशस्त है । सूर्यके उदयके समान हमारे कार्यमें भी दिन प्रतिदिन उन्नति होवे ऐसी इच्छा करनेवाले लोक पूर्व दिशाकी तरफ अपना मुख करके अपना इष्ट कार्य करते हैं । विदेहक्षेत्रमें स्वयंप्रभादि तीर्थकर हो गये हैं, विदेह क्षेत्र उत्तर दिशाकी तरफ है अतः उन तीर्थचरोको हृदयमें धारणकर उस दिशाकी तरफ आचार्य अपना मुख कार्य सिद्धिके लिए करते हैं ।

दिशामन्त्य—

दिशामादि—

दिशामुत्तर—

सुमेरु पर्वतके अपर नाम—दे० सुमेरु

दीक्षा—दे० प्रज्ज्या ।

दीति—ह पु/२२/५१-५५ यह धरणेन्द्रकी देवी है । इसने धरणेन्द्रकी आज्ञासे तपश्चर नमि तथा विनमिको विद्याएँ तथा औपधियाँ दी थीं ।

दीपचंदशाह—सांगानेर (जयपुर) के निवासी एक पण्डित थे । कृति—चिह्निलाम, व अनुभवप्रकाश । समय—वि. १७७६ ई० १७२२ ।

मो. मा. प्र/प्र. २ परमानन्द शास्त्री ।

दीपदशमी व्रत—व्रतविधान संग्रह/१३० दीपदशमी दश दीप बनाय, जिनहि च्छाया आहार कराय ॥ =दश दीपक बनाकर भगवात्-को चढाये फिर आहार करे । यह व्रत श्वेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।

दीपमालिका व्रत—व्रतविधान संग्रह/१०८ कार्तिक कृ० ३० को वीरनिर्वाणके दिन दीपावलि मनायी जाती है । उस दिन उपवास करे व सायंकाल दीप जलाये । जाप—“ओं ह्री श्रीमहावीरस्वामिने नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जप करें ।

दीपसेन—पुत्रात् सधकी पुत्रावलीके अनुसार आप नन्दिसेनके शिष्य तथा धरसेन (श्रुतावतार वालेसे भिन्न) के गुरु थे ।—दे० इतिहास १/१८ ।

दीपांग—कल्पवृक्षोका एक भेद—दे० वृक्ष/१ ।

दीप्ततप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/५ ।

दीर्घस्वर—दे० अक्षर ।

दुःख—दुःखसे सब डरते हैं । शारीरिक, मानसिक आदिके भेदसे दुःख कई प्रकारका है । तहाँ शारीरिक दुःखको ही लोकमें दुःख माना जाता है । पर वास्तवमें वह सबसे लुच्छ दुःख है । उससे ऊपर मानसिक और सबसे बड़ा स्वाभाविक दुःख होता है, जो व्याकुलता रूप है । उसे न जाननेके कारण ही जीव नारक, तिर्यचादि योनियोंके विविध दुःखोंको भोगता रहता है । जो उसे जान लेता है वह दुःखसे छूट जाता है ।

१. भेद व लक्षण

१. दुःख सामान्य लक्षण

स. सि/५/२०/२८८/१२ सदसद्वैद्योदयेऽन्तरङ्गहेतौ सति बाह्यद्रव्यादि-परिपाकनिमित्तवशादुत्पद्यमान प्रीतिपरितापरूपः परिणामः सुखदुःखमित्याख्यायते ।

स. सि./६/११/३२८/१२ पीडालक्षणः परिणामो दुःखम् । =साता और असाता रूप अन्तरंग हेतुके रहते हुए बाह्य द्रव्यादिके परिपाकके निमित्तसे प्रीति और परिताप रूप परिणाम उत्पन्न होते हैं, वे सुख और दुःख कहे जाते हैं । अथवा—पीडा रूप आत्माका परिणाम दुःख है । (रा वा/६/११/१/५१६), (रा वा/५/२०/२/४७४), (गो. जी./जी. प्र/६/०६/१०६२/१५) ।

ध. १३/५.५.६३/३३४/५ अणिद्वयसमागमो इद्वयवियोगो च दुःख णाम । =अनिष्ट अर्थके समागम और इष्ट अर्थके वियोगका नाम दुःख है । ध १५/६/६ सिरौवेयणादी दुःखं णाम । =मिरकी वेदनादिका नाम दुःख है ।

२. दुःखके भेद

भा. पा./मू/११ आगतुक माणसियं सहजं सारोरियं चत्तारि । दुक्खाइ. ०११/ =आगतुक, मानसिक, स्वाभाविक तथा शारीरिक, इस प्रकार दुःख चार प्रकार का होता है ।

न. च./६३ सहजं नैमित्तिकं देहज मानसिकम् । ६३ =दुःख चार प्रकारका होता है—सहज, नैमित्तिक, शारीरिक और मानसिक ।

का. अ/मू/३५ असुरोदीरिय-दुक्खं-सारोरि-माणसं तहा तिविह खित्तु-वभवं च तिव्व अण्णोण-कयं च पंचविह । ३५ =पहला असुरकुमारोंके द्वारा दिया गया दुःख, दूसरा शारीरिक दुःख, तीसरा मानसिक दुःख, चौथा क्षेत्रसे उत्पन्न होनेवाला अनेक प्रकारका दुःख, पाँचवाँ परस्परमे दिया गया दुःख, ये दू खके पाँच प्रकार हैं । ३५ ।

३. मानसिकादि दुःखोंके लक्षण

न. च./६३ सहजखुधाइजाद णयमितं सीदवादमादीहि । रोगादिआय देहज अणिद्वजोगे तु माणसियं । ६३ =क्षुधादिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख स्वाभाविक, शीत, वायु आदिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख नैमित्तिक, रोगादिसे उत्पन्न होनेवाला शारीरिक तथा अनिष्ट वस्तुके संयोग हो जानेपर उत्पन्न होनेवाला दुःख मानसिक कहलाता है ।

* पीडारूप दुःख—दे० वेदना ।

२. दुःख निर्देश

१. चतुर्गतिके दुःखका स्वरूप

भ. आ./मू/१५७६-१५६६ पलंगतरुधिरधारो पलंगचम्मो पभिन्नपोट्ट-सिरो । पडलिदहिदओ जं फुडिदथो पडिचूरियगो च । १५७६ । ताड-णतासणवं धणवाहणलंछणविहेडण दमणं । कण्णच्छेदणणासावेणणि-ल्लंछण चेव । १५८२ । रोगा विविहा याधाओ तह य णिच्च भयं च सव्वत्तो । तिव्वाओ वेदणाओ धाडणपादाभिधादाओ । १५८५ । दंडण-मुंडणताडणधरिसणपरिमोससं विलेसा य । धणहरणदारधरिसणधर-दाहजलादिधणनासं । १५६२ । देरो माणी संतो पामिय देवे महदिइए अण्णे । जं दुक्ख संपत्तो धोर भग्गेण माणेण । १५६६ । =जिसके शरीर-मेंसे रक्तकी धारा बह रही है, शरीरका चमड़ा नीचे लटक रहा है, जिसका पेट और मस्तक फूट गया है, जिसका हृदय तप्त हुआ है, आँखें फूट गयी हैं, तथा सब शरीर चूर्ण हुआ है, ऐसा तु नरकमें अनेक बार दुःख भोगता था । १५७६ । लाठी वगैरहसे पीटना, भय दिखाना, डोरी वगैरहसे बाँधना, ओमा लाटकर देशान्तरमें ले जाना,

दूरात्स्पर्श ऋद्धि—
दूराद्दर्शन ऋद्धि—
दूराद् घ्राण ऋद्धि—
दूराद् श्रवण ऋद्धि—

—दे० ऋद्धि/२/६।

दूरापकृष्टि—१. दूरापकृष्टि सामान्य व लक्षण

सा.सा./जी प्र./१२०/१६१/६ पर्ये उत्कृष्टसंख्यातेन भक्ते यत्त्वन्धं तस्मादेकैकहान्या जघन्यपरिमितामख्यातेन भक्ते पर्ये यत्त्वन्धं तस्मादेकोत्तरवृद्ध्या यावन्तो विकल्पास्तावन्तो दूरापकृष्टिभेदाः। = पर्यको उत्कृष्ट असंख्यातका भाग दिये जो प्रमाण आवे तातै एक एक घटता क्रम करि पर्यको जघन्य परीतासंख्यातका भाग दिये जो प्रमाण आवे तहाँ पर्यन्त एक-एक वृद्धिके द्वारा जितने विकल्प है, ते सब दूरापकृष्टिके भेद है।

२. दूरापकृष्टि स्थिति बन्धका लक्षण

क्ष मा/भापा/४१६/५००/१५ पर्य/अस-मात्र स्थितिवन्धको दूरापकृष्टि नाम स्थितिवन्ध कहिये।

दूरार्थ—न्या. दी./२९२२/४१/६ दूरा (अर्थः) देशविप्रकृष्टा मेवादिय। = दूर वे है जो देशमे विप्रकृष्ट हैं, जैसे मेरु आदि। अर्थात् जो पदार्थ क्षेत्रसे दूर है वे दूरार्थ कहलाते हैं।

पं.घ./उ./४८४ दूरार्था भाविनोऽतीता रामरावणचक्रिणः। = भूत भविष्यत कालवर्ती राम, रावण, चक्रवर्ती आदि काली अपेक्षासे अत्यन्त दूर होनेसे दूरार्थ कहलाते हैं।

दूरास्वादन ऋद्धि—दे० ऋद्धि/२/६।

दृष्य क्षेत्र—Carical (ज.प्र./प्र./१०७)

दूढरथ—म.पु./६३/श्लोक—पुण्ड्रलावती देशमे पुण्डरीकिणी नगरीके राजा यनरथका पुत्र था (१४२-)। राज्य लेना अस्वीकार कर दीक्षा धारण कर ली (३०७-)। अन्तमें एक माहके उपवास सहित संन्यास मरणकर स्वर्गमे अहमिन्द्र हुआ (१३६-)। यह आन्तिनाथ भगवान्के प्रथम गणधर चक्रायुधका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० चक्रायुध।

दृश्यक्रम—क्ष.सा./४८० अपूर्व स्पर्धक करण कालका प्रथमादि समय-निविषे दृश्य कहिये देखनेमें आवे ऐसा परमाणुनिका प्रमाण ताका अनुक्रम सो दृश्यक्रम कहिये। (तहाँ पूर्वमे जो नवीन देय द्रव्य मिलकर कुल द्रव्य होता है वह द्रव्य द्रव्य जानना।) प्रथम वर्णनासे गाय अन्तिम वर्णना पर्यन्त एक एक चय या विशेष घटता दृश्य होता है, तातै प्रथम वर्णनातै लगाय पूर्व स्पर्धकनिकी अन्तिम वर्णना पर्यन्त एक गौपुच्छा भया।

दृश्यमान द्रव्य—क्ष.सा./पू./५०५ का भावार्थ—किसी भी स्पर्धक या कृष्टि आदिमे पूर्वका द्रव्य या निषेक या वर्णनाएँ तथा नया मिलाया गया द्रव्य दोनो मिलकर दृश्यमान द्रव्य होता है। अर्थात् वर्तमान समयमें जितना द्रव्य दिखाई दे रहा है, वह दृश्यमान द्रव्य है।

दृष्ट—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

दृष्टान्त—हेतुकी सिद्धिमें साधनभूत कोई दृष्ट पदार्थ जिससे कि वादी व प्रतिवादी दोनो सम्मत हो, दृष्टान्त कहलाता है। और उसको यतानेके लिए जिन वचनोका प्रयोग किया जाता है वह उदाहरण कहलाता है। अनुमान ज्ञानमें इसका एक प्रमुख स्थान है।

१. दृष्टान्त व उदाहरणोंके भेद व लक्षण

१. दृष्टान्त व उदाहरण सामान्यका लक्षण

न्या.सू./पू./१/१/२३/३० लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिमाम्यं स दृष्टान्तः। १२५।—लौकिक (शास्त्रसे अनभिज्ञ) और परीक्षक (जो प्रमाण द्वारा शास्त्रकी परीक्षा कर सकते हैं) इन दोनोंके ज्ञानकी समता जिसमें हो उसे दृष्टान्त कहते हैं।

न्या.वि./पू./२/२११/२४० सन्ध्यो यत्र निर्ज्ञात साध्यसाधनधर्मयोः। स दृष्टान्तस्तदाभावाः साध्यादिविकलादयः। १२५।—जहाँ या जिनमें साध्य व साधन इन दोनों धर्मोंके अविनाभावी सम्बन्धकी प्रतिपत्ति होती है वह दृष्टान्त है।

न्या.दी./३/३३२/७८/३ व्याप्तिपूर्वकदृष्टान्तवचनमुदाहरणम्।

न्या.दी./३/३६४-६५/१०४/१ उदाहरणं च सम्म्यग्दृष्टान्तप्रचनम्। नोऽयं दृष्टान्तो नाम। इति चेत् उच्यते, व्याप्तिप्रतिपत्तिप्रदेशो दृष्टान्तः। 'तस्या' सप्रतिपत्तिनामवाप्तिर्बुद्धिमाम्यम्। सैषा यत्र संभवति स सम्प्रतिपत्तिप्रदेशो महानमादिर्वादिश्च तत्रैव धूमादौ सति नियमेनाऽन्यादिरस्ति, अग्न्याद्यभावे नियमेन धूमादि-नस्तीति सप्रतिपत्तिर्भवात्।...दृष्टान्तो चेतो दृष्टान्तो धर्मो साध्यसाधनरूपी यत्र स दृष्टान्त इत्यर्थानुवृत्ते। उक्त लक्षणस्यास्य दृष्टान्तस्य यत्सम्बन्धवचनं तदुदाहरणम्। न च वचनमात्रमय दृष्टान्त इति। किन्तु दृष्टान्तत्वेन वचनम्। तथ्या—यो यो धूमवान्माव-मावग्निमाव यथा मज्जनम् इति। यत्राग्निर्नास्ति तत्र धूमोऽपि नास्ति, यथा महादद इति च। एतद्विधेर्न वचनेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वेन प्रतिपादनमभवत्।—व्याप्तिर्नो वहते दुष्ट दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। अथवा—यथार्थ दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। यह दृष्टान्त क्या है? जहाँ साध्य और साधनकी व्याप्ति दिखलायी जाती है उसे दृष्टान्त कहते हैं। वादी और प्रति-वादीकी बुद्धि साम्यताको व्याप्तिकी सम्प्रतिपत्ति कहते हैं। और सम्प्रतिपत्ति जहाँ सम्भव है वह सम्प्रतिपत्ति प्रदेश कहलाता है जैसे—रसोई घर आदि, अथवा तालाब आदि। क्योंकि 'वहाँ धूमादि होने-पर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादि नहीं पाये जाते' इस प्रकारकी बुद्धिसाम्यता सम्भव है। ये दोनों ही दृष्टान्त हैं, क्योंकि साध्य और साधनरूप अन्त अर्थात् धर्म जहाँ देखे जाते हैं वह दृष्टान्त कहलाता है, ऐसा 'दृष्टान्त' शब्दका अर्थ उनमें पाया जाता है। इस उपर्युक्त दृष्टान्तका जो सम्बन्ध वचन है—प्रयोग है वह उदाहरण है। 'वेवल' वचनका नाम उदाहरण नहीं है, किन्तु दृष्टान्त रूपसे जो वचन प्रयोग है वह उदाहरण है। जैसे—जो-जो धूमवाला होता है वह-वह अग्निवाला होता है, 'जैसे रसोईघर, और जहाँ अग्नि नहीं है वहाँ धूम भी नहीं है' जैसे—तालाब। इस प्रकारके वचनके साथ ही दृष्टान्तका दृष्टान्तरूपसे प्रतिपादन होता है।

२. दृष्टान्त व उदाहरणके भेद

न्या.वि./वृ./२/२११/२४०/२५ स च द्वेधा साधर्म्येण वैधर्म्येण च।

—दृष्टान्तके दो भेद हैं, साधर्म्य और वैधर्म्य।

प.सु./३/४७/२१ दृष्टान्तो द्वेधा, अन्वयव्यतिरेकभेदात्। ४७।—दृष्टान्तके दो भेद हैं—एक अन्वय दृष्टान्त दूसरा व्यतिरेक दृष्टान्त। (न्या. दी./३/३३२/७८/३), (न्या. दी./३/३६४/१०४/८)।

३. साधर्म्य और वैधर्म्य सामान्यका लक्षण

न्या.सू./पू./६.टी./१/१/३६/३७/३५ साध्यसाधर्म्यत्तिर्द्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम्। ३६।—शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वादित्य' स्थाव्यादिवदि-

त्युदाहियते ॥टीका॥ तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् ॥३७॥...अनित्य' शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात् अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमात्मादि सोऽयमात्मादि-
दृष्टान्त ॥—साध्यके साथ तुल्य धर्मतासे साध्यका धर्म जिसमें हो ऐसे दृष्टान्तको (साधर्म्य) उदाहरण कहते हैं ॥३६॥ शब्द अनित्य है, क्योंकि उत्पत्ति धर्मवाला है, जो-जो उत्पत्ति धर्मवाला होता है वह-वह अनित्य होता है जैसे कि 'घट' । यह अन्वयो (साधर्म्य) उदाहरणका लक्षण कहा । साध्यके विरुद्ध धर्मसे विपरीत (वैधर्म्य) उदाहरण होता है, जैसे शब्द अनित्य है, उत्पत्त्यर्थवाला होनेसे, जो उत्पत्ति धर्मवाला नहीं होता है, वह नित्य देखा गया है, जैसे—आकाश, आत्मा, काल आदि ।

न्या. वि./टी./२/२११/२४०/२० तत्र साधर्म्येण कृतकत्वादनित्यत्वे साध्ये घट', तत्रान्वयमुखेन तयो' संबन्धप्रतिपत्तेः । वैधर्म्येणाकाशं तत्रापि व्यतिरेकद्वारेण तयोस्तत्परिज्ञानात् । =कृतक होनेसे अनित्य है जैसे कि 'घट' । इस हेतुमें दिया गया दृष्टान्त साधर्म्य है । यहाँ अन्वयकी प्रधानतासे कृतकत्व और अनित्यत्व इन दोनोंकी व्याप्ति दर्शायी गयी है । अकृतक होनेसे अनित्य नहीं है जैसे कि 'आकाश', यहाँ व्यतिरेक द्वारा कृतक व अनित्यत्व धर्मोंकी व्याप्ति दर्शायी गयी है । (न्या. टी./३/३३२/७८/७)

प./मु./३/४८-४९/२१ साध्यं व्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्शयते सोऽन्वय-
दृष्टान्त ॥४८॥ साध्याभावे साधनाभावोयत्र कथ्यते स व्यतिरेक-
दृष्टान्त ॥४९॥=जहाँ हेतुकी मौजूदगीसे साध्यकी मौजूदगी बतलायी जाये उसे अन्वय दृष्टान्त कहते हैं । और जहाँ साध्यके अभावमें साधनका अभाव कहा जाय उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं ॥४८-४९॥

न्या टी./३/३३२/७८/३ यो धूमवानसावसावग्निमान्, यथा महानस इति साधर्म्योदाहरणम् । यो घोऽग्निमान् भवति स स धूमवान् भवति, यथा महाहृद इति वैधर्म्योदाहरणम् । पूर्वत्रोदाहरणभेदे हेतोरन्वयव्याप्ति प्रदर्शयते द्वितीये तु व्यतिरेकव्याप्ति । तद्यथा—
अन्वयव्याप्तिप्रदर्शनस्थानमन्वयदृष्टान्त, व्यतिरेकव्याप्तिप्रदर्शनप्रदेशो व्यतिरेकदृष्टान्त ।

न्या. टी./३/३६४/१०४/७ धूमादौ सति नियमेनान्न्यादिरस्ति, अग्न्याद्यभावे नियमेन धूमादिनस्तीति तत्र महानसादिरन्वय-
दृष्टान्त' । अत्र साध्यसाधनयोर्भविष्यत्साधनप्रतिपत्तिसंभवाद् हरादिस्तु व्यतिरेकदृष्टान्त' । अत्र साध्यसाधनयोरभावरूप-
व्यतिरेकप्रतिपत्तिसंभवाद् । = जो जो धूमवाला है वह वह अग्नि वाला है जैसे— रसोईघर । यह साधर्म्य उदाहरण है । जो जो अग्निवाला नहीं होता वह वह धूम-
वाला नहीं होता जैसे—तालाब । यह वैधर्म्य उदाहरण है । उदाहरण के पहले भेदमें हेतुकी अन्वय व्याप्ति (साध्यकी मौजूदगीमें साधन-
की मौजूदगी) दिखायी जाती है और दूसरे भेदमें व्यतिरेकव्याप्ति (साध्यकी गैरमौजूदगीमें साधनकी गैरमौजूदगी) बतलायी जाती है । जहाँ अन्वय व्याप्ति प्रदर्शित की जाती है उसे अन्वय दृष्टान्त कहते हैं, और जहाँ व्यतिरेक व्याप्ति दिखायी जाती है उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । धूमादिके होनेपर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादिक नहीं पाये जाते । उनमें रसोईशाला आदि दृष्टान्त, अन्वय है, क्योंकि वह साध्य और साधनके सद्भावरूप अन्वय बुद्धि होती है । और तालाबादि व्यतिरेक दृष्टान्त है, क्योंकि साध्य और साधनके अभावरूप व्यतिरेकका ज्ञान होता है ।

४. उदाहरणाभास सामान्यका लक्षण व भेद

न्या टी./३/३६६/१०४/१० उदाहरणलक्षणरहित उदाहरणवदवभासमान उदाहरणाभासः । उदाहरणलक्षणरहित्वे द्वेधा संभवति, दृष्टान्त-
स्यासम्यग्वचनेनादृष्टान्तस्य सम्यग्वचनेन वा । =जो उदाहरणके

लक्षणसे रहित है किन्तु उदाहरण जैसा प्रतीत होता है वह उदा-
हरणाभास है । उदाहरणके लक्षणकी रहितता (अभाव) दो तरहसे होता है—१. दृष्टान्तका सम्यग्वचन न होना और दूसरा जो दृष्टान्त नहीं है उसका सम्यग्वचन होना ।

५. उदाहरणाभासके भेदोंके लक्षण

न्या टी./३/३६६/१०४/१२ तत्राद्यं यथा, यो योऽग्निमान् स स धूमवान्, यथा महानस इति, यत्र यत्र धूमो नास्ति तत्र तत्राग्निर्नास्ति, यथा महाहृद इति च व्याप्यव्यापकयोर्वैपरीत्येन कथनम् ।

न्या.टी./३/३६८/१०८/७ अदृष्टान्तवचनं तु, अन्वयव्याप्तौ व्यतिरेक-
दृष्टान्तवचनम्, व्यतिरेकव्याप्तावन्वयदृष्टान्तवचनं च, उदाहरणा-
भासौ । स्पष्टमुदाहरणम् । =उनमें पहलेका उदाहरण इस प्रकार है—जो-जो अग्निवाला होता है वह-वह धूमवाला होता है, जैसे रसोईघर । जहाँ-जहाँ धूम नहीं है वहाँ-वहाँ अग्नि नहीं है जैसे—तालाब । इस तरह व्याप्य और व्यापकका विपरीत (उलटा) कथन करना दृष्टान्तका असम्यग्वचन है । 'अदृष्टान्त वचन' (जो दृष्टान्त नहीं है उसका सम्यग्वचन होना) नामका दूसरा उदाहरणाभास इस प्रकार है—अन्वय व्याप्तिमें व्यतिरेक दृष्टान्त कह देना, और व्यतिरेक व्याप्तिमें अन्वय दृष्टान्त बोलना, उदाहरणाभास है, इन दोनोंके उदाहरण स्पष्ट हैं ।

६. दृष्टान्ताभास सामान्यके लक्षण

न्या.वि/पू/२/२११/२४० सम्बन्धी यत्र निर्हात साध्यसाधनधर्मयोः ।
स दृष्टान्तस्तदाभासा साध्यादिविकलादय । =जो दृष्टान्त न होकर दृष्टान्तवत् प्रतीत होवे वे दृष्टान्ताभास हैं ।

पं. ध/पू./४१० दृष्टान्ताभासा इति निश्चिता स्वैष्टसाध्यशून्यत्वात् ।...
॥४१०॥=इस प्रकार दिये हुए दृष्टान्त अपने इष्ट साध्यके द्वारा शून्य होनेसे अर्थात् अपने इष्ट साध्यके साधक न होनेसे दृष्टान्ताभास है ॥४१०॥

७. दृष्टान्ताभासके भेद

न्या वि/टी/२/२११/२४०/२६ भावार्थ—साधर्म्यदृष्टान्ताभास नौ प्रकार-
का है—साध्य विकल, साधन विकल, उभय विकल, सन्दिग्धसाध्य, सन्दिग्धसाधन, सन्दिग्धोभय, अन्वयासिद्ध, अप्रदर्शितान्वय और विपरीतान्वय ।

इसी प्रकार वैधर्म्य दृष्टान्ताभास भी नौ प्रकारका होता है—
साध्य विकल, साधन विकल, उभय-विकल सन्दिग्ध, साध्य, सन्दिग्धसाधन, सन्दिग्धोभय, अव्यतिरेक, अप्रदर्शित व्यतिरेक, विपरीत व्यतिरेक ।

प. मु/६/४०,४४ दृष्टान्ताभासा अन्वयेऽसिद्धसाध्यसाधनोभया' ॥४०॥
व्यतिरेकसिद्धतद्व्यतिरेका. ॥४५॥ =अन्वयदृष्टान्ता भास तीन प्रकार-
का है—साध्यविकल, साधनविकल और उभयविकल ॥४०॥ व्यतिरेक-
दृष्टान्ताभासके तीन भेद हैं—साध्यव्यतिरेकविकल, साधनव्यतिरेक-
विकल एवं साध्यसाधन उभय व्यतिरेकविकल ।

८. दृष्टान्ताभासके भेदोंके लक्षण

न्या.वि/पू/२/२११/२४०/२८ तत्र नित्यशब्दोऽमूर्तत्वादिति साधने कर्म-
वदिति साध्यविकलं निदर्शनम् अनित्यत्वाद् कर्मण । परमाणु-
वदिति साधनविकलं भूतत्वात् परमाणूनाम् । घटवदित्युभयविकलम्
अनित्यत्वान्मूर्तत्वाच्च घटस्य । 'रागादिमान् भुगत' कृतकत्वात्
इत्यत्र रथ्यापुरुषवदिति सन्दिग्धसाध्य रथ्यापुरुष रागादिमत्त्वस्य
निश्चेतुमशक्यत्वात् प्रत्यक्षस्याप्रयुक्ते व्यापारादेश्च रागादिप्रभवस्या-
न्यत्रापि संभवात्, नीतरागाणामपि सरागवच्चेदोपपत्तेः । 'मरण-
धर्माय रागादिमत्त्वात् इत्यत्र सन्दिग्धसाधनं तत्र रागादिमत्त्वात्-

निश्चयस्योक्तत्वात् । अतएव असर्वज्ञोऽयं रागादिमत्त्वादित्यन्त-
संदिग्धोभयम् । रागादिमत्त्वे वस्तुत्वादित्यन्वयम्, रागादिमत्त्व-
स्यैव तत्रासिद्धी तत्रान्वयस्याभिद्वे । अप्रदर्शितान्वयं यथा शब्दोऽ-
नित्यः कृतकत्वात् घटादिवदिति । न ह्यत्र 'यद्यत्कृतकं तत्तद-
नित्यम्' इत्यन्वयदर्शनमस्ति । विपरीतान्वयं यथा यदनित्यं तत्कृ-
तकमिति । तदेवं नव साधर्म्येण दृष्टान्ताभासाः । वैधर्म्येणापि
नवैव । तद्यथा नित्यः शब्दः अमूर्तत्वात् यदनित्यं न भवति
तदमूर्तमपि न भवति परमाणुवदिति साध्यव्यावृत्तं परमाणुषु
साधनव्यावृत्तावपि साध्यस्य नित्यत्वस्याव्यावृत्ते । कर्मवदिति
साधनव्यावृत्तं तत्र साध्यव्यावृत्तावपि साधनस्य अमूर्तत्वस्या-
व्यावृत्ते । आकाशवदित्युभयावृत्तम् अमूर्तत्वनित्यत्वयोरुभयोर-
प्याकाशादव्यावृत्ते । संदिग्धसाध्यव्यतिरेकं यथा सुगतं सर्व-
ज्ञोऽनुपदेशादिप्रमाणोपपन्नतत्त्ववचनात्, यस्तु न सर्वज्ञो नासी
तद्वचनो यथा वीथी पुरुष इति तत्र सर्वज्ञत्वव्यतिरेकस्यानिश्चयात्
परवेतोवृत्तीनामित्थं भावेन दुरवबोधत्वात् । संदिग्धसाधनव्यतिरेक
यथा अनित्यः शब्दः सत्त्वात् यदनित्यं न भवति तत्त्वदपि न
भवति यथा गमनमिति, गमने हि सत्त्वव्यावृत्तिगुणलभत्वात्,
तस्य च न गमकत्वमदृश्यविपर्ययात् । संदिग्धोभयव्यतिरेकं
यथा य संसारी स न तद्वाच्यं यथा बुद्ध इति, बुद्धात् संसारित्वा-
विद्यादिमत्त्वव्यावृत्ते अनवधारणात् । तस्य च तृतीये प्रस्तावे निरू-
पणात् । अव्यतिरेकं यथा नित्यः शब्दः अमूर्तत्वात् यत्तदित्यं
न तदमूर्तं यथा घट इति घटे साध्यनिवृत्तेर्भवेऽपि हेतुव्यतिरेकस्य
तत्प्रयुक्तत्वाभावात् कर्मण्यनित्येऽप्यमूर्तत्वभावात् । अप्रदर्शितव्यति-
रेकं यथा अनित्यः शब्दः सत्त्वात् वैधर्म्येण आकाशवदिति । विपरीत
व्यतिरेकं यथा अत्रेव साध्ये यत्सन्न भवति तदनित्यमपि न भवति
यथा व्योमेति साधनव्यावृत्त्या साध्यनिवृत्तेरुपदर्शनात् । =१.
अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण—१ 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनित्य है'
इस हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' ऐसा दृष्टान्त साध्यविकल है, क्योंकि
कर्म अनित्य है, नित्यत्व रूप साध्यसे विपरीत है । २. 'परमाणुवत्'
ऐसा दृष्टान्त देना साधनविकल्प है, क्योंकि वह मूर्त है और अमू-
र्तत्व रूप साधनसे (हेतुसे) विपरीत है । ३. 'घटवत्' ऐसा दृष्टान्त
देना उभय विकल है । क्योंकि घट मूर्त व अनित्य है । यह अमूर्तत्व-
रूप साधन तथा अनित्यत्व रूप साध्यसे विपरीत है । ४ 'सुगत
(बुद्धदेव) रागवाला है, क्योंकि वह कृतक है' इस हेतुमें दिया
गया—'रथ्या पुरुषवत्' ऐसा दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य है, क्योंकि रथ्या-
पुरुषमें रागादिमत्त्वका निश्चय होना अशक्य है । उसके व्यापार या
चेष्टादि परसे भी उसके रागादिमत्त्वकी सिद्धि नहीं की जा सकती,
क्योंकि वीतरागियोंमें भी शरीरवत् चेष्टा पायी जाती है । ५. तहाँ
रागादिमत्त्वकी सिद्धिमें 'मरणधर्मापनेका' दृष्टान्त देना सन्दिग्ध
साधन है, क्योंकि मरणधर्मा होते हुए भी रागादिधर्मापनेका निश्चय
नहीं है । ६ 'असर्वज्ञपनेका' दृष्टान्त देना सन्दिग्धसाध्य व सन्दिग्ध
साधन उभय रूप है । ७ वस्तुत्वपनेका दृष्टान्त देना अनन्वय है,
क्योंकि रागादिमत्त्वके साथ वस्तुत्वका अन्वय नहीं है । ८ 'कृतक
होनेसे' शब्द अनित्य है' इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदर्शितान्वय है । क्योंकि जो जो कृतक हो वह वह नियमसे
अनित्य होता है, ऐसा अन्वय पद दर्शाया नहीं गया । ९ जो जो
अनित्य होता है वह-वह कृतक होता है, यह विपरीतान्वय है ।
२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण—१ 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनित्य
है, जो-जो नित्य नहीं होता वह-वह अमूर्त नहीं होता' इस हेतुमें
दिया गया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल है, क्योंकि परमाणुमें
साधनरूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति होनेपर भी साध्य रूप नित्यत्वकी
व्यावृत्ति नहीं है । २. उपरोक्त हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' यह
दृष्टान्त साधन विकल है, क्योंकि यहाँ साध्यरूप नित्यत्वकी व्यावृत्ति
होनेपर भी साधन रूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति नहीं है । ३. उपरोक्त

हेतुमें ही दिया गया 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है,
क्योंकि यहाँ न तो साध्यरूप नित्यत्वकी व्यावृत्ति है, और न साधन
रूप नित्यत्वकी । ४. 'सुगत सर्वज्ञ' है क्योंकि उसके वचन प्रमाण
है, जो-जो सर्वज्ञ नहीं होता, उसके वचन भी प्रमाण नहीं होते,
इस हेतुमें दिया गया 'वीथी पुरुषवत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य
है, क्योंकि वीथी पुरुषमें साध्यरूप सर्वज्ञत्वके व्यतिरेकसाध्य निश्चय
नहीं है, दूसरे अन्वयके चित्तकी वृत्तियोंका निश्चय करना शक्य
नहीं है । ५. 'सत्त्व होनेके कारण शब्द अनित्य है, जो जो अनित्य नहीं
होता वह वह सत्त्व भी नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाश-
वत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साधन है, क्योंकि आकाशमें न तो साधन
रूप सत्त्वकी व्यावृत्ति पायी जाती है, और अदृष्ट होनेके कारणने
न ही उसके सत्त्वका निश्चय हो पाता है । ६. 'अविद्यामय होनेके
कारण हरि हर आदि संसारी हैं, जो जो संसारी नहीं होता वह वह
अविद्यामय भी नहीं होता । इस हेतुमें दिया गया 'बुद्धवत्' यह
दृष्टान्त सन्दिग्धोभय व्यतिरेकी है । क्योंकि बुद्धके साथ साध्यरूप
संसारोपनेकी और साधन रूप 'अविद्यामयपने' दोनों ही की
व्यावृत्तिरा कोई निश्चय नहीं है । ७. 'अमूर्त होनेके कारणसे शब्द
नित्य है, जो जो नित्य नहीं होता वह वह अमूर्त भी नहीं
होता, इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त अव्यतिरेकी है,
क्योंकि घटमें साध्यरूप नित्यत्वकी निवृत्तिका स्वभाव होते हुए भी
साधन रूप अमूर्तत्वकी निवृत्तिका प्रभाव है । ८. 'सत्त्व होनेके
कारण शब्द अनित्य है, जो-जो अनित्य नहीं होता, वह-वह सत्त्व भी
नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाशपुरुषवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदर्शित व्यतिरेकी है, क्योंकि आकाशमें साध्यरूप अनित्यत्वके
साथ साधन रूप सत्त्वका विरोध दर्शाया नहीं गया है । ९. 'जो
जो सत्त्व नहीं होता, वह वह अनित्य नहीं होता, इस हेतुमें दिया
गया आकाशपुरुषवत् यह दृष्टान्त विपरीत व्यतिरेकी है, क्योंकि
यहाँ आकाशमें साधन रूप सत्त्वकी व्यावृत्तिके द्वारा साध्यरूप
नित्यत्वकी निवृत्ति दिखायी गयी है न कि अनित्यत्वकी ।

म. 'सु १६/४१-४५ अपौरुषेय' शब्दोऽमूर्तत्वादिन्द्रियसुखपरमाणुघटवत्
१४१। विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेयं तदमूर्तं । विद्वद्युक्तादिनाति-
प्रसंगात् १४२-४३। व्यतिरेकसिद्धतदव्यतिरेकाः परमाण्विन्द्रियसुखा-
काशवत् विपरीतव्यतिरेकश्च यन्नामूर्तं तन्नापौरुषेयं १४४-४५।

१. अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'शब्द अपौरुषेय है' क्योंकि
वह अमूर्त है' इस हेतुमें दिया गया—'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त
साध्य विकल है क्योंकि इन्द्रिय सुख अपौरुषेय नहीं है किन्तु
पुरुषवत् टी है । २. 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साधन विकल है
क्योंकि परमाणुमें रूप, रस, गन्ध आदि रहते हैं इसलिए वह मूर्त
है अमूर्त नहीं है । ३. 'घटवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
घट पुरुषवत् है, और मूर्त है, इसलिए इसमें अपौरुषेयत्व साध्य
एव अमूर्तत्व हेतु दोनों ही नहीं रहते । ४ उपर्युक्त अनुमानमें
जो जो अमूर्त होता है वह वह अपौरुषेय होता है, ऐसी व्याप्ति है,
परन्तु जो जो अपौरुषेय होता है वह वह अमूर्त होता है ऐसी उलटी
व्याप्ति दिखाना भी अन्वयदृष्टान्ताभास है, क्योंकि बिजली आदि-
से व्याभिचार आता है, अर्थात् बिजली अपौरुषेय है परन्तु अमूर्त
नहीं है १४२-४३।

२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'शब्द अपौरुषेय है' क्योंकि
अमूर्त है' इस हेतुमें दिया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल
है, क्योंकि अपौरुषेयत्व रूप साध्यका व्यतिरेक (अभाव) पौरुषेयत्व
परमाणुमें नहीं पाया जाता । २. 'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त साधन
विकल है, क्योंकि अमूर्तत्व रूप साधनका व्यतिरेक इसमें नहीं पाया
जाता । ३. 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
इसमें पौरुषेयत्व मूर्तत्व दोनों ही नहीं रहते । ४. जो मूर्त नहीं है
वह अपौरुषेय भी नहीं है इस प्रकार व्यतिरेकदृष्टान्ताभास है ।

क्योंकि व्यतिरेकमे पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा जाता है परन्तु यहाँ पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा गया है इसलिए व्यतिरेक दृष्टान्ताभाव है १४४-४५।

१. विषम दृष्टान्तका लक्षण

न्या. वि./मु./१/४२/२६२ विषमोऽयमुपन्यासस्तथोश्चेत्सदसत्त्वतः • १४२।
= दृष्टान्तके सदृश न हो उसे विषम दृष्टान्त कहते हैं, और वह विषमता भी देश और कालके सत्त्व और असत्त्वकी अपेक्षासे दो प्रकारकी हो जाती है। ज्ञान वाले क्षेत्रमे असत् होते हुए भी ज्ञानके कालमें उसकी व्यक्तिका सद्भाव हो अथवा क्षेत्रकी भाँति ज्ञानके कालमें भी उसका सद्भाव न हो ऐसे दृष्टांत विषम कहलाते हैं।

२. दृष्टान्त-निर्देश

१. दृष्टान्त सर्वदेशी नहीं होता

ध.१३/५.१२०/३८०/६ ण, स्वप्नपणा सरिसदिदृत्ताभावादो। भावे वा चदमुही कण्णे ण घड्ढे, चंदम्मि भूमुहविक्क-णासादीणम-भावादो। = दृष्टान्त सर्वात्मना सदृश नहीं पाया जाता। यदि कहो कि सर्वात्मना सदृश दृष्टान्त होता है तो 'चन्द्रमुखी कन्या' यह घटित नहीं हो सकता, क्योंकि चन्द्रमे भ्रू, मुख, आँख और नाक आदिक नहीं पाये जाते।

२. अपिष्णातजनोंके लिए ही दृष्टान्तका प्रयोग होता है

प. मु./३/४६ बालव्युत्पत्त्यर्थ—तत्रयुगपमे शास्त्र एवास्ती न वादे, अनुपयोगात् १४६। = दृष्टान्तादिके स्वरूपसे सर्वथा अनभिज्ञ बालकोके समझानेके लिए गद्यपि दृष्टादि (उपनयनिगमन) कहना उपयोगी है, परन्तु शास्त्रमें ही उनका स्वरूप समझना चाहिए, बादमें नहीं, क्योंकि बाद व्युत्पत्तियोंका ही होता है १४६।

३. व्यतिरेक रूप ही दृष्टान्त नहीं होते

न्या. वि./मु./२/२१२/२४१ सर्वत्रैव न दृष्टान्तोऽनन्वयेनापि साधनात्। अन्यथा सर्वभावानामसिद्धोऽय क्षणक्षयः १२१२। = सर्वत्र व्यतिरेककी ही सिद्ध करने वाले दृष्टान्त नहीं होते, क्योंकि दूसरेके द्वारा अभिमत सर्व ही भावोंकी सिद्धि उससे नहीं होती, सपक्ष और विपक्ष इन दोनों धर्मियोंका अभाव होने से।

दृष्टि अमृतरस ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८।

दृष्टि निर्विष औषध ऋद्धि—दे० ऋद्धि/७।

दृष्टि प्रवाद—ध.६/४.१.४५/२०५/६ दिद्विवादो त्ति गुणणामं, दिद्विओ वददि त्ति सहण्णप्पत्तीदो। = दृष्टिवाद यह गुणनाम है, क्योंकि दृष्टियोंकी जो कहता है, वह दृष्टिवाद है, इस प्रकार दृष्टि-वाद शब्दकी सिद्धि है। यह द्वादशांग श्रुत ज्ञानका १२वाँ अंग है। विशेष दे० श्रुतज्ञान/III।

दृष्टिभेद—यद्यपि अनुभवगम्य आध्यात्मिक विषयमे आगममें कहीं भी पूर्वान्न विरोध या दृष्टिभेद होना सम्भव नहीं है, परन्तु सूक्ष्म दूरस्थ व अन्तरित पार्थिवोंके सम्बन्धमें कहीं-कहीं आचार्योंका मतभेद पाया जाता है। प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके अभावमें उनका निर्णय दूरन्त होनेके कारण ध्वलाकार श्री श्रीरगेन स्वामीका सर्वत्र यही आदेश है कि दानों दृष्टिगेवा यथायोग्य रूपमें ग्रहण कर लेना योग्य है। यहाँ कुछ दृष्टिभेदोंका निर्देश मात्र निम्न सारणी द्वारा किया जाता है। उनका विशेष कथन उस उस अधिकारमें ही दिया है।

नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—
१	मार्गणाओंकी अपेक्षा			
१	स्वर्गवासी इन्द्रोंकी सख्या	२४	२८	स्वर्ग/२
२	ज्योतिषी देवोंका अवस्थान	नक्षत्रादि ३ योजन की दूरी पर	४ योजनकी दूरीपर	ज्यो- तिषी देव/२
३	देवोंकी विक्रिया	स्व अवधि क्षेत्र प्रमाण	घटित नहीं होता	
४	देवोंका मरण	मूल शरीरमे प्रवेश करके ही मरते हैं	नियम नहीं	मरण/ ४/६
५	सासादन सम्यग्-दृष्टि देवोंका जन्म	एकेन्द्रियोंमें होता है	नहीं होता	जन्म
६	प्राप्यकारी इन्द्रियोंका विषय	६ योजन तकके पुद्गलोंसे संबध करके जान सकती हैं	नहीं	इन्द्रिय
७	बादर तेजस्कायिक जीवोंका लोकमे आस्थान	ढाई द्वीप व अर्ध-स्वयंभुरमण द्वीपमें ही होते हैं।	सर्वद्वीप समुद्रोंमें सम्भव है	
८	लब्धि अपर्याप्तके 'परिणाम योग'	आयुर्वन्ध कानमें हाता है	घटित नहीं होता	योग
९	चारों गतियोंमें कपायोंकी प्रधानता	एक एक कपाय प्रधान है	नियम नहीं	कपाय
१०	द्रव्य श्रुतके अध्ययनकी अपेक्षा भेद	सूत्र समादि अनेकों भेद हैं	नहीं है	निक्षेप/४
११	द्रव्य श्रुतज्ञानमें पद-गुणहानि वृद्धि	अक्षर श्रुतज्ञान ६ वृद्धियोंसे बढ़ता है	नहीं	श्रुतज्ञान
१२	अक्षर श्रुतज्ञानसे आगेके श्रुतज्ञानोंमे वृद्धि क्रम	दुगुने-तिगुने आदि क्रमसे होती है	सर्वत्र पदस्थान वृद्धि होती है	"
१३	संज्ञी समुच्चयोंमें अधिज्ञान	होता है	नहीं होता	अवधि-ज्ञान
१४	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य अवधिज्ञान का विषय	एक श्रेणी रूप ही जानता है	नहीं	"
१५	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य अवधिज्ञानका विषय	सूक्ष्म निगोदिया-की अवगाहना प्रमाण आकाशकी अनेक श्रेणियोंको जानता है	नहीं	"
१६	सर्वाधिक क्षेत्र	परमावधिसे असं-गुणित है	नहीं	"
१७	अधिज्ञानके करण-चिह्न	करणचिह्नोंका स्थान अस्थित है	नहीं है	"
१८	क्षेत्रकी अपेक्षा मन-पर्यय ज्ञानका विषय	एकाकाश श्रेणीमें ही जानता है	नहीं	मन पर्य-य ज्ञान
१९	क्षेत्रकी अपेक्षा मन-पर्यय ज्ञानका विषय	मनुष्य क्षेत्रके भीतर भीतर ही जानता है	नहीं	"
२०	जन्मके पश्चात् तिर्यचोमे संयमा-संयम ग्रहणकी योग्यता	मूर्त पृथक्त्व अधि-दो माससे पहले सभ्य नहीं	तीन पक्ष तीन दिन और अन्त-मूर्तके पश्चात् भी सभ्य है	संयम

नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—	नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—
२१	जन्मके पश्चात् मनुष्योंमें समय व समयमासयम ग्रहणकी योग्यता	अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्षसे पहले सम्भव नहीं	आठ वर्ष पश्चात् भी सम्भव है	संयम	३७	प्रत्येक शरीर वर्णणा व ध्रुव अन्य वर्णणामें अल्प-बहुत्वका गुणकार	घनावलीके असंख्यातवें भाग	अनन्तलोक	अल्प-बहुत्व
२२	जन्मके पश्चात् मनुष्योंमें संयम व समयमासयम ग्रहणकी योग्यता	गर्भसे लेकर आठ वर्ष पश्चात् जीत जानेके पश्चात् सम्भव है	जन्मसे लेकर आठ वर्षके पश्चात् सम्भव है	"	३८	आहारक वर्णणके अल्प-बहुत्वका गुणकार	परस्पर अनंतगुणा	भागाहारोंसे अनन्तगुणा	अल्प-बहुत्व -१/१५
२३	केवलदर्शनका अस्तित्व	केवलज्ञान ही है दर्शन नहीं	दोनों है	दर्शन	३९	दर्शनमोह प्रकृतियोंका अल्प-बहुत्व	सम्यग् मित्यात्मके सम्यक् प्र० की अन्तिम फालि असंख्यात गुणी है	विशेषाधिक है	अल्प-बहुत्व -१/१७
२४	लेश्या	द्रव्यलेश्याके अनुसार ही भावलेश्या होती है	नियम नहीं	लेश्या	४०	प्रकृति बंध	नरकगतिके साथ उदय योग्य प्रकृ०का बंध भी नरकगतिके साथ ही होता है	नियम नहीं	प्रकृति-बंध
२५	लेश्या	बकुशादिकी अपेक्षा समयमियोंमें भी अगुभ लेश्या सम्भव है	नहीं	"	४१	"	बन्धयोग्य प्रकृति १२० है	१४८ है	"
२६	द्वितीयोपशमकी प्राप्ति	४-७ गुणस्थान तक सम्भव है	केवल ७वें गुणस्थानमें ही सम्भव है	सम्यग्दर्शन	४२	अनिवृत्तिकरणमें बंध व्युच्छित्ति	मान व मायाकी बन्ध व्युच्छित्ति क्रमसे स० भाग काल व्यतीत होनेपर होती है	नियम नहीं	"
२७	सासादन सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति	द्वितीयोपशम सम्य० से गिरकर प्राप्त होन सम्भव	नहीं	सासादन	४३	जायुका अपवर्तन	उत्कृष्ट जायुक अपवर्तन नहीं होता	होता है	आयु ४/३
२८	सासादन पूर्वक मरण करके जन्म सन्नन्धी	एके० विक०में उत्पन्न नहीं होता	हो सकता है	जन्म	४४	आठ अपवर्णोंमें आयु न बंधे तो	आयुमें आवलीका असं० भाग दोप रहनेपर बंधती है	समयघात मुहूर्त दोप रहनेपर बंधती है	आयु/४/३
२९	सर्वार्थसिद्धिके देवीकी मख्या	पर्याप्त मनुष्योंसे तिगुनी है	सात गुणी है	मख्या/२	४५	तीथकर प्र० का स्थिति बंध	३३-२ प्र० को २ वर्ष है	बद्धि नहीं होता	स्थिति बन्ध
३०	उपशमक जीवोंकी सख्या	८ समय अधिक वर्ष पृथक्त्वमें ३०० होते हैं	३०४ होते हैं या १९६ होते हैं	"	४६	परमाणुओंका परस्पर बंध	समगुणवर्तों विषम परमाणुओंका बन्ध नहीं होता	होता है	स्कन्ध
३१	तेजमकायिक जीवोंकी सख्या	चौथी बार स्थापित शलाका राशिके अर्ध भागमें ऊपर होती है	नहीं	"	४७	परमाणुओंका परस्पर बंध	एक गुणके अन्तरसे बंध नहीं होता	विषम परमाणुओंमें होता है	"
३२	बाह्य निगोदकी एक श्रेणी वर्णणाओं का गुणकार	जगत श्रेणीके असं० वें भाग	असंख्यात प्रत-रावली	"	४८	उदय व्युच्छित्ति	एके० आदि प्रकृ०की उदय व्युच्छित्ति पहले गुणस्थानमें होती है	दुन्दरे गुणस्थानमें होती है	उदय
३३	विग्रहगतिमें जीवका गमन	उपपादस्थानकी अतिक्रमण नहीं करता	कर जाता है	क्षेत्र/३/४	४९	उदय योग्य प्रकृति	१२२ हैं	१४८ है	उदय १/७
३४	कषायोंका जवन्त्य काल	एक समय है	अन्तर्मुहूर्त है	काल	५०	प्रकृतियोंकी सत्ता	सासादनमें आहारक चतुष्कका सत्त्व है	नहीं है	सत्त्व
३५	सिद्धोंका अल्पबहुत्व	सिद्ध कालकी अपेक्षा सिद्ध जीव असंख्यात गुणे है	विशेषाधिक है	अल्प-बहुत्व/-१/४	५१	"	८वें गुण०में ८ प्रकृ० का सत्त्व स्थान नहीं है	है	"
३६	जवन्त्य व बाह्य निगोद वर्णणामें अल्प-बहुत्वका गुणकार	जगत श्रेणीके असंख्यातवें भाग	आवलीके असंख्यातवें भाग	"	५२	"	मायाके सत्त्व रहित ४ स्थान ६वें गुण० तक है।	१० वें गुणस्थान तक है	"

नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—	नं०	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—
५३	प्रकृतियोंकी सत्ता	मिश्रगुणस्थानमें तीर्थकरका सत्ता नहीं है गुणस्थानमें पहले ८ कपायोंकी व्युच्छित्ति होती है पीछे १६ प्रकृ० की उपान्त समयमें ७२ की चरम समयमें १३ की दो मत है।	है पहले १६ प्रकृ० की व्युच्छित्ति होती है पीछे ८ कपायोंकी उपान्त समयमें ७३ चरम समय में १२	सत्त्व	६६	लवण समुद्रमें देवों की नगरियाँ	आकाशमें भी हैं और सागरके दोनों किनारोंपर पृथ्वी पर भी	पृथ्वीपर नगरियाँ नहीं हैं	लोक/५
५४	१४ वे गुणस्थानमें नामकर्मकी प्रकृ०की सत्त्व व्युच्छित्ति				७०	नंदीश्वर द्वीपस्थ रतिकर पर्वत	प्रत्येक दिशामें आठ रतिकर हैं	१६ रतिकर हैं	लोक/५
५५	उत्कर्षण विधानमें उत्कृष्ट निषेक सम्बन्धी			उत्कर्षण	७१	नंदीश्वर द्वीपकी विविशाओंमें स्थित अजन झील	है	नहीं है	लोक/५
५६	अनिवृत्तिकरणमें सम्यक्त्व प्रकृतिकी क्षपणा	८ वर्षों को छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण	संख्यात हजार वर्षोंको छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण	क्षय/२/५	७२	कुण्डलवर द्वीपस्थ जिनेन्द्र कूट	चार हैं	आठ हैं	लोक/५
५७	महामत्स्यका शरीर	मुख और पूँछपर अतिदृक्म है दुखमाकालके आदिमें ३ हाथ होती है	घटित नहीं होता ३ ३ हाथ होती है	संमूर्द्धन	७३	कुमानुप द्वीपकी स्थिति	जम्बू - द्वीपकी वेदिकासे इनका अन्तराल बताया जाता है	विभिन्न प्रकार से बनाया जाता है	लोक/५
५८	अवगाहना			काल	७४	पाण्डुशिलाका विस्तार	१००×५०×८ यो० है	५००×५०×४ योजन है	लोक/६
५९	मरण	जिस गुणस्थानमें आयु बधी है उसी में मरण होता है	नियम नहीं है	मरण/३	७५	सौमनस वनमें स्थित बृलभद्र नामा कूट	१००×१००×५० यो०	१०००×१००×५० योजन	लोक/६
६०	"	मरण समय सभी देव अशुभ तीन लेश्याओंमें आ जाते हैं	केवल कापोत लेश्यामें आते हैं	मरण/३	७६	गजदंतोंका विस्तार	सर्वत्र ५०० योजन	नैरुने पास ५०० और कुनधरके पास २५० यो०	लोक/६
६१	"	द्वितीयोपशमसे प्राप्त सासादनमें मरण नहीं होता है	होता है	"	७७	लवण समुद्रका विस्तार	पृथ्वीसे ७०० यो० ऊँचे	११०० यो० ऊँचे	लोक/५
६२	"	कृतकृत्य वेदक जीव मरण नहीं करता	करता है	मरण	७८	शुक्ल व कृष्ण पक्ष में लवण समुद्रकी वृद्धि-हानि	२०० कोश बढ़ता है	५००० यो० बढ़ता है	लोक/५
६३	"	जघन्य आयुवाले जीवोंका मरण नहीं होता	होता है	"	७९	गंगा नदीका विस्तार	मुखपर २५ यो० है	६८ यो० है	लोक/६
६४	मारणान्तिक समु० गत महामत्स्यका जन्म	निगोद व नरक दो जगह सम्भव है	घटित नहीं होता	मरण/५	८०	चक्रवर्तीके रत्नोंकी उत्पत्ति	आयुधशालादिमें उत्पन्न होते हैं	कोई नियम नहीं है	शनाका पुरुष
६५	तिर्यग्लोकका अन्त	बातवल्लयोंके अंतमें होता है	भीतर-भीतर ही रहत है	तिर्यंच	८१	बीज बुद्धि श्रुद्धि	पहले बीजपदका अर्थ जानते हैं फिर उसका विस्तार जानते हैं	दोनों एक साथ जानते हैं	ज्ञानि/२/२
६६	बातवल्लयोंका क्रम	घनोदधि घन व तनु	घन घनोदधि तनु	लोक/१	८२	केवली समुद्रात	सभी क्षेत्रलियोंको होता है	किसी-किसीको होता है	केवली/१/१
६७	देव व उत्तर कुरुमे स्थित द्रव व काचन गिरि	सीता व सीतोदा नदीके दोनों किनारोंपर पाँच द्रव हैं, कुल २० द्रव हैं प्रत्येक द्रवके दोनों तरफ ५.५ कांचन गिरि हैं, कुल १०० हैं	सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव हैं ऐसे १० द्रव हैं प्रत्येकके दोनों तरफ १०-१० काचन गिरि हैं कुल १०० हैं	लोक/५	८३	"	६ माह आयु शेष रहनेपर समुद्रात होता है	अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर भी हा जाता है	केवली/१/६
६८	"				८४	स्पर्शादि गुणोंके भग	परस्पर नयोगसे अनेक भग बन जाते हैं	नहीं बँधते हैं	ध/५
					८५	घोर निर्वाण परचात राजा शककी उत्पत्ति	१६१ वर्ष परचात	६०८५ वर्ष परचात	१३/२५
					८६	"	१४०६३ वर्ष परचात	६०८५ वर्ष परचात	१/६
					८७	"	७६६५ वर्ष परचात		"
					८८	कपाय पाण्डु ग्रन्थ	१८० गाथाएँ नाग-हस्ती आचार्यने रची	कुल ग्रन्थ शुग-धर आचार्यने रचा है	कपाय पाण्डु
					८९	सुग्रीवका भाई वाली	दीक्षा धारण कर नी	लक्ष्मणने हाथमें मारा गया	बाली

दृष्टि विषय रस ऋद्धि—ऋद्धि/८।

दृष्टि शक्ति—स सा./आ./परि./शक्ति न. ३ अनाकारोपयोगमयी दृष्टिशक्ति। = यह तीसरी दर्शन क्रिया रूप शक्ति है। कैसी है। जिसमें ज्ञेय रूप आकारका विशेष नहीं है। ऐसे दर्शनोपयोगमयी (सत्तामात्र पदार्थसे उपयुक्त होने स्वरूप) है।

देय—गणितकी विरलन देय विधि—दे० गणित/II/१/६।

देयक्रम—(क्ष.सा./भाषा/४७६/५६६/६) अपकर्षण कीया द्रव्यको जैसे दीया तैसे जो अनुक्रम सो देयक्रम है।

देयद्रव्य—जो द्रव्य निपेकी व कृष्टियो आदिमे जोडा जाता है उसे देय द्रव्य कहते है।

देव—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुत केवली) के पश्चात् दसवे ११ अंग व १० पूर्वके धारी हुए। आपका अपर नाम गगदेव था। समय—वी नि/३१५ ३२६ (ई.पू. २११-१६७) —दे० इतिहास/४/१।

देव—देव शब्दका प्रयोग नीतरागी भगवान् अर्थात् अर्हंत सिद्धके लिए तथा देव गतिके ससारी जीवोंके लिए होता है। अतः कथनके प्रसंगको देखकर देव शब्दका अर्थ करना चाहिए। इनके अतिरिक्त पंच परमेष्ठी, जेय, चेत्यालय, शास्त्र तथा तीर्थक्षेत्र ये नौ देवता माने गये है। देवगतिके देव चार प्रकारके होते है—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी व स्वर्गवासी। इन सभीके इन्द्र सामानिक आदि दश श्रेणियाँ होती है। देवोंके चारो भेदोंका कथन तो उन उनके नामके अन्तर्गत किया गया है, यहाँ तो देव सामान्य तथा उनके सामान्य भेदोंका परिचय दिया जाता है।

I देव (भगवान्)

१ देव निर्देश

१ देवका लक्षण।

२ देवके भेदोंका निर्देश।

३ नव देवता निर्देश।

४ आचार्य, उपाध्याय साधुमें भी कथचित् देवत्व।

५ आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शका समाधान।

२ अन्य सम्बन्धित विषय

* सिद्ध भगवान् —दे० मोक्ष।

* अर्हन्त भगवान् —दे० अर्हंत।

* देव वाहरमें नहीं मनमें ह —दे० पूजा/३।

* सुदेवके श्रद्धानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१।

* प्रतिमामें भी कथचित् देवत्व —दे० पूजा/३।

II देव (गति)

१ भेद व लक्षण

१ देवका लक्षण।

२ देवोंके भवनवासी आदि चार भेद।

* व्यन्तर आदि देव विशेष —दे० वह वह नाम।

३ आकाशोपपन्न देवोंके भेद।

४ पर्याप्तापर्याप्तकी अपेक्षा भेद।

२ देव निर्देश

१ देवोंमें इन्द्रसामानिकादि १० विभाग।

* इन्द्र सामानिकादि विशेष भेद —दे० वह वह नाम।

* देवोंके सर्व भेद नामकर्म कृत है —दे० नामकर्म।

२ कन्दर्पादि देव नीच देव हैं

* देवोंका दिव्य जन्म (उपपाद शय्यापर होता है) —दे० जन्म/२।

३ सभी देव नियमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं।

४ देवोंके शरीरको दिव्यता

५ देवोंका दिव्य आहार।

६ देवोंके रोग नहीं होता।

७ देव गतिमें सुख व दुःख निर्देश।

* देवप्रिये, उनके इन्द्र, वैभव व क्षेयादि —दे० वह वह नाम।

८ देवोंके गमनागमनमें उनके शरीर सम्यन्धी नियम

* मारणातिक समुद्रवातगत देवोंके मूल शरीरमें प्रवेश करके या बिना किये ही मरण सम्यन्धी दो मत —दे० मरण/५।

* मरण समय अशुभ तीन लेख्याओंमें या केवल कापीत लेख्यामें पतन सम्यन्धी दो मत —दे० मरण/३।

* भाव मार्गणामें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम —दे० मार्गणा।

९ ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है।

१० ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है, और उसमें उनका वीर्य क्षरण नहीं होता।

३ देवायु व देवगति नामकर्म

* देवायु बन्ध याग्य पारणाम —दे० आयु/३।

* देवायुकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।

* बद्धायुष्कोको देवायु बन्धमें ही व्रत होने सम्भव हैं —दे० आयु/६/७।

* देवगतिकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।

* देवगतिमें उद्योत कर्मका अभाव—दे० उदय/५।

४ सम्यक्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका समाधान

* देवगतिके गुणस्थान, जीवसमाप्त, मार्गणास्थानके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ—दे० सत्।

* देवगति सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—दे० वह वह नाम।

* कौन देव मरकर कहा उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे—दे० जन्म/६।

१	देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व ।
२	देवगतिमें वेद, पर्याप्ति, लेश्यादि—दे० वह वह नाम ।
३	देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व ।
४	जन्म-मरण कालमें सम्भव गुणस्थानोंका परस्पर सम्बन्ध—दे० जन्म/६/६ ।
५	अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है ।
६	अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तावस्थामें उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं ।
७	फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों ।
८	भवनवासी देव-देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते ।
९	भवनव्रिक देव-देवी व कल्पवासी देवीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं होता ।
१०	फिर उपशमादि सम्यक्त्व भवनव्रिक देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है ।
११	कर्म भूमिजोंमें क्षायिक सम्यक्त्वका निर्देश होनेसे वहाँके व्यन्तर देवोंमें भी वह सिद्ध होता है
	—दे० भूमि/१,२

I देव (भगवान्)

१. देव निर्देश

१. देव का लक्षण

र.क./आ/मू./५ आन्तेनोच्छिन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना । भवितव्यं नियोगेन नान्यथा ह्यासता भवेत् । ५। = नियमसे बीतराग, सर्वज्ञ और आगमका ईश ही आस होता है निरचय करके किसी अन्य प्रकार आसपना नहीं हो सकता । ५। (ज प / १३/८४/६५) ।

वो.पा/मू./२४-२५ सो देवो जो अर्थ धम्म काम सुदेह णाण च । सो देह जस्स अत्थि हु अत्थो धम्मो य पव्वज्जा । २४। देवो ववगय-मोहो उदययरो भव्वजीवाण । २५। = जो धन, धर्म, भोग और मोक्षका कारण ज्ञानको देवे सो देव है । तहाँ ऐसा न्याय है जो वाके वस्तु होय सो देवे अर जाके जो वस्तु न होय सो कैसे दे, इस न्यायकरि अर्थ, धर्म, स्वर्गके भोग अर मोक्षका कारण जो प्रवज्या जाके होय सो देव है । २४। बहुरि देव है सो नष्ट भया हे मोह जाका ऐसा है सो भव्य जीवनिक उदयका करने वाला है ।

का.अ./मू./३०२ जो जाणदि पच्चवर्खं तियाल-गुण-पच्चएहिं सजुत्तं । लोयालोग सयलं सो सवणहू हवे देवो । ३०२। = जो त्रिकालवर्ती गुण पर्याप्तोंसे संयुक्त समस्त लोक और अलोकको प्रत्यक्ष जानता है वह सर्वज्ञ देव है ।

का.अ./टी./१/१/१५ दीव्यति क्रीडति परमानन्दे इति देव', अथवा दीव्यति कर्माणि जेतुमिच्छति इति देव, वा दीव्यति कोटि-सूर्याधिकतेजसा श्रोतत इति देव' अर्हन्, वा दीव्यति धर्मव्यवहार विदधाति देव, वा दीव्यति लोकालोकं गच्छति जानाति, ये गत्यर्थस्ते ज्ञानार्थ इति वचनात्, इति देव, मिद्धपरमेष्ठी वा दीव्यति स्तौति स्वचिद्रूपमिति देव सूरिपाठकसाधुरूपस्तम् । = देव शब्द 'दिव' धातुसे बना है, और 'दिव्' धातुके 'क्रीड़ा करना'

जयकी इच्छा करना आदि अनेक अर्थ होते हैं । अतः जो परमसुखमें क्रीड़ा करता है सो देव है, या जो कर्मोंको जीतनेकी इच्छा करता है वह देव है, अथवा जो करोड़ों सूर्योंके भी अधिक तेजसे देवीप्यमान होता है वह देव है जैसे—अर्हन्त परमेष्ठी । अथवा जो धर्मयुक्त व्यवहारका विधाता है, वह देव है । अथवा जो लोक जनोक्तको जानता है वह देव है जैसे सिद्ध परमेष्ठी । अथवा जो अपने आत्मस्वरूपका स्तवन करता है वह देव है जैसे—आचार्य, उपाध्याय, साधु ।

प. ध.उ/६०३-६०४ दोषो रागादिसद्भाव म्यादावरणं च कर्म तत् । तयोरभावोऽस्ति नि शेषो यत्रासी देव उच्यते । ६०३। अन्यत्र केवलं ज्ञानं क्षायिकं दर्शनं सुखम् । वीर्यं चेति सुविख्यात म्यादनन्तचतुष्टयम् । ६०४। = रागादिरुका सद्भाव रूप दोष प्रसिद्ध ज्ञानावरणादिकर्म, इन दोनोंका जिनमें सर्वथा अभाव पाया जाता है वह देव कहनाता है । ६०३। तत्रचे देवमें केवलज्ञान, केवल दर्शन, अनन्तसुख और अनन्त वीर्य, इस प्रकार अनन्त चतुष्टय प्रगट हो जाता है । ६०४। (द पा / २/१२/२०) ।

२. देवके भेदोंका निर्देश

पं. का./ता. वृ./१/५/८ त्रिधा देवता कथ्यते । केन । इष्टाधिष्ठाताभिमत-भेदेन = तीन प्रकारके देवता कहे गये हैं । १ जो मुझको इष्ट हो, २ जिसका प्रकरण हो, ३, जो सबको मान्य हो ।

प. ध.उ/६०६ एको देवो स द्रव्यार्थास्मिद्ध शुद्धोपलब्धिः । अर्हन्निति सिद्धस्य पर्यायार्थाद्विधाया मतः । ६०६। = वह देव शुद्धोपलब्धि रूप द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे एक प्रकारका प्रसिद्ध है, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे अर्हत तथा सिद्ध दो प्रकारका माना गया है ।

३. नव देवता निर्देश

र. क. आ/११६/१६८ पर उद्भूत—अरहतमिहसाहृतिद्वयं जिणधम्मवयण पडिमाहू । जिण णिलया इदिराप णवदेवता दिवु मे बोहि । = पंच परमेष्ठी, जिनधर्म, वचन, प्रतिमा व मन्दिर, ये नव देवता मुझे रत्नत्रयकी पूर्णता देवो ।

४. आचार्य उपाध्याय साधुमें भी कथंचिन् देवत्व

नि.सा/ता वृ./१४६/क २५३/२६६ सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः । न कामपि भिदा कापि ता विप्रो हा जडा वयम् । = सर्वज्ञ-वीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरे । हम जड हैं कि उनमें भेद मानते हैं । २५३।

दे.देव/१/१/वो.पा धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष तथा उनकी कारणभूत प्रवज्याको देनेवाले ऐसे आचार्यादि देव हैं ।

५. आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान

ध.१/११,१/१२/२ युक्त' प्राप्तात्मस्वरूपानामर्हता सिद्धानां च नमस्कार, नाचार्यादीनामप्राप्तात्मस्वरूपवत्तत्वेया देवत्वाभावादिति न देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तभेदभिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देव अन्यथा शेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः । तत आचार्यादयोऽपि देवा रत्नत्रयास्तित्वं प्रत्यविशेषात् । नाचार्यादिस्थितरत्नानां मिद्ध-स्थरत्नेभ्यो भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावात् । न कारण-कार्यत्वाद्भेदः न स्वस्वेगचार्यादिरत्नत्रयवैषम्यस्य तिराहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावरणविगमत् आतिर्भावोपसम्भाव । न परोक्षा-परोक्षवृत्तो भेदो वस्तुपरिच्छिन्न प्रत्येतरत्वात् । नैकस्य ज्ञानस्या-वस्थाभेदतो भेदो निर्मानानिर्मानस्थास्थितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयववृत्तो भेद आद्यप्रम्यावयवविनोऽव्यतिरेकात् । नान्तर-रत्नानि देवा न तदेवदेश इति चेन्न रत्नवदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसम्भापत्तेः । न आचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्न-कर्मक्षयकर्तृणि रत्नवदेशाद्यादिति चेन्न, अग्निनमूहकार्यस्य

पलालराशिदाहस्य तरकणादप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्यादिगोऽपि देवा इति स्थितम् । =प्रश्न—जिन्होंने आत्म स्वरूपको प्राप्त कर लिया है, ऐसे अरहन्त, सिद्ध, परमेष्ठोको नमस्कार करना योग्य है, किन्तु आचार्यादिक तीन परमेष्ठिमानों आत्म स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है इसलिए उनमें देवपना नहीं आ सकता है, अतएव उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, १. क्योंकि अपने-अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्नत्रय ही देव है, अतएव रत्नत्रयसे युक्त जीव भी देव है, अन्यथा सम्पूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपत्ति आ जायेगी, इसलिए यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके यथायोग्य धारक होनेसे देव हैं, क्योंकि अरहन्तादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सद्भावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है, इसलिए आंशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन जाता है । २ आचार्यादिकमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध-परमेष्ठीमें स्थित रत्नोसे भेद भी नहीं है, यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जावे, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आ जावेगा । ३ आचार्यादिक और सिद्धपरमेष्ठीके सम्यग्दर्शनादिक रत्नोमें कारण कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोके अग्रयवोंके रहनेपर ही तिरोहित, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरण कर्मके अभाव हो जानेके कारण आविर्भाव पाया जाता है । इसलिए उनमें कार्य-कारणपना भी नहीं बन सकता है । ४, इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोके रत्नोमें परोक्ष और प्रत्यक्ष जन्य भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि वस्तुके ज्ञान सामान्यकी अपेक्षा दोनों एक है । ५ केवल एक ज्ञानके अवस्था भेदसे भेद नहीं माना जा सकता । यदि ज्ञानमें उपाधिकृत अवस्था भेदसे भेद माना जावे तो निर्मल और मलिन दशाको प्राप्त दर्पणमें भी भेद मानना पड़ेगा । ६, इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोके रत्नोमें अवयव और अवयवोजन्य भेद भी नहीं है, क्योंकि अवयव अग्रयवोंसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं । प्रश्न—पूर्णताको प्राप्त रत्नोको ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एक देशको देव नहीं माना जा सकता । उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एक देशमें देवपनाका अभाव मान लेनेपर रत्नोकी समग्रता (पूर्णता) में भी देवपना नहीं बन सकता है । प्रश्न—आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि उनके रत्न एकदेश है । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जिस प्रकार पलाल राशिका अग्नि-समूहका कार्य एक कणसे भी देखा जाता है, उसी प्रकार यहाँ पर भी समझना चाहिए । इसलिए आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है । (ध ६/४, १, १/११/१) ।

II. देव (गति)

१. भेद व लक्षण

१. देवका लक्षण

स सि ४/१/२३६/६ देवगतिनामकर्मोऽप्ये सत्यम्यन्तरे हेतो बाह्यविभूति-विशेषैर् द्वीपसमुद्रादिप्रदेशेषु यथेष्टं दीव्यन्ति क्रीडन्तीति देवा । =अभ्यन्तर कारण देवगति नामकर्मके उदय होनेपर नाना प्रकारकी बाह्य विभूतिसे द्वीप समुद्रादि अनेक स्थानोंमें इच्छानुसार क्रीडा करते हैं वे देव कहलाते हैं । (रा वा ४/१/१/२०६/६) ।

पं स प्रा/१/६३ कोडति जदो णिच्च गुणेहि अट्ठेहि दिव्वभावेहि । भासतदिव्वकाया तम्हा ते वणिग्या देवा । ६३ =जो दिव्यभाव-युक्त अणिमादि आठ गुणोंसे नित्य क्रीडा करते रहते हैं, और जिनका प्रकाशमान दिव्य शरीर है, वे देव कहे गये हैं । ६३ (ध १/१, २४/१३१/२०३), (गो जी/मू/१६१), (पं सं/सं/१/१४०); (ध. १३/५, ५ १४१/३६२/१) ।

२. देवोंके भवनवासी आदि ४ भेद

त सू ४/१ देवाश्चतुर्णिगाया । १। के पुनस्ते । भवनवासिनो व्यन्तरा ज्योतिष्का वेमानिजाचेति । (स.सि ४/१/२३७/१) । =देव चार निकायवाले हैं । १। प्रश्न—इन चार निकायोंके क्या नाम हैं । उत्तर—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी और वेमानिक । (पं. जा. मू./११५); (रा. वा. ४/१/३/२११/१४), (नि. मा. ता. मू./१६-१७) ।

रा. वा. ४/२३/४/२/२/१३ षण्णिगाया (अपि) संभवन्ति भवनपाता-लव्यन्तरज्योतिष्काऽप्येषां विमानाधिष्ठानात् । १०० अथवा सप्त देव-निकाया । त एवाकाशोपपन्ने. सट् । =देवोंके भवननामी, पातान-वामी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, ऋषयामी और विमाननामीके भेदमें छह प्रकार हैं । इन छहमें द्वाि आकाशोपपन्न देवोंको और मिला देनेसे सात प्रकारके देव बन जाते हैं ।

३. आकाशोपपन्न देवोंके भेद

रा. वा. ४/२३/४/२४२/१७ आकाशोपपन्नाश्च द्वादशविधा । मांशुतापि-लवणतापि-तपनतापि - भवनतापि-मोमकायिक-यमकायिक-वरुण-कायिक - वैश्रवणकायिक-पितृकायिक-अनलकायिक - रिष्ट-अरिष्ट - संभा इति । =आकाशोपपन्न देव बारह प्रकारके हैं—मांशुतापि, लवणतापि, तपनतापि, भवनतापी, मोमकायिक, यमकायिक, वरुण-कायिक, वैश्रवणकायिक, पितृकायिक, अनलकायिक, रिष्टक, अरिष्टक और सम्भन ।

४. पर्याप्तापर्याप्तिकी अपेक्षा भेद

का अ. मू./१३३ देवा वि ते दुविहा । १३३। पर्याप्ता निर्वृत्त्यपर्याप्ता-श्चेति । २०। =देव और नारकी निर्वृत्त्यपर्याप्तिक और पर्याप्तिके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

२. देव निर्देश

१. देवोंमें इन्द्र सामानिकादि दश विभाग

त सू ४/४ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशपारिपदात्मरत्नलोकपालानोक्तप्रकी-र्णकाभियोग्यकिञ्चिपिक्वचैकश । १। = (चारों निकायके देव क्रमसे १०, ५, ५, १२ भेदवाले हैं—दे० वह वह नाम) इन उक्त दश आदि भेदोंमें प्रत्येकके इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिपद, आत्मरत्न, लोकपाल, अनोक्त, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किञ्चिपिक्वचैकश । (ति. प. ३/६२-६३) ।

त्रि सा. २/२३ इंदपडिददिगिदा तेत्तीससुरा समानतपुरवत्ता । परिसत्तय-आणीया षण्णगभियोगकिट्ठिभमिया । २२३। =इन्द्र, प्रतीन्द्र, दिगीन्द्र कहिये लोकपाल, त्रायस्त्रिंशदेव, सामानिक, तनुरक्षक, तीन प्रकार पारिपद, अनोक्त, प्रकीर्णक, आभियोग्य, किञ्चिपिक्वचैक भेद जानने । २२३।

२. कन्दर्प आदि देव नीच देव हैं

मू. आ. ६३ कंदप्पमाभिजोगं किञ्चित् संमोहमासुरंतं च । ता देव-दुग्गईओ मरणम्म विराहिए होति । ६३। =मृत्युके समय सम्यक्त्वका विनाश होनेसे कंदर्प, आभियोग्य, कैत्वप, संमोह और आसुर—ये पाँच देव दुर्गतिर्या होती हैं । ६३।

३. सर्व देव नियमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं

ति प. ३/२२८-२२९ णिस्सेसकम्मअवणेह्वहेदु मण्णंतया तत्थ जिणिंद-पूज । सम्मत्तविरया कुव्वति णिच्च देवा महान्तविस्सोहिपुव्वं । २२९। कुलाहिदेवा इव मण्णमाणा पुराणदेवान पक्कोधणेण । मिच्छाजुदा ते य जिणिंदपूज भत्तोए णिच्च णियमा कुणंति । २२९। =वहाँ पर अविरत सम्यग्दृष्टि देव जिनपूजाको समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें अद्वितीय

कारण समझकर नित्य ही महात्मा अनन्तगुणी विशुद्धि पूर्वक उसे करते हैं १२२५। पुराने देवोंके उपदेशसे मिथ्यादृष्टि देव भी जिन प्रतिमाओंकी कुनाधिदेवता मानकर नित्य ही नियमसे भक्ति पूर्वक जिनेन्द्रार्चन करते हैं १२२६। (ति.प./८/५८८-५८९); (त्रि.सा./५५२-५५३)।

४. देवोंके शरीरकी दिव्यता

ति.प./३/२०८ अट्टमिरारुहिरवसामुत्तपुरीसाणि केमलोमाहं । चम्म-डमसम्पहुडी ण होइ देवाण संघडणे १२०८। देवोंके शरीरमें हड्डी, नस, रुधिर, चर्बी, मूत्र, मल, केश, रोम, चमडा और मांसादिक नहीं होता । (ति.प./८/५६८)।

ध. १४/५, ६, ६१/८१/८ देव ..पत्तेयसरीरा बुच्चति एदेसि णिगोदजीवेहि सह सबंधाभावादो । =देव- प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता ।

ज. प./११/२५४ अट्टगुणमहिद्धीओमुहविउरुग्वणविसससंजुत्तो । सम-चउरंसमुसंढिय संघदणेसु य असंघदणो १२५४। =अणिमा, महिमादि आठ गुणों व महा-शुद्धिसे सहित, शुभ विक्रिया विशेषसे संयुक्त, समचतुरस्र शरीर संस्थानसे युक्त, छह संहननोंमें संहननसे रहित, (सौधर्मन्द्रका शरीर) होता है ।

वो.पा./टी./३०/६८/१५ पर उद्धृत—देवा आहारो अत्थि णत्थि नोहारो । निवकुचिया होंति । =देवोंके आहार होता है, परन्तु निहार नहीं होता, तथा देव मंछ-दाहीसे रहित होते हैं ।

५. देवोंका दिव्य आहार

ति.प./८/५५१ उवहिउवमाणजीवीवरिससहस्सेण दिव्वअमयमयं । भुजदि मणसाहारं निरुवमयं तुट्ठिउट्ठिकरं । ५५१। (तेसु कवलाभण-णत्थि ॥ ति.प./६/८७) =देवोंके दिव्य, अमृतमय, अनुपम और तुष्टि एवं पुष्टिकारक मानसिक आहार होता है ५५१। उनके कवलाहार नहीं होता । (ति.प./६/८७)।

६. देवोंके रोग नहीं होता

ति.प./३/२०६ वण्णरसगधफासे अइसयवेकुवदिव्वखदा हि । नेदेसु रोयवादिउवठिदी कम्माणुभावेण १२०६ =चूँ कि वर्ण, रस, गन्ध और स्पर्शके विषयमें अतिशयको प्राप्त वैक्रियक दिव्य स्कन्ध होते हैं इसलिए इन देवोंके कर्मके प्रभावसे रोग आदिकी उपस्थिति नहीं होती १२०६। (ति.प./८/५६६)।

७. देवगतिमें सुख व दुःख निर्देश

ति.प./३/१४१-२३८ चमरिंदो सोहम्मे ईसवि वइरोयणो य ईसाणे । भूदानं दे वेणु धरणानं दम्मि वेणुधारि त्ति १४१। एदे अट्ठ सुरिदा अण्णोणं बहुविहाओ भूदीओ । ददहूण मच्चरेण ईसति सहावदो केई १४२। विविहरतिकरणभावविद्विमुद्धुद्धीहि दिव्वस्त्वेहि । णाणविकुव्वण बहुविलासपत्तिजुत्ताहि १२३१। मायाचारविबज्जि-ट्ठपकिदिप्पसण्णाहि अच्छारहि सम । णियणियविभूविजोगं संकप्पव-संगद सोवत्वं १२३२। पडुपउहप्पहुदीहि सत्तसराभरणमहुरगोदेहि । वरललितणच्चणेहि देवा भुजंति उवभोगं १२३३। ओहि पि विजाणतो अण्णोणुप्पण्णपेम्ममूलमणा । कामंधा ते सव्वे यदं पि कालं ण याणति १२३४। वरयणकंचणाए विचित्तसयलुज्जलम्मि पासदे । कालागुरुगधुल्ले गगणिधाणे रमंति सुरा १२३५। समयणि जामणणि मउवाणि विचित्तस्तरइद्वणि । तणुमणयमाणदगजणणि होंति देवाण १२३६। फासरमरुवसद्धुणिगधेहि वट्टियाणि सोउवाणि । उनभुजंता देवा त्ति ण सरुत्ति णिमिमं पि १२३७। दीवेसु णदिदेसु भोगविदीपि णं दणयणेसु । वरपोखरिणी पुलिणयलेसु कीड ति राएण १२३८। =चमरेन्द्र सौधर्मसे ईर्षा करता है, वैरोचन ईशानसे,

वेणु भूतानन्दसे और वेणुधारी धरपानन्दसे । हम प्रकार के आठ सुरेन्द्र परस्पर नाना प्रकारकी विभूतियोंको देखकर मात्मार्थसे, य कितने ही स्वभावसे ईर्षा करते हैं १२४१-१२४२।

(त्रि.सा./२१२), (भ.जा./मु./१४६८-१६०१) वे देव विविध रतिके प्रकीर्णमें चतुर, दिव्यरूपोंमें युक्त, नाना प्रकारकी विक्रिया व वृत्त विलास मम्पत्तिसे सहित स्वभावसे प्रसन्न रहनेवाली ऐसी अप्सराओंके साथ अपनी-अपनी विभूतिके योग्य एवं संकल्पमात्रसे प्राप्त होनेवाले उत्तम पट्ट आदि वादित्त एवं उरदृष्ट सुन्दर नृत्यका उपभोग करते हैं १२३१-२३३। कामाध होकर बीते हुए समयको भी नहीं जानते हैं । सुगन्धसे व्याप्त रागके स्थान भूत प्रानादमें रमण करते हैं । १२३४-२३५। देवोंके गयन और आसन मृदुल, विचित्र रूपसे रचित, शरीर एवं मनको आनन्दोत्पादक होते हैं १२३६। ये देव स्पर्श, रस, रूप, सुन्दर शब्द और गंधसे वृद्धिको प्राप्त हुए सुगोंको अनुभव करते हुए क्षणमात्र भी तृप्तिको प्राप्त नहीं होते हैं १२३७। ये कुमारदेव रागसे द्वेष, कुलाचल भोगभूमि, नन्दनवन और उत्तम बागडो अथवा नदियोंके तटस्थानोंमें भी क्रीडा करते हैं १२३८।

त्रि.सा./२१६ अट्ठगुणिट्ठिविसिट्ठ णाणामणि भूसणेही विजंगा । भुजंति भोगमिट्ठ संगपुव्वतवेण तत्थ सुग १२१६। (ति.प./५/५६०-५६२)। =तहाँ जे देव हैं ते अणिमा, महिमादि आठ गुण गृह्णित्त विविष्ट हैं, अर नाना प्रकार मणिका आभूषणनि करि प्रकाशमान हैं जंग जिनका ऐसी हैं । ते अपना पूर्व कीया तपका फल करि दृष्ट भोगकों भोगवैं हैं १२१६।

८. देवोंके गप्रनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम

ति.प./८/५६५-५६६ गवभाययापहुद्विमु उत्तरदेहासुगणगच्छंति । जम्मण ठाणेसु सुहं मूलसरीराणि चेदंति ५६५। णवणि चित्तेने एमो सोहम्मोसाणजाददेवाण । वच्चति मूलदेहा णियगिगवप्पामगण पासम्मि ५६६। =गर्भ और जन्मादि क्याणकीमें देवोंके उत्तर शरीर जाते हैं, उनके मूल शरीर मूल पूर्वक जन्म स्थानमें रहते हैं ५६५। विशेष यह है कि सौधर्म और ईशान कल्पमें हुई देवियोंके मूलशरीर अपने अपने कल्पके देवोंके पासमें जाते हैं ५६६।

ध. ४/१.३.१५/७६/६ अप्पणो ओहिउत्तमेत्त देवा विउव्वंति त्ति जं आहरियवयण तण्ण वडदे । =देव अपने अपने आधिष्ठानके क्षेत्र प्रमाण विक्रिया करते हैं, हम प्रकार जो अन्य आचार्योंका वचन है, वह घटित नहीं होता ।

९. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है

त.सू./४/२०-२१ स्थितिप्रभासुखयु तित्तेय्याविशुद्धीन्द्रियावधिपिय-तोऽधिका १२०। गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो होना १२१। =स्थिति, प्रभाव, सुख, बुद्धि, तेरयाविशुद्धि, इन्द्रिय विषय और अवि-विषयकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव अधिक हैं १२०। गति, गरीर, परिग्रह और अभिमानकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव हीन हैं १२१।

१०. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है और उसमें उनका वीर्यक्षरण नहीं

त.सू./४/७-६ कायप्रविचारो वा ऐशानात् १७। शेषा स्पर्शरूपरसगन्ध - प्रकीचाराः १८। परेऽपरीचाराः १९। = (भवनरानी, व्यन्तर, जलेशिय और) ऐशान तकके देव काय प्रतीचर अर्थात् शरीरसे विषयमय भोगने वाले होते हैं १७। शेष देव, स्पर्श, रूप, शब्द और मनसे विषय सुख भोगने वाले होते हैं १८। काश्रोंके नव देव विषय सुगमे रक्षित होते हैं १९। (मू.जा./११३६-११४४); (ध.१/१.१.६८/३३५/१), (ति.प./१-३३६-३३७)

ति ५/३/१३०-१३१ अमुरादिभवनपुरा सञ्चे ते होति कायपविचारा । वेदस्मृतीरणाए अनुभवन माणुनसमाण १३०। धाउविहीणत्तादो रेठविणिग्गमणमरिथ ण हु ताण । सकप्प सुह जायदि वेदरस उदी-रणाविगमे १३१। =वे सच अमुरादि भवनवासी देव (अर्थात् काय प्रविचार वाले समस्त देव) कायप्रविचारमे युक्त होते हैं तथा वेद नोकपायकी उदीरणा होनेपर वे मनुष्योंके समान कामसुखका अनुभवन करते हैं। परन्तु सप्त धातुओंसे रहित होनेके कारण निश्चय से उन देवोंके वीर्यका क्षरण नहीं होता। केवल वेद नोकपायकी उदीरणा शान्त होनेपर उन्हें सकल्प सुख होता है।

३. सम्यक्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व

प ख १/१,१/मू १६६-१७१/४०५ देवा जत्थि मिच्छाडट्ठी सामणसम्मा-डट्ठी सम्मामिच्छाडट्ठी असजदसम्माडट्ठि ति १६६। एव जाव उव-रिम-गेवज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति १६७। देवा असजदसम्माडट्ठि-ठाणे जत्थि खडयसम्माडट्ठी वेद्यसम्माडट्ठी उवसमसम्माडट्ठि ति १६८। भवगवासिय-नाणवेत्तर-जोडसिय-देवा देवीया च मोध-म्मीसाण-कप्पवामीय-देवीओ च असजदसम्माडट्ठि-ठाणे खडय-सम्माडट्ठी णरिथ अवसेमा अत्थि जमेसियाओ जत्थि १६६। सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम गेवज्ज-विमाण वासिय-देवा असजदसम्माडट्ठिठाणे जत्थि खडयसम्माडट्ठी वेदगसम्माडट्ठी उवसमसम्माडट्ठी १७०। अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वडजयत-जयतावराजिदमवट्ठसिद्धि - विमाण - वासिय - देवा असजद-सम्माडट्ठिठाणे अत्थि खडयसम्माडट्ठी वेदगसम्माडट्ठी उवसमसम्माडट्ठी १७१। = देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयत सम्यग्दृष्टि होते हैं १६६। इस प्रकार उपरिम ग्रंथेयके उपरिम पटन तत्र जानना चाहिए १६७। देव असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें, क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदगसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं १६८। भवन-वासी, वाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा उनकी देवियाँ और सौधर्म तथा ईशान कल्पवासी देवियाँ असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थान-में क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं या नहीं होती हैं। शेष दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं या होती हैं १६६। सौधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम ग्रंथेयके उपरिम भाग तक रहने वाले देव असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदग सम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं १७०। नव अनुविशमें और विजय, वेज्यन्त, और जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थमिद्धि इन पाँच अनुत्तरों रहने वाले देव असयत सम्यग्दृष्टिगुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदगसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं १७१।

२. देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प ख १/१,१/मू/५४ देवा चटुसु ढाणसु जत्थि मिच्छाडट्ठी सामणसम्माडट्ठी असजदसम्माडट्ठि ति । (२५/२२५) देवा मिच्छाडट्ठि-सासणसम्माडट्ठी असजदसम्माडट्ठि-ठाणे सिया पज्जता मिया अपज्जता १६४। सम्मामिच्छाडट्ठिठाणे णियमा अप-ज्जता १६५। भवनवासिय-वाणवेत्तर-जोडमिय-देवा देवीओ मोधम्मी-साण-कप्पवासिय-देवीओ च मिच्छाडट्ठि-सासणसम्माडट्ठि-ठाणे मिया पज्जता, सिया अपज्जता, सिया पज्जत्तिओ सिया अपज्जत्तिओ १६६। सम्मामिच्छाडट्ठि-असजदसम्माडट्ठि-ठाणे णियमा पज्जता णियमा पज्जत्तियाओ १६७। सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उव-रिम गेवज्ज ति विमाणवामिय-देवेषु मिच्छाडट्ठि-सासणसम्मा-डट्ठि-असजदसम्माडट्ठिठाणे सिया पज्जता मिया अपज्जता १६८। सम्माडट्ठिठाणे णियमा पज्जता १६६। अणुदिस-अणुत्तर-विजय-

वडजयत-जयतावराजितमवट्ठसिद्धि-विमाण-वामिय-देवा असजद-सम्माडट्ठि-ठाणे मिया पज्जता मिया अपज्जता १७०। (१७-१००/३३५) = मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं १६५। देव मिथ्यादृष्टि नासादन सम्यग्दृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं १६४। देव सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नियमसे अपर्याप्त होते हैं १६५। भवन-वासी वाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियाँ तथा सौधर्म और ईशान कल्पवासी देवियाँ वे सब मिथ्यादृष्टि और नासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं, और अपर्याप्त भी १६६। सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानमें पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते हैं (गो जी/जी.प्र/८०३/-११२०/६) और पूर्वोक्त देवियाँ नियमसे पर्याप्त होती हैं १६८। सौधर्म और ईशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रंथेयके उपरिम भाग तक विमानवासी देवों सम्यग्मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि और असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें जीन पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं १६८। सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्त होते हैं १६८। नव अनुविशमें और विजय, वेज्यन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थमिद्धि इन पाँच अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं १७०। [इन विमानोंमें केवल असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान ही होता है, शेष नहीं १५ ३/१,२,८०/२८२/१], (गो.जी./जी.प्र/८०३/-११२०/८)।

ध.४/१,५.२६३/४६३/६ जतोमुहत्तूणङ्गाहज्जागोउमेषु उप्पणसम्मा-दिट्ठस्स सोहम्मणिवाप्पिस्स मिच्छत्तगमणे नभयाभावो । = अन्तर्मुहूर्त कम जडाई भागरोपमनी स्थिति जाने देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासी सम्यग्दृष्टिदेवके मिथ्यात्वमें जानकी सम्भावना-का प्रभाव है।

गो क/जी.प्र/५५१/७५३/१ का भावार्थ — नासादन गुणस्थानमें भवन-त्रिकादि सहचार स्वर्ग पर्यन्तके देव पर्याप्त भी होते हैं, और अप-र्याप्त भी होते हैं।

३. अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

ध २/१,१/५५६/४ देवासजदसम्माडट्ठीण कथमपज्जनेकाने उवसम-सम्मत्तं लब्भदि । बुद्धे—वेदगसम्यक्त्वमुपवामिय उवसमसेहिमारुहिय पुणो जोदरियपमत्तापमत्तमजद-असजद-संजडासजद-उवसमसम्मा-डट्ठि-ठाणेहि मज्झिमतेउल्लेस्स परिणमिय काल वाऊण मोध-म्मीसाण-देवेसुप्पण्णाणं अपज्जत्तकाले उवसमसम्मत्तं लब्भदि । अब ते चैव .. मणवकुमारमाहिदे वल्ल-अलोत्तर-तातव-काविट्ठ-मुक्क-महासुक्क सदारासहस्सारदेवेसु उप्पज्जति । अध उवसमसेहि चडिय पुणो दिण्णा चैव मज्झिम-मुक्कलेस्साए परिणदा सत्ता जदि काल करेति तो उवसमसम्मत्तेण सह जाणद-पाणद-पारणच्छुद-णव-गेवज्जविमाणवासिय देवेसुप्पज्जति । पुणो ते चैव उक्कस्स-मुक्कलेस्स परिणमिय जदि काल करेति तो उवसमसम्मत्तेण सह, णवाणुदिस-पचाणुत्तरविमाणदेवेसुप्पज्जति । तेण मोधम्मादि-उवरिमसव्व-देवासजदसम्माडट्ठीणमपज्जत्तकाले उवसमसम्मत्तं लब्भदि ति । = प्रश्न—असयत सम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व कैसे पाया जाता है ? उत्तर—वेदक सम्यक्त्वको उपशमा करके और उपशम श्रेणीपर चढ़कर फिर वहाँसे उत्तरकर प्रमत्त संयत, प्रमत्त संयत, असयत, संयतासयत, उपशम सम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंसे मध्यम तेजोलेख्याको परिणत होकर और मरण करके सौधर्म ऐशान कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होने वाले जीवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जाता है। तथा उपर्युक्त गुणस्थान-वर्ती ही जीव (यथायोग्य उत्तरोत्तर विशुद्ध लेख्यासे मरण करें तो)

सनत्कुमार और माहेन्द्र, ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव, कापिष्ठ, शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा उपशम श्रेणीपर चढ़ करके और पुनः उतर करके मध्य शुक्र लेश्यासे परिणत होते हुए यदि मरण करते हैं तो उपशम सम्यक्त्वके साथ आनत, प्राणत, आरण, अच्युत और नौ ग्रैवेयक विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा पूर्वोक्त उपशम सम्यग्दृष्टि जीव ही उत्कृष्ट शुक्ल लेश्याको परिणत होकर यदि मरण करते हैं, तो उपशम सम्यक्त्वके साथ नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। इस कारण सौधर्म स्वर्गसे लेकर ऊपरके सभी असंयतसम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है (स मि १/७/२३/७)।

४. अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तावस्थामें भी उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं

ध.२/१,१/१६६/१ केण कारणेण (अनुदिशादिषु) उवसमसम्मत्त णरिथि । उच्चदेव—तत्थ द्विदा देवा ण ताव उवसमसम्मत्तं पडिबज्जति तत्थ मिच्छाडट्ठीणमभावादो । भवदु णाम मिच्छाडट्ठीणमभावो उवसमसम्मत्तं पित्थं टिट्ठा देवा पडिबज्जति को तत्थ विरोधो । इदि ण 'अणंतरं पच्छेदो य मिच्छत्त' इदि अणेण पाहुडमुत्तेण सह विरोहादो । ण तत्थ टिट्ठ-वेदगसम्माडट्ठीणो उवसमसम्मत्तं पडिबज्जति मणुसगदि-वदिरित्ठणगदोसु वेदगसम्माडट्ठीजीवाणं दसणमोहुवसमणहेदु परिणामाभावादो । ण य वेदगसम्माडट्ठत्तं पडि मणुस्तेहितो वित्तेसाभावादो मणुस्साण च दसणमोहुवसमणजोग-परिणामेहिं तत्थ णियमेण होदव्व मणुस्स-संजम-उवसमनेहिसमा-रुहणजोगत्तणेहिं भेदव सणादो । उवसम-नेहिंमिह कालं काऊणवसम-सम्मत्तेण सह देवेषुपण्णजीवा ण उवसमसम्मत्तेण सह छ पज्जत्तीओ समाणेति तत्थ तणुवसमसम्मत्तकालोदो छे-पज्जत्तीणं समाणकालस्स बहुत्तुवलंभादो । तम्हा पज्जत्तकाले ण एदेसु देवेषु उवसमसम्मत्त-मत्थि ति सिद्धं । = प्रश्न—नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व किस कारणसे नहीं होता । उत्तर—वहाँपर विद्यमान देव तो उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होते नहीं हैं, क्योंकि वहाँपर मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव है । प्रश्न—भले ही वहाँ मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव रहा आवे, किन्तु यदि वहाँ रहनेवाले देव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करें तो, इसमें क्या विरोध है । उत्तर—१. 'अनादि मिथ्यादृष्टि जीवोंके प्रथमोपशम सम्यक्त्वके पश्चात् मिथ्यात्वका उदय नियमसे होता है परन्तु सादि मिथ्यादृष्टिके भाज्य है' इस कथाप्रभृतके गाथासूत्रके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है । २ यदि कहा जाये कि वहाँ रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि देव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त होते हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि मनुष्यगतिके सिवाय अन्य तीन गतियोंमें रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि जीवोंके दर्शनमोहनीयके उपशमन करनेके कारणभूत परिणामोका अभाव है । ३. यदि कहा जाये कि वेदक सम्यग्दृष्टिके प्रति मनुष्योंसे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके कोई विशेषता नहीं है, अतएव जो दर्शनमोहनीयके उपशमन योग्य परिणाम मनुष्योंके पाये जाते हैं वे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके नियमसे होना चाहिए, सो भी कहना युक्ति सगत नहीं है, क्योंकि समयको धारण करनेकी तथा उपशमश्रेणीके समारोहण आदिकी योग्यता मनुष्योंमें होनेके कारण दोनोंमें भेद देखा जाता है । ४ तथा उपशमश्रेणीमें मरण करके औपशमिक सम्यक्त्वके साथ देवोंमें उत्पन्न होनेवाले जीव औपशमिक सम्यक्त्वके साथ छह पर्याप्तियोंको समाप्त नहीं कर पाते हैं, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्वके कालसे छहो पर्याप्तियोंके समाप्त होनेका काल अधिक पाया जाता है, इसलिए यह बात सिद्ध हुई कि

अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी देवोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व नहीं होता है ।

५. फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों

ध.१/१,१/१७१/४०७/७ कथं तत्रोपशमसम्प्रवृत्तस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्त्वं । तत्रोत्पन्नेभ्यः क्षायिकक्षायोपशमिकसम्यग्दर्शनेभ्यस्तदनुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्ट्य उपात्तोपशमिकसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात् । न, उपशमश्रेण्यारूढा-नामारुह्यतीर्णानां च तत्रोत्पत्तितस्तत्र तत्सत्त्वाविरोधात् । = प्रश्न—अनुदिश और अनुत्तर विमानोंमें उपशम सम्यग्दर्शन सद्भाव कैसे पाया जाता है । प्रतिशका—वहाँपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया जा सकता है । उत्तर—वहाँपर जो उत्पन्न होते हैं उनके क्षायिक, क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पाया जाता है, इसलिए उनके उपशम सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि उपशम सम्यग्दृष्टियोंका उपशम सम्यक्त्वके साथ मरण नहीं होता । उत्तर—नहीं, क्योंकि उपशम श्रेणी चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले जीवोंकी अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है, इसलिए वहाँपर उपशम सम्यक्त्वके सद्भाव रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है । दे०-मरण/३ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें मरण सम्भव है परन्तु प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें मरण नहीं होता है ।

६. भवनवासी देव देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते

ध.१/१,१,१७/१६६/४ भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टेरतत्रानुत्पत्तिरतस्य तद्गुणेन मरणाभावात् किन्त्वेतन्न घटते यदसंयतसम्यग्दृष्टिर्मरणविरतत्र नोत्पद्यत इति न, जघन्येषु तस्योत्पत्तेरभावात् । नारकेषु तिर्यक्षु च कनिष्ठेषूपस्थमानास्तत्र तेभ्योऽधिष्वेव किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न, मिथ्यादृष्टीनां प्राग्ब्रह्मायुष्काणां पश्चादात्तसम्यग्दर्शनानां नारका-द्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति सम्यग्दर्शनस्यासामर्थ्यात् । तद्वद्देवेष्वपि किन्न स्यादिति चेत्सत्यमिष्टत्वात् । तथा च भवनवास्यादिव्यसंयतसम्यग्दृष्टेरुत्पत्तिरास्करदेदिति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य ब्रह्मायुषा प्राणिना तत्तद्गत्यायु सामान्येनाविरोधनस्तत्तद्गतित्वविशेषोत्पत्ति-विरोधित्वोपलम्भात् । तथा च भवनवासिव्यन्तरज्योतिष्प्रकीर्ण-काभियोग्यकत्वविकिर्ण-उत्पत्त्या विरोधो असंयतसम्यग्दृष्टे सिद्ध्येदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते । = प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवोंकी उक्त देव देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, क्योंकि इस गुणस्थानमें मरण नहीं होता है । परन्तु यह बात नहीं घटती कि मरनेवाला असंयत सम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव-देवियोंमें उत्पन्न नहीं होता है । उत्तर—नहीं क्योंकि सम्यग्दृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती । प्रश्न—जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियों और तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्पवासिनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो आयुर्कर्मका बन्ध करते समय मिथ्यादृष्टि थे और जिन्होंने अनन्तर सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है, ऐसे जीवोंकी नरकादि गतिमें उत्पत्तिके रोकनेका सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है । प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिस प्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसी प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है । उत्तर—यह कहना ठीक है, क्योंकि यह बात इष्ट ही है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयत सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायेगी । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयु कर्मदा बन्ध

कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्यग्दर्शनका उस गति सम्बन्धी आयु सामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी -उस-उस गति सम्बन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया है। ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीर्णक, आभियोग्य और कित्विपिक देवोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है।

७. भवनत्रिक देव-देवी व कल्पवासी देवीमें क्षायिक सम्यग्त्व क्यों नहीं होता

ध. १/११, १६६/४०६/१ किमिति क्षायिकसम्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहक्षपणाभावात्क्षयितदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिना भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तेरभावाच्च । = प्रश्न—क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव उक्त स्थानोंमें (भवनत्रिक देव तथा सर्व देवियोंमें) क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक तो वहाँपर दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता है। दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शन मोहका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी आदि अधम देवोंमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है।

८. फिर उपशमादि सम्यक्त्व भवनत्रिक देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है

ध. १/११, १६६/४०६/७ शेषसम्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोत्पन्नजीवानां पश्चात्पर्यायपरिणते सत्त्वात् । = प्रश्न—शेषके दो सम्यग्दर्शनोका उक्त स्थानोंमें (भवनत्रिक देव तथा सर्व देवियोंमें) सद्भाव कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप पर्याय हो जाती है, इसलिए शेषके दो सम्यग्दर्शनोका वहाँ सद्भाव पाया जाता है।

देव ऋद्धि—वल्लभीपुरमें श्वेताम्बरार्याय थे। कृति—श्वेताम्बरोंके मूलसूत्र आचारागादि। समय—वो नि ६५०, वि ५१०, ई. ४५३। कल्पमुत्र—वल्लहिपुरम्मिह नयरे देवदृष्टिपमुहसयलसंधेहि। आगम-पुत्र्ये लिम्हिओ णवसय असीआओ वरिओ। =वल्लभीपुर नगरमें देवत्रिका सकलसंध सहित आगमन वीर निर्वाण ६५० में हुआ था। (द सा / प्र ३१ प्रेमीजी)

देव ऋषि—दे० ऋषि।

देवकीर्ति—१. अनन्तवीर्यकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप श्रीपाल नं २ के शिष्य तथा बादिराजके गुरु थे। समय—ई ६७५-१०१५। (सि.वि / प्र.७५ पं महेन्द्र) —दे० इतिहास/५/४। २. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप माधनन्दि कोल्लापुुरीयके शिष्य तथा गण्ड, विमुक्त, वादि, चतुर्मुख आदि अनेक साधुओं व श्रावकोंके गुरु थे। आपने कोल्लापुुरकी रूपनारायण वसतिके आधीन कैल्लोरेय प्रतापपुरका पुनरुद्धार कराया था। तथा जिननाथपुरमें एक दानशाला स्थापित की थी। इनके शिष्य हुल्लराज मन्त्रीने इनके पश्चात् इनकी निपटका वनवायी थी। समय—वि ११६०-१२२० (ई ११३३-११६३), (प खं २/प्र ४ H. L. Jain)—दे० इतिहास/५/४। ३. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप गण्डविमुक्तदेवके शिष्य थे। समय—वि १२१५-१२४५ (ई ११५५-११८५), (प ख २/प्र ४ H. L. Jain)—दे० इतिहास/५/४।

देवकुरु—१. विदेह क्षेत्रस्थ एक उत्तम भोगभूमि जिसके दक्षिणमें निपट, उत्तरमें सुमेरु, पूर्वमें सौमनस गजदन्त व पश्चिममें विद्युत्प्रभ गजदन्त है। २ इसका अवस्थान व विस्तार —दे० लोक/३.६। ३. इसमें काल परिवर्तन आदि विशेषताएँ —दे० भूमि।

देवकुरु—१. गन्धमादनके उत्तरकुरु कूटका स्वामी देव —दे० लोक/७। २. विद्युत्प्रभ गजदन्तस्थ एक कूट —दे० लोक/७। ३. सौमनस गजदन्तस्थ एक कूट—दे० लोक/ ७। ४. सौमनस गजदन्तस्थ देवकुरु कूटका स्वामी देव—दे० लोक/७; ५. देवकुरुमें स्थित दोका नाम—दे० लोक/७।

देव कूट—१. अपर विदेहस्थ चन्द्रगिरि वक्षारका एक कूट —दे० लोक/७, २ उपरोक्त कूटका रक्षक एक देव—दे० लोक/७।

देवचंद्र—१. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप माधनन्दि कोल्लापुुरीयके शिष्य थे। भट्टारकोके आप अग्रणी थे। वेताल भोट्टिग आदि भूत-पिशाचोंको वश करनेमें कुशल मन्त्र-तन्त्रवादी थे। समय—वि ११६०-१२२०, ई. ११३३-११६३ —दे० इतिहास/५/४। (प खं २/प्र ४ H. L. Jain) २ कृति—राजवलिकथे (कनडी ग्रन्थ)। समय—वि.सं. १८६६ (ई १८२६), (भ आ. / प्र. ४ प्रेमीजी)

देवजित—कृति—पंचास्तिकाय (पं. का / प्र ३—प. पत्रालाल बाकली-वाल), (पिटर्सन साहयकी रिपोर्ट चौथी नं. १४४२ का ग्रन्थ)

देव जी—कृति—सम्मदे शिखर विलास, परमात्म-प्रकाशकी भाषा टीका। समय—वि १७३४। (हि जै सा. इ / १६५ कामता)।

देवता—१. देवी-देवता —दे० देव/II। २. नव देवता निर्देश —दे० देव/I।

देवनन्दि—नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप यशोनन्दिके शिष्य थे और जयनन्दिके गुरु थे। समय—वि श. २११-२५८ (ई. ३३६-३८६), (स सि / प्र ८२), प. फूल-चन्द्रजीके अनुसार सम्भवतः यही पूज्यपाद स्वामी थे। पर यह बात कुछ लगती नहीं, क्योंकि उनका समय—ई श ५ सर्व सम्मत है —दे० इतिहास/५/१३।

देवपाल—१. भावि कालीन तेईसवें तीर्थंकर हैं। अपरनाम दिव्य-पाद । —दे० तीर्थंकर/५। २. ह पु / सर्ग/श्लोक, पूर्वके तीसरे भवमें भानुदत्त सेठका पुत्र भानुपेण था (३४/६७)। फिर दूसरे भवमें चित्र-चूल विद्याधरका सेनकान्त नामक पुत्र हुआ (३४/१३२)। फिर गग-देव राजाका पुत्र गंगदत्त हुआ (३४-१४२)। वर्तमान भवमें वसुदेवका पुत्र था (३४/३)। सुदृष्टि नामक सेठके घर इनका पालन हुआ (३४/-४-५)। नैमिनाथ भगवात्के समवशरणमें धर्म श्रवण कर, दीक्षा ले ली (तथा घोर तप किया), (५६/११५; ६०/७), (अन्तमें मोक्ष प्राप्त की (६५/१६))। ३ भोजवंशी राजा था। भोजवंश वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप राजा वमकि पुत्र और जैतुगिदके पिता थे। मालवा (मागध) देशके राजा थे। धारी व उज्जैनी आपकी राजधानी थी। समय—ई १२१८-१२२८ (दे० सा / प्र. ३६-३७ प्रेमी.जी)—दे० इतिहास/१/४।

देवमाल—अपर विदेहस्थ एक वक्षार। अपरनाम मेघमाल। —दे० लोक/७।

देवमूढता—दे० मूढता।

देवराय—विजयनगरका राजा था। समय—ई १४१८-१४४६।

देवलोक—१. देवलोक निर्देश—दे० स्वर्ग/५। २. देवलोकके नक्षत्र —दे० लोक/७; ३. देवलोकमें पृथिवीकायिकादि जीवोंकी सम्भावना —दे० नरक/५।

देववर—मध्यलोकके अन्तमें तृतीय सागर व द्वीप—दे० लोक/५।

देव विमान—१. देवोंके विमानोंका स्वरूप — दे० विमान । २. देव विमानोमें चैत्य चैत्यालयका निर्देश—दे० चैत्य/२ ।

देवसुत—भाविकालीन छठे तीर्थकर हैं । अपरनाम देवपुत्र व जय-देव—दे० तीर्थकर/५ ।

देवसेन—१. पंचस्तूप सबकी गुर्वावलीके अनुसार—दे० इतिहास । आप वीरसेन (धवलाकार) के शिष्य थे । समय—ई ८००-८४३ (म. पु./प्र./३१ पं. पन्नालाल)—दे० इतिहास/५/१७ । २. माथुर संघ-की गुर्वावलीके अनुसार—दे० इतिहास । आप श्री विमलगणीके शिष्य तथा अमितागति प्रथमके पुत्र थे । आपने प्राकृत व संस्कृत भाषाओंमें अनेक ग्रन्थ लिखे हैं । यथा—दर्शनसार (प्रा०); २. भाव-संग्रह (प्रा०), ३. आराधनासार (प्रा०); ४. तत्त्वसार (प्रा०); ५. ज्ञान-सार (प्रा०); ६. नयचक्र (प्रा०), ७. आलापपद्धति (सं०); ८. धर्म-संग्रह (सं० व प्रा०) । समय—वि. ६५०-१००० (ई. ८६३-९४३) द.सा./५० के अनुसार वि. ६६० है सो ठीक है । (१ द.सा./५ ल० ५०) (द. सा./प्र. २१-२२, ६३ पं. नाथूराम) (आराधनासार/प्रा. २ पं० गजाधर-लाल) (हिं. जै.सा. इ./पृ. २५ कामता) (न.च./प्र. १२ प्रेमी) (सि.वि./प्र. २० प. महेंद्र)—दे० । इतिहास । १।२३।३. ह. पु। १८।१६ भोजक-वृष्णिका पुत्र उग्रसेनका छोटा भाई था । ४. वरागचरित /सर्ग/ श्लोक ललितपुरके राजा थे, तथा वरागके मामा लगते थे (१६/१३) । वरागको युद्धमें विजय देख उसके लिए अपना आधा राज्य व कन्या प्रदान की (१६/३०) ।

देवागम स्तोत्र—दे०—आप्तमीमासा

देवारण्यक—उत्तर कुरु, देव कुरु व पूर्व विदेहके वनखण्ड—दे० लोक/३/१४

देवी—देवोकी देवियों—दे० वह वह देव ।

देवीदास—आप भौंसी निवासी एक प्रसिद्ध हिन्दी जैन कवि थे । कवि वृन्दावनके समकालीन थे । हिन्दीके ललित छन्दोंमें निबद्ध आपकी निम्न रचनाएँ उपलब्ध हैं—१. प्रवचनसार; २. परमानन्द विलास, ३. चिद्विलास वचनिका; ४. चौबीसी पूजापाठ । समय—आपने प्रवचनसार ग्रन्थ वि. १८२४ में लिखा था । वि. १८१२-१८२४ (ई. १७५५-१७६७) (वृन्दावन विलास/प्र. १४ प्रेमी जी) (हिं. जै.सा. इ./२१८ कामता) ।

देवेन्द्र—आप नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावली (—दे० इतिहास) के अनुसार गुणनन्दिके शिष्य तथा वसुनन्दिके गुरु थे । श.स./७८२ के ताम्रपत्रके अनुसार मान्यरेटके राजा अमोघवर्ष द्वारा एक देवेन्द्र आचार्यको दान देनेका उल्लेख मिलता है । सम्भवतः यह वही हो । समय—वि. ७८०-८२०, वि. ६१५-६५५; (ई. ८५८-८९८) (म. पु./प्र. ४१ प. पन्नालाल) (प.खं. २/प्र. १० H.L. Jain)—दे० इति-हास/५/१४ ।

देवेद कीर्ति—१. नदिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार (—दे० इतिहास) आप पञ्चनंदिनं. १० के शिष्य और विद्यानंदिनं. २ के गुरु थे । समय—वि. १४८०-१५३० (ई. १४३३-१४७३) (त. वृ./प्र. ६८ पं. महेंद्र) (प. प्रा./प्र. ६ प्रेमी) (यशस्तिलक चन्द्रिकाटीकाके तीसरे आशवासकी प्रशस्ति) (जिनसहस्रनामटीकाकी प्रशस्ति) इतिहास/५/१३ । २. आप सागानेरके भट्टारकोमेंसे थे । विद्यानन्द भट्टारकके दीक्षा गुरु थे । कृति—कथाकोप आदि अनेक ग्रन्थ । समय—वि. १६४०-१६६२ (ई. १४८३-१६०५) (भद्रनाहु चरित्र/प्र. ४ उदयलाल ।

देश—१. देशका लक्षण

१. देश सामान्य

घ. १३/५, ६, ६३/३३५/३ अंग-बंग-कलिंग-मगधादयो देशो नाम । = अंग, बंग, कलिंग और मगध आदि देश कहलाते हैं ।

२. देश द्रव्य

प. घ. ५/१४७ का भावार्थ—स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल तथा स्वभाव इन सबके समुदायका नाम देश है ।

३. देश अवयव

रा. वा. ७/२/१/५३५/१८ कुतश्चिदवयवाद् दिश्यत इति देशः प्रदेशः, एकदेश इत्यर्थः । =कहींपर देश शब्द अवयव अर्थमें होता है । जैसे—देश अर्थात् एक भाग ।

घ. १३/५, ३, १८/१८/६ एगस्स दव्वस्स देसं अवयवं । = देशद्रव्यका देश अर्थात् अवयव ।

गो. क./जी. प्र. ७८७/६५१/५ देशेन लेशेन एकमसंयमं दिशति पग्गिहरतीति देशैकदेशः देशसयतः । = देश कहिए लेश किंचित् एक जु है अस-यम ताकी परिहारे है ऐसा देशैकदेश कहिए देशसयत ।

४. देशसम्यक्त्व

घ. १३/५, ५, ५६/३३३/७ देसं सम्मत्तं । = देशका अर्थ सम्यक्त्व है ।

२. एकदेश त्यागका लक्षण

पं. घ. ५/१ नामैकदेशेन नामग्रहणं । = नामके एकदेश ग्रहणसे पूर्ण देश-का ग्रहण हो जाता है, उसे एकदेश न्याय कहते हैं ।

देशक्रम—दे० क्रम/१ ।

देशघाती प्रकृति—अनुभाग/४ ।

देशघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक ।

देशचारित्र—दे० सयतासंयत ।

देशनालब्धि—दे० लब्धि/३ ।

देशप्रत्यक्ष—दे० प्रत्यक्ष/१ ।

देशभूषण—प. पु. ३६/श्लोकवशधर पर्वतपर ध्यानासुद्धे (३३) । पूर्व वैरसे अग्निप्रभ नाम देवने घोर उपसर्ग किया (१५), जो कि वनवासी रामके आनेपर दूर हुआ (७३) । तदनन्तर इनको केवल-ज्ञान हो गया (७५) ।

देशविरत—दे० विरताविरत ।

देशव्रत—१. देशव्रतका लक्षण

र. क. भा./६२-६४ देवावकाशिक स्यात्कालपरिच्छेदनेन देशस्य । प्रत्यह-मण्डुवतानां प्रतिसंहारो विशालस्य । ६२। गृहहारिग्रामाणा क्षेत्रनदी-दावयोजनाना च । देशावकाशिकस्य स्मरन्ति सीम्ना तपोवृद्धा । ६३। संवत्सरमृतुरयनं मासचतुर्मासपक्षमृक्ष च । देशावकाशिकस्य ग्राहुः कालावधि प्राज्ञा । ६४। = दिग्व्रतमें प्रमाण नियो-हुए विशाल देशमें कालके विभागसे प्रतिदिन त्याग करना सो अणुव्रतधारियोंका देशावकाशिक व्रत होता है । ६२। तपसे वृद्धरूप जे गणधरादिक हैं, वे देशावकाशिकव्रतके क्षेत्रकी मर्यादा अमुक घर, गली अथवा वट-छावनी ग्राम तथा रेत, नदी, वन और किमी योजन तककी स्मरण करते हैं अर्थात् कहते हैं । ६३। गणधरादिक ज्ञानी पुरुष देशावकाशिक व्रतकी एक वर्ष, दो मास, छह मास, एक मास, चार मास, एक पक्ष और नक्षत्र तक कालकी मर्यादा कहते हैं । ६४। (सा. घ. ५/२५) (ला. स. ६/१२२)

स.सि /७/२१/३५६/१२ ग्रामादीनामवधृतपरिमाण' प्रदेशो देश' । ततो-
वहिनित्वित्तिदेशविरतिव्रतम् । =ग्रामादिककी निश्चित मर्यादारूप
प्रदेश देश कहलाता है । उससे बाहर जानेका त्याग कर देना देश-
विरतिव्रत कहलाता है । (रा.वा./७/२१/३/५४७/२७), (पु.सि उ /१३६)
का.आ /मू /३६७-३६८ पुञ्ज-पमाण-कदाणं सव्वदिसीणं पुणो वि सव-
रणं । इदियविसयाण तथा पुणो [वि जो कुणदि संवरणं ३६७]
वासादिकयपमाण दिणे दिणे लोह-काम-समणट्ट' ३६८। =जो श्रावक
लोभ और कामको घटानेके लिए तथा पापको छोड़नेके लिए वर्ष
आदिकी अथवा प्रतिदिनकी मर्यादा करके, पहले दिग्ब्रतमें किये
हुए दिशाओंके प्रमाणको, भोगोपभोग परिमाणव्रतमें किये हुए
इन्द्रियोके विषयोके परिमाणको और भी कम करता है वह देशाव-
काशिक नामका शिक्षाव्रत है ।

वसु.श्रा /२१५ वयभंग-कारणं होइ जम्मि देसम्मि तत्थ गियमेण ।
कीरह गमणणियत्ती त जाणा गुणव्वयं विदिय १२१५ । =जिस देशमें
रहते हुए व्रत भंगका कारण उपस्थित हो, उस देशमें नियमसे जो
गमन निवृत्ति की जाती है, उसे दूसरा देशव्रत नामका गुणव्रत
जानना चाहिए १२१५। (गुण श्रा /१४९)

ला.सं /६/१२३ तद्विषयो गतिस्त्यागस्तथा चाशनवर्जनम् । मैथुनस्य
परित्यागो यद्वा मौनादिधारणम् १२३३ । =देशावकाशिक व्रतका
विषय गमन करनेका त्याग, भोजन करनेका त्याग, मैथुन करनेका
त्याग, अथवा मौन धारण करना आदि है ।

जैनसिद्धान्त प्रवेशिका/२२४ श्रावकके व्रतोंको देशचारित्र कहते हैं ।

२. देशव्रतके पाँच अतिचारोंका निर्देश

त सू./७/३१ आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपा' ३११। =आन-
यन, प्रेष्यप्रयोग, शब्दानुपात, रूपानुपात और पुद्गलक्षेप ये देश-
विरतिव्रतके पाँच अतिचार हैं ३११। (र.क.श्रा /मू /६६)

३. दिग्ब्रत व देशव्रतमें अन्तर

रा.वा./७/२१/२०/३ अयमनयोर्विशेष —दिग्विरति सार्वकालिकी देश-
विरतिर्यथाशक्ति कालनियमेनेति । =दिग्विरति यावज्जीवन—सर्व-
कालके लिए होती है जबकि देशव्रत शक्त्यानुसार नियतकालके लिए
होता है । (चा सा./१६/९)

४. देशव्रतका प्रयोजन व महत्त्व

स.सि /७/२१/३५६/१३ पूर्ववद्वहिर्महाव्रतत्वं व्यवस्थाप्यम् । =यहाँ भी
पहलेके (दिग्ब्रतके) समान मर्यादाके बाहर महत्त्व होता है । (रा.वा./
७/२१/२०/५४६/२)

र.क.श्रा./६५ सीमान्ताना परत स्थूलतरपञ्चपापसत्यागात् । देशावकाशि-
केन च महाव्रतानि प्रसाध्यन्ते ६५ । =सीमाओंके परे स्थूल सूक्ष्मरूप
पाँचों पापोंका भले प्रकार त्याग हो जानेसे देशावकाशिकव्रतके द्वारा
भी महाव्रत साधे जाते हैं ६५। (पु.सि.उ /१४०)

देशसंयत —दे० सयत/सयत ।

देशसत्य —दे० सत्य/१ ।

देशस्कंध —दे० स्कंध/१ ।

देशस्पर्श —दे० स्पर्श/१ ।

देशातिचार —अतिचारका एक भेद—दे० अतिचार/१ ।

देशावधिज्ञान —दे० अवधिज्ञान/१ ।

देशीनाममाला—दे० शब्दकोष ।

देशीयगण—नन्दिसंघकी एक शाखा—दे० इतिहास/५ ।

देह—१. दे० शरीर; २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद
—दे० पिशाच ।

दैव—दे० नियति/३ ।

दो—१. यह जघन्य संख्या समझी जाती है । २. दोकी संख्या अव-
क्तव्य कहलाती है । —दे० अवक्तव्य ।

दोलयित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

दोष—१. सम्यक्त्वके २५ दोष निर्देश—दे० सम्यग्दर्शन/२ । २. संसा-
रियोंके अठारह दोष—दे० अर्हत/१ । ३. आप्तमेंसे सर्वदोषोंका
अभाव सम्भव है । —दे० मोक्ष/६/४ । ४. आहार सम्बन्धी ४६ दोष—
दे० आहार/II/२ । ५. न्याय सम्बन्धी दोष—दे० न्याय/१ ।

दोष—१. जीवके दोष रागादि हैं

स श /टी./४/२२५/३ दोषाश्च रागादयः । =रागादि दोष कहलाते हैं ।
(प.ध./उ./६०३)

ब्र. सं /टी/१४/४६/११ निर्दोषपरमात्मनो भिन्ना रागादयो दोषाः ।
निर्दोष परमात्मासे भिन्न रागादि दोष कहलाते हैं ।

दोहा पाहुड़—आचार्य योगेन्दुदेव (ई.श ६) द्वारा विरचित प्राकृत
दोहावद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है ।

दोहासार—दे० योगसार नं. ३ ।

दौलतराम—खण्डेलवाल जातिके काशलीवाल गोत्री आनन्दरायके
घर 'बसवा' ग्राममें आपका जन्म हुआ था । पर आप रहते जयपुर
थे । आप एक प्रसिद्ध पण्डित तथा राजाके प्रधान कर्मचारी हुए हैं ।
आपकी निम्न रचनाएँ हैं—१. क्रियाकोष (वि. १८२३); २. आदि
पुराण हिन्दी (वि १८२४); ३. हरिवंश पुराण हिन्दी (वि १८२६),
४. श्रीपालचरित्र हिन्दी, ५. पुरुषार्थ सिद्ध्युपायकी ५० टोडरमल
कृत हिन्दी टीकाकी पूर्ति (वि. १८२७) । समय—वि श १८ का उत्त-
रार्ध; (ई १६३३-१७७३), (हिं. जै सा. इ /१८१ कामता), (प. प्र.प्र.
१२५ A N.Up.)

द्यानतराय—आगरा निवासी गोयल गोत्री अग्रवाल श्रावक थे ।
पिता श्यामदास थे । जन्म १७३३ में हुआ था । कृति—धर्मविलास
(१७८०) ।

द्युति—स सि /४/२०/२५१/८ शरीरवसनाभरणादिदीप्ति द्युति ।
=शरीर, वस्त्र और आभूषण आदिकी कान्तिको द्युति कहते हैं ।
(रा वा /४/२०/४/२३५/१७)

द्युतक्रीड़ा—१. द्युतके अतिचार

सा ध /३/१६ दोषो होढाचपि मनो-विनोदार्थं पणोज्झिन' । हर्षोऽमर्षो-
दयाङ्गत्वात्, कपायो हंसेऽञ्जसा १६ । =जुआके त्याग करनेवाले
श्रावकके मनोविनोदके लिए भी हर्ष और विनोदकी उत्पत्तिकी
कारण होनेसे शर्त लगाकर दौड़ना, जुआ देखना आदि अतिचार
होता है, क्योंकि वास्तवमें कपायरूप परिणाम पापके लिए
होता है १६।

ला.सं./२/११४, १२० अक्षपाशादिनिक्षिप्तं विज्ञाज्यपराज्यम् । क्रियाया विद्यते यत्र सर्वं द्यूतमिति स्मृतम् । ११४। अन्योन्यस्येर्षया यत्र विजिगीषा द्वयोरिति । व्यवसायाद्वते कर्म द्यूतातीचोर इष्यते । १२०। = जिस क्रियामें खेलनेके पासे डालकर धनकी हार-जीत होती है, वह सब जूआ कहलाता है अर्थात् हार-जीतकी शर्त लगाकर ताश खेलना, चौपड खेलना, शतरंज खेलना, आदि सब जूआ कहलाता है । ११४। अपने-अपने व्यापारके कार्योंके अतिरिक्त कोई भी दो पुरुष परस्पर एक-दूसरेकी ईप्स्यसि किसी भी कार्यमें एक-दूसरेको जीतना चाहते हो तो उन दोनोंके द्वारा उस कार्यका करना भी जूआ खेलनेका अतिचार कहलाता है । १२०।

* रसायन सिद्धि शर्त लगाना आदि भी जूआ है

—दे० द्यूत/१।

२. द्यूतका निषेध तथा उसका कारण

पु.मि.उ./१४६ सर्वानर्थप्रथमं मथनं शौचस्य सद्य मायाया' । दूरात्परिहरणीयं चौर्यासत्यास्पदं द्यूतम् । १४६। = इस व्यवसनोंका प्रथम यानी सम्पूर्ण अनर्थोका मुखिया, सन्तोषका नाश करनेवाला, मायाचारका घर, और चोरी तथा अमत्यका स्थान जूआ दूर हीसे त्याग कर देना चाहिए । १४६। (ला.सं./२/११८)

सा.घ./२/१७ द्यूते हिसानृतस्तेयलोभमायामये सज्ज । वयं सर्वं क्षिपति नानर्थे वेश्याखेटान्यदारवत् । १७। = जूआ खेलनेमें हिसा, भूठ, चोरी, लोभ और कपट आदि दोषोकी अधिकता होती है । इसलिए जैसे वेश्या, परस्त्री सेवन और शिकार खेलनेसे यह जीव स्वयं नष्ट होता है तथा धर्म-भ्रष्ट होता है, इसी प्रकार जूआ खेलनेवाला अपने-को किस-किस आपत्तिमें नहीं डालता ।

ला.सं./२/११५ प्रसिद्धं द्यूतकर्मदं सद्यो बन्धकरं स्मृतम् । यावदापन्मय ज्ञात्वा त्याज्य धर्मानुरागिणा । ११५। = जूआ खेलना ससार भरमें प्रसिद्ध है । उसी समय महा अशुभकर्मका बन्ध करनेवाला है, समस्त आपत्तियोंको उत्पन्न करनेवाला है, ऐसा जानकर धर्मानुरागियोंको इसे छोड़ देना चाहिए । ११५।

द्योतन—दे० द्यूत/१।

द्रमिल—दक्षिण भारतका वह भाग है, जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और कामोरिम तक फैला हुआ है । और जिसकी पुरानी राजधानी काचीपुर है । (घ.२/प्र.३२/H.L. Jain)

द्रविड़ देश—दक्षिण प्रान्तका एक देश है जिसमें आचार्य कुन्दकुन्द हुए हैं ।—दे० कुन्दकुन्द ।

द्रविड़ संघ—दिगम्बर साधुओंका संघ ।—दे० इतिहास/५।

द्रव्य—लोक द्रव्योंका समूह है और वे द्रव्य छह मुख्य जातियोंमें विभाजित हैं । गणनामें वे अनन्तान्त हैं । परिणमन करते रहना उनका स्वभाव है, क्योंकि बिना परिणमनके अर्थक्रिया और अर्थ-क्रियाके बिना द्रव्यके लोपका प्रसंग आता है । यद्यपि द्रव्यमें एक समय एक ही पर्याय रहती है पर ज्ञानमें देखनेपर वह अनन्तों गुणों व उनकी त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड दिखाई देता है । द्रव्य, गुण व पर्यायमें यद्यपि कथन क्रमकी प्रवेश भेद प्रतीत होता है पर वास्तवमें उनका स्वरूप एक रसात्मक है । द्रव्यकी यह उपरोक्त व्यवस्था स्वतः सिद्ध है, कृतक नहीं है ।

- १ द्रव्यके भेद व लक्षण
- १ द्रव्यका निरूप्यत्व ।
- २ द्रव्यका लक्षण 'सत्' ।
- ३ द्रव्यका लक्षण 'गुणसमुदाय' ।
- ४ द्रव्यका लक्षण 'गुणपर्यायवान्' ।
- ५ द्रव्यका लक्षण 'ऊर्ध्वं व तिर्यग्गण पिण्ड' ।
- ६ द्रव्यका लक्षण 'त्रिकाल पर्याय पिण्ड' ।
- * द्रव्यका लक्षण 'अर्थक्रियाकारित्व' । —दे० वस्तु ।
- ७ द्रव्यके 'अन्य, सामान्य' आदि अनेक नाम ।
- ८ द्रव्यके छह प्रधान भेद ।
- ९ द्रव्यके दो भेद—संयोग व समवाय ।
- * द्रव्यके अन्य प्रकार भेद-प्रमेद । —दे० द्रव्य/३।
- १० पंचास्तिकाय । —दे० अस्तिकाय ।
- १० संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण ।
- * स्वर पर द्रव्यके लक्षण ।

२ द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

- * द्रव्यमें अनन्तों गुण हैं । —दे० गुण/३।
- * द्रव्य सामान्य विशेषात्मक है । —दे० सामान्य ।
- १ एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं ।
- २ द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सद्भाव कैसे ।
- * द्रव्यका परिणमन । —दे० उत्पाद/२।
- १ शुद्ध द्रव्योंको अपरिणामी कहनेकी विवक्षा । —दे० द्रव्य/३।
- * पट् द्रव्योंकी सिद्धि । —दे० वह वह नाम ।
- ३ पट् द्रव्योंकी पृथक्-पृथक् संख्या ।
- * अनन्त द्रव्योंका लोकमें अवस्थान कैसे । —दे० जावाश/३।
- * पट् द्रव्योंकी संख्यामें अल्पबहुत्व । —दे० अल्पबहुत्व ।
- ४ पट् द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन ।
- * द्रव्योंका स्वरूप जाननेका उपाय । —दे० न्याय ।
- * द्रव्योंमें अच्छे बुरेकी कल्पना व्यक्तिकी रुचिपर आधारित है । —दे० राग/२।
- * अष्ट मंगल द्रव्य व उपकरण द्रव्य । —दे० चैत्य/१/११।
- * दान योग्य द्रव्य । —दे० दान/५।
- * निर्मात्य द्रव्य । —दे० पूजा/४।

३ पट् द्रव्य विभाजन

- १-२ चेतन अचेतन व मूर्तमूर्त विभाग ।
- * संसारी जीवका कथञ्चित् मूर्तत्व । —दे० मूर्त/२।
- ३ क्रियावान् व भाववान् विभाग ।
- ४-५ एक अनेक व परिणामी-नित्य विभाग ।
- ६-७ सप्रदेशी-अप्रदेशी व दोत्रवान् व अदोत्रवान् विभाग ।

- ८ सर्वगत व असर्वगत विभाग ।
 * द्रव्यके भेदादि जाननेका प्रयोजन ।
 —दे० सम्प्रदर्शन/II/३/३ ।
 * जीयका असर्वगतपना । —दे० जीव/३/८ ।
 * कारण उद्धारण विभाग । —दे० कारण/III/१ ।
 ९ कर्ता व भोक्ता विभाग ।
 १० द्रव्यका एक-दो आदि भागोंमें विभाजन ।
 ४ सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 १ सत् या द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत जड़ैत
 (१-२) एकान्त द्वैत व जड़ैतका निरास ।
 (३) कथंचित् द्वैत व जड़ैतका समन्वय ।
 २ क्षेत्र या प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 (१) द्रव्यमें प्रदेश कल्पनाका निर्देश ।
 (२-३) जाकाश व जीवने प्रदेशत्वमें हेतु ।
 (४) द्रव्यमें भेदाभेद उपचार नहीं है ।
 (५) प्रदेशभेद करनेमें द्रव्य गणित नहीं होता ।
 (६) मावयव व निरवयवपनेका समन्वय ।
 * परमाणुमें कथंचित् मावयव निरवयवपना ।
 —दे० परमाणु/३ ।
 ३ काल या पर्यायकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 (१-३) कथंचित् भेद व अमेद पक्षमें युक्ति व समन्वय ।
 * द्रव्यमें कथंचित् नित्यानित्यत्व । —दे० उत्पाद/३ ।
 ४ भाव अर्थात् धर्म-धर्माकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 (१-३) कथंचित् जमेद व भेदपक्षमें युक्ति व समन्वय ।
 * द्रव्यकी गुण पर्याय और गुण पर्यायको द्रव्य रूपसे लक्षित करना । —दे० उपचार/३ ।
 * अनेक अपेक्षाओंसे द्रव्यमें भेदाभेद व विधि-निषेध ।
 —दे० सप्तभगी/५ ।
 * द्रव्यमें परस्पर पट्टकारकी भेद व अमेद ।
 —दे० कारक, कारण व कर्ता ।
 ५ एकान्त भेद या जमेद पक्षका निरास
 (१-२) एकान्त जमेद व भेद पक्षका निरास ।
 (३-४) धर्म व धर्मोंमें संयोग व समवाय सम्बन्धका निरास ।
 ५ द्रव्यकी स्वतन्त्रता
 * द्रव्य स्वतः सिद्ध है । —दे० नव ।
 १ द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता ।
 ० एक द्रव्य अन्य द्रव्यरूप परिणामन नहीं करता ।
 * द्रव्य परिणामनकी कथंचित् स्वतन्त्रता व परतन्त्रता ।
 —दे० कारण/II ।
 ३ द्रव्य अनन्य धरण है ।
 ४ द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आक्रान्धित कदना व्यवहार है ।

१. द्रव्यके भेद व लक्षण

१. द्रव्यका निरूपक्यर्थ

पं. का/पृ./६ द्रव्यमिदं गच्छति तादृ तादृ सम्भावपक्षयार्थं जं ।
 द्रव्यं त भण्यते जणभूतं तु सत्तादो ।६। = उन उन सत्ताव पर्यायों-
 को जो द्रवित होता है, प्राप्त होता है, उसे द्रव्य कहते हैं जो कि
 सत्तामें अनन्यभूत है । (रा. वा/१/३३/१/६४/४) ।

म. मि/१/५/१३/४ गुणगुणान्वा द्रुतं गतं गुणद्रव्यते, गुणान्द्रव्यतीति
 वा द्रव्यम् ।

स. सि./५/२/२६६/१० यथास्व पर्यायैर्द्रव्यन्ते द्रवन्ति वा तानि इति
 द्रव्याणि । = जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया गया था अथवा गुणोंको प्राप्त
 हुआ था, अथवा जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया जायगा वा गुणोंका प्राप्त
 होगा उसे द्रव्य कहते हैं । जो यथायोग्य अपनी अपनी पर्यायोंके
 द्वारा प्राप्त होते हैं या पर्यायोंको प्राप्त होते हैं वे द्रव्य कहलाते हैं ।
 (रा. वा./५/२/१/४३६/१४) ; (घ. १/१,१,१/१८३/११) ; (घ. ३/१,२,
 १/२/१) (घ. ४/१,२,४/१६७/१०) , (घ. १५/३३/६) ; (व. पा. १/
 १,१४/६१७७/२११/४) ; (न च. वृ./३६) , (आ. प./६) (यो. मा/
 ७/५) ।

रा. वा./५/२/२/४३६/२६ यथा द्रव्यं भवेत् [जेनेन्द्र व्या, १/१/१५८]
 इत्यनेन निपातितो द्रव्यशब्दो वेदितव्यः । द्रु इव भवतीति द्रव्यम् ।
 क उपमार्थः । द्रु इति दारु नाम यथा जमन्धि जजिह्वं दारु तस्यो-
 पकल्प्यमानं तेन तेन जमिलपितेनाग्रेण आविर्भवति, तथा द्रव्य-
 मपि जातमपरिणामगमनसमर्थं पापाणखननोदकवदविभक्तवत् करण-
 मुभयनिमित्तजगोपनीतात्मना तेन तेन पर्यायेण द्रु इव भवतीति
 द्रव्यमित्युपमीयते । = यथा द्रव्य शब्दको इवार्थक निपात मानना
 चाहिए । 'द्रव्य भव्य' इस जेनेन्द्र व्याकरणके सूत्रानुसार 'द्रु' की
 तरह जो हो वह 'द्रव्य' यह समझ लेना चाहिए । जिस प्रकार घिना
 गाँठकी सीधी द्रु अर्थात् लरडी बड़ई आदिके निमित्तसे देवल कुर्मी
 आदि अनेक आकारोंको प्राप्त होती है, उसी तरह द्रव्य भी उभय
 (बाह्य व आन्तर) कारणोंसे उन उन पर्यायोंको प्राप्त होता रहता
 है । जैसे 'पापाण खोदनेसे पानी निकलता है' यहाँ जविभक्तवत्-
 करण है उसी प्रकार द्रव्य और पर्यायमें भी समझना चाहिए ।

२. द्रव्यका लक्षण सत् तथा उत्पादस्यधौन्य

त. मू./१/२६ सत् द्रव्यलक्षणम् । २६। = द्रव्यका लक्षण सत् है ।
 पं. का/पृ./१० द्रव्यं सत्त्वस्वभाव उपपादव्ययधुवत्तसत्तुत् । = जो सत्
 लक्षणवाला तथा उत्पादव्ययधौन्य युक्त है उसे द्रव्य कहते हैं ।
 (प्र. सा/पृ./६५-६६) (न. च वृ./३७) (जा. प./६) (यो. सा, अ/
 २/६) (पं. घ/पृ./८, ८६) (दे. सत्) ।
 प्र सा/त/प्रा. ६६ अस्तित्व हि किल द्रव्यस्य स्वभावः, तत्तुनस्य साधन-
 निरपेक्षत्वाटनायनन्ततया हेतुक्यैकरूपया वृत्त्या नित्यप्रवृत्त्यात्...
 द्रव्येण सहैकत्वमवलम्बमानं द्रव्यस्य स्वभाव एव कथं न भवेत् । =
 अस्तित्व वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है, और वह अन्य साधनमें निर-
 पेक्ष होनेके कारण अनायनन्त होनेमें तथा जहेतुक एकरूप वृत्तिमें सदा
 ही प्रवर्तता होनेके कारण द्रव्यके साथ एकत्वको धारण करता हुआ,
 द्रव्यका स्वभाव ही क्यों न हो ।

३. द्रव्यका लक्षण गुण समुदाय

म. सि/५/२/२६७/४ गुणसमुदायो द्रव्यमिति । = गुणोंका समुदाय द्रव्य
 होता है ।

पं. का/प्र/४४ द्रव्यं हि गुणानां समुदायः । = वास्तवमें द्रव्य गुणोंका
 समुदाय है । (पं. घ/पृ./८३) ।

४. द्रव्यका लक्षण गुणपर्यायवान्—

त. सू. ५/३८ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् । ३८। गुण और पर्यायोवाला द्रव्य है ।
(नि. सा. सू. ६) ; (प्र. सा. सू. ६५) (प. का. सू. १०) (न्या. वि. सू. १/११५/४२८) (न. च. सू. ३७) (आ. प. ६) , (का. अ. सू. २४२) . (त. अनु. १००) (पं. ध. सू. ४३८) ।

स. सि. ४/३८/३०६ पर उद्धृत—गुण इति द्रव्यविहाणं द्रव्यविकारो हि पञ्चवो भणितो । तेहि अणूण द्रव्यं अणुपदसिद्धं हवे णिच्च । = द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मको गुण और द्रव्यके विकारको पर्याय कहते हैं । द्रव्य इन दोनोंसे युक्त होता है । तथा वह अयुतसिद्ध और नित्य होता है ।

प्र. सा. त. प्र. २/३३ समगुणपर्यायं द्रव्यं इति वचनात् । = 'युगपद सर्व-गुणपर्यायि ही द्रव्य है' ऐसा वचन है । (पं. ध. सू. ७३) ।

पं. ध. सू. ७२, गुणपर्यायसमुदायो द्रव्यं पुनरस्य भवति वाक्यार्थः । = गुण और पर्यायोंके समूहका नाम ही द्रव्य है और यही इस द्रव्यके लक्षणका वाक्यार्थ है ।

पं. ध. सू. ७३ गुणसमुदायो द्रव्यं लक्षणमेतावताऽप्युशन्ति बुधा । समगुणपर्यायो वा द्रव्यं कैश्चिन्निरूपयते बृद्धः । = गुणोंके समुदायको द्रव्य कहते हैं; केवल इतनेसे भी कोई आचार्य द्रव्यका लक्षण करते हैं, अथवा कोई कोई बृद्ध आचार्यों द्वारा युगपत् सम्पूर्ण गुण और पर्याय ही द्रव्य कहा जाता है ।

५. द्रव्यका लक्षण ऊर्ध्व व तिर्यगंश आदिका समूह

न्या. वि. सू. १/११५/४२८ गुणपर्यायवद्द्रव्यं ते सहक्रमप्रवृत्तयः । = गुण और पर्यायोवाला द्रव्य होता है और वे गुण पर्याय क्रमसे सह प्रवृत्त और क्रमप्रवृत्त होते हैं ।

प्र. सा. त. प्र. १/१० वस्तु पुनरुर्ध्वतासामान्यलक्षणे द्रव्ये सहभाविविशेष-लक्षणेषु गुणेषु क्रमभाविविशेषलक्षणेषु पर्यायिषु व्यवस्थितमुत्पादव्यय-ध्रौव्यमयास्तित्वेन निवर्तितनिवृत्तिमच्च । = वस्तु तो ऊर्ध्वता-सामान्यरूप द्रव्यमें, सहभावी विशेषस्वरूप गुणोंमें तथा क्रमभावी विशेषस्वरूप पर्यायोंमें रही हुई और उत्पादव्ययध्रौव्यमय अस्तित्वसे बनी हुई है ।

प्र. सा. त. प्र. १/२३ इह खलु य कश्चन परिच्छिद्यमानं पदार्थः स सर्व एव विस्तारायत-सामान्यसमुदायात्मना द्रव्येणाभिनिवृत्तत्वाद्द्रव्यमयः । = इस विश्वमें जो कोई जाननेमें आनेवाला पदार्थ है, वह समस्त ही विस्तारसामान्य समुदायात्मक (गुणसमुदायात्मक) और आयतसामान्य समुदायात्मक (पर्यायसमुदायात्मक) द्रव्यसे रचित होनेसे द्रव्यमय है ।

६. द्रव्यका लक्षण त्रिकाली पर्यायोंका पिंड

ध. १/१, १, १३६/गा. १६६/३८६ एय द्रवियम्मि जे अत्थपज्जया वयण पज्जया वावि । तीदाणागयभूदा तावदियं तं हवद्द द्रव्यं । १६६। = एक द्रव्यमें अतीत अनागत और 'अपि' शब्दसे वर्तमान पर्यायरूप जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय है, तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है । (ध. १/१, २, १/गा. ४/६) (ध. ६/४, १, ४५/गा. ६७/१८३) (क. पा. १/१, १४/गा. १०५/२५३) (गो. जी. सू. ५/८२/१०२३) ।

आप्त मी. १/१०७ नयोपनयेकान्ताना त्रिकालाना समुच्चयः । अपिष्व-रभावसंबन्धो द्रव्यमेकमनेकधा । १०७। = जो नैगमादिनय और उनकी शाखा उपशाखारूप उपनयोंके विषयभूत त्रिकालवर्ती पर्यायोका अभिन्न सम्बन्धरूप समुदाय है उसे द्रव्य कहते हैं । (ध. १/१, २, १/गा. ३/५) , (ध. ६/४, १, ४५/गा. ६६/१८३) (ध. १३/५, ५, ५६/गा. ३२/३१०) ।

श्लो. वा. २/१/६३/२६६/३ पर्यायवद्द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता त्रिकालगोचरानन्तक्रमभाविपरिणामाश्रित द्रव्यमुक्तम् । = पर्यायवाला

द्रव्य होता है इस प्रकार कहनेवाले सूत्रकारने तीनों कालोंमें क्रमसे होनेवाली पर्यायोका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है ।

प्र. सा. त. प्र. १/३६ ज्ञेयं तु वृत्तवर्तमानवर्तिप्यमाणविचित्रपर्यायपरम्परा-प्रकारेण त्रिधाकालकोटिर्पश्चित्वादनानन्तं द्रव्यं । = ज्ञेय—वर्त-चुकी, वर्त रही और वर्तनेवाली ऐसी विचित्र पर्यायोंके परम्पराके प्रकारसे त्रिधा कालकोटिको स्पर्श करता होनेसे अनादि अनन्त द्रव्य है ।

७. द्रव्यके अन्वय सायान्यादि अनेकों नाम

स. सि. १/३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गं अनुवृत्तिरित्यर्थः । द्रव्यका अर्थ सामान्य उत्सर्ग और अनुवृत्ति है ।

प. ध. सू. १/१४३ सत्ता सत्त्वं सद्भा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु । अर्थों विधिरविशेषादेकार्थवाचका अमी शब्दाः । = सत्ता, सत् अथवा सत्त्व, सामान्य, द्रव्य, अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये नौ शब्द सामान्य-रूपसे एक द्रव्यरूप अर्थके ही वाचक हैं ।

८. द्रव्यके छह प्रधान भेद

नि. सा. सू. ६ जीवा पोगलकाया धम्माधम्मा य काल आयास । तच्चत्था इदि भणित्ता णाणगुणपज्जएहि सजुत्ता । ६। = जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म, काल और आकाश ये तत्त्वार्थ कहे हैं जो कि विविध गुण और पर्यायोंसे समुक्त हैं ।

त. सू. ५/१-३, ३६ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः । १। द्रव्याणि । २। जीवाश्च । ३। कालश्च । ३६। = धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये अजीवकाय हैं । १। ये चारों द्रव्य हैं । २। जीव भी द्रव्य हैं । ३। काल भी द्रव्य हैं । ३६। (यो सा. अ. २/१) (प्र. स. सू. १/५/५०) ।

९. द्रव्यके दो भेद संयोग व संसवाय द्रव्य

ध. १/१, १, १/१७/६ द्रव्यं दुविह, संजोयद्वयं समवायद्वयं चेदि । (नाम निक्षेपके प्रकरणमें) द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं—संयोगद्रव्य और समवायद्रव्य ।

१०. संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण

ध. १/१, १, १/१७/६ तत्थ संजोयद्वयं णाम पुध पुध पसिद्धाणं द्रव्वाणं संजोयेण णिप्पणं । समवायद्वयं णाम जं द्रव्यम्मि समवेदं । = संजोयद्वयनिमित्त णाम दंडी छत्ती मौली इच्चेवमादि । समवाय-निमित्त णाम गलगडो काणो कुडो इच्चेवमाइ । = अलग-अलग सत्ता रखनेवाले द्रव्योंके मेलसे जो पैदा हो उसे संयोग द्रव्य कहते हैं । जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथंचित् तादात्म्य रखता हो उसे समवायद्रव्य कहते हैं । दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोगद्रव्य निमित्तक नाम हैं; क्योंकि दण्डा, छत्री, मुकुट इत्यादि स्वतन्त्र सत्तावाले पदार्थ हैं और उनके संयोगसे दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि नाम व्यवहारमें आते हैं । गलगण्ड, काना, कुवडा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि जिसके लिए गलगण्ड इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड भिन्न सत्तावाला नहीं है । इसी प्रकार काना, कुवडा आदि नाम समझ लेना चाहिए ।

११. स्व व पर द्रव्यके लक्षण

प्र. सा. ता. वृ. १/१५/१६१/१० विवक्षितप्रकारेण स्वद्रव्यादिचतुष्टयेन तच्चतुष्टयं, शुद्धजीवविषये कथ्यते । शुद्धगुणपर्यायाधारभूत शुद्धात्म-द्रव्यं द्रव्यं भण्यते । = यथा शुद्धात्मद्रव्ये दर्शित तथा यथासम्भवं सर्वपदार्थेषु द्रष्टव्यमिति । = विवक्षितप्रकारसे स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभाव, ये चार बातें स्वचतुष्टय कहलाती हैं । तहाँ शुद्ध जीवके विषयमें कहते हैं । शुद्ध गुणपर्यायोका आधारभूत शुद्धात्म

द्रव्यको स्वद्रव्य कहते हैं। जिस प्रकार शुद्धात्मद्रव्यमें दिखाया गया उसी प्रकार यथासम्भव सर्वपदार्थोंमें भी जानना चाहिए।

पं. घ/पू./७४, २६४ अयमत्राभिप्रायो ये देशाः सद्गुणास्तदंशाश्च । एकांलापेन सम द्रव्य नाम्ना त एव निःशेषम् ॥७४॥ एका हि महासत्ता सत्ता वा स्यादवान्तराख्या च । पृथक्प्रदेशवत्त्वं स्वरूपभेदोऽपि नानयोरेव ॥२६४॥ = देश सद्रूप अनुजीवीगुण और उसके अंश देशाश्च तथा गुणांश्च है। वे ही तत्त्व गुणपक्षकालापके द्वारा नामसे द्रव्य कहे जाते हैं ॥७४॥ निश्चयसे एक महासत्ता तथा दूसरी अवान्तर नामकी सत्ता है। इन दोनों ही में पृथक् प्रदेशपना नहीं है तथा स्वरूपभेद भी नहीं है।

२. द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

१. एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं

रा. वा. ॥ ५/२/१२/४४१/१ द्रव्य भव्ये इत्ययमपि द्रव्यशब्द एकान्तवादिनां न संभवति, स्वतोऽसिद्धस्य द्रव्यस्य भव्यार्थासम्भवात् । ससर्गवादिनस्तथात्त गुणकर्म 'सामान्यविशेषेभ्यो द्रव्यस्यात्यन्तमन्यत्वे खर-विषाणकल्पस्य स्वतोऽसिद्धत्वात् न भवनक्रियाया कर्तृत्वं युज्यते । अनेकान्तवादिनस्तु गुणसन्नाहो द्रव्यम्, द्रव्य भव्ये इति चोत्पद्यत, पर्यायिपर्याययो कथंचिद्देवोपपत्तेरित्युक्त पुरस्तात् । = एकान्त अभेदवादियो अथवा गुण कर्म आदिसे द्रव्यको अत्यन्त भिन्न माननेवाले एकान्त संसर्गवादियोके हों द्रव्य ही सिद्ध नहीं है जिसमें कि भवन क्रियाकी कल्पना की जा सके। अतः उनके हों 'द्रव्य भव्ये' यह लक्षण भी नहीं बनता (इसी प्रकार 'गुणपर्यायवद् द्रव्य' या 'गुणसमुदायो द्रव्य' भी वे नहीं कह सकते—दे० द्रव्य/४) अनेकान्तवादियोंके मतने तो द्रव्य और पर्यायमें कथंचित् भेद होनेसे 'गुणसन्नाहो द्रव्य' और 'द्रव्य भव्ये' (अथवा अन्य भी) लक्षण बन जाते हैं।

२. द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोका सद्भाव कैसे सम्भव है

श्लो. वा. २/१/५/२६६/१ नन्वनागतपरिणामविशेष प्रति गृहीताभिमुखं द्रव्यमिति द्रव्यलक्षणमयुक्तं, गुणपर्यायवद्द्रव्यमिति तस्य सूत्रितत्वात्, तदागमविरोधादिति कश्चित्, सोऽपि सूत्रार्थनिभिद् । पर्यायवद्द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता त्रिकालोचरानन्तक्रमभाविपर्यायाश्रित द्रव्यमुक्तम् । तच्च यदानागतपरिणामविशेषं प्रत्यभिमुखं तदा वर्तमानपर्यायाक्रान्तं परित्यक्तपूर्वपर्यायं च निश्चीयतेऽन्यथानागतपरिणामाभिमुख्यानुपपत्तेः खरविषाणादिवत् । — निक्षेपप्रकरणे तथा द्रव्यलक्षणमुक्तम् । = प्रश्न — 'भविष्यमे आनेवाले विशेष परिणामोके प्रति अभिमुखपनेको ग्रहण करनेवाला द्रव्य है' इस प्रकार द्रव्यका लक्षण करनेसे 'गुणपर्यायवद्द्रव्य' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—आप सूत्रके अर्थसे अनभिद् है। द्रव्यको गुणपर्यायवात् कहनेसे सूत्रकारने तीनो कालोंमें क्रमसे होनेवाली अनन्त पर्यायोका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है। वह द्रव्य जब भविष्यमें होनेवाले विशेष परिणामके प्रति अभिमुख है, तब वर्तमानकी पर्यायोसे तो घिरा हुआ है और भूतकालकी पर्यायोको छोड़ चुका है, ऐसा निर्णीतरूपसे जाना जा रहा है। अन्यथा खरविषाणके समान भविष्य परिणामके प्रति अभिमुखपना न बन सकेगा। इस प्रकारका लक्षण यहाँ निक्षेपके प्रकरणमें किया गया है। (इसलिए) क्रमशः —

घ. १३/५.५.७०/३७०/११ तीक्ष्णामयपञ्जायाणं सगसरुवेण जीवे सभवादो । = (जिसका भविष्यमें चिन्तन करने से भी मन-पर्यायज्ञान जानता है) क्योंकि, अतीत और अनागत पर्यायोका अपने स्वरूपसे जीवमें पाया जाना सम्भव है।

(दे० केवलज्ञान/५१२) — (पदार्थमें शक्तिरूपसे भूत और भविष्यत्वकी पर्याय भी विद्यमान ही रहती है, इसलिए, अतीतानागत पदार्थोंका

ज्ञान भी सम्भव है। तथा ज्ञानमें भी होयाकाररूपसे वे विद्यमान रहती हैं, इसलिए कोई विरोध नहीं है)।

३. पट्द्रव्योंकी संख्याका निर्देश

गो. जी./मू./५८८/१०२० जीवा जगत्संख्यानं तगुणा पुगना ह तत्तां दु । धम्मतिथिं एकेतं लोमपदेमप्पमा कागो ॥८८॥ = द्रव्य प्रमाणपरि जीवद्रव्य अनन्त है, बहुवि तिनिर्त पट्गण परमाणु अनन्त है, बहुवि धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य और आकाशद्रव्य एक-एक ही है, जहाँ ये तीनों अवलम्ब द्रव्य हैं। बहुवि जेते लोकाकाशके (जगत्प्रयात) प्रदेश हैं तितने कालाणु है। (त. सू./५६६)।

४. पट्द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन

प. प्र./मू./२/२० दुखहँ कारणं मुणिवि जिम दव्वहँ एहं मत्ताउ । होयवि मोक्खहँ मग्गि लहु मग्गिमज्जउ परत्तोउ ॥२०॥ = हे जीव पट्द्रव्योंके से स्वभाव दुःखके कारण जानने मोक्षके मार्गमें लक्ष्मण दीध ही उत्तम-लोकस्वरूप मोक्षमें जाना चाहिए।

न. च. वृ./२८५ में उद्धृत—जियद्वयजाणदठ उयरं न्हिय जिणेहि दव्वव । तम्हा परद्वहव्वे जाणमभावो ण हीउ मण्णाण ।

न. च. वृ./१० पापव्वं दग्गियाणं सवयणसमिद्धिहेउमुणियर । तह पज्जायसहाय एयतनिणासणदट्टा वि ॥१०॥ = निजद्रव्यके ज्ञापनार्थ ही जिनेन्द्र भगवान्ने पट्द्रव्योंका कथन किया है। इसलिए अपनेसे अतिरिक्त पर पट्द्रव्योंको जाननेसे सम्यग्ज्ञान नहीं होता। एकान्तके विनाशार्थ द्रव्योंके लक्षण पीर उनकी निश्चिके हेतुभूत गुण व पर्याय स्वभाव है, ऐसा जानना चाहिए।

का. आ. मू./२०४ उत्तमगुणाणधामं सव्वद्वयाण उत्तमं दव्व । तच्चण परमतच्च जीव जाणेह निच्छदयजो ॥२०४॥ = जीव ही उत्तमगुणोका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्त्वोंमें परमतत्त्व है, यह निश्चयसे जानो।

पं. का./ता. वृ./१५/३३/१६ अत्र पट्द्रव्येषु मध्ये शुद्धजीवास्तिकाया-भिधानं शुद्धात्मद्रव्यं ध्यातव्यमित्यभिप्रायः । = तह द्रव्योंमेंसे शुद्ध जीवास्तिकाय नामवाला शुद्धात्मद्रव्य ही ध्यान किया जाने योग्य है, ऐसा अभिप्राय है।

द्र. सं./टी./अधिकार २ की चूलिका/पृ. ७६/८ अतः ऊर्ध्वं पुनरपि पट्द्रव्याणा मध्ये हेयोपादेयस्वरूपं विशेषेण विचारयति । तत्र शुद्ध-निश्चयनयेन शक्तिरूपेण शुद्धबुद्धै कल्पभाववशात्सर्वे जीवा उपादेया भवन्ति । व्यक्तिरूपेण पुनः पञ्चपरमेष्ठिन एव । तत्राप्यर्हत्सिद्धयमेव । तत्रापि निश्चयेन सिद्ध एव । परमनिश्चयेन तु... परमसमाधिकाले निश्चयवत् । स्वशुद्धात्मैवोपादेय शेषद्रव्याणि हेयानीति तात्पर्यम् । = तदनन्तर छह द्रव्योंमेंसे क्या हेय है और क्या उपादेय इसका विशेष विचार करते हैं। वहाँ शुद्ध निश्चयनयकी अपेक्षा शक्तिरूपसे शुद्ध-बुद्ध एक स्वभावके धारक सभी जीव उपादेय हैं, और व्यक्तिरूपसे पञ्चपरमेष्ठि ही उपादेय हैं। उनमें भी अर्हन्त और सिद्ध ये दो ही उपादेय हैं। इन दो में भी निश्चयनय की अपेक्षा सिद्ध ही उपादेय है। परम निश्चयनयसे परम समाधिके कालमें सिद्ध समान निज शुद्धात्मा ही उपादेय है। अन्य द्रव्य हेय है ऐसा तात्पर्य है।

३. पट्द्रव्य विभाजन

१. चेतनाचेतन विभाग

प्र सा./मू./१२७ दव्व जीवमजीव जीवो पुण चेदणोवओगमओ । पोम-लदव्वप्पमुह अचेदणं हवदि य अज्जीव । = द्रव्य जीव और अजीवके भेदसे दो प्रकार है। उसमें चेतनामय तथा उपयोगमय जीव है और

पुद्गलद्रव्यादिक अचेतन द्रव्य है। (घ. ३/१, २, १/२/२) (वसु.श्रा./२८)
(प. का./ता. वृ. ५६/१५) (द्र. स./टी./अधि २ की चूलिका/७६/८)
(न्या. टी. ३/९९/१२२)।

पं. का./मू./१२४ आगासकालपुगलवम्माधम्मेषु णत्थि जीवगुणा।
तेसि अचेतनत्थं भणितं जीवस्स चेवणदा। १२४। = आकाश, काल,
पुद्गल, धर्म और अधर्म में जीवके गुण नहीं हैं, उन्हें अचेतनपना कहा
है। जीवको चेतनता है। अर्थात् यह द्रव्यों में पाँच अचेतन है और
एक चेतन। (त. सू. ५/१-४) (पं. का./त. प्र./१७)

२. मूर्तामूर्त विभाग

पं. का./मू./१७ आगासकालजीवा धम्माधम्मा य मुत्तिपरिहीणा।
मुत्त पुगलद्वं जीवो खलु चेदणो तेसु। = आकाश, काल, जीव,
धर्म, और अधर्म अमूर्त है। पुद्गलद्रव्य मूर्त है। (त. सू. ५/५),
(वसु.श्रा./२८) (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/७७/२) (पं.
का./ता. वृ. २७/५६/१८)।

घ. ३/१, २ १/२ पत्ति नं.—तं च द्रव्यं दुविह, जीवद्रव्यं अजीवद्रव्य
चेदि। २। जं तं अजीवद्रव्यं तं दुविह, ऋवि अजीवद्रव्यं अरुवि अजीव-
द्रव्य चेदि। तत्थ ज तं रूवि अजीवद्रव्यं पुद्गला रूपि अजीवद्रव्य
शब्दादि। १। ज त अरुवि अजीवद्रव्यं तं चउत्विह, धम्मद्रव्यं,
अधम्मद्रव्यं, आगासद्रव्य कालद्रव्य चेत्ति। ४। = वह द्रव्य दो प्रकारका
है—जीवद्रव्य और अजीवद्रव्य। उनमें से अजीवद्रव्य दो प्रकारका
है—रूपी अजीवद्रव्य और अरूपी अजीवद्रव्य। तहाँ रूपी अजीव-
द्रव्य तो पुद्गल व शब्दादि है, तथा अरूपी अजीवद्रव्य चार प्रकारका
है—धर्मद्रव्य, अधर्मद्रव्य, आकाशद्रव्य और कालद्रव्य। (गो.
जो. मू. ५/६३-६४/१००८)।

३. क्रियावान् व साववान् विभाग

त. सू./५/७ निष्क्रियाणि च/७/

स सि./५/७/२७३/१२ • अधिकृताना धर्माधर्माकाशाना निष्क्रियत्वेऽ-
भ्युपगमे जीवपुद्गलाना सक्रियत्वमयादापन्नम्। = धर्माधर्मादिक
निष्क्रिय है। अधिकृत धर्म अधर्म और आकाशद्रव्यको निष्क्रिय
मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय है यह बात अर्थापत्तिसे प्राप्त
हो जाती है। (वसु.श्रा./३२) (द्र. स./टी./अधि २ की चूलिका/७७)
(पं. का./ता. वृ./२७/५७/८)।

प्र. सा/त. प्र./१२६ क्रियाभाववत्त्वेन केवलभाववत्त्वेन च द्रव्यस्यास्ति
विशेष। तत्र भाववन्ती क्रियावन्ती च पुद्गलजीवौ परिणामाद्भेद-
सघाताभ्या चोत्पद्यमानावतिष्ठमानभज्यमानत्वात्। शेषद्रव्याणि तु
भाववत्त्वेन परिणामादेवोत्पद्यमानावतिष्ठमानभज्यमानत्वाविति
निश्चयः। तत्र परिणामलक्षणो भावः, परिस्पन्दलक्षणा क्रिया। तत्र
सर्वद्रव्याणि परिणामस्वभावत्वाद् भाववन्ति भवन्ति। पुद्गलास्तु
परिस्पन्दस्वभावत्वाद् क्रियावन्तश्च भवन्ति। तथा जीवा अपि
परिस्पन्दस्वभावत्वाद् क्रियावन्तश्च भवन्ति। = क्रिया व भाव-
वान् तथा केवलभाववान्की अपेक्षा द्रव्यों के दो भेद हैं। तहाँ पुद्गल
और जीव तो क्रिया व भाव दोनोंवाले हैं, क्योंकि परिणाम द्वारा
तथा सघात व भेद द्वारा दोनों प्रकारसे उनके उत्पाद, व्यय व स्थिति
होती है और शेष द्रव्य केवल भाववाले ही हैं क्योंकि केवल परिणाम
द्वारा ही उनके उत्पादादि होते हैं। भावका लक्षण परिणाममात्र है
और क्रियाका लक्षण परिस्पन्दन। समस्त ही द्रव्य भाववाले हैं,
क्योंकि परिणाम स्वभावी है। पुद्गल क्रियावान् भी होते हैं, क्योंकि
परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। तथा जीव भी क्रियावान् भी होते हैं,
क्योंकि वे भी परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। (प. घ./उ./२५)।

गो. जी./मू./५/६६/१०१२ गविठापोग्गहकिरिया जीवाणं पुगलानमेव
हवे। धम्मत्तिमे ण हि किरिया मुक्खा पुण साधगा होति। १६६। =
गति स्थिति और अवगाहन ये तीन क्रिया जीव और पुद्गलके ही
पाइये हैं। बहुरि धर्म अधर्म आकाशविषये ये क्रिया नहीं हैं। बहुरि
वे तीनों द्रव्य उन क्रियाओंके केवल साधक हैं।

पं. का./ता. वृ./२७/५७/६ क्रियावन्तो जीवपुद्गलौ धर्माधर्माकाशकाल-
द्रव्याणि पुनर्निष्क्रियाणि। = जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य क्रियावान्
हैं। धर्म, अधर्म, आकाश और काल ये चारों निष्क्रिय हैं। (प. घ./
उ./१३३)।

दे. जीव/३/८ (असर्वगत होनेके कारण जीव क्रियावान् है, जैसे कि
पृथिवी, जल आदि असर्वगत पदार्थ)।

४. एक अनेककी अपेक्षा विभाग

रा. वा./५/६/६/४४५/२७ धर्मद्रव्यमधर्मद्रव्य च द्रव्यत एवैकमेव।
एकमेवाकाशमिति न जीवपुद्गलवदेपा बहुत्वम्, नापि धर्मादिवत्
जीवपुद्गलानामेकद्रव्यत्वम्। = धर्म और अधर्म द्रव्यकी अपेक्षा
एक ही है, इसी प्रकार आकाश भी एक ही है। जीव व पुद्गलों-
की भौति इनके बहुत्वपना नहीं है। और न ही धर्मादिकी भौति
जीव व पुद्गलोंके एक द्रव्यपना है। (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/
७७/६); (प. का./ता. वृ./२७/५७/६)।

वसु.श्रा./३० धम्माधम्मागासा एगसरुवा पएसअविओगा। बवहारकाल-
पुगल-जीवा हु अणैयरुवा ते। ३०। = धर्म, अधर्म और आकाश ये
तीनों द्रव्य एक स्वरूप हैं अर्थात् अपने स्वरूपको बदलते नहीं,
क्योंकि इन तीनों द्रव्योंके इदेश परस्पर अवियुक्त है अर्थात् लोका-
काशमे व्याप्त है। व्यवहारकाल, पुद्गल और जीव ये तीन द्रव्य
अनेक स्वरूप हैं, अर्थात् वे अनेक रूप धारण करते हैं।

५. परिणामी व नित्यकी अपेक्षा विभाग

वसु.श्रा./२७, ३३ वजणपरिणडविरहा धम्मादीजा हवे अपरिणामा।
अथपरिणामभासिय सत्त्वे परिणामिणी अथा। २७। मुत्ता जीव कार्य
णिच्चा सेसा पर्यासिया समये। वजणमपरिणामचुया इयरे तं परिणय-
पत्ता। ३। = धर्म, अधर्म, आकाश और चार द्रव्य व्यजनपर्यायके
अभावसे अपरिणामी कहलाते हैं। किन्तु अर्थपर्यायकी अपेक्षा सभी
पदार्थ परिणामी माने जाते हैं, क्योंकि अर्थपर्याय सभी द्रव्योंमें
होती है। २७। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंको छोड़कर शेष चारों
द्रव्योंको परमाणुमें नित्य कहा गया है, क्योंकि उनमें व्यजनपर्याय
नहीं पायी जाती है। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंमें व्यजनपर्याय
पायी जाती है, इसलिए वे परिणामी व अनित्य हैं। ३३। (द्र. सं./टी./
अधि २ की चूलिका/७६-७, ७७-१०) (प. का./ता. वृ./२७/५७/६)।

६. सप्रदेशी व अप्रदेशीकी अपेक्षा विभाग

वसु.श्रा./२६ सपएसपंचकाल मुत्तूण पएससंचया णेया। अपएसो खलु
कालो पएसवन्धच्चुदो जम्हा। २६। = कालद्रव्यको छोड़कर शेष पाँच
द्रव्य सप्रदेशी जानना चाहिए, क्योंकि, उनमें प्रदेशोका सचय
पाया जाता है। कानद्रव्य अप्रदेशी है, क्योंकि वह प्रदेशोके बन्ध या
समूहसे रहित है, अर्थात् कालद्रव्यके कालाणु भिन्न-भिन्न ही रहते
हैं (द्र. सं./टी./अधि, २ की चूलिका/७७/४), (प. का./ता. वृ./२७/५७/४)।

७. क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान्की अपेक्षा विभाग

वसु.श्रा./३१ आगासमेव त्वित्तं अवगाहणलवखण ज्जो भणियं। सेसाणि
पुणोऽखित्तं अवगाहणलवखणाभावा। = एक आकाश द्रव्य ही

क्षेत्रवाच है क्योंकि उसका अग्राहन लक्षण कहा गया है। शेष पाँच द्रव्य क्षेत्रवाच नहीं है, क्योंकि उनमें अवगाहन लक्षण नहीं पाया जाता (प का /ता.वृ./२७/१७/७) (द्र म /टी/अधि २ की चूलिका/७७/७)।

कर्तृपना है। वस्तुतः पुण्य पाप आदि रूपसे उनके अर्त्तापना है। (प.का /ता.वृ./२७/१७/१४)।

१०. द्रव्यके या वस्तुके एक दो आदि भेदोंकी अपेक्षा दिशाग

८. सर्वगत व असर्वगतकी अपेक्षा विभाग

वसु श्रा./३६ मव्वगदत्ता मव्वगमायानं णेव मेसगं दव्व । =सर्वव्यापक होनेसे आकाशको सर्वगत कहते हैं। शेष कोई भी सर्वगत नहीं है।

द्र.स/टी/अधि २ की चूलिका/७८/११ सव्वगदं लोकालोकव्याप्यपेक्षया सर्वगतमाकाश भण्यते । लोकव्याप्यपेक्षया धर्माधर्मौ च । जीवद्रव्य पुनरेकजीवापेक्षया लोकपूणविस्थाया विहाय असर्वगत, नानाजीवापेक्षया सर्वगतमेव भवति । पुद्गलद्रव्य पुनर्लोकरूपमहान्स्कन्धापेक्षया सर्वगत, शेषपुद्गलपेक्षया सर्वगत न भवति । कालद्रव्य पुनरेककालाणुद्रव्यापेक्षया सर्वगत न भवति, लोकप्रदेशप्रमाणानां कालाणुविचक्षया लोके सर्वगत भवति । =लोकालोकव्यापक होनेकी अपेक्षा आकाश सर्वगत कहा जाता है। लोकमें व्यापक होनेकी अपेक्षा धर्म और अधर्म सर्वगत है। जीवद्रव्य एकजीवकी अपेक्षा लोकपूण समुद्रातके सिवाय असर्वगत है। और नाना जीवोंकी अपेक्षा सर्वगत ही है। पुद्गलद्रव्य लोकव्यापक महास्कन्धकी अपेक्षा सर्वगत है और शेष पुद्गलकी अपेक्षा असर्वगत है। एक कालाणुद्रव्यकी अपेक्षा तो कालद्रव्य सर्वगत नहीं है, किन्तु लोकप्रदेशके बराबर असर्वगात कालाणुओंकी अपेक्षा कालद्रव्य लोकमें सर्वगत है (पं का /ता.वृ./२७/१७/२१)।

९. कर्ता व भोक्ताकी अपेक्षा विभाग

वसु श्रा./३५ कत्ता सुहामुहाणं कम्मणं फलभोगो जम्हा । जीवो तत्फलभोगो मेमा ण कत्तारा । ३५।

द्र.स/टी/अधि. २ की चूलिका /७८/६ शुद्धद्रव्यार्थिकनयेन यद्यपि... षटपटादीनामकर्ता जीवस्तथाप्यशुद्धनिश्चयेन पुण्यपापबन्धयोः कर्ता तत्फलभोक्ता च भवति । मोक्षस्यापि कर्ता तत्फलभोक्ता चेति । शुभाशुभशुद्धपरिणामाना परिणमनमेव कर्तृत्व सर्वत्र ज्ञातव्यमिति । पुद्गलादिपञ्चद्रव्याणां च स्वकीय-स्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वम् । वस्तुवृत्त्या पुनः पुण्यपापादिरूपेणाकर्तृत्वमेव । =१ जीव शुभ और अशुभ कर्मोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है, किन्तु शेष द्रव्य न कर्मोंके कर्ता है न भोक्ता । ३५। २ शुद्धद्रव्यार्थिकनयसे यद्यपि जीव षटपट आदिका अकर्ता है, तथापि अशुद्धनिश्चयनयसे पुण्य, पाप व बन्ध, मोक्ष तत्त्वोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है। शुभ, अशुभ और शुद्ध परिणामोंका परिणमन ही सर्वत्र जीवका कर्तृपना जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंका स्वकीय-स्वकीय परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही

विकल्प	द्रव्यकी अपेक्षा (क पा.१/१-१४/१२७/२११-२१४)	वस्तुकी अपेक्षा (ध १/२, १, २४/१६८-१६९)
१	मत्ता	मत्त
२	जीव, अजीव	जीवमान-अजीवभाव । विवि- निपेय । मूर्त-अमूर्त । अस्ति- काय-अनन्तिकाय
३	भव्य, अभव्य, अनुभव	द्रव्य, गुण, पर्याय
४	(जीव) = सगारी, जगगारी (अजीव) = पुद्गल, अपुद्गल	यद्ग, मुक्त, बन्धनारण, मोक्ष- कारण
५	(जीव) = भव्य, अभव्य, अनुभव (अजीव) = मूर्त, अमूर्त	औद्ययिक, औद्ययिक, श्यायिक, क्षायोपशयिक, पारिणामिक
६	जीव, पुद्गल, धर्म, अर्ध	द्रव्यवत्
७	काल व आकाश	
८	जीव, अजीव, ज्ञातव्य, बन्ध, सवर, निर्जरा, मोक्ष	यद्ग, मुक्त, पुद्गल, धर्म, अर्ध, काल व आकाश
९	जीवायन, अजीवायन, जीवसवर, अजीवसवर जीवनिर्जरा, अजीवनिर्जरा जीवमोक्ष, अजीवमोक्ष	भव्य सगारी, अभव्य सगारी, मुक्त जीव, पुद्गल, धर्म, अर्ध, आकाश, काल
१०	जीव, अजीव, पुण्य, पाप, ज्ञानव, सवर, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष	द्रव्यवत्
११	(जीव) = एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय (अजीव) = पुद्गल धर्म, अधर्म, आकाश, काल	द्रव्यवत्
१२	(जीव) = पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, व वस तथा (अजीव) = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल	---
१३	(जीव) = भव्य, अभव्य, अनुभव, (पुद्गल) = वादर- वादर, वादर, वादरमूक्ष्म, सूक्ष्मवादर, सूक्ष्म, सूक्ष्म- सूक्ष्म, (अमूर्त अजीव) = धर्म, अधर्म, आकाश, काल	---

४. सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. सत् या द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत-अद्वैत

१. एकान्त अद्वैतपक्षका निरास

जगत्में एक ब्रह्मके अतिरिक्त अन्य कुछ नहीं, ऐसा 'ब्रह्माद्वैत' माननेसे—प्रत्यक्ष गोचर कर्ता, कर्म आदिके भेद तथा शुभ-अशुभ कर्म, उनके सुख-दुःखरूप फल, सुख-दुःखके आश्रयभूत यह लोक व परलोक, विद्या व अविद्या तथा बन्ध व मोक्ष इन सब प्रकारके द्वैतोंका सर्वथा अभाव ठहरे। (आप्त. मी./२४-२५)। बौद्धदर्शनका प्रतिभामाद्वैत तो किसी प्रकार सिद्ध ही नहीं किया जा सकता। यदि ज्ञेयभूत वस्तुओंको प्रतिभासमें गर्भित करनेके लिए हेतु देते हो तो हेतु और साध्यरूप द्वैतकी स्वीकृति करनी पड़ती है और आगम प्रमाणसे मानते हो तो वचनमात्रसे ही द्वैतता आ जाती है। (आप्त. मी./२६) दूसरी बात यह भी तो है कि जैसे 'हेतु' के बिना 'अहेतु' शब्दकी उत्पत्ति नहीं होती वैसे ही द्वैतके बिना अद्वैतकी प्रतिपत्ति कैसे होगी। (आप्त. मी./२७)।

२. एकान्त द्वैतपक्षका निरास

वैशेषिक लोग द्रव्य, गुण, कर्म आदि पदार्थोंको सर्वथा भिन्न मानते हैं। परन्तु उनको यह मान्यता युक्त नहीं है, क्योंकि जिस पृथक्त्व नामा गुणके द्वारा वे ये भेद करते हैं, वह स्वयं ही वेचारा द्रव्यादिसे पृथक् होकर, निराश्रय हो जानेके कारण अपनी सत्ता खो बैठेगा, तब दूसरोंको पृथक् कैसे करेगा। और यदि उस पृथक्त्वको द्रव्यसे अभिन्न मानकर अपने प्रयोजनकी सिद्धि करना चाहते हो तो उन गुण, कर्म आदिको द्रव्यसे अभिन्न क्यों नहीं मान लेते। (आ. मी./२८) इसी प्रकार भेदवादी बौद्धोंके यहाँ भी सन्तान, समुदाय, व प्रत्यभाव (परलोक) आदि पदार्थ नहीं बन सकेगे। परन्तु ये सब बातें प्रमाण सिद्ध हैं। दूसरी बात यह है कि भेद पक्षके कारण वे ज्ञेयको ज्ञानसे सर्वथा भिन्न मानते हैं। तब ज्ञान ही किसे कहोगे? ज्ञानके अभावमें ज्ञेयका भी अभाव हो जायेगा। (आ. मी./२९-३०)।

३. कथंचित् द्वैत व अद्वैतका समन्वय

अतः दोनोंको सर्वथा निरपेक्ष न मानकर परस्पर सापेक्ष मानना चाहिए, क्योंकि, एकत्वके बिना पृथक्त्व और पृथक्त्वके बिना एकत्व प्रमाणताको प्राप्त नहीं होते। जिस प्रकार हेतु अन्वय व व्यतिरेक दोनों रूपोंको प्राप्त होकर ही साध्यकी सिद्धि करता है, इसी प्रकार एकत्व व पृथक्त्व दोनोंसे पदार्थकी सिद्धि होती है। (आप्त. मी./३३) सत् सामान्यकी अपेक्षा सर्वद्रव्य एक है और स्व स्व लक्षण व गुणों आदिको धारण करनेके कारण सब पृथक्-पृथक् है। (प्र. सा./सु व त प्र/१७-१८), (आप्त. मी./३४); (का. अ./२३६) प्रमाणगोचर होनेसे उपरोक्त द्वैत व अद्वैत दोनों सत्स्वरूप हैं उपचार नहीं, इसलिए गौण मुख्य विवक्षासे उन दोनोंमें अविरोध है। (आप्त. मी./३६) (और भी देखो क्षेत्र, काल व भावकी अपेक्षा भेदाभेद)।

२. क्षेत्र या प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें भेद कथंचित् भेदाभेद

१. द्रव्यमें प्रदेशकल्पनाका निर्देश

जिस पदार्थमें न एक प्रदेश है और न बहुत वह शून्य मात्र है। (प्र. सा./सु./१४४-१४५) आगममें प्रत्येक द्रव्यके प्रदेशोंका निर्देश किया है (दे० वह वह नाम)—आत्मा असंख्यात प्रदेशी है, उसके एक-एक प्रदेशपर अनन्तानन्त कर्मप्रदेश, एक-एक कर्मप्रदेशमें अनन्त, नन्त औदारिक शरीर प्रदेश, एक-एक शरीरप्रदेशमें अनन्त-

नन्त विसर्गोपचय परमाणु है। इसी प्रकार धर्मादि द्रव्योंमें भी प्रदेश भेद जान लेना चाहिए। (रा. वा./५/८/१५/४५१/७)।

२. आकाशके प्रदेशवत्त्वमें हेतु

१ घटका क्षेत्र पटका नहीं हो जाता। तथा यदि प्रदेशभिन्नता न होती तो आकाश सर्वव्यापी न होता। (रा. वा./५/८/१५/४५०/३); (पं. का./त प्र/५)। २. यदि आकाश उपदेशी होता तो पटना मथुरा आदि प्रतिनियत स्थानोंमें न होकर एक ही स्थानपर हो जाते। (रा. वा./५/८/१८/४५१/२१)। ३. यदि आकाशके प्रदेश न माने जायें तो सम्पूर्ण आकाश ही श्रोत्र बन जायेगा। उसके भीतर आये हुए प्रतिनियत प्रदेश नहीं। तब सभी शब्द सभीको सुनाई देने चाहिए। (रा. वा./५/८/१८/४५१/२७)। ४. एक परमाणु यदि पूरे आकाशसे स्पर्श करता है तो आकाश अणुवत् बन जायेगा अथवा परमाणु विभु बन जायेगा, और यदि उसके एक देशसे स्पर्श करता है तो आकाशके प्रदेश मुख्य ही सिद्ध होते हैं, औपचारिक नहीं। (रा. वा./५/८/१८/४५१/२८)। ५. एक आश्रयसे हटाकर दूसरे आश्रयमें अपने आधारको ले जाना, यह वैशेषिक मान्य 'कर्म' पदार्थका स्वभाव है। आकाशमें प्रदेशभेदके बिना यह प्रदेशान्तर सक्रमण नहीं बन सकता। (रा. वा./५/८/२०/४५१/३१)। ६. आकाशमें दो उँगलियों फेलाकर इनका एक क्षेत्र कहनेपर—यदि आकाश अभिन्नाशवाला अविभागी एक द्रव्य है तो दोनों से एकजाले अशका अभाव हो जायेगा, और इसी प्रकार अन्य अन्य अशका भी अभाव हो जानेसे आकाश अणुमात्र रह जायेगा। यदि भिन्नाशवाला एक द्रव्य है तो फिर आकाशमें प्रदेशभेद सिद्ध हो गया।—यदि उँगलियोंका क्षेत्र भिन्न है तो आकाशको सविभागी एक द्रव्य माननेपर उसे अनन्तपना प्राप्त होता है और अविभागी एक द्रव्य माननेपर उसमें प्रदेश भेद सिद्ध होता है। (प्र. सा./त प्र/१४०)।

३. जीव द्रव्यके प्रदेशत्वमें हेतु

१. आगममें जीवद्रव्य प्रदेशोंका निर्देश किया है। (दे० द्रव्य/४/१), (रा. वा./५/८/१५/४५१/७)। २. आगममें जीवके प्रदेशोंमें चल व अचल प्रदेशरूप विभाग किया है (दे० जीव/४)। ३. आगममें चक्षु आदि इन्द्रियोंमें प्रतिनियत आत्मप्रदेशोंका अवस्थान कहा है। (दे० इन्द्रिय/३)। उनका परस्परमें स्थान सक्रमण भी नहीं होता। (रा. वा./५/८/१७/४५१/२८)। ४. अनादि कर्मबन्धनबद्ध ससारी जीवमें सावयवपना प्रत्यक्ष है। (रा. वा./५/८/२२/४५२/८)। ५. आत्माके किसी एक देशमें परिणमन होनेपर उसके सर्वदेशमें परिणमन पाया जाता है। (प. ध./५६४)।

४. द्रव्योंका यह प्रदेशभेद उपचार नहीं है

१. मुख्यके अभावमें प्रयोजनवश अन्य प्रसिद्ध धर्मका अन्यमें आरोप करना उपचार है। यहाँ सिंह व माणवकवत् पुद्गलादिके प्रदेशवत्त्वमें मुख्यता और धर्मादि द्रव्योंके प्रदेशवत्त्वमें गौणता हो ऐसा नहीं है, क्योंकि दोनों ही अवगाहकी अपेक्षा तुल्य हैं। (रा. वा./५/८/११/४५०/२६)। २. जैसे पुद्गल पदार्थोंमें 'घटके प्रदेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है, वैसे ही धर्मादिमें भी 'धर्मद्रव्यके प्रदेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है। 'सिंह' व 'माणवक सिंह' ऐसा निरुपपद व सोपपदरूप भेद यहाँ नहीं है। (रा. वा./५/८/११/४५०/२६)। ३. सिंहमें मुख्य क्रूरता आदि धर्मोंको देखकर उसके माणवकमें उपचार करना बन जाता है, परन्तु यहाँ पुद्गल और धर्मादि सभी द्रव्योंके मुख्य प्रदेश होनेके कारण, एकका दूसरेमें उपचार करना नहीं बनता। (रा. वा./५/८/१३/४५०/३२)। ४. पौद्गलिक घटादिक द्रव्य प्रत्यक्ष हैं। इसलिए उनमें श्रीवा पैटा आदि निज अयस्कों द्वारा प्रदेशोंका व्यवहार बन जाता है, परन्तु धर्मादि द्रव्य परोक्ष होनेसे

वैसा व्यवहार सम्भव नहीं है। इसलिए उनमें मुख्य प्रदेश विद्यमान रहनेपर भी परमाणुके नामसे उनका व्यवहार किया जाता है।

५. प्रदेशभेद करनेसे द्रव्य खण्डित नहीं होता

१. घटादिकी भाँति धर्मादि द्रव्योंमें विभागी प्रदेश नहीं हैं। अतः अविभागी प्रदेश होनेसे वे निरवयव हैं। (रा. वा. १/५/६/४५०/८)।

२. प्रदेशकी ही स्वतन्त्र द्रव्य मान लेनेसे द्रव्यके गुणोंका परिणमन भी सर्वदेशमें न होकर देशाशेषोंमें ही होगा। परन्तु ऐसा देखा नहीं जाता, क्योंकि, देहके एकदेशमें स्पर्श होनेपर सर्व शरीरमें इन्द्रियजन्य ज्ञान पाया जाता है। एक सिरेपर हिलाया बाँस अपने सर्व पर्वोंमें बराबर हिलता है। (प. घ. १/५/३१-३४)

३. यद्यपि परमाणु व कालाणु एकप्रदेशी भी द्रव्य है, परन्तु वे भी अखण्ड हैं। (प. घ. १/५/३६)

४. द्रव्यके प्रत्येक प्रदेशमें 'यह वही द्रव्य है' ऐसा प्रत्यय होता है। (प. घ. १/५/३६)

६. सावयव व निरवयवपनेका समन्वय

१. पुरुषकी दृष्टिसे एकत्व और हाथ-पाँव आदि अंगोंकी दृष्टिसे अनेकत्वकी भाँति आत्माके प्रदेशोंमें द्रव्य व पर्याय दृष्टिसे एकत्व अनेकत्वके प्रति अनेकान्त है। (रा. वा. १/५/२१/४५२/१) २. एक पुरुषमें लावक पाचक आदि रूप अनेकत्वकी भाँति धर्मादि द्रव्योंमें भी द्रव्यकी अपेक्षा और प्रतिनियत प्रदेशोंकी अपेक्षा अनेकत्व है। (रा. वा. १/५/२१/४५२/३) ३. अखण्ड उपयोगस्वरूपकी दृष्टिसे एक होता हुआ भी व्यवहार दृष्टिसे आत्मा सारावस्थामें सावयव व प्रदेशवाद है।

३. कालकी या पर्याय-पर्यायीकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अभेद पक्षमें युक्ति

१. पर्यायसे रहित द्रव्य (पर्यायी) और द्रव्यसे रहित पर्याय पायी नहीं जाती, अतः दोनों अर्न्त्य हैं। (पं. का. १/२/१२) २. गुणों व पर्यायोंकी सत्ता भिन्न नहीं है। (प्र. सा. २/५/१०७), (घ. ८/३/४/६/४); (पं. घ. १/५/१९७)

२. कथंचित् भेद पक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य है, सो गुण नहीं और जो गुण है सो पर्याय नहीं, ऐसा इनमें स्वरूप भेद पाया जाता है। (प्र. सा. २/५/१३०)

३. भेदाभेदका समन्वय

१. लक्षणकी अपेक्षा द्रव्य (पर्यायी) व पर्यायमें भेद है, तथा वह द्रव्यसे पृथक् नहीं पायी जाती इसलिए अभेद है। (क. पा. १/१-२४/१२४३-२४४/२५५/१), (क. पा. १/६-२१/१३६४/३५३/३) २. धर्म-धर्मरूप भेद होते हुए भी वस्तुत्वरूपसे पर्याय व पर्यायीमें भेद नहीं है। (पं. का. १/२/१२); (का. अ. १/२/४५) ३. सर्व पर्यायीमें अन्वयरूपसे पाया जानेके कारण द्रव्य एक है, तथा अपने गुण-पर्यायीकी अपेक्षा अनेक है। (घ. ३/१, २, १/१लो ५/६) ४. त्रिकाली पर्यायीका पिण्ड होनेसे द्रव्य कथंचित् एक व अनेक है। (घ. ३/१, २, १/१लो ३/५), (घ. ६/४, १, ४५/१लो ६६/१५३) ५. द्रव्यरूपसे एक तथा पर्याय रूपसे अनेक है। (रा. वा. १/१/१६/७/२१), (न. दी. ३/७७६/१२३)

४. मात्रकी अर्थात् धर्म-धर्मोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अभेदपक्षमें युक्ति

१. द्रव्य, गुण व पर्याय ये तीनों ही धर्म प्रदेशोंसे पृथक्-पृथक् होकर युतमिष्ट नहीं हैं बल्कि तादात्म्य हैं। (पं. का. १/५/१०); (स. सि. १/५/३५/३० पर उद्धृत गाथा), (प्र. सा. १/५/१०६) २. अयुतसिद्ध पदार्थोंमें संयोग व समवाय आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है। (रा. वा. १/५/१०/४३२/२४), (क. पा. १/१-२०/१३२३/३५४/१) ३. गुण द्रव्यके जाग्रत रहने हैं। धर्मोंके बिना धर्म और धर्मके बिना धर्मों टिक नहीं सकते। (पं. का. १/५/१२); (आप्त. मो. १/५); (घ. ६/४, १, २/४०/६); (पं. घ. १/५/७) ४. यदि द्रव्य स्वयं संव नहीं तो वह द्रव्य नहीं हो सकता। (प्र. सा. १/५/१०५) ५. तादात्म्य होनेके कारण गुणोंकी आत्मा या उनका शरीर ही द्रव्य है। (आप्त. मो. १/५), (पं. घ. १/५/३६, ४३५) ६. यह कहना भी युक्त नहीं है कि अभेद होनेसे उनमें परस्पर लक्ष्य-लक्षण भाव न बन सकेगा, क्योंकि जैसे अभेद होनेपर भी दोषक और प्रकाशमें लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है, उसी प्रकार आत्मा व ज्ञानमें तथा अन्य द्रव्यों व उनके गुणोंमें भी अभेद होते हुए लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है। (रा. वा. १/५/११/४४०/१) ७. द्रव्य व उसके गुणोंमें द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावकी अपेक्षा अभेद है। (पं. का. १/५/४३/५५/८)।

२. कथंचित् भेदपक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य होता है सो गुण व पर्याय नहीं होता और जो गुण पर्याय है वे द्रव्य नहीं होते, इस प्रकार इनमें परस्पर स्वरूप भेद है। (प्र. सा. २/५/१३०) २. यदि गुण-गुणी रूपसे भी भेद न करे तो दोनोंमेंसे किसीके भी लक्षणका कथन सम्भव नहीं। (घ. ३/१, २, १/६/३); (का. अ. १/५/१५०)।

३. भेदाभेदका समन्वय

१. लक्ष्य-लक्षण रूप भेद होनेपर भी वस्तु स्वरूपसे गुण व गुणीमें अभिन्न है। (पं. का. १/५/१६) २. विशेष्य-विशेषणरूप भेद होते हुए भी दोनों वस्तुतः अपृथक् हैं। (क. पा. १/१-२४/१२४२/२५६/३) ३. द्रव्यमें गुण गुणी भेद प्रादेशिक नहीं बल्कि अत-द्राविक है अर्थात् उस उसके स्वरूपकी अपेक्षा है। (प्र. सा. २/५/१६) ४. सज्ञा आदिका भेद होनेपर भी दोनों लक्ष्य-लक्षण रूपसे अभिन्न हैं। (रा. वा. २/५/११६/२२) ५. संज्ञाकी अपेक्षा भेद होनेपर भी सत्ताकी अपेक्षा दोनोंमें अभेद है। (पं. का. १/५/१३) ६. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी स्वभावसे भेद नहीं है। (पं. का. १/५/५१-५२) ७. सज्ञा लक्षण प्रयोजनसे भेद होते हुए भी दोनोंमें प्रदेशोंसे अभेद है। (पं. का. १/५/४५-४६), (आप्त. मो. १/७१-७२); (स. सि. १/५/२६७/७), (पं. का. १/५/५०-५२) ८. धर्मोंके प्रत्येक धर्मका अन्य अन्य प्रयोजन होता है। उनमेंसे किसी एक धर्मके मुख्य होनेपर शेष गौण हो जाते हैं। (आप्त. मो. १/२२); (घ. ६/४, १, ४५/१लो ६६/१८३) ९. द्रव्याधिक दृष्टिसे द्रव्य एक व अखण्ड है, तथा पर्यायाधिक दृष्टिसे उसमें प्रदेश, गुण व पर्याय आदिके भेद हैं। (प. घ. १/५/५४)

५. एकान्त भेद या अभेद पक्षका निरास

१. एकान्त अभेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणीमें सर्वथा अभेद हो जानेपर या तो गुण ही रहेंगे, या फिर गुणी ही रहेगा। तब दोनोंका पृथक्-पृथक्

व्यपदेश भी सम्भव न हो सकेगा । (रा. वा./५/२/६/४३६/१२) २ अकेले गुणके या गुणीके रहनेपर—यदि गुणी रहता है तो गुणका अभाव होनेके कारण वह निःस्वभावी होकर अपना भी विनाश कर बैठेगा । और यदि गुण रहता है तो निराश्रय होनेके कारण वह कहाँ टिकेगा । (रा. वा./५/२/६/४३६/१३), (रा. वा./५/२/१२/४४०/१०) ३. द्रव्यको सर्वथा गुण समुदाय मानने वालोंसे हम पूछते हैं, कि वह समुदाय द्रव्यसे भिन्न है या अभिन्न ? दोनों ही पक्षोंमें अभेद व भेदपक्षमें कहे गये दोष आते हैं । (रा. वा./५/२/१/४४०/१४)

२. एकान्त भेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणी अविभक्त प्रदेशी है, इसलिए भिन्न नहीं है । (प. का./मू./४५) २ द्रव्यसे पृथक् गुण उपलब्ध नहीं होते । (रा. वा./५/३८/४/५०१/२०) ३. धर्म व धर्मोंको सर्वथा भिन्न मान लेनेपर कारणकार्य, गुण-गुणी आदिमें परस्पर 'यह इसका कारण है और यह इसका गुण है' इस प्रकारकी वृत्ति सम्भव न हो सकेगी । या दण्ड दण्डीकी भाँति युतसिद्धरूप वृत्ति होगी । (आप्त. मी./६२-६३) ४ धर्म-धर्मोंको सर्वथा भिन्न माननेसे विशेष्य-विशेषणभाव घटित नहीं हो सकते । (स. म./४/१७/१८) ५. द्रव्यसे पृथक् रहनेवाला गुण निराश्रय होनेसे असत् हो जायेगा और गुणसे पृथक् रहनेवाला द्रव्य निःस्वरूप होनेसे कल्पना मात्र बनकर रह जायेगा । (पं. का./मू./४४-४५) (रा. वा./५/२/६/४३६/१५) ६ क्योंकि नियमसे गुण द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं, इसलिए जितने गुण होंगे उतने ही द्रव्य हो जायेंगे । (प. का./मू./४४) ७. आत्मा ज्ञानसे पृथक् हो जानेके कारण जड़ बनकर रह जायेगा । (रा. वा./१/६/११/४६/१५)

३. धर्म-धर्मोंमें संयोग सम्बन्धका निरास

अब यदि भेद पक्षका स्वीकार करनेवाले वैशेषिक या बौद्ध दण्ड-दण्डीवत् गुणके संयोगसे द्रव्यको 'गुणवान्' कहते हैं तो उनके पक्षमें अनेको दूषण आते हैं—१. द्रव्यत्व या उष्णत्व आदि सामान्य धर्मोंके योगसे द्रव्य व अग्नि द्रव्यत्ववान् या उष्णत्ववान् बन सकते हैं पर द्रव्य या उष्ण नहीं । (रा. वा./५/२/४/४३/३२), (रा. वा./१/१२/६/४) । २. जैसे 'घट', 'पट' को प्राप्त नहीं कर सकता अर्थात् उस रूप नहीं हो सकता, तब 'गुण', 'द्रव्य' को कैसे प्राप्त कर सकेगा (रा. वा./५/२/११/४३६/३१) । ३. जैसे कच्चे मिट्टीके घड़ेके अग्निमें पकनेके पश्चात् लाल रंग रूप पाकज धर्म उत्पन्न हो जाता है, उसी प्रकार पहले न रहनेवाले धर्म भी पदार्थमें पीछेसे उत्पन्न हो जाते हैं । इस प्रकार 'पिठर पाक' सिद्धान्तको बतानेवाले वैशेषिकोंके प्रति कहते हैं कि इस प्रकार गुणको द्रव्यसे पृथक् मानना होगा, और वैसा माननेसे पूर्वोक्त सर्व दूषण स्वतः प्राप्त हो जायेंगे । (रा. वा./५/२/१०/४३६/२२) । ४ और गुण-गुणीमें दण्ड-दण्डीवत् युतसिद्धत्व दिखाई भी तो नहीं देता । (प्र. सा./ता. वृ./६८) । ५. यदि युत सिद्धपना मान भी लिया जाये तो हम पूछते हैं, कि गुण जिसे निष्क्रिय स्वीकार किया गया है, संयोगको प्राप्त होनेके लिए चलकर द्रव्यके पास कैसे जायेगा । (रा. वा./५/२/६/४३६/१६) ६. दूसरी बात यह भी है कि संयोग सम्बन्ध तो दो स्वतन्त्र सत्ताधारी पदार्थोंमें होता है, जैसे कि देवदत्त व फरसेका सम्बन्ध । परन्तु यहाँ तो द्रव्य व गुण भिन्न सत्ताधारी पदार्थ ही प्रसिद्ध नहीं हैं, जिनका कि संयोग होना सम्भव हो सके । (स. सि./५/२/२६६/१०) (रा. वा./१/१/५/७/५८), (रा. वा./१/६/११/४६/१६); (रा. वा./५/२/१०/४३६/२०), (रा. वा./५/२/३/४३६/३१), (क. पा. १/१-२०/३३२/३५३/६) । ७ गुण व गुणीके संयोगसे पहले न गुणका लक्षण किया जा सकता है और न गुणीका । तथा न निराश्रय गुणकी सत्ता रह सकती है और न निःस्वभावी गुणी की । (प. ध./मू./४१-४४) । ८.

यदि उष्ण गुणके संयोगसे अग्नि उष्ण होती है तो वह उष्णगुण भी अन्य उष्णगुणके योगसे उष्ण होना चाहिए । इस प्रकार गुणके योगसे द्रव्यको गुणी माननेसे अनवस्थादोष आता है । (रा. वा./१/१/१०/५/२५); (रा. वा./२/५/५/११६/१७) । ९. यदि जिनका अपना कोई भी लक्षण नहीं है ऐसे द्रव्य व गुण, इन दो पदार्थोंके मिलनेसे एक गुणवान् द्रव्य उत्पन्न हो सकता है तो दो अन्धोंके मिलनेसे एक नेत्रवान् हो जाना चाहिए । (रा. वा./१/६/११/४६/२०), (रा. वा./५/२/३/४३७/५) । १०. जैसे दीपकका संयोग किसी जात्यंघ्र व्यक्तिको दृष्टि प्रदान नहीं कर सकता उसी प्रकार गुण किसी निर्गुण पदार्थमें अनहुई शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता । (रा. वा./१/१०/६/५०/१५) ।

४. धर्म व धर्मोंमें समवाय सम्बन्धका निरास

यदि यह कहा जाये कि गुण व गुणीमें संयोग सम्बन्ध नहीं है बल्कि समवाय सम्बन्ध है जो कि समवाय नामक 'एक', 'विभु', व 'नित्य' पदार्थ द्वारा कराया जाता है, तो वह भी कहना नहीं बनता—क्योंकि, १. पहले तो वह समवाय नामका पदार्थ ही सिद्ध नहीं है (दे० समवाय) । २. और यदि उसे मान भी लिया जाये तो, जो स्वयं ही द्रव्यसे पृथक् होकर रहता है ऐसा समवाय नामका पदार्थ भला गुण व द्रव्यका सम्बन्ध कैसे करा सकता है । (आप्त. मी./६४, ६६); (रा. वा./१/१/१४/६/१६) । ३. दूसरे एक समवाय पदार्थकी अनेकोंमें वृत्ति कैसे सम्भव है । (आप्त. मी. ६५) (रा. वा./१/३३/५/६६/१७) । ४ गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले वह द्रव्य गुणवान् है, या निर्गुण । यदि गुणवान् तो फिर समवाय द्वारा सम्बन्ध करानेकी कल्पना ही व्यर्थ है, और यदि वह निर्गुण है तो गुणके सम्बन्धसे भी वह गुणवान् कैसे बन सकेगा । क्योंकि किसी भी पदार्थमें असत् शक्तिका उत्पाद असम्भव है । यदि ऐसा होने लगे तो ज्ञानके सम्बन्धसे घट भी चेतन बन बैठेगा । (पं. का./मू./४८-४९), (रा. वा./१/१/६/५/२१); (रा. वा./१/३३/५/६६/३); (रा. वा./५/२/३/४३७/७) । ५. ज्ञानका सम्बन्ध जीव से ही होगा घटसे नहीं यह नियम भी तो नहीं किया जा सकता । (रा. वा./१/१/१३/६/८), (रा. वा./१/६/११/४६/१६) । ६. यदि कहा जाये कि समवाय सम्बन्ध अपने समवायिकारणमें ही गुणका सम्बन्ध कराता है, अन्यमें नहीं और इसलिए उपरोक्त दूषण नहीं आता तो हम पूछते हैं कि गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले जब द्रव्यका अपना कोई स्वरूप ही नहीं है, तो समवायिकारण ही किमे नहोने । (रा. वा./५/२/३/४३७/१७) ।

५. द्रव्यकी स्वतन्त्रता

१. द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता

पं. का./मू./७ अणोणं पविस्संता दिता ओगानमणमणस्स । मेत्तंता वि य णिच्च सर्गं सभावं ण विजहंति । = वे छहो द्रव्य एक दूसरेमें प्रवेश करते हैं, एक दूसरेको अवकाश देते हैं, परस्पर (क्षीरनीरवत्) मिल जाते हैं, तथापि सदा अपने-अपने स्वभावको नहीं छोड़ते । (प. प्र./मू./२/२५) । (सं. सा./आ/३) ।

प. का./त. प्र./३७ द्रव्यं स्वद्रव्येण सदाशून्यमिति । = द्रव्य स्वद्रव्यसे सदा अशून्य है ।

२. एक द्रव्य अन्य रूप परिणमन नहीं करता

प. प्र./मू./१/६७ अप्पा अप्पु जि पर जि पर अप्पा पर जि ण होठ । पर जि क्याह वि अप्पु णवि णियमें पभणहि जोइ । = निजवस्तु आत्मा ही है, देहादि पदार्थ पर ही है । आत्मा तो परद्रव्य नहीं होता और परद्रव्य आत्मा नहीं होता, ऐसा निश्चय कर योगीश्वर कहते हैं ।

न. च वृ/७ अवरोप्पर विमिस्सा तह अण्णोण्णावगासदो णिच्चं । संतो वि एयखेत्ते णं परसहावेहि गच्छंति । ७ = परस्परमें मिले हुए तथा एक दूसरेमें प्रवेश पाकर नित्य एकक्षेत्रमें रहते हुए भी इन छहों द्रव्योंमेंसे कोई भी अन्य द्रव्यके स्वभावको प्राप्त नहीं होता । (स सा./आ/३) ।

यो. सा/अ/४६ सर्वे भावाः स्वभावेन स्वस्वभावव्यवस्थिताः । न शक्यन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परेण कदाचन । = समस्त पदार्थ स्वभावसे ही अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी अन्य पदार्थोंसे अन्यथा नहीं किये जा सकते ।

प. ध./पू/४६१ न यतोऽशक्यविवेचनमेकक्षेत्रावगाहिनां चास्ति । एकत्वमनेकत्वं न हि तेषां तथापि तदयोगात् ॥ = यद्यपि ये सभी द्रव्य एक क्षेत्रावगाही हैं, तो भी उनमें एकत्व नहीं है, इसलिए द्रव्योंमें क्षेत्रकृत एकत्व अनेकत्व मानना युक्त नहीं है । (प. ध./पू/४६६) ।

प. का./त. प्र/३७ द्रव्यमन्यद्रव्यै सदा शून्यमिति । = द्रव्य अन्य द्रव्योंसे सदा शून्य है ।

३. द्रव्य अंतर्गतरण है

वा. अ./११ जाडजरमरणरोगभयदो रक्खेदि अप्पणो अप्पा । तन्हा आदा सरण बधोदयसत्तकम्मवदिरित्तो । ११ = जन्म, जरा, मरण, रोग और भय आदिसे आत्मा ही अपनी रक्षा करता है, इसलिए वास्तवमें जो कर्मोंकी बन्ध उदय और सत्ता अवस्थासे भिन्न है, वह आत्मा ही इस संसारमें शरण है ।

पं. ध./पू/८, १२८ तत्त्वं सल्लक्षणिकं स्वसहायं निर्विकल्पं च । १८ अस्तमितसर्वसंकरदोषं क्षतसर्वशून्यदोषं वा । अणुरिव वस्तुसमस्तं ज्ञानं भवतीत्यनन्यशरणम् । १२८ = तत्त्वं सत् लक्षणवाला, स्वसहाय व निर्विकल्प होता है । १८ सम्पूर्ण सकर व शून्य दोषोंसे रहित सम्पूर्ण वस्तु सद्भूत व्यवहारनयसे अणुकी तरह अनन्य शरण है, ऐसा ज्ञान होता है ।

४. द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है

रा. वा./५/१२/५-६/४४/२८ एवंभूतनयादेशात् सर्वद्रव्याणि परमार्थतया आत्मप्रतिष्ठानि । ५ अन्योन्याधाराव्याघात इति, चेन्न, व्यवहारतस्तत्सिद्धये । ६ = एवंभूतनयकी दृष्टिसे देखा जाये तो सभी द्रव्य स्वप्रतिष्ठित ही हैं, इनमें आधाराधेय भाव नहीं है, व्यवहारनयसे ही परस्पर आधार-आधेयभावकी कल्पना होती है । जैसे कि वायुके लिए आकाश, जलको वायु, पृथिवीको जल आधार माने जाते हैं ।

द्रव्य आस्रव—दे० आस्रव/१ ।

द्रव्य इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१ ।

द्रव्य कर्म—दे० कर्म/२ ।

द्रव्यत्व—वैशे द/१/२/११/४६ अनेकद्रव्यवत्त्वे द्रव्यत्वमुक्तम् । = अनेक द्रव्योंमें रहनेवाला एक तथा नित्य धर्म, जिसके द्वारा द्रव्यकी गुण व कर्म (पर्याय) से पृथक् पहचान होती है ।

द्रव्य नय—दे० नय/II/४ ।

द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५ ।

द्रव्य निर्जरा—दे० निर्जरा/१ ।

द्रव्य नैगम नय—दे० नय/III/२ ।

द्रव्य परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

द्रव्य परिवर्तनरूप संसार—दे० संसार/२ ।

द्रव्य पर्याय—दे० पर्याय/१ ।

द्रव्य पूजा—दे० पूजा/४ ।

द्रव्य बंध—दे० बंध/२ ।

द्रव्य मूढ—दे० मूढ ।

द्रव्य मोक्ष—दे० मोक्ष/१ ।

द्रव्य लिंग—दे० लिंग/३.५ ।

द्रव्य लेश्या—दे० लेश्या/३ ।

द्रव्यवाद—दे० सांख्यदर्शन ।

द्रव्य शुद्धि—दे० शुद्धि ।

द्रव्य श्रुतज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/III ।

द्रव्य संग्रह—आ. नेमिचन्द्र-सिद्धान्तिकदेव (ई. श. ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित प्राकृत गाथा-बद्ध ग्रन्थ है । केवल ५८ गाथाओं द्वारा पदद्रव्य व सप्ततत्त्वोंका सारगर्भित प्रस्तुपण करता है । इसपर निम्न टीकाएँ रची गयीं—नं. १—आ. ब्रह्मदेव (ई. १२६०-१२९३) कृत संस्कृत टीका; नं. २—पं. जयचन्द्र छावडा (ई. १८०६) कृत भाषा टीका ।

द्रव्य संवर—दे० संवर/१ ।

द्रव्यानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

द्रव्यार्थिकनय—१. द्रव्यार्थिकनयके भेद व लक्षण आदि—दे० नय IV/१-२ । २. द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकसे पृथक् गुणार्थिक नय नहीं होती—दे० नय/II/१/५ । ३. निक्षेपोका यथायोग्य द्रव्यार्थिकनयमें अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/२ ।

द्रह—उत्तर कुरु व देव कुरुमें स्थित २० द्रह है जिनके दोनों तरफ काचनगिरि पर्वत है—दे० लोक/७ ।

द्रहवती—पूर्वविदेहकी एक विभगा नदी । —दे० लोक/७ ।

द्रुमसेन—दे० ध्रुवसेन ।

द्रोण—तौलका एक प्रमाण । —दे० गणित/II/१ ।

द्रोणमुख—

ति. प./४/१४०० द्रोणमुहाभिधानं सरिवइवेलाए वेढियं जाण । = समुद्रकी वेलासे वेष्टित द्रोणमुख होता है ।

ध. १३/५.५.६३/३३५/१० समुद्रनिम्नगासमीपस्थमवतरन्नी निबहं द्रोणमुख नाम । = जो समुद्र और नदीके समीपमें स्थित है, और जहाँ नौकाएँ आती जाती हैं, उसकी द्रोणमुख संज्ञा है ।

म. पु./१६/१७३.१७५ भवेद् द्रोणमुखं नाम्ना निम्नगातटमाश्रितम् । १७३ शतान्यष्टौ च चत्वारि द्वे च स्युर्यामसंख्यया । राजधान्यास्तथा द्रोणमुखकर्बटयो क्रमात् । १७५ = जो किसी नदीके किनारे पर हो उसे द्रोणमुख कहते हैं । १७३. एक द्रोणमुखमें ४०० गाँव होते हैं । १७५ ।

त्रि सा/६७४-६७६ (नदी करि वेष्टित द्रोण है ।)

द्रोणाचार्य—(पा पु/सर्ग./श्लो.) कौरव तथा पाण्डवके गुरु थे । (८/-२१०-२१२) । अश्वत्थामा इनका पुत्र था । (१०/१४६-१४२) । पाण्डवोंका कौरवों द्वारा मायामहलमें जलाना सुनकर दुःखी हुए । (१२/१६७) कौरवोंकी ओरसे अनेक बार पाण्डवोंसे लड़े । (१६/६१) । अन्तमें स्वयं शस्त्र छोड़ दिये । (२०/२२२-२३२) । धृष्टार्जुन द्वारा मारे गये (२०/२३३) ।

द्रौपदी—१. (पां. पु./सर्ग/श्लो.)—दूरवर्ती पूर्वभवमे नागश्री ब्राह्मणी थी। (२३/८२)। फिर दृष्टिविप नामक सर्प हुई। (२४/२-६)। वहाँसे मर द्वितीय नरकमे गयी। (२४/६)। तत्पश्चात् त्रस, स्थावर योनियोमें कुछ कम दो सागर पर्यन्त भ्रमण किया। (२४/१०)। पूर्वके भव नं० ३ मे अज्ञानी 'मार्तन्दी' हुई (२४/११)। पूर्वभव नं० २ में 'दुर्गन्धा' नामकी कन्या हुई (२४/२४)। पूर्वभव नं० १ में अच्युत स्वर्गमें देवी हुई (२४/७१)। वर्तमान भवमें द्रौपदी हुई (२४/७८)। यह माकन्दी नगरीके राजा द्रुपदकी पुत्री थी। (१५/४३)। गाण्डीव धनुष चढ़ाकर अर्जुनने इसे स्वयंवरमें जीता। अर्जुनके गलेमें डालते हुए द्रौपदीके हाथकी माला टूटकर उसके फूल पाँचो पाण्डवोंकी गोदमे जा गिरे, जिससे इसे पंचभतरीपनेका अपवाद सहना पडा। (१५/१०५, ११२)। शीलमें अत्यन्त दृढ रही। (१५/२२५)। जूएमें युधिष्ठिर द्वारा हारी जाने पर दुःशासनने इसे घसीटा। (१६/१२६)। भीष्मने कहकर इसे छुड़ाया। (१६/१२६)। पाण्डव वनवासके समय जब वे विराट् नगरमें रहे तब राजा विराट्-का साला कीचक इसपर मोहित हो गया। (१७/२४५)। भीष्मने कीचकको मारकर इसकी रक्षा की। (१७/२७८)। नारदने इससे क्रुद्ध होकर (२१/१४) धातकीखण्डमें पद्मनाभ राजासे जा इसके रूपकी चर्चा की (२१/३२)। विद्या सिद्धकर पद्मनाभने इसका हरण किया। (२१/५७-६४)। पाण्डव इसे पुनः वहाँसे छुड़ा लाये। (२१/१४०)। अन्तमें नेमिनाथके मुखसे अपने पूर्वभव सुनकर दीक्षा ले ली। (२५/१५)। स्त्री पर्यायिका नाश कर १६वे स्वर्गमें देव हुई। (२५/२४९)।

द्वंद्व—मो., पा./टी./१२/३१२/१२ द्वन्द्व कलहयुग्मयोः। =द्वन्द्वका अर्थ कलह व युग्म (जोडा) होता है।

द्वात्रिंशतिका—१. श्वेताम्बराचार्य सिद्धसेन दिवाकर (ई० १५०) द्वारा विरचित अध्यात्म भावना पूर्ण ३२ श्लोक प्रमाण एक रचना। २. आ अमितगति (ई. १६३-१०२१) द्वारा रचित समताभावोत्पादक ३२ श्लोक प्रमाण सामायिक पाठ। ३.—श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसूरि (ई. १०८८-११७३) कृत अयोग व्यवच्छेद नामक न्यायविषयक ३२ श्लोक प्रमाण ग्रन्थ, जिसपर स्याद्वादमंजरी नामक टीका उपलब्ध है।

द्व्याश्रय महाकाव्य—श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्र सूरि (ई. १०८८-११७३) की एक रचना।

द्वादशी व्रत—१२ वर्ष पर्यन्त प्रति वर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करे। "ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १२२), (जैन व्रत-कथा)

द्वारपाल—दे० लोकपाल।

द्वारवंग—वर्तमान दरभंगा जिला। (म.पु./प्र.५०/पं. पन्नालाल)

द्विकावली व्रत—इसकी तीन प्रकार विधि है बृहद्, मध्यम व जघन्य।—तहाँ एक वेला एक पारणाके क्रमसे ४८ वेले करना बृहद् विधि है। एक वर्ष पर्यन्त प्रतिमास शुक्ल १-२; ५-६; ८-९ व १४-१५ तथा कृष्ण ४-५; ८-९, १४-१५ इस प्रकार ७ वेले करे। १२ मासके ८४ वेले करना मध्यम विधि है। एक वेला, २ पारणा, १ एका-शनाका क्रम २४ बार दोहराये। इस प्रकार १२० दिनमें २४ वेले करना जघन्य विधि है।—सर्वत्र नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह.पु./१४/६८—केवल बृहद् विधि); (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ७७-७८); (नवलसाह कृत वर्धमान पुराण)

द्विगुण क्रम—Operation of Duplication (ध.५/प्र.२७)

द्विचरस—दे० चरम्।

द्विज—दे० ब्राह्मण।

द्वितीयस्थिति—दे० स्थिति/१।

द्वितीयावली—दे० आवली।

द्वितीयोपशम—द्वितीयोपशम सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिका विधान—दे० उपशम/२; इस सम्बन्धी विषय—दे० सम्यग्दर्शन/IV/३।

द्विपर्वा—एक औपध विद्या—दे० विद्या।

द्विपृष्ठ—(म.पु./५८/श्लोक नं०) पूर्व भव नं० २ मे भरतक्षेत्र स्थित कनकपुरका राजा 'सुषेण' था (६१)। पूर्वभव नं. २में प्राणत स्वर्गमें देव हुआ। (७६)। वर्तमानभवमे द्वितीय नारायण हुए।—दे० शालाका पुरुष/४।

द्विविस्तारात्मक—Two Dimensional, Superficial (ध.५/प्र./२७)।

द्वौद्विय जाति—दे० जाति/१।

द्वौद्विय जीव—दे० द्वन्द्विय/४।

द्वीप—१. लक्षण—मध्य लोकमें स्थित तथा समुद्रोसे वेष्टित जम्बू द्वीपादि भूखण्डोंको द्वीप कहते हैं। एकके पश्चात् एकके क्रमसे ये असंख्यात हैं। इनके अतिरिक्त सागरोमें स्थित छोटे-छोटे भूखण्ड अन्तर्द्वीप कहलाते हैं, जिनमें कुभोगभूमिकी रचना है। लवण सागरमें ये ४८ हैं। अन्य सागरोमें ये नहीं हैं।

२. द्वीपोंमें कालवर्तन आदि सम्बन्धी विशेषताएँ

असंख्यात द्वीपोंमेंसे मध्यके अडाई द्वीपोंमें भरत ऐरावत आदि क्षेत्र व कुलाचल पर्वत आदि हैं। तहाँ सभी भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें पट् काल वर्तन होता है (दे० भरतक्षेत्र)। हैमवत व हैरण्यवत क्षेत्रोंमें जघन्य भोगभूमि; हरि व रम्यक क्षेत्रोंमें मध्यम भोगभूमि तथा विदेह क्षेत्रके मध्य उत्तर व देवकुरुमें उत्तम भोगभूमियोंकी रचना है। विदेहके ३२, ३२ क्षेत्रोंमे तथा सर्व विद्याधर श्रेणियोंमें दुपमासुपमा नामक एक ही काल होता है। भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें एक-एक आर्य खण्ड और पाँच-पाँच म्लेच्छ खण्ड हैं। तहाँ सर्व ही आर्य खण्डोंमें तो पट्-कालवर्तन है, परन्तु सभी म्लेच्छखण्डोंमें केवल एक दुपमासुपमाकाल रहता है। (दे० वह वह नाम) सभी अन्तर्द्वीपोंमें कुभोगभूमि अर्थात् जघन्य भोगभूमिकी रचना है (दे० भूमि/१) अडाई द्वीपोंसे आगे नागेन्द्र पर्वत तकके असंख्यात द्वीपोंमें एकमात्र जघन्य भोगभूमिकी रचना है तथा नागेन्द्र पर्वतसे आगे अन्तिम स्वयम्भूरमण द्वीपमें एकमात्र दुःखमा काल अवस्थित रहता है (दे० भूमि/१)।

* द्वीपोंका अवस्थान व विस्तार आदि—दे० लोक।

द्वीपकुमार—भवनवासी देवोंका एक भेद व उनका लोकमें अवस्थान—दे० भवन/१, ४।

द्वीप सागर प्रज्ञप्ति—अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुत-ज्ञान/III।

द्वीपायन—दे० द्वेपायन।

द्वेष—१. द्वेषका लक्षण

स.सा./आ./५१ अप्रीतिरूपो द्वेषः।

प्र.सा./त.प्र./८५ मोहम्—अनभौष्टविषयाप्रोत्थाद्वेषमिति।

नि.सा./ता.वृ./६६ असहजनेपु वापि चासहपदार्थनार्थेपु वा वेरस्य परिणामो द्वेषः। =१. अनिष्ट विषयोमें अप्रीति रखना भी मोहका

ही एक भेद है। उसे द्वेष कहते हैं। २. असह्यजनोंमें तथा असह्य-पदार्थोंके समूहमें बरके परिणाम रखना द्वेष कहलाता है। और भी दे० राग/१।

२. द्वेषके भेद

क.पा १/१-१४/चूर्ण सूत्र/१२२६/२७७ दोसो णिक्खवियव्वो णामदोसो द्दवदोसो द्दवदोसो भावदोसो चेदि । = नामदोष, स्थापनादोष, द्रव्यदोष और भावदोष इस प्रकार दोष (द्वेष) का निक्षेप करना चाहिए। (इनके उत्तर भेदोंके लिए दे० निक्षेप)।

दे० कपाय/४ क्रोध, मान, अरति, शोक, भय, व जुगुप्सा ये द्यह कपाय द्वेषरूप हैं।

३. द्वेषके भेदोंके लक्षण

क.पा १/१-१४/चूर्ण सूत्र/१२३०-२३३/२८०-२८३ णामहवणा-जागमद्व-णो जागमद्वजाणुगसरीर-मविय-णिक्खेवा सुगमा त्ति कट्टु तेसिम-त्यमभणिय तव्वट्ठिरित्त - णो जागमद्वदोससस्वरूपस्वणट्ठमुत्तरसुत्त भणदि । —णो जागमद्वदोसो णाम ज द्दव्वं जेण उवघादेण उवभोग ण एदि तस्स द्दव्वस्स सो उवघादो दोसो णाम । — तं जहा—सादियए जगिदद्वं वा मूसयभन्निस्स वा एवमादि । = नामनिक्षेप, स्थापनानिक्षेप, आगमद्रव्यनिक्षेप और नोआगम-द्रव्यनिक्षेपके दो भेद ज्ञायकगरीर और भावी ये सब निक्षेप सुगम हैं (दे० निक्षेप)। ऐसा समझकर इन सब निक्षेपोंके स्वरूपका कथन नहीं करके तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यदोषके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—जो द्रव्य इस उपघातके निमित्तमे उपभोगको नहीं प्राप्त होता है, वह उपघात उस द्रव्यका दोष है। इमे ही तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यदोष समझना चाहिए। वह उपघात दोष कौन-सा है। साडीका अग्निसे जल जाना अथवा चूहोके द्वारा खाया जाना तथा इसी प्रकार और दूसरे भी दोष हैं।

* द्वेष सम्बन्धी अन्य विषय—दे० राग ।

* द्वेषका स्वभाव विभावपना तथा सहेतुक अहेतुकपना —दे० विभाव/२,३।

द्वैत—(पं वि/४/३३) बन्धमोक्षो रतिद्वेषी कर्मात्मानो शुभाशुभौ । इति द्वैताश्रिता बुद्धिरसिद्धिरभिधीयते । = बन्ध और मोक्ष, राग और द्वेष, कर्म और आत्मा, तथा शुभ और अशुभ, इस प्रकार-को बुद्धि द्वैतके आश्रयसे होती है।

* द्वैत व अद्वैतवादका विधि निषेध व समन्वय

—दे० द्रव्य/४।

द्वैताद्वैतवाद—दे० वेदान्त/III-V।

द्वैपायन—(ह.पु/६१/श्लो) रोहिणीका भाई बलदेवका मामा भग-वान्से यह सुनकर कि उसके द्वारा द्वारिका जलेगी, तो वह विरक्त होकर मुनि हो गया (२८)। कठिन तपश्चरणके द्वारा तैजस ऋद्धि प्राप्त हो गयी, तब भ्रान्तिवश बारह वर्षसे कुछ पहले ही द्वारिका देखनेके लिए आये (४४)। मन्दिरा पीनेके द्वारा उन्मत्त हुए कृष्णके भाइयोंने उसको अपशब्द कहे तथा उसपर पत्थर मारे (५५)। जिसके कारण उसे क्रोध आ गया और तैजस समुद्रघात द्वारा द्वारिकाको भस्म कर दिया। बड़ी अनुनय और विनय करनेके पश्चात् केवल कृष्ण व बलदेव दो ही बचने पाये (५६-५६)। यह भावि-कालकी चौबीसीमें स्वयम्भू नामके १९वें तीर्थंकर होंगे।

—दे० तीर्थंकर/५।

२. द्वैपायनके उत्तरमव सम्बन्धी

ह.पु/६१/६६ मृत्ना क्रोधाग्निर्दग्धतपःसाग्धनश्च स'। वभूवाग्नि-कुमाराख्यो मिथ्याहम्भवनामर'। ६६। = क्रोधरूपी अग्निके द्वारा जिनका तपस्व श्रेष्ठ धन भस्म हो चुका था ऐसे द्वैपायन मुनि मर-कर अग्निकुमार नामक मिथ्यादृष्टि भजनवासी देव हुए। (ध.१२/४,२,७,१६/२१/४)

[ध]

धनजय—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

२. दिगम्बराम्नायके एक कवि थे। आपने द्विसन्धानकाव्य और नाममाला कोश लिखे हैं। समय—डॉ० के. घी. पाठके अनुसार आपका समय ई. ११२३-११५० है। परन्तु प. महेन्द्र कुमार व पं. पन्नालालके अनुसार ई. ८। (मि. वि/प्र. ३७/पं. महेन्द्र), (ता/प्र. ६/पं. पन्नालाल)

धन—१. लक्षण

स सि./७/२६/३६८/६ धनं गवादि । = धनसे गाय आदिका ग्रहण होता है। (रा वा/७/२६/५५५/६), (वो पा./टी./४६/१११/८)

* आयका वर्गीकरण—दे० दान/६।

* दानार्थ भी धन संग्रहका कथंचित् विधि निषेध

—दे० दान/६।

* पदधन, सर्वधन आदि—दे० गणित/II/५।

धनकुमार चरित्र—आ. गुणभद्र (ई. ८०३-८६५) द्वारा रचित संस्कृत श्लोक्यद्ध एक चरित्र ग्रन्थ। पीछेसे अनेक कवियोंने इसका भाषामें रूपान्तर किया है।

धनद—दे० कुबेर।

धनद कलशव्रत—भाद्रपद कृ १ से शु १५ तक पूरे महीने प्रति-दिन चन्दनादि मंगलद्रव्ययुक्त कलशोंसे जिनभगवान्का अभिषेक व पूजन करे। णमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ८८)

धनदेव—(म.पु/सर्ग/श्लोक) जम्बूद्वीपके पूर्व विदेहमें स्थित पुष्क-लावती देशकी पुण्डरीकिणी नगरीके निवासी कुबेरदत्त नामक वणिक्-का पुत्र था (११/१४)। चक्रवर्ती वज्रनाभिकी निधियोंमें गृहपति नामका तेजस्वी रत्न हुआ ११/५७। चक्रवर्तीके साथ-साथ इन्होंने भी दीक्षा धारण कर ली ११/६१-६२।

धनपति—(म.पु/६५/श्लोक) कच्छदेशमें क्षेमपुरीका राजा था। १। पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण की ६-७। ग्याह अगोका ज्ञान प्राप्त कर तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया। समाधिमरण कर जयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। ८-९। यह अरहनाथ भगवान्का पूर्वका दूसरा भव है—दे० अरनाथ।

धनपाल—यक्ष जातिके व्यन्तरदेवोंका एक भेद—दे० यक्ष।

धनराशि—जिस राशिको मूलराशिमें जोड़ा जाये उसे धनराशि कहते हैं।—दे० गणित/II/१।

धनानन्द—नन्दवंशका अन्तिम राजा था, जिसे चन्द्रगुप्तमौर्यने परास्त करके मगध देशपर अधिकार किया था। समय—ई०पू० ३४२-३२२. दे०—इतिहास/३/१ (वर्तमानका भारतीय इतिहास)।

धनिष्ठा—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

धनुष—१. क्षेत्रका एक प्रमाण । अपर नाम दण्ड, युग, सूसल, नाली
—दे० गणित/II/१ । २. arc (जं. पं./प्र. १०६); (गणित/II/७) ।

धनुषपृष्ठ—धनुषपृष्ठ निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/II/७ ।

धन्य—भगवान् महावीरके तीर्थके १० अनुत्तरोपपादकोंमेंसे एक—दे०
अनुत्तरोपपादक ।

धम्मरसायण—आ० पद्मनन्द (ई० ११६८-१२४३) की प्राकृत
छन्दबद्ध एक रचना ।

धरण—तोलका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१ ।

धरणी—१

ध. १३/४/३ सूत्र ४०/२४३ धरणी धरणाद्वणा कोट्टा पदिट्टा १४०१=
धरणी, धरणा, स्थापना, कोष्ठा, और प्रतिष्ठा ये एकार्थवाची नाम हैं ।

२. विजयार्थको उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धरणीतिलक—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

धरणीधर—(प. पु. ४/श्लोक) भगवान् ऋषभदेवका युग समाप्त हो
जानेपर इक्ष्वाकुवंशमें अयोध्या नगरीका राजा १४६-६०१ तथा
अजितनाथ भगवान् के पडवावा थे १६३।

धरणीवराह—राजा महीपालका अपरनाम—दे० महीपाल

धरणेन्द्र—१ एक लोकपाल—दे० लोकपाल । २. (प. पु. ३/
३०७); (ह. पु. २२/४१-४४) । नमि और विनमि जब भगवान् ऋषभ-
नाथसे राज्यकी प्रार्थना कर रहे थे तब इसने आकर उनको अपनी
दिति व अदिति नामक देवियोंसे विद्याकोष दिलवाकर सन्तुष्ट
किया था । ३ (म. पु. ७४/श्लोक) अपनी पूर्वपर्यायमें एक सर्प
था । महिपाल (दे० कमठके जीवका आठवाँ भव) द्वारा पचाग्नि तप-
के लिए जिस लक्ष्मणमें लगा रखी थी, उसीमें यह बैठा था । भगवान्
पार्वनाथ द्वारा बताया जानेपर जब उसने वह लक्ष्मण काटा तो वह
घायल होकर मर गया १०९-१०३। मरते समय भगवान् पार्वनाथने
उसे जो उपदेश दिया उसके प्रभावसे वह भवनवासी देवीमें धरणेन्द्र
हुआ ११८-११९। जब कमठने भगवान् पार्वनाथपर उपसर्ग किया तो
इसने आकर उनकी रक्षा की १३६-१४१।

धरसेन—भगवान् वीरकी मूल परम्परामें एक अगधारी महाव्
आचार्य—दे० इतिहास/४/१, ४/४/६ । २ पुत्राटसवकी गुर्वावलीके
अनुसार आप दीपसेनके शिष्य तथा सुधर्मसेनके गुरु थे—दे० इति-
हास/४/१८ ।

धराधर—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धर्म—१ (म. पु. ४६/श्लोक नं०) पूर्वभव नं. २ में भरतक्षेत्रके
कुणालदेशमें श्रावस्ती नगरीका राजा था ७२। पूर्वभव नं० १ में
सान्तव स्वर्गमें देव हुआ ८५। और वहाँसे चयकर वर्तमानभवमें
तृतीय बलभद्र हुए ।—दे० शंसाकापुरुष/३ । २ (म. पु. १७/श्लोक नं०)
यह एक देव था । कृत्याविद्या द्वारा पाण्डवोंके भस्म किये जानेका
पड्यन्त्र जानकर उनके रक्षणार्थ आया था १५६-१६२। उसने द्रौपदी-
का तो वहाँसे हरण कर लिया और पाण्डवोंको सरोवरके जलसे
मूर्च्छित कर दिया । कृत्याविद्याके आनेपर भीलका रूप बना
पाण्डवोंके शरीरोंको मृत बताकर उसे धोकेंमें डाल दिया । विद्याने
वहाँ से लौटकर क्रोधसे अपने साधकोंको ही मार दिया । अन्तमें वह
देव पाण्डवोंको सचेत करके अपने स्थानपर चला गया १६३-२२५।

धर्म—धर्म नाम स्वभाव का है । जीवका स्वभाव आनन्द है, ऐन्द्रिय
सुख नहीं । अतः वह अतीन्द्रिय आनन्द ही जीवका धर्म है, या

कारणमें कार्यका उपचार करके, जिस अनुष्ठान विशेषसे उस आनन्द-
की प्राप्ति हो उसे भी धर्म कहते हैं । वह दो प्रकार का है—एक बाह्य
दूसरा अन्तरंग । बाह्य अनुष्ठान तो पूजा, दान, शील, संयम, व्रत,
त्याग आदि करना है और अन्तरंग अनुष्ठान साम्यता व वीतराग-
भावमें स्थितिकी अधिकाधिक साधना करना है । तहाँ बाह्य
अनुष्ठानको व्यवहारधर्म कहते हैं और अन्तरंगको निश्चयधर्म । तहाँ
निश्चयधर्म तो साक्षात् समता स्वरूप होनेके कारण वास्तविक है और
व्यवहार धर्म उसका कारण होनेसे औपचारिक । निश्चयधर्म तो
सम्यक्त्व सहित ही होता है, पर व्यवहार धर्म सम्यक्त्व सहित भी
होता है और उससे रहित भी । उनमेंसे पहला तो निश्चयधर्म विलकुल
अस्पष्ट रहता है और दूसरा निश्चयधर्म अश सहित होता है । पहला
कृत्रिम है और दूसरा स्वाभाविक । पहला तो साम्यताके अभिप्रायसे
न होकर पुण्य आदिके अभिप्रायसे होता है और दूसरा केवल उप-
योगकी बाह्य विषयोसे रक्षाके लिए होता है । पहलेमें कृत्रिम उपायो-
से बाह्य विषयोके प्रति अरुचि उत्पन्न कराना इष्ट है और दूसरेमें वह
अरुचि स्वाभाविक होती है । इसलिए पहला धर्म बाह्यसे भीतरकी
ओर जाता है जब कि दूसरा भीतरसे बाहरकी ओर निकलता है ।
इसलिए पहला तो आनन्द प्राप्तिके प्रति अकिञ्चित्कर रहता है और
दूसरा उसका परम्परा साधन होता है, क्योंकि वह साधकको धीरे-
धीरे भूमिकानुसार साम्यताके प्रति अधिकाधिक भुकाता हुआ अन्त-
में परम लक्ष्यके साथ घुल-मिलकर अपनी सत्ता खो देता है । पहला
व्यवहार धर्म भी कदाचित् निश्चयधर्मरूप साम्यताका साधक हो
सकता है, परन्तु तभी जब कि अन्य सब प्रयोजनोंको छोड़कर मात्र
साम्यताकी प्राप्तिके लिए किया जाये तो । निश्चय सापेक्ष व्यवहार-
धर्म भी साधककी भूमिकानुसार दो प्रकारका होता है—एक सागार
दूसरा अनगार । सागारधर्म गृहस्थ या श्रावकके लिए है और अन-
गारधर्म साधुके लिए । पहलेमें विकल्प अधिक होनेके कारण निश्चयका
अंश अत्यन्त अल्प होता है और दूसरेमें साम्यताकी वृद्धि हो जानेके
कारण वह अश अधिक होता है । अतः पहलेमें निश्चय धर्म अप्रधान
और दूसरेमें वह प्रधान होता है । निश्चयधर्म अथवा निश्चय-
सापेक्ष व्यवहार धर्म दोनोंमें ही यथायोग्य क्षमा, मार्दव आदि दस
लक्षण प्रकट होते हैं, जिसके कारण कि धर्मको दसलक्षण धर्म
अथवा दशविध धर्म कह दिया जाता है ।

१	धर्मके भेद व लक्षण
१	संसारसे रक्षा करे या स्वभावमें धारण करे सो धर्म ।
२	धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि ।
*	स्वभाव गुण आदिके अर्थमें धर्म—दे० स्वभाव/१ ।
*	धर्मका लक्षण उत्तमक्षमादि ।—दे० धर्म/८ ।
३	धर्मका लक्षण रत्नत्रय ।
*	भेदाभेद रत्नत्रय —दे० मोक्षमार्ग ।
४	व्यवहार धर्मके लक्षण ।
*	व्यवहार धर्म व शुभोपयोग ।—दे० उपयोग/II/४ ।
*	व्यवहार धर्म व पुण्य ।—दे० पुण्य ।
५	निश्चय धर्मका लक्षण ।
	१ साम्यता व मोक्षक्षोभ विहीन परिणाम ।
	२. शुद्धात्मपरिणति ।
६	निश्चयधर्म के अपरनाम धर्मके भेद ।
	—दे० मोक्षमार्ग/२/४ ।
६	धर्मके भेद ।
*	सागार व अनगार धर्म ।—दे० वह-वह नाम ।

२	धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान
१	सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है।
*	मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन प्रधान है। —दे० सम्यग्दर्शन/I/५।
२	धर्म सम्यक्त्वपूर्वक ही होता है।
*	सच्चा व्यवहार धर्म सम्यग्दृष्टिको ही होता है। —दे० भक्ति।
३	सम्यक्व्युक्त ही धर्म मोक्षका कारण है रहित नहीं।
४	सम्यक्त्व रहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं ह।
५	सम्यक्त्वरहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है।
६	सम्यक्त्वरहित धर्म वृथा व अकिंचित्कर है।
*	धर्मके श्रद्धानका सम्यग्दर्शनमें स्थान। —दे० सम्यग्दर्शन/II।
३	निश्चय धर्मकी कथंचित् प्रधानता
१	निश्चयधर्म ही भूतार्थ है।
२	शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है।
*	धर्म वास्तवमें एक है, उसके भेद, प्रयोजन वश किये गये ह। —दे० मोक्षमार्ग/४।
३	एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गर्भित ह।
४	निश्चयधर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है, पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं।
५	निश्चय रहित व्यवहार धर्म वृथा है।
६	निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती।
७	निश्चय धर्मका माहात्म्य।
*	यदि निश्चय ही धर्म है तो सांख्यादि मतोंको मिथ्या क्यों कहते हो। —दे० मोक्षमार्ग/१/३।
४	व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता
१	व्यवहार धर्म ज्ञानी व अज्ञानी दोनोंको सम्भव है।
२	व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते।
३	व्यवहार धर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है।
४	व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध, अग्नि व दुःखस्वरूप है।
५	व्यवहार धर्म परमार्थसे मोह व पापरूप है।
*	व्यवहार धर्ममें कथंचित् सावधानता। —दे० सावध।
६	व्यवहार धर्म अकिंचित्कर है।
*	व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्धकार्य (बन्ध) को करने वाला है। —दे० चारित्र/१/५, (धर्म/७)।
७	व्यवहार धर्म कथंचित् हेय है।
८	व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग ढूँढ।
९	व्यवहारको धर्म कहना उपचार है।

५	व्यवहारधर्मकी कथंचित् प्रधानता
१	व्यवहारधर्म निश्चयका साधन है।
२	व्यवहारधर्मकी कथंचित् इष्टता।
३	अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य अकर्तव्य।
४	व्यवहार धर्मका महत्त्व।
६	निश्चय व व्यवहार धर्म समन्वय
१	निश्चयधर्मकी प्रधानताका कारण।
*	यदि व्यवहारधर्म हेय है तो सम्यग्दृष्टि क्यों करता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
२	व्यवहारधर्म निषेधका कारण।
३	व्यवहार धर्म निषेधका प्रयोजन।
४	व्यवहार धर्मके त्यागका उपाय व क्रम।
*	स्वभाव आराधनाके समय व्यवहारधर्म त्याग देना चाहिए। —दे० नय/II/३/६।
५	व्यवहारधर्मको उपादेय कहनेका कारण।
*	व्यवहार धर्मका पालन अशुभ वचनार्थ होता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४/४।
*	व्यवहार पूर्वक गुणस्थान क्रमसे आरोहण किया जाता है। —धर्मध्यान/६/६।
*	निश्चयधर्म साधुको मुख्य और गृहस्थोंको गौण होता है। —दे० अनुभव/५।
६	व्यवहारधर्म साधुको गौण और गृहस्थको मुख्य होता है।
*	साधु व गृहस्थके व्यवहारधर्ममें अन्तर। —दे० संयम/१/६।
*	साधु व गृहस्थके निश्चयधर्ममें अन्तर। —दे० अनुभव/५।
७	उपरोक्त नियम चारित्रकी अपेक्षा है श्रद्धाकी अपेक्षा नहीं।
८	निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म हैं निरपेक्ष नहीं।
*	उत्सर्ग व अपवाद मार्गको परस्पर सापेक्षता। —दे० अपवाद/४।
*	ज्ञान व क्रियानयका समन्वय। —दे० चेतना/३/८।
*	धर्म विषयक पुरुषार्थ। —दे० पुरुषार्थ।
७	निश्चय व्यवहारधर्ममें मोक्ष व बन्धका कारणपना
१	निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण है।
२	केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं।
३	व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अज्ञान है।
४	वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं ससारका कारण है।
५	व्यवहारधर्म बन्धका कारण है।

६	केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है।
७	व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है।
८	परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विशिष्ट प्रकारका होता है।
९	मिथ्यात्व युक्त ही व्यवहारधर्म संसारका कारण है सम्यक्त्व सहित नहीं।—दे० मिथ्यादृष्टि/४।
१०	सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्षका कारण है।
*	देव पूजा असंख्यातगुणों निर्जराका कारण है। —दे० पूजा/२।
*	सम्यक् व्यवहारधर्ममें संवरका अंश अवश्य रहता है। —दे० संवर/२।
१०	परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं।
११	यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता है, पर परम्परामें मोक्षका कारण पड़ता है।
१२	परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य।
८	दशधर्म निर्देश
१	धर्मका लक्षण उत्तम क्षमादि।
*	दशधर्मोंके नाम निर्देश। —दे० धर्म/१/६।
२	दशधर्मोंके साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्थकता।
३	ये दशधर्म साधुओंके लिए कहे गये हैं।
४	परन्तु यथासम्भव मुनि व श्रावक दोनोंको होते हैं।
५	इन दशोंको धर्म कहनेमें हेतु।
*	दशों धर्म विशेष। —दे० वह वह नाम।
*	गुप्ति, समिति व दशधर्मोंमें अन्तर।—दे० गुप्ति/२।
*	धर्मविच्छेद व पुनः उसकी स्थापना —दे० कर्क/१।

१. धर्मके भेद व लक्षण

१. संसारसे रक्षा करे व स्वभावमें धारण करे सो धर्म

र.क.आ./२ देशयामि समीचीनं धर्मं कर्मनिर्वहणम्। संसारदुःखत. सत्त्वाद् यो धरत्युत्तमे सुखे।२। =जो प्राणियोंको संसारके दुःखसे उठाकर उत्तम सुख (बीतराग सुख) में धारण करे उसे धर्म कहते हैं। वह धर्म कर्मोंका विनाशक तथा समीचीन है। (म.पु./२/३७) (ज्ञा./२-१०/१५)

स.सि./६/२/४०६/११ इष्टस्थाने धत्ते इति धर्मः। =जो इष्ट स्थान (स्वर्ग मोक्ष) में धारण करता है उसे धर्म कहते हैं। (रा.वा./६/२/३/५६१/३२)।

प.प्र./सू./२/६८ भाव विमुक्त्यु अप्पणउ धम्मो भणेविणु लेहु। चउगड दुक्खहं जो धरइ जीउ पडतउ एहु।६८। =निजी शुद्धभावका नाम ही धर्म है। वह संसारमें पड़े हुए जीवोंको चतुर्गतिके दुःखोंसे रक्षा करता है। (म.पु./४७/३०२), (चा.सा./३/१)

प्र.सा./ता.वृ./७/६/६ मिथ्यात्वरगादिसंसाररूपेण भावसंसारं प्राणिन-मुद्बुत्त निर्विकारशुद्धचैतन्यं धरतीति धर्मः। =मिथ्यात्व व रगादि-

में नित्य संसरण करने रूप भावसंसारसे प्राणियोंको उठाकर जो निर्विकार शुद्ध चैतन्यमें धारण करदे, वह धर्म है।

प्र.सं./टी./३५/१०१/८ निश्चयेन मसारे पतन्तात्मान धरतीति विशुद्ध-ज्ञानदर्शनलक्षणनिजशुद्धात्मभावनात्मभावनात्मको धर्म, व्यवहारेण तत्साधनार्थं देवेन्द्रनरेन्द्रादिवन्द्यपदे धरतीत्युत्तमक्षमादि-दश-प्रकारो धर्मः। =निश्चयसे संसारमें गिरते हुए आत्माको जो धारण करे यानी रक्षा करे सो विशुद्धज्ञानदर्शन लक्षणवाला निजशुद्धात्माकी भावनास्वरूप धर्म है। व्यवहारनयमें उसके साधनके लिए इन्द्र-चक्रवर्ती आदिका जो बन्दने योग्य पद है उसमें पहुँचानेवाला उत्तम क्षमा आदि दश प्रकारका धर्म है।

पं.घ./उ/७१५ धर्मो नीचैः पदादुच्चैः पदे धरति धार्मिकम्। तत्राज-वज्रवो नीचैः पदमुच्चैस्तदव्ययः।७१५। =जो धर्मात्मा पुरुषोंको नीचपदसे उच्चपदमें धारण करता है वह धर्म कहलाता है। तथा उनमें संसार नीचपद है और मोक्ष उच्चपद है।

२. धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि

बो.पा./सू./२५ धम्मो दयाविशुद्धो। =धर्म दया करके विशुद्ध होता है। (नि.सा./ता.वृ./६ में उद्धृत), (प.वि./१/८), (द.पा./टी./२/२/२०)

स.सि./६/७/४१६/२ अयं जिनेन्द्रो धर्मोऽहिंसालक्षणः सत्याधिष्ठितो विनयमूलः। क्षमावल्लो ब्रह्मचर्यगुण उपशमप्रधानो नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतावसम्बन्धः। =जिनेन्द्रदेवने जो यह अहिंसा लक्षण धर्म कहा है—सत्य उसका आधार है, विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका बल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशम उसकी प्रधानता है, नियति उसका लक्षण है, निष्परिग्रहता उसका अवलम्बन है।

रा.वा./६/१३/५/५२४/६ अहिंसादिलक्षणो धर्मः। =धर्म अहिंसा आदि लक्षण वाला है। (प्र.सं./टी./३५/१४५/३)

का.अ./सू./४७ जीवाण रक्खण धम्मो। =जीवोंकी रक्षा करनेको धर्म कहते हैं। (द.पा./टी./६/८/५)

३. धर्मका लक्षण रत्नत्रय

र.क.आ./३ सङ्गदृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मं धर्मेश्वरा विदुः। =गणधरादि आचार्य सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र्यको धर्म कहते हैं। (का.अ./सू./४७८), (त.अनु./५१) (प्र.सं./टी./१४५/३)

४. व्यवहार धर्मके लक्षण

प्र.सा./ता.वृ./८/६/१८ पञ्चपरमेष्ठ्यादिभक्तिपरिणामरूपो व्यवहारधर्म-स्तावदुच्यते। =पंचपरमेष्ठों आदिकी भक्तिपरिणामरूप व्यवहार धर्म होता है।

प.प्र./टी./२/३/११६/१६ धर्मशब्देनात्र पुण्य कथ्यते। =धर्मशब्दसे यहाँ (धर्म पुरुषार्थके प्रकरणमें) पुण्य कहा गया है।

प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिवमेव परमो धर्म-स्तेनैव सम्यक्त्वपूर्वेण परपरया मोक्ष लभन्ते। =जाहार दान आदिक ही गृहस्थोंका परम धर्म है। सम्यक्त्व पूर्वक किये गये उसी धर्ममें परम्परा मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है।

प.प्र./टी./२/१३४/२५१/२ व्यवहारधर्मे च पुन पडावश्यकादिलक्षणे गृहस्थापेक्षया दानपूजादिलक्षणे वा शुभोपयोगस्वरूपे रति कुरु। =साधुओंकी अपेक्षा पडावश्यक लक्षणवाले तथा गृहस्थोंकी अपेक्षा दान पूजादि लक्षणवाले शुभोपयोग स्वरूप व्यवहारधर्ममें रति करो।

५. निश्चयधर्मका लक्षण

१. साम्यता व मोहदोष विहीन परिणाम

प्र.सा./सू./७ चारित्तं खलु धम्मो धम्मो जो सो समो त्ति निहिट्ठो। मोहक्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो हि समो। =चारित्र्य ही धर्म

है। जो धर्म है सो साम्य है और साम्य मोहक्षोभ रहित (रागद्वेष तथा मन, वचन, कायके योगों रहित) आत्माके परिणाम है। (मो.पा./मू./४०)

भा.पा./मू./८३ मोहवशोहविहीणो परिणामो अप्पणो धम्मो । = मोह व क्षोभ रहित अर्थात् रागद्वेष व योगों रहित आत्माके परिणाम धर्म है। (स.म./३२/३४२/२२ पर उद्धृत), (प.प्र./मू./२/६८), (त.अनु./४२)

न.च.वृ./३५६ समदा तह मज्झमर्थं सुद्धोभावो य नीयरायत्तं । तह चारित्तं धम्मो सहावाराहणा भणिया । = समता, माधुर्यता, शुद्ध-भाव, वीतरागता, चारित्र्य, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सब एकार्थ-वाची शब्द हैं।

प.ध./उ./७५५ अर्थाद्रागादयो हिंसा चास्त्यधर्मो व्रतच्युति । अहिंसा तत्परित्यागो व्रतं धर्मोऽथवा किल । = वस्तुस्वरूपकी अपेक्षा रागादि ही हिंसा, अधर्म व अव्रत है। और उनका त्याग ही अहिंसा, धर्म व व्रत है।

२. शुद्धात्म परिणति

भा.पा./मू./८५ अप्पा अप्पम्मि रओ रायादिमु सहलदोसपरिचत्तो । ससारतरणहेदु धम्मो त्ति जिणेहि णिद्धिट्ठो । = रागादि समस्त-दोषोंसे रहित होकर आत्माका आत्मामें ही रत होना धर्म है।

प्र.सा./त.प्र./६१ निरुपरागतत्त्वोपलम्भलक्षणो धर्मोपलम्भो । = निरुप-रागतत्वकी उपलब्धि लक्षणवाला धर्म

प्र.सा./त.प्र./७८ वस्तुस्वभावस्वरूपं । शुद्धचैतन्यप्रकाशनमित्यर्थ । ७७- ततोऽयमारमा धर्मेण परिणतो धर्म एव भवति । = वस्तुका स्वभाव धर्म है। शुद्ध चैतन्यका प्रकाश करना यह इसका अर्थ है। इसलिए धर्मसे परिणत आत्मा ही धर्म है।

प.का./ता.वृ./८५/१४३/११ रागादिदोषरहित शुद्धात्मानुभूतिसहितो निश्चयधर्मो । = रागादि दोषोंसे रहित तथा शुद्धात्माकी अनुभूति सहित निश्चयधर्म होता है। (प.वि./१/७), (प.प्र./टो./२/१३४/२५१/१), (प.ध./उ./४३२)

६. धर्मके भेद

भा.अ./७० उत्तमवममद्वयजवसञ्जसउच्च च सजम चेव । तवतागम-किञ्चहं बन्हा इति दमविह होदि । ७०। = उत्तम क्षमा, मार्दव, आर्जव, सत्य, शौच, संयम, तप, त्याग, आर्किचन्य और दान-चर्य ये दशभेद मुनिधर्मके हैं। (त.सू./६/६), (भा.आ./वि./४६/१५४/१० पर उद्धृत)

मू.आ./५५७ तिविहो य होदि धम्मो सुदधम्मो अत्थिकायधम्मो य । तदिओ चरित्तधम्मो सुदधम्मो एत्थ पुण तित्थं । = धर्मके तीन भेद हैं—श्रुतधर्म, अस्तिकायधर्म, चारित्रधर्म। इन तीनोंमेंसे श्रुतधर्म तीर्थ कहा जाता है।

प.वि./६/४ सपूर्णदेशमेवाभ्यां स च धर्मो द्विधा भवेत् । = सम्पूर्ण और एक देशके भेदसे वह धर्म दो प्रकार है। अर्थात् मुनि व गृहस्थ धर्म या अनगर व सागर धर्मके भेदसे दो प्रकारका है। (वा.अ./६८) (का.अ./मू./३०४), (चा.सा./३/१), (प.ध./उ./७१७)

प.वि./१/७ धर्मो जीवदया गृहस्थशमिनोर्भेदाद् द्विधा च त्रयं । रत्नाना परम तथा दशविधोक्तृक्षमादिस्तत् । = दयास्वरूप धर्म, गृहस्थ और मुनिके भेदसे दो प्रकारका है। वही धर्म सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्ररूप उत्कृष्ट रत्नत्रयके भेदसे तीन प्रकारका है, तथा उत्तम क्षमादिके भेदसे दश प्रकारका है। (प्र.सं./टो./३५/१४५/३)

२. धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान

१. सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है

द.पा./मू./२ संनयमूनी धम्मो उगट्टट्ठो जिणारेहिं सिस्साणं । = सर्वज्ञ-देवने अपने शिष्योंको 'दर्शन' धर्मका मूल है ऐसा उपदेश दिया है। (प.ध./उ./७६६)

२. धर्म सम्यक्तर पूर्वक ही होता है

भा.अ./६८ एयाग्गस्समेग धम्मं सम्मत्तपत्तयं भणिय । मागाग्गमागां उत्तममुत्तमपज्जुनेहि । ६८। = प्राचीन व मुनिगीता जो धर्म है वह सम्यक्तर पूर्वक होता है। (प.ध./उ./७१७)

३. सम्यक्त्वयुक्त धर्म ही मोक्षका कारण है रहित नहीं

भा.अनु./५८ जण्णानमम क्रिरिया मोग्गानिमित्तं तत्परमा । = जो क्रिया ज्ञानपूर्वक होती है वही परमपरा मोक्षका कारण होती है।

२ भा./१० दानं पूजा मोर्न उपायम बहुविधं वि विज्जं वि । सम्मज्जुटं मोभमममं सम्मग्गिा दीप्पमंममं । १०। = दान, पूजा, मार्दव्य, उपाय, अनेक प्रकारसे व्रत और मुनिनिग धारण आदि सर्व एक सम्यग्दर्शन होनेपर मोक्षमार्गके कारणभूत हैं और सम्यग्दर्शनके बिना संगमको नष्टानेवाले हैं।

मो.सा./मो./१८ गिहि-गाराग परिट्ठिगा ऐयाहेउ मृणत्ति । जणविपु-भायहि देउ जिणु सहु णित्ताणु न्हत्ति । = जो गृहस्थीने धन्धेमें रहते हुए भी ऐयाहेयको समझते हैं और जिनभगवाद्का निरन्तर ध्यान करते हैं, वे शीघ्र ही निर्वाणको पाते हैं।

भा.संगम/१०४.६१० सम्यग्दृष्टे पुणं न भवति संसारकारणं निय-मात् । मोक्षरय भवति हेतुः यदि च निदानं न न करोति । १०४। जावरगतानि कर्म रैयावृत्त्यं च दानपुजादि । यरत्तोति सम्यग्दृष्टि-स्तरमव निर्जरानिमित्तम् । ६१०। = सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे ससारका कारण नहीं होता है। और यदि न निदान न करे तो मोक्षका कारण होता है । १०४। पञ्चवश्यत क्रिया, वैयावृत्त्य, दान, पूजा आदि जो कुछ भी धार्मिक क्रिया सम्यग्दृष्टि करता है वह सब उसके लिए निर्जराके निमित्त है । ६१०।

स सा./ता.वृ./१५५ को उद्यानिका/२०८/११ वीतरागसम्यक्त्वं विना वतदानादिकं पुण्यबन्धकारणमेव न च मुक्तिकारणं । सम्यक्त्वसहितं पुन परंपरया मुक्तिकारणं च भवति । = वीतरागसम्यक्त्वके बिना व्रत दानादिक पुण्यबन्धके कारण है, मुक्तिके नहीं। परन्तु सम्यक्त्व सहित वे ही पुण्य बन्धके साथ-साथ परम्परासे मोक्षके कारण भी हैं। (प्र.सा./ता.वृ./२५५/३४८/२०) (नि.सा./ता.वृ./१८/क. ३२) (प्र.सा./ता.वृ./२५५/३४८/२) । (प.प्र./टो./६८/६३/४) (प.प्र./टो./१६१/२६७/१) ।

४. सम्यक्त्वरहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं

मो.सा./मो./४७-४८ धम्मु ण पट्ठिगइ होइ धम्मु ण पोत्थापिच्छयइ । धम्मु ण मडिय-पएसि धम्मु ण मत्था छुं चियइ । ४७। राग-रोस वे परिहरिवि जो अप्पाणि वसेइ । सो धम्मु वि जिण उत्तिमउ जो पच्चम-गए णेइ । ४८। = पट लेनेसे धर्म नहीं होता, पुस्तक और पीछी-से भी धर्म नहीं होता, किसी मठमें रहनेसे भी धर्म नहीं है, तथा केशलोच करनेसे भी धर्म नहीं कहा जाता । ४७। जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निजात्मामें वास करना है, उसे ही जिनेन्द्रदेवने धर्म कहा है। वह धर्म पंचम गतिको ले जाता है।

ध. ६/४.१.१/६/३ ण च सम्मत्तेण विरहियाणं णाणभाणामसत्तेजुगुण-सेडिक्कम्मिणज्जराए अणिमित्ताणं णाणज्जाणववएसो परमत्थिओ

अथि । = सम्यक्त्वमे रहित ध्यानके अस्तव्यात गुणश्रेणीरूप कर्म-
निर्जराके कारण न होनेसे 'ज्ञानध्यान' यह सज्ञा वास्तविक नहीं है ।
स. सा. / आ. / २७५ भोगनिमित्तं शुभकर्ममात्रमभूतार्थमेव । = भोगके
निमित्तभूत शुभकर्ममात्र जो कि अभूतार्थ है (उनकी ही अभव्य
श्रद्धा करता है) ।
अन. घ. / ६६/१०६ व्यवहारमभूतार्थं प्रायो भूतार्थ-विमुखजनमोहात् ।
केवलमुपयुज्जानो व्यवजनवद्भ्रश्यति स्वार्थात् । = भूतार्थसे विमुख
रहनेवाले व्यक्ति मोहवश अभूतार्थ व्यवहार क्रियाओंमें ही उपयुक्त
रहते हुए, स्वर रहित व्यवजनके प्रयोगवत् स्वार्थसे भ्रष्ट हो जाते हैं ।
प. घ. / उ. / ४४४ नापि धर्म क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थत् । = मिथ्या-
दृष्टिके केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी धर्म नहीं हो सकता ।
प. घ. / उ. / ७१७ न धर्मस्तद्विना क्वचित् । = सम्यग्दर्शनके बिना कहीं
भी वह (सागर या अनगार धर्म) धर्म नहीं कहलाता ।

५. सम्यक्त्व रहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है

स. सा. / आ. / २००/क १३७ सम्यग्दृष्टि स्वयमहं जातु बंधो न मे स्यादि-
त्युत्तानोत्पलकवद्वत्ता रागिणोऽप्याचरन्तु । आलम्बन्तां समितिपरता
ते यतोऽप्यापि पापा, आत्मानात्मावगमविरहात्सन्ति सम्यक्त्वविरक्ता
। १३७। = यह मैं स्वयं सम्यग्दृष्टि हूँ, मुझे कभी बन्ध नहीं होता, ऐसा
मानकर जिनका मुख गर्वसे ऊँचा और पुलकित हो रहा है, ऐसे रागी
जीव भले ही महाव्रतादिका आचरण करे तथा समितियोंकी उत्कृ-
ष्टताका आलम्बन करे, तथापि वे पापी ही हैं, क्योंकि वे आत्मा
और अनात्माके ज्ञानसे रहित होनेसे सम्यक्त्व रहित है ।
प. घ. / उ. / ४४४ नापि धर्म क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थत् । नित्य
रागादिसद्भावत् प्रयुताधर्म एव स । ४४४। = मिथ्यादृष्टिके सदा
रागादि भावोका सद्भाव रहनेसे केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना
भी वास्तवमें धर्म नहीं हो सकता, किन्तु व अधर्म ही है ।

६. सम्यक्त्व रहित धर्म वृथा व अकिंचित्कर है

स. सा. / मू. / १५२ परमहम्हि दु अठिदो जो कुणदि तवं वदं च धारेई ।
तं सर्वं बालतव बालवदं विति सर्वणहू । १५२। = परमार्थमें अस्थित
जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप
और व्रतको सर्वज्ञ देव बाल तप और बालव्रत कहते हैं ।
मो. पा. / मू. / ६६ किं काहिदि बहिकम्म किं काहिदि बहुविह च खवणं
तु । किं काहिदि आदाव आदसहावस्स विवरीदो । ६६। = आत्म-
स्वभावसे विपरीत क्रिया क्या करेगी, अनेक प्रकारके उपवासादि तप
भी क्या करेगे, तथा आतापन योगादि कायक्लेश भी क्या करेगा ।
भ. आ. / मू. / गा नं ३ जे वि अहिंसादिगुणा मरणे मिच्छत्तकडुगिदा
होति । ते तस्स कडुगदोद्वियगदं च दुद्वं 'हवे' अफला । ५७। तह
मिच्छत्तकडुगिदे जीवे तत्राणचरणविरियाणि । णासति वतमिच्छ-
त्तम्मि य सफलानि जायंति । ७३४। षोडगलिडसमाणस्स तस्स अन्ध-
तरम्मि कुधिदस्स । बहिरकरणं किं से काहिदि वगणिहुदकरणस्स ।
। १३४७। = अहिंसा आदि आत्माके गुण है, परन्तु मरण समय ये
मिथ्यात्वसे युक्त हो जायें तो कडवी तन्म्रीमें रखे हुए दूधके समान
व्यर्थ होते हैं । ५७। मिथ्यात्वके कारण विपरीत, श्रद्धानी बने हुए इस
जीवमें तप, ज्ञान, चारित्र और वीर्य ये गुण नष्ट होते हैं, और
मिथ्यात्व रहित तप आदि मुक्तिके उपाय है । ७३४। षोडकी लीद
दुर्गन्धिद्युक्त रहती है परन्तु बाहरसे वह स्निग्ध कान्तिसे युक्त
होती है । अन्दर भी वह वैसी नहीं होती । उपर्युक्त दृष्टान्तके
समान किसी पुरुषका—मुनिका आचरण ऊपरसे अच्छा—निर्दोष
दीख पड़ता है परन्तु उसके अन्दरके विचार कपायसे मलिन—
अर्थात् गन्दे रहते हैं । यह बाह्यचरण उपवास, अवमोदर्यादिक
तप उपकी कुछ उन्नति नहीं करता है क्योंकि इन्द्रिय कपायरूप,

अन्तरंग मलिन परिणामोसे उसका अभ्यन्तर तप नष्ट हुआ है,
जैसे बर्गुला ऊपरसे स्वच्छ और ध्यान धारण करता हुआ दीखता
परन्तु अन्तरगमें मत्स्य मारनेके गन्दे विचारोंसे युक्त ही होता
है । १३४७।

यो. सा. / यो. / ३१ वउतउसंजमुसीलु जिय ए सव्वई अकयत्थु । जाव
ण जाणइ इक्क परु मुद्धउ भाउ पवित्तु । ३१। = जब तक जीवको एक
परमशुद्ध पवित्रभावका ज्ञान नहीं होता, तब तक व्रत, तप, संयम
और शील ये सब कुछ भी कार्यकारी नहीं हैं ।

आ. अनु. / १५ शमनोधवृत्ततपसा पाषाणस्येव गौरवं पुंसं । पूज्यं महा-
मणेरिव तदेव सम्यक्त्वसंयुक्त्वम् । १५। = पुरुषके सम्यक्त्वसे रहित
शान्ति, ज्ञान, चारित्र और तप इनका महत्त्व पत्थरके भारीपनके
समान व्यर्थ है । परन्तु वही उनका महत्त्व यदि सम्यक्त्वसे सहित
है तो मूव्यवात् मणिके महत्त्वके समान पूज्य है ।

पं. वि. / १/५० अभ्यस्यतान्तरदृश किमु लोकभक्त्या, मोहं कृशिकुरुत
किं वपुषा कृशेन । एतद्द्वयं यदि न किं बहुभिर्नियोगैः, क्लेशैश्च किं
किंमपरं प्रचुरैस्तपोभि । ५०। = हे मुनिजन । सम्यग्ज्ञानरूप अभ्य-
न्तरेत्रका अभ्यास कीजिए । आपको लोकभक्तिसे क्या प्रयोजन है ।
इसके अतिरिक्त आप मोहको कृश करें । केवल शरीरको कृश करनेसे
कुछ भी लाभ नहीं है । कारण कि यदि उक्त दोनों नहीं हैं तो फिर
उनके बिना बहुतसे यम नियमोंसे, कायक्लेशोंसे और दूसरे प्रचुर
तपोसे कुछ भी प्रयोजन सिद्ध नहीं होता ।

ब्र. स. / टी. / ४१/१६६/७ एव सम्यक्त्वमाहात्म्येन ज्ञानतपश्चरणव्रतो-
पशमध्यानादिकं मिथ्यात्वरूपमपि सम्यग्भवति । तदभावे विषयुक्त-
दुग्धमिव सर्वं व्यथेति ज्ञातव्यम् । = सम्यक्त्वके माहात्म्यसे मिथ्याज्ञान,
तपश्चरण, व्रत, उपशम तथा ध्यान आदि हैं वे सम्यक् हो जाते हैं ।
और सम्यक्त्वके बिना विष मिले हुए दूधके समान ज्ञान तपश्चर-
णादि सब वृथा है, ऐसा जानना चाहिए ।

३. निश्चयधर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. निश्चय धर्म ही भूतार्थ है

स. सा. / आ. / २७५ ज्ञानमात्रं भूतार्थं धर्मं न श्रद्धते । = अभव्य व्यक्ति
ज्ञानमात्र भूतार्थ धर्मकी श्रद्धा नहीं करता ।

२. शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है

प्रसा / मू. / १८१ सुहपरिणामो पुण्यं अशुभो पाव त्ति भणियमण्णेषु ।
परिणामो णण्णगदो दुक्खवक्खयकारणं समये । = परके प्रति शुभ
परिणाम पुण्य है और अशुभ परिणाम पाप है । और दूसरेके प्रति
प्रवर्तमान नहीं है ऐसा परिणाम, आगममें दुःख क्षयका कारण
कहा है । (प. प्र. / २/७९)

स. श. / ८३ अपुण्यमवृत्तं पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्ययं । अव्रतानीव
मोक्षार्थं व्रतान्यपि ततस्त्यजेत् । ८३। = हिंसादि अव्रतोंसे पाप तथा
अहिंसादि व्रतोंसे पुण्य होता है । पुण्य व पाप दोनों कर्मोंका विनाश
मोक्ष है । अतः सुमुखको अव्रतोंकी भाँति व्रतोंको भी छोड़ देना
चाहिए । (यो. सा. / यो. / ३२) (आ. अनु. / १८१) (जा. / ३२/८७)

यो. सा. / अ. / ६/७२ सर्वत्र यं सदोदारते न च द्वेष्टि न च रज्यते । प्रत्या-
ख्यानादतिक्रान्तः स दोषाणामशेषतः । ७२। = जो महानुभाव सर्वत्र
उदासीनभाव रखता है, तथा न किसी पदार्थमें द्वेष करता है
और न राग, वह महानुभाव प्रत्याख्यानके द्वारा समस्त दोषोंसे
रहित हो जाता है ।

दे० चारित्र/४/१ (प्रत्याख्यान व अप्रत्याख्यानसे अतीत अप्रत्याख्यान-
रूप तीसरी भूमिका ही अमृतकुम्भ है)

३. एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गभित हैं

प.प्र./टी./२/६८/११०/८ धर्मशब्देनात्र निश्चयेन जीवस्य शुद्धपरिणाम एव ग्राह्य । तस्य तु मध्ये वीतरागसर्वज्ञप्रणीतनयविभागेन सर्वे धर्मा अन्तर्भूता लभ्यन्ते । तथा अहिंसालक्षणो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावं विना न सभवति । सागारानगारलक्षणो धर्मः सोऽपि तथैव । उत्तमक्षमादिदशविधो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावमपेक्षते । 'सदृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्म धर्मेश्वरा विदुः' इत्युक्तं यद्धर्मलक्षणं तदपि तथैव । रागद्वेषमोहरहित परिणामो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धस्वभाव एव । वस्तुस्वभावो धर्मः सोऽपि तथैव । ...अत्राह शिष्य । पूर्वसूत्रे भणित शुद्धोपयोगमध्ये सयमादय सर्वे गुणा लभ्यन्ते । अतएव तु भणितमात्मनः शुद्धपरिणाम एव धर्मः, तत्र सर्वे धर्माश्च लभ्यन्ते । को विशेष । परिहारमाह । तत्र शुद्धोपयोगसंज्ञा मुख्य्या, अत्र तु धर्मसंज्ञा मुख्य्या एतावाद् विशेषः । तात्पर्यं तदेव । = यहाँ धर्म शब्दसे निश्चयसे जीवके शुद्धपरिणाम ग्रहण करने चाहिए । उसमें ही नयविभागरूपसे वीतरागसर्वज्ञप्रणीत सर्व धर्म अन्तर्भूत हो जाते हैं । वह ऐसे कि—१. अहिंसा लक्षण धर्म है सो जीवके शुद्ध-भावके विना सम्भव नहीं । (दे० अहिंसा/२/१) । २. सागर अन-गार लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ३. उत्तमक्षमादि दशप्रकार-के लक्षणवाला धर्म भी जीवके शुद्धभावकी अपेक्षा करता है । ४ रत्नत्रय लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ५. रागद्वेषमोहके अभाव-रूप लक्षणवाला धर्म भी जीवका शुद्ध स्वभाव ही बताता है । और ६. वस्तुस्वभाव लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । प्रश्न—पहले सूत्रमें तो शुद्धोपयोगमें सर्व गुण प्राप्त होते हैं, ऐसा बताया गया है, (दे० धर्म/३/७) । और यहाँ आत्माके शुद्ध परिणामको धर्म बताया कर उसमें सर्व धर्मोंकी प्राप्ति कही गयी । इन दोनोंमें क्या विशेष है । उत्तर—यहाँ शुद्धोपयोग संज्ञा मुख्य थी और यहाँ धर्म संज्ञा मुख्य है । इतना ही इन दोनोंमें विशेष है । तात्पर्य एक ही है । (प्र.सा./ता वृ/११/१६) (और भी दे० आगे धर्म/३/७)

४ निश्चय धर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं

भ.आ./मू./१३४६/१३०६ अम्भतरसोधीए सुद्धं नियमेण बहिरं करणं । अम्भतरदोसेण हु कुणदि णरो बहिरगदोसं । = अम्भन्तर शुद्धिपर नियमसे बाह्यशुद्धि अवलम्बित है । क्योंकि अम्भन्तर (मनके) परिणाम निर्मल होनेपर वचन व कायकी प्रवृत्ति भी निर्दोष होती है । और अम्भन्तर (मनके) परिणाम मलिन होने पर वचन व कायकी प्रवृत्ति भी नियमसे सदोष होती है ।

लि.पा./मू./२ धम्मणे होइ लिंग ण लिंगमत्तेण धम्मसंपत्ति । जाणेहि भावधम्म कि ने लिंगेण कायव्वो । २। = धर्मसे लिंग होता है, पर लिंगमात्रसे धर्मकी प्राप्ति नहीं होती । हे भव्य ! तू भावरूप धर्म-को जान । केवल लिंगसे तुझे क्या प्रयोजन है ।

(दे० लिंग/२) (भावलिंग होनेपर द्रव्यलिंग अवश्य होता है पर द्रव्य-लिंग होने पर भावलिंग भजितव्य है)

प्र.सा./मू./२४५ समगा सुद्धवज्जुता सहोवज्जुता य होति समयम्मि ।

प्र.सा./त.प्र./२४५ अस्ति तावच्छुभोपयोगस्य धर्मेण सहैकार्थसमवायः । = शास्त्रोंमें ऐसा कहा है कि जो शुद्धोपयोगी श्रमण होते हैं वे शुभो-पयोगी भी होते हैं । इसलिए शुभोपयोगका धर्मके साथ एकार्थ समवाय है ।

५. निश्चय रहित व्यवहार धर्म वृथा है

भा.पा./मू./८६ बाहिरसंगच्छाओ गिरिसरिदरिक्कं दराइ आवासो । सयलो णाणज्झयणो गिरत्थओ भावरहियाणं । ८६। = भावरहित व्यक्तिके

बाह्यपरिग्रहका त्याग, गिरि-नदी-गुफामें बसना, ध्यान, आसन, अध्ययन आदि सब निरर्थक है । (अन.घ./६/२६/८७१)

६. निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती

स.सा./मू./१६ मोत्तूण णिच्छयट्ठ ववहारेण विदुसा पवट्ठंति । परमट्ठमस्सिदाण दु जदीण कम्मवत्थओ विहिओ । = निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वान् व्यवहार [शुभ कर्मों (त.प्र. टीका)] द्वारा प्रवर्तते हैं किन्तु परमार्थके आश्रित योगीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है ।

स.सा./आ./२०४/क १४२ वित्तयन्ता स्वयमेव दुप्परतरे मीक्षोन्मुखे । कर्मभिः, क्रियन्तां च परे महाव्रततपोभारेण भग्नाश्चिरम् । साक्षा-न्मोक्षदं निरामयपदं सवेद्यमानं स्वयं, ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथ-मपि प्राप्तुं क्षमं ते न हि । = कोई मोक्षसे पराङ्मुख हुए दुप्परतर कर्मोंके द्वारा स्वयमेव वलेश पाते हैं तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भग्न होते हुए वलेश प्राप्त करें तो करो; जो साक्षात् मोक्षस्वरूप है, निरामय पद है और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके विना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते ।

ज्ञा./२२/१४ मन. शुद्धयैव शुद्धिः स्याद्देहिनां नात्र संशयः । वृथा तद्व्य-तिरेकेण कायस्यैव कथं नमः । १४। = निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोंकी शुद्धि होती है, मनकी शुद्धिके विना केवल कायको क्षीण करना वृथा है ।

७. निश्चयधर्मका माहात्म्य

प.प्र./मू./१/१०४ जड णिविसद्वु वि कुवि करड परमप्पड अणुराउ । अंगिकणी जिम कट्ठगिरी उहइ असेमु वि पाउ । ११४।

प.प्र./मू./२/६७ सुद्धं संजमु सोलु तउ सुद्धं वसणु णाणु । सुद्धं कम्मवत्थउ हवइ सुद्धउ तेण पहाणु । ६७। = जो आधे निमेषमात्र भी कोई परमार्थमें प्रीतिको करे, तो जैसे अग्निकी कणी काठके पहाड़-को भस्म करती है, उसी तरह सब ही पापोंको भस्म कर डाले । ११४। शुद्धोपयोगियोंके ही संयम, शील और तप होते हैं, शुद्धिके ही सम्य-दर्शन और वीतराग स्वसंवेदन ज्ञान होता है, शुद्धोपयोगियोंके ही कर्मोंका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोग ही जगत्में मुख्य है । यो.सा./यो./६५ सागारु वि णागारु कु वि जो अप्पाणि वसेइ । सो लहु पावइ सिद्धि-सुहु जिणवरु एम भणेइ । = गृहस्थ हो या मुनि हो, जो कोई भी निज आत्मामें बास करता है, वह शीघ्र ही सिद्धिमुख-को पाता है, ऐसा जिनभगवान्ने कहा है ।

न.च.वृ./४१२-४१४ एदेण सयलदोसा जीवाणासतिरायमादोया । मोत्तूण विविहभावं एत्थे विथ सठिया सिद्धा । = इस (परम चैतन्य तत्त्वको जानने) से जीव रागादिक सकल दोषोंका नाश कर देता है । और विविध विकल्पोंसे मुक्त होकर, यहाँ ही, इस संसार-में ही सिद्धवत् रहता है ।

ज्ञा./२२/२६ अनन्तजन्मजनेककर्मबन्धस्थितिर्हृदा । भावशुद्धि प्रपन्नस्य मुने प्रक्षीयते क्षणात् । = जो अनन्त जन्मसे उत्पन्न हुई दृढ कर्मबन्ध-की स्थिति है सो भावशुद्धिको प्राप्त होनेवाले मुनिके क्षणभरमें नष्ट हो जाती है, क्योंकि कर्मक्षय करनेमें भावोंकी शुद्धता ही प्रधान कारण है ।

४. व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहार धर्म ज्ञानी व अज्ञानी दोनोंको सम्भव है

पं.का./त.प्र./१३६ अहंस्सिद्धादिपु भक्तिः, धर्मे व्यवहारचारित्रानुष्ठाने वासनाप्रधाना चेष्टा, अयं हि स्थूललक्ष्यतया केवलभक्तिप्रधानस्या-

ज्ञानिनो भवति । उपरितनभूमिकायामलब्धास्पदस्यास्थानराग-
निषेधार्थं तीव्ररागज्वरविनोदार्थं वा कदाचिज्ज्ञानिनोऽपि भवतीति ।
= धर्ममं अर्थात् व्यवहारचारित्र्यके अनुष्ठानमं भावप्रधान चेष्टा । ...
यह (प्रशस्त राग) वास्तवमें जो स्थूल लक्षवाले होनेसे मात्र भक्ति
प्रधान है ऐसे अज्ञानीको होता है । उच्चभूमिकामें स्थिति प्राप्त न
की हो तब, अस्थान (अस्थिति) का राग रोकनेके हेतु अथवा
तीव्र राग ज्वर ईदितानेके हेतु कदाचित् ज्ञानीको भी होता है ।
(नि सा / ता. वृ. / १०४)

२. व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते

स. सा. / मृ. / ४१३ पासडोलिंगेसु व गिहिलिंगेसु व बहुपयारेसु । कुर्वन्ति
जे ममत्तं तेहि ण पाय समयसारं । ४१३। = जो बहुत प्रकारके मुनि-
लिंगोंमें अथवा गृहोलिंगोंमें ममता करते हैं, अर्थात् यह मानते हैं कि
द्रव्य लिंग ही मोक्षका कारण है उन्होंने समयसारको नहीं जाना ।

३. व्यवहारधर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है

पं. का. / ता. वृ. / १६४ / २३५ / १६ यदि पुन' शुद्धात्मभावनासमर्थोऽपि ता
त्यक्त्वा शुभोपयोगादेव मोक्षो भवतीत्येकान्तेन मन्यते तदा स्थूलपर-
समयपरिणामेनाज्ञानो मिथ्यादृष्टिर्भवति । = यदि शुद्धात्माकी भावना-
में समर्थ होते हुए भी कोई उसे छोड़कर शुभोपयोगसे ही मोक्ष होता
है, ऐसा एकान्तसे मानता है, तब स्थूल परसमयरूप परिणामसे
अज्ञानी मिथ्यादृष्टि होता है ।

४. व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध अग्नि व दुःखस्वरूप है

पु. सि उ / २२० रत्नत्रयमिह हेतुर्निर्वाणस्यैव भवति नान्यस्य । आस-
वति यत्तु पुण्य शुभोपयोगोऽयमपराधः । = इस लोकमें रत्नत्रयरूप
धर्मनिर्वाणका ही कारण है, अन्य गतिका नहीं । और जो रत्नत्रयमें
पुण्यका आसव होता है, यह अपराध शुभोपयोगका है । (और भी
देखो चारित्र / ४ / ३) ।

प्र. सा. / त. प्र. / ७७, ७६ यस्तु पुनः ' धर्मानुरागमवलम्बते स खलूपरक्त-
चित्तमिच्छित्तया तिरस्कृतशुद्धोपयोगशक्तिरासंसारं शरीरं दुःखमेवा-
नुभवति । ७७। य' खलु... शुभोपयोगवृत्त्या वकाभिसारिकमेवाभिसार्य-
माणो न मोहवाहिनीविधेयतामविकरति स किल समासन्नमहादुःख-
सकट कथमात्मानमविच्छेत्तुं लभते । ७६। = जो जीव (पुण्यरूप) धर्मा-
नुरागपर अत्यन्त अवलम्बित है, वह जीव वास्तवमें चित्तभूमिके
उपरक्त होनेसे (उपाधिसे रंगी होनेसे) जिसने शुद्धोपयोग शक्तिका
तिरस्कार किया है, ऐसा वर्तता हुआ संसार पर्यन्त शारीरिक दुःख-
का ही अनुभव करता है । ७७। जो जीव धूर्त अभिसारिका की भाँति
शुभोपयोग परिणतिसे अभिसार (मिलन) को प्राप्त हुआ मोहकी
सेनाकी वशवर्तिताको दूर नहीं कर डालता है, तो जिसके महादुःख-
सकट निकट है वह, शुद्ध आत्माको कैसे प्राप्त कर सकता है । ७६।

पं. का. / त. प्र. / १७२ अर्हदादिगतमपि राग चन्दनगसंज्ञतमग्निमिव
सुरलोकादिवलेशप्राप्तयारयन्तमन्तर्दाहयि कल्पमानमाकलय्य ... । =
अर्हन्तादिगत रागको भी, चन्दनवृक्षसंगत अग्निकी भाँति देवलो-
कादिके वलेश प्राप्ति द्वारा अत्यन्त अन्तर्दाहका कारण समझकर (प्र.
सा. / त. प्र. / ११) (यो. सा. / अ. / ६ / २४), (नि. सा. / ता. वृ. / १४४) ।
पं. का. / त. प्र. / १६८ रागकलिविलासमूल एवायमनर्थसंतान इति ।
= यह (भक्ति आदि रूप रागपरिणति) अनर्थसंततिका मूल रागरूप
वलेशका विलास ही है ।

५. व्यवहार धर्मसे मोह व पापरूप है

प्र. सा. / मृ. / ८ अट्टे अजधागहणं करुणाभावो य तिरियमणुएसु । विस-

एसु च पमगो मोहस्मेदाणि लिंगाणि । = पदार्थका अग्रथाग्रहण, तिर्यच
मनुष्योंके प्रति करुणाभाव और विषयोंकी संगति, ये सब मोहके चिह्न
हैं । (अर्थात् पहला तो दर्शन मोहका, दूसरा शुभरागरूप मोहका तथा
तीसरा अशुभरागरूप मोहका चिह्न है ।) (पं. का. मृ. / १३५ / १३६) ।
पं. वि. / ७ / २४ तस्मात्तत्पदसाधनत्वधरणो धर्मोऽपि नो समतः । यो
भोगादिनिमित्तमेव स पुन' पापं बुधैर्मन्यते । = जो धर्म पुरुषार्थ
मोक्षपुरुषार्थका साधक होता है वह तो हमें अभीष्ट है, किन्तु जो धर्म
केवल भोगादिका ही कारण होता है उसे विद्वज्जन पाप ही समझते
हैं ।

६. व्यवहारधर्म अविचिक्कर है

स. सा. / आ. / १५३ अज्ञानमेव बन्धहेतुः, तदभावे स्वयं ज्ञानभूतानां
ज्ञानिना बहिर्गतनियमशीलतप प्रभुतिशुभकर्मासद्भावेऽपि मोक्षसद्भा-
वात् । = अज्ञान ही बन्धका कारण है, क्योंकि उसके अभावमें स्वयं
ही ज्ञानरूप होनेवाले ज्ञानियोंके बाह्य व्रत, नियम, शील, तप इत्यादि
शुभ कर्मोंका असद्भाव होनेपर भी मोक्षका सद्भाव है ।

ज्ञा. / २२ / २७ यस्य चित्तं स्थिरीभूतं प्रसन्नं ज्ञानवासितम् । मिदमेव
मुनेस्तस्य साध्यं किं कायदण्डनैः । २७। जिस मुनिका चित्त स्थिरी-
भूत है, प्रसन्न है, रणादिकी कलुषतासे रहित तथा ज्ञानकी वासनासे
युक्त है, उसके सब कार्य सिद्ध हैं, इसलिए उस मुनिको कायदण्ड देनेसे
क्या लाभ है ।

७. व्यवहार धर्म कथंचित् हेय है

स. सा. / आ. / २७१ / क १७३ सर्वत्राध्यवसानमेवमखिल त्याज्यं यदुक्तं
जिनैस्तन्मन्ये व्यवहार एव निखिलोऽप्यन्याश्रयस्त्याजितः । =
सर्व वस्तुओंमें जो अध्यवसान होते हैं वे सब जिनेन्द्र भगवान् ने
त्यागने योग्य कहे हैं, इसलिए हम यह मानते हैं कि पर जिसका
आश्रय है ऐसा व्यवहार ही सम्पूर्ण छोड़ दिया है ।

पं. सा. / त. प्र. / १६७ स्वसमयप्रसिद्धयर्थं पिञ्जनलग्नतूलन्यासन्याय-
मविधताऽर्हदादिविषयोऽपि क्रमेण रागरेणुरपसराणीय इति । = जीव-
को स्वसमयकी प्रसिद्धिके अर्थ, धुनकीमें चिपकी हुई रूईके न्यायसे,
अर्हत् आदि विषयक भी रागरेणु क्रमशः दूर करने योग्य है ।
(अन्यथा जैसे वह थोड़ी-सी भी रूई जिस प्रकार अधिकाधिक रूई-
को अपने साथ चिपटाती जाती है और अन्तमें धुनकीको धुनने नहीं
देती उसी प्रकार अल्पमात्र भी वह शुभ राग अधिकाधिक रागकी
वृद्धिका कारण बनता हुआ जीवको संसारमें गिरा देता है ।)

८. व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग दूँद

अमृताशीति / ५६ गिरिगहनगुहाधारण्यश्च्यप्रदेश-स्थितिकरणनिरोध-
ध्यानतीर्थपसेवा । पठनजपनहोमैत्रं ह्यणो नास्ति सिद्धिः, मृगय तदपरं
त्वमो प्रकार गुरुभ्यः । = गिरि, गहन, गुफा, आदि तथा अन्यवन
प्रदेशोंमें स्थिति, इन्द्रियनिरोध, ध्यान, तीर्थसेवा, पाठ, जप, होम
आदिकोसे ब्रह्म (व्यक्ति) को सिद्धि नहीं हो सकती । अतः हे
भव्य ! गुरुओंके द्वारा कोई अन्य हो उपाय खोज ।

९. व्यवहारको धर्म कहना उपचार है

स. सा. / आ. / ४१४ य खलु श्रमणश्रमणोपासकभेदेन द्विविधं द्रव्यलिङ्गं
भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपणप्रकारः, स केवलं व्यवहार एव, न पर-
मार्थः । = अनगर व सागर, ऐसे दो प्रकारके द्रव्य लिंगरूप मोक्षमार्ग-
का प्ररूपण करना व्यवहार है परमार्थ नहीं ।

मो. मा. प्र. / ७ / ३६७-१५; ३६५-२२; ३७२-३ (वृतादिको मोक्षमार्ग कहना
उपचार है ।)

मो. ना. प्र./३/३७६/६. नीचतो दशाविषं केई जीवनिके शुभोपयोग और शुद्धोपयोगका सुस्तना पाइये है। ताहि उपचार कर बतादि शुभोपयोगकी मोक्षमार्ग कहता है।

मो. ना. प्र./३/३७७/११ मिथ्यादृष्टिका शुभोपयोग तीं शुद्धोपयोगकी कारण है नाहीं, सम्यग्दृष्टिके शुभोपयोग भए निज्ज शुद्धोपयोग प्राप्ति होय है, ऐसा सुस्तकनि कहौं शुभोपयोगको शुद्धोपयोगका कारण भी कहिये है ऐसा जानना।

५. व्यवहार धर्मकी कथंचित् प्रदानता

१. व्यवहार धर्म निश्चयका साधन है

प्र.स./दो./३६/१०२/६ अथ निश्चयस्वरूपपरिणत शुद्धात्मद्रव्यं तद्वहिरङ्गसहकारिणारण्यद्वयं पञ्चपरमेश्वराद्यन च आरण्यम् । = निश्चय स्वरूपने परिणत जो स्वशुद्धात्मद्रव्य है वह और उसका बहिरङ्गसहकारिणारण्यद्वय पञ्चपरमेश्वरोंका आराधन है।

२. व्यवहारकी कथंचित् दृष्टता

प्र.स./नु./२६० अमुभोवयोगरहिदा मुद्रयुक्तता मुहोव्युक्ता वा । गित्था-र्यंति संग तेदु प्स्यं तद्विद भत्ता । २६०॥ = जो अमुभोवयोग रहित वर्तते हुए शुद्धोपयुक्त अथवा शुभोपयुक्त होते हैं वे (भ्रमण) लोगोंको तार देते हैं (और) उनके प्रति भक्तिवान् जीव प्रशस्त (पुण्य) को प्राप्त करता है । २६०॥

दे. पुण्य/४/३ (भव्य जीवोंको नया पुण्यरूप धर्म करते रहना चाहिए ।) दुरत काव्य / ४/६ करिण्यामीति संकल्पं त्यक्त्वा धर्मो भवद्रुतम् । धर्म एव पर मित्रं यन्मृती सह गच्छति । ६॥ = यह मत नीचो कि मैं धीरे-धीरे धर्म मार्गका जवनम्बन करूँगा। किन्तु अभी बिना विलम्ब किये ही शुभ कर्म करना प्रारम्भ कर दो, क्योंकि, धर्म ही वह वस्तु है, जो मृत्युके समय तुम्हारा साथ देनेवाला ज़रूर मित्र होगा।

सं. स्तो/५८ वृत्तं जिनं त्वार्चयतो जिनस्य, नावलेखो बहुपुण्य-राशो । वीषायनाजं कणिका विषस्य, न दूषिका शीतशिवाम्बुस्राशौ । ५८॥ = हे प्रज्य जिन श्री वाम्बुपुण्य स्वामी ! आपकी पूजा करते हुए प्राणीके जो सेवामात्र सावध (पाप) होता है, वह (उस पूजासे उन्नत) बहुपुण्य राशिमें ओष्का कारण नहीं है। जैसे कि विषकी एक कणिका शीतल तथा कन्यागङ्गारी जलसे भरे हुए समुद्रको दूषित नहीं करती।

रा.ना./६/३/५०३/३२ उत्कृष्ट. शुभपरिणाम अशुभमन्वन्यानुभागवन्ध-हेतुत्वेऽपि भूयस शुभस्य हेतुरिति शुभ. पुण्यस्येत्युच्यते, यथा जलकारहेतुरपि बहुपकारसद्भावदुष्कार इत्युच्यते । = यद्यपि शुभ परिणाम अशुभके ज्वन्व अशुभाभावके भी कारण होते हैं, पर बहुत शुभके कारण होनेसे 'शुभः पुण्यस्य' यह मूल सार्थक है। जैसे कि थोड़ा ज़रूर करानेपर भी बहुत उपकार करनेवाला उपकारक ही माना जाता है।

प्र.प./दो./३/४४/१०३/४ अत्राह प्रभाकरभट्ट । तर्हि ये केचन पुण्यपाप-द्वयं समानं कृत्वा तिष्ठन्तीति तेषां किमिति दूषणं दीयते भवद्वि-मिति । भगवानाह यदि शुद्धानामानुष्ठितिक्षणं...समाधिं लब्ध्वा तिष्ठन्ति तदा संमतमेव । यदि पुनस्तथाविधमवस्थामलभमाना अपि मन्तो गृहस्थावस्थायां शान्तपूजादिकं त्यजन्ति तपोधनाव-स्थायां पडाव्ययादिकं च त्यक्त्वोभयभ्रष्टा मन्तः तिष्ठन्ति तदा दूषणमेवेति तात्पर्यम् । = प्रश्न—यदि कोई पुण्य व पाप दोनोंको समान समझकर व्यवहार धर्मको छोड़ तिष्ठे तो उसे क्या दूषण है? उत्तर—यदि शुद्धात्मानुष्ठितिरूप समाधिको प्राप्त करके ऐसा करता है, तब तो हमें सम्मत ही है। और यदि उस प्रकारकी अवस्थाको प्राप्त किये बिना ही गृहस्थावस्थामें दान पूजादिक तथा

मायुकी अवस्थामें पडाव्ययादिक छोड़ देता है तो उसमें भ्रष्ट हो जानेमें उसे दूषण ही है।

प्र.ना./ता.४/३६०/३४४/१३ दृढमत्र तारण्यम् । मोक्षो स्वशरीरमो-पायं शिष्यादिमोहेन वा सावधं नेच्छति तस्यैव व्याख्यानं मोक्षते, यदि पुनरन्यत्र सावधमिच्छति, वैद्यावृत्तिरन्यथावस्थायोग्ये धर्मकार्ये नेच्छति तदा तस्य सम्यग्भवेन नास्ति । = यहाँ यह तात्पर्य समझना कि जो व्यक्ति स्वशरीर मोक्षार्थ वा शिष्यादिके मोहवश सावधानी रक्षा नहीं करते उनको ही यह व्याख्यान (वैद्यावृत्ति आदिमें रत रहनेवाला साधु गृहस्थके लक्षण है) शोभा देता है। किन्तु जो अन्यत्र तो सावधको इच्छा करे और अपनी-अपनी भूमिमानुसार धर्मकार्योंकी इच्छा न करे तो उसको तो सम्यग्-भवे ही नहीं है।

द.पा./दो./३/४/१३ इति ज्ञात्वा... शान्तपूजादिसंन्यमं न निषेधनीयं, आस्तिकभावेन मदा स्थातव्यमित्यर्थः । (द.पा./दो./४/४/२२)

पा.पा./दो./३/३३/१० एवमर्थं ज्ञात्वा मे जिनपूजनस्नपनस्तवनवर्जना-चैत्यचैत्रयानयोद्वारणयात्राप्रतिष्ठादिकं महापुण्यं कर्म प्रभावनाद् गृहस्था मन्तोऽपि निषेधन्ति ते पापात्मनो मिथ्यादृष्टयो...अनन्त-मसारिणो भवन्तीति... । १॥ ऐसा जानकर दान पूजादि मत्सर्ग निषेध करने योग्य नहीं हैं, बल्कि आस्तिक भावने स्थापित करने योग्य है। (द.पा./दो./४/४/२२) २. जिनपूजन, अभिषेक, स्तवन, नये या पुराने चैत्य चैत्यालयका जोषोंद्वारा, यात्रा प्रतिष्ठादिक महापुण्य कर्म रूप प्रभावना उंगको यदि गृहस्थ होते हुए भी निषेध करते हैं तो वे पापात्मा मिथ्यादृष्टि अनन्तमसारमें भ्रमण करते हैं। (प.घ./३६-३३६)

३. अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य-अकर्तव्य

जा./२-१०/२१ यद्यत्स्वत्यानिष्टं तच्छास्त्रचित्तमभिः कार्यम् । न्यजे-ऽपि नो परेषामिति धर्मस्यादिमं लिङ्गम् । २१॥ = धर्मका मुख्य चिह्न यह है कि, जो जो क्रियाएँ जन्मेको अनिष्ट नाती हों, मोक्षो जन्म-के लिए मन बचन कार्यसे स्वप्नमें भी नहीं करना चाहिए।

४. व्यवहार धर्मका महत्त्व

आ.अनु./२२४,२२६ विषयविरति संगत्या... कपायविनिग्रहः, शनयन-दमास्तस्त्वान्यासस्तपश्चरणोद्यमः । नियमितमनोवृत्तिर्मक्तिर्जिनेषु दयालुता, भवति कृतिनः संसाराग्नेस्तदे निकटे सति । २२४ समावि-गतसमस्ता सर्वसावधदूराः, स्वहितनिहितचित्ता शान्तसर्वप्रचारा । स्वपरसफलजन्ता सर्वसंकल्पमुक्ता, कथमिह न विमुक्तेर्भाजनं ते विमुक्ता । २२६॥ = इन्द्रिय विषयोंमें विरक्ति, पन्निग्रहका त्याग, कषायोंका दमन, शम, धम, दम आदि तथा तत्त्वान्यास, तपश्चरण-का उद्यम, मनकी प्रवृत्तिपर नियन्त्रण, जिनमगवाहमें भक्ति, और दयालुता, ये सब गुण उन्हीं पुण्यात्मा जीवके होते हैं, जिम्मे कि संन्यास नमुद्रणा किनास निकट आ चुका है । २२४ जो ममन्त हेयोपादेय तत्त्वोंके अनकार, सर्वसावधते दूर, जातवहितमें चित्तको लगाकर समस्त इन्द्रियव्यापारको शान्त करनेवाले हैं, स्व व परके हितकर वचनका प्रयोग करते हैं, तथा सब संकल्पोंमें रहित हो चुके हैं, ऐसे मुनि कैसे मुक्तिके पात्र न होंगे ? । २२६॥

का.अ./पु./४३१ उत्तमधर्मेण जुद्धो होदि तिरिज्जो वि उत्तमो देवो । चंडालो वि दुरिजो उत्तमधर्मेण संभवति । ४३१॥ = उत्तम धर्मसे युक्त तिर्यक भी देव होता है, तथा उत्तम धर्मसे दुष्ट चाण्डाल भी सुरेन्द्र हो जाता है।

जा./२-१०/४,११ चिन्तामणिर्निधिर्विष्य स्वर्गेण कण्पावपा । धर्म-स्यैते त्रिया नाष्टं मन्ये भृत्याग्निरन्तना । ११॥ धर्मो गुरुव मित्रं च धर्मः स्वामी च बान्धव । अनाद्यवत्सलः मोक्ष संत्राता कारणं

विना । ११ । = लक्ष्मीसहित चिन्तामणि, दिव्य नवनिधि, कामधेनु और कल्पवृक्ष, ये सब धर्मके चिरकालसे किंकर हैं, ऐसा मैं मानता हूँ । १४। धर्म गुरु है, मित्र है, स्वामी है, बान्धव है, हितु है, और धर्म ही बिना कारण अनाथोंका प्रीतिपूर्वक रक्षा करनेवाला है । इसलिए प्राणोंको धर्मके अतिरिक्त और कोई शरण नहीं है । ११।

६. निश्चय व व्यवहारधर्म समन्वय

१. निश्चय धर्मकी प्रधानताका कारण

प.प्र./मू./२/६७ सुद्धह संजमु सीलु तउ सुद्धह दंसणु णाणु । सुद्धह कम्म-
खलु हवइ सुद्धउ तेण पहाणु । ६७। = वास्तवमें शुद्धोपयोगियोंको ही संयम, शील, तप, दर्शन, ज्ञान व कर्मका क्षय होता है इसलिए शुद्धोपयोग ही प्रधान है । (और भी दे० धर्म/३/३)

२. व्यवहारधर्म निषेधका कारण

मो पा /मू./३१,३२ जो सुत्तो ववहारे सो जोइ जगए सकज्जम्मि । जो जग्गदि ववहारे सो सुत्तो अप्पणो कज्जे । ३१। इदि जाणिऊण जोई ववहार चयइ सव्वहा सव्वं । भायइ परमप्पणं जह भणियं जिण-
वरिदेहि । ३२। = जो योगी व्यवहारमें सोता है सो अपने स्वरूपके कार्यमें जागता है और जो व्यवहारविषे जागता है, वह अपने आत्मकार्य विषे सोता है । ऐसा जानकर वह योगी सर्व व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है, और सर्वज्ञ देवके कहे अनुसार परमात्मस्वरूपको ध्याता है । (स.श./७८)

प.प्र./मू./२/१६४ जासु सुहासुह-भावडा णवि सयल वि तुट्टंति । परम समाहि ण तासु मुणि केवलि एसु भणंति । = जब तक सकल शुभा-
शुभ परिणाम दूर नहीं हो जाते, तब तक रागादि विकल्प रहित शुद्ध चित्तमें परम समाधि नहीं हो सकती, ऐसा केवली भगवान् कहते हैं । (यो.सा./यो./३७)

न च वृ/३८९ णिच्छयदो खलु मोक्खो बधो ववहारचारिणो जम्हा । तम्हा णिवुदिकामो ववहार चयदु ति विहेण । = क्योंकि व्यवहार-
चारोंको बन्ध होता है और निश्चयसे मोक्ष होता है, इसलिए मोक्षकी इच्छा करनेवाला व्यवहारका मन वचन कायसे त्याग करता है ।

प.वि/४/३१ निश्चयेन तदेकत्वमद्वैतममृतं परम् । द्वितीयेन कृतं द्वैतं संसृतिर्व्यवहारतः । ३१। = निश्चयसे जो वह एकत्व है वही अद्वैत है, जो कि उत्कृष्ट अमृत और मोक्ष स्वरूप है । किन्तु दूसरे (कर्म व शरीरादि) के निमित्तसे जो द्वैताभाव उदित होता है, वह व्यवहारकी अपेक्षा रखनेसे ससारका कारण होता है ।

(दे० धर्म/४/नं०) व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्ध कार्य अर्थात् बन्धका करनेवाला है । व्यवहार धर्मकी रुचि करना मिथ्यात्व है । ३। व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध व दुःखस्वरूप है । ४। परमार्थसे मोह व पाप है । ५। इन उपरोक्त कारणोंसे व्यवहार त्यागने योग्य है । १६।

३. व्यवहार धर्मके निषेधका प्रयोजन

का अ./मू./४०६ एदे दंहुप्पयारा पावं कम्मस्स णासया भणिया । पुणस्स य सज्जण्या पर पुणत्थ ण कायव्वा । = ये धर्मके दश भेद पापकर्म-
का नाश करनेवाले तथा पुण्यकर्मका बन्ध करनेवाले कहे हैं । किन्तु इन्हे पुण्यके लिए नहीं करना चाहिए ।

पं का /ता वृ/१७२/२४६/६ मोक्षाभिलाषी भव्योऽहंदादिविषयेऽपि रवसवित्तिलक्षणरागं मा करोतु । = मोक्षाभिलाषी भव्य अहंतादि विषयोंमें स्वसवित्तिलक्षणवाला राग मत करो, अर्थात् उनके साथ तन्मय होकर अपने स्वरूपको न भूलो ।

दे० मिथ्याहृष्टि/४ सम्यग्दृष्टि व्यवहार धर्मका पालन विषयकपाय वंचनार्थ करता है ।

मो.मा.प्र./७/३७३/३ प्रश्न—तुम व्यवहारकी असत्यार्थ हेय कहो हो तो हम व्रतशील संयमादिकका व्यवहार, कार्य काहेकी करें—सर्व छोड़ देवेंगे । उत्तर—किन्तु व्रत शील संयमादिकका नाम व्यवहार नाही है । इनकी मोक्षमार्ग मानना व्यवहार है, सो छोड़ दे । व्रतादिकी छोड़ने तें तो व्यवहारका हेयपना होता है नाहीं । (चारित्र/७/६)

४. व्यवहारधर्मके त्यागका उपाय न क्रम

प्र.सा./मू./२/१५१,१५६ जो इंदियादिविजई भवीय उवओगमप्पणं भादि । कम्महिं सो ण रंजदि किह त पाणा अणुचरति । १५१। अमुहोव-
ओगरहिओ सुहोवजुत्तो ण अण्णदवियम्मिह । होज्जं मज्झत्थोऽहं णाणप्पगमप्पणं भाए । १५६। = जो इन्द्रियादिका विजयी होकर उपयोग मात्र आत्माका ध्यान करता है कर्मोंके द्वारा रजित नहीं होता, उसे प्राण कैसे अनुसरण कर सकते हैं । १५१। अन्य द्रव्यमें मध्यस्थ होता हुआ मैं अशुभोपभोग तथा शुभोपभोगसे युक्त न होकर ज्ञानात्मक आत्माको ध्याता हूँ । (इ.उ./२२)

न.च.वृ./३४७ जह वि गिरुद्धं अमुहं सुहेण सुहमवि तहेव सुद्धेण । तम्हा एण कमेण य जोई उप्पाएउ णियआदं । ३४७। = जिस प्रकार शुभसे अशुभका निरोध होता है । उसी प्रकार शुद्धसे शुभका निरोध होता है । इसलिए इस क्रमसे ही योगी निजात्माको ध्याओ अर्थात् पहिले अशुभको छोड़नेके लिए शुभका आचरण करना और पीछे उसे भी छोड़कर शुद्धमें स्थित होना । (और भी दे० चारित्र/७/१०)

आ अनु/१२२ अशुभाच्छुभमायात शुद्धं स्यादयमागमात् । रवेत्प्राप्त-
सध्यस्य तमसो न समुद्गमः । १२२। = यह आराधक भव्य जीव आगमज्ञानके प्रभावसे अशुभसे शुभरूप होता हुआ शुद्ध हो जाता है, जैसे कि बिना सन्ध्या (प्रभात) को प्राप्त किये सूर्य अन्धकारका विनाश नहीं कर सकता ।

प.का/ता.वृ./१६७/२४०/१५ पूर्व विषयानुरागं त्यक्त्वा तदनन्तरं गुण-
स्थानसोपानक्रमेण रागादिरहितनिजशुद्धात्मनि स्थित्वा चार्हदादि-
विषयेऽपि रागस्याज्य इत्यभिप्रायः । = पहिले विषयोंके अनुरागको छोड़कर, तदनन्तर गुणस्थान सोपानके क्रमसे रागादि रहित निज-
शुद्धात्मामे स्थित होता हुआ अहंतादि विषयोंमें भी रागको छोड़ना चाहिए ऐसा अभिप्राय है ।

प.प्र/टी./२/३१/१५१/३ यद्यपि व्यवहारेण सविकल्पावस्थायो चित्त-
स्थिरकरणार्थं देवेन्द्रचक्रवर्त्यादिविभूतिविशेषकारणं परंपरया शुद्धात्मप्राप्तिहेतुभूतं पञ्चपरमेष्ठिरूपस्तवस्तुस्तवगुणस्तवादि-
क वचनेन स्तुत्यं भवति मनसा च तदक्षररूपादिकं प्राथमिकाना ध्येयं भवति, तथापि पूर्वोक्तनिश्चयरत्नत्रयपरिणतिकाले केवलज्ञानाद्य-
नन्तगुणपरिणतः स्वशुद्धात्मैव ध्येय इति । = यद्यपि व्यवहारसे सविकल्पावस्थामें चित्तको स्थिर करनेके लिए, देवेन्द्र चक्रवर्ती आदि विभूति विशेषको कारण तथा परम्परामे शुद्धात्माकी प्राप्ति-
का हेतुभूत पंचपरमेष्ठीका वचनो द्वारा रूप वस्तु व गुण स्तवना-
दिक तथा मन द्वारा उनके वाचक अक्षर व उनके रूपादिक प्राथ-
मिक जनोके लिए ध्येय होते हैं, तथापि पूर्वोक्त निश्चय रत्नत्रय-
रूप परिणतिके कालमें केवलज्ञान आदि अनन्तगुणपरिणत स्वशुद्धात्मा ही ध्येय है ।

५. व्यवहारको उपादेय कहनेका कारण

प्र.सा/त.प्र./२५४ एवमेव शुद्धात्मानुरागयोगिप्रशस्तचर्यारूप उपवर्णित
शुभोपयोग तदयं गृहिणां तु समस्तविरतेरभावेन कषायमद्भावा-
त्प्रवर्तमानोऽपि स्फटिकसंपर्केणार्कतेजस इव धसा रागसंयोगेन शुद्धा-

त्मनोऽनुभवात्मकमत परमनिर्वाणकत्वाच्च मुख्यः । —इस प्रकार शुद्धात्मानुरागयुक्त (अर्थात् सम्यग्दृष्टिकी) प्रशस्तचर्यारूप जो यह शुभोपयोग वर्णित किया गया है वह शुभोपयोग (श्रमणोवे तो गौण होता है पर) गृहस्थोंके तो, सर्वविरतिके अभावसे शुद्धात्म-प्रकाशनका अभाव होनेसे कपायके सद्भावके कारण प्रवर्तमान होता हुआ भी मुख्य है, क्योंकि जैसे ईन्धनको स्फटिकके सम्पर्कसे सूर्य-के तेजका अनुभव होता है और वह क्रमशः जल उठता है, उसी प्रकार गृहस्थको रागके संयोगसे शुद्धात्माका अनुभव होता है, और क्रमशः परम निर्वाणसौख्यका कारण होता है । (प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/११)

पं. वि./६/३० चारित्र्यं यदभाणि केवलदृशा देव त्वया मुक्तये, पुंसा तत्खलु मादृशेन विपमे काले कलौ दुर्धरम् । भक्त्या समभूदिह त्वयि दृढा पुण्यं पुरोपाजितं । 'सारणवतारणे जिन तत्, सेवास्तु पोतो मम । ३०। —हे जिन देव केवलज्ञानी । आपने जो मुक्तिके लिए चारित्र्य बतलाया है, उसे निश्चयसे मुझ जैसा पुरुष इस विपम पचम कालमें धारण नहीं कर सकता है । इसलिए पूर्वोपाजित महात् पुण्यसे यहाँ जो मेरी आपके विषयमें दृढभक्ति हुई है वही मुझे इस संसाररूपी समुद्रसे पार होनेके लिए जहाजके समान होवे ।

(और भी दे० मोक्षमार्ग/४/५-६ व्यवहार निश्चयका साधन है)

६. व्यवहार धर्म साधुको गौण व गृहस्थको मुख्य होता है

दे० वैयावृत्य/८ (बाल वृद्ध आदि साधुओंको वैयावृत्य करना साधुओं-के लिए गौण है और गृहस्थोंके लिए प्रधान है ।)

दे० साधु/३/५ [दान पूजा आदि गृहस्थोंके लिए प्रधान है और ध्यानाध्ययन मुनियोंके लिए ।]

दे० सयम/१/६ [व्रत समिति गुप्ति आदि साधुका धर्म है और पूजा दया दान आदि गृहस्थका ।]

दे० धर्म/६/५ (गृहस्थोंको व्यवहार धर्मकी मुख्यताका कारण यह है कि उनके रागकी प्रकर्षताके कारण निश्चय धर्मकी शक्तिका वर्तमानमें अभाव है ।)

७. उपरोक्त नियम चारित्रिकी अपेक्षा है श्रद्धाकी अपेक्षा नहीं

प्र. सा/पं. जयचन्द्र/२५४ दर्शनापेक्षासे तो श्रमणका तथा सम्यग्दृष्टि गृहस्थको शुद्धात्माका ही आश्रय है । परन्तु चारित्रिकी अपेक्षासे श्रमणके शुद्धात्मपरिणति मुख्य होनेसे शुभोपयोग गौण होता है और सम्यग्दृष्टि गृहस्थके मुनि योग्य शुद्धपरिणतिकी प्राप्ति न हो-सकनेसे अशुभ वचनार्थ शुभोपयोग मुख्य है ।

मो मा प्र/७/३३२/१४ सो ऐसी (वीतराग) दशा न होई, तावत् प्रशस्त रागरूप प्रवर्त्तौ । परन्तु श्रद्धान तो ऐसा राखौ—यहू (प्रशस्तराग) भी बन्धका कारण है, हेय है । श्रद्धान विषे याकौ मोक्षमार्ग जानै मिथ्यादृष्टि ही है ।

८. निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म है निरपेक्ष नहीं

पं. वि./६/६० अन्तस्तत्त्वविशुद्धात्मा बहिस्तत्त्व दयाङ्गिणु । द्वयोऽन्तर्मीलने मोक्षस्तस्माद्वितीयमाश्रयेत् । ६०। —अभ्यन्तर तत्त्व तो विशुद्धात्मा और बाह्य तत्त्व प्राणियोंकी दया, इन दोनोंके मिलने पर मोक्ष होता है । इसलिए उन दोनोंका आश्रय करना चाहिए ।

प.प्र./टी./२/१३३/२५०/५ इदमत्र तात्पर्यम् । गृहस्थेनाभेदरत्नत्रयपर-स्वरूपमुपादेयं कृत्वा भेदरत्नत्रयात्मकं श्रावकधर्मः कर्त्तव्यः, यतिना तु निश्चयरत्नत्रये स्थित्वा व्यावहारिकरत्नत्रयबलेन विशिष्टतप-श्चरणं कर्त्तव्यम् । —इसका यह तात्पर्य है कि गृहस्थ तो अभेद रत्न-त्रयके स्वरूपको उपादेय मानकर भेदरत्नत्रयात्मक श्रावकधर्मको करे और साधु निश्चयरत्नत्रयमें स्थित होकर व्यावहारिक रत्नत्रयके बलसे विशिष्ट तपश्चरण करे ।

पं. का./ता.वृ./१७२/२४७/१२ तच्च वीतरागत्वं निश्चयव्यवहारनयाम्नां साध्यसाधकत्वेन परस्परसापेक्षाम्यामेव भवति मुक्तिसिद्धये न पुन-निरपेक्षाम्यामिति वार्तिकम् । तथा-ये केचन...निश्चयमोक्षमार्ग-निरपेक्षं केवलशुभानुष्ठानरूपं व्यवहारनयमेव मोक्षमार्गं मन्यन्ते तेन तु मुरलोकाद्विलेशपरपरया संसार परिभ्रमन्तीति, यदि पुन, शुद्धात्मानुभूतिलभणं निश्चयमोक्षमार्गं मन्यन्ते निश्चयमोक्षमार्ग-नुष्ठानशक्यभावान्निरश्चयसाधक शुभानुष्ठानं च कुर्वन्ति तर्हि... पर-परया मोक्षं लभन्ते, इति व्यवहारैकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन वाक्यद्वयं गतं । येऽपि केवलनिश्चयनयावलम्बिनः सन्तोऽपि...शुद्धात्मानमलभ-माना अपि तपोधनाचरणयोग्यं पडावश्यकानुष्ठानं श्रावकाचरण-योग्यं दानपूजायानुष्ठानं च द्रुपयन्ते तेऽनुभयभ्रष्टा सन्तो...पापमेव वृणन्ति । यदि पुन, शुद्धात्मानुष्ठानरूपं निश्चयमोक्षमार्गं तत्साधकं व्यवहारमोक्षमार्गं मन्यन्ते तर्हि चारित्रमोहोदयात् शक्यभावेन शुभाशुभानुष्ठानरहितापि यद्यपि शुद्धात्माभावनासापेक्षशुभानुष्ठानरत-पुरुषसदृशा न भवन्ति तथापि...पर-परया मोक्षं च लभन्ते इति निश्चयैकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन वाक्यद्वयं गतं । ततः स्थितमेत-न्निरश्चयव्यवहारपरस्परसाध्यसाधकभावेन रागादिविकल्परहितपरम-समाधिबलैर्नैव मोक्ष लभन्ते । —वह वीतरागता साध्यसाधकभावसे परस्पर सापेक्ष निश्चय व व्यवहार नयोंके द्वारा ही साध्य है निर-पेक्षके द्वारा नहीं । वह ऐसे कि—(नयोंकी अपेक्षा साधकोंको तीन कोटियोंमें विभाजित किया जा सकता है—केवल व्यवहारावलम्बी, केवल निश्चयावलम्बी और नयातीत । इनमें-से भी पहिलेके दो भेद हैं—निश्चय निरपेक्ष व्यवहार और निश्चय सापेक्ष व्यवहार । इसी प्रकार दूसरेके भी दो भेद हैं—व्यवहार निरपेक्ष निश्चय और व्यवहार सापेक्ष निश्चय । इन पाँच विकल्पोंका ही यहाँ स्वरूप दशकित विषयका समन्वय किया गया है ।) १. जो कोई निश्चय मोक्षमार्गसे निरपेक्ष केवल शुभानुष्ठानरूप व्यवहारनयको ही मोक्ष-मार्ग मानते हैं, वे उससे मुरलोकादिकी वलेशपरम्पराके द्वारा संसार-में ही परिभ्रमण करते हैं । २ यदि वे ही श्रद्धामें शुद्धानुभूति लक्षणवाले मोक्षमार्गको मानते हुए, चारित्रमें निश्चयमोक्षमार्गके अनुष्ठान (निर्विकल्प समाधि) की शक्तिका अभाव होनेके कारण; निश्चयको सिद्ध करनेवाले ऐसे शुभानुष्ठानको करें तो परम्परासे मोक्ष प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त व्यवहारके निराकरणकी मुख्यतासे दो विकल्प कहे । ३ जो कोई केवल निश्चयनयावलम्बी होकर, शुद्धात्माकी प्राप्ति न होते हुए भी, साधुओंके योग्य पडा-वश्याकादि अनुष्ठानको और श्रावकोंके योग्य दान पूजादि अनुष्ठान-को द्रुपण देते हैं, तो उभय भ्रष्ट हुए केवल पापका ही बन्ध करते हैं । ४. यदि वे ही श्रद्धामें शुद्धात्माके अनुष्ठानरूप निश्चयमोक्षमार्ग-को तथा उसके साधक व्यवहार मोक्षमार्गको मानते हए; चारित्रमें चारित्रमोहोदयवशं शुद्धचारित्रिकी शक्तिका अभाव होनेके कारण, अन्य साधारण शुभ व अशुभ अनुष्ठानसे रहित वर्तते हुए भी; शुद्धा-त्मभावना सापेक्ष शुभानुष्ठानरत पुरुषके सदृश न होनेपर भी, पर-म्परासे मोक्षको प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त निश्चयके निरा-करणकी मुख्यतासे दो विकल्प कहे । ५. इसलिए यह सिद्ध होता है कि निश्चय व व्यवहारके साध्यसाधकभावसे प्राप्त निर्विकल्प समाधि-के बलसे मोक्ष प्राप्त करते हैं ।

(और भी दे० चारित्र/७/७) (और भी दे० मोक्षमार्ग/४/६)

८. परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विशिष्ट प्रकारका होता है

प्र.सं./टी./३६/१५२/५ तद्वदे तीर्थंकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्धकारणं भवति । = (सम्यग्दृष्टिको शुभ क्रियाएँ) उस भवमें तीर्थंकर प्रकृति आदि रूप विशिष्ट पुण्यबन्धकी कारण होती है (प्र.सं./टी./३८/१६०/२); (प्र.सा./ता.वृ./६/८/१०), (प्र.प./टी./२/६/७१/१६६/६) ।

प.प्र./टी./२/६०/१८२/१ उदं पूर्वोक्तं पुण्य भेदाभेदरत्नत्रयाराधनारहितेन दृष्टश्रुतानुभूतभोगाकाक्षारूपनिदानबन्धपरिणामसहितेन जीवेन यदुपार्जितं पूर्वभवे तदेव ममकाराहकार जनयति, बुद्धि-विनाश च करोति । न च पुनः सम्यक्त्वाद्विगुणसहित भर्तृसगरराम-पाण्डवादिपुण्यबन्धवत् । यदि पुनः सर्वेषां मदं जनयति तर्हि ते कथं पुण्यभाजनाः सन्तो महाहकारादिविकर्षं त्यक्त्वा मोक्षं गता इति भावार्थः । = जो यह पुण्य पहले कहा गया है वह सर्वत्र समान नहीं होता । भेदाभेद रत्नत्रयकी आराधनासे रहित तथा दृष्ट श्रुत व अनुभूत भोगोंकी आकाक्षारूप निदानबन्धवाले परिणामोंसे सहित ऐसे मिथ्यादृष्टि जीवोंके द्वारा जो पूर्वभवमें उपार्जित किया गया पुण्य होता है, वह ही ममकार व अहकारको उत्पन्न करता है तथा बुद्धि-का विनाश करता है । परन्तु सम्यक्त्व आदि गुणोंके सहित उपार्जित पुण्य ऐसा नहीं करता, जैसे कि भर्तृ, सगर, राम, पाण्डव आदिका पुण्य । यदि सभी जीवोंका पुण्य मद उत्पन्न करता होता तो पुण्यके भाजन होकर भी वे मद अहकारादि विकर्षणोंको छोड़कर मोक्ष कैसे जाते ?

(और भी—दे० मिथ्यादृष्टि/४), (मिथ्यादृष्टिका पुण्य पापानुबन्धी होता है पर सम्यग्दृष्टिका पुण्य पुण्यानुबन्धी होता है) ।

९. सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्षका कारण है

प्र.सा./मृ. प्रसेपक/७८-२ त देवदेव जदिवरवसह गुरुं तिलोयस्स । पणमति जे मणुस्सा ते सोक्खं अक्खय जति । = जो त्रिलोकगुरु यतिवरवृषभ उस देवाधिदेवको नमस्कार करते हैं, वे मनुष्य अक्षय सुख प्राप्त करते हैं ।

भाव संग्रह/४०४, ६१० सम्यग्दृष्टे पुण्यं न भवति ससारकारणं नियमात् । मोक्षस्य भवति हेतुः, यदि च निदानं न करोति । ४०४। आवश्यकतादि कर्म वैयावृत्त्य च दानपूजादि । यत्करोति सम्यग्दृष्टिस्तत्सर्वं निर्जरा निमित्तम् । ६१०। = सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे। संसारका कारण नहीं होता, बल्कि यदि वह निदान न करे तो मोक्षका कारण है । ४०४। आवश्यक आदि या वैयावृत्ति या दान पूजा आदि जो कुछ भी शुभक्रिया सम्यग्दृष्टि करता है, वह सबकी सब उसके लिए निर्जराकी निमित्त होती है ।

पु.सि.उ./२११ असमग्र भावयतो रत्नत्रयमस्ति कर्मबन्धो य । सविपक्षकृतोऽवश्यं मोक्षोपायो न बन्धनोपाय । २११। = भेदरत्नत्रयकी भावनासे जो पुण्य कर्मका बन्ध होता है वह यद्यपि रागकृत है, तो भी वे मिथ्यादृष्टिकी भाँति उसे संसारका कारण नहीं है बल्कि परम्परासे मोक्षका ही कारण है ।

नि सा./ता.वृ./७६/क. १०७ शीलमपवर्गयोपिदनह सुखस्यापि मूलमाचार्या । प्राहुर्व्यवहारात्मकवृत्तमपि तस्य परम्पराहेतु । = प्राचार्यों-ने शीलको मुक्तिमुन्दरीके अर्नगसुखका मूल कारण कहा । व्यवहारात्मक चारित्र भी उसका परम्परा कारण है ।

प्र.सं./टी./३६/१५२/६ परम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति । = (वह विशिष्ट पुण्यबन्ध) परम्परासे मुक्तिका कारण है ।

१०. परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं

स.सा./मृ./१५६ मोक्षूण णिच्छयट्ठं ववहारेण विदुसा पवट्ठंति । परमट्ठमस्सिदाणं वु जदीणं कम्मवत्तओ विहिओ । = निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वान् व्यवहारके द्वारा प्रवर्तते हैं परन्तु परमार्थके आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा गया है ।

स श./७१ मुक्तिरेकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचलाधृतिः । तस्य नैकान्तिकी मुक्तिर्यस्य नास्त्यचला धृतिः । = जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपकी निश्चल धारणा है, उसकी नियमसे मुक्ति होती है, और जिस पुरुषकी आत्मस्वरूपमें निश्चल धारणा नहीं है, उसकी अवश्यम्भाविनी मुक्ति नहीं होती है (अर्थात् हो भी और न भी हो) ।

प.प्र./टी./२/१६१ यदि निजशुद्धात्मवोपादेय इति मत्वा तत्साधकत्वेन तदनुकूल तपश्चरण करोति, तत्परिज्ञानसाधकं च पठति तदा परम्परया मोक्षसाधकं भवति, नो चेत् पुण्यबन्धकारणं तमेवेति । = यदि 'निज शुद्धात्मा ही उपादेय है' ऐसी श्रद्धा करके, उसके साधकरूपसे तदनुकूल तपश्चरण (चारित्र) करता है, और उसके ही विशेष परिज्ञानके लिए शास्त्रादि पढ़ता है तो वह भेद रत्नत्रय परम्परासे मोक्षका साधक होता है । यदि ऐसा न करके केवल बाह्य क्रिया करता है तो वही पुण्यबन्धका कारण है । (प.प्र./ता.वृ./१७२/२४६/६); (प्र.सा./ता.वृ./२५५/२४६/१) ।

११. यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता पर परम्परासे मोक्षका कारण पड़ता है

प्र.सा./ता.वृ./२५५/३४८/२० यदा पूर्वसूत्रकथितन्यायेन सम्यक्त्वपूर्वक शुभोपयोगो भवति तदा मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धो भवति परंपरया निर्वाणं च । = जब पूर्वसूत्रमें कहे अनुसार सम्यक्त्वपूर्वक शुभोपयोग होता है तब मुख्यरूपसे तो पुण्यबन्ध होता है, परन्तु परंपरासे निर्वाण भी होता है ।

१२. परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य

पं.का./ता.वृ./१७०/२४३/१५ तेन कारणेन यद्यप्यनन्तसंसारद्वेष्टं करोति कोऽप्यचरमदेहस्तद्भवे कर्मक्षयं न करोति तथापि भवान्तरे पुनर्देवेन्द्रादिपदं लभते । तत्र पञ्चविदेहेषु गत्वा समवशरणे वीतराग-सर्वज्ञानं पश्यति । तदनन्तर विशेषेण दृढधर्मो भूत्वा चतुर्थगुणस्थान-योग्यमात्मभावनामपरित्यज्य सच्चिदेवलोकं कालं गमयति ततोऽपि जीवितान्ते स्वर्गादागत्य मनुष्यभवे चक्रवर्त्यादिविभूतिं लब्ध्वापि पूर्वभवभावितशुद्धात्मभावनावलेन मोहं न करोति ततश्च विषयमुखं परिहृत्य जिनदीक्षां गृहीत्वा निर्विकल्पसमाधि विधानेन विशुद्ध-ज्ञानदर्शनस्वभावे निजशुद्धात्मनि स्थित्वा मोक्षं गच्छतीति भावार्थः । = उस पूजादि शुभानुष्ठानके कारणसे यद्यपि अनन्तसंसारकी स्थिति-का छेद करता है, परन्तु कोई भी अचरमदेही उसी भवमें कर्मक्षय नहीं करता । तथापि भवान्तरमें देवेन्द्रादि पदोंको प्राप्त करता है । तहाँ पञ्चविदेहोंमें जाकर समवशरणमें तीर्थंकर भगवान्के साक्षात् दर्शन करता है । तदनन्तर विशेष रूपसे दृढधर्म होकर चतुर्थ गुण-स्थानके योग्य आत्मभावनाको न छोड़ता हुआ देवलोकमें काल गँवाता है । जीवनके अन्तमें स्वर्गसे चयकर मनुष्य भवमें चक्रवर्ती आदिकी विभूतिको प्राप्त करके भी पूर्वभवमें भावित शुद्धात्मभावनाके बलसे मोह नहीं करता । और विषयमुखको छोड़कर जिनदीक्षा ग्रहण करके निर्विकल्पसमाधिकी विधिसे विशुद्ध ज्ञानदर्शनस्वभावी निजशुद्धात्मामें स्थित होकर मोक्षको प्राप्त करता है । (प्र.सं./टी./३८/१६०/२); (प्र.सं./टी./३५/१४५/६), (धर्मध्यान/५/२), (भा.पा./टी./८९/२३३/६) ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

१	धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश
१	धर्मध्यान सामान्यके लक्षण ।
२	धर्मध्यानके चिह्न ।
३	धर्मध्यान योग्य सामग्री ।
*	धर्मध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र, पीठ व दिशा । —दे० कृतिकार्य/३ ।
*	धर्मध्यान योग्य काल । —दे० ध्यान/३ ।
*	धर्मध्यानकी विधि । —दे० ध्यान/३ ।
*	धर्मध्यान सम्बन्धी धारणाएँ —दे० पिंडस्थ ।
४	धर्मध्यानके भेद आशा, अपाय आदि व बाह्य आध्यात्मिक आदि ।
५	आशा, विचय आदि १० ध्यानके लक्षण ।
६	संस्थान विचय धर्मध्यानका स्वरूप ।
७	संस्थान विचयके पिटस्थ आदि भेदोंका निर्देश ।
*	पिंडस्थ आदि ध्यान । —दे० वह वह नाम ।
८	बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण ।
२	धर्मध्यानमें सम्यक्त्व व मार्गों आदिका निर्देश
*	धर्मध्यानमें आवश्यक ज्ञानकी सीमा । —दे० ध्याता/१ ।
१	धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन क्रम ।
२	धर्मध्यानमें सम्भव भाव व लेश्याएँ ।
*	धर्मध्यान योग्य ध्याता । —दे० ध्याता/२,४ ।
*	सम्यग्दृष्टिको ही सम्भव है । —दे० ध्याता/२,४ ।
३	मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं ।
४	गुणस्थानोंकी अपेक्षा स्वामित्व ।
*	साधु व श्रावकको निश्चय ध्यानका कथंचित् विधि, निषेध । —दे० अनुभव/५ ।
५	धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ— १. मिथ्यादृष्टिको भी तो देखा जाता है ? २. प्रमत्त जनको ध्यान कैसे सम्भव है ? ३. कषायरहित जीवोंमें ही मानना चाहिए ।
*	धर्मध्यानमें संहनन सम्बन्धी चर्चा । —दे० संहनन ।
३	धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर
१	ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर ।
२	अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविचयमें गमित समझना चाहिए ।
३	ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर ।
४	माला जपना आदि ध्यान नहीं है ।
*	प्राणायाम, समाधि आदि ध्यान नहीं । —दे० प्राणायाम ।
५	धर्मध्यान व शुद्धध्यानमें कथंचित् भेदाभेद ।

४	धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उसका समन्वय
१	धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य ।
२	धर्मध्यानका फल संवर, निर्जरा व वर्मदय ।
३	धर्मध्यानका फल मोक्ष ।
*	धर्मध्यानकी गहिमा । —दे० ध्यान/२ ।
४	एक ही धर्मध्यानसे मोहनीयका उपशम व क्षय दोनों कैसे सम्भव है ?
५	पुण्यात्तव व मोक्ष दोनों होनेका समन्वय ।
६	परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मदय कैसे सम्भव है ?
५	पंचमकालमें भी धर्मध्यानकी सफलता
१	यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता ?
२	यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन ।
३	पंचम कालमें भी अध्यात्म ध्यानका कथंचित् सद्भावन व असद्भावन ।
४	परन्तु इस कालमें भी ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है ।
५	पंचमकालमें शुद्धध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है ।
६	निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश
*	साधु व श्रावकके योग्य शुद्धोपयोग ।—दे० अनुभव ।
१	निश्चय धर्मध्यानका लक्षण ।
*	निश्चय धर्मध्यान योग्य ध्येय व भावनाएँ ।—दे० ध्येय ।
२	व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण ।
*	बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानके लक्षण । —दे० धर्मध्यान/१ ।
*	व्यवहार ध्यान योग्य अनेकों ध्येय ।—दे० ध्येय ।
*	सब ध्येयोंमें आत्मा प्रधान है ।—दे० ध्येय ।
*	परम ध्यानके अपर नाम ।—दे० मोक्षमार्ग/३/५ ।
३	निश्चय ही ध्यान सार्थक है व्यवहार नहीं ।
४	व्यवहारध्यान कथंचित् अज्ञान है ।
५	व्यवहारध्यान निश्चयका साधन है ।
६	निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्य साधकपनेका समन्वय ।
७	निश्चय व व्यवहार ध्यानमें 'निश्चय' शब्दको आशिक प्रवृत्ति ।
८	निरोह भावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्मोपयोग ही है ।
९	सविकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थामें चढ़नेका क्रम । —दे० धर्म/६/४ ।

१. धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश

१. धर्मध्यान सामान्यका लक्षण

१. धर्मसे युक्त ध्यान

भ. आ./मू./१७०६/१५४१ धम्मस्स लक्खणंसे अज्जक्खलहुगत्तमद्ववोवसमा । उववेसणा य मुत्ते णिसग्गजाओ रुचीओ दे । १७०६। = जिससे धर्मका परिज्ञान होता है वह धर्मध्यानका लक्षण समझना चाहिए । आर्जव, लघुत्व, मार्दव और उपदेश ये इसके लक्षण हैं । (मू. आ./६७६) ।

स. सि./६/२८/४४५/११ धर्मो व्याख्यातः । धर्मादिनपेतं धर्म्यम् । = धर्मका व्याख्यान पहले कर आये हैं (उत्तम क्षमादि लक्षणवाला धर्म है) जो धर्मसे युक्त होता है वह धर्म्य है । (स. सि./६/३६/४५०/४) ; (रा. वा./६/२८/३/६२७/३०) ; (रा. वा./६/३६/११/६३२/११) ; (म. पु./२१/१३३) ; (त. अनु./४४) ; (भा. पा./टी/७८/२३६/१७) ।

नोट—यहाँ धर्मके अनेकों लक्षणोंके लिए देखो धर्म/१) उन सभी प्रकारके धर्मोंसे युक्त प्रवृत्तिका नाम धर्मध्यान है, ऐसा समझना चाहिए । इस लक्षणकी सिद्धिके लिए—दे० (धर्मध्यान/४/४/२) ।

२. शास्त्र, स्वाध्याय व तत्त्व चिन्तन

र. सा./मू./६७ पावारं भणिविस्ती पुण्णारं भपउत्तिकरणं पि । णाण धम्मज्झाणं जिणभणियं सव्वजीवाणं । ६७। = पाप कार्यकी निवृत्ति और पुण्य कार्यमें प्रवृत्तिका मूलकारण एक सम्यग्ज्ञान है, इसलिए मुमुक्षु जीवोंके लिए सम्यग्ज्ञान (जिनागमाभ्यास-गा ६८) ही धर्मध्यान श्री जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

भ. आ./मू./१७१० आलं वणं च वायण पुच्छण परिवट्ठणाणुपेहाओ । धम्मस्स तेण अविमुद्धाओ सव्वानुपेहाओ । १७१०। = वाचना, पृच्छना, अनुप्रेक्षा, आम्नाय और परिवर्तन ये स्वाध्यायके भेद हैं । ये भेद धर्मध्यानके आधार भी हैं । इस धर्मध्यानके साथ अनुप्रेक्षाओंका अविरोध है । (भ. आ./मू./१८७५/१६८०) ; (ध. १३/५.४.२६/गा २१/६७) ; (त. अनु./८१) ।

ज्ञा. सा./१७ जीवादयो ये पदार्था ध्यातव्याः ते यथास्थिताः चैव । धर्मध्यानं भणितं रागद्वेषी प्रमुच्यते । १७। = रागद्वेषको त्यागकर अर्थात् साम्यभावसे जीवादि पदार्थोंका, वे जैसे-जैसे अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वैसे-वैसे ध्यान या चिन्तन करना धर्मध्यान कहा गया है ।

ज्ञा./३/२६ पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धलेश्यावलम्बनात् । चिन्तनाद्वस्तु-तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते । २६। = पुण्यरूप आशयके वशसे तथा शुद्धलेश्याके अवलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान प्रशस्त कहलाता है । (ज्ञा./२५/१८) ।

३. रत्नत्रय व संयम आदिमें चित्तको लगाना

मू. आ./६/७८-६८० दंसणणाणचरिते उवओगे संजमे विउस्समो । पच-मखाणे करणे पणिधाणे तह य समिदीसु । ६७८। विज्जाचरणमहव्वदस-माधिगुणवभचेरख्खकाए । खमणिग्गह अज्जवमद्वमुत्ती विणए च सहणे । ६७९। एवं गुणो महत्थो मणसंकप्पो पसत्थ वीसत्थो । संकप्पोत्ति वियाणह जिणसासणसम्मदं सव्वं । ६८०। = दर्शन ज्ञान चारित्र्यमें, उपयोगमें, संयममें, कायोत्सर्गमें, शुभ योगमें, धर्मध्यानमें, समितिमें, द्वादशांगमें, भिक्षाशुद्धिमें, महाव्रतोंमें, संन्यासमें, गुणमें, ब्रह्मचर्यमें, पृथिवी आदि द्धह काय जीवोंकी रक्षामें, क्षाममें, इन्द्रिय-निग्रहमें, आर्जवमें, मार्दवमें, सब परिग्रह त्यागमें, विनयमें, श्रद्धातमें; इन सबमें जो मनका परिणाम है, वह कर्मक्षयका कारण है, सबके विश्र्वास योग्य है । इस प्रकार जिनगासनमें माना गया सब संकल्प है; उसको तुम शुभ ध्यान जानो ।

४. परमेष्ठी आदिकी भक्ति

द्र. स./टी/४८/२०५/३ पञ्चपरमेष्ठिभक्त्यादितदनुकूलशुभानुष्ठानं पुनर्वहिर-रङ्गधर्मध्यानं भवति । = पंच परमेष्ठीकी भक्ति आदि तथा उसके अनुकूल शुभानुष्ठान (पूजा, दान, अमृत्युत्थान, विनय आदि) बहिरंग धर्मध्यान होता है । (पं. का/ता, वृ/१५०/२१७/१६) ।

२. धर्मध्यानके चिह्न

ध. १३/५.४.२६/गा ५४-५५/७६ आगमउवदेसाणा णिसग्गदो जं जिणप्पणीयाण । भावाण सहहणं धम्मज्झाणस्स तत्तिलगं । ५४। जिण-साहु-गुणक्किट्ठण-पससणा-विणय-दाणसंपण्णा । मुद सोलसंजमरदा धम्मज्झाणे मुणेयव्वा । ५५। = ज्ञागम, उपदेश और जिनाज्ञाके अनुसार निसर्गसे जो जिन भगवाद्के द्वारा कहे गये पदार्थोंका श्रद्धान होता है वह धर्मध्यानका निग है । ५४। जिन और माधुके गुणोंका कीर्तन करना, प्रशंसा करना, विनय-दानसम्पन्नता, श्रुत, शील और संयममें रत होना, ये सब बातें धर्मध्यानमें होती हैं । ५५।

म. मु./२१/१५६-१६१ प्रसन्नचित्ता धर्मसंवेगं शुभयोगता मुमुक्षुत्वं समाधानं आक्षाधिगमजा रुचि । १५६। भवन्त्येतानि लिङ्गानि धर्म्य-स्यान्तर्गतानि वै । मानुप्रेक्षाश्च पूर्वोक्ता विविधाः शुभभावनाः । १६०। बाह्यं च लिङ्गमङ्गाना सनिवेश पुरोदित । प्रसन्नवचनता सौम्या दृष्टिश्चेत्यादि लक्ष्यताम् । १६१। = प्रसन्नचित्त रहना, धर्मसे प्रेम करना, शुभयोग रखना, उत्तम शास्त्रोंका अभ्यास करना, चित्त स्थिर रखना और शास्त्राज्ञा तथा स्वकीय ज्ञानसे एक प्रकारकी विशेष रुचि (प्रतीति अथवा श्रद्धा) उत्पन्न होना, ये धर्मध्यानके बाह्य चिह्न हैं, और अनुप्रेक्षाएँ तथा पहले कही हुई अनेक प्रकारकी शुभ भावनाएँ उसके अन्तरंग चिह्न हैं । १५६-१६०। पहले कहा हुआ अंगोंका सन्निवेश होना, अर्थात् पहले जिन पर्यंकादि आसनोका वर्णन कर चुके हैं (दे० 'कृतिकर्म') उन आसनोको धारण करना, मुखकी प्रसन्नता होना, और दृष्टिका सौम्य होना आदि सब भी धर्मध्यानके बाह्य चिह्न समझने चाहिए ।

ज्ञा./४१/१५-१ में उद्धृत—अनौल्यमारोग्यमनिष्ठरत्वं गन्धः शुभो मूत्र-पुरीषमल्पम् । कान्ति प्रसाद स्वरसौम्यता च योगप्रवृत्तेः प्रथमं हि चिह्नम् । १। = विषय लम्पटताका न होना, शरीर नीरोग होना, निष्ठुरताका न होना, शरीरमेंसे शुभ गन्ध आना, मलमूत्रका द्रव्य होना, शरीरकी कान्ति शक्तिहीन न होना, चित्तकी प्रसन्नता, शब्दोंका उच्चारण सौम्य होना—ये चिह्न योगकी प्रवृत्ति करनेवालेके अर्थात् ध्यान करनेवालेके प्रारम्भ दशामें होते हैं । (विशेष दे० ध्याता) ।

३. धर्मध्यान योग्य सामग्री

द्र. स./टी/५७/२२६/३ में उद्धृत—'तथा चोक्त—'वैराग्यं तत्त्वविज्ञानं नैर्ग्रन्थ्यं समचित्तता । परीपहजयश्चेति पञ्चैते ध्यानहेतवः । = सी ही कहा है कि—वैराग्य, तत्त्वोंका ज्ञान, परिग्रहत्याग, साम्यभाव और परीपहजय ये पाँच ध्यानके कारण हैं ।

त अनु/७५, २१८ संगत्याग कपायाणा निग्रहो व्रतधारणम् । मनोऽक्षाणा जयश्चेति सामग्रीध्यानजन्मनि । ७५। ध्यानस्य च पुनर्मुन्यो हेतुरेतच्चतुष्टयम् । गुत्पदेशः श्रद्धान सदाभ्यासः स्थिर मनः । २१८। = परिग्रह त्याग, कपायनिग्रह, व्रतधारण, इन्द्रिय व मनोविजय, ये सब ध्यानकी उत्पत्तिमें सहायभूत सामग्री हैं । ७५। गुत्पदेश, श्रद्धान, निरन्तर अभ्यास और मनकी स्थिरता, ये चार ध्यानकी सिद्धिके मुख्य कारण हैं । (ज्ञा./३/१५-२५) ।

दे. ध्यान/३ (धर्मध्यानके योग्य उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य द्रव्यक्षेत्रकान-भावरूप सामग्री विशेष) ।

४. धर्मध्यानके भेद

१ आगा, अपाय, विचय आदि ध्यान

त.सू./६/३६ आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम् ॥३६॥ = आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान, इनकी विचारणाके लिए मनको एकाग्र करना धर्म्यध्यान है। (भ. आ./मू./१७०८/१५३६), (मू. आ./३६८ : (जा./३३/५), (घ.१३/५,४,२६/७०/१२), (म.पु./२१/१३४), (ज्ञा./३३/५), (त.अनु./१८), (द्र. स./टी./४८/२०२/३), (भा. पा./टी./११६/२६६/२४), (का.अ./टी./४८०/३६६/४) ।

रा. वा./१/७/१४/४०/१६ धर्मध्यान दशविधम् ।

चा. सा./१७२/४ स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकम् । तद्दशविध अपायविचय, उपायविचय, जीवविचय, अजीवविचय, विपाकविचय, विराग-विचय, भवविचय, संस्थानविचय, आज्ञाविचय, हेतुविचय चेति । = आध्यात्मिक धर्मध्यान दश प्रकारका है—अपायविचय, उपायविचय, जीवविचय, अजीवविचय, विपाकविचय, विराग-विचय, भवविचय, संस्थानविचय, आज्ञाविचय और हेतुविचय । (ह.पु./५६/३८-५०), (भा. पा. टी. ११६/२७०/२) ।

२. निश्चय व्यवहार या बाह्य व आध्यात्मिक आदि भेद

चा. सा./१७२/३ धर्म्यध्यान बाह्याध्यात्मिकभेदेन द्विप्रकारम् । = धर्म्य-ध्यान बाह्य और आध्यात्मिकके भेदसे दो प्रकारका है। (ह. पु./५६/३६) ।

त. अनु./४७-४६, ६६ मुख्योपचारभेदेन धर्म्यध्यानमिह द्विधा ॥४७॥ ध्यानान्यपि त्रिधा ॥४८॥ उत्तमम् जवन्म मध्यमम् ॥४९॥ निश्चयाद् व्यवहाराच्च ध्यानं द्विविधमगमे । ॥६६॥ = मुख्य और उपचारके भेदसे धर्म्यध्यान दो प्रकारका है ॥४७॥ अथवा उत्कृष्ट मध्यम व जवन्म के भेदसे तीन प्रकारका है ॥४९॥ अथवा निश्चय व व्यवहारके भेदसे दो प्रकारका है ॥६६॥

५ आज्ञा विचय आदि ध्यानोके लक्षण

१. अजीव विचय

ह.पु./५६/४४ द्रव्याणामप्यजीवाना धर्माधर्मविसंज्ञिनाम् । स्वभाव-चिन्तनं धर्म्यमजीवविचय मतम् ॥४४॥ = धर्म-अधर्म आदि अजीव द्रव्योंके स्वभावका चिन्तन करना, सो अजीव विचय नामका धर्म्यध्यान है ॥४४॥

२-३. अपाय व उपाय विचय

घ.जा./मू./१७१२/१५४४ कल्लापवागण उपाये विचिणादि जिणमद-मुवेच्च । विचिणादि व अवाए जीवाण सुभेय असुभेय ॥१७१२॥ = जिनमतको प्राप्त कर कल्याण करनेवाले जो उपाय है उनका चिन्तन करता है, अथवा जीवोंके जो शुभाशुभ भाव होते हैं, उनसे अपायका चिन्तन करता है। (मू. आ./४००), (घ. १३/५,४,२६/गा.४०/७२) ।

घ.१३/५,४,२६/गा.३६/७२ रागद्वेषमकसायासवादिकिरियासु वट्टमाण । इहपरलोगावाए उम्माएज्जो वज्जपरिवज्जी ॥३६॥ = पापका त्याग करने-वाला नाधु राग, द्वेष, कपाय और आसव आदि क्रियाओंमें विद्यमान जीवोंके इहलोक और परलोकसे अपायका चिन्तन करे ।

स.सि./६/३६/४४६/११ जात्यन्धवन्मिथ्यादृष्ट्य सर्वज्ञप्रणीतमार्गाद्वि-मुक्त्यमोक्षाधिन न म्यङ्मार्गापरिज्ञानात् सुदूरमेवापयन्तीति सन्मा-र्गापयचिन्तनमपायविचय । अथवा—मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्र्येभ्य कथ नाम एमे प्राणिनोऽप्ययुरिति स्मृतिसमन्वाहारोऽपायविचय । = मिथ्यादृष्टि जीव जन्मान्ध पुरुषके समान सर्वज्ञ प्रणीत मार्गसे विमुक्त होते हैं, उन्हें सन्मार्गका परिज्ञान न होनेसे वे मोक्षार्थी

पुरुषोंको दूरसे ही त्याग देते हैं, इस प्रकार सन्मार्गके अपायका चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है । अथवा—ये प्राणी मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र्यसे कैसे दूर होंगे इस प्रकार निरन्तर चिन्तन करना अपाय विचय धर्मध्यान है । (रा.वा./६/३६/६-७/६३०/१६), (म.पु./२१/१४१-१४२), (भ. आ./वि./१७०८-१५३६/१८), (त.सा./७/४१), (ज्ञा./३४/१-१७) ।

ह. पु./५६/३६-४१ संसारहेतवः प्रायस्त्रियोगाना प्रवृत्तयः । अपायो वर्जनं तासां स मे स्यात्कथमित्यलम् ॥३६॥ चिन्ताप्रबन्धमवन्धः शुभलेश्यानुर्जितः । अपायविचयाख्यं तत्प्रथमं धर्म्यमभीप्सितम् ॥४०॥ उपायविचय तासां पुण्यानामात्मसात्क्रिया । उपायः स कथं मे स्यादिति सकल्पसंततिः ॥४१॥ = मन, वचन और काय इन तीन योगोंकी प्रवृत्ति ही, प्रायः संसारका कारण है सो इन प्रवृत्तियोंका मेरे अपाय अर्थात् त्याग किस प्रकार हो सकता है, उस प्रकार शुभ-लेश्यामे अनुरजित जो चिन्ताका प्रबन्ध है वह अपायविचय नामका प्रथम धर्म्यध्यान माना गया है ॥३६-४०॥ पुण्य रूप योगप्रवृत्तियोंको अपने आधीन करना उपाय कहलाता है, वह उपाय मेरे किस प्रकार हो सकता है, इस प्रकारके संकल्पोंकी जो सन्तति है वह उपाय विचय नामका दूसरा धर्म्यध्यान है ॥४१॥ (चा.सा./१७३/३), (भ.आ./वि./१७०८/१५३६/१७), (द्र.स./टी./४८/२०२/६) ।

४. आज्ञाविचय

भ.आ./मू./१७११/१५४३ पंचेव अत्थिकाया छज्जीवणिकाए दव्वमण्णे य । आणागम्भे भावे आणाविचएण विचिणादि । = पाँच अस्ति-काय, छह जीवनिकाय, काल, द्रव्य तथा इसी प्रकार आज्ञाब्राह्मण अन्य जितने पदार्थ हैं, उनका यह आज्ञाविचय ध्यानके द्वारा चिन्तन करता है । (मू. आ./३६६), (घ. १३/५,४,२६/गा.३८/७१) (म.पु./२१/१३५-१४०) ।

घ. १३/५,४,२६/गा.३५-३७/७१ तत्थमद्दुव्वल्लेण य । तव्विजाहरियविरहदो वा वि । जेयगहत्तणेण य णाणावरदिएणं च ॥३५॥ हेतुदाहरणासंभवे य सरिमुट्टुज्जाणवुज्जेज्जो । सव्वणुसयमवितत्थं तहाविह चित्तए मदिमं ॥३६॥ अणुवगहपररागहपरायणा ज जिणा जयप्पवरा । जिय-रायदोसमोहा ण अण्णहावाइणो तेण ॥३७॥ = मत्तिकी दुर्बलता होनेसे, अध्यात्म विद्याके जानकार आचार्योंका विरह होनेसे, ज्ञेयकी गहनता होनेसे, ज्ञानको आवरण करनेवाले कर्मकी तीव्रता होनेसे, और हेतु तथा उदाहरण सम्भव न होनेसे, नदी और मुखोद्यान आदि चिन्तन करने योग्य स्थानमें मतिमात्र ध्याता 'सर्वज्ञ प्रतिपादित मत सत्य है' ऐसा चिन्तन करे ॥३५-३६॥ यतः जगत्में श्रेष्ठ जिन-भगवाद्, जो उनको नहीं प्राप्त हुए ऐसे अन्य जीवोंका भी अनुग्रह करनेमें तत्पर रहते हैं, और उन्होंने राग-द्वेष और मोहपर विजय प्राप्त कर ली है, इसलिए वे अन्यथा वादी नहीं हो सकते ॥३७॥

स.सि./६/३६/४४६/६ उपदेष्टुरभावात्मन्मन्दबुद्धित्वात्कर्मोदयात्सूक्ष्मत्वाच्च पदार्थानां हेतुदृष्टान्तोपरमे सति सर्वज्ञप्रणीतमार्गं प्रमाणीकृत्य इत्यमेवेदं 'नान्यथावादिनो जिना' इति गहनपदार्थश्रद्धानादर्थ-वधारणमज्ञाविचयः । अथवा स्वयं विदितपदार्थतत्त्वस्य सत पर प्रति पिपादयिषो स्वसिद्धान्ताविरोधेन तत्त्वसमर्थनार्थं तर्कनयप्रमाणयोजनपरः स्मृतिसमन्वाहारः सर्वज्ञाज्ञाप्रकाशनार्थ-त्वादाज्ञाविचय इत्युच्यते ॥४४६॥ = उपदेष्टा आचार्योंका अभाव होनेसे, स्वयं मन्दबुद्धि होनेसे, कर्मोंका उदय होनेसे और पदार्थोंके सूक्ष्म होनेसे, तथा तत्त्वके समर्थनमें हेतु तथा दृष्टान्तका अभाव होनेसे, सर्वज्ञप्रणीत आगमको प्रमाण करके, 'यह इसी प्रकार है, क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते', इस प्रकार गहनपदार्थोंके श्रद्धान द्वारा अर्थका अवधारण करना आज्ञाविचय धर्मध्यान है । अथवा स्वयं पदार्थोंके रहस्यको जानता है, और दूसरोंके प्रति उसका प्रतिपादन करना चाहता है, इसलिए स्वसिद्धान्तके अवरोध

द्वारा तत्त्वका समर्थन करनेके लिए, उसके जो तर्क नय और प्रमाण की योजनारूप निरन्तर चिन्तन होता है, वह सर्वज्ञकी आज्ञाको प्रकाशित करनेवाला होनेसे आज्ञाविचय कहा जाता है। (रा.वा./१/३६/४-५/६३०/८); (ह.पु./५६/४८); (चा.सा./२०१/५); (त.सा./७/४०); (ज्ञा./३३/६-२२), (द्र.स./टी./४८/२०२/६)।

५. जीवविचय

ह.पु./५६/४२-४३ अनादिनिधना जीवा द्रव्यार्थादन्यथान्यथा। असंख्येयप्रदेशास्ते स्वोपयोगत्वलक्षणा। १४२। अचेतनोपकरणा स्वकृतोचितभोगिन। इत्यादिचेतनाध्यानं यज्जीवविचय हि तत् । =द्रव्यार्थिकनयसे जीव अनादि निधन है, और पर्यायाधिक नयसे सादिसनिधन है, असंख्यात प्रदेशी है, उपयोग लक्षणस्वरूप है, शरीररूप अचेतन उपकरणसे युक्त है, और अपने द्वारा किये गये कर्मके फलको भोगते है इत्यादि रूपसे जीवका जो ध्यान करना है वह जीवविचय नामका तीसरा धर्मध्यान है। (चा.सा./१७३/५)

६. भवविचय

ह.पु./५६/४७ प्रेत्यभावो भवोऽमीषां चतुर्गतिषु देहिनाम्। दुःखात्मेत्यादिविचिन्ता तु भवादिविचय पुन १४७। =चारो गतियोंमें भ्रमण करनेवाले इन जीवोंको मरनेके बाद जो पर्याय होती है वह भव कहलाता है। यह भव दुःखरूप है। इस प्रकार चिन्तन करना सो भवविचय नामका सातवाँ धर्मध्यान है। (चा.सा./१७६/१)

७. विपाकविचय

भ.आ./मू./१७१३/१५४५ एयाण्यभवगद जीवाणां पुण्णपावकम्मफल। उदओदीरण सकमवन्धे मोक्षं च विचिणादि। =जीवोंको जो एक और अनेक भवमें पुण्य और पापकर्मका फल प्राप्त होता है उसका तथा उदय, उदीरण, सक्रम, बन्ध और मोक्षका चिन्तन करता है। (मू.आ./४०१), (घ.१३/५,४,२६/गा.४२/७२); (स.सि./६/३६/-४५०/२), (रा.वा./६/३६/८-६/६३०-६३२ में विस्तृत वचन), (भ.आ./वि./१७०८/१५३६/२१), (म.पु./२१/१४३-१४७), (त.सा./७/४२); (ज्ञा./३५/१-३१); (द्र.स./टी./४८/२०२/१०)।

ह.पु./५६/४५ यच्चतुर्विधबन्धस्य कर्मणोऽष्टविधस्य तु विपाकचित्तन धर्म्यं विपाकविचय विदुः १४५। =ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके प्रकृति, स्थिति और अनुभागरूप चार प्रकारके बन्धोंके विपाकफलका विचार करना, सो विपाकविचय नामका पाँचवाँ धर्मध्यान है। (चा.सा./१७४/२)।

८. विराग विचय

ह.पु./५६/४६ शरीरमशुचिर्भोगा किपाकफलपाकिन। विरागबुद्धिरित्यादि विरागविचय स्मृतम् १४६। =शरीर अपवित्र है और भोग किपाकफलके समान तदात्व मनोहर है, इसलिए इनसे विरक्तबुद्धिका होना ही श्रेयस्कर है, इत्यादि चिन्तन करना विरागविचय नामका छठा धर्मध्यान है। (चा.सा./१७१/१)

९. सत्थान विचय

(देखो आगे पृथक् शीर्षक)

१० हेतु विचय

ह.पु./५६/५० तर्कानुसारिणं पंसं स्याद्वादप्रक्रियाश्रयात्। सन्मार्गाश्रयणध्यानं यद्ध्येतुविचयं हि तत् १५०। =और तर्कका अनुसरण पुरुष स्याद्वादकी प्रक्रियाका आश्रय लेते हुए समीचीन मार्गका आश्रय करते है, इस प्रकार चिन्तन करना सो हेतुविचय नामका दसवाँ धर्मध्यान है। (चा.सा./२०२/३)

६. संस्थानविचय धर्मध्यानका स्वरूप

घ.१३/५,४,२६/गा. ४३-५०/७२/१३ तिण्णं लोगाणं संठाणपमाणाआउयादिचित्तणं संठाणविचय नाम चउत्थं धम्मज्झाण। एत्थ गाहाओ—

जिणदेसियाड लक्खणसंठाणासणविहाणमाणानं। उत्पादट्टिट्ठिभगादिपज्जया जे य दव्वाण १४३। पचत्थिकायमयं लोयमणाडणिहणं जिणक्खाद। णामादिभेयविहियं तिबिहमहोलोगभागादि १४४। विदिवलयदीवमायरणयरविमाणभवणादिसंठाण। बोमादि पडिट्ठाण णिययं लोगट्ठिट्ठिविहाण १४५। उवजोगलक्खणमणाडणिहणमत्थं तरं सरीरादो। जीवमरुत्वि कारि भोर्डं स सयस्स कम्मस्स १४६। तस्स य सकम्मजणिय जम्माडजलं कसायपायाल। वसणसयसावमीणं मोहावत्त महाभीम १४७। णाणमयकण्हार वरचारित्तमयमहापोयं। संसारसागरमणोरपारमसुद्ध विचित्तेज्जो १४८। मव्वणयसमूहमयं जम्माज्जो समयसव्भावं १४९। ज्जाणोवरमे वि मुणो णिच्चमणि--च्चादि चित्तणपरमो। होड सुभावियचित्तो धम्मज्झाणे किह व पुव्व १५०=१. तीन लोकोंके संस्थान, प्रमाण और आयु आदिका चिन्तन करना संस्थान विचय नामका चौथा धर्म ध्यान है। (स.सि./६/३६/४५०/३) (रा.वा./६/३६/१०/६३२/२), (भ.आ./वि./१७०८/१५३६/२३), (त.सा./७/४३), (ज्ञा./३६/१८४,२८६), (द्र.स./टी./४८/२०३/२)। २. जिनदेवके द्वारा कहे गये छह द्रव्योंके लक्षण, संस्थान, रहनेका स्थान, भेद, प्रमाण उनकी उत्पाद स्थिति और व्यय आदिरूप पर्यायोंका चिन्तन करना १४३। पचास्तिकायका चिन्तन करना १४४। (दे० पीछे जीव-अजीव विचयके लक्षण)। ३. अधोलोक आदि भागरूपसे तीन प्रकारके (अधो, मध्य व ऊर्ध्व) लोकका, तथा पृथिवी, बलय, द्वीप, सागर, नगर, विमान, भवन आदिके संस्थानों (आकाश) का एव उसका आकाशमें प्रतिष्ठान, नियत और लोकस्थिति आदि भेदका चिन्तन करे १४४-४४। (भ.आ./मू./१७१४/१५४५) (मू.आ./४०२), (ह.पु./५६/४८०), (म.पु./२१/१४८-१५०), (ज्ञा./३६/१-१०, २२-२०), (विशेष दे० लोक) ४. जीव उपयोग लक्षणवाला है, अनादिनिधन है, शरीरसे भिन्न है, अरूपी है, तथा अपने कर्मोंका कर्ता और भोक्ता है १४६। (म.पु./२१/१५१) (और दे० पीछे 'जीव विचय' का लक्षण) ५. उस जीवके कर्मसे उत्पन्न हुआ जन्म, मरण आदि यही जन्म है, कपय यही पाताल है, संकडो व्यसनरूपी छोटे मत्स्य है; मोहरूपी आवर्त है, और अत्यन्त भयकर है, ज्ञानरूपी कर्णधार है, उत्कृष्ट चारित्र्यमय महापोत है। ऐसे इस अशुभ और अनादि अनन्त (आध्यात्मिक) संसारका चिन्तन करे १४७-४८। (म.पु./२१/१५२-१५३) ६. बहुत कहनेसे क्या लाभ, यह जितना जीवादि पदार्थोंका विस्तार कहा है, उस सबसे युक्त और सर्वनय-समूहमय समयसद्भावका (द्वादशांगमय सकल श्रुतका) ध्यान करे १४९। (म.पु./२१/१५४) ७. ऐसा ध्यान करके उसके अन्तमें मुनि निरन्तर अनित्यादि भावनाओंके चिन्तनमें तरपर होता है। जिससे वह पहलेकी भाँति धर्मध्यानमें सुभावितचित्त होता है १५०। (भ.आ./मू./१७१४/१५४५), (मू.आ./४०२), (चा.सा./१७७/१), (विराग विचयका लक्षण) नोट—(अनुप्रेक्षाओंके भेद व लक्षण—दे० अनुप्रेक्षा) ज्ञा./३६/१५, न. ८ (नरकके दुःखोंका चिन्तन करे) ११-८१। (विशेष देखो नरक) (भव विचयका लक्षण) ८. (स्वर्गके मुख तथा देवेन्द्रोंके वैभव आदिका चिन्तन १६०-१८२। (विशेष दे० स्वर्ग) १०. (सिद्धलोकका तथा सिद्धोंके स्वरूपका चिन्तन करे १८३। ११. (अन्तमें कर्मफलसे रहित अपनी निर्मल आत्माका चिन्तन करे) १८५।

८. संस्थान विचयके पिण्डस्थ आदि भेदोंका निर्देश

ज्ञा./३७/१ तथा भाषाकारकी उत्थानिका—पिण्डस्थ च पदस्थ च स्वरूपस्थ रूपवजितम्। चतुर्धा ध्यानमाप्नात् भव्यराजीवभास्करं

होता है और दोनों श्रेणियोंमें आदिके दो शुक्लध्यान होते हैं।
(रा.वा./१/३७/२/६३३/३)।

ध.१३/४.४.२६/७४/१० असंजदसम्मदिट्ठ-संजदासजदपमत्तसंजद-
अप्पमत्तसजद-अपुव्वसंजद-अणियट्ठिसंजद-सुहुमसापराइयखवगोव -
सामएसु धम्मज्झाणस्स पवुत्ती होदि त्ति जिणावएसादो । = ३.
असयतसम्म्यग्दृष्टि, संयतासयत, प्रमत्तसयत, अप्रमत्तसंयत, क्षपक
व उपशामक अपूर्वकरणसयत, क्षपक व उपशामक अनिवृत्तिकरण-
सयत, क्षपक व उपशामक सूक्ष्मसाम्परायसयत जीवोके धर्मध्यानकी
प्रवृत्ति होती है; ऐसा जिनदेवका उपदेश है। (इससे जाना जाता है
कि धर्मध्यान कपाय सहित जीवोके होता है और शुक्लध्यान
उपशान्त या क्षीणकपाय जीवोके) (स सि /१/३७/४३/४); (रा.वा/
१/३७/२/६३२/३२)।

५. धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ

१. मिथ्यादृष्टियोंको भी तो धर्मध्यान देखा जाता है

रा.वा./हि/१/३६/७४७ प्रश्न—मिथ्यादृष्टि अन्यमती तथा भद्रपरिणामो
व्रत, शील, सयमादि तथा जीवनकी दयाका अभिप्रायकरि तथा
भगवान्की सामान्य भक्ति करि धर्मवृत्ति चित्तकं एकाग्रकरि
चिन्तन करे है, तिनिके शुभ धर्मध्यान कहिये कि नाही ? उत्तर—
इहाँ मोक्षमार्गाका प्रकरण है। तातै जिस ध्यान तै कर्मकी निर्जरा होय
सो ही यहाँ गिणिये है। सो सम्म्यग्दृष्टि बिना कर्मको निर्जरा होय
नाहीं। मिथ्यादृष्टिके शुभध्यान शुभवन्ध होका कारण है। अनादि ते
कई बार ऐसा ध्यानकरि शुभकर्म बान्धे है, परन्तु निर्जरा बिना
मोक्षमार्ग नाही। तातै मिथ्यादृष्टिका ध्यान मोक्षमार्गमें सराहा
नाही। (र क धा /प सदासुखदास/पृ. ३१६)।

म पु/२१/१४४ का भाषाकारकृत भावार्थ—धर्मध्यानको धारण करनेके
लिए कमसे कम सम्म्यग्दृष्टि अवश्य होना चाहिए। मन्दकपायी
मिथ्यादृष्टि जीवोके जो ध्यान होता है उसे शुभ भावना कहते हैं।

२. प्रमत्तजनोको ध्यान कैसे सम्भव है

रा.वा./१/३६/१३/६३२/१७ कश्चिदाह—धर्म्यमप्रमत्तसयत्तस्यैवेति, तन्न;
कि कारणम्। पूर्वेषा विनिवृत्तिप्रसङ्गात्। असंयतसम्म्यग्दृष्टिसंयता-
सयत-प्रमत्तसयतानामपि धर्मध्यानमिष्यते सम्म्यक्त्वप्रभवत्वात् । =
प्रश्न—धर्मध्यान तो अप्रमत्तसयतोके ही होता है। उत्तर—नही,
क्योंकि, ऐसा माननेसे पहलेके गुणस्थानोमें धर्मध्यानका निषेध प्राप्त
होता है। परन्तु सम्म्यक्त्वके प्रभावसे असंयत सम्म्यग्दृष्टि, संयता-
संयत और प्रमत्तसयतजनोमें भी धर्मध्यान होना इष्ट है।

३. कपाय रहित जीवोंमें ही ध्यान मानना चाहिए

रा.वा./१/३६/१४/६३२/२१ कश्चिदाह—उपशान्तक्षीणकपाययोश्च
धर्म्यध्यान भवति न पूर्वेषामेवेति, तन्न, कि कारणम्। शुक्लाभाव-
प्रसङ्गात्। उपशान्तक्षीणकपाययोर्हि शुक्लध्यानमिष्यते तस्याभाव-
प्रसज्येत । = प्रश्न—उपशान्त व क्षीणकपाय इन दो गुणस्थानोमें
धर्म्यध्यान होता, इसमें पहिले गुणस्थानोमें बिलकुल नहीं होता।
उत्तर—नही, क्योंकि, ऐसा माननेसे शुक्लध्यानके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है। उपशान्त व क्षीण कपायगुणस्थानमें शुक्लध्यान होना
इष्ट है।

३. धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर

१. ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर

भ.आ./मू./१७०/१५४३ (दे. धर्मध्यान/१/१/२)—धर्मध्यान आधेय है
और अनुप्रेक्षा उसका आधार है। अर्थात् धर्मध्यान करते समय
अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन किया जाता है। (भ.आ./मू./१७१४।
१५४५)।

ध १३/४.४.२६/गा. १२/६४ जं थिरमज्झवसाणं तं उभाणं ज चलतयं
चित्तं। तं होइ भावणा वा अणुपेक्षा वा अहव चिन्ता। १२। = जो
परिणामोकी स्थिरता होती है उसका नाम ध्यान है, और जो चित्तका
एक पदार्थसे दूसरे पदार्थमें चलायमान होना है वह या तो भावना
है, या अनुप्रेक्षा है या चिन्ता है। १२। (म. पु./२१/१६)। (दे. शुक्ल-
ध्यान/१/४)।

रा.वा./१/३६/१२/६३२/१४ स्यादेतत्-अनुप्रेक्षा अपि धर्मध्यानेऽन्तर्भ-
वन्तीति पृथगासामुपदेशोऽनर्थक इति, तन्न; किं कारणम्। ज्ञान-
प्रवृत्तिविकल्पत्वात्। अनित्यादिविषयचिन्तनं यदा ज्ञानं तदा
अनुप्रेक्षाव्यपदेशो भवति, यदा तत्रैकाग्रचिन्तानिरोधस्तदा धर्म्यध्या-
नम्। = प्रश्न—अनुप्रेक्षाओंका भी ध्यानमें ही अन्तर्भाव हो जाता
है, अतः उनका पृथक् व्यवदेश करना निरर्थक है। उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ध्यान व अनुप्रेक्षा ये दोनों ज्ञानप्रवृत्तिके विकल्प हैं। जब
अनित्यादि विषयोमें बार-बार चिन्तनधारा चालू रहती है तब वे
ज्ञानरूप हैं और जब उनमें एकाग्र चिन्तानिरोध होकर चिन्तनधारा
केन्द्रित हो जाती है, तब वे ध्यान कहलाती हैं।

ज्ञा/२४/१६ एकाग्रचिन्तानिरोधो यस्तद्व्यानभावनापरा। अनुप्रेक्षार्थ-
चिन्ता वा तज्ज्ञैरभ्युपगम्यते। १६। = ज्ञानका एक ज्ञेयमें निश्चल
ठहरना ध्यान है और उससे भिन्न भावना है, जिसे विज्ञान अनुप्रेक्षा
या अर्थचिन्ता भी कहते हैं।

भा.पा.टी./७८/२२६/१ एकस्मिन्नपेक्षे वस्तुनि निश्चला मतिर्ध्यानम्।
आर्तरौद्रधमपेक्षया तु मतिश्चञ्चला अशुभा शुभा वा सा भावना
कथ्यते, चित्तं चिन्तनं अनेकनययुक्तानुप्रेक्षणं ख्यापनं श्रुतज्ञानपदा-
लोचनं वा कथ्यते न तु ध्यानम्। = किसी एक इष्ट वस्तुमें मतिका
निश्चल होना ध्यान है। आर्त, रौद्र और धर्मध्यानकी अपेक्षा अर्थात्
इन तीनों ध्यानोमें मति चंचल रहती है उसे वास्तवमें अशुभ या
शुभ भावना कहना चाहिए। अनेक नययुक्त अर्थका पुन-पुन. चिन्तन
करना अनुप्रेक्षा, ख्यापन श्रुतज्ञानके पदोंकी आलोचना कहलाता है,
ध्यान नहीं।

२. अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविचय धर्मध्यानमें गमित समझना चाहिए

म.पु./२१/१४२ तदपायप्रतिकारचिन्तोपायानुचिन्तनम्। अत्रैवान्तर्गत
ध्येय अनुप्रेक्षादिलक्षणम्। १४२। = अथवा उन अपायो (दु खो) के
दूर करनेकी चिन्तासे उन्हें दूर करनेवाले अनेक उपायोका चिन्तन
करना भी अपायविचय कहलाता है। बारह अनुप्रेक्षा तथा दशधर्म
आदिका चिन्तन करना इसी अपायविचय नामके धर्मध्यानमें
शामिल समझना चाहिए।

३. ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर

ध.१३/४.४.२७/८/३ ट्ठियस्स णिसणस्स णिव्वणस्स वा साहुस्स
कसाएहि सह देहपरिच्छागो काउसग्गो णाम। जेदं उभाणस्संतो
णिवददि, वारहाणुवेकस्सु वावदचित्तस्स वि काओत्सग्गुववत्तीदो।
एव तवोक्कम्म पस्सुविदं। = स्थित या बैठे हुए कायोत्सर्ग करनेवाले
साधुका कपायोके साथ शरीरका त्याग करना कायोत्सर्ग नामका तपः-
कर्म है। इसका ध्यानमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि जिसका बारह
अनुप्रेक्षाओंके चिन्तनमें चित्त लगा हुआ है, उसके भी कायोत्सर्गकी
उत्पत्ति देखी जाती है। इस प्रकार तपःकर्मका कथन समाप्त हुआ।

५. माला जपना आदि ध्यान नहीं

रा.वा./१/२७/२४/६२७/१० स्यान्मत मात्रकालपरिगणनं ध्यानमिति;
तन्न, कि कारणम्। ध्यानातिक्रमात्। मात्राभिर्विदं कालगणनं
क्रियते ध्यानमेव न स्याद्वैयग्रत्वात्। = प्रश्न—समयमात्राओंका

गिनना ध्यान है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे ध्यानके लक्षणका अतिक्रमण हो जाता है, क्योंकि, इसमें एकाग्रता नहीं है । गिनती करनेमें व्यग्रता स्पष्ट ही है ।

५. धर्मध्यान व शुक्लध्यानमें कथंचित् भेदाभेद

१. विषय व स्थिरता आदिकी अपेक्षा दोनों समान हैं

वा.अनु./६४ सुद्धुवजोगेण पुणो धम्मं सुक्कं च होदि जीवस्स । तम्हा सवरहेदु भाणोत्ति विचित्तये णिच्चं । ६४। = १. शुद्धोपयोगसे ही जीवको धर्मध्यान व शुक्लध्यान होते हैं । इसलिए सवरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए । (दे० मोक्षमार्ग/२/४), (त.अनु./१८०)

घ.१३/४,४,२६/७४/१ जदि सव्वो समयसम्भावो धम्मज्झाणस्सेव विसओ होदि तो मुक्कज्झाणेण णिच्चिसएण होदव्वमिदि । ण एस दोसो दोण्ण पि ज्झाणाणं विसय पडिभेदाभावादो । जदि एवं तो दोण्णं ज्झाणाणमेयत्त पसज्जदे । कुदो । • खज्जंतो वि फाडिज्जतो वि • क्वलिज्जंतो वि • लालिज्जंतो वि जिस्से अवत्थाए ज्जेयादो ण चलदि सा जीवावत्था ज्झाण णाम । एसो वि स्थिरभावो उभयत्थ सरिसो, अण्णहाज्झाणभावानुववत्तीदो त्ति । एत्थ परिहारो बुच्चदे— सच्च एदेहि दोहि विसरुवेहि दोण्ण ज्झाणाणं भेदाभावादो । = प्रश्न—२ यदि समस्त समयसद्भाव (संस्थानविषय) धर्मध्यानका ही विषय है तो शुक्लध्यानका कोई विषय शेष नहीं रहता । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों ही ध्यानोमें विषयकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है । (चा सा/२१०/३) प्रश्न—यदि ऐसा है तो दोनों ही ध्यानोमें अभेद प्राप्त होता है । क्योंकि (व्याघ्रादि द्वारा) भक्षण किया गया भी, (करोती द्वारा) फाडा गया भी, (दावानल द्वारा) ग्रसा गया भी, (अप्सराओ द्वारा) लालित किया गया भी, जो जिस अवस्थामें ध्येयसे चलायमान नहीं होता, वह जीवकी अवस्था ध्यान कहलाती है । इस प्रकारका यह भाव दोनों ध्यानोमें समान है, अन्यथा ध्यानरूप परिणामकी उत्पत्ति नहीं हो सकती । उत्तर—यह बात सत्य है, कि इन दोनों प्रकारके स्वरूपोंकी अपेक्षा दोनों ही ध्यानोमें कोई भेद नहीं है ।

म.पु/२१/१३१ साधारणमिद ध्येय ध्यानयोर्धर्म्यशुक्लयो । = विषयकी अपेक्षा तो अभीतक जिन ध्यान करने योग्य पदार्थोंका (दे० धर्मध्यान सामान्य व विशेषके लक्षण) वर्णन किया गया है, वे सब धर्मध्यान और शुक्लध्यान इन दोनों ही ध्यानोके साधारण ध्येय हैं । (त.अनु./१८०)

२. स्वामी, स्थितिकाल, फल व विशुद्धिकी अपेक्षा भेद है

घ.१३/४,४,२६/७४/८ तदो सकसायकसायसामिभेदेण अचिरकालचिरकालावट्ठाणेण य दोण्ण ज्झाणाण सिद्धो भेओ ।

घ.१३/४,४,२६/८०/१३ अट्ठावीसभेयभिण्णमोहणीयस्स सव्वुवसमावट्ठाणफल पुधत्तविदक्कवीचारसुक्कज्झाण । मोहसव्वुसमो पुण धम्मज्झाणफलं ; सकसायत्तणेण धम्मज्झाणिणो सुहुमसापराइयस्स चरिमसमए मोहणीयस्स सव्वुवसमुवलंभादो । तिण्ण चादिकम्माण णिम्मूलविणासफलमेयत्तविदक्कवीचारज्झाण । मोहणीय विणासो पुण धम्मज्झाणफल ; सुहुसापरायचरिमसमए तस्स विणासुवलंभादो । = १. सकपाय और अकपायरूप स्वामीके भेदसे तथा— (चा सा/२१०/४) । २. अचिरकाल और चिरकाल तक अवस्थिति रहनेके कारण इन दोनों ध्यानोका भेद सिद्ध है । (चा सा/२१०/४) ।

३. अट्ठाईस प्रकारके मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना हो जानेपर उममें स्थित रखना पृथक्त्व-वितर्कवीचार नामक शुक्लध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका सर्वोपशमन करना धर्मध्यानका फल

है । क्योंकि, कपायसहित धर्मध्यानीके सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना देखी जाती है । ४. तीन घातिकर्मोंका समूलविनाश करना एकवितर्क अवीचार (शुक्ल) ध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका विनाश करना धर्मध्यानका फल है । क्योंकि, सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें उसका विनाश देखा जाता है ।

म.पु/२१/१३१ विशुद्धिस्वामिभेदात्तु तद्विशेषोऽवधार्यताम् । = ५. इन दोनोंमें स्वामी व विशुद्धिके भेदसे परस्पर विशेषता समझनी चाहिए । (त.अनु./१८०)

दे० धर्मध्यान/४/४/३ ६ धर्मध्यान शुक्लध्यानका कारण है ।

दे० समयसार—धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्य समयसार है ।

४. धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उनका समन्वय

१. धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य

घ.१३/४,४,२६/५६/७७ होति मुहासव सवर णिज्जरामरमुहाइं विउलाइ । ज्झाणवरस्स फलाइं मुहाणुवधीणि धम्मस्स । = उत्कृष्ट धर्मध्यानके शुभास्रव, सवर, निर्जरा, और देवोंका सुख ये शुभानुबन्धी विपुल फल होते हैं ।

ज्ञा./४१/१६ अथावसाने स्वतन्त्रे विहाय ध्यानेन संन्यस्तसमस्तसङ्गा । ग्रन्थेयकानुत्तरपुण्यवासे सर्वार्थसिद्धौ च भवन्ति भव्या । = जो भव्य पुरुष इस पर्यायके अन्त समयमें समस्त परिग्रहोंको छोड़कर धर्मध्यानसे अपना शरीर छोड़ते हैं, वे पुरुष पुण्यके स्थानरूप ऐसे ग्रन्थेयक व अनुत्तर विमानोमें तथा सर्वार्थसिद्धिमें उत्पन्न होते हैं ।

२. धर्मध्यानका फल संवर निर्जरा व कर्मक्षय

घ.१३/४,४,२६/२६,४७/६८,७७ णवकम्माणादाणं, पोरानवि णिज्जरा-मुहादाण । चारित्तभावणाए ज्झाणमयत्तेण य समेइ । २६ । जह वा धणसघाया खणेण पवणाहया विलिज्जति । ज्झाणपवणोवहया तह कम्मघणा विलिज्जति । ५७ । = चारित्र भावनाके बलसे जो ध्यानमें लीन है, उसके नूतन कर्मोंका ग्रहण नहीं होता, पुराने कर्मोंकी निर्जरा होती है और शुभ कर्मोंका आस्रव होता है । २६ ।

(घ/१३/४/४/२६/५६/७७—दे० ऊपरवाला शीर्षक) अथवा जैसे मेघपटल पवनसे ताडित होकर क्षणमात्रमें विलीन हो जाते हैं, वैसे ही (धर्म्य) ध्यानरूपी पवनसे उपहत होकर कर्ममेघ भी विलीन हो जाते हैं । ५७ ।

(दे० आगे धर्मध्यान/६/३ मे ति प.), (स्वभावसंस्कृत मुनिका ध्यान निर्जराका हेतु है ।)

(दे० पीछे/धर्मध्यान/३/४/२), (सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तमें कर्मोंकी सर्वोपशमना तथा मोहनीकर्मका क्षय धर्मध्यानका फल है ।)

ज्ञा./२२/१२ ध्यानशुद्धि मन शुद्धि करोत्येव न केऽलम् । विच्छिन्नत्यपि निःशङ्क कर्मजालानि देहिनाम् । १२ । = मनकी शुद्धता केवल ध्यानकी शुद्धताकी ही नहीं करती है, किन्तु जीवोके कर्मजालको भी निःसन्देह काटती है ।

प.का/ता.वृ/१७३/२५३/२५ पर उद्धृत—एकाग्रचिन्तन ध्यान फल सवरनिर्जरे । = एकाग्र चिन्तन करना तो (धर्म्य) ध्यान है और सवर निर्जरा उसका फल है ।

३. धर्मध्यानका फल मोक्ष

त सु./६/२६ परे मोक्षहेतु १२६। = अन्तके दो ध्यान (धर्म्य व शुक्ल-ध्यान) मोक्षके हेतु है ।

चा. सा./१७२/२ ससारलतामूलोच्छेदनहेतुभूतं प्रशस्तध्यान । तद्वि-विधं, धर्म्यं शुक्लं चेति । = ससारलताके मूलोच्छेदका हेतुभूत प्रशस्त ध्यान है । वह दो प्रकारका है—धर्म्य व शुक्ल ।

४. एक धर्मध्यानसे मोहनीयके उपशम व क्षय दोनों होनेका समन्वय

ध. १३/५.४.२६/८१/३ मोहणीयस्स उवसमो जदि धम्मज्जाणफलो तो ण क्वदो, एयादो दोण्णं कज्जाणमुप्पत्तिविरोहादो । ण धम्मज्जाणादो अण्येयभेयभिण्णादो अण्येयकज्जाणमुप्पत्तीए विरोहाभावादो । = प्रश्न—मोहनीय कर्मका उपशम करना यदि धर्म्यध्यानका फल हो तो इसीसे मोहनीयकाक्षय नहीं हो सकता । क्योंकि एक कारणसे दो कार्योकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्म्यध्यानअनेक प्रकारका है । इसलिए उससे अनेक प्रकारके कार्योकी उत्पत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता ।

५. धर्म्यध्यानसे पुण्यास्त्व व मोक्ष दोनों होनेका समन्वय

१. साक्षात् नहीं परम्परा मोक्षका कारण है

शा./३/३० शुभध्यानफलोद्भूता श्रिय त्रिदशमभवाम् । निर्विशन्ति नरा नाके क्रमाद्यान्ति पर पदम् । ३२। = मनुष्य शुभध्यानके फलसे उत्पन्न हुई स्वर्गको लक्ष्मीको स्वर्गमें भीगते हैं और क्रमसे मोक्षको प्राप्त होते हैं । और भी दे० आगे धर्म्यध्यान/५/२ ।

२. अचरम शरीरियोको स्वर्ग और चरम शरीरियोको मोक्षप्रदायक है

ध. १३/५.४.२६/७७/१ किंफलमेवं धम्मज्जाण । अक्खवएसु विउला-मरसुहफल गुणसेडीए कम्मणिज्जरा फल च । खवएसु पुण असंखेज्ज-गुणसेडीए कम्मपदेसणिज्जरणफलं सुहकम्माणसुक्कसाणुभागविहाण-फल च । अतएव धर्म्यादिनपेत धर्म्यध्यानमिति सिद्धम् । = प्रश्न—इम धर्म्यध्यानका क्या फल है । उत्तर—अक्षपक जीवोको (या अचरम शरीरियोको) देवपर्याय सम्बन्धी विपुलसुख मिलना उसका फल है, और गुणश्रेणीमें कर्मोकी निर्जरा होना भी उसका फल है । तथा क्षपक जीवोके तो असंख्यात गुणश्रेणीरूपसे कर्मप्रदेशोकी निर्जरा होना और शुभकर्मोके उत्कृष्ट अनुभागका होना उसका फल है । अतएव जो पुर्मसे अनपेत है व धर्मध्यान है यह बात सिद्ध होती है ।

त. अनु./१६७. २२४ ध्यातोऽहंस्तिद्धरूपेण चरमाङ्गस्य मुक्तये । तद्व्या-नोपात्तपुण्यस्य स एवान्यस्य भुक्तये । १६७ ध्यानाभ्यासप्रकर्षेण वृत्त्यन्मोहस्य योगिन । चरमाङ्गस्य मुक्तिं स्यात्तदेवान्यस्य च क्रमात् । १२४। = अर्हद्रूप अथवा सिद्धरूपसे ध्यान किया गया (यह आत्मा) चरमशरीरी ध्याताके मुक्तिका और उससे भिन्न अन्य ध्याताके भुक्ति (भोग) का कारण बनता है, जिसने उस ध्यानसे विशिष्ट पुण्यका उपार्जन किया है । १६७ ध्यानके अभ्यासकी प्रकर्षतासे मोह-को नाश करनेवाले चरमशरीरी योगीके तो उस भवमें मुक्ति होती है और जो चरम शरीरी नहीं है उनके क्रमसे मुक्ति होती है । १२४।

३. क्योंकि मोक्षका साक्षात् हेतुभूत शुक्लध्यान धर्म्यध्यान पूर्वक ही होता है ।

शा./४२/३ अथ धर्म्यमतिक्रान्त शुद्धिं चात्यन्तिकी श्रित । ध्यातुमार-भते धीरः शुक्लमत्यन्तनिर्मलम् । ३। = इस धर्म्यध्यानके अनन्तर

धर्म्यध्यानसे अतिक्रान्त होकर अत्यन्त शुद्धताको प्राप्त हुआ धीर वीर मुनि अत्यन्त निर्मल शुक्लध्यानके ध्यावनेका प्रारम्भ करता है । विशेष दे० धर्मध्यान/६/६ । (पं० का/१५०) —(दे० 'समयमार')—धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्यसमयसार ।

६. परपदार्थोके चिन्तवनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है

ध. १३/५.४.२६/७०/४ कथं ते णिग्गुणा कम्मक्खयकारिणो । ण तेसिं रागादिणिरोहे णिमित्तकारणाणं तदविरोहादो । = प्रश्न—जब कि नौ पदार्थ निर्गुण होते हैं, अर्थात् अतिशय रहित होते हैं, ऐसी हालतमें वे कर्मक्षयके कर्ता कैसे हो सकते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि वे रागादि-के निरोध करनेमें निमित्तकारण हैं, इसलिए उन्हें कर्मक्षयका निमित्त माननेमें विरोध नहीं आता । (अर्थात् उन जीवादि नौ पदार्थोके स्वभावका चिन्तवन करनेसे साम्यभाव जागृत होता है ।)

५. पंचमकालमे भी धर्मध्यानकी सफलता

१. यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता

प. प्र./टी/१/१७/६२/४ यच्चन्तर्मुहूर्तपरमात्मध्यानेन मोक्षो भवति तर्हि इदानीं अस्माकं तद्व्याप्तं कुर्वाणानां किं न भवति । परिहारमाह—यादृश तेषां प्रथमसहन्नसहितानां शुक्लध्यान भवति तादृशमिदानीं नास्तीति । = प्रश्न—यदि अन्तर्मुहूर्तमात्र परमात्मध्यानसे मोक्ष होता है तो ध्यान करनेवाले भी हमें आज वह क्यों नहीं होता । उत्तर—जिस प्रकारका शुक्लध्यान प्रथम सहन्नवाले जीवोको होता है वैसा अब नहीं होता ।

२. यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन

द्र. सं./टी/५७/२३३/११ अथ मत्तं—मोक्षार्थं ध्यानं क्रियते, न चाद्यकाले मोक्षोऽस्ति, ध्यानेन किं प्रयोजनम् । नैव अद्यकालेऽपि परम्परया मोक्षोऽस्ति । कथमिति चेद्, स्वशुद्धात्मभावनावलेन ससारस्थितिं स्तोत्रं कृत्वा देवलोकं गच्छति, तस्मादगत्य मनुष्यभवे रत्नत्रय-भावना लब्ध्वा शीघ्रं मोक्षं गच्छतीति । येऽपि भरतसगररामपाण्ड-वादयो मोक्षं गतास्तेऽपि पूर्वभवेऽभेदरत्नत्रयभावनायां ससारस्थितिं स्तोत्रं कृत्वा पश्चान्मोक्षं गताः । तद्वन्मोक्षं सर्वेषां मोक्षो भवतीति नियमो नास्ति । = प्रश्न—मोक्षके लिए ध्यान किया जाता है, और मोक्ष इस पंचमकालमें होता नहीं है, इस कारण ध्यानके करनेसे क्या प्रयोजन । उत्तर—इस पंचमकालमें भी परम्परामें मोक्ष है । प्रश्न—तो कैसे है । उत्तर—ध्यानी पुरुष निज शुद्धात्माकी भावनाके बलसे ससारकी स्थितिको अल्प करके स्वर्गमें जाता है । वहाँने मनुष्यभवमें आकर रत्नत्रयकी भावनाको प्राप्त होकर शीघ्र ही मोक्षको चला जाता है । जो भरतचक्रवर्ती, सगरचक्रवर्ती, रामचन्द्र तथा पाण्डव युधिष्ठिर, अर्जुन और भीम आदि मोक्षको गये हैं, उन्होंने भी पूर्वभवमें अभेद-रत्नत्रयकी भावनासे अपने ससारको स्थितिको घटा लिया था । इस कारण उसी भवमें मोक्ष गये । उसी भवमें सबको मोक्ष हो जाता हो, ऐसा नियम नहीं है । (और भी देखो/७/१२) ।

३. पंचमकालमें अव्यात्मध्यानका कथंचित् सद्भाव व असद्भाव

न. च. वृ./३४३ मज्झिमज्जहणुक्कसा सराय इव वीयरयासामग्गी । तम्हा सुद्धचरित्ता पंचमकाले वि देसदो अत्थि । ३४३। = सरागकी भाँति वीतरागताकी सामग्गी जघन्य, मध्यम व उत्कृष्ट होती है । इसलिए पंचमकालमें भी शुद्धचरित्र कहा गया है । (और भी दे० अनु-भव/४/२) ।

नि सा./ता वृ./१५४/क २६४ अमारे संसारे कलिविलसिते पापबहुले, न मुक्तिमार्गोऽस्मिन्ननयजिननाथस्य भवति । अतोऽध्यात्मं ध्यानं कथमिह भवन्नर्मलधियां, निजात्मश्रद्धानं भवभयहरं स्वीकृतमिदम् । १२६४। = असार संसारमें, पापसे भरपूर कलिकालका विलास होनेपर, इस निर्दोष जिननाथके मार्गमें मुक्ति नहीं है । इसलिए इस कालमें अध्यात्मध्यान कैसे हो सकता है ? इसलिए निर्मल बुद्धिवाले भवभयका नाश करनेवाली ऐसी इस निजात्मश्रद्धाको अंगीकृत करते हैं ।

४. परन्तु इस क लमें ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है

मो. पा./मृ./७६ भरहे दुस्समकाले धम्मज्झाणं ह्वेड साहुस्स । तं अप्प-सहावट्ठिदे ण हु मण्णइ सो वि अण्णाणी ७६। = इस भरतक्षेत्रमें दु प-मकाल अर्थात् पंचमकालमें भी आत्मस्वभावस्थित साधुको धर्मध्यान होता है । जो ऐसा नहीं मानता वह अज्ञानी है । (र. सा./६०); (त. अनु./५२) ।

ज्ञा./४/३७ दु'पमत्वादय काल' कार्यसिद्धेर्न साधकम् । इत्युक्त्वा स्वस्य चान्येषां कैश्चिद्ध्यान निपिध्यते ३७। = कोई-कोई साधु ऐसा कहकर अपने तथा परके ध्यानका निषेध करते हैं कि इस दु'पमा पंचमकालमें ध्यानकी योग्यता किसीके भी नहीं है । (उन अज्ञानियोंके ध्यानकी सिद्धि कैसे हो सकती है ?) ।

५. पंचमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है

त अनु./५३ अत्रेदानी निपेधन्ति शुक्लध्यान जिनोत्तमा । धर्मध्यानं पुन' प्राहु' श्रेणिभ्या प्राग्विवर्तिनाम् ८३। = यहाँ (भरत क्षेत्रमें) इस (पंचम) कालमें जिनैन्द्रदेव शुक्लध्यानका निषेध करते हैं परन्तु श्रेणीसे पूर्ववर्तियोंके धर्मध्यान बतलाते हैं । (द्र. स /टी./५७/२३१/११) (पं. का /ता, वृ./१४६/२११/१७) ।

६. निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश

१. निश्चय धर्मध्यानका लक्षण

मो. पा./मृ./५४ पुरिसायारो अप्पा जोई वरणाणदसणममग्गा । जो ज्झायादि,सो जोई,पावहरो भवदि णिह दो,१५४। = जो योगी शुद्धज्ञान-दर्शन समग्र पुरुषाकार आत्माको ध्याता है वह निर्द्वन्द्व तथा पापोंका विनाश करनेवाला होता है ।

द्र. स./मृ./५५-५६ जं किञ्चि चित्तं तो णिरीहवित्ति हवे जदा माह । लद्धधूण य एयत्त तदाहु त णिच्छय भाणं ५५। मा चिट्ठह मा जंणह मा चित्तह किञ्चि जेण होड थिरो । अप्पा अप्पम्मि रओ ङ्गमेव पर हवे भाण ५६। = ध्येयमें एकाग्र चित्त होकर जिस-किसी भी पदार्थका ध्यान करता हुआ साधु जब निस्पृह वृत्ति होता है उस समय वह उसका ध्यान निश्चय होता है । ५५। हे भव्य पुरुष । तुम कुछ भी चेष्टा मत करो, कुछ भी मत बोलो और कुछ भी मत विचारो, अर्थात् काय, वचन व मन तीनोंकी प्रवृत्तिको रोको, जिससे कि तुम्हारा आत्मा अपने आत्मामें स्थिर होवे । आत्मामें लीन होना परमध्यान है । ५६।

का अ./मृ./४५२ वज्जिय-सयल-विद्यप्पो अप्पसरुवे मण णिरु'धंतो । ज चित्तिदि साणदे त धम्म उत्तम ज्झाण ४५२। = सकल विकल्पो-को छोड़कर और आत्मस्वरूपमें मनको रोककर आनन्दसहित जो चिन्तन होता है वही उत्तम धर्मध्यान है ।

त अनु./श्लो.न./ भावार्थ-निश्चयादधुना स्वात्मात्मन्वन तन्निरुच्यते १४४। पूर्व श्रुतेन सत्कार स्वात्मन्यारोपयेत्तत् । तत्रैकाग्र्य समासाध न किञ्चिदपि चिन्तयेत् १४४। = अब निश्चयनयसे स्वात्मलम्बन स्वरूप-ध्यानका निरूपण करते हैं १४४। श्रुतके द्वारा आत्मामें आत्मसंस्कार-

को आरोपित करके, तथा उसमें ही एकाग्रताको प्राप्त होकर अन्य कुछ भी चिन्तन न करे १४४। शरीर और मैं अन्य-अन्य है १४४। मैं सदा सत्, चित्त, ज्ञाता, द्रष्टा, उदासीन, देह परिमाण व आकाशवत् अमूर्तिक हूँ १५३। दृष्ट जगत् न दृष्ट है न द्विष्ट किन्तु उपेक्ष्य है १५७। इस प्रकार अपने आत्माको अन्य शरीरादिकमें भिन्न करके अन्य कुछ भी चिन्तन न करे १५६। यह चिन्ताभाव तुच्छाभाव रूप नहीं है, बल्कि समतारूप आत्माके स्वसंवेदनरूप है १६०। (ज्ञा./३१/२०-३७) ।

द्र.टी./४८/२०४/११ में अनन्त ज्ञानादिना धारक तथा अनन्त सुखरूप हूँ, इत्यादि भावना अन्तरंग धर्मध्यान है । (पं.का./ता वृ./१५०-१५१/२१८/१) ।

२. व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण

त अनु./१४१ व्यवहारनयादेवं ध्यानमुक्त पराश्रयम् । = इस प्रकार व्यवहार नयसे पराश्रित धर्मध्यानका लक्षण कहा है । (अर्थात् धर्म-ध्यान सामान्य व उसके आज्ञा अपाय विचय आदि भेद सब व्यवहार ध्यानमें गर्भित है ।)

३. निश्चय ही ध्यान सार्थक है व्यवहार नहीं

प्र.सा./१६३-१६४ देहा वा दविणा वा सुहृदुयत्वा वाघसत्तुमित्तज्जा । जीवस्स ण संति ध्रुवा ध्रुवोवओगअप्पगो अप्पा १६३। जो एव जाणिताज्झादि पर' अप्पग विमुहप्पा । साकारोऽनाकार. क्षपयति स मोहदुर्गन्थिम् १६४। = शरीर, धन, सुख, दुःख अथवा शत्रु, मित्र-जन ये सब ही जीवके कुछ नहीं हैं, ध्रुव तो उपयोगात्मक आत्मा है १६३। जो ऐसा जानकर विशुद्धात्मा होता हुआ परम आत्माका ध्यान करता है, वह साकार हो या अनाकार, मोहदुर्गन्थिका क्षय करता है ।

ति.प./६/२१,४० दंसणणाणसमग्ग ज्झाणं णो अण्णदव्वससत्तं । जायदि णिज्जरहेदू सभावसहिदस्स साहुस्स १२१। ज्झाणे यदि णियआदा णाणादो णावभासदे जस्स । ज्झाणं होट्ठि ण तं पुण जाण पमादो, हु मोहमुच्छा वा ४७। = शुद्ध स्वभावसे सहित साधुका दर्शन-ज्ञानसे परिपूर्ण ध्यान निर्जराका कारण होता है, अन्य द्रव्योंसे संसक्त वह निर्जराका कारण नहीं होता १२१। जिस जीवके ध्यानमें यदि ज्ञानसे निज आत्माका प्रतिभास नहीं होता है तो वह ध्यान नहीं है । उसे प्रमाद, मोह अथवा मूर्च्छा ही जानना चाहिए ४७। (त. अनु./१६६)

आराधनासार/५३ यावद्विकल्प कश्चिदपि जायते योगिनो ध्यानयुक्तस्य । तावन्न शून्यं ध्यानं, चिन्ता वा भावनाथवा ५३। = जब तक ध्यानयुक्त योगीको किसी प्रकारका भी विकल्प उत्पन्न होता रहता है, तब तक उसे शून्य ध्यान नहीं है, या तो चिन्ता है या भावना है । (और भी दे० धर्मध्यान/३/१)

ज्ञा./२५/१६ अविशिष्ट यदा चेत' स्वतत्त्वाभिमुखं भवेत् । मनस्तदैव निर्विघ्ना ध्यानसिद्धिरुदाहता १६। = जिस समय मुनिका चित्त क्षोभरहित हो आत्मस्वरूपके सम्मुख होता है, उस काल ही ध्यानकी सिद्धि निर्विघ्न होती है ।

प्र.सा./त.प्र./१६४ अमुना यथोदितेन विधिना शुद्धात्मानं ध्रुवमधिगच्छ-तस्तस्मिन्नेव प्रवृत्ते' शुद्धात्मत्वं स्यात् । ततोऽनन्तशक्तिचिन्मात्रस्य परमस्यात्मन एकाग्रसचेतनलक्षणं ध्यानं स्यात् । = इस यथोक्त विधिके द्वारा जो शुद्धात्माको ध्रुव जानता है, उसे उसीमें प्रवृत्तिके द्वारा शुद्धात्मत्वं होता है, इसलिए अनन्त शक्तिवाले चिन्मात्र परम आत्माका एकाग्रसचेतन लक्षण ध्यान होता है (प्र.सा./त.प्र./१६६), (नि.सा./ता वृ./११६)

प्र.सा./त.प्र./२४३ यो हि न खलु ज्ञानात्मानमात्मानमेकमग्रं भावयति सोऽवश्यं ज्ञेयभूतं द्रव्यमन्यदासीदति । ...तथाभूतश्च बध्यत एव न तु मुच्यते । = जो वास्तवमें ज्ञानात्मक आत्मारूप एक अग्रको नहीं भाता, वह अवश्य ज्ञेयभूत अन्य द्रव्यका आश्रय करता है और ऐसा होता हुआ बन्धको ही प्राप्त होता है, परन्तु मुक्त नहीं होता ।

नि.सा./ता.वृ./१४४, यं खलु व्यावहारिकधर्मध्यानपरिणत अत एव चरणकरणप्रधान, किन्तु स निरपेक्षतपोधन साक्षान्मोक्षकारण स्वात्माश्रयावश्यककर्म निश्चयतः परमात्मविश्रान्तरूपं निश्चय-धर्मध्यान शुक्लध्यान च न जानीते, अतः परद्रव्यगतत्वादन्वयवश इत्युक्तः । = जो वास्तवमें व्यावहारिक धर्मध्यानमें परिणत रहता है, इसलिए चरणकरणप्रधान है; किन्तु वह निरपेक्ष तपोधन साक्षात् मोक्षके कारणभूत स्वात्माश्रित आवश्यककर्मको, निश्चयसे परमात्मतत्त्वमें विश्रान्तिरूप निश्चयधर्मध्यानको तथा शुक्लध्यानको नहीं जानता; इसलिए परद्रव्यमें परिणत होनेसे उसे अन्यवश कहा गया है ।

४. व्यवहार ध्यान कथंचित् अज्ञान है

स.सा./आ./१६१ एतेन कर्मबन्धविषयचिन्ताप्रबन्धात्मकविशुद्धधर्म-ध्यानान्धबुद्धयो बोध्यन्ते । = इस कथनसे कर्मबन्धमें चिन्ताप्रबन्ध-स्वरूप विशुद्ध धर्मध्यानसे जिनकी बुद्धि अन्धी है, उनको समझाया है ।

५. व्यवहार ध्यान निश्चयका साधन है

द्र.सं./टी./४६/२०६/४ निश्चयध्यानस्य परम्परया कारणभूतं यच्छुभो-पयोगलक्षणं व्यवहारध्यानम् । = निश्चयध्यानका परम्परासे कारणभूत जो शुभोपयोग लक्षण व्यवहारध्यान है । (द्र.सं./टी./४६/२०६/४)

६. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्यसाधकपनेका समन्वय

ध. १३/५.४.२६/२२/६७ विसम हि समारोह इदं दल्लालवणो जहा पुरिसो । सुत्तादिकयालवो तह भणवरं समारुहइ । २२ । = जिस प्रकार कोई पुरुष नसेनी (सीढी) आदि द्रव्यके आलम्बनसे विषम-भूमिपर भी आरोहण करता है, उसी प्रकार ध्याता भी सूत्र आदिके आलम्बनसे उत्तम ध्यानको प्राप्त होता है । (भ.आ./वि./१८७७/१६६१/१२)

शा./३३/२.४ अविद्यावासनावेशविशेषविवर्शात्मनाम् । योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेतः कुरुते स्थितिम् । २ । अलक्ष्य लक्ष्यसंबन्धात् स्थूला-सूक्ष्म विचिन्तयेत् । सालम्बाच्च निरालम्ब तत्त्ववित्तत्त्वमञ्जसा । ४ । = आत्माके स्वरूपको यथार्थ जानकर, अपनेमें जोड़ता हुआ भी अविद्याकी वासनासे विवश है आत्मा जिनका, उनका चित्त स्थिरताको नहीं धारण करता है । २ । तब लक्ष्यके सम्बन्धसे अलक्ष्यको अर्थात् इन्द्रियगोचरके सम्बन्धसे इन्द्रियातीत पदार्थको तथा स्थूलके आलम्बनसे सूक्ष्मको चिन्तित्वन करता है । इस प्रकार सालम्ब ध्यानसे निरालम्बके साथ तन्मय हो जाता है । ४ । (और भी दे० चारित्र/७/१०)

प.का./ता.वृ./१५३/२२०/६ अगमत्र भावार्थ — प्राथमिकाना चित्तस्थि-रीकरणार्थं विषयाभिलाषरूपध्यानवञ्जनार्थं च परम्परया मुक्तिकारण पञ्चपरमेष्ठ्यादिपरद्रव्य ध्येय भवति, दृढतरध्यानाभ्यासेन चित्ते स्थिरे जाते सति निजशुद्धात्मस्वरूपमेव ध्येयं । = इति परस्परनापेक्ष-निश्चयव्यवहारन्याय्यां साध्यसाधकभाव ज्ञात्वा ध्येयविषये विवादो

न कर्तव्यः । = प्राथमिक जनोको चित्त स्थिर करनेके लिए तथा विषयाभिलाषरूप दुर्ध्यानसे बचनेके लिए परम्परा मुक्तिके कारणभूत पञ्च परमेष्ठी आदि परद्रव्य ध्येय होते हैं । तथा दृढतर ध्यानके अभ्यास द्वारा चित्तके स्थिर हो जानेपर निजशुद्ध आत्मस्वरूप ही ध्येय होता है । ऐसा भावार्थ है । इस प्रकार परस्पर सापेक्ष निश्चय व्यवहारनयोके द्वारा साध्यसाधक भावको जानकर ध्येयके विषयमें विवाद नहीं करना चाहिए । (द्र.सं./टी./४६/२२३/१२), (प.प्र./टी./२/३३/१५४/२)

प. का./ता.वृ./१५०/२१७/१४ यदायं जीव...सरागसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा पञ्च-परमेष्ठिभक्त्यादिरूपेण पराश्रितधर्म्यध्यानबहिरङ्गसहकारित्वेनानन्त-ज्ञानादिस्वरूपोऽहमित्यादिभावनास्वरूपमात्माश्रित धर्म्यध्यानं प्राप्य आगमकथितक्रमेणासंयतसम्यग्दृष्ट्यादिगुणस्थानचतुष्टयमध्ये क्वापि गुणस्थाने दर्शनमोहक्षयेणक्षायिक सम्यक्त्वं कृत्वा तत्तन्तरमपूर्वक-रणादिगुणस्थानेषु प्रकृतिपुरुषनिर्मलविवेकज्योतिरूपप्रथमशुक्लध्यान-मनुभूय .मोहक्षयणं कृत्वा भावमोक्ष प्राप्नोति । = अनादिकालसे अशुद्ध हुआ यह जीव सरागसम्यग्दृष्टि होकर पञ्चपरमेष्ठी आदिकी भक्ति आदि रूपसे पराश्रित धर्म्यध्यानके बहिरङ्ग सहकारीपनेमें 'मे अनन्त ज्ञानादि स्वरूप हूँ' ऐसे आत्माश्रित धर्मध्यानको प्राप्त होता है, तत्पश्चात् आगम कथित क्रमसे असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयत पर्यन्तके चार गुणस्थानोंमेंसे किसी एक गुणस्थानमें दर्शनमोहका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो जाता है । तदनन्तर अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोंमें प्रकृति व पुरुष (कर्म व जीव) सम्बन्धी निर्मल विवेक ज्योतिरूप प्रथम शुक्लध्यानका अनुभव करनेके द्वारा वीतराग चारित्रको प्राप्त करके मोहका क्षय करता है, और अन्तमें भावमोक्ष प्राप्त कर लेता है ।

७. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें निश्चय शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति

द्र.सं./टी./४६-४६/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्य । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविवक्षितै कदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्य । विशेषनिश्चयः पुनरग्रे वक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः । ६१ । 'मा चिद्दृह...' इद-मेवात्ममुखरूपे तन्मयत्वं निश्चयेन परमुत्कृष्टध्यान भवति । = 'निश्चय' शब्दसे अभ्यास करनेवाले पुरुषकी अपेक्षासे व्यवहार रत्न-त्रयके अनुक्कल निश्चय ग्रहण करना चाहिए और जिसके ध्यान सिद्ध हो गया है उस पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेशशुद्ध निश्चय ग्रहण करना चाहिए । विशेष निश्चय आगेके सूत्रमें कहा है, कि मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिको रोककर आत्माके मुखरूपमें तन्मय हो जाना निश्चयसे परम उत्कृष्ट ध्यान है । (विशेष दे० अनुभव/५/७)

८. निरोहभावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्म उपयोग ही है

पं.ध./उ./८६१-८६१ अस्ति ज्ञानोपयोगस्य स्वभावमहिमोदयः । आत्मपरो-भयाकारभावकश्च प्रदीपवत् । ७६१ । निर्विशेषाद्यथात्मानमिव ज्ञेय-मवेति च । तथा मूर्तनिमृताश्च धर्मादीनवगच्छति । ८६२ । स्वस्मिन्ने-वोपयुक्तो वा नोपयुक्तः स एव हि । परस्मिन्नुपयुक्तो वा नोपयुक्तः स एव हि । ८६३ । स्वस्मिन्नेवोपयुक्तोऽपि नोत्कर्षाय स वस्तुतः । उपयुक्तः परत्रापि नापकर्षाय तत्त्वतः । ८६४ । तस्मात् स्वस्थितयेऽन्यस्मादेता-कारचिकीर्षया । मासीदसि महाप्राज्ञः सार्थमर्थमवहिं भो । ८६५ । = निजमहिमासे ही ज्ञान प्रदीपवत् स्व, पर व उभयका युगपत् अव-भासक है । ८६१ । वह किसी प्रकारका भी भेदभाव न करके अपनी तरह ही अपने विषयभूत मूर्त व अमूर्त धर्म अधर्मादि द्रव्योंको भी

जानता है ॥८६२॥ अतः केवलनिजात्मोपयोगी अथवा परपदार्थोपयोगी ही न होकर निश्चयसे वह उभयविषयोपयोगी है ॥८६३॥ उस सम्यग्दृष्टिको स्वयं उपयुक्त होनेसे कुछ उत्कर्ष (विशेष सवर निर्जरा) और परमें उपयुक्त होनेसे कुछ अपकर्ष (बन्ध) होता हो, ऐसा नहीं है ॥८६४॥ इसलिए परपदार्थों के साथ अभिन्नता देखकर तुम दुःखी मत होओ। प्रयोजनभूत अर्थको समझो। और भी दे, ध्यान/४/५ (अर्हंतका ध्यान वास्तवमें तद्गुणपूर्ण आत्माका ध्यान ही है)।

धर्मनाथ—(म. पु. ६१/श्लोक) — पूर्वभवं नं० २ में पूर्व घातकी-खण्डके पूर्वविदेहके वत्सदेशकी सुसीमा नगरीके राजा दशरथ थे। (२-३)। पूर्वभवं नं० १ में सर्वार्थसिद्धिमे देव थे। (६)। वर्तमानभवमें १५ वे तीर्थंकर हुए ॥२३-५५॥ (विशेष दे० तीर्थंकर/५)।

धर्मपत्नी—दे० स्त्री।

धर्मपरीक्षा—१ आ, अमितगति (ई० ६६३-१०२९) द्वारा रचित संस्कृत श्लोकबद्ध ग्रन्थ है। इसमें एक रोचक कथाके रूपमें वैदिक पुराणोंको कुछ असंगत बातोंका उपहास किया गया है। २ कवि वृत्तिविलास (ई० श० १२ का पूर्वार्ध) द्वारा कन्नड भाषामें रचित ग्रन्थ।

धर्मपाल—नालन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य एक बौद्ध नैयायिक थे। समय—ई० ६००-६४२। (सि वि./प्र. २५/पं. महेन्द्र)।

धर्मभूषण—१ इनके आदेशसे ही ब्र० केशव वर्णने गोमटसारपर कर्णाटक भाषामें वृत्ति लिखी थी। समय—वि० १४१६ (ई० १३५६)। २ आप नन्दिसंघके आचार्य थे। आपने १ न्याय दीपिका व २. प्रमाण विस्तार नामक ग्रन्थ रचे हैं। समय—सतीशचन्द्र विद्याभूषण-के अनुसार ई० १६०० है, परन्तु पं० महेन्द्रकुमारके अनुसार ई० श० १४ है। (न. दी. प्र. पं० नाथूराम), (सि. वि. प्र. ४३/प. महेन्द्र)।

धर्ममूढता—दे० मूढता।

धर्मरत्नाकर—आ० जयसेन (ई० ६६८) कृत श्रावकाचार निरूपक एक संस्कृत श्लोकबद्ध ग्रन्थ।

धर्म विलास—पं० चानत राय (ई० १७३३) द्वारा रचित एक पदसंग्रह।

धर्मशर्माभ्युदय—कवि हरिचन्द्र (ई० १०७५-११७५) द्वारा रचित एक संस्कृत काव्य है। इसमें श्रीधर्मनाथ तीर्थंकरके जीवनका सरस वर्णन है। इसमें २१ सर्ग और कुल १७५४ श्लोक हैं।

धर्मसंग्रह—आ० देवसेन (ई० ८६३-६४३) द्वारा संस्कृत व प्राकृत दोनों भाषाओंमें रचित ग्रन्थ।

धर्मसूरि—महेन्द्रसूरिके शिष्य थे। हिन्दी भाषामें 'जम्बूस्वामी' सरना' नामक ग्रन्थकी रचना की। समय—वि० १२६६ (ई० १२०६)। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/पृ. ५५। कामताप्रसाद)।

धर्मसेन—१. श्रुतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पश्चात् ११ वे एकादशाग पूर्वधारी थे। समय—वी० नि० ३२६-३४५ (ई० पू० २६८-१८२)—दे० इतिहास/४/१। २ श्रवणवेलगोलाके शिलालेख नं० ७ के अनुसार आप श्रीनालचन्द्रके गुरु थे। समय—वि. ७३२ (ई. ६७५) (भ आ/प्र. १६/प्रेमीजी)। ३ लाडवागड संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप श्रीशान्तिमेनके गुरु थे। समय—वि. ६५५ (ई. ८६८)—दे० इतिहास/५/२५।

धर्मसेन—(वराग चरित/सर्ग/श्लोक)। उत्तमपुरके भोजवशीय राजा थे। (१/४६)। वरागकुमारके पिता थे। (२/२)। वरागको युव-राजपद दे दिया तब दूसरे पुत्रने छलपूर्वक वरागको वहाँसे गायब कर दिया। इसपर आप बहुत दुःखी हुए। (२०/७)।

धर्माकरदत्त—अर्चट कविका अपर नाम।

धर्मानुकम्पा—दे० अनुकम्पा।

धर्मानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा।

धर्माधर्म—लोकमें छह द्रव्य स्वीकार किये गये हैं (दे० द्रव्य)। तहाँ धर्म व अधर्म नामके दो द्रव्य हैं। दोनों लोकाकाशप्रमाण व्यापक असंख्यात प्रदेशी अमूर्त द्रव्य हैं। ये जीव व पृथगलके गमन व स्थितिमें उदासीन रूपसे सहकारी हैं, यही कारण है कि जीव व पृथगल स्वयं समर्थ होते हुए भी इनकी सीमासे बाहर नहीं जाते, जैसे मछली स्वयं चलनेमें समर्थ होते हुए भी जलमें बाहर नहीं जा सकती। इस प्रकार इन दोनोंके द्वारा ही एक अखण्ड आकाश लोक व अलोक रूप दो विभाग उत्पन्न हो गये हैं।

१. धर्माधर्म द्रव्योका लोक व्यापक रूप

१. दोनों अमूर्तोंक अजीव द्रव्य है

त.सू./५/१,२,४ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गला ॥१॥ द्रव्याणि ॥२॥ नित्यावस्थितान्यरूपाणि ॥३॥ = धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये चारो अजीवकाय हैं ॥१॥ चारो ही द्रव्य हैं ॥२॥ और नित्य अवस्थित व अरूपी हैं ॥३॥ (नि.सा./मू./३७), (गो.जी./मू./५८३, ५६२) पं.का./मू./८३ धर्मतिकायमरस अवणगंध असद्वमप्कास। = धर्मास्तिकाय अरूपग, अरस, अगन्ध, अवर्ण और अशब्द है।

२. दोनों असंख्यात प्रदेशी हैं

त.सू./५/८ असंख्येया' प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानां ॥८॥ = धर्म, अधर्म, और एक जीव इन तीनोंके असंख्यात प्रदेश हैं। (प्र. सा./मू./१३७), (नि.सा./मू./३५), (पं.का./मू./८३); (प.प्र./मू./२/२४); (ब्र.स./मू./२५), (गो.जी./मू./५६१/१०२६)

* द्रव्योंमें प्रदेश कल्पना व युक्ति—दे० द्रव्य/४।

* दोनों एक-एक व निष्क्रिय हैं—दे० द्रव्य/३।

* दोनों अस्तिकाय हैं—दे० अस्तिकाय।

* दोनोंकी संख्या—दे० संख्या।

३. दोनों एक एक व अखण्ड हैं

त.सू./५/६ आ आकाशादेकद्रव्याणि ॥६॥ = धर्म, अधर्म और आकाश ये तीनों एक-एक द्रव्य हैं। (गो.जी./मू./५८८/१०२७)

गो.जी./जो.प्र./५८८/१०२७/१८ धर्माधर्माकाशा एकैक एव अखण्डद्रव्यत्वात्। = धर्म, अधर्म और आकाश एक-एक हैं, क्योंकि अखण्ड हैं। (पं.का./त.प्र./८३)

४. दोनों लोकमें व्यापकर स्थित हैं

त.सू./५/१२, १३ लोकाकाशेऽवगाह ॥१२॥ धर्माधर्मयो' कृत्स्ने ॥१३॥ = इन धर्मादिक द्रव्योका अवगाह लोकाकाशमें है ॥१२॥ धर्म और अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकाकाशमें व्याप्त हैं ॥१३॥ (प.का./मू./८३), (प्र. सा./मू./१३६)

स.सि./५/८-१८/मू. पृष्ठ-पंक्ति—धर्माधर्मौ निष्क्रियौ लोकाकाश व्याप्य स्थितौ। (८/२७४/६)। उक्ताना धर्मादीना द्रव्याणा लोकाकाशेऽवगाहो न बहिरित्यर्थः। (१२/२७७/१)। कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनार्थम्। अगरे यथा घट इति यथा तथा धर्माधर्मयोर्लोकाकाशेऽवगाहो न भवति। किं तर्हि। कृत्स्ने तिलेषु तैलवदिति। (१३/२७८/१०)। धर्माधर्मवपि अवगाहक्रियाभावेऽपि सर्वत्रव्याप्तिदर्शनादवगाहिनावित्युपचर्यते। (१८/२८४/६)। = धर्म और अधर्म द्रव्य

निष्क्रिय है और लोकाकाश भरमें फैले हुए है। १८। धर्मादिक द्रव्यों-का लोकाकाशमें अवगाह है बाहर नहीं, यह इस सूत्रका तात्पर्य है। १९। सब लोकाकाशके साथ व्याप्ति दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत्स्न पद रखा है। घरमें जिस प्रकार घट अवस्थित रहता है, उस प्रकार लोकाकाशमें धर्म व अधर्म द्रव्योंका अवगाह नहीं है। किन्तु जिस प्रकार तिलमें तैल रहता है उस प्रकार सब लोकाकाशमें धर्म और अधर्मका अवगाह है। १९। यद्यपि धर्म त्वीर अधर्म द्रव्यमें अवगाहन-रूप क्रिया नहीं पायी जाती, तो भी लोकाकाशमें सर्वत्र व्यापनेसे वे अवगाही हैं, ऐसा उपचार किया जाता है। १९। (रा.वा./५/१३/१/४५६/१४), (प.का./त.प्र./५३), (प्र.सा./त.प्र./१३६), (गो.जी./प्र./५८३/१०२४/५)

५. व्याप्त होते हुए भी पृथक् सत्ताधारी है

पं.का./मू./१६ धर्मागम्या अपृथक्भूदा समानपरिमाण। अपृथक्गुण-लब्धिविसेसा कर्तिरिति एगत्तमण्णत्त। १६। = धर्म, अधर्म और आकाश, समान परिमाणवाले तथा अपृथक्भूत होनेसे, तथा पृथक् उपलब्ध-विशेषवाले होनेसे एकत्व तथा अन्यत्वको करते हैं। (प.का./मू./-व.टो./५७)

स.सि./५/१३/२७५/११ अन्योऽन्यप्रदेशप्रवेशव्याघाताभाव अवगाहन-शक्तियोगाद्वेदितव्य। = यद्यपि ये एक जगह रहते हैं, तो भी अवगाहनशक्तिके योगसे, इनके प्रदेश परस्पर प्रविष्ट होकर व्याघात-को प्राप्त नहीं होते। (रा.वा./५/१३/२-३/४५६/१५)

रा.वा./५/१६/१०-११/४६०/१ न धर्मादीना नानात्वम्, कुत। देश-संस्थानकालदर्शनस्पर्शनावगाहनाद्यभेदात्। १०। न अतस्तत्सिद्धे-। ११। यत् एव धर्मादीना देशादिभि-विशेषस्त्वया चोच्यते अत एव नानात्वसिद्धिः, यतो नास्ति नानात्वेऽविशेषसिद्धिः। न ह्येकस्या-विशेषोऽस्ति। किं च, यथा स्पर्शनादीना तुल्यदेशादित्वे नैकत्वं तथा धर्मादीनामपि नानात्वमिति। = प्रश्न—जिस देशमें धर्म द्रव्य है उसी देशमें अधर्म और आकाशादि स्थित हैं, जो धर्मका आकार है वही अधर्मादिका भी है, और इसी प्रकार कालकी अपेक्षा, स्पर्शनकी अपेक्षा, केवलज्ञानका विषय होनेकी अपेक्षा और अस्पर्श-द्रव्यत्व तथा ज्ञेयत्व आदिकी अपेक्षा इनमें कोई विशेषता न होनेसे धर्मादि द्रव्योंमें नानापना घटित नहीं होता। उत्तर—जिम कारण तुमने धर्मादि द्रव्योंमें एकत्वका प्रश्न किया है, उसी कारण उनकी भिन्नता स्वयं सिद्ध है। जब वे भिन्न-भिन्न हैं, तभी तो उनमें अमुक दृष्टियोंसे एकत्वकी सम्भावना की गयी है। यदि ये एक होते तो यह प्रश्न ही नहीं उठता। तथा जिस तरह रूप, रस आदिमें तुल्य देशकालत्व आदि होनेपर भी अपने-अपने विशिष्ट लक्षणके होनेसे अनेकता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योंमें भी लक्षणभेदसे अनेकता है। (दे० पागे धर्माधर्म/२/१)

६. लोकव्यापी माननेमें हेतु

रा.वा./५/१७/४६०/१४ अणुस्कन्धभेदात् पुद्गलानाम्, असंख्येयदेश-त्वाच्च जातमनाम्, अवगाहिनाम्, एकप्रदेशादिषु पुद्गलानाम्, असंख्येय-भागादिषु च जीवानामवस्थानं युक्तमुक्तम्। तुल्ये पुनरसंख्येयप्रदेशत्वे कृत्स्नलोकव्यापित्वमेव धर्माधर्मयो- न पुनरसंख्येयभागादिवृत्ति-रित्येतत्कथमनपदिष्टहेतुकमवसातु शक्यमिति? अत्र ब्रूम—अव-सेयमसंशयम्। यथा मत्स्यगमनस्य जलमुपग्रहकारणमिति नास्ति जले मत्स्यगमनं भवति, तथा जीवपुद्गलानां प्रयोगवित्तसा परि-णामनिमित्ताहितप्रकारा गतिस्थितिलक्षणा क्रिया स्वत एवाऽऽरम्भमा-णाना सर्वत्रभावात् तदुपग्रहकारणाम्यामपि धर्माधर्मभ्यां सर्व-गताम्यां भवितव्यम्, नास्त्योस्त्योर्गतिस्थितिवृत्तिरिति। = प्रश्न—अणु स्कन्ध भेदरूप पुद्गल तथा असंख्यप्रदेशी जीव, ये तो अवगाही

द्रव्य हैं। अतः एक प्रदेशादिकमें पुद्गलोंका और लोकके असंख्या-तर्वे भाग आदिमें जीवोंका अवस्थान कहना तो युक्त है। परन्तु जो तुल्य असंख्यात प्रदेशी तथा लोकव्यापी हैं, ऐसे धर्म और अधर्म द्रव्योंकी लोकके असंख्येय भाग आदिमें वृत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—निःशय रूपसे हो सकती है। उत्तर=निःशय रूपसे हो सकती है। जैसे जल मछलीके तैरनेमें उपकारक है, जलके अभावमें मछलीका तैरना सम्भव नहीं है, वैसे ही जीव और पुद्गलोंकी प्रायोगिक और स्वाभाविक गति और स्थिति रूप परिणाममें धर्म और अधर्म सहायक होते हैं (दे० पागे धर्माधर्म/२)। क्योंकि स्वतः ही गति-स्थिति लक्षणक्रियाको आरम्भ करनेवाले जीव व पुद्गल लोकमें सर्वत्र पाये जाते हैं, अतः यह जाना जाता है कि उनके उपकारक कारणोंको भी सर्वगत ही होना चाहिए। क्योंकि उनके सर्वगत न होनेपर उनकी सर्वत्र वृत्ति होना सम्भव नहीं है।

प्र.सा./त.प्र./१३६ धर्माधर्मौ सर्वत्रलोके तन्निमित्तगमनस्थानानां जीव-पुद्गलानां लोकाद्वयहित्तिदेकदेशे च गमनस्थानामभावात्। = धर्म और अधर्म द्रव्य सर्वत्र लोकमें हैं, क्योंकि उनके निमित्तमे जिनकी गति और स्थिति होती है, ऐसे जीव और पुद्गलोंकी गति या स्थिति लोकसे बाहर नहीं जाती, और न लोकके एकदेशमें होती है।

७. इन दोनोंसे ही लोक व अलोकके विभागकी व्यवस्था है

पं.का./मू./५७ जातो जलागलोगो जेसि मन्भावदो य गमणटिदी। = जीव व पुद्गलकी गति, स्थिति तथा अलोक और लोकका विभाग, उन दो द्रव्योंके सञ्चावसे होता है।

स.सि./५/१२/२७५/३ लोकालोकविभागश्च धर्माधर्मास्तिकायसङ्गभावा-सद्भावाद्विज्ञेय। असति हि तस्मिन्धर्मास्तिकाये जीवपुद्गलानां गतिनियमहेतुत्वभावाद्विभागो न स्यात्। असति चाधर्मास्तिकाये स्थितेराश्रयनिमित्ताभावात् स्थितेरभावो लोकालोकविभागभावो वा स्यात्। तस्मादुभयमद्भावासद्भावालोकाविभागमिच्छि। = यह लोकालोकका विभाग धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकायके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षासे जानना चाहिए। अर्थात् धर्मा-स्तिकाय और अधर्मास्तिकाय जहाँ तक पाये जाते हैं, वह लोका-काश है और इससे बाहर अलोकाकाश है, यदि धर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो जीव और पुद्गलोंकी गतिके नियमका हेतु न रहनेसे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। उसी प्रकार यदि अधर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो स्थितिका निमित्त न रहनेसे जीव और पुद्गलोंकी स्थितिका अभाव होता है, जिससे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। इसलिए इन दोनोंके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा लोकालोकके विभागकी सिद्धि होती है। (स.सि./१०/८/४७१/४), (रा.वा./५/१२६/४३१/३), (न.च.वृ./१३४)

२. दोनोंके लक्षण व गुण गतिस्थितिहेतुत्व

१. दोनोंके लक्षण व विशेष गुण

प्र.सा./मू./१३३ आगामस्सवगाहो धम्मदब्बस्स गमणहेतुत्त। धम्मदर-दब्बस्स दु गुणो पुणो णाणकारणदा। = धर्म द्रव्यका गमनहेतुत्व और अधर्म द्रव्यका गुण स्थान कारणता है। (नि.सा./मू./२०), (प.का./मू./८४ ८६), (त.सू./१/१७), (ध./१४/३३/६), (गो.जी./मू./६०४/१०६०), (नि.सा./ता.वृ./६)

आ. प./२ धर्मद्रव्ये गतिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमेते त्रयो गुणाः । अधर्म-
द्रव्ये स्थितिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति । = धर्मद्रव्यमें गतिहेतुत्व,
अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं और अधर्म द्रव्यमें स्थिति-
हेतुत्व, अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं । नोट — इनके
अतिरिक्त अस्तित्वादि १० सामान्य गुण या स्वभाव होते हैं ।
— (दे० गुण/३)

२. दोनोंका उदासीन निमित्तपना

पं. का./मू./८५-८६ उदय जह मच्छाणं गमणाणुगहकरं हवदि लोए । तह
जीवपुद्गलाणं धम्मं दव्वं वियाणाहि । ८५। जह हवदि धम्मदव्वं तह
त जाणेह दव्वमधमव्व । ठिदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं तु पुद्गवीव
। ८६। = जिस प्रकार जगदमें पानी मछलियोंको गमनमें अनुग्रह
करता है, उसी प्रकार धर्मद्रव्य जीव पुद्गलोको गमनमें अनुग्रह करता
है ऐसा जानो । ८५। जिस प्रकार धर्म द्रव्य है उसी प्रकारका अधर्म
नामका द्रव्य भी है, परन्तु वह स्थिति क्रियायुक्त जीव पुद्गलोको
पृथिवीकी भाँति (उदासीन) कारणभूत है ।

स सि./४/१७/२८२/४ गतिपरिणामिना जीवपुद्गलाना गत्युपग्रहे
कर्तव्ये धर्मास्तिकाय साधारणाश्रयो जलवन्मत्स्यगमने । तथा स्थिति-
परिणामिना जीवपुद्गलाना स्थित्युपग्रहे कर्तव्ये अधर्मास्तिकाय
साधारणाश्रये पृथिवीधातुरिवावादिस्थिताविति । = जिस प्रकार
मछलीके गमनमें जल साधारण निमित्त है, उसी प्रकार गमन करते
हुए जीव और पुद्गलोके गमनमें धर्मास्तिकाय साधारण निमित्त है ।
तथा जिस प्रकार घोड़ा आदिके ठहरनेमें पृथिवी साधारण निमित्त है
(या पथिकको ठहरनेके लिए वृषकी छाया साधारण निमित्त है द्र.स.)
उसी प्रकार ठहरनेवाले जीव और पुद्गलोके ठहरनेमें अधर्मास्तिकाय
साधारण निमित्त है । (रा.वा./४/१/१६-२०/४३३/३०), (द्र.स./मू./
१७-१८), (गो.जो./जी.प्र./६०५/१०६०/३), (विशेष दे० कारण/
III/२/२)

३. धर्माधर्म दोनोंकी कथंचित् प्रधानता

भ आ./मू./२१३४/१८३५ धम्माभावेण दु लोगगे पडिहम्मदे अलोणेण ।
गदिमुवकुणदि हु धम्मो जीवाणं पोगलाणं । २१३४। = धर्मास्तिकाय-
का अभाव होनेके कारण सिद्धभगवात् लोकसे ऊपर नहीं जाते ।
इसलिए धर्मद्रव्य ही सर्वदा जीव पुद्गलकी गतिको करता है ।
(नि सा./सू./१८४) (त सू./१०/८)

भ आ./मू./२१३६/१८३८ कालमण तमधम्मोपगगहिदो ठादि गयणमोगाढे ।
सो उवकारो इड्ठो अठिदि समावेण जीवाणं । २१३६। = अधर्म द्रव्य-
के निमित्तसे ही सिद्धभगवात् लोकशिखरपर अनन्तकाल निश्चल
ठहरते हैं । इसलिए अधर्म ही सर्वदा जीव व पुद्गलकी स्थितिके
कर्ता है ।

स सि./१०/८/४७१/२ आह — यदि मुक्त ऊर्ध्वगतिस्वभावो लोकान्ता-
दूर्ध्वमपि कस्मान्नोत्पततीत्यत्रोच्यते — गत्युपग्रहकारणभूतो धर्मास्ति-
कायो नोपर्यस्तीत्यल्लोके गमनाभाव । तदभावे च लोकालोकविभागा-
भाव प्रसज्यते । = प्रश्न — यदि मुक्त जीव ऊर्ध्वगति स्वभाववाला है
तो लोकान्तसे ऊपर भी किस कारणसे गमन नहीं करता है । उत्तर —
गतिरूप उपकारका कारणभूत धर्मास्तिकाय लोकान्तके ऊपर नहीं है,
इसलिए अलोकमें गमन नहीं होता । और यदि अलोकमें गमन माना
जाता है तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है । (दे०
धर्माधर्म/१/७), (रा.वा./१०/८/१६४६/६); (ध.१३/५.५.२६/२२३/३);
(त सा./८/४४)

पं. का./त.प्र./८७ तत्र जीवपुद्गलौ स्वरसत एव गतिपूर्वस्थिति-
परिणामापन्नौ । तयोर्द्यदि गतिपरिणाम तत्पूर्वस्थितिपरिणाम वा
स्वयमनुभवतोर्बहिरद्भवेत् धर्माधर्मौ न भवेताम्, तदा तयोर्निरर्गल-

गतिरिति परिणामत्वादलोकोऽपि वृत्ति केन वार्यते । ततो न लोकाल-
कविभाग, सिध्येत् । = जीव व पुद्गल स्वभावसे ही गति परिणाम
तथा गतिपूर्वक स्थिति परिणामको प्राप्त होते हैं । यदि गति परिणाम
और गतिपूर्वक स्थिति परिणामका स्वयं अनुभव करनेवाले उन जी-
वपुद्गलोको बहिरंगहेतु धर्म और अधर्म न हों, तो जीव पुद्गल
निरर्गल गतिपरिणाम और स्थितिपरिणाम होनेसे, अलोकमें भ-
उनका होना किमसे निवारा जा सकता है । इसलिए लोक और
अलोकका विभाग सिद्ध नहीं होता । (पं. का./त.प्र./६२), (दे० धर्मा-
धर्म/३/५)

३. धर्माधर्म द्रव्योंकी सिद्धि

१. दोनोंमें नित्य परिणमन होनेका निर्देश

पं. का./मू./८४.८६ अगुरुलघुगेहिं सया तेहिं अणंतेहिं परिणदं णिच्चं
गदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं सयमकज्ज । ८४। जह हवदि धम्मदव्वं
तह तं जाणेह दव्वमधमव्वरं । ८६। = वह (धर्मास्तिकाय) अनन्त
ऐसे जो अगुरुलघुगुण उन रूप सर्वे परिणमित होता है । नित्य है
गतिक्रियायुक्त द्रव्योंकी क्रियामें निमित्तभूत है और स्वयं अकाल
है । जैसा धर्मद्रव्य होता है वैसा ही अधर्मद्रव्य होता है । (गो.जो.
मू./५६६/१०१५)

२. परस्परमें विरोध विषयक शंकाका निरास

स सि./४/१७/२८३/६ तुल्यबलत्वात्तयोर्गतिस्थितिप्रतिबन्ध इति चेत्
न, अप्रेरकत्वात् । = प्रश्न — धर्म और अधर्म ये दोनों द्रव्यतुल्य बल
वाले हैं, अतः गतिसे रियतिका और स्थितिसे गतिका प्रतिबन्ध होना
चाहिए । उत्तर — नहीं, क्योंकि, ये अप्रेरक हैं । (विशेष दे० कारण,
III/२/२)

३. प्रत्यक्ष न होने सम्बन्धी शंकाका निरास

स. मि./५/१७/२८३/६ अनुपलब्धेर्न तौ स्त, खरविपाणवदिति चेत् । न
सर्वप्रतिवादिनः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षानर्थानभिवाञ्छति । अस्मान्प्रति-
हेतोरसिद्धेश्च । सर्वज्ञेन निरतिशयप्रत्यक्षज्ञानचक्षुषा धर्मादय सर्व
उपलभ्यन्ते । तदुपदेशाच्च श्रुतज्ञानिभिरपि । = प्रश्न — धर्म और अधर्म
द्रव्य नहीं हैं, क्योंकि, उनकी उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग
उत्तर — नहीं, क्योंकि, इसमें सब वादियोंको विवाद नहीं है । जितने
भी वादी हैं, वे प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों प्रकारके पदार्थोंको स्वीकार
करते हैं । इसलिए इनका अभाव नहीं किया जा सकता । दूसरे हम
जैनोंके प्रति 'अनुपलब्धि' हेतु असिद्ध है, क्योंकि जिनके सातिशय
प्रत्यक्ष ज्ञानरूपी नेत्र विद्यमान हैं, ऐसे सर्वज्ञ देव सब धर्मादिक द्रव्यों
को प्रत्यक्ष जानते हैं और उनके उपदेशसे श्रुतज्ञानी भी जानते हैं ।
(रा.वा./५/१७/२८३-२०/४६४/१६)

४. दोनोंके अस्तित्वकी सिद्धिमें हेतु

स सि./१०/८/४७१/४ तदभावे च लोकालोकविभागाभाव प्रसज्यते ।
= १. उनका अभाव माननेपर लोकालोकके विभागके अभावका प्रस-
प्राप्त होता है । — (विशेष दे० धर्माधर्म/१/७)

प्र.सा./त.प्र./१३३ तथैकवारमेव गतिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामा-
लोकान्तात्तत्त्वमप्रदेशत्वात्कालपुद्गलयो समुद्घातान्यत्र लोका-
सख्येयभागमात्रत्वाज्जीवस्य लोकालोकसीम्नोऽवलितत्वादाकाशस्य
विरुद्धकार्यहेतुत्वादधर्मस्यासम्भवाद्धर्ममधिगमयति । तथैकवारमेव
स्थितिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामालोकान्तात्तत्त्वमप्रदेशत्वात्काल-
पुद्गलयो समुद्घातान्यत्र लोकासख्येयभागमात्रत्वाज्जीवस्य लोकालोकसीम्नोऽवलितत्वादाकाशस्य
विरुद्धकार्यहेतुत्वादधर्मस्यासम्भवाद्धर्ममधिगमयति । = २. एक ही कालमें गतिपरिणत समस्त जीव-
पुद्गलोको लोकत्वक गमनका हेतुत्व धर्मको बतलाता है, क्योंकि काल

और पुद्गल अप्रदेशी है, इसलिए उनके वह सम्भव नहीं है; जीव द्रव्य समुदायको छोड़कर अन्यत्र लोकके असंख्यातवे भाग मात्र है, इसलिए उसके वह सम्भव नहीं है। लोक अलोककी सीमा अचलित होनेसे आकाशके वह सम्भव नहीं है और विरुद्ध कार्यका हेतु होनेसे अधर्मके वह सम्भव नहीं है। इसी प्रकार एक ही कालमें स्थिति-परिणत समस्त जीव-पुद्गलको लोकतक स्थितिका हेतुत्व अधर्म द्रव्यको बतलाता है। (हेतु उपरोक्तवत् ही है) (विशेष दे० धर्माधर्म/१/६)

५. आकाशके गति हेतुत्वका निरास

पं. का. मू./६२-६५ आगासं अवगासं गमणट्टिकारणेहि देदि जदि । उड्डण्णदिप्पधाणा सिद्धा चिट्ठन्ति किध तत्थ । ६२। जम्हा उवरि-ट्ठणं सिद्धाणं जिणवरेहि पण्णत्तं । तम्हा गमणट्ठणं आयासे जाण णत्थि त्ति । ६३। जदि हवदि गमणहेदु आगासं ठाणकारणं तेसि । पसजदि अलोगहाणी लोगस्स च अंतपरिवड्डी । ६४। तम्हा धम्मा-धम्मा गमणट्टिकारणाणि णागासं । इदि जिणवरेहि भणिदं लोग-सदावं सणंताणं । ६५। = १. यदि आकाश ही अवकाश हेतुकी भौति गतिस्थिति हेतु भी हो तो ऊर्ध्वगतप्रधान सिद्ध उसमें (लोकमें) क्यों स्थित हो। (आगे क्यों गमन न करें) । ६२। क्योंकि जिनवरोंने सिद्धकी स्थिति लोक शिखरपर कही है, इसलिए गति स्थिति (हेतुत्व) आकाशमें नहीं होता, ऐसा जानो । ६३। २. यदि आकाश जीव व पुद्गलको गतिहेतु और स्थितिहेतु हो तो अलोककी हानि-का और लोकके अन्तकी वृद्धिका प्रसंग आये । ६४। इसलिए गति और स्थितिके कारण धर्म और अधर्म है, आकाश नहीं है, ऐसा लोक-स्वभावके श्रोताओंसे जिनवरोंने कहा है। (और भी दे० धर्माधर्म/१/७) (रा. वा. ५/१७/२१/४६२/३१)

स. सि./५/१७/२८३/१ आह धर्माधर्मयोर्य उपकारः स आकाशस्य युक्तः, सर्वगतत्वादिति चेत् । तदयुक्तम्; तस्यान्योपकारसद्भावात् । सर्वेषां धर्मादीनां द्रव्याणामवगाहनं तत्प्रयोजनम् । एकस्यानेकप्रयोजन-कषणनाया लोकालोकविभागाभावः । = प्रश्न—३, धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उपकार है, उसे आकाशका मान लेना युक्त है, क्योंकि आकाश सर्वगत है । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, आकाशका अन्य उपकार है। सब धर्मादिक द्रव्यको अवगाहन देना आकाशका प्रयोजन है। यदि एक द्रव्यके अनेक प्रयोजन माने जाते हैं तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है। (रा. वा. ५/१७/२०/४६२/२३)

रा. वा. ५/१७/२०-२१/४६२/२६ न चान्यस्य धर्मोऽन्यस्य भवितुमर्हति । यदि स्यात्, अन्तेजोगुणा द्रवदहनादयः पृथिव्या एव कल्पन्ताम् । किं च यथा अनिमिषस्य व्रज्या जलोपग्रहाद्भवति, जलाभावे च भुवि न भवति सत्यप्याकाशे । यथाकाशोपग्रहात् मीनस्य गतिर्भवेत् भुवि अपि भवेत् । तथा गतिस्थितिपरिणामिनाम् आत्मपुद्गलानां धर्मो-ऽधर्मोपग्रहात् गतिस्थितौ भवतो नाकाशोपग्रहात् । = ४. अन्य द्रव्य-का धर्म अन्य द्रव्यका नहीं हो सकता, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो जल और अग्नि के द्रवता और उष्णतागुण पृथिवीके भी मान लेने चाहिए। (रा. वा. ५/१७/२३/४६३/६) (पं. का. ता. वृ. २४/५१/४) । ५. जिस प्रकार मछलीकी गति जलमें होती है, जलके अभावमें पृथिवीपर नहीं होती, यद्यपि आकाश विद्यमान है। इसी प्रकार आकाशके रहनेपर भी धर्माधर्मके होनेपर ही जीव व पुद्गलकी गति और स्थिति होती है। यदि आकाशको निमित्त माना जाये तो मछलीकी गति पृथिवी पर भी होनी चाहिए। परन्तु ऐसा नहीं होता। इसलिए धर्म व अधर्म ही गतिस्थितिमें निमित्त है आकाश नहीं।

६. भूमि जल आदिके गतिहेतुत्वका निरास

स. सि./५/१७/२८३/३ भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नाथौ धर्माधर्माभ्यामिति चेत् । न; साधारणाश्रय इति विशिष्योक्तत्वात् । अनेक-कारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य । = प्रश्न—१, धर्म अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन है, पृथिवी व जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ है, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण है, और यह (प्रश्न) विशेषरूपसे कहा है। (रा. वा. ५/१७/२२/४६३/१) । २ तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है इसलिए धर्म अधर्म द्रव्य-को मानना युक्त है।

रा. वा. ५/१७/२७/५६४/८ यथा नायमेकान्तः—सर्वश्चक्षुष्मान् बाह्य-प्रकाशोपग्रहाद् रूपं गृहातीति । यस्माद् द्वोपमार्जारादयः विनापि बाह्यप्रदीपाद्भ्युपग्रहाद् रूपग्रहणसमर्थाः, यथा वा नायमेकान्तः सर्व एव गतिमन्तो यद्यद्याद्भ्युपग्रहात् गतिमारभन्ते न वेति, तथा नायमेकान्तः—सर्वेषामात्मपुद्गलानां सर्वे बाह्योपग्रहेतवः सन्तीति, किन्तु केषांचित् पतत्रिप्रभृतीनां धर्माधर्मविवे, अपरेषां जलादयोऽवीर्यनेकान्तः । = ३ जैसे यह कोई एकान्तिक नियम नहीं है कि सभी आँखवालोंको रूप ग्रहण करनेके लिए बाह्य प्रकाशका आश्रय ही ही, क्योंकि व्याघ्र बिल्लों आदिको बाह्य प्रकाशकी आवश्यकता नहीं भी रहती। जैसे यह कोई नियम नहीं कि सभी चलनेवाले लाठीका सहारा लेते ही हों। उसी प्रकार यह कोई नियम नहीं कि सभी जीव और पुद्गलको सर्वबाह्य पदार्थ निमित्त ही हों, किन्तु पक्षी आदिको धर्म व अधर्म ही निमित्त है और किन्हीं अन्यको धर्म व अधर्मके साथ जल आदिक भी निमित्त है, ऐसा अनेकान्त है।

७. अमूर्तिरूप हेतुका निरास

रा. वा. ५/१७/४०-४१/४६६/३ अमूर्तत्वाद्गतिस्थितिनिमित्तत्वानुप-पत्तिरिति चेत् । न; दृष्टान्ताभावात् । न हि दृष्टान्तोऽस्ति येना-मूर्तत्वात् गतिस्थितिहेतुत्वं व्यावर्तेत । किं च—आकाशप्रधानविज्ञा-नादिवत्तत्सिद्धेः । यथा वा अपूर्वारव्यो धर्म क्रियया अभिव्यक्तः सन्नमूर्तोऽपि पुरुषस्योपकारी वर्तते, तथा धर्माधर्मयोरपि गतिस्थित्यु-पग्रहोऽवसेयः । = प्रश्न—अमूर्त होनेके कारण धर्म व अधर्ममें गति व स्थितिके निमित्तपनेकी उपपत्ति नहीं बनती । उत्तर—१, नहीं, क्योंकि, ऐसा कोई दृष्टान्त नहीं जिससे कि अमूर्तत्वके कारण गति-स्थितिका अभाव किया जा सके । २, जिस प्रकार अमूर्त भी आकाश सब द्रव्यको अवकाश देनेमें निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त भी सारव्यमतका प्रधान तत्त्व पुरुषके भोगका निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त भी मौलिको विज्ञान नाम रूपकी उत्पत्तिका कारण है, जिस प्रकार अमूर्त भी मोमांसकोका अष्ट पुरुषके उपभोगका साधन है, उसी प्रकार अमूर्त भी धर्म और अधर्म गति और स्थितिमें साधारण निमित्त हो जाओ।

* निष्क्रिय होनेके हेतुका निरास—दे० कारण/III/२ ।

* स्वभावसे गति स्थिति होनेका निरास

—दे० काल/२/११ ।

धर्मामृत—आ० नयसेन (ई. १११२) द्वारा रचित एक ग्रन्थ ।

धर्मास्तिकाय—दे० धर्माधर्म ।

धर्मा—दे० पक्ष ।

धर्मोत्तर—अर्चटका शिष्य एक बौद्ध-नैयायिक । समय—ई. द. ७ का अन्तिम भाग । कृतियाँ—१. न्यायविन्दुकी टीफा, २ प्रमाण-

परीक्षा, ३. अपोह प्रकरण, ४. परलोकसिद्धि, ५. क्षणभंगसिद्धि, ६. प्रमाणविनिश्चय टीका ।

धवल—अपभ्रंश भाषावद् हरिवंश पुराणके कर्ता एक कवि । समय—ई. श. १० । (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/२७ । कामता प्रसाद)

धवल सेठ—कौशाम्बी नगरका एक सेठ था । सागरमें जहाज रुक गया तब एक मनुष्यको बलि देनेको तैयार हो गया । तब श्रीपाल-ने जहाज चलाया । मार्गमें चोरोने उसे बाँध लिया । तब श्रीपाल-ने उसे छुड़ाया । इतने उपकारी उसी श्रीपालको श्रीगैरमंजूषा पर मोहित होकर उसे सागरमें धक्का दे दिया । एक देवने रेन मंजूषा-की रक्षा की और सेठको खूब मारा । पीछे श्रीपालका सयोग होने-पर उससे क्षमा माँगी । (श्रीपाल चरित्र)

धवला—आ. भूतबलि (ई. ६६-१५६) कृत पट्टखण्डागम ग्रन्थके प्रथम ५ खण्डों पर ७२००० श्लोकप्रमाण एक विस्तृत टीका है, जिसे आ. वीरसेन स्वामीने ई. ८१७ में लिखकर पूरी की ।

धवलाचार्य—हरिवंशके कर्ता एक मुनि । समय—ई. श. ११ । (वाराण चरित्र/प्र. २१-२२/पं. खुशालचन्द)

धातकीखंड—मध्यलोकमें स्थित एक द्वीप है ।

ति.प. ४/२६०० उत्तरदेवकुलसं येत्तेसु तस्य धादईरुवखा । चेदुत्ति य गुणामो तेण पुढ धादईखंडो ॥२६००॥ = धातकीखण्ड द्वीपके भीतर उत्तरकुल और देवकुल क्षेत्रोंमें धातकी वृक्ष स्थित है, इसी कारण इस द्वीपका 'धातकी खण्ड' यह सार्थक नाम है । (स.सि. ३/३३/२२७/६), (रा.वा. ३/३३/६/१६६/३) नोट—इस द्वीप सम्बन्धी विशेष (दे० लोक/४/२) तथा इसका नक्शा—दे० लोक/७ ।

धातु—शरीरमें धातु उपधातुओंका निर्देश—दे० औदारिक/२ ।

धात्री—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४ । २. वस्तिका-का एक दोष—दे० वस्तिका ।

धान्य रस—दे० रस ।

धारणा—१. मतिज्ञान विषयक धारणाका लक्षण

प.खं.१३/५.५/सूत्र ४०/२४३ धरणी धारणा दृढवणा कोट्ठा पविट्ठा । = धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये एकार्थ नाम हैं ।

स. सि. १/१५/१११/७ अवेतस्य कालान्तरेऽविस्मरणकारण धारणा । यथा—सेवेय बलाका पूर्वाह्ने यामहमद्राक्षमिति । = अवाय ज्ञानके द्वारा जानी गयी वस्तुका जिस (संस्कारके ध/१) कारणसे कालान्तरमें विस्मरण नहीं होता उसे धारणा कहते हैं । (रा.वा. १/१५/४/६०/८), (ध. १/१.१.११५/३४७/४), (ध. ६/१. ६-१.१४/१८/७), (ध. ६/४. १.४५/१४४/७), (ध. १३/५.५.३३/२३३/४), (गो. जी./मू. ३०६/६६५), (न्या.दी. २/४११/३२/७)

२. धारणा ईहा व अवायरूप नहीं है

ध. १३/५.५.३३/२३३/१ धारणापच्चओ कि ववसायसरुवो कि णिच्छय-सरुवो त्ति । पढमपवखे धारणेहापच्चयाणमेयत्तं, भेदाभावादो । विदिप धारणावायपच्चयाणमेयत्तं, णिच्छयभावेण दोण्ण भेदाभावादो त्ति । ण एस दोसो, अवेदवस्थुलिगगहणदुवारेण कालंतरे अविस्मरणहेदु-संस्कारजण्ण विण्णण धारणेत्ति अब्भुवगमादो । = प्रश्न—धारणा ज्ञान क्या व्यवसायरूप है या क्या निश्चयस्वरूप है ? प्रथमपक्षके स्वीकार करने पर धारणा और ईहा ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि उनमें कोई भेद नहीं रहता । दूसरे पक्षके स्वीकार करनेपर धारणा और अवाय ये दोनों ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि निश्चयभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई भेद नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है,

कोकि अवायके द्वारा वरनुके, निगको गहण करके उमके द्वारा उसके द्वारा कालान्तरमें अविस्मरणके कारणभूत संस्कारको उरगत करने-वाला विज्ञान धारणा है, ऐसा स्वीकार किया है ।

३. धारणा अप्रमाण नहीं है

ध. १३/५.५.३३/२३३/५ ण चेदं गहिग्गाहि त्ति अप्पमाणं, ज्विरनरण-हुदुलिगगाहिरस गहिग्गहणत्ताभावापो । = यह गृहीतग्राही होने-से अप्रमाण है, ऐसा नहीं माना जा सकता है; क्योंकि ज्विस्मरणके हेतुभूत लिंगको ग्रहण करनेवाला हमारे यह गृहीतग्राही नहीं हो सकता ।

४. ध्यान विषयक धारणाका लक्षण

म.पु. २१/२२० धारणा श्रुतनिर्दिष्टबीजानामवधारणम् । = आश्रमोंमें व्रत-लाये हुए बीजाक्षरोंका अवधारण करना धारणा है ।

स.सा.ता.वृ./३०६/३८५/११ पञ्चनमस्तारप्रभृतिमन्त्रप्रतिमाविहिर्हृद्या-वलम्बनेन चित्तनिश्चरोत्तरं धारणा । = पंचनमस्कार आदि मन्त्र तथा प्रतिमा आदि बाह्य द्रव्योंके आनमनमें चित्तको स्थिर करना धारणा है ।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. धारणाके ज्ञानपनेकी सिद्धि । —दे० ईहा/३ ।

२. धारणा व श्रुतज्ञानमें अन्तर । —दे० श्रुतज्ञान/II/३ ।

३. धारणाज्ञानको मतिज्ञान कहने सम्बन्धी शंका समाधान —दे० मतिज्ञान/३ ।

४. अवग्रह आदि तीनों ज्ञानोंकी उत्पत्तिका जम ।

५. धारणा ज्ञानका जवन्म व उत्कृष्ट काल । —दे० ऋद्धि/२/३ ।

६. ध्यान योग्य पांच धारणाओंका निर्देश । —दे० पिण्डस्थ ।

७. आग्नेयो आदि धारणाओंका स्वरूप । —दे० वह वह नाम ।

धारणी—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धारा—सर्व धारा, वर्गधारा आदि अनेको विकल्प ।

—दे० गणित/II/५ ।

धारा चारण—एक ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४/७ ।

धारा नगरी—वर्तमान 'धार'—(म.पु. प्र. ४६/पं. पन्नालाल)

धारा बाहिक ज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/II/१ ।

धारिणी—एक औषध विद्या—दे० विद्या ।

धोर—

नि.सा.ता.वृ./७३ निखिनघोरोपसर्गविजयोपाजितधीरगुणगम्भीराः ।

= समस्त धोर उपसर्गोंपर विजय प्राप्त करते हैं, इसलिए धोर और गुणगम्भीर (वे आचार्य) होते हैं ।

भा.पा./टो. ४३/१५६/१२ ध्येय प्रति धियं बुद्धिमीरयति प्रेरयतीति धोर इति व्युपदिश्यते । = ध्येयोंके प्रति जिनकी बुद्धि गमन करती है या प्रेरणा करती है उन्हें धोर कहते हैं ।

धुवसेन—दे० ध्रुवसेन ।

धूप दशमो व्रत—धूपदशमि व्रत धूप दशाग । खेवो जिन ठिग भाव अभग । (यह व्रत श्वेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।) (व्रत-विधान सग्रह/पृ. १३०), (नवलसाहस्रत वर्द्धमान पुराण)

धूमकेतु—१ एक ग्रह—दे० ग्रह । २ (ह.पु. ४३/श्लोक) पूर्वभवं वरपुरका राजा वीरसेन था । १६३। वर्तमान भवमें स्त्री वियोगके

कारण अज्ञानतप करके देव हुआ। २२१। पूर्व बेरके कारण इसने प्रथमको चुराकर एक पर्वतकी शिलाके नीचे दबा दिया। २२२।

धूम चारण—दे० ऋद्धि/४।

धूम दोष—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४। २. वस्ति-काका एक दोष—दे० वस्ति/४।

धूमप्रभा—

स.सि./३/१/२०३/८ धूमप्रभा सहचरिता भूमिर्धूमप्रभा। = जिस पृथिवी-की प्रभा धुआँके समान है वह भूमि धूमप्रभा है। (ति प/२/२१), (रा.वा./३/१/३/१६६/१६)

ज प./११/१२१ अनेसा पृथ्वीओ बोद्धव्या होति पंकवहुलाओ। = रत्नप्रभाको छोड़कर (नरककी) शेष छ पृथिवियोंको पंक बहुल जानना चाहिए।

★ इस पृथिवीका अवस्थान व विस्तार—दे० लोक ५।

★ इसके नकशे—दे० लोक/७।

धूलिकलशाभिषेक—दे० प्रतिष्ठा विधान।

धूलिशाल—समवशरणका प्रथम कोट—दे० समवशरण।

धृतराष्ट्र—(पा.पु./सर्ग/१/लोक) भीष्मके सौतेले भाई व्यासका पुत्र था। (७/११७)। इसके दुर्योधन आदि सौ कौरव पुत्र थे। (८/१८३-२०६)। मुनियोंसे भावी युद्धमें उन पुत्रोंकी मृत्यु जानकर दीक्षित हो गया। (१०/१२-१६)

धृति—दे० सस्कार/२।

धृति (देवी)—१. निपक्ष पर्वतपर स्थित तिगिछ हृद व धृति कूटकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७। २. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी।—दे० लोक/७।

धृति भावना—दे० भावना/१।

धृतिषेण—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् सातवे ११ अंग १० पूर्वधारी थे। समय—वी.नि. २६४-२८२; (ई पू २६३-२४६)—दे० इतिहास/४/१।

धैवत—दे० स्वर।

धैर्य—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

ध्याता—धर्म व शुक्लध्यानोंकी ध्यानेवाले योगीको ध्याता कहते हैं। उसीकी विशेषताओंका परिचय यहाँ दिया गया है।

१. प्रशस्त ध्यातामें ज्ञान सम्बन्धी नियम व स्पष्टीकरण

त सु./६/३७ शुक्ले चाव्ये पूर्वविद १३७।

स.सि./६/३७/४६३/४ आयु शुक्लध्याने पूर्वविदो भवत श्रुतकेवलिन इत्यर्थः। (नेतरस्य (रा.वा.)) चशब्देन धर्म्यमपि समुच्चीयते। = शुक्लध्यानके भेदोमेसे आदिके दो शुक्लध्यान (पृथक्त्व व एकत्व वितर्कबीचार) पूर्वविद अर्थात् श्रुतकेवलीके होते हैं अन्यके नहीं।

सूत्रमे दिये गये 'च' शब्दसे धर्म्यध्यानका भी समुच्चय होता है। (अर्थात् शुक्लध्यान तो पूर्वविदको ही होता है परन्तु धर्मध्यान पूर्वविदको भी होता है और अवपश्रुतको भी।) (रा.वा./६/३७/१/६३२/३०)

ध.१३/४,४,२६/६४/६ चउदस्सपुव्वहरो वा [दस] णवपुव्वहरो वा, णाणेण विणा अणवगय-णवपयत्थस्स भाणाणुववत्तीदो। चोदस्स-दस-णवपुव्वेहि विणा थोवेण वि गयेण णवपयत्थावगमोवभादो। ण, थोवेण गयेण णिस्सेसमनगतु बीजबुद्धिमुणिणो मोचूण अणोसिमु-

वायाभावावो।...ण च दव्वमुदेण एत्थ जहियारो, पीगमविदारस्स जउस्स णाणोवलिगभूटस्स सुदत्तविरोहादो। थोवदव्वमुदेण जवगया-सेस-णवपयत्थाणं सिवभूटिआदिकीजबुद्धीणं उभाणाभावेण मोवखा-भावप्पसंगादो। थोवेण णाणेण जदि उभाणं होटि तो खवगमेडि-उवसमसेडिणमप्पाओगाधम्मज्झाणं चेव होटि। चोदस्स-दस-णवपुव्व-हरा पुण धम्ममुक्कज्झाणं दोणं पि सामित्तमुवणमंति, अविरोहादो। तेण तेसि चेव एत्थ णिद्वेसो कदो। = जो चौदह पूर्वोंको धारण करनेवाला होता है, वह ध्याता होता है, क्योंकि इतना ज्ञान हुए बिना, जिसने नौ पदार्थोंको भली प्रकार नहीं जाना है, उसके ध्यानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। प्रश्न—चौदह, दस और नौ पूर्वोंके बिना स्तोकग्रन्थसे भी नौ पदार्थ विषयक ज्ञान देखा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्तोक ग्रन्थसे बीजबुद्धि मुनि ही पूरा जान सकते हैं, उनके सिवा दूसरे मुनियोंको जाननेका कोई साधन नहीं है। (अर्थात् जो बीजबुद्धि नहीं है वे बिना श्रुतके पदार्थोंका ज्ञान करनेको समर्थ नहीं हैं) और द्रव्यश्रुतका यहाँ अधिकार नहीं है।

क्योंकि ज्ञानके उपलिगभूत पुद्गलके विकारस्वरूप जडवस्तुको श्रुत (ज्ञान) माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—स्तोक द्रव्यश्रुतसे नौ पदार्थोंको पूरी तरह जानकर शिवभूति आदि बीजबुद्धि मुनियोंके ध्यान नहीं माननेसे मोक्षका अभाव प्राप्त होता है। उत्तर—स्तोक ज्ञानसे यदि ध्यान होता है तो वह क्षणिक व उपशमधेणीके अयोग्य धर्मध्यान ही होता है (धवलाकार पृथक्त्व वितर्कबीचारको धर्मध्यान मानते हैं—दे० धर्मध्यान/२/४-५) परन्तु चौदह दस और नौ पूर्वोंके धारी तो धर्म और शुक्ल दोनों ही ध्यानोंके स्वामी होते हैं। क्योंकि ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। इसलिए उन्हींका यहाँ निर्देश किया गया है।

म पु./२१/१०१-१०२ स चतुर्दशपूर्वजो दशपूर्वधरोऽपि वा। नवपूर्वधरो वा स्याद् ध्याता सम्पूर्णलक्षण १०१। श्रुतेन विकलेनापि स्याद् ध्याता सामग्री प्राप्य पुष्कलाम्। क्षणकोपशमश्रेण्यो उत्कृष्ट ध्यान-मृच्छति १०४। = यदि ध्यान करनेवाला मुनि चौदह पूर्वका, या दश पूर्वका, या नौ पूर्वका जाननेवाला हो तो वह ध्याता सम्पूर्ण लक्षणोंसे युक्त कहलाता है १०१। इसके सिवाय अश्रुतज्ञानी अतिशय बुद्धिमान् और श्रेणीके पहले पहले धर्मध्यान धारण करनेवाला उत्कृष्ट मुनि भी उत्तम ध्याता कहलाता है १०२।

स.सा./ता वृ./१०/२२/११ ननु तर्हि स्वसवेदनज्ञानवलेनाग्निम् कालेऽपि श्रुतकेवली भवति। तन्न, यादृशं पूर्वपुक्काणां शुक्लध्यानरूपं स्वसवेदन-ज्ञानं तादृशमिदानी नास्ति किन्तु धर्मध्यानयोग्यमस्तीति। = प्रश्न—स्वसवेदनज्ञानके बलसे इस कालमें भी श्रुतकेवली होने चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकारका शुक्लध्यान रूप स्वसवेदन पूर्वपुरुषोंके होता था, उस प्रकारका इस कालमें नहीं होता। केवल धर्मध्यान योग्य होता है।

प्र स./टी./४७/२३२/६ यथोक्त दशचतुर्दशपूर्वगतश्रुतज्ञानेन ध्यानं भवति तदप्युत्सर्गवचनम्। अपवादव्याख्यानेन पुनः पञ्चसमितित्रिगुप्तिप्रति-पादकसारभूतश्रुतेनापि ध्यानं भवति। = तथा जो ऐसा कहा है, कि 'दश तथा चौदह पूर्वतक श्रुतज्ञानसे ध्यान होता है, वह उत्सर्ग वचन है। अपवाद व्याख्यानेसे तो पाँच समिति और तीन गुप्तिको प्रतिपादन करनेवाले सारभूतश्रुतज्ञानमें भी ध्यान होता है। (प.का./ता वृ./१४६/२१२/६), (और भी दे० श्रुतकेवली)

२. प्रशस्त ध्यानसामान्य योग्य ध्याता

ध १३/४,४,२६/६४/६ तत्थ उत्तमसघट्ठो ओघवलो ओघसुरो चोदस्स-पुव्वहरो वा [दस] णवपुव्वहरो वा। = जो उत्तम महननवान्, निर्गमने बलशाली और शूर, तथा चौदह या दस या नौ पूर्वोंको धारण करनेवाला होता है वह ध्याता है। (म पु./१/८७)

म.पु. २१/८६-८७ दोरोत्मास्तिदुर्धर्मानो दुर्लेश्याः परिवर्जयन् । लेश्या-
विशुद्धिमालम्ब्य भावयन्नप्रमत्तताम् । ८६। प्रज्ञापारमिता योगी ध्याता
स्याद्धीबलान्वितः । सूत्रार्थलम्बनो धीर सोढागोपपरीपहः । ८७। अपि
चोद्भूतसंवेगः प्राप्तनिर्वेदभावनः । वैराग्यभावनीत्स्पर्शितं पश्यन्
भोगानतर्पकात् । ८८। सम्यग्ज्ञानभावनापास्तमिथ्याज्ञानतमोघनः ।
त्रिशुद्धदर्शनापोढगाढमिथ्यात्वशङ्क्यकः । ८९। = आर्तं व रोद ध्यानोंसे
दूर, अशुभ लेश्याओंसे रहित, लेश्याओंकी विशुद्धतासे अलम्बित,
अप्रमत्त अवस्थाकी भावना भानेवाला । ८६। बुद्धिके पारको प्राप्त,
योगी, बुद्धिबलयुक्त, सूत्रार्थ अवलम्बी, धीर वीर, समस्त परीपहो-
को सहनेवाला । ८७। संसारसे भयभीत, वैराग्य भावनाएँ भानेवाला,
वैराग्यके कारण भोगोपभोगकी सामग्रीको अतृप्तिकर देखता हुआ
। ८८। सम्यग्ज्ञानकी भावनासे मिथ्याज्ञानरूपी गाढ अन्धकारको नष्ट
करनेवाला, तथा विशुद्ध सम्यग्दर्शन द्वारा मिथ्या शङ्क्यको दूर भगाने
वाला, मुनि ध्याता होता है । ८९। (दे० ध्याता/४ मोक्ष अनु.)

द्र.स. मू. ७० तवमुदवदन् चैदा भाणरह धुर धरो हवे जम्हा । तम्हा तत्तिय
णिरदा तल्लद्धीए सवा होह । = क्योंकि तप व्रत और श्रुतज्ञानका
धारक आत्मा ध्यानरूपी रथकी धुराको धारण करनेवाला होता है,
इस कारण है भव्य पुरुषो । तुम उस ध्यानकी प्राप्तिके लिए निरन्तर
तप श्रुत और व्रतमें तत्पर होओ ।

चा सा १६७/२ ध्याता • गुप्तेन्द्रियश्च । = प्रशस्त ध्यानका ध्याता मन
वचन कायको वशमें रखनेवाला होता है ।

ज्ञा ४/६ सुमुक्षुर्जन्मनिर्विण्ण शान्तचित्तो वशी स्थिरः । जिताक्ष
सवृत्तो धीरो ध्याता शारत्रे प्रणस्यते । ६। = सुमुक्षु हो, संसारसे
विरक्त हो, शान्तचित्त हो, मनको वश करनेवाला हो, शरीर व
आसन जिसका स्थिर हो, जितेन्द्रिय हो, चित्त सवरयुक्त हो
(विषयोमें विकल न हो), धीर हो, अर्थात् उपसर्ग आनेपर न डिगे,
ऐसे ध्याताकी ही शास्त्रोंमें प्रशंसा की गयी है । (म.पु. २१/६०-६५);
(ज्ञा २/७३)

३. ध्याता न होने योग्य व्यक्ति

ज्ञा ४/४ श्लोक न केवल भावार्थ—जो मायाचारी हो । ३२। मुनि होकर
भी जो परिग्रहधारी हो । ३३। ख्याति लाभ पूजाके व्यापारमें आसक्त
हो । ३४। 'नो सौ चूहे खाके बिल्ली हज्जको चली' इस उपाख्यानको
सत्य करनेवाला हो । ३२। इन्द्रियोंका दास हो । ३३। विरागताको प्राप्त
न हुआ हो । ३४। ऐसे साधुओंको ध्यानके प्राप्ति नहीं होती ।

ज्ञा ४/६२ एते पण्डितमानिनः शमदमस्त्राध्यायचित्तायुता, रागादि-
ग्रहणञ्चिता यतिगुणप्रध्वंसत्पुष्पाननाः । व्याकृष्टा विषयैर्मदे प्रमुदिता
शङ्काभिरङ्गीकृता न ध्यान न विवेचन न च तप कर्तुं वराका क्षमा
। ६२। = जो पण्डित तो नहीं हैं, परन्तु अपनेको पण्डित मानते हैं,
और शम, दम, स्वाध्यायसे रहित तथा रागद्वेषादि पिशाचोंसे बंचित
हैं, एवं मुनिपनेके गुण नष्ट करके अपना मुँह काला करनेवाले हैं,
विषयोंसे आकर्षित, मदोसे प्रसन्न, और शंका सन्देह शङ्कादिसे ग्रस्त
हो, ऐसे रक पुरुष न ध्यान करनेको समर्थ हैं, न भेदज्ञान करनेको
समर्थ हैं और न तप ही कर सकते हैं ।

दे० मंत्र—(मन्त्र यन्त्रादिकी सिद्धि द्वारा वशीकरण आदि कार्योंकी
सिद्धि करनेवालोंको ध्यानकी सिद्धि नहीं होती)

दे० धर्मध्यान/२/३ (मिथ्यादृष्टियोंको पदार्थ धर्म व शुक्लध्यान होना
सम्भव नहीं है)

दे० अनुभव/४/५ (साधुको ही निश्चयध्यान सम्भव है गृहस्थको नहीं,
क्योंकि प्रपंचग्रस्त होनेके कारण उसका मन सदा चंचल रहता है ।

४. धर्मध्यानके योग्य ध्याता

का अ. मू. ४०६ धर्मे एयगमणो जो णवि वेदेदि पचहा विसय ।
वेरगमणो णाणी धम्मज्झणं हवे तस्स । ४०६। = जो ज्ञानी पुरुष

धर्ममें एकाग्रमन रहता है, और उन्धियोंके विषयोंका अनुभव
नहीं करता, उनसे सदा विरक्त रहता है, उन्नीके धर्मध्यान होता है ।
(दे० ध्याता/२ में ज्ञा. ४/६)

त. अनु. ४१-४५ तत्रामनोभवमुक्तिः किंचिदामात्र कारणम् । निरक्तः
कामभोगेभ्यस्तत्तन्-सर्वपरिग्रहः । ४१। अम्येत्य गम्यगाचार्य दीर्क्षा
जैनेश्वरी श्रितः । तप संगमसंपन्नः प्रमादरहिताशयः । ४२। गम्य-
गिनर्णतज्जीवादिध्येयवस्तुव्यवस्थिति । आर्तरीदपरित्यागालम्ब-
चित्तप्रसात्तिक । ४३। मुक्तनोकद्वयापेक्षः मोहाऽप्यपरीपहः । अनुष्ठित-
क्रियायोगो ध्यानयोगो ह्यतोद्यमः । ४४। मर्यागत्त. परिग्रहसङ्गर्भ-
शुभभावनाः । इतीदृग्लक्षणो ध्याता धर्मध्यानस्य ममतः । ४५।
= धर्मध्यानका ध्याता इस प्रकारके लक्षणोंवाला माना गया है—
जिसकी मुक्ति निन्द आ रही हो, जो कोई भी कारण पात्र काम-
सेवा तथा इन्द्रियभोगोंसे विरक्त हो गया हो, जिम्ने समस्त परि-
ग्रहका त्याग किया हो, जिसने आचार्यके पाम ऊपर भरो प्रकार
जैनेश्वरी दीक्षा धारण की हो, जो जैनधर्ममें दीक्षित होकर मुनि
बना हो, जो तप और संयमसे सम्पन्न हो, जिसका आशय प्रमाद
रहित हो, जिम्ने जीवादि ध्येय वस्तुकी व्यवस्थितिको भले
प्रकार निर्णीत कर लिया हो, आर्त और रीद ध्यानोंके त्यागने
जिसने चित्तकी प्रसन्नता प्राप्त की हो, जो इस लोक और परलोक
दोनोंकी अपेक्षासे रहित हो, जिम्ने सभी परिपहोंको सहन किया
हो, जो क्रियायोगका अनुष्ठान क्रिये हुए हो (सिद्धभक्ति आदि
क्रियाओंके अनुष्ठानमें तत्पर हो) । ध्यानयोगमें जिम्ने उद्यम
किया हो (ध्यान लगानेका अभ्यास किया हो), जो महासामर्थ्य-
वान हो, और जिसने अशुभ लेश्याओं तथा बुरी भावनाओंका
त्याग किया हो । (ध्याता/२ में म.पु.)

और भी दे० धर्मध्यान/१/२ जिनाज्ञापर श्रद्धान करनेवाला, साधुका
गुण कीर्तन करनेवाला, दान, श्रुत, शील, संयममें तत्पर, प्रसन्न
चित्त, प्रेमी, शुभ योगी, शाश्वत्यात्मी, स्थिरचित्त, वैराग्य भावनार्थ
भानेवाला ये सब धर्मध्यानीके बाह्य व अन्तरंग चिह्न हैं । शरीरकी
नीरोगता, विषय तत्पटता व निष्ठुरताका अभाव, शुभ गन्ध, मल-
मूत्र अण होना, शर्यादि भी उसके बाह्य चिह्न हैं ।

दे० धर्मध्यान/१/३ वैराग्य, तत्त्वज्ञान, परिग्रह त्याग, परिपहजय, कषाय
निग्रह आदि धर्मध्यानकी सामग्री है ।

५. शुक्लध्यान योग्य ध्याता

ध. १३/६, ४, २६/गा. ६७-७१/८२ अभयासमोहविवेगविसर्गा तरस होंति
लिगाई । लिङ्गिज्ज हेहि सुणी सुक्कज्जाणवगयचित्तो । ६७। चालिज्ज
वीहेइ व धीरो ण परीसहोवसग्गेहि । सुहुमेस ण सम्मुज्झङ्ग भावेसु ण
देवमायासु । ६८। देह विचित्तं पेच्छइ अप्पाणं तह य सव्वसंजोए ।
देहोवहिवोसग्गं णित्संगो सव्वदो कुणदि । ६९। ण कसायसमुत्थेहि
वि बाहिज्जइ माणसेहि दुवत्थेहि । ईसाविसायसोगादिएहि भाणोव-
गयचित्तो । ७०। सीयायवादिएहि मि सारोरेहि बहुप्पयारेहि । णो
बाहिज्जइ साहु भेयम्मि सुणिज्जलो सता । ७१। = अभय, असमोह,
विवेक और विसर्ग ये शुक्लध्यानके लिंग हैं, जिनके द्वारा शुक्लध्यान-
को प्राप्त हुआ चित्तवाला मुनि पहिचाना जाता है । ६७। वह धीर
परिपहो और उपसर्गोंसे न तो चलायमान होता है और न डरता
है, तथा वह सूक्ष्म भावों व देवमायामें भी सुगन्ध नहीं होता है । ६८।
वह देहको अपनेसे भिन्न अनुभव करता है, इसी प्रकार सब तरहके
संयोगोंसे अपनी आत्माकी भी भिन्न अनुभव करता है, तथा नि-
संग हुआ वह सब प्रकारसे देह व उपाधिका उरसर्ग करता है । ६९।
ध्यानमें अपने चित्तकी लीन करनेवाला, वह कषायोंसे उत्पन्न हुए
ईर्ष्या, विषाद और शोक आदि मानसिक दुःखोंसे भी नहीं बाँधा
जाता है । ७०। ध्येयमें निश्चल हुआ वह साधु शीत व आतप आदि
बहुत प्रकारकी बाधाओंके द्वारा भी नहीं बाँधा जाता है । ७१।

त अनु./३५ वज्रसहननोपेता' पूर्वश्रुतसमन्विता' । दध्यु. शुक्लमिहातीता' श्रेण्यारोहणक्षमा' । ३५। = वज्रत्रयसह सहननके धारक, पूर्वनामक श्रुतज्ञानसे संयुक्त और उपशम व क्षपक दोनों श्रेणियोंके आरोहणमें समर्थ, ऐसे अतीत महापुरुषोंने इस भूमण्डलपर शुक्लध्यानको ध्याया है ।

६. ध्याताओंके उत्तम आदि भेद निर्देश

प.का./ता वृ./१७३/२५३/२६ तत्त्वानुशासनध्यानग्रन्थादौ, कथितमार्गेण जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन त्रिधा ध्यातारो ध्यानानि च भवन्ति । तदपि कस्मात् । तत्रैवोक्तमास्ते द्रव्यक्षेत्रकालभावरूपा ध्यानसामग्री जघन्यादिभेदेन त्रिधेति वचनात् । जयवातिसंक्षेपेण द्विधा ध्यातारो भवन्ति शुद्धात्मभावना प्रारम्भका पुरुषाः सूक्ष्मसविकल्पावस्थायां प्रारब्धयोगिनो भण्यन्ते, निर्विकल्पशुद्धात्मावस्थाया पुनर्निष्पन्नयोगिन इति संक्षेपेणाध्यात्मभाषया ध्यातृध्यानध्येयानि ज्ञातव्याः । = तत्त्वानुशासन नामक ध्यानविषयक ग्रन्थके आदिमें (दे० ध्यान/३/१) कहे अनुसार ध्याता व ध्यान जघन्य मध्यम व उत्कृष्टके भेदसे तीन-तीन प्रकारके हैं क्योंकि वहाँ ही उनको द्रव्य क्षेत्र काल व भावरूप सामग्रीकी अपेक्षा तीन-तीन प्रकारका बताया गया है । अथवा अतिसंक्षेपसे कहे तो ध्याता दो प्रकारका है—प्रारब्धयोगी और निष्पन्नयोगी । शुद्धात्मभावनाको प्रारम्भ करनेवाले पुरुष सूक्ष्म सविकल्पावस्थामें प्रारब्धयोगी कहे जाते हैं । और निर्विकल्प शुद्धात्मावस्थामें निष्पन्नयोगी कहे जाते हैं । इस प्रकार संक्षेपसे अध्यात्मभाषामें ध्याता ध्यान व ध्येय जानने चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पृथक्त्व एकत्व वितर्क विचार आदि शुक्लध्यानांके ध्याता ।
—दे० शुक्लध्यान ।
२. धर्म व शुक्लध्यानके ध्याताओंमें सहनन सम्बन्धी चर्चा ।
—दे० सहनन ।
३. चारों ध्यानोंके ध्याताओंमें भाव व लक्ष्य आदि ।
—दे० वह वह नाम ।
४. चारों ध्यानोंका गुणस्थानोंकी अपेक्षा स्वामित्व ।
—दे० वह वह नाम ।
५. आर्त रौद्र ध्यानोंके बाह्य चिह्न ।
—दे० वह वह नाम ।

ध्यान—

एकाग्रताका नाम ध्यान है । अर्थात् व्यक्ति जिम समय जिम भावना चिन्तन करता है, उस समय वह-उस भावके साथ तन्मय होता है । इसलिए जिस किसी भी देवता या मन्त्र, या अर्थन्त आदिको ध्याता है, उस समय वह अपनेको वह ही प्रतीत होता है । इसीलिए अनेक प्रकारके देवताओंकी ध्याकर साधक जन अनेक प्रकारके ऐहिक फलोंकी प्राप्ति कर लेते हैं । परन्तु वे सब ध्यान आर्त व रौद्र होनेके कारण-अप्रशस्त हैं । धर्म शुक्ल ध्यान द्वारा शुद्धात्माका ध्यान करनेमें मोक्षकी प्राप्ति होती है, अतः वे प्रशस्त हैं । ध्यानके प्रवर्णमें चार अधिकार होते हैं—ध्यान, ध्याता, ध्येय व ध्यानफल । चारोंका पृथक्-पृथक् निर्देश किया गया है । ध्यानके अनेकों भेद हैं, सबका पृथक्-पृथक् निर्देश किया है ।

१ ध्यानके भेद व लक्षण

- १ ध्यान सामान्यका लक्षण ।
- २ एकाग्र चिन्तानिरोध लक्षणके विषयमें शंका ।
- * योगादिकी संक्रान्तिमें भी ध्यान कैसे ?
—दे० शुक्लध्यान/४/१ ।
- * एकाग्र चिन्तानिरोधका लक्षण । —दे० एकाग्र ।
- * ध्यान सम्बन्धी विकल्पका तात्पर्य । —दे० विकल्प ।
- ३ ध्यानके भेद ।
- ४ अप्रशस्त, प्रशस्त व शुद्ध ध्यानोंके लक्षण ।
- * आर्त रौद्रादि तथा पटस्थ पिंडस्थ आदि ध्यानों
सम्यन्धी । —दे० वह वह नाम ।

२ ध्यान निर्देश

- १ ध्यान व योगके अगोंका नाम निर्देश ।
- * ध्याता, ध्येय, प्राणायाम आदि । —दे० वह वह नाम ।
- २ ध्यान अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं टिकता ।
- ३ ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदाभेद ।
- * ध्यान व अनुप्रेक्षा आदिमें अन्तर ।
—दे० धर्मध्यान/३ ।
- ४ ध्यान द्वारा कार्यसिद्धिका सिद्धान्त ।
- ५ ध्यानसे अनेक लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि ।
- ६ ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अप्रशस्त हैं ।
- * मोक्षमार्गमें यन्त्र-मन्त्रादिकी सिद्धिका निषेध ।
—दे० मन्त्र ।
- * ध्यानके लिए आवश्यक ज्ञानकी सीमा ।
—दे० ध्याता/१ ।
- ७ अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानोंमें हेयोपादेयताका विवेक ।
- ८ ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शानेके लिए किया गया है ।
- ९ पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य ।
- * ध्यान फल । —दे० वह वह ध्यान ।
- १० सर्व प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्भूत हैं ।

३ ध्यानकी सामग्री व विधि

- १ द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादिके विकल्प ।
- * ध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र व दिशा ।
—दे० कृत्तिकर्म/३ ।
- २ ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है ।
- * ध्यान योग्य भाव । —दे० ध्येय ।
- ३ उपयोगके आलम्बनभूत स्थान ।
- ४ ध्यानकी विधि सामान्य ।
- * ध्यानमें वायु निरोध सम्बन्धी । —दे० प्राणायाम ।
- * ध्यानमें धारणाओंका अवलम्बन । —दे० पिंडस्थ ।
- ५ अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि ।

४	ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त
१	ध्याता अपने ध्यानभावसे तन्मय होता है।
२	जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैसा ही होता है।
३	आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है।
४	अर्हतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हत होता है।
५	गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ स्वयं गरुड आदि रूप होता है।
६	गरुड आदि तत्त्वोंका स्वरूप। —दे० वह वह नाम।
७	जिस देव या शक्तिको ध्याता है उसी रूप हो जाता है। —दे० ध्यान/२,४,५।
८	अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेशितवत् प्रतीत होते हैं।

१. ध्यानके भेद व लक्षण

१. ध्यान सामान्यका लक्षण

१. ध्यानका लक्षण-एकाग्र चिन्ता निरोध

त सू १/२७ उत्तमसहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमाऽन्तर्मुहूर्तवत् ॥२७॥ = उत्तम सहननवालेका एक विषयमें चित्तवृत्तिकी रोकना ध्यान है, जो अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है। (म. पु. १/२१/८), (चा. सा. १/६६/६), (प्र. सा. त. प्र. १/०२), (त. अनु. १/५६)

स सि. १/२०/४३६/८ चित्तविक्षेपश्यागो ध्यानम्। = चित्तके विक्षेपका त्याग करना ध्यान है।

त अनु. १/५६ एकाग्रग्रहणं चात्र वैयग्र्यविनिवृत्तये। व्यग्रं हि ज्ञानमेव स्याद् ध्यानमेकाग्रमुच्यते ॥५६॥ = इस ध्यानके लक्षणमें जो 'एकाग्र-का ग्रहण' है वह व्यग्रताकी विनिवृत्तिके लिए है। ज्ञान ही वस्तुतः व्यग्र होता है, ध्यान नहीं। ध्यानको तो एकाग्र कहा जाता है।

पं ध ७/८५२ यत्पुनर्ज्ञानमेकत्र नेरन्तर्येण कुत्रचित्। अस्ति तद्धार्यान्मात्रापि क्रमो नाप्यक्रमोऽर्थतः ॥५२॥ = किसी एक विषयमें निरन्तर रूपसे ज्ञानका रहना ध्यान है, और वह वास्तवमें क्रमरूप ही है अक्रम नहीं।

२. ध्यानका निश्चय लक्षण-आत्मस्थित आत्मा

पं. का/मू १/४६ जस्स ण विज्झदि रागो दोसो मोहो व जोगपरिकम्भो। तस्स मुहामुहङ्गणो भाणमओ जायए अणणी। = जिसे मोह और रागद्वेष नहीं है तथा मन वचन कायरूप योगिके प्रति उपेक्षा है, उसे शुभाशुभको जलानेवाली ध्यानमय अग्नि प्रगट होती है।

त. अनु. ७/७४ स्वात्मानं स्वात्मनि स्वेन ध्यायेत्स्वस्मै स्वतो यत्। पट्-कारकमयस्तस्माद्धार्यान्मात्रमेव निश्चयात् ॥७४॥ = चूँकि आत्मा अपने आत्माको, अपने आत्मामें, अपने आत्माके द्वारा, अपने आत्माके लिए, अपने-अपने आत्महेतुसे ध्याता है, इसलिए कर्ता, कर्म, करण, सम्प्रदान, अपादान और अधिकरण ऐसे पट्कारकरूप परिणत आत्मा ही निश्चयनयकी दृष्टिसे ध्यानस्वरूप है।

अन. ध १/११४/११७ इष्टानिष्टार्थमोहादिच्छेदाच्चेत' स्थिरं तत'। ध्यान रत्नत्रयं तस्मान्मोक्षस्ततः सुखम् ॥११४॥ = इष्टानिष्ट बुद्धिके

मूल मोहका छेद हो जानेसे चित्त स्थिर हो जाता है। उस चित्तकी स्थितताको ध्यान कहते हैं।

२. एकाग्र चिन्ता निरोध लक्षणके विषयमें शंका

स. सि. १/२७/४४५/१ चिन्ताया निरोधो यदि ध्यानं, निरोधश्चाभावात्, तेन ध्यानमसत्त्वरविषाणवरस्यात्। नैष दोषः अन्यचिन्तानिवृत्त्यपेक्षयाऽसदिति चोच्यते, स्वविषयाकारप्रवृत्तेः सदिति च; अभावस्य भावान्तरत्वाद्ध्येतव्यत्वादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्वसिद्धेर्द्वयं च। जयवा नायं भावसाधनं, निरोधनं निरोध इति। किं तर्हि। कर्मसाधनं 'निरुध्यत इति निरोधः'। चिन्ता ध्यामी निरोधश्च चिन्ता-निरोध इति। एतदुक्तं भवति—ज्ञानमेवापरिस्पन्दान्निशिखावदवभासमानं ध्यानमिति। = प्रश्न—यदि चिन्ताके निरोधका नाम ध्यान है और निरोध अभावस्वरूप होता है, इसलिए गंधके सींगके समान ध्यान असत् ठहरता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्य चिन्ताकी निवृत्तिकी अपेक्षा वह असत् कहा जाता है और अपने विषयरूप प्रवृत्ति होनेके कारण वह सत् कहा जाता है। क्योंकि अभाव भावान्तर स्वभाव होता है (तुच्छाभाव नहीं)। अभाव वस्तुका धर्म है यह बात सपक्ष सत्य और विपक्ष व्यावृत्ति इत्यादि हेतुके अंग आदिके द्वारा सिद्ध होती है (दे० सप्तभंगी)। अथवा यह निरोध शब्द 'निरोधनं निरोधः' इस प्रकार भावसाधन नहीं है, तो क्या है। 'निरुध्यत निरोधः'—जो रोकता जाता है, इस प्रकार कर्मसाधन है। चिन्ताका जो निरोध वह चिन्तानिरोध है। आशय यह है कि निश्चल अग्निशिखामें समान निश्चल रूपसे अवभासमान ज्ञान ही ध्यान है। (रा. वा. १/२७/१६-१७/६२६/२४), (विशेष दे० एकाग्र चिन्ता निरोध)

दे० अनुभव/२/३ अन्य ध्येयोसे शून्य होता हुआ भी स्वसंवेदनकी अपेक्षा शून्य नहीं है।

३. ध्यानके भेद

१. प्रशस्त व अप्रशस्तकी अपेक्षा सामान्य भेद

चा. सा. १/६७/२ तदेतच्चतुरङ्गध्यानमप्रशस्त-प्रशस्तभेदेन द्विविधं। = वह (ध्याता, ध्यान, ध्येय व ध्यानफल रूप) चार अंगवाला ध्यान अप्रशस्त और प्रशस्तके भेदसे दो प्रकारका है। (म. पु. २/१/२७), (ज्ञा. २/५/१७)

ज्ञा. ३/२७-२८ संक्षेपरुचिभिः सूत्रात्तन्निरूप्यात्मनिश्चयात्। त्रिधैवाभिमतं कैश्चिद्यतो जीवाशयस्त्रिधा ॥२७॥ तत्र पुण्याशयः पूर्वस्तद्विपक्षोऽशुभाशयः। शुद्धोपयोगसंज्ञो यः स तृतीयः प्रकीर्तितः ॥२८॥ = कितने ही संक्षेपरुचिवालोंने तीन प्रकारका ध्यान माना है, क्योंकि, जीवका आशय तीन प्रकारका ही होता है ॥२७॥ उन तीनोंमें प्रथम तो पुण्यरूप शुभ आशय है और दूसरा उसका विपक्षी पापरूप आशय है और तीसरा शुद्धोपयोग नामा आशय है।

२. आर्त रौद्रादि चार भेद तथा इनका अप्रशस्त व प्रशस्तमें अन्तर्भाव—

त. सू. १/२८ आर्त रौद्रधर्म्यशुक्लानि ॥२८॥ = ध्यान चार प्रकारका है—आर्त रौद्र धर्म्य और शुक्ल। (म. आ. सू. १/६६६-१७००) (म. पु. २/१/२८); (ज्ञा. सा. १/०); (त. अनु. ३/४), (अन. ध. ७/१०३/७२७)।

सू. आ. ३/६४ अट्टं च रुद्रसहियं दोष्णिवि भ्राणाणि अप्सत्तथाणि। धर्मं सुर्वं च दुवे पसत्तथाणाणि गेयाणि ॥६४॥ = आर्तध्यान और रौद्रध्यान ये दो तो अप्रशस्त हैं और धर्म्यशुक्ल ये दो ध्यान प्रशस्त हैं। (रा. वा. १/२८/४/६२७/३३); (ध. १३/५, ४, २६/७०/११ में केवल प्रशस्तध्यानके ही दो भेदोंका निर्देश है); (म. पु. २/१/२७), (चा. सा. १/६७/३ तथा १७२/२) (ज्ञा. सा. २/५/२०) (ज्ञा. २/५/२०)

४. अप्रशस्त प्रशस्त व शुद्ध ध्यानोके लक्षण

मू. आ./६८१-६८२ परिवारइद्भिद्वसकारपूयण असणपाण हेऊ वा । लयणसयणासण भत्तपाणकामहूहेऊ ह्वा ॥६८१॥ आज्ञाणिदेसमाणकि-त्तीवणणपहावणगुणदुहं । भाणमिणवसत्थं मणसंकप्पो दु विसत्थो ॥६८२॥

ज्ञा./३/२६-३१ पुण्याशयवशाज्जात शुद्धलेश्यावलम्बनात् । चिन्तनाद्वस्तु-तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते ॥२६॥ पापाशयवशान्मोहान्मिध्यात्वाद्वा-स्तुविभ्रमात् । कपायाज्जायतेऽजस्रमसद्वचनं शरीरिणाम् ॥३०॥ क्षीणे रागादिसताने प्रसन्ने चान्तरात्मनि । यः स्वरूपोपलम्भः स्यात्स-शुद्धाख्यः प्रकीर्तितः ॥३१॥ = १. पुत्रशिष्यादिके लिए, हाथी घोडेके लिए, आदरपूजनके लिए, भोजनपानके लिए, खुदी हुई पर्वतकी जगहके लिए, शयन-आसन-भक्ति व प्राणोंके लिए, मैथुनकी इच्छाके लिए, आज्ञानिर्देश प्रामाणिकता-कीर्ति प्रभावना व गुणविस्तार के लिए—इन सभी अभिप्रायोंके लिए यदि कायोत्सर्ग करे तो मनका वह सकल्प अशुभ ध्यान है । मू. आ । जोबोके पापरूप आशयके वशसे तथा मोह मिध्यात्मकणाय और तत्त्वोंके अयथार्थरूप विभ्रमसे उत्पन्न हुआ ध्यान अप्रशस्त व असमीचीन है ॥३०॥ (ज्ञा./२५/१६) (और भी दे० अपध्यान) । २. पुण्यरूप आशयके वशसे तथा शुद्धलेश्याके आलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान प्रशस्त है ॥२६॥ (विशेष दे० धर्मध्यान/१/१) । ३. रागादिकी सन्तान-के क्षीण होनेपर, अन्तरंग आत्माके प्रसन्न होनेसे जो अपने स्वरूपका अवलम्बन है, वह शुद्धध्यान है ॥३१॥ (दे० अनुभव) ।

२. ध्यान निर्देश

१. ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश

ध. १३/५४, २६/६४/५ तत्थज्झाणे चत्तारि अहियारा होति ध्याता, ध्येय, ध्यानं, ध्यानफलमिति । = ध्यानके विषयमें चार अधिकार है — ध्याता, ध्येय, ध्यान और ध्यानफल । (चा. सा./१६७/१) (म. पु./२१/८४) (ज्ञा./४/५) (त. अनु/३७) ।

म. पु./२१/२२३-२२४ पड्भेद' योगवादी य. सोऽनुयोज्य' समाहितै' । योग, क' कि' समाधानं प्राणायामश्च कीदृशः ॥२२३॥ का धारणा किमाध्यानं किं ध्येय कीदृशी स्मृति' । किं फल कानि बीजानि प्रत्याहारोऽस्य कीदृशः ॥२२४॥ = जो छह प्रकारसे योगोंका वर्णन करता है, उस योगवादीसे विद्वात् पुरुषोंको वृद्धना चाहिए कि योग क्या है । समाधान क्या है । प्राणायाम कैसा है । धारणा क्या है । आध्यान (चिन्तन) क्या है । ध्येय क्या है । स्मृति केंसी है । ध्यानका फल क्या है । ध्यानका बीज क्या है । और इसका प्रत्याहार कैसा है । ॥२२३-२२४॥

ज्ञा./२२/१ अथ कैश्चिद्यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यान-समाधय इत्यष्टावह्निनि योगस्य स्थानानि ॥१॥ तथान्यैर्यमनियमाव-पास्यासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधय इति पट् ॥२॥ उत्सा-हान्निश्चयाद्ध्येयारसतोपात्तत्त्वदर्शनात् । मुनेर्जनपदस्यागात् पडिभ-योंग प्रसिद्धवति ॥१॥ = कई अन्यमतों 'आठ अंग योगके स्थान है' ऐसा कहते हैं—१. यम, २. नियम, ३. आसन, ४. प्राणायाम, ५. प्रत्याहार, ६. धारणा, ७. ध्यान और ८. समाधि । किन्हीं अन्य-मत्तियोंने यम नियमको छोड़कर यह कहे हैं—१. आसन, २. प्राणा-याम, ३. प्रत्याहार, ४. धारणा, ५. ध्यान, ६. समाधि । किसी अन्यने अन्य प्रकार कहा है—१. उत्साहसे, २. निश्चयसे, ३. धैर्यसे, ४. सन्तोषसे, ५. तत्त्वदर्शनसे, और देशके त्यागसे योगको सिद्ध होता है ।

२. ध्यान अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं टिक सकता

ध. १३/५४, २६/५१/७६ अंतोमुहुत्तमेत्तं चिंतावत्याणमेगवत्थुम्हि । छदुमत्थानं ज्झाणं जोगणिरोहा जिणाणं तु ॥५१॥ = एक वस्तुमें अन्त-र्मुहूर्तकालतक चिन्ताका अवस्थान होना छद्मस्थोका ध्यान है और योग निरोध जिन भगवान्का ध्यान है ॥५१॥

त. सू./६/२७ ध्यानमान्तर्मुहूर्तात् ॥२७॥

स. सि./६/२७/४४५/१ इत्यनेन कालावधि दृत । तत' पर दुर्धरत्वा-देकाग्रचिन्तायाः ।

रा. वा./६/२७/२२/६२७/५ स्यादेतत् ध्यानोपयोगेन दिवसमासाद्यवस्थान नान्तर्मुहूर्तार्दितः तन्न, कि कारणम् । इन्द्रियोपवातप्रसगात् । = ध्यान अन्तर्मुहूर्ततक होता है । इसमें कालको अवधि कर दी गयी । इससे ऊपर एकाग्रचिन्ता दुर्धर है । प्रश्न—एक दिन या महीने भर तक भी तो ध्यान रहनेकी बात सुनी जाती है । उत्तर—यह बात ठीक है, क्योंकि, इतने कालतक एक ही ध्यान रहनेमें इन्द्रियोका उपवात ही हो जायेगा ।

३. ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदाभेद

म. पु./२१/१५-१६ यद्यपि ज्ञानपर्याया ध्यानाख्यो ध्येयगोचरः । तथाप्ये-काग्रसदृशो धत्ते बोवादि वान्यताम् ॥१५॥ हर्षमर्षादिवत् सोऽयं चिद्ध-र्मोऽप्यवबोधितः । प्रकाशते विभिन्नात्मा कथंचित् स्तिमितारमक ॥१६॥ = यद्यपि ध्यान ज्ञानकी हो पर्याय है और वह ध्येयको विषय करनेवाला होता है । तथापि सहवर्ती होनेके कारण वह ध्यान-ज्ञान, दर्शन, सुख और वीर्यरूप व्यवहारको भी धारण कर लेता है ॥१५॥ परन्तु जिस प्रकार चित्त धर्मरूपसे जाने गये हर्ष व क्रोधादि भिन्न-भिन्न रूपसे प्रकाशित होते हैं, उसी प्रकार अन्त करणका संकोच करनेरूप ध्यान भी चैतन्यके धर्मसे कथंचित् भिन्न है ॥१६॥

४. ध्यान द्वारा कार्य सिद्धिका सिद्धान्त

त. अनु/२०० यो यत्कर्मप्रभुर्देवस्तद्दधानाविष्टमानस । ध्याता तदात्मको भूत्वा साधयत्यात्म वाञ्छितम् ॥२००॥ = जो जिस कर्मका स्वामी अथवा जिस कर्मके करनेमें समर्थ देव है उसके ध्यानसे व्याप्त चित्त हुआ ध्याता उस देवतारूप होकर अपना वाञ्छित अर्थ सिद्ध करता है ।

दे० धर्मध्यान/६/७ (एकाग्रतारूप तन्मयताके कारण जिम-जिस पदार्थ-का चिन्तन जीव करता है, उस समय वह अर्थात् उसका ज्ञान तदाकार हो जाता है ।—(दे० आगे ध्यान/४) ।

५. ध्यानसे अनेकों लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि

ज्ञा/३८/श्लो. सारार्थ—अष्टपत्र कमलपर रथापित स्फुरायमान आत्मा व णमो अहंताणके आठ अक्षरोंको प्रत्येक दिशाके सम्मुख होकर क्रमसे आठ रात्रि पर्यन्त प्रतिदिन ११०० बार जपनेमें सिंह जादि झूर जन्तु भी अपना गर्व छोड़ देते हैं ॥६५-६६॥ जाठ रात्रियाँ व्यतीत हो जाने-पर इस कमलके पत्रों पर वर्तनेवाले अक्षरोंको जन्तुक्रमसे निरूपण करके देखें । तत्पश्चात् यदि प्रणव महित उसी मन्त्रको ध्याये तो समस्त मनोवाञ्छित सिद्ध हों और यदि प्रणव (ॐ) में वर्जित ध्याये तो मुक्ति प्राप्त करे ॥१००-१०२॥ (इसी प्रकार अनेक प्रकारके मन्त्रोंका ध्यान करनेसे, रजादिका विनाश, पापका नाश, भोगोंकी प्राप्ति तथा मोक्ष प्राप्ति तक भी होती है ॥१०३-११२॥

ज्ञा/४०/२मन्त्रमण्डलमुद्रादिप्रयोगैर्ध्यातुमुद्यत मुरामुरनरनात् क्षोभयत्य-खिल क्षणात् ॥२॥ = यदि ध्यानी मुनि मन्त्र मण्डल मुद्रादि प्रयोगोंसे ध्यान करनेमें उद्यत हो तो समस्त मुर जमूँ और मनुष्योंके समूहको क्षणमात्रमें क्षोभित कर सकता है ।

त. अनु./श्लो. नं. का सारार्थ—महामन्त्र महामण्डल व महामुद्राका आश्रय लेकर धारणाओं द्वारा स्वयं पार्वनाथ होता हुआ ग्रहोंके विघ्न दूर करता है। १२०२। इसी प्रकार स्वयं इन्द्र होकर (दे० ऊपर न. ४ वाला शीर्षक) स्तम्भन कार्योंको करता है। १२०३-२०४। गरुड होकर विषको दूर करता है, कामदेव होकर जगत्को वश करता है, अग्निरूप होकर शीतज्वरको हरता है, अमृतरूप होकर दाहज्वरको हरता है, क्षीरोदधि होकर जगत्को पुष्ट करता है। १२०५-२०८।

त. अनु./१२०६ किमत्र बहुनोक्तेन यद्यत्कर्म चिकीर्षति । तद्देवतामयो भूत्वा तत्तन्निर्वर्तयत्ययम् ॥२०६॥ = इस विषयमें बहुत कहनेसे क्या, यह योगी जो भी काम करना चाहता है, उस उस कर्मके देवतारूप स्वयं होकर उस उस कार्यको सिद्ध कर लेता है। १२०६।

त. अनु./श्लो. का सारार्थ—शान्तात्मा होकर शान्तिकर्मोंको और क्रूरात्मा होकर क्रूरकर्मोंको करता है। १२१०। आकर्षण, वशीकरण, स्तम्भन, मोहन, उच्चाटन आदि अनेक प्रकारके चित्र विचित्र कार्य कर सकता है। १२११-२१६।

६. परन्तु ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अप्रशस्त हैं

ज्ञा./४०/४ बहूनि कर्माणि मुनिप्रवोरैर्विद्यानुवादात्प्रकटीकृतानि । असंख्यभेदानि कुतूहलार्थं कुमारकुध्यानगतानि सन्ति ॥४॥ = ज्ञानी मुनियोने विद्यानुवाद पूर्वसे असंख्य भेदवाले अनेक प्रकारके विद्वेषण उच्चाटन आदि कर्म कौतूहलके लिए प्रगट किये हैं, परन्तु वे सब कुमार व कुध्यानके अन्तर्गत हैं। ४॥

त. अनु./२२० तद्दधानं रौद्रमार्तं वा यदैहिकफलार्थिनाम् । = ऐहिक फलको चाहनेवालोंके जो ध्यान होता है, वह या तो आर्तध्यान है या रौद्रध्यान ।

७. अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानमें हेयोपादेयताका विवेक

म. पु./२१/२६ हेयमाद्यं द्वयं विद्वि दुर्ध्यानं भववर्धनम् । उत्तरं द्वितयं ध्यानम् उपादेयन्तु योगिनाम् ॥२६॥ = इन चारों ध्यानमेंसे पहलेके दो अर्थात् आर्त रौद्रध्यान छोड़नेके योग्य है, क्योंकि वे छोटे ध्यान हैं और संसारको बढ़ानेवाले हैं, तथा आगेके दो अर्थात् धर्म्य और शुक्लध्यान मुनियोको ग्रहण करने योग्य हैं। २६। (भ. आ./मृ./१६६६-१७००/१५२०), (ज्ञा./२५/२१), (त. अनु./३४, २२०)

ज्ञा./४०/६ स्वप्नेऽपि कौतुकेनापि नासद्बचानानि योगिभिः । सेव्यानि यान्ति बोजत्व यत् सन्मार्गहानये ॥६॥ = योगी मुनियोको चाहिए कि (उपरोक्त ऐहिक फलवाले) असमोचीन ध्यानको कौतुकसे स्वप्न में भी न विचारें, क्योंकि वे सन्मार्गकी हानिके लिए बोजस्वरूप हैं।

८. ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शानेके लिए किया गया है

ज्ञा./४०/४ प्रकटीकृतानि असंख्येयभेदानि कुतूहलार्थम् । = ध्यानके ये असंख्यात भेद कुतूहल मात्रके लिए मुनियोने प्रगट किये हैं। (ज्ञा./२८/१००)।

त. अनु./२१६ अत्रैव माग्रहं कार्पूर्यद्ब्रध्यानफलमैहिकम् । इदं हि ध्यान-माहात्म्यख्यापनाय प्रदर्शितम् ॥२१६॥ = इस ध्यानफलके विषयमें किसीको यह आग्रह नहीं करना चाहिए कि ध्यानका फल ऐहिक ही होता है, क्योंकि यह ऐहिक फल तो ध्यानके माहात्म्यकी प्रसिद्धिके लिए प्रदर्शित किया गया है।

९. पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य

भ. आ./मृ./१८६१-१८७२ एव कसायजुद्धंमि हवदि खवयस्स आउधं माण । ॥१८६२॥ रणभूमीए कवच होदि उम्माण कसायजुद्धम्मि/ ॥ १८६३॥ बहर रदणेषु जहा गोसीस चदण व गधेषु । वैरुलिय व

मणीणं तह उम्माणं होह खवयस्स ॥१८६६॥ = कपायोंके साथ युद्ध करते समय ध्यान क्षपकके लिए आयुध व कवचके तुल्य है। १८६२-१८६३। जैसे रत्नोंमें वपरत्न श्रेष्ठ है, मुगन्धि पदार्थोंमें गोशोष चन्दन श्रेष्ठ है, मणियोंमें वैदूर्यमणि उत्तम है, वैसे ही ज्ञान दर्शन चापित्र और तपमें ध्यान ही सारभूत व सर्वोत्कृष्ट है। १८६६।

ज्ञा. सा./३६ पापागेस्वर्णं काष्ठेऽग्निः विनाप्रयोगं । न यथा दग्धयन्ते दगमानि ध्यानेन विना तथात्मा ॥६॥ = जिम प्रकार पापागमें स्वर्ण और काष्ठमें अग्नि बिना प्रयोगके दिखाई नहीं देती, उसी प्रकार ध्यानके बिना आत्मा दिखाई नहीं देता।

अ. ग. धा./१५/६६ तपासि रौद्राण्यनिशं विधत्ता, शास्त्राण्यधीताम-खिलानि नित्यम् । धत्ता चरित्राणि निरस्ततन्द्रो, न सिध्यति ध्यानमृते तथाऽपि ॥६॥ = निशदिन घोर तपश्चरण भले करो, नित्य ही सम्पूर्ण शस्त्रोंका अध्ययन भरो करो, प्रमाद गति होकर चारित्र भले धारण करो, परन्तु ध्यानके बिना सिद्धि नहीं।

ज्ञा./४०/३५ मुहस्याप्यस्य मामर्थमचिन्त्यं त्रिदशैरपि । जनेक-विक्रियासारध्यानमार्गावलम्बित । ३। असावानन्तप्रथितप्रभव' स्व-भावतो यद्यपि यन्त्रनाथ । नियुज्यमान' न पुन समाधौ करोति विश्वं चरणाग्रलीनम् ॥३॥ = अनेक प्रकारकी विक्रियासुप असार ध्यानमार्गको अवलम्बन करनेवाले कोधीके भी ऐसी शक्ति उत्पन्न हो जाती है कि जिसका देव भी चिन्तन नहीं कर सकते। ३। स्वभावसे ही अनन्त और जगत्प्रसिद्ध प्रभावका धारक यह आत्मा यदि समाधिमें जोड़ा जाये तो समस्त जगत्को अपने चरणोंमें लीन कर लेता है। (केवलज्ञान प्राप्त कर लेता है) ॥३॥ (विशेष दे० धर्म्य-ध्यान/४)

१०. सर्व प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्भूत हैं

द्र. सं./मृ./४७ दुविह पि मोक्खहेउं उम्माणे पाउणदि जं मुणी गियमा । तम्हा पयत्तचित्ता जूर्य माण समम्भसह ॥४७॥ = मुनिध्यानके करनेसे जो नियमसे निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके मोक्षमार्गको पाता है, इस कारण तुम चित्तको एकाग्र करके उस ध्यानका अभ्यास करो। (त. अनु./३३)

(और भी दे० मोक्षमार्ग/२४, धर्म/३/३)

नि. सा./ता. वृ./११६ अत पचमहाव्रतपचसमिति त्रिगुप्तिप्रत्या-ख्यानप्रायश्चित्तालोचनादिक सर्वं ध्यानमेवेति । = अतः पच महाव्रत, पचसमिति, त्रिगुप्ति, प्रत्याख्यान, प्रायश्चित्त और आलोचना आदि सब ध्यान ही हैं।

३. ध्यानकी सामग्री व विधि

१. ध्यानकी द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादि विकल्प

त. अनु./४८-४९ द्रव्यक्षेत्रादिसामग्री ध्यानात्पत्तौ यतस्त्रिधा । ध्यातार-स्त्रिविधास्तस्मात्तेषा ध्यानाभ्यासि त्रिधा ॥४८॥ सामग्रीत प्रकृष्टाया ध्यातरि ध्यानमुत्तमम् । स्याज्जघन्यं जघन्याया मध्यमायास्तु मध्यमम् ॥४९॥ = ध्यानकी उत्पत्तिके कारणभूत द्रव्य क्षेत्र काल भाव आदि सामग्री क्योंकि तीन प्रकार की हैं, इसलिए ध्याता व ध्यान भी तीन प्रकारके हैं। ४८। उत्तम सामग्रीसे ध्यान उत्तम होता है, मध्यम-से मध्यम और जघन्यसे जघन्य ४९। (ध्याता/६)

२. ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है

ध. १३/५, ४, २६/११/६७ व टीका पृ ६६/६ अणियदकालो—सव्वकालेसु सुहपरिणामसंभवादो । एत्थ गाहाओ—'कालो वि सो चिय जहि जोगसमाहाणमुत्तम सहइ । ण हु दिवसणिशावेलादिणियमणं उम्माइणो

समय ११६। = उस (ध्याता) के ध्यान करनेका कोई नियत काल नहीं होता, क्योंकि सर्वदा शुभ परिणामोंका होना सम्भव है। इस विषयमें माथा है "काल भी वही योग्य है जिसमें उत्तम रीतिसे योगका समाधान प्राप्त होता हो। ध्यान करनेवालोंके लिए दिन रात्रि और वेला आदि रूपसे समयमें किसी प्रकारका नियमन नहीं किया जा सकता है। (म.पु./२१/५१)

और भी दे० कृतिकर्म/३/८ (देश काल आसन आदिका कोई अटल नियम नहीं है।)

३. उपयोगके आलम्बनभूत स्थान

रा.वा./६/४४/१/६३४/२४ इत्येवमादिकृतपरिक्वमा साधु, नाभेरुर्ध्वं हृदये मस्तकेऽन्यत्र वा मनोवृत्तिं यथापरिचयं प्रणिधाय सुमुखः प्रशस्त-ध्यानं ध्यायेत्। = इस प्रकार (आसन, मुद्रा, क्षेत्रादि द्वारा दे० कृतिकर्म/३) ध्यानकी तैयारी करनेवाला साधु नाभिके ऊपर, हृदयमें, मस्तकमें या और कहीं अप्प्यासातुसार चित्त वृत्तिको स्थिर रखनेका प्रयत्न करता है। (म.पु./२१/६३)

ज्ञा./३०/१३ नैत्रद्वन्द्वे ध्यानयुगले नासिकाग्रे ललाटे, वक्षे नाभौ शिरसि हृदये तालुनि भूयुगान्ते। ध्यानस्थानान्यमनमतिभिः कीर्तिताऽन्यत्र देहे, तैवैकस्मिन्विगतविषयं चित्तमालम्बनीयम् ॥३॥ = निर्मल बुद्धि प्राचार्योंने ध्यान करनेके लिए—१. नैत्रयुगल, २. दोनों कान, ३. नासिकाका अग्रभाग, ४. ललाट, ५. मुख, ६. नाभि, ७. मस्तक, ८. हृदय, ९. तालु, १०. दोनों भौंहोंका मध्यभाग, इन दश स्थानोंमेंसे किसी एक स्थानमें अपने मनको विषयोसे रहित करके आलम्बित करना कहा है। (वसु.श्रा./४६/८); (गु.श्रा./२३६)

४. ध्यानकी विधि सामान्य

ध.१३/५,४,२६/२८-२६/६८ किंचिद्दिष्टिमुपावत्तइत्तु उभये गिरुद्ध-द्वोऽं। अप्पाणम्मि सदि संधित्तु ससारमोक्खवट्ठ ॥२८॥ पञ्चाहरित्तु विसएट्टि इदियाण मण च तेहितो अप्पाणम्मि मणं तं जोग पणिधाय धारेदि ॥२९॥ = १. जिसकी दृष्टि ध्येय (दे० ध्येय) में रुकी हुई है, वह बाह्य विषयसे अपनी दृष्टिको कुछ क्षणके लिए हटाकर संसारसे मुक्त होनेके लिए अपनी स्मृतिको अपनी आत्मामें लगावे ॥२८॥ इन्द्रियोंको विषयोसे हटाकर और मनको भी विषयोसे दूरकर, समाधिपूर्वक उस मनको अपनी आत्मामें लगावे ॥२९॥ (त.अनु./६४-६४)

ज्ञा./३०/५ प्रत्याहृत पुन स्वस्थं सर्वोपाधिबिर्वर्जितम्। चेतः समत्वमा-पन्नं स्वस्मिन्नेव लय व्रजेत् ॥५॥ = २. प्रत्याहार (विषयोंसे हटाकर मनको ललाट आदि पर धारण करना—दे० 'प्रत्याहार') से ठहराया हुआ मन समस्त उपाधि अर्थात् रागादिरूप विकल्पोंसे रहित सम-भावको प्राप्त होकर आत्मामें ही लयको प्राप्त होता है।

ज्ञा./३१/३७,३८ अनन्यशरणीभूय स तस्मिन्लीयते तथा। ध्यातुध्यानो-भयाभावे ध्येयेनैक्यं यथा व्रजेत् ॥३७॥ अनन्यशरणस्तद्धि तत्संलीनैक-मानसः। तद्गुणस्तत्त्वभावात्मा स तादात्म्याच्च संवसत् ॥३८॥

ज्ञा./३३/२-३ अविद्यावासनावेशविशेषविशयशामनाम्। योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेत कुरुते स्थितिम् ॥२॥ साक्षात्कर्तुं मतं क्षिप्रं विश्वतत्त्वं यथास्थितम्। विशुद्धिं चात्मनः शश्वद्वस्तुधर्मे स्थिरीभवेत् ॥३॥ = ३. वह ध्यान करनेवाला मुनि अन्य सबका शरण छोड़कर उस परमात्मस्वरूपमें ऐसा लीन होता है, कि ध्याता और ध्यान इन दोनोंके भेदका अभाव होकर ध्येयस्वरूपसे एकताको प्राप्त हो जाता है ॥३७॥ जब आत्मा परमात्माके ध्यानमें लीन होता है, तब एकीकरण कहा है, सो यह एकीकरण अनन्यशरण है। वह तद्गुण है अर्थात् परमात्माके ही अनन्त ज्ञानादि गुणरूप है, और स्वभावसे आत्मा है। इस प्रकार तादात्म्यरूपसे स्थित होता है ॥३८॥ ४. अपनेमें जोड़ता हुआ भी, अविद्यावासनासे विवश हुआ चित्त जब

स्थिरताको धारणा नहीं करता ॥२॥ तो साक्षात् वस्तुओंके स्वरूपका यथास्थित तत्काल साक्षात् करनेके लिए तथा आत्माकी विशुद्धि करनेके लिए निरन्तर वस्तुके धर्मका चिन्तन करता हुआ उसे स्थिर करता है।

विशेष दे० ध्येय—अनेक प्रकारके ध्येयोंका चिन्तन करता है, अनेक प्रकारकी भावनाएँ भाता है तथा धारणाएँ धारता है।

५. अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि

ज्ञा./४०/१७-२० वदन्ति योगिनो ध्यानं चित्तमेवमनाकुलम्। कथं शिवत्वमापन्नमात्मानं संस्मरेन्मुनि ॥१७॥ विवेच्य तद्गुणग्रामं तत्स्वरूपं निरूप्य च। अनन्तशरणो ज्ञानी तस्मिन्नेव लय व्रजेत् ॥१८॥ तद्गुणग्रामसंपूर्णं तत्त्वभावैकभावितं। कृत्वात्मानं ततो ध्यानी योजयेत्परमात्मनि ॥१९॥ द्वयोर्गुणैर्मतं साम्यं व्यक्तिशक्तिव्य-पेक्षया। विशुद्धधेतुरयोः स्वात्मतत्त्वयोः परमागमे ॥२०॥ = प्रश्न—चित्तके क्षोभरहित होनेको ध्यान कहते हैं, तो कोई मुनि मोक्ष प्राप्त आत्माका स्मरण कैसे करे? ॥१७॥ उत्तर—प्रथम तो उस परमात्माके गुण समूहोंको पृथक्-पृथक् विचारें और फिर उन गुणोंके समुदायरूप परमात्माको गुण गुणोंका अभेद करके विचारें और फिर किसी अन्यकी शरणमें रहित होकर उसी परमात्मामें लीन हो जावे ॥१८॥ परमात्माके स्वरूपसे भावित अर्थात् मिला हुआ ध्यानी मुनि उस परमात्माके गुण समूहोंसे पूर्णरूप अपने आत्माको करके फिर उसे परमात्मामें योजन करे ॥१९॥ आगममें कर्म रहित व कर्म सहित दोनों आत्म-तत्त्वोंमें व्यक्ति व शक्तिकी अपेक्षा समानता मानी गयी है ॥२०॥

त. अनु./१८६-१९३ तत्र चोद्यं यतोऽस्माभिर्भावार्हन्नयमर्पितं। स चाहंत्वनानिष्ठामा ततस्तत्रैव तद्ग्रहः ॥१८६॥ अथवा भाविनो भूता स्वपर्यायास्तदात्मिका। आसते द्रव्यरूपेण सर्वद्रव्येषु सर्वदा ॥१९१॥ ततोऽयमहंत्पर्यायो भावी द्रव्यात्मना सदा। भव्येष्वस्ते सतश्चास्य ध्याने को नाम विभ्रमः ॥१९३॥ = हमारी विवक्षा भाव अहंत्से है और अहंत्सेके ध्यानमें लीन आत्मा ही है, अतः अहं-ध्यान लीन आत्मामें अहंत्सेका ग्रहण है ॥१८६॥ अथवा सर्वद्रव्योंमें भूत और भावी स्वपर्यायों तदात्मक हुई द्रव्यरूपसे सदा विद्यमान रहती है। अतः यह भावी अहंत् पर्याय भव्य जीवोंमें सदा विद्यमान है, तब इस सद् रूपसे स्थिर अहंत्पर्यायिके ध्यानमें विभ्रमका क्या काम है ॥१९२-१९३॥

४. ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त

१. ध्याता अपने ध्यानभाव से तन्मय होता है

प्र.सा./मु./८ परिणमदि जेण दव्व तक्कालं तन्मयति पण्णत्तं...॥८॥ = जिस समय जिस भावसे द्रव्य परिणमन करता है, उस समय वह उस भावके साथ तन्मय होता है। (त.अनु./१९१)

त.अनु./१९१ येन भावेन यदूर्ध्वं ध्यायत्यात्मानमात्मवित्। तेन तन्मयतां याति सोपाधिः स्फटिको यथा ॥१९१॥ = आत्मज्ञानी आत्माको जिस भावसे जिस रूप ध्याता है, उसके साथ वह उसी प्रकार तन्मय हो जाता है। जिस प्रकार कि उपाधिके साथ स्फटिक ॥१९१॥ (ज्ञा./३६/४३ में उद्धृत)।

२. जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैसा ही होता है

प्र.सा./मु./८-९। तन्हा धम्मपरिणदो आदा धम्मो मुणेयव्वो ॥८॥ जीवो परिणमदि जदा मुहेण अमुहेण वा मुहो अमुहो। मुदधेण तथा सुद्धो हवदि हि परिणामसम्भावो ॥९॥ = इस प्रकार वीतरागचारित्र

रूप धर्मसे परिणत आत्मा स्वयं धर्म होता है। जब वह जीव शुभ अथवा अशुभ परिणामोत्पन्न परिणमता है तब स्वयं शुभ और अशुभ होता है और जब शुद्धरूप परिणमन करता है तब स्वयं शुद्ध होता है। १६।

३. आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है

त. अनु. १३७ सोऽयं समरसीभावस्तदेकीकरणं स्मृतम्। एतदेव समाधिः स्याल्लोकद्वयफलप्रदः। १३७। = उन दोनों ध्येय और ध्याताका जो यह एकीकरण है, वह समरसीभाव माना गया है, यही एकीकरण समाधिरूप ध्यान है, जो दोनों लोकोंके फलको प्रदान करनेवाला है। (ज्ञा. ३१/३८)।

४. अर्हतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हत होता है

ज्ञा. ३६/४१-४३ तद्गुणग्रामसंलीनमानसस्तद्गताशयः। तद्भावभावितो योगी तन्मयत्वं प्रपद्यते। ४१। यदाभ्यासवशात्तस्य तन्मयत्वं प्रजायते। तदात्मानमसौ ज्ञानी सर्वज्ञीभूतमोक्षते। ४२। एष देवः सर्वज्ञः सोऽहं तद्गता गतः। तस्मात्स एव नान्योऽहं विश्वदर्शीति मन्यते। ४३। = उस परमात्मामें मन लगानेसे उसके ही गुणोंमें लीन होकर, उसमें ही चित्तको प्रवेश करके उसी भावसे भावित योगी उसीकी तन्मयताको प्राप्त होता है। ४१। जब अभ्यासके वशसे उस मुनिके उस सर्वज्ञके स्वरूपसे तन्मयता उत्पन्न होती है उस समय वह मुनि अपने असर्वज्ञ आत्माको सर्वज्ञ स्वरूप देखता है। ४२। उस समय वह ऐसा मानता है, कि यह वही सर्वज्ञदेव है, वही तत्स्वरूपताको प्राप्त हुआ मैं हूँ, इस कारण वही विश्वदर्शी मैं हूँ, अन्य मैं नहीं हूँ। ४३।

त. अनु. १६० परिणमते येनात्मा भावेन स तेन तन्मयो भवति। अर्हद्ध्यानाविष्टो भावार्हसु स्यात्स्वयं तस्मात्। = जो आत्मा जिस भावरूप परिणमन करता है, वह उस भावके साथ तन्मय होता है (और भी देखो शीर्षक नं. १), अतः अर्हद्ध्यानसे व्याप्त आत्मा स्वयं भाव अर्हत होता है। १६०।

५. गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ आत्मा ही स्वयं उन रूप होता है

ज्ञा. २१/६-१७ शिवोऽयं नैनतेयश्च स्मरश्चात्मैव कीर्तितः। अणिमादिगुणानर्घ्यैरतन्मयार्थिर्धर्मतः। ६। उक्तं च, ग्रन्थान्तरे—आत्यन्तिकस्वभावोत्थानन्तज्ञानमुख पुमात्। परमात्मा विपः कन्तुरहो माहात्म्यमात्मनः। १६। तदेवं यदिह जगति शरीर विशेष समवेतं किमपि सामर्थ्यमुपलभामहे तत्सकलमात्मन एवेति विनिश्चयः। आत्मप्रवृत्तिपरम्परोत्पादितत्वाद्दिग्रहग्रहणस्येति। १७। = विद्वानोने इस आत्माको ही शिव, गरुड व काम कहा है, क्योंकि यह आत्मा ही अणिमा महिमा आदि अमूल्य गुणरूपी रत्नोका समूह है। १६। अन्य ग्रन्थमें भी कहा है—अहो। आत्माका माहात्म्य कैसा है, अविनश्वर स्वभावसे उत्पन्न अनन्त ज्ञान व मुखस्वरूप यह आत्मा ही शिव, गरुड व काम है।—(आत्मा ही निश्चयसे परमात्म (शिव) व्यपदेशका धारक होता है। १०। गरुडीविद्याको जाननेके कारण गरुडगी नामको अवगाहन करनेवाला यह आत्मा ही गरुड नाम पाता है। १६। आत्मा ही कामकी संज्ञाको धारण करनेवाला है। १६।) इस कारण शिव गरुड व कामरूपसे इस जगत्में शरीरके साथ मिली हुई जो कुछ सामर्थ्य हम देखते हैं, वह सब आत्माकी ही है। क्योंकि शरीरको ग्रहण करनेमें आत्माकी प्रवृत्ति ही परम्परा रेतु है। १७।

त. अनु. १३४-१३६ यदा ध्यानमलाद्भ्याता शून्यीकृतस्वविग्रहम्। ध्येयस्वरूपविष्टत्वात्तादृक् संपद्यते स्वयम्। १३५। तदा तथाविधध्यानसंविद्धिः—ध्वस्तकल्पनः। स एव परमात्मा स्यादैनतेयश्च मन्मथ

१३६। = जिस समय ध्याता पुरुष ध्यानके बलसे अपने शरीरको शून्य बनाकर ध्येयस्वरूपमें आविष्ट या प्रविष्ट हो जानेसे अपनेको तत्सदृश बना लेता है, उस समय उस प्रकारकी ध्यान संविद्धिसे भेद विकल्पको नष्ट करता हुआ वह ही परमात्मा (शिव) गरुड अथवा कामदेव है।

नोट—(तीनों तत्त्वोंके लक्षण—देखो वह वह नाम।)

६. अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेखितवत् प्रतीत होते हैं त. अनु. १३३ ध्याने हि विभ्रति स्थैर्यं ध्येयरूपं परिस्फुटम्। आलेखितमिवाभाति ध्येयस्यासंनिधावपि। १३३। ध्यानमें स्थिरताके परिपुष्ट हो जानेपर ध्येयका स्वरूप ध्येयके सन्निकट न होते हुए भी, स्पष्ट रूपसे आलेखित जैसा प्रतिभासित होता है।

ध्यानशुद्धि—दे० शुद्धि।

ध्येय—क्योंकि पदार्थोंका चिन्तक ही जीवोंके प्रशस्त या अप्रशस्त भावोंका कारण है, इसलिए ध्यानके प्रकरणमें यह विवेक रखना आवश्यक है, कि कौन व कैसे पदार्थ ध्यान किये जाने योग्य है और कौन नहीं।

१	ध्येय सामान्य निर्देश
१	ध्येयका लक्षण
२	ध्येयका भेद
*	आशा अपाय आदि ध्येय निर्देश।—दे० धर्मध्यान/१।
३	नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश।
*	चार धारणाओंका निर्देश।—दे० पिण्डस्थध्यान।
*	आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप।
	—दे० वह वह नाम।
२	द्रव्यरूप ध्येय निर्देश
१	प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विश्व ध्येय है।
२	चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है।
३	सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं।
४	अनीहित वृत्तिसे समस्त वस्तुएँ ध्येय हैं।
३	पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश
१	सिद्धोंका स्वरूप ध्येय है।
२	अर्हन्तोंका स्वरूप ध्येय है।
३	अर्हन्तका ध्यान पदस्थ पिण्डस्थ, व रूपस्थ तीनों ध्यानोंमें होता है।
४	आचार्य उपाध्याय व साधु भी ध्येय हैं।
५	पंच परमेष्ठिरूप ध्येयकी प्रधानता
*	पंच परमेष्ठिका स्वरूप।—दे० वह वह नाम।
४	निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश
१	निज शुद्धात्मा ध्येय है।
२	शुद्ध पारिणामिक भाव ध्येय है
३	आत्मरूप ध्येयकी प्रधानता।
५	भावरूप ध्येय निर्देश
१	भावरूप ध्येयका लक्षण।
२	सभी वस्तुओंके यथावस्थित गुण पर्याय ध्येय हैं।
३	रत्नत्रय व वैराग्यकी भावनाएँ ध्येय हैं।
४	ध्यानमें माने योग्य कुछ भावनाएँ।

१. ध्येय सामान्य निर्देश

१. ध्येयका लक्षण

चा. सा./१६७/२ ध्येयमप्रशस्तप्रशस्तपरिणामकारण । = जो अशुभ तथा शुभ परिणामोका कारण हो उसे ध्येय कहते हैं ।

२. ध्येयके भेद

म. पु./२१/१११ श्रुतमर्थाभिधानं च प्रत्ययश्चेत्यदस्त्रिधा । = शब्द, अर्थ और ज्ञान इस तरह तीन प्रकारका ध्येय कहा जाता है ।

त. अनु./६८, ६९, १३१ आज्ञापायो विपाकं च सस्थानं भुवनरय च । यथागममविक्षिप्तचेतसा चिन्तयेन्मुनिः । ६८। नाम च स्थापना द्रव्यं भावश्चेति चतुर्विधम् । समस्तं व्यस्तमप्येतद् ध्येयमध्यात्मवेदिभिः । ६९। एवं नामादिभेदेन ध्येयमुक्तं चतुर्विधम् । अथवा द्रव्यभावाभ्या द्विवैव तदवस्थितम् । १३१। = मुनि आज्ञा, अपाय, विपाक और लोकसंस्थानका आगमके अनुसार चित्तकी एकाग्रताके साथ चिन्तन करे । ६८। अध्यात्मवेत्ताओंके द्वारा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूप चार प्रकारका ध्येय समस्त तथा व्यस्त दोनों रूपसे ध्यानके योग्य माना गया है । ६९। अथवा द्रव्य और भावके भेदसे वह दो प्रकारका ही अवस्थित है ।

* आज्ञा अपाय आदि ध्येय निर्देश—दे० धर्मध्यान/१ ।

३. नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश

त. अनु./१०० वाच्यस्य वाचकं नामं प्रतिमा स्थापना मता । = वाच्यका जो वाचक शब्द वह नामरूप ध्येय है और प्रतिमा स्थापना मानी गयी है ।

और भी दे० पदस्थ ध्यान (नामरूप ध्येय अर्थात् अनेक प्रकारके मन्त्रों व स्वर वचन आदिका ध्यान) ।

* चार धारणाओंका निर्देश—दे० पिण्डस्थ ध्यान

* आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप—दे० वह वह नाम ।

२. द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१. प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विश्व ध्येय है

त. अनु./११०-११५ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् । १००। यथैकमेकदा द्रव्यमुत्पिप्तुं स्थास्तु नश्वरम् । तथैव सर्वदा सर्वमिति तत्त्व विचिन्तयेत् । ११०। अनादिनिधने द्रव्ये स्वपर्यायाः प्रतिक्षणम् । उन्मज्जन्ति निमज्जन्ति जलकल्लोलवज्जले । १११। यद्विवृत्तं यथा पूर्वं यच्च पश्चाद्विवर्त्यति । विवर्तते यदत्राद्य तदेवेदमिदं च तत् । ११३। सहवृत्ता गुणास्तत्र पर्याया क्रमवर्तिनः । स्यादेतदात्मकं द्रव्यभेदे च स्युस्तदात्मकाः । ११४। एवविधमिदं वस्तु स्थित्युत्पत्तिव्ययात्मकम् । प्रतिक्षणमनाद्यन्तं सर्वं ध्येयं यथा स्थितम् । ११५। = द्रव्यरूप ध्येय गुणपर्यायवात् होता है । १००। जिस प्रकार एकद्रव्य एकसमयमें उत्पाद व्यय धौव्यरूप होता है, उसी प्रकार सर्वद्रव्य सदा काल उत्पाद व्यय धौव्यरूप होते रहते हैं । ११०। द्रव्य जो कि अनादि निधन है, उसमें प्रतिक्षण स्व पर्यायों जलमें कल्लोलोंकी तरह उपजती तथा विनश्वती रहती है । १११। जो पूर्व क्रमानुसार विवर्तित हुआ है, होगा और हो रहा है वही सब यह (द्रव्य) है और यही सब उन सबरूप है । ११३। द्रव्यमें गुण सहवर्ती और पर्यायों क्रमवर्ती हैं । द्रव्य इन गुणपर्यायात्मक है और गुणपर्याय द्रव्यात्मक है । ११४। इस प्रकार यह द्रव्य नामकी वस्तु जो

प्रतिक्षण स्थिति, उत्पत्ति और व्ययरूप है तथा अनादिनिधन है वह सब यथावस्थित रूपमें ध्येय है । ११५। (ज्ञा./३१/१७) ।

२. चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है

ज्ञा./३१/१८ अमी जीवादयो भावार्थिचदचिबलक्षलाब्धिता । तत्स्वरूपा-विरोधेन ध्येया धर्मे मनीषिभिः । १८। = जो जीवादिक षट्द्रव्य चेतन अचेतन लक्षणसे लक्षित है, अविरोधरूपसे उन यथार्थ स्वरूप ही बुद्धिमान् जनो द्वारा धर्मध्यानमें ध्येय होता है । (ज्ञा. सा./१७); (त. अनु./१११, १३२) ।

३. सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं

घ. १३/५, ४, २६/३ जिणउवड्डुणवपयत्था वा ज्जेयं होति । = जिनेन्द्र भगवान् द्वारा उपदिष्ट नौ पदार्थ ध्येय हैं ।

म. पु./२०/१०८ अहं ममात्मनो बन्धु संवरो निर्जराक्षयः । कर्मणामिति तत्त्वार्था ध्येया सप्त नवाथवा । १०८। = मैं अर्थात् जीव और मेरे अजीव आत्मन, बन्ध, संवर, निर्जरा तथा कर्मोंका क्षय होनेरूप मोक्ष इस प्रकार ये सात तत्त्व या पुण्य पाप मिला देनेसे नौ पदार्थ ध्यान करने योग्य है ।

४. अनीहित वृत्तिसे समस्त वस्तुएँ ध्येय हैं

घ. १३/५, ४, २६/३२/७० आलंबणेहि भरियो लोगो ज्झाड्डुमणस्स खवगस्स । जं जं मणसा पेच्छेत्तं तं आलम्बणं होइ । = यह लोक ध्यानके आलम्बनोंसे भरा हुआ है । ध्यानमें मन लगानेवाला क्षपक मनसे जिस-जिस वस्तुको देखता है, वह वह वस्तु ध्यानका आलम्बन होती है ।

म. पु./२१/१७ ध्यानस्यालम्बनं कृत्स्नं जगत्तत्त्वं यथास्थितम् । विना-त्मात्मनीयसङ्कल्पाद् औदासीन्ये निवेशितम् । = जगतके समस्त तत्त्व जो जिस रूपसे अवस्थित है और जिनमें मैं और मेरेपनका सकल न होनेसे जो उदासीनरूपसे विद्यमान है वे सब ध्यानके आलम्बन हैं । १७। म. पु./२१/१६-२१; (द्र. स./मू./५५), (त. अनु./१३८) ।

पं. का/ता, वृ./१७३/२५३/२५ में उद्धृत—ध्येय वस्तु यथास्थितम् । = अपने-अपने स्वरूपमें यथा स्थित वस्तु ध्येय है ।

३. पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१. सिद्धका स्वरूप ध्येय है

घ. १३/५, ४, २६/६६/४ को ज्झाड्डुज्जड । जिणो वीयरायो केवलणाणेण अवगयत्तिकालगोयराण तपज्जाओवचियध्वव्वो णवकेजललद्धिप्पहुडि-अणतगुणेहि आरद्धिव्वदेहधरो अजरो अमरो अजोगिसभवो... सव्वलक्षणसपुण्णदप्पणसकंतमाणुसच्छायागारो संतो वि सयल-माणुसपहावुत्तिण्णो अव्वओ अन्नवओ । • सगमरुवे दिण्णचित्त-जीवाणमसेसपावपणासओ...ज्जेयं होति । = प्रश्न—ध्यान करने योग्य कौन है । उत्तर—जो वीतराग है, केवलज्ञानके द्वारा जिसने त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित ग्रह द्रव्योंको जान लिया है, नव केवललब्धि आदि अनन्त गुणोंके साथ जो प्रारम्भ हुए दिव्य देहको धारण करता है, जो अजर है, अमर है, अयोनि सम्भव है, अदग्ध है, ज्ञेय है • (तथा अन्य भी अनेकों) समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण है, ज्ञतएव दर्पणमें सक्रान्त हुई मनुष्यकी छायाके समान होकर भी समस्त मनुष्योंके प्रभावसे परे है, अव्यक्त है, अक्षय है । (तथा सिद्धोंके प्रसिद्ध आठ या बारह गुणोंसे समवेत है (दे० मोक्ष/३)) । जिन जीवोंने अपने स्वरूपमें चित्त लगाया है उनके समस्त पापोंका नाश करनेवाला ऐसा जिनदेव ध्यान करने योग्य है । (म. पु./२१/१११-११६), (त. अनु./१२०-१२२) ।

ज्ञा./३१/१७ शुद्धध्यानविशोर्णकर्मकवचो देवश्च मुक्तेर्वर । सर्वज्ञ सकल शिव स भगवान्सिद्ध परो निष्कल । १७ = शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूप भावरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर सर्वज्ञदेव सकल अर्थात् शरीर सहित तो अर्हत भगवान् है अर्थात् निष्कल सिद्ध भगवान् है । (त. अनु./११६)

२. अर्हतका स्वरूप ध्येय है

म. पु./२१/१२०-१२० अथवा स्नातकावस्था प्राप्तो घातिव्यपायत । जिनोऽर्हतं केवली ध्येयो विभ्रत्तेजोमय वपुः । १२० = घातिव्यपाय कर्मके नष्ट हो जानेसे जो स्नातक अवस्थाको प्राप्त हुए हैं, और जो तेजोमय परम औदारिक शरीरको धारण किये हुए हैं ऐसे केवल-ज्ञानी अर्हत जिन ध्यान करने योग्य हैं । १२० वे अर्हत हैं, सिद्ध हैं, विश्वदर्शी व विश्वज्ञ हैं । १२१-१२२ अनन्तचतुष्टय जिनको प्रगट हुआ है । १२३ समवशरणमें विराजमान व अष्टप्रातिहार्यो वृत्त है । १२४ शरीर सहित होते हुए भी ज्ञानसे विश्वरूप है । १२५ विश्व-व्यापी, विश्वतोमुख, विश्वचक्षु, लोकशिक्षामणि है । १२६ सुखमय, निर्भय, निस्पृह, निर्बाध, निराकुल, निरपेक्ष, नीरोग, नित्य, कर्मरहित । १२७-१२८ नव केवललब्धियुक्त, अभेद्य, अच्छेद्य, निश्चल । १२९ ऐसे लक्षणोंसे लक्षित, परमेष्ठी, परतत्त्व, पर-ज्योति, व अक्षर स्वरूप अर्हत भगवान् ध्येय है । १३० (त. अनु./१२३-१२६) ।

ज्ञा./३१/१७ शुद्धध्यानविशोर्णकर्मकवचो देवश्च मुक्तेर्वर । सर्वज्ञ सकल शिव स भगवान्सिद्ध परो निष्कल । = शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूपी आवरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर, सर्वज्ञ, देहसहित समस्त कल्याणके पूरक अर्हतभगवान् ध्येय है ।

३ अर्हतका ध्यान पदस्थ पिंडस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानमें होता है

द्र. स./टी./५० की पातनिका/२०६/८ पदस्थपिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येयभूतमर्हत्सर्वज्ञस्वरूप दर्शयामीति... ॥ = पदस्थ, पिण्डस्थ और रूपस्थ इन तीन ध्यानमें ध्येयभूत जो श्री अर्हत सर्वज्ञ है उनके स्वरूपको दिखलाता है ।

४. आचार्य उपाध्याय साधु भी ध्येय है

त. अनु./१३० सम्यग्ज्ञानादिसंपन्ना प्राप्तसप्तमहर्षय । यथोक्तलक्षणा ध्येया सूर्युपाध्यायसाधव । १३० = जो सम्यग्ज्ञानादि रत्नत्रयसे सम्पन्न हैं, तथा जिन्हें सात महा ऋद्धियाँ या लब्धियाँ प्राप्त हुई हैं, और जो यथोक्त लक्षणके धारक हैं ऐसे आचार्य, उपाध्याय और साधु ध्यानके योग्य हैं ।

५. पंचपरमेष्ठिरूप ध्येयकी प्रधानता

त. अनु./११६.१४० तत्रापि तत्त्वतः पञ्च ध्यातव्या परमेष्ठिन । ११६। सक्षेपेण यदत्रोक्त विस्तारात्परमागमे । तत्त्वत् ध्यातमेव स्याद् ध्यातेषु परमेष्ठिषु । १४० = आत्माके ध्यानमें भी वस्तुतः पंच परमेष्ठी ध्यान किये जानेके योग्य हैं । ११६। जो कुछ यहाँ सक्षेप-रूपसे तथा परमागममें विस्ताररूपसे कहा गया है वह सब परमे-ष्ठियोंके ध्याये जानेपर ध्यात हो जाता है । अथवा पंचपरमे-ष्ठियोंका ध्यान कर लिया जानेपर सभी श्रेष्ठ व्यक्तियों व वस्तुओंका ध्यान उसमें समाविष्ट हो जाता है । १४०।

* पंच परमेष्ठिका स्वरूप—दे० वह वह नाम ।

४. निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१. निज शुद्धात्मा ध्येय है

ति. प./६/४१ गय सित्थमूसगम्भायारो रयणत्तयादिगुणजुत्तो । णियआदा उम्मायव्वो खयहिदो जीववणदेसो । ४१। = मोमरहित मूपकके अभ्यन्तर आकाशके आकार, रत्नत्रयादि गुणोंयुक्त, अनश्वर और जीवधनदेशरूप निजात्माका ध्यान करना चाहिए । ४१।

रा. वा./६/२७/७/६२५/३४ एकस्मिन् द्रव्यपरमाणौ भावपरमाणौ वार्ये चिन्तानियमो इत्यर्थः । ०० = एक द्रव्यपरमाणु या भावपरमाणु (आत्माकी निर्विकल्प अवस्था) में चित्तवृत्तिको केन्द्रित करना ध्यान है । (दे० परमाणु)

म. पु./२१/१२५.२२८ अथवा ध्येयमध्यातमत्तत्त्वं सुवतेतरात्मकम् । तत्तत्त्व-चिन्तनं ध्यातं उपयोगस्य शुद्धये । १२५। ध्येयं स्याद् परमं तत्त्व-मबाद्मानसगोचरम् । २२८। = संसारी व मुक्त ऐसे दो भेदवाले आत्म तत्त्वका चिन्तन ध्यातके उपयोगकी विशुद्धिके लिए होता है । १२५। मन वचनके अगोचर शुद्धात्म तत्त्व ध्येय है । २२८।

ज्ञा./३१/२०-२१ अथ लोकत्रयीनाममूर्त्तं परमेश्वरम् । ध्यातुं प्रक्रमते साक्षात्परमात्मानमव्ययम् । २०। त्रिकालविषयं साक्षाच्छक्तिव्यक्ति-विवक्षया । सामान्येन नयेनैक परमात्मानमामनेत् । २१। = तीन लोक-के नाथ अमूर्त्तिक परमेश्वर परमात्मा अविनाशीका ही साक्षात् ध्यान करनेका प्रारम्भ करे । २०। शक्ति और व्यक्तिकी विवक्षासे तीन कालके गोचर साक्षात् सामान्य (द्रव्यार्थिक) नयसे एक परमात्माका ध्यान व अभ्यास करे । २१।

२. शुद्धपारिणामिक भाव ध्येय है

नि. सा./ता. वृ./४१ पञ्चानां भावानां मध्ये पूर्वोक्तभावचतुष्टयं सावर-णसंयुक्तत्वात् न मुक्तिकारणम् । त्रिकालनिरुपाधिस्वरूपनिरंजननिज-परमपञ्चमभावभावनया पञ्चमगतिं मुमुक्षुषोऽयान्ति यास्यन्ति गताश्चेति । = पाँच भावोंमेंसे पूर्वोक्त चार भाव आवरण संयुक्त होनेसे मुक्तिके कारण नहीं हैं । निरुपाधि निजस्वरूप हैं, ऐसे निरंजन निज परमपंचमभावकी भावनासे पंचमगति (मोक्ष) में मुमुक्षु जाते हैं जायेगे और जाते थे ।

द्र. सं./टी./५७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूप शुद्धपारिणामिकपरम-भावलक्षणपरमनिश्चयमोक्ष स पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्य-तीत्येवं न । स एव रागादिविकल्परहिते मोक्षकारणभूते ध्यानभावना-पर्याये ध्येयो भवति । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धपरम पारिणामिकभावरूप परमनिश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी ऐसा नहीं है । रागादि विकल्पोंसे रहित मोक्षका कारणभूत ध्यान भावनापर्यायमें वही मोक्ष (त्रिकाल निरुपाधि शुद्धात्मस्वरूप) ध्येय होता है । (द्र. सं./टी./१३/३६/१०)

३. आत्मा रूप ध्येयकी प्रधानता

त. अनु./११७-११८ पुरुषः पुद्गलः कालो धर्माधर्मौ तथाम्बरम् । षडविधं द्रव्यमाख्यात तत्र ध्येयतमं पुमात् । ११७। सर्ति हि ज्ञातरि ज्ञेयं ध्येयता प्रतिपद्यते । ततो ज्ञानस्वरूपोऽयमात्मा ध्येयतमं स्मृतः । ११८। = पुरुष (जीव), पुद्गल, काल, धर्म, अधर्म और आकाश ऐसे छह भेदरूप द्रव्य कहा गया है । उन द्रव्यभेदोंमें सबसे अधिक ध्यानके योग्य पुरुषरूप आत्मा है । ११७। ज्ञाताके होनेपर ही, ज्ञेय ध्येयताको प्राप्त होता है, इसलिए ज्ञानस्वरूप यह आत्मा ही ध्येयतम है । ११८।

५. भावरूप ध्येय निर्देश

१. भावरूप ध्येयका लक्षण

त.अनु./१००.१३२ भाव स्याद्गुणपर्यायौ ।१००। भावध्येय पुनर्ध्येय-सन्निभध्यानपर्याय ।१३२। = गुण व पर्याय दोनों भावरूप ध्येय है ।१००। ध्येयके सदृश्य ध्यानकी पर्याय भावध्येयरूपसे परिगृहीत है ।१३२।

२. सभी द्रव्योंके यथावस्थित गुणपर्याय ध्येय हैं

घ.१३/५.४.२६/७० वारसअणुपेनखाओ उवसमसेडिखवगसेडिचडविहाणं तेवोसवग्गणाओ पंचपरियट्ठणि ढिदिअणुभागपयडिपदेसादि सव्वं पि उक्केयं होदि त्ति दट्ठव्व । = वारह अणुपेक्षाएँ, उपशम श्रेणी और क्षपक श्रेणीपर आरोहणविधि, तेईस वर्णणाएँ, पाँच परिवर्तन, स्थिति अनुभाग प्रकृति और प्रदेश आदि ये सब ध्यान करने योग्य है ।
त.अनु./११६ अर्थव्यञ्जनपर्याया मूर्तामूर्ता गुणाश्च ये । यत्र द्रव्ये यथावस्थास्तारच तत्र तथा स्मरेत् ।११६। = जो अर्थ तथा व्यञ्जन-पर्याय और मूर्तार्थ तथा अमूर्तार्थ गुण जिस द्रव्यमें जैसे अवस्थित हैं, उनको वहाँ उसी रूपमें ध्याता चिन्तन करे ।

३. रत्नत्रय व वैराग्यकी भावनाएँ ध्येय हैं

घ.१३/५.४.२६/२३/६८ पुत्रकयवभासो भावणाहि उक्काणस्स जोगद-मुवेदि । ताओ य गाणदं सणचरित्तवेरग्गजणियाओ ।२३। — जिसने पहले उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है, वह पुरुष ही भावनाओं द्वारा ध्यान-की योग्यताको प्राप्त होता है । और वे भावनाएँ ज्ञान दर्शन चारित्र्य और वैराग्यसे उत्पन्न होती हैं । (म.पु./२१/१४-१६)
नोट—(सम्यग्दर्शन, ज्ञान व चारित्र्यकी भावनाएँ—दे० वह वह नाम और वैराग्य भावनाएँ—दे० अनुपेक्षा)

४. ध्यानमें माने योग्य कुछ भावनाएँ

मो.पा./मू./८१ उद्धमज्झलोए केह मज्झ ण अहमेगागी । इह भावणाए जोई पार्वति हु सासय ठाण ।८१। = उर्ध्व मध्य और अधो इन तीनों लोकोंमें, मेरा कोई भी नहीं, मैं एकाकी आत्मा हूँ । ऐसी भावना करनेसे योगी शाश्वत स्थानको प्राप्त करता है । (ति.प./१/१६५)

र.क.आ./१०४ अशरणमशुभमित्य दु खमनात्मानमावसाभि भवं । मोक्षस्तद्विपरीतात्मेति ध्यायं तु सामयिके ।१०४। = मैं अशरणरूप, अशुभरूप, अनित्य, दुःखमय और पररूप ससारमें निवास करता हूँ और मोक्ष इससे विपरीत है, इस प्रकार सामायिकमें ध्यान करना चाहिए ।

इ.उ./२७ एकोऽहं निर्मम शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचर । बाह्या संयोगजा भावा मत्त सर्वेऽपि सर्वथा ।२७। = मैं एक हूँ, निर्मम हूँ, शुद्ध हूँ, ज्ञानी हूँ, ज्ञानी योगीन्द्रोंके ज्ञानका विषय हूँ । इनके सिवाय जितने भी स्त्री धन आदि संयोगीभाव हैं वे सब मुझसे सर्वथा भिन्न हैं । (सामायिक पाठ/अ./२६), (स.सा./ता.वृ./१८७/२५७/१४ पर उद्धृत)

ति.प./१/२४-६६ अहमेवको खलु सुद्धो दसणणाप्पगो सदास्त्री णवि अत्थि मज्झि किंचिवि अणं परमाणुमेतं पि ।२४। णाहं होमि परेसि ण मे परे संति णाणमहमेवको । इदि जो भायदि भाणे सो मुच्चड अट्ठकमेहि ।२६। णाहं देहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसि । एवं खलु जो भाओ सो पावड सासयं ठाणं ।२८। णाहं होमि परेसि ण मे परे णत्थि मज्झमिह किं पि । एव खलु जो भावड सो पावड सव्व-कल्लाण ।३४। केवलगाणसहाओ केवलदंसणसहाओ सुहमदओ । केवल-विरियसहाओ सो ह इदि चित्तए णाणी ।४६। = मैं निश्चयसे सदा एक, शुद्ध, दर्शनज्ञानात्मक और अस्पी हूँ । मेरा परमाणुमात्र भी अन्य कुछ नहीं है ।२४। मैं न परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं, मैं

तो ज्ञानस्वरूप अकेला ही हूँ ।२६। न मैं देह हूँ, न मन हूँ, न वाणी हूँ और न उनका कारण ही हूँ ।२८। (प्र.सा./१६०); (आराधनासार/१०१) । न मैं परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं । यहाँ मेरा कुछ भी नहीं है ।३४। जो केवलज्ञान व केवलदर्शन स्वभावसे युक्त, सुखस्वरूप और केवल वीर्यस्वभाव है वही मैं हूँ, इस प्रकार ज्ञानी जीवको विचार करना चाहिए ।४६। (न.च.वृ./३६१-३६७, ४०४-४०८); (सामायिक पाठ/अ./२४), (ज्ञा./१८/२६), (त.अनु./१४७-१५६)

ज्ञा./३१/१-१६ स्वविभ्रमसमुद्भूतै रागाद्यतुलबन्धनै । बद्धो विडम्बित-कालमनन्त जन्मदुर्गमे ।२। परमात्मा परं ज्योतिर्जगज्ज्येष्ठोऽपि वञ्चितः । आपातमात्रस्म्यैस्तैर्विषयैरन्तनीरसैः ।५। मम शक्त्या गुणग्रामो व्यक्त्या च परमेष्ठिनः । एतावानावयोर्भेदः शक्तिव्यक्ति-स्वभावतः ।१०। अहं न नारको नाम न तिर्यग्नापि मानुषः । न देवः किन्तु सिद्धात्मा सर्वोऽयं कर्मविक्रमः ।१२। अनन्तवीर्यविज्ञानदृगा-नन्दात्मकोऽप्यहम् । किं न प्रोन्मूलयाम्यद्य प्रतिपक्षविषदुर्मम् ।१३। = मैंने अपने ही विभ्रमसे उत्पन्न हुए रागादिक अतुलबन्धनोंसे बँधे हुए अनन्तकाल पर्यन्त संसाररूप दुर्गम मार्गमें विडम्बनारूप होकर विपरीताचरण किया ।२। यद्यपि मेरा आत्मा परमात्मा है, परंज्योति है, जगत्त्रेष्ठ है, महाद् है, तो भी वर्तमान देखनेमात्रको रमणीक और अन्तमें नीरस ऐसे इन्द्रियोंके विषयोंसे ठगाया गया हूँ ।५। अनन्त चतुष्टयादि गुणसमूह मेरे तो शक्तिकी अपेक्षा विद्यमान है और अर्हत सिद्धोंमें वे ही व्यक्त हैं । इतना ही हम दोनोंमें भेद है ।१०। न तो मैं नारकी हूँ, न तिर्यच हूँ और न मनुष्य या देव ही हूँ किन्तु सिद्धस्वरूप हूँ । ये सब अवस्थाएँ तो कर्मविपाकसे उत्पन्न हुई हैं ।१२। मैं अनन्तवीर्य, अनन्तविज्ञान, अनन्तदर्शन व अनन्त-आनन्दस्वरूप हूँ । इस कारण क्या विषयोंके समान इन कर्म-शत्रुओंको जडमूलसे न उखाड़ ।१३।

स.सा./ता.वृ./२८/३६५/१३ वधस्य विनाशार्थं विशेषभावनामाह— सहजशुद्धज्ञानानन्दैकस्वभावोऽहं, निर्विकल्पोऽहं, उदासीनोऽहं, निरंजननिजशुद्धात्मसम्यक्श्रद्धानज्ञानानुष्ठानरूपनिश्चयरत्नत्रयात्म-कनिर्विकल्पसमाधिसंजातवीतरागसहजानन्दरूपसुखानुभूतिमात्रलक्ष-णेन स्वसंवेदनज्ञानेन सवेद्यो, गम्यः, प्राप्यो, भरितावस्थोऽहं, रागद्वेषमोहक्रोधमानमायालोभ-पञ्चेन्द्रियविषयव्यापारः, मनोवचन-कायव्यापार-भावकर्म-द्रव्यकर्म-नोकर्मख्यातिपूजालाभदृष्टतानुभूत-भोगाकाङ्क्षारूपनिदानमायामिथ्याशयत्रयादि सर्वविभावपरिणाम-रहित । शून्योऽहं जगत्त्रये कालत्रयेऽपि मनोवचनकायैः कृतकारिता-नुमतेरश्च शुद्धनिश्चयेन, तथा सर्वे जीवाः इति निरन्तर भावना कर्तव्या । = बन्धका विनाश करनेके लिए विशेष भावना कहते हैं— मैं तो सहजशुद्धज्ञानानन्दस्वभावी हूँ, निर्विकल्प तथा उदासीन हूँ । निरंजन निज शुद्ध आत्माके सम्यक् श्रद्धान ज्ञान व अनुष्ठानरूप निश्चय रत्नत्रयात्मक निर्विकल्प समाधिसंजातवीतरागसहजा-नन्दरूप सुखानुभूति ही है लक्षण जिसका, ऐसे स्वसंवेदनज्ञानके गम्य हूँ । भरितावस्था वद परिपूर्ण हूँ । राग द्वेष मोह क्रोध मान माया व लोभसे तथा पञ्चेन्द्रियोंके विषयोंसे, मनोवचनकायके व्यापारसे, भाव-कर्म द्रव्यकर्म व नोकर्मसे रहित हूँ । ख्याति पूजा लाभसे देखे मुने व अनुभव किये हुए भोगोंकी आकांक्षारूप निदान तथा माया मिथ्या इन तीन शक्तियोंको आदि लेकर सर्व विभाव परिणामोंसे रहित हूँ । तिहुँलोको तिहुँकालमें मन वचन काय तथा कृत कारित अनुमोदनाके द्वारा शुद्ध निश्चयसे मैं शून्य हूँ । इसी प्रकार सब जीवोंको भावना करनी चाहिए । (स.सा./ता.वृ./परि का अन्त)

ध्रुव—१. उत्पाद व्यय ध्रुव विषयक दे० उत्पाद ।

ध्रुवबन्धी प्रकृतियाँ—दे० प्रकृतिबंध/२ ।

ध्रुव मतिज्ञान—दे० मतिज्ञान/४ ।

ध्रुवराज—(दक्षिणमें लाटदेशके नरेश कृष्णराज प्रथमका पुत्र था। राजा श्रीवल्लभका छोटा भाई था। इसने अवन्तीके राजा वत्सराजको युद्धमें हराकर उसका देश छीन लिया था। पीछे मदोन्मत्त हो जानेसे राष्ट्रकूट नरेश अमोघवर्षके प्रति भी विद्रोह किया। फलस्वरूप अमोघवर्षने अपने चचा इन्द्रराजके पुत्र कर्कराजकी सहायतासे इसे हराकर इसका सब देश अपने राज्यमें मिला लिया। यह राजा प्रतिहारवंशी था। समय—श. ७०२-७५७ (ई० ७८०-८३५) दे० इतिहास/३/४ (ह.पु./६६/५२-५३), (ह.पु./प्र./५/पं. पन्नालाल)।

ध्रुव वर्गणा—दे० वर्गणा।

ध्रुव शून्य वर्गणा—दे० वर्गणा।

ध्रुवसेन—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार महावीर भगवान्की मूल परम्परामें चौथे ११ अगधारी थे। आपके अपरनाम ध्रुवसेन तथा द्रुमसेन भी थे। समय—वी. नि./४२३-४३६ (ई.पू. १०५-९१) दे० इतिहास/४/१)

ध्वजभूमि—समवशरणकी पाँचवीं भूमि—दे० समवशरण।

ध्वान—Rauge (ज.प./प्र./१०६)

[न]

नंद—आरा निवासी व गोलगोत्री एक हिन्दी भाषाके कवि थे। आपने वि. १६६३ (ई. १३०६) में 'सुदर्शनचरित्र और वि० १६७० (ई० १६१३) में चौपाईबद्ध यशोधरचरित्र लिखा है। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास १२६। श्री कामता प्रसाद)।

नन्दन—१. वर्तमान भगवान्का पूर्वका दूसरा भव। एक सज्जनके पुत्र थे—दे० महावीर २. भगवान्के तीर्थमें एक अनुत्तरोपपादिक—दे० अनुत्तरोपपादिक, ३. सौधर्म स्वर्गका सातवाँ पटल—दे० स्वर्ग/५; ४. मानुषोत्तर पर्वतका एक कूट और उसपर निवासिनी एक सुपर्ण-कुमारी देवी। (दे० लोक/७) ५. सुमेरु पर्वतका द्वितीय वनके चारो दिशाओंमें चार चैत्यालय हैं—दे० लोक/३/१४। ६. नन्दन वनका एक कूट—दे० लोक/७। ७. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

नंद वंश—मगध देशका एक प्रसिद्ध राज्यवंश था। मगधदेशकी राज्यवंशावलीके इसका राज्य राजा पालकके पश्चात् प्रारम्भ हुआ और मौर्यवंशके प्रथम राजा चन्द्रगुप्त द्वारा इसके अन्तिम राजा धनानन्दके परास्त हो जानेपर इसका नाश हो गया। अवन्ती या उज्जैनी नगरी इसकी राजधानी थी, और मगधदेशमें इसकी सत्ता थी। समय—राजा विक्रमादित्यके अनुसार वी. नि. १५५। (ई० पू० ५२६-३७९), तथा इतिहासकारोंके अनुसार (ई० पू० ५२६-३२२)—दे० इतिहास/३/१।

नंदसप्तमी व्रत—सात वर्ष तक प्रतिवर्ष भादों सुदी ७ को उपवास करे। नमस्कारमन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (निर्दोष सप्तमी व्रतकी भी यही विधि है।), (व्रत-विधान सग्रह/पृ. १०५ तथा ८६). (किशन सिंह प्रक्रियाकोश)।

नंदा—१. भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४। २. नन्दीश्वर द्वीपके पूर्वदिशामें स्थित एक वापी—दे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/७।

नंदावती—नन्दीश्वर द्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नंदा व्याख्या—दे० वाचना।

नंदि—नन्दीश्वरद्वीपका तथा दक्षिण नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक देव—दे० व्यन्तर/४। २. अपरनाम विष्णुनन्दि था—दे० विष्णुनन्दि।

नंदिघोषा—नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्व दिशामें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नंदिनी—विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नंदिप्रभ—उत्तर नन्दीश्वरद्वीपका रक्षकदेव—दे० व्यन्तर/४।

नंदिमित्र—१. श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप द्वितीय श्रुत-केवली थे। समय—वी. नि. ७६-६२ (ई. पू०/४५१-४३६)—दे० इतिहास/४/१। २. (म. पु./६६/श्लोक)—पूर्व भव. नं. २ में पिता द्वारा इनके चाचाको युवराज पद दिया गया। इन्होंने इसमें मन्त्रीका हाथ समझ उससे बैर बाँध लिया और दीक्षा ले ली तथा मरकर सौधर्म स्वर्गमें उत्पन्न हुए १०३-१०५। वर्तमान भवमें सप्तम बलभद्र हुए १०६। (विशेष परिचयके लिए—दे० शलकापुरुष/३।

नंदिवर्धन—मगध देशका एक शिशुनागवंशी राजा। समय—ई. पू./४६०।

नंदिवर्द्धना—रुचक पर्वत निवासिनी दो दिक्कुमारी देवियाँ—दे० लोक/७।

नंदिषेण—१. पुत्राट संघकी पुर्वावलीके अनुसार आप जितदण्डके शिष्य और दीपसेनके गुरु थे—दे० इतिहास/५/१८। २. छठे बलभद्र थे (विशेष परिचयके लिए—दे० शलकापुरुष/३), (म. पु./६५/१७४)। ३. (म. पु./५३/श्लोक) धातकीखण्डके पूर्व विदेहस्थ मुकच्छदेशकी क्षेमपुरी नगरीका राजा था। (२) धनपति नामक पुत्रकी राज्य दे दीक्षा धारण कर ली। और अर्हन्नन्दन मुनिके शिष्य हो गये। १२-१३। तीर्थंकर प्रकृतिको बन्ध करके मध्यम ग्रैवेयकके मध्य विमानमें अहमिन्द्र हुए १४-१५। यह भगवान् सुपार्वनाथके पूर्वका भव नं. २ है—दे० सुपार्व नाथ। ४. (ह. पु./१८/१२७-१७४) एक ब्राह्मण पुत्र था। जन्मते ही माँ-बाप मर गये। मासीके पास गया तो वह भी मर गयी। मामाके यहाँ रहा तो इसे गन्दा देखकर उसकी लडकियोंने इसे वहाँसे निकाल दिया। तब आत्महत्याके लिए पर्वतपर गया। वहाँ मुनिराजके उपदेशसे दीक्षा धर तप किया। निदानबन्ध सहित महाशुक्ल स्वर्गमें देव हुआ। यह वसुदेव बलभद्रका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० वसुदेव।

नंदिसंघ—दिगम्बर साधुओंका एक संघ।—दे० इतिहास/५।

नंदीश्वर कथा—आ. शुभचन्द्र (ई. १५१६-१५५६) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध एक ग्रन्थ।

नंदीश्वर द्वीप

नंदीश्वर द्वीप—यह मध्यलोकका अष्टम द्वीप है (दे० लोक/४/५)

इस द्वीपमें १६ वापियाँ, ४ अंजनगिरि, १६ दधिमुख और ३२ रतिकर नामके कुल ५२ पर्वत हैं। प्रत्येक पर्वतपर एक-एक चैत्यालय है। प्रत्येक अष्टाह्निक पर्वमें अर्थात् कार्तिक, फाल्गुन व आपाढ मासके अन्तिम आठ-आठ दिनोंमें देवलोग उस द्वीपमें जाकर तथा मनुष्य-लोग अपने मन्दिरों व चैत्यालयोंमें उस द्वीपकी स्थापना करके, खूब भक्ति-भावसे इन ५२ चैत्यालयोंकी पूजा करते हैं। इस द्वीपकी विशेष रचनाके लिए—दे० लोक/७।

नंदीश्वर पंक्तिव्रत—एक अंजनगिरिका एक बेला, ४ दधिमुख-के ४ उपवास और आठ दधिमुखके ८ उपवास। इस प्रकार चारों दिशाओं सम्बन्धी ४ बेला व ४८ उपवास करें। बीचके ५२ स्थानोंमें एक-एक पारणा करें। इस प्रकार यह व्रत कुल १०८ दिनमें पूरा होता है। 'ॐ ह्रीं नन्दीश्वरद्वीपस्य द्वापञ्चाशज्जिनालयैभ्यो नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करें। (ह पु/३४/८४) (वसु, आ./३७३-३७५), (व्रतविधान सग्रह/पृ ११७); (किशनसिंह क्रियाकोश)।

नंदीश्वर सागर—नन्दीश्वरके आगेवाला आठवाँ सागर—दे० लोक/५।

नंदोत्तरा—१. नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक वापी।—दे० लोक/७। २. मानुषोत्तर पर्वतके लोहिताक्षकूटका स्वामी एक सुपर्णकुमार देव—दे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७।

नंद्यावर्त—१. सौधर्म स्वर्गका २६ वाँ पटल। २. रुचक पर्वतका एक कूट।—दे० लोक/७।

नकुल—(पा, पु/सर्ग / श्लोक)। म्रद्री रानीसे राजा पाण्डुका पुत्र था। (८/१७४-१७५)। ताऊ भीष्मसे तथा गुरु द्रोणाचार्यसे धनुष-विद्या प्राप्त की। (८/२०८-२१४)। (विशेष दे० पाण्डव)। अन्तमें अपना पूर्वभ्रम सुन दीक्षा धारण कर ली। (२५/१२)। घोर तप किया (२५/१७-५१)। दुर्योधनके भानजे कुर्युधर द्वारा शत्रुंजयगिरि पर्वतपर घोर उपसर्ग सहा और सर्वार्थसिद्धि गये (२५/५२-१३६)। पूर्व भव नं. २ में यह धनश्री ब्राह्मणी था। (२३/८२)। और पूर्व भव नं. १ में अच्युतस्वर्गमें देव। (२२/११४)। वर्तमान भवमें नकुल हुए। (२४/७७)।

नक्ररवा—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

नक्षत्र—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप प्रथम ११ अगधारी थे। समय—बी, नि ३४५-३६३ (ई पू./१८२-१६४)।—दे० इति-हास/४/१।

नक्षत्र—१. नक्षत्र परिचय तालिका

नं०	नाम (ति.प./७/ २६-२८) (त्रि. सा./ ४३२-३३)	अधिपति देवता (त्रि सा./ ४३४-३५)	आकार (ति.प./७/४६५- ४६७) (त्रि सा./४४२- ४४४)	मूल तारोंका प्रमाण (ति.प./७/४६३-४६४) (त्रि सा./४४०-४४१)	परिवार तारोंका प्रमाण (ति.प./७/४६८-४६९) (त्रि सा./४४५)
१	कृत्तिका	अग्नि	बीजना	६	६६६६
२	रोहिणी	प्रजापति	गाडीकी उट्टि	५	५५५५
३	मृगशिरा	सोम	हिरणका शिर	३	३३३३
४	आर्द्रा	रुद्र	दीप	१	११११
५	पुनर्वसु	दिति	तोरण	६	६६६६
६	पुष्य	देवमन्त्री (बृहस्पति)	छत्र	३	३३३३
७	आश्लेषा	सर्प	चीटी आदि कृत मिट्टीका पुज	६	६६६६
८	मघा	पिता	गोमूत्र	४	४४४४
९	पूर्वाफाल्गुनी	भग	शर युगल	२	२२२२
१०	उत्तराफाल्गु.	अर्यमा	हाथ	२	२२२२
११	हस्त	दिनकर	कमल	५	५५५५
१२	चित्रा	त्वष्टा	दीप	१	११११
१३	स्वाति	अनिल	अधिकरण (अहिरिणी)	१	११११
१४	विशाखा	इन्द्राग्नि	हार	४	४४४४
१५	अनुराधा	मित्र	वीणा	६	६६६६
१६	ज्येष्ठा	इन्द्र	सींग	३	३३३३
१७	मूल	नैऋति	बिच्छू	६	६६६६
१८	पूर्वाषाढा	जल	जीर्ण वापी	४	४४४४
१९	उत्तराषाढा	विश्व	सिंहका शिर	४	४४४४
२०	अभिजित	ब्रह्मा	हाथीका शिर	३	३३३३
२१	श्रवण	विष्णु	मृदंग	३	३३३३
२२	धनिष्ठा	वसु	पतित पक्षी	५	५५५५
२३	शतभिषा	वरुण	सेना	१११	१२३३२१
२४	पूर्वाभाद्रपदा	अज	हाथीका अगला शरीर	२	२२२२
२५	उत्तराभाद्रप.	अभिवृद्धि	हाथीका पिछला शरीर	२	२२२२
२६	रेवती	पूषा	नौका	३२	३५५५२
२७	अश्विनी	अश्व	घोडेका शिर	५	५५५५
२८	भरणी	यम	चूल्हा	३	३३३३

२. नक्षत्रोंके उदय व अस्तका क्रम

ति. प./७/४६३ एदि मघा मज्झण्हे कित्तियरिखस्य अथमणसमए।
उदए अणुराहाओ एवं जाणेज्ज सेसाओ १४६३। =कृत्तिका नक्षत्रके अस्तमन कालमें मघा मध्याह्नको और अनुराधा उदयको प्राप्त होता है, इसी प्रकार शेष नक्षत्रोंके भी उदयादिको जानना चाहिए (विशेष-पार्थ—जिस समय किसी विवक्षित नक्षत्रका अस्तमन होता है, उस समय उससे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है। इस नियमके अनुसार कृत्तिकादिकके अतिरिक्त शेष नक्षत्रोंके भी अस्तमन मध्याह्न और उदयको स्वयं ही जान लेना चाहिए।)

त्रि. सा./४३६ कित्तिपडतिसमए अट्टम मधरिक्खमेदि मज्झमहं ।
अणुराहारिक्खुदओ एव सेसे वि, भासिज्जो १४३६। = कृत्तिका नक्षत्रके
अस्तके समय इससे आठवाँ मघा नक्षत्र मध्याह्नको प्राप्त होता है अर्थात्
बीचमें होता है और उस मघासे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता
है। ऐसे ही रोहिणी आदि नक्षत्रोंमें-से जो विवक्षित नक्षत्र अस्तको
प्राप्त होता है उससे आठवाँ नक्षत्र मध्याह्नको और उससे भी आठवाँ
नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है।

*** नक्षत्रोंकी कुल संख्या, उनका लोकमें अवस्थान व
संचार विधि—**दे० ज्योतिषी /२/३,६,७।

नक्षत्रमाला व्रत—प्रथम अश्विनी नक्षत्रसे लेकर एकान्तरा क्रमसे
५४ दिनमें २७ उपवास पूरे करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य
करे। (व्रत-विधान-संग्रह/पृ ६३); (किशन सिंह क्रियाकोश)।

नगर—(ति, प/४/१३६८) - णयर चउगोउरेहि रमणिज्ज। = चार
गोपुरो (व कोट) से रमणीय नगर होता है। (ध. १३/५,६,६३/३३४/
१२), (त्रि. सा./६७४-६७६)।

ग. पु/१६/१६६-१७० परिखागोपुराट्टालवप्रप्रकारमण्डितम् । नानाभवन-
विन्यासं सोचानं सजलाशयम् १६६। पुरमेवविध शस्त उचितोद्दे-
शमस्थितम् । पूर्वोत्तर-प्लवाम्भस्कं प्रधानपुरुषोचितम् १७०। = जो
परिखा, गोपुर, अटारी, कोट और प्रकारसे सुशोभित हो, जिसमें
अनेक भवन बने हुए हों, जो बगीचे और तालाबोंसे सहित हो, जो
उत्तम रीतिसे अच्छे स्थानपर बसा हुआ हो, जिसमें पानीका प्रवाह
ईशान दिशाकी ओर हो और जो प्रधान पुरुषोंके रहनेके योग्य हो
वह प्रशसनीय पुर अथवा नगर कहलाता है १६६-१७०।

नग्नता—दे० अचेलत्व।

नधुष—(प पु/२२/श्लोक) हिरण्यगर्भका पुत्र तथा सुकौशलका
पोता था ११३। शत्रुको वश करनेके कारण इसे सुदास भी कहते थे।
१३१। मासभङ्गी बन गया। रसोद्भयेने मरे हुए बच्चेका मास खिला
दिया १३८। नरमास खानेका व्यसनी हो जानेसे अन्तमें रसोद्भयेको
ही खा गया १४६। प्रजाने विद्रोह करके देशसे निकाल दिया। तब
अणुव्रत धारण किये १४८। राजाका पटवन्ध हाथी उसे उठाकर ले
गया, जिस कारण उसे पुनः राज्यपद मिला १४६। फिर उसने अपने
पुत्रको जोतकर, समस्त राज्य उसीको सौंप स्वयं दीक्षा धारण
कर ली १५२।

नति—दे० नमस्कार।

नदी—१ लोक स्थित नदियोंका निर्देश व विस्तार आदि—दे०
लोक/६, २, नदियोंका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

नदीस्रोत न्याय—

ध. १/१,१,१६/१८०/७ नदीस्रोतोन्त्यायेन सन्तीत्यनुवर्तमाने । = नदी
स्रोतन्यास 'सन्ति' इस पदकी अनुवृत्ति चली आती है।

नन्न राज—आप वर्द्धमानपुरके राजा थे, इनके समयमें ही वर्द्धमान-
पुरके श्रीपार्ष्वनाथके चेत्यालयमें श्रीमज्जिमसेनाचार्यने हरिवंश-
पुराणकी रचना प्रारम्भ की थी। समय—श ७००-७२५ (ई० ७७८-
८०३), (ह पु./६६/५२-५३)।

नपुंसक—१. माव नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा/१/१०७ णेवित्थि ण वि पुरिसो णउसओ उभयलिंगवदि-
रित्तो । इट्ठावगिसमाणो वेदणरुओ कलुसचित्तो । = जो भावसे न
स्त्रीरूप है न पुरुषरूप, जो द्रव्यकी अपेक्षा जो स्त्रीलिंग व पुरुषलिंग-
से रहित है। ईंटोंके पकानेवाली अग्निके समान वेदकी प्रबल वेदानसे

युक्त है, और सदा कलुषचित्त है, उसे नपुंसकवेद जानना चाहिए।
(ध. १/१,१,१०२/१७१/३४२); (गो. जी./मू./२७५/५६६)।

स. सि./२/५२/२००/७ नपुंसकवेदोदयात्तदुभयशक्तिविकलं नपुंसकम् ।
= नपुंसकवेदके उदयसे जो (स्त्री व पुरुष) दोनों शक्तियोंसे रहित
है वह नपुंसक है। (ध. ६/१,६-१/२४/४६/६)।

ध. १/१,१,१०१/३४१/११ न स्त्री न पुमान्नपुंसकमुभयाभिलाष इति
यावत् । = जो न स्त्री है और न पुरुष है, उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात्
जिसके स्त्री और पुरुष विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा रूप
(मैथुन संज्ञा) पायी जाती है, उसे नपुंसक कहते हैं। (गो. जी./जी.
प्र./२७१/५६१/१७)।

२. द्रव्य नपुंसक निर्देश

प. सं./प्रा/१/१०७ उभयलिंगवदिरित्तो । = स्त्री व पुरुष दोनों प्रकारके
लिंगोंसे रहित हो वह नपुंसक है। (ध. १/१,१,१०१/१७२/३४२);
(गो. जी./मू./२७५/५६६)।

गो. जी./जी. प्र./२७१/५६२/१ नपुंसकवेदोदयेन निर्माणनामकर्मोदय-
युक्तोपादानां नामकर्मोदयेन उभयलिङ्ग व्यतिरिक्तदेहाङ्गितो भवप्रथम-
समयमादि कृत्वा तद्भवचरमसमयपर्यन्तं द्रव्यनपुंसकं जीवो भवति ।
गो. जी./जी. प्र./२७५/५६७/४ उभयलिङ्गव्यतिरिक्तं श्मश्रुस्तनादि-
पुस्त्रीद्रव्यलिंगरहितं जीवो नपुंसकमिति । = नपुंसकवेदके
उदयसे तथा निर्माण नामकर्म सहित अंगोपाग नामकर्मके उदयसे
स्त्री व पुरुष दोनों लिंगोंसे रहित अर्थात् सूँझ, दाढ़ी व स्तनादि,
पुरुष व स्त्री योग्य द्रव्य लिंगसे रहित देहसे अकित जीव, भवके
प्रथम समयसे लेकर उस भवके चरम समय पर्यन्त द्रव्य नपुंसक
होता है।

३. नपुंसक वेदकर्म निर्देश

स. सि./८/६/३८६/३ यदुदयान्नपुंसकान्भावानुपव्रजति स नपुंसकवेद ।
= जिसके उदयसे नपुंसक सम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है (दे० भाव
नपुंसक निर्देश), वह नपुंसक वेद है। (रा. वा./६/८/५७४/२५)
(गो. क./जी. प्र./३३/२८/१)।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. द्रव्य भाव नपुंसकवेद सम्बन्धी विषय । —दे० वेद।

२. नपुंसकवेदी भी 'मनुष्य' कहलाता है । —दे० वेद/२।

३. साधुओंको नपुंसककी संगति वर्जनीय है । —दे० संगति।

४. नपुंसकवेद प्रकृतिके वन्ध योग्य परिणाम । —दे० मोहनीय/३/६।

५. नपुंसकको दीक्षा व मोक्षका निषेध । —दे० वेद/७।

नभःसेन—दे० नरवाहन।

नभ—एक ग्रह—दे० ग्रह।

नभस्तिलक—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका नगर—दे० विद्याधर।

नमस्कार—१. नमस्कार व प्रणाम सामान्य

मू. आ./२५ अरहतसिद्धपडिमातवसुदगुणगुरुण रादीणं । किदिकम्मेणि-
दरेण य तियरणसकोचण णमो १२५। = अरहत व सिद्ध प्रतिमाको,
तप व श्रुत व अन्य गुणोंमें प्रधान जो तपगुरु, श्रुतगुरु और गुणगुरु
उनको तथा दीक्षा व शिक्षा गुरुको, सिद्धभक्ति आदि कृतिकर्म द्वारा
(दे० कृतिकर्म/४/३) अथवा बिना कृतिकर्मके, मन, वचन व काय
तीनोंका संकोचना या नमस्कार करना प्रणाम कहलाता है।

स्वात्मनस्तथा मृतानां परमात्मनां च नित्यमेव तदेष्परायणत्वतक्षणो भावनमस्कारः ।

प्र.सा./त.प्र./२०४ मोक्षसाधनतत्त्वस्य शुद्धस्य परस्परमङ्गाभिभावपरिपतभाव्यभावकभावत्वात्परस्परमितस्वपरविभागो भावनमस्कारोऽस्तु । = इम प्रकार दर्शनविशुद्धि जिसका मूल है ऐसी, सम्यग्ज्ञानमें उपयुक्तताके कारण अत्यन्त अव्याप्य (निर्विघ्न व निश्चल) नीनता होनेसे, साधु होनेपर भी साक्षात् सिद्धभूत निज आत्माको तथा सिद्धभूत परमात्माओंको, उसीमें एष्परायणता जिसका लक्षण है ऐसा भाव नमस्कार सदा ही स्वयमेव हो । अथवा मोक्षके साधन तत्त्वस्वरूप 'शुद्ध' को जिसमें-में परस्पर अङ्ग-अङ्गीरूपसे परिणमित भाव्यभावताके कारण स्व-परका विभाग अस्त हुआ है ऐसा भाव नमस्कार हो । (अर्थात् जमेद रत्नत्रय रूप शुद्धोपयोग परिणति ही भाव नमस्कार है ।)

प्र.सा./ता.वृ./५/६/१६ अहमाराधक, एते च अहंदाय्य' आराध्या इत्या-आराधकविकल्परूपो द्वैतनमस्कारो भण्यते । रागाद्युपाधिरहितपरमममाधिक्यलेनारम्येवाग्राध्याराधकभाव' पुनरद्वैतनमस्कारो भण्यते । = 'मि आराधक हूँ और ये अहंता आदि आराध्य हैं,' इस प्रकार आराधक-आराधकके विकल्परूप द्वैत नमस्कार है, तथा रागादिरूप उपाधिके विकल्पसे रहित परमममाधिक्ये वनने आत्मा-में (तन्मयत्वरूप) आराध्य-आराधक भावका होना अद्वैत नमस्कार कहनाता है ।

प्र.न./टी./१/४/१२ एकदेशशुद्धनिश्चयनयेन स्वशुद्धात्मासाधनलक्षणभाव-न्तजननेन अमदभूतव्यवहारनयेन तत्प्रतिपादकवचनरूपद्रव्यस्त्वनेन च 'वन्दे' नमस्कारो मि । परमशुद्धनिश्चयनयेन पुनर्वन्द्यवन्दकभावो नास्ति । = एकदेश शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षामें निज शुद्धात्माका आराधन करनेरूप भावस्तजनने और अमदभूत व्यवहार नयकी अपेक्षा उस निजशुद्धात्माना प्रतिपादन करनेवाले वचनरूप द्रव्यस्त्वनेन नमस्कार करता हूँ । तथा परम शुद्धनिश्चयनयसे वन्द्य-वन्दक भाव नहीं है ।

प्र. का./ता.वृ./१/४/२० अनन्तज्ञानादिगुणस्मरणरूपभावनमस्कारोऽशुद्ध-निश्चयनयेन, नमो जितेन्य इति वचनात्मद्रव्यनमस्कारोऽप्यसदभूत-व्यवहारनयेन शुद्धनिश्चयनयेन स्वस्मिन्नेव आराध्याराधकभाव' । = भग-वात्के अनन्तज्ञानादि गुणोंके स्मरणरूप भावनमस्कार अशुद्ध निश्चयनयसे है । 'जितेन्द्र भगवात्को नमस्कार हो' ऐसा वचना-त्मक द्रव्यनमस्कार भी असदभूत व्यवहारनयसे है । शुद्धनिश्चय-नयसे तो अपनेमें ही आराध्य-आराधक भाव होता है । विशेषार्थ—वचन और कायसे किया गया द्रव्य नमस्कार व्यवहार नयसे नमस्कार है । मनसे किया गया भाव नमस्कार तीन प्रकारका है—भगवात्के गुण चिन्तनरूप, निजात्माके गुण चिन्तनरूप तथा शुद्धात्म संवेदन रूप । तहाँ पहला और दूसरा भेद या द्वैतरूप है और तीसरा अभेद व अद्वैतरूप । पहला अशुद्ध निश्चयनयसे नमस्कार है, दूसरा एकदेश शुद्धनिश्चयनयसे नमस्कार है और तीसरा साक्षात् शुद्ध निश्चय नयसे नमस्कार है ।

* साधुओं आदिको नमस्कार करने सम्यक्नवी

—दे० विनय ।

नमस्कार मन्त्र—दे० मन्त्र ।

नमि—१. (प.पु./३/३०६-३०८)—नमि और विनमि ये दो भगवात् आदिनाथके मानिके पुत्र थे । ध्यानस्थ अवस्थामें भगवान्से भक्ति पूर्वक राज्यकी याचना करनेपर धन्वेन्द्रने प्रगत होकर इन्हें विज-यार्थकी श्रेणियोंका राज्य दे दिया और साथ ही कुछ विशाख भी प्रदान कीं । इन्होंने ही विद्याधर वंशकी उत्पत्ति हुई । —दे० इतिहास/५/१२-म पृ./१५/६९-१७१ । २. भगवात् वीरके तीर्थका एक अन्तर्गत वेवनी —दे० प्रतद्वन ।

नमिनाथ—(म.पु./६६/ग्लोक)—पूर्वभव नं. २ में बौद्धान्त्री नगरीके राजा पार्थिवके पुत्र सिद्धार्थ थे । १२-४१ पूर्वभव नं. १ में अपराजित विमानमें जहमिन्द्र हुए । १६। वर्तमान भवने २१वें तीर्थवर हुए । (युगपत् सर्वभव दे० म.पु./६६/७१) । इनका विशेष परिचय—दे० तीर्थवर/५ ।

नमिप—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

नमुचि—राजा पयका मन्त्री । विशेष—दे० वनि ।

नय—अनन्त धर्मात्मक होनेके कारण वस्तु बड़ी जटिल है (दे, अने-कान्त) । उसको जाना जा नक्ता है, पर कहा नहीं जा नक्ता । उसे कहनेके लिए वस्तुका विग्लेषण करके एक-एक धर्म द्वारा क्रमपूर्वक उसका निरूपण करनेके अतिरिक्त अन्य उपाय नहीं है । कौन धर्मको पहले और कौनको पीछे कहा जाये यह भी कोई नियम नहीं है । यथा जवसर ज्ञानी वक्ता स्वयं किसी एक धर्मको मुख्य करके उसका कथन करता है । उस समय उनकी दृष्टिमें अन्य धर्म गौण होते हैं पर निषिद्ध नहीं । कोई एक निष्पन्न श्रोता उस प्रहणका क्रम-पूर्वक मुनता हुआ अन्तमें वस्तुके यथार्थ अङ्गठ व्यापकरूपको ग्रहण कर लेता है । अतः गुरु-शिष्यके मध्य यह न्याय अत्यन्त उपकारी है । अतः इन न्यायको सिद्धान्तरूपसे प्रपनाया जाना न्याय संगत है । यह न्याय श्रोताको वस्तुके निकट नै जानेके कारण 'नयतीति नय' के अनुसार नय कहनाता है । अथवा वक्ताके अभिप्रायको या वस्तुके एकांश ग्राही ज्ञानको नय कहते हैं । सम्पूर्ण वस्तुके ज्ञानको प्रमाण तथा उसके अंशको नय कहते हैं ।

अनेक धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेके कारण प्रमाण अनेकान्तरूप व सकलादेशी है, तथा एक धर्मके ग्रहण करनेके कारण नय एकान्त-रूप व विकलादेशी है । प्रमाण ज्ञानकी अर्थात् अन्य धर्मोंकी अपेक्षा-को शुद्धिमें सुरक्षित रखते हुए प्रयोग किया जानेवाला नय ज्ञान या नय वाच्य सम्यक् है और उनकी अपेक्षाको छोड़कर उतनी मात्र ही वस्तुको जाननेवाला नय ज्ञान या नय वाच्य मिथ्या है । वक्ता या श्रोताको इस प्रकारकी एकान्त हठ या पक्षपात करना योग्य नहीं, क्योंकि वस्तु उतनी मात्र है ही नहीं—दे० एकान्त ।

यद्यपि वस्तुका व्यापक यथार्थ रूप नयज्ञानका विषय न होनेके कारण नयज्ञानका ग्रहण ठीक नहीं, परन्तु प्रारम्भिक अवस्थामें उसका आश्रय परमोपकारी होनेके कारण वह उपादेय है । फिर भी नयका पक्ष करके विवाद करना योग्य नहीं है । समन्वय दृष्टिसे काम लेना ही नयज्ञानकी उपयोगिता है—दे० स्याद्वाच ।

पदार्थ तीन कोटियोंमें विभाजित है—या तो वे अर्थात्मक अर्थात् वस्तुस्वरूप हैं, या अव्यात्मक अर्थात् वाचकस्वरूप हैं और या ज्ञानात्मक अर्थात् प्रतिभास रूप हैं । अतः उन-उनको विषय करनेके कारण नय ज्ञान व नय वाच्य भी तीन प्रकारके हैं—अर्थनय, शब्दनय व ज्ञाननय । मुख्य गौण विवक्षाके कारण वक्ताके अभिप्राय भी अनेक प्रकारके होते हैं । जिससे नय भी अनेक प्रकारके हैं । वस्तुके सामान्यांश अर्थात् द्रव्यको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिक और उसके विशेषांश अर्थात् पर्यायको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिक होता है । इन दो मूल भेदोंके भी आगे अनेकों उत्तर-भेद हो जाते हैं । इसी प्रकार वस्तुके अन्तरंगरूप या स्वभावको विषय करनेवाला निश्चय और उसके बाह्य या सयोगी रूपको विषय करनेवाला नय व्यवहार कहलाता है अथवा गुण-गुणीमें जमेदको विषय करनेवाला निश्चय और उनमें कथंचित् भेदको विषय करने-वाला व्यवहार कहलाता है । तथा इसी प्रकार अन्य भेद-प्रभेदोंका यह नयचक्र उतना ही जटिल है जितनी कि उसकी विषयभूत वस्तु । उस सबका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा ।

I	नय सामान्य
१	नय सामान्य निर्देश
२	नय सामान्यका लक्षण
	१. निरुक्त्यर्थ ।
	२. वक्ताका अभिप्राय ।
	३. एकदेश वस्तुग्राही ।
	४. प्रमाणगृहीत वस्त्वशग्राही ।
	५. श्रुतज्ञानका विकल्प ।
२	उपरोक्त लक्षणोंका समीकरण ।
*	नय व निक्षेप में अन्तर । —दे० निक्षेप/१ ।
*	नयों व निक्षेपोंका परस्पर अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२, ३ ।
*	नयाभास निर्देश । —दे० नय/II ।
३	नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश ।
४	नयके भेद-प्रभेदोंकी सूची ।
५	द्रव्यार्थिक, पर्यायार्थिक अथवा निश्चय व्यवहार, ये ही मूल भेद हैं ।
६	गुणार्थिक नयका निर्देश क्यों नहीं ?
*	आगम व अध्यात्म पद्धति । —दे० पद्धति ।
२	नय-प्रमाण सम्बन्ध
१	नय व प्रमाणमें कथंचित् अमेद ।
२	नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद ।
३	श्रुतज्ञानमें ही नय होती है, अन्य ज्ञानोंमें नहीं ।
४	प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना ।
५	प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों हैं ।
६	प्रमाण अनेकान्तग्राही है और नय एकान्तग्राही ।
७	प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी ।
*	नय भी कथंचित् सकलादेशी है । —दे० सप्तभंगी/२ ।
८	प्रमाण सकलवस्तुग्राहक है और नय तर्दशग्राहक ।
९	प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको ।
*	सकल नयोंका युगपत् ग्रहण ही सकलवस्तु ग्रहण है । —दे० अनेकान्त/२ ।
*	प्रमाण सापेक्ष ही नय सम्यक् है । —दे० नय III /१० ।
१०	प्रमाण स्यात् पदयुक्त होने से सर्वनयात्मक होता है ।
*	प्रमाण व नय सप्तभंगी —दे० सप्तभंगी/२ ।
११	प्रमाण व नयके उदाहरण ।
१२	नयके एकान्तग्राही होनेमें शंका ।
३	नयकी कथंचित् हेयोपादेयता
१	तत्त्व नयपक्षसे अतीत है ।
२	नयपक्ष कथंचित् हेय है ।
३	नय केवल हेय है पर उपादेय नहीं ।

४	नयपक्षको हेय कहनेका कारण प्रयोजन ।
५	परमार्थतः निश्चय व व्यवहार दोनोंका पक्ष विकल्परूप होनेसे हेय है ।
६	प्रत्यक्षानुभूतिके समय निश्चय व्यवहारके विकल्प नहीं रहते ।
७	परन्तु तत्त्वनिर्णयार्थ नय कार्यकारी है ।
*	आगमका अर्थ करनेमें नयका स्थान । —दे० आगम/३/१ ।
८	सम्यक् नय ही कार्यकारी है मिथ्या नय नहीं ।
९	निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है ।
१०	नयपक्षको हेयोपादेयताका समन्वय ।
४	शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश
१	शब्द अर्थ ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं ।
२	शब्दादि नयनिर्देश व लक्षण ।
३	वास्तवमें नय ज्ञानात्मक ही, शब्दादिको नय कहना उपचार है ।
*	शब्दमें प्रमाण व नयपना । —दे० आगम/४/६ ।
४	तीनों नयोंमें परस्पर समन्वय ।
*	शब्द में अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/४ ।
*	शब्दनयका विषय । —दे० नय III/१/६ ।
*	शब्दनयकी विशेषताएँ —दे० नय/III/६-८ ।
५	शब्दादि नयोंके उदाहरण ।
*	नय प्रयोग शब्दमें नहीं भावमें होता है —दे० स्याद्वाद/४ ।
६	द्रव्यनय व भावनय निर्देश ।
५	अन्य अनेकों नयोंका निर्देश
१	भूत भावि आदि प्रज्ञापन नय निर्देश ।
२	अस्तित्वादि सप्तभंगी नयोंका निर्देश ।
३	नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश ।
४	सामान्य-विशेष आदि धर्मोंरूप नयोंका निर्देश ।
५	अनन्त नय होने सम्भव है ।
*	उपचरित नय —दे० उपचार ।
*	उपनय —दे० नय/V/४/८ ।
*	काल अकाल नयका समन्वय —दे० नियति/२ ।
*	ज्ञान व क्रियानयका समन्वय —दे० चेतना/३/८ ।
II	सम्यक् व मिथ्यानय
१	नय सम्यक् भी होती है और मिथ्या भी ।
२	सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण ।
३	अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय मिथ्या नहीं होती ।
४	अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या है ।

- ५ अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वह नय सम्यक् है ।
 * सर्व एकान्त मत किसी न किसी नयमें गमित है ।
 और सर्व नय अनेकान्तके गर्भमें समाविष्ट है ।
 —दे० अनेकान्त/२ ।
 ६ जो नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्तके कारण मिथ्या है ।
 ७ सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या है ।
 * नयोंके विरोधमें अवरोध । —दे० अनेकान्त/१ ।
 * नयोंमें परस्पर विधि निषेध । —दे० सप्तभंगी/१ ।
 * सापेक्षता व मुख्यगौण व्यवस्था । —दे० स्याद्वाद ।
 ८ मिथ्यानय निर्देशका कारण व प्रयोजन ।
 ९ सम्यग्दृष्टिको नय सम्यक् तथा मिथ्यादृष्टिको मिथ्या है ।
 १० प्रमाणज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं ।

III नैगम आदि सात नय निर्देश

१ सातों नयोंका समुदित सामान्य निर्देश

- * नयके सात भेदोंका नाम निर्देश । —दे० नय/I/१/३ ।
 १ सातोंमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक विभाग ।
 २ इनमें द्रव्याधिक पर्यायाधिक विभागका कारण ।
 ३ सातोंमें अर्थ, शब्द व ज्ञान नय विभाग ।
 ४ इनमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण ।
 ५ नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं है ।
 ६ पूर्व पूर्वका नय अगले अगले नयका कारण है ।
 ७ सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता ।
 ८ सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण ।
 ९ शब्दादि तीन नयोंमें परस्पर अन्तर ।

२ नैगमनयके भेद व लक्षण

- १ नैगम सामान्यका लक्षण—
 (१. संकल्पग्राही तथा द्वैतग्राही)
 २ सकल्पग्राही लक्षण विषयका उदाहरण ।
 ३ द्वैतग्राही लक्षण विषयका उदाहरण ।
 ४ नैगमनयके भेद ।
 ५ भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण ।
 ६ भूत भावी वर्तमान नैगमनयके उदाहरण ।
 ७ पर्याय द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यका लक्षण ।
 ८ द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण—
 १. अर्थ व्यंजन व तदुभय पर्यायनैगम ।
 २. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम ।
 ३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्यायनैगम ।
 ९ नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण ।
 * न्याय वैशेषिक नैगमाभासी हैं । —दे० अनेकान्त/२/६ ।
 १० नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण ।

३ नैगमनय निर्देश

- * नैगमनय अर्थनय व ज्ञाननय है । —दे० नय/III/१ ।
 १ नैगमनय अशुद्ध द्रव्याधिक नय है ।
 २ शुद्ध व अशुद्ध सभी नय नैगमनयके पेटमें समा जाते हैं ।
 ३ नैगम तथा संग्रह व व्यवहारनयमें अन्तर ।
 ४ नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर ।
 * इसमें यथा सम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/३ ।
 ५ भावी नैगमनय निश्चित अर्थमें लागू होता है ।
 ६ कल्पनामात्र होते हुए भी भावी नैगमनय व्यर्थ नहीं है ।

४ संग्रहनय निर्देश

- १ संग्रहनयका लक्षण ।
 २ संग्रहनयके उदाहरण ।
 * संग्रहनय अर्थनय है । —दे० नय/III/१ ।
 * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
 —दे० निक्षेप/३ ।
 ३ संग्रहनयके भेद ।
 ४ पर, अपर तथा सामान्य विशेषरूप भेदोंके लक्षण व उदाहरण ।
 * इस नयके विषयकी अद्वैतता । —दे० नय/IV/२/३ ।
 * दर्शनोपयोग व संग्रहनयमें अन्तर । —दे० दर्शन/२/१० ।
 ५ संग्रहाभासके लक्षण व उदाहरण ।
 * वेदान्ती व सांख्यमती संग्रहनयाभासी हैं ।
 —दे० अनेकान्त/२ ।
 ६ संग्रहनय शुद्ध द्रव्याधिकनय है ।
 * व्यवहारनय निर्देश—दे० नय/V/४ ।

५ ऋजुसूत्रनय निर्देश

- १ ऋजुसूत्र नयका लक्षण ।
 २ ऋजुसूत्रनयके भेद ।
 ३ सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रके लक्षण ।
 * इस नयके विषयकी एकत्वता । —दे० नय/IV/३ ।
 ४ ऋजुसूत्राभासका लक्षण ।
 * बौद्धमत ऋजुसूत्राभासी है । —दे० अनेकान्त/२/६ ।
 * ऋजुसूत्रनय अर्थनय है । —दे० नय/III/१ ।
 ५ ऋजुसूत्रनय शुद्धपर्यायाधिक है ।
 * इसे कथंचित् द्रव्याधिक कहनेका विधि निषेध ।
 ७ सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण ।
 * व्यवहारनय व ऋजुसूत्रमें अन्तर । —दे० नय/V/४/३ ।
 * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
 —दे० निक्षेप/३ ।

६ शब्दनय निर्देश

- १ शब्दनयका सामान्य लक्षण ।
- * शब्दनयके विषयकी एकत्वता ।—दे० नय/IV/३ ।
- * शब्द प्रयोगकी भेद व अमेदरूप दो अपेक्षाएँ ।
—दे० नय/I/१/६ ।
- २ अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है ।
- ३ पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें अमेद मानता है ।
- ४ पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंगादिका व्यभिचार स्वीकार नहीं करता ।
- ५ ऋजुसूत्र व शब्दनयमें अन्तर ।
- * यह पर्यायार्थिक तथा व्यञ्जननय है ।—दे० नय/III/१ ।
- * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
—दे० निक्षेप/३ ।
- ६ शब्द नयभासका लक्षण ।
- * वैयाकरणी शब्द नयभासी है ।—दे० अनेकान्त/२/६ ।
- ७ लिंगादिके व्यभिचारका तात्पर्य ।
- ८ उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन ।
- * शब्दमें अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता ।
—दे० आगम/४/४ ।
- ९ सर्व प्रयोगोंको दूषित बतानेसे व्याकरण शास्त्रके साथ विरोध आता है ?

● समभिरूढनय निर्देश

- १ समभिरूढनयके लक्षण—
१. अर्थ भेदसे शब्द भेद (रूढशब्दका प्रयोग)
२. शब्दभेदसे अर्थभेद ।
३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ करना ।
- * इस नयके विषयकी एकत्वता । —दे० नय/IV/३ ।
- * शब्दप्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ ।
—दे० नय/III/१/६ ।
- २ यद्यपि रूढिगत अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं ।
- ३ परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं होते ।
- * शब्द वस्तुका धर्म नहीं है, तब उसके भेदसे अर्थ-भेद कैसे हो सकता है ? —दे० आगम/४/४ ।
- ४ शब्द व समभिरूढनयमें अन्तर ।
- * यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ ।
- * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
—दे० निक्षेप/३ ।
- ५ समभिरूढ नयभासका लक्षण ।
- * वैयाकरणी समभिरूढ नयभासी है ।
—दे० अनेकान्त/२/६ ।

८ एवंभूत नय निर्देश

- १ तत्क्रिया परिणत द्रव्य ही शब्दका वाच्य है ।
- * सभी शब्द क्रियावाची हैं । —दे० नाम ।

- * शब्द प्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ ।
—दे० नय/III/१ ।
- २ तज्ज्ञान परिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है ।
- ३ अर्थभेदसे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद ।
- ४ इस नयकी दृष्टिमें वाच्य सम्भव नहीं ।
- ५ इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं ।
- ६ इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं ।
- * वाच्यवाचक भावका समन्वय । —दे० आगम/४/४ ।
- ७ समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर ।
- * यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ ।
- * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
—दे० निक्षेप/३ ।

- ८ एवंभूत नयभासका लक्षण ।
- * वैयाकरणी एवंभूत नयभासी है । —दे० अनेकान्त/२ ।

VI द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नय

१ द्रव्यार्थिक नय सामान्य निर्देश

- १ द्रव्यार्थिकनयका लक्षण ।
- २ यह वस्तुके सामान्याशको अद्वैतरूप विषय करता है ।
- ३-६ द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता ।
- ७ इसीसे यह नय एक अवक्तव्य व निर्विकल्प है ।
- * द्रव्यार्थिक व प्रमाण में अन्तर ।
—दे० नय/III/३/४ ।
- * द्रव्यार्थिकके तीन भेद नैगमादि । —दे० नय/III ।
- * द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकमें अन्तर ।
—दे० नय/V/४/३ ।
- * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
—दे० निक्षेप/२ ।

२ शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय निर्देश

- १ द्रव्यार्थिकनयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध ।
- २ शुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण ।
- ३ द्रव्य क्षेत्रादिकी अपेक्षा इस नयके विषयकी अद्वैतता ।
- * शुद्ध द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता ।
—दे० नय/V/३/४ ।
- ४ अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण ।
- * अशुद्ध द्रव्यार्थिक व्यवहारनय है ।
—दे० नय/V/४ ।
- * अशुद्ध व शुद्ध द्रव्यार्थिकमें हेयोपादेयता ।
—दे० नय/V/८ ।

- ५ द्रव्यार्थिकके दश भेदोंका निर्देश ।
- ६ द्रव्यार्थिकनय दशकके लक्षण ।
१. कर्मोपाधि निरपेक्ष, २. सत्ता ग्राहक, ३. भेद निरपेक्ष । ४. कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्यार्थिक,

	५. उत्पादव्यय सापेक्ष, ६. भेद कल्पना सापेक्ष, ७. अन्वय द्रव्याधिक, ८-९. स्व व पर चतुष्टय ग्राहक, १०. परमभावग्राही शुद्ध द्रव्याधिक ।
३	पर्यायार्थिकनय सामान्य निर्देश
१	पर्यायार्थिकनयका लक्षण ।
२	यह वस्तुके विशेषाणको एकत्वरूपसे ग्रहण करता है ।
३	द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. पर्यायमे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं । २. गुण गुणीमें सामान्याधिकरण्य नहीं है । ३. काक कृष्ण नहीं हो सक्ता । ४. सभी पदार्थ एक मत्त्वामे युक्त है ।
४	क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है । २. वस्तु जगज्ज व निरवयव होती है । ३. पलालदाह सम्भव नहीं । ४. कुम्भकार सज्ञा नहीं हो सकती ।
५	कालकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है । २. वर्तमान कालका स्पर्शोत्तरण । —दे० नय/III/५/७ ।
६	काल एकत्व विषयका उदाहरण १. कपायो भैषज्यम्, २. धान्य मापते समय ही प्रत्य सज्ञा, ३. कहींसे भी नहीं आ रहा हूँ । ४. ज्वेत कृष्ण नहीं किया जा सकता । ५. क्रोधका उदय ही क्रोधकपाय है । ६. पलाल दाह सम्भव नहीं, ७. पच्यमान पत्र ।
७	भावकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता ।
८	किसी भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं । १. विशेष्य-विशेषण सम्बन्ध; २. सयोग व समवाय; ३. कोई किसीके समान नहीं, ४. ग्राह्यग्राहक सम्बन्ध; ५. वाच्य वाचक सम्बन्ध सम्भव नहीं; ६. चन्द्यधन्यक आदि अन्य कोई भी सम्बन्ध नहीं ।
९	कारण कार्य भाव सम्भव नहीं— १. कारणके बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है । २-३. विनाश व उत्पाद निर्हेतुक है ।
१०	यह नय सकल व्यवहारका उच्छेद करता है ।
*	पर्यायार्थिकका कथंचित् द्रव्याधिकपना । —दे० नय/III/५ ।
*	पर्यायार्थिकके चार भेद ऋजुसूत्रादि । —दे० नय/III ।
*	इसमें यथासम्भव निशेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निशेप/२ ।
४	शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिक निर्देश
१	शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिकके लक्षण ।
२	पर्यायार्थिकनयके छह भेदोंका निर्देश ।

	१. जनादिनित्य, २. सादिनित्य, ३. सत्ताणीन अनित्य, ४. सत्ता सापेक्ष नित्य, ५. कर्मोपाधि निरपेक्ष अनित्य, ६. कर्मोपाधिसापेक्ष ।
*	अशुद्ध पर्यायार्थिकनय व्यवहारनय है । —दे० नय/V/४ ।
V	निश्चय व्यवहारनय
१	निश्चयनय निर्देश
१	निश्चयनयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण ।
२	निश्चयनयका लक्षण अमेद व अनुपचार ग्रहण ।
३	निश्चयनयका लक्षण स्वाश्रय कथन
४	निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध
५	शुद्ध निश्चयके लक्षण व उदाहरण— १. परमभावग्राहीकी अपेक्षा । २. क्षायिकभावग्राहीकी अपेक्षा ।
६	एकदेश शुद्ध निश्चयनयका लक्षण ।
७	शुद्ध, एकदेश शुद्ध व निश्चयसामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि ।
८	अशुद्ध निश्चयनयका लक्षण व उदाहरण ।
२	निश्चयनयकी निर्विकल्पता
१	शुद्ध व अशुद्ध निश्चयनय द्रव्याधिकके भेद हैं ।
२	निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है ।
३	निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते ।
४	शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है; अशुद्ध निश्चयनय तो व्यवहार है ।
५	उदाहरण सहित तथा सविकल्प सभी नये व्यवहार हैं ।
*	व्यवहारका निषेध ही निश्चयका वाच्य है । —दे० नय/V/४/२ ।
६	निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ?
३	निश्चयनयकी प्रधानता
१	निश्चयनय ही सत्यार्थ है ।
२	निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है ।
३	निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है ।
४	निश्चयनय ही उपादेय है ।
४	व्यवहारनय सामान्य निर्देश
१	व्यवहारनय सामान्यके लक्षण— १. संग्रह गृहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद । २. अमेद वस्तुमे गुणगुणी आदिरूप भेद । ३. भिन्न पदार्थोंमें कारकादिरूप अभेदोपचार । ४. लोकव्यवहारगत वस्तु विषयक—
२	व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण— १. संग्रहगृहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी ।

१.	अभेद वस्तुमें भेदोपचार सम्बन्धी ।
३.	भिन्न वस्तुओंमें अभेदोपचार सम्बन्धी ।
४.	लोकव्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी ।
३	व्यवहारनयकी भेद प्रवृत्तिकी सीमा ।
*	व्यवहारनय सामान्यके कारण प्रयोजन । —दे० नय/V/७ ।
४	व्यवहारनयके भेद व लक्षणादि— १. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार । २. सद्भूत व असद्भूत व्यवहार । ३. सामान्य व विशेष सग्रहभेदक व्यवहार ।
५	व्यवहार नयाभासका लक्षण ।
*	चार्वाक मत व्यवहारनयाभासी है । —दे० अनेकान्त/२/६ ।
*	यह द्रव्यार्थिक व अर्थनय है । —दे० नय/III/१ ।
६	व्यवहारनय अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय है ।
७	पर्यायार्थिकनय भी कथंचित् व्यवहार है ।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२ ।
८	उपनय निर्देश— १. उपनयका लक्षण व इसके भेद । २. उपनय भी व्यवहारनय है ।
५	सद्भूत असद्भूत व्यवहार निर्देश
१	सद्भूत व्यवहारनय सामान्य निर्देश— १. लक्षण व उदाहरण २. कारण व प्रयोजन ३. व्यवहार सामान्य व सद्भूत व्यवहारमें अन्तर । ४. सद्भूत व्यवहारनयके भेद ।
२	अनुपचरित या अशुद्ध सद्भूत व्यवहार निर्देश— १. क्षायिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. अनुपचरित व शुद्धसद्भूतकी एकार्थता । ४. इस नयके कारण व प्रयोजन ।
३	उपचरित या अशुद्ध सद्भूत निर्देश— १. क्षायोपशमिकभावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. पारिणामिकभावमें उपचारकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. उपचरित व अशुद्ध सद्भूतकी एकार्थता । ४. इस नयके कारण व प्रयोजन ।
४	असद्भूत व्यवहार सामान्य निर्देश— १. लक्षण व उदाहरण । २. इस नयके कारण व प्रयोजन । ३. असद्भूत व्यवहारनयके भेद ।
५	अनुपचरित असद्भूत व्यवहार निर्देश— १. भिन्न द्रव्यमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. इस नयका कारण व प्रयोजन ।

६	उपचरित असद्भूत व्यवहारनय निर्देश— १. भिन्न द्रव्योंमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. इस नयके कारण व प्रयोजन ।
*	उपचार नय सम्बन्धी । —दे० उपचार ।
६	व्यवहारनयकी कथंचित् गौणता
१	व्यवहारनय असत्यार्थ है, तथा उसका हेतु ।
२	व्यवहारनय उपचारमात्र है ।
३	व्यवहारनय व्यभिचारो है ।
४	व्यवहारनय लौकिक रूढि है ।
५	व्यवहारनय अध्यवसान है ।
६	व्यवहारनय कथनमात्र है ।
७	व्यवहारनय साधकतम नहीं है ।
*	व्यवहारनय निश्चय द्वारा निषिद्ध है । —दे० नय/V/६/२ ।
८	व्यवहारनय सिद्धान्तविरुद्ध तथा नयाभास है ।
९	व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है ।
१०	शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं ।
११	व्यवहारनयका विषय निष्फल है ।
१२	व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है ।
*	तत्त्व निर्णय करनेमें लोकव्यवहारका विच्छेद होनेका भय नहीं किया जाता । —दे० निक्षेप/३/३ तथा —दे० नय/III/६/१०; IV/३/१० ।
१३	व्यवहारनय द्वैय है ।
७	व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता
१	व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है (व्यवहार दृष्टिसे यह सत्यार्थ है)
२	निचली भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है ।
३	मन्दबुद्धियोंके लिए व्यवहार उपकारी है ।
*	व्यवहारनय निश्चयनयका साधक है । —दे० नय/V/६/२ ।
४	व्यवहारपूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान होना सम्भव है ।
५	व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं ।
*	तीर्थप्रवृत्तिकी रक्षार्थ व्यवहारनय प्रयोजनीय है । —दे० नय/V/८/४ ।
६	वस्तुमें आस्तिक्य बुद्धिके अर्थ प्रयोजनीय है ।
७	वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ यही प्रधान है ।
८	व्यवहारशून्य निश्चयनय कल्पनामात्र है ।

८	व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय
१	निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन ।
२	व्यवहारनयके निषेधका कारण ।
३	व्यवहारनयके निषेधका प्रयोजन ।
४	व्यवहारनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन ।
*	परमार्थसे निश्चय व व्यवहार दोनों हेय हैं । —दे० नय/1/३ ।
९	निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय
१	दोनों नयोंमें विषयविरोध निर्देश ।
२	दोनों नयोंमें स्वरूपविरोध निर्देश ।
*	निश्चय व्यवहार निषेधनिषेधका भावका समन्वय । —दे० नय/V/६/२ ।
३	दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन ।
*	नयोंमें परस्पर मुख्य गौण व्यवस्था । —दे० स्याद्वाद/३ ।
४	दोनोंमें साध्य साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी परस्पर सापेक्षता ।
५	दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन ।
६	दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण ।
७	इसलिए दोनों ही नय उपादेय हैं ।
*	ज्ञान व क्रियानयका समन्वय ।—दे० चेतना/३/८ ।

I नय सामान्य

१. नय सामान्य निर्देश

१. नय सामान्यका लक्षण

१. निरुक्त्यर्थ—

घ. १/१,१/१/ ३,४/१० उच्चारियमस्यपदं निषेधेन वा कथं तु दद्मूण । अर्थं णयंति पचंचतमिदि तदो ते णया भणिया ।३। णयदि चि णयो भणियो बहूहि गुण-पञ्जर्पहि ज दव्वं । परिणामखेत्तकालं-तरेसु अविणट्ठसम्भावं ।४। —उच्चारण किये अर्थ, पद और उसमें किये गये निषेधको देखकर अर्थात् समझकर पदार्थको ठीक निर्णय तक पहुँचा देता है, इसलिए वे नय कहलाते हैं ।३। क पा. १/१३-१४/२१०/गा. ११८/२४६ । अनेक गुण और अनेक पर्यायोंसहित, अथवा उनके द्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाशी स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ले जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं ।३।

तत्पर्यायधिगमभाष्य/१/३५ जीवादीन् पदार्थान् नयन्ति प्राप्नुवन्ति, कारयन्ति, साधयन्ति, निर्वर्तयन्ति, निर्भासयन्ति, उपलम्भयन्ति, व्यञ्जयन्ति इति नय ।—जीवादि पदार्थोंको जो लाते हैं, प्राप्त कराते हैं, कराते हैं, बनाते हैं, अवभास कराते हैं, उपलब्ध कराते हैं, प्रगट कराते हैं, वे नय हैं ।

आ. प/६ नानास्वभावेभ्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्स्वभावे वस्तु नयति

प्रापयतीति वा नयः । —नाना स्वभावोंसे हटाकर वस्तुको एक स्वभावमें जो प्राप्त कराये उसे नय कहते हैं । (न. च. श्रुता/पृ. १) (न. च. वृत्ति/पृ. ५२६) (नयचक्रवृत्ति/सूत्र ६) (न्यायावतार टीका/पृ. ८२), स्या. म./२८/३१०/१० ।

स्या. म./२७/३०५/२८ नयते एकदेशविशिष्टोऽर्थः प्रतीतिविषयमाभिरिति नीतयो नयाः ।—जिस नीतिके द्वारा एकदेश विशिष्ट पदार्थ लाया जाता है अर्थात् प्रतीतिके विषयको प्राप्त कराया जाता है, उसे नय कहते हैं । (स्या. म./२८/३०७/१५) ।

२. वक्ताका अभिप्राय

ति. प./१/८३ णाणं होदि पमाणं णओ वि णादुस हिदियभावत्थो ।८३। —सम्यग्ज्ञानको प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं । (सि. वि./मृ. १०/२/६६३) ।

घ. १/१,१/१/ ११/१७ ज्ञानं प्रमाणमित्याहुरुपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थपरिग्रहः ।११। सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, और ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । लघीयस्त्रय/का. ५२); (लघीयस्त्रय स्व वृत्ति/का. ३०); प्रमाण संग्रह/श्लो. ८६); (क. पा. १/१३-१४/१६८/ श्लो ७५/२००) (घ. ३/१,२,२/ १५/१८) (घ. ६/४,१,४५/१६२/७) (पं. का./ता. वृ. ४३/८६/१२) ।

आ. प./६ ज्ञातुरभिप्रायो वा नयः ।—ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । (न. च. वृ./१७४) (न्या दी./३/८८/१२५) ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ. ६७६ अनिराकृतप्रतिपक्षो वस्त्वंशग्राही ज्ञातुरभिप्रायो नयः ।—प्रतिपक्षी अर्थात् विरोधी धर्मोंका निराकरण न करते हुए वस्तुके एक अंश या धर्मको ग्रहण करनेवाला ज्ञाताका अभिप्राय नय है ।

प्रमाणनय तत्त्वार्थकार/७/१ (स्या. म./२८/३१६/२६ पर उद्बभूत) प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नय इति ।—वक्ताके अभिप्राय विशेषको नय कहते हैं । (स्या. म./२८/३१०/१२) ।

३. एकदेश वस्तुग्राही

स. सि./१/३३/१४०/७ वस्तुन्यनेकान्तात्मन्यविरोधेन हेत्वर्पणात्साध्यविशेषस्य याथास्म्यप्रापणप्रवणः प्रयोगो नयः ।—अनेकान्तात्मक वस्तुमें विरोधके बिना हेतुकी मुख्यतासे साध्यविशेषकी यथार्थताको प्राप्त करानेमें समर्थ प्रयोगको नय कहते हैं । (ह. पु. ५८/३६) ।

सारसंग्रहसे उद्बभूत (क. पा. १/१३-१४/२१०/१)—अनन्तपर्यायात्मकस्य वस्तुनोऽन्यतमपर्यायाधिगमे कर्तव्ये जायुष्यपक्षो निरवयवप्रयोगो नयः ।—अनन्तपर्यायात्मक वस्तुकी किसी एक पर्यायिका ज्ञान करते समय निर्दोष युक्तिकी अपेक्षासे जो दोषरहित प्रयोग किया जाता है वह नय है । (घ. ६/४,१,४५/१६७/२) ।

श्लो. वा २/१/६/४/३२१ स्वार्थैकदेशनिर्णोतिलक्षणो हि नयः स्मृतः ।४। —अपनेको और अर्थको एकदेशरूपसे जानना नयका लक्षण माना गया है । (श्लो. वा. २/१/६/१७/३६०/११) ।

न. च. वृ./१७४ वस्तुअंससंग्रहणं । तं इह णयं...।—वस्तुके अंशको ग्रहण करनेवाला नय होता है । (न. च. वृ./१७२) (का. अ/मृ./२६३) ।

प्र. सा/ता. वृ./१८१/२४५/१२ वस्त्वैकदेशपरीक्षा तावन्नयलक्षणं ।—वस्तुकी एकदेश परीक्षा नयका लक्षण है । (पं. का./ता. वृ./४६/८६/१२) ।

का. अ/मृ./२६४ णाणाधम्मजुद्धं पि य एय धम्म पि बुच्चदे अर्थः । तस्सेय विवक्खादो णत्थि विवक्खा हु सेसाणं ।२६४। —नाना धर्मोंसे युक्त भी पदार्थके एक धर्मको ही नय कहता है, क्योंकि उस समय उस ही धर्मकी विवक्षा है, शेष धर्मकी विवक्षा नहीं है ।

पं. का./पृ./५०४ इत्युक्तलक्षणेऽस्मिन् विरुद्धधर्मद्वयात्मके तत्त्वे । तत्प्राप्यन्यतरस्य स्यादिह धर्मस्य वाचकश्च नयः ।—दो विरुद्धधर्मोंको तत्त्वमें किसी एक धर्मका वाचक नय होता है ।

और भी देखो—पीछे निरुक्त्यर्थमें—‘आ-प’ तथा ‘स्या म,’ तथा वन्तु अभिप्रायमें ‘प्रमेयकमलमार्तण्ड’ ।

४. प्रमाणगृहीत वस्तुका एकअंश ग्राही

आप्त मी/१०६ नधर्मणैव साध्यस्य साधर्म्यादविरोधतः । स्याद्वाद-प्रविभक्तार्थविशेषव्यञ्जको नयः । १०६। =साधर्मिका विरोध न करते हुए, साधर्म्यसे ही साध्यको सिद्ध करनेवाला तथा स्याद्वादने प्रकाशित पदार्थोंको पर्यायोंको प्रगट करनेवाला नय है । (ध. ६/४, १,४५/गा ६६/१६७) (क. पा. १/१३-१४/९ १७७/८३/२१०—तत्त्वार्थ-भाष्यसे उद्धृत) ।

स सि/१६/२०/७ एवं ह्युक्तं प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नयः । =आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है ।

रा. वा/१/३३/१/६४/२१ प्रमाणप्रकाशितार्थविशेषप्ररूपको नयः । = प्रमाण द्वारा प्रकाशित किये गये पदार्थका विशेष प्ररूपण करनेवाला नय है । (श्लो० वा ४/१/३३/श्लो. ६/२९८) ।

आ प/६ प्रमाणेन वस्तुसंगृहीतार्थकाशो नयः । =प्रमाणके द्वारा संगृहीत वस्तुके अर्थके एक अंशको नय कहते हैं । (नयचक्र/श्रुत/-पृ २) । (न्या. टी. ३/९८२/१२५/७) ।

प्रमाणनयतत्त्वालंकार/७/९ से स्या. म/२८/३१६/२७ पर उद्धृत—नीयते येन श्रुताख्यानप्रमाणविषयीकृतस्य अर्थस्य अंगस्तदितरांगौदासीन्यतः स प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नयः इति । =श्रुतज्ञान प्रमाणसे जाने हुए पदार्थोंका एक अंश जानकर अन्य अंशोंके प्रति उदासीन रहते हुए वक्ताके अभिप्रायको नय कहते हैं । (नय रहस्य/पृ ७१), (जैन तर्क/भाषा/पृ. २१) (नय प्रदीप/यशोविजय/पृ ६७) ।

ध १/१,१/८३/६ प्रमाणपरिगृहीतार्थकदेशे वस्त्वध्यवसायो नयः । =प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गयी वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं । (ध ६/४,१,४५/१६३/१) (क. पा. १/१३-१४/९६८/१६६/४) ।

ध ६/४,१,४५/६ तथा प्रभाचन्द्रभट्टारकैरप्यभाणि—प्रमाणव्यपश्रयपरिणामविकल्पवशीकृतार्थविशेषप्ररूपणप्रवणः प्रणिधिर्यः स नय इति । प्रमाणव्यपश्रयस्तत्परिणामविकल्पवशीकृतानां अर्थविशेषाणां प्ररूपणे प्रवणः प्रणिधानः प्रणिधिः प्रयोगो व्यवहारारम्भा प्रयोक्ता वा स नयः । =प्रभाचन्द्र भट्टारकने भी कहा है—प्रमाणके आश्रित परिणामभेदोंसे वशीकृत पदार्थविशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ जो प्रयोग हो है वह नय है । उसीको स्पष्ट करते हैं—जो प्रमाणके आश्रित है तथा उसके आश्रयमें होनेवाले ज्ञाताके भिन्न-भिन्न अभिप्रायोंके अधीन हुए पदार्थ-विशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ है, ऐसे प्रणिधान अर्थात् प्रयोग अथवा व्यवहार स्वरूप प्रयोक्ताका नाम नय है । (क. पा १/१३-१४/९-१७५/२१०) ।

स्या म/२८/३१०/६ प्रमाणप्रतिपत्तार्थकदेशपरामर्शो नयः । प्रमाण-प्रवृत्तेरुत्तरकालभावी परामर्श इत्यर्थः । =प्रमाणसे निश्चित किये हुए पदार्थोंके एक अंश ज्ञान करनेको नय कहते हैं । अर्थात् प्रमाण द्वारा निश्चय होने जानेपर उसके उत्तरकालभावी परामर्शको नय कहते हैं ।

५. श्रुतज्ञानका विकल्प.—

श्लो वा २/१६/श्लो. २७/३६७ श्रुतमूला नया सिद्धा । =श्रुतज्ञानको मूलकारण मानकर ही नयज्ञानोंकी प्रवृत्ति होना सिद्ध माना गया है ।

आ प./६ श्रुतविकल्पो वा (नयः) =श्रुतज्ञानके विकल्पको नय कहते हैं । (न. च. वृ/१७४) (का. अ/मू/२६३) ।

२. उपरोक्त लक्षणोंका समीकरण

ध. ६/४,१,४५/१६२/७ को नयो नाम । ज्ञातुरभिप्रायो नयः । अभिप्राय इत्यस्य कोऽर्थः । प्रमाणपरिगृहीतार्थकदेशवस्त्वध्यवसायः अभिप्रायः । युक्तिः प्रमाणात् अर्थपरिग्रहः द्रव्यपर्याययोरन्यतरस्य अर्थ इति परिग्रहो वा नयः । प्रमाणेन परिच्छिन्नस्य वस्तुन द्रव्ये पर्याये वा वस्त्वध्यवसायो नय इति यावत् । =प्रश्न—नय किसे कहते हैं ? उत्तर—ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । प्रश्न—अभिप्राय इसका क्या अर्थ है ? उत्तर—प्रमाणसे गृहीत वस्तुके एक देशमें वस्तुका निश्चय ही अभिप्राय है । (स्पष्ट ज्ञान होनेमें पूर्व तो) युक्ति अर्थात् प्रमाणसे अर्थके ग्रहण करने अथवा द्रव्य और पर्यायोंमें-से किसी एकको ग्रहण करनेका नाम नय है । (और स्पष्ट ज्ञान होनेके पश्चात्) प्रमाणसे जानी हुई वस्तुके द्रव्य अथवा पर्यायमें अर्थात् सामान्य या विशेषमें वस्तुके निश्चयको नय कहते हैं, ऐसा अभिप्राय है । और भी दे० नय III/२/२ । (प्रमाण गृहीत वस्तुमें नय प्रवृत्ति सम्भव है)

३. नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश

त सु/१/३३ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरुदैवंभूता नया । = नैगम, संग्रह, व्यवहार, श्रुतमुत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवभूत ये सात नय हैं । (ह पु/५८/४१), (ध. १/१,१,१/८०/७), (न च. वृ/१८५), (आ. प/५); (स्या. म./२८/३१०/१७); (इन सबके विशेष उत्तर भेद देखो नय/III) ।

स सि./१/३३/१४०/८ स द्वेषा द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । = उस (नय) के दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । (स सि/१/६/२०/६), (रा. वा/१/१२/४/४), (रा. वा/१/३३/१/६४/२५), (ध. १/१, १,१/८३/१०); (ध. ६/४,१,४५/१६७/१०), (क. पा १/१३-१४/९१७७/२११/४), (आ. प/५/गा. ४), (न च. वृ./१४८), (स. सा./आ/१३/क ८ की टीका), (प. वा/त, प्र/४), (स्या. म./२८/३१०/१), (इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/IV) ।

आ. प./५/गा. ४ निश्चयव्यवहारणया मूलभेयाण ताण स्वप्नाण । =सब नयोंके मूल दो भेद हैं—निश्चय और व्यवहार (न च. वृ/१८३), (इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/V) ।

का अ/मू./२६६ सो क्षिय एको धम्मो वाचयसद्दो वि तस्स धम्मस्स । ज जाणदि त णाणं ते तिणिण वि णय विसेसा य । =वस्तुका एक धर्म अर्थात् ‘अर्थ’ इस धर्मका वाचक शब्द और उस धर्मको जानने-वाला ज्ञान ये तीनों ही नयके भेद हैं । (इन नयों सम्यन्धी चर्चा दे० नय/II/४) ।

प ध/पू/५०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा । =द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकारका है । (इन सम्यन्धी लक्षण दे० नय/II/४) ।

दे० नय/II/५ (वस्तुके एक-एक धर्मको आश्रय करके नयके सख्यात, असख्यात व अनन्त भेद है) ।

घ. १/१,६,१,३/११ तं पि कथं णव्वदे । सगहासंगहवदिरित्तवि-
सयाणुबलभादो । = प्रश्न—यह कैसे जाना कि तीसरे प्रकारका कोई
नय नहीं है ? उत्तर—क्योंकि संग्रह और असंग्रह अथवा सामान्य
और विशेषको छोड़कर किसी अन्य नयका विषयभूत कोई पदार्थ
नहीं पाया जाता ।

२. नय-प्रमाण सम्बन्ध

१. नय व प्रमाणमें कथंचित् अभेद

घ. १/१,१,१/२०/६ कथं नयाना प्रामाण्यं । न प्रमाणकार्याणा नयानामुप-
चारत' प्रामाण्याविरोधात् । = प्रश्न—नयोमें प्रमाणता कैसे सम्भव
है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि नय प्रमाणके कार्य है (दे० नय/II/२),
इसलिए उपचारसे नयोमें प्रमाणताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं
आता ।

स्या म./२८/३०६/२१ मुख्यवृत्त्या च प्रमाणस्यैव प्रामाण्यम् । यच्च अत्र
नयाना प्रमाणतुल्यकक्षताख्यापनं तत् तेषामनुयोगद्वारभूततया प्रज्ञा-
पनाङ्गत्वज्ञापनार्थम् । = मुख्यतामें तो प्रमाणको ही प्रमाणता (मत्य-
पना) है, परन्तु अनुयोगद्वारासे प्रज्ञापना तक पहुँचनेके लिए नयोको
प्रमाणके समान कहा गया है । (अर्थात् सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्तिमें
कारणभूत होनेसे नय भी उपचारसे प्रमाण है ।)

पं घ./पू./६७६ ज्ञानविशेषो नय इति ज्ञानविशेष. प्रमाणमिति नियमात् ।
उभयोरन्तर्भेदो विषयविशेषात् वस्तुतो । = जिस प्रकार नय ज्ञान-
विशेष है उसी प्रकार प्रमाण भी ज्ञान विशेष है, अतः दोनोंमें वस्तुतः
कोई भेद नहीं है ।

२. नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद

घ. १/४,१,४५/१६३/४ प्रमाणमेव नय' इति केचिदाचक्षते, तन्न घटते,
नयानामभावप्रसंगात् । अस्तु चेन्न नयाभावे एकान्तव्यवहारस्य
दृश्यमानस्याभावप्रसङ्गात् । = प्रमाण ही नय है, ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं । परन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा मानने-
पर नयोके अभावका प्रसंग आता है । यदि कहा जाये कि नयोका
अभाव हो जाने दो, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसे देरे जाने-
वाले (जगत्प्रसिद्ध) एकान्त व्यवहारके (एक धर्म द्वारा वस्तुका
निरूपण करनेरूप व्यवहारके) लोपका प्रसंग आता है ।

दे० सप्तमंगी/२ (स्यात्कारयुक्त प्रमाणवाक्य होता है और उससे रहित
नय-वाक्य) ।

प. घ./पू./१०७,६७६ ज्ञानविकल्पो नय इति तत्रेय प्रक्रियापि स्याज्या ।
ज्ञान ज्ञानं न नयो नयोऽपि न ज्ञानमिह विकल्पत्वात् । ५०७ उभयोर-
न्तर्भेदो विषयविशेषात् वस्तुतो । ६७६ = ज्ञानके विकल्पको नय कहते
हैं, इसलिए ज्ञान ज्ञान है और नय नय है । ज्ञान नय नहीं और नय
ज्ञान नहीं । (इन दोनोंमें विषयकी विशेषतासे ही भेद है, वस्तुतः
नहीं) ।

३. श्रुत प्रमाणमें ही नय होती है अन्य ज्ञानोंमें नहीं

श्लो. वा २/१/६/श्लो. २४-२७/३६६ मतेरवधितो वापि मन पर्ययतोपि वा ।
ज्ञातस्यार्थस्य नाशोऽस्ति नयाना वर्तनं ननु । २४। निःशेषदेश-
कालातीर्णोचरत्वविनिश्चयात् । तस्येति भाषित कैश्चिद्युक्तमेव
तथेष्टितम् । २५। त्रिकालगोचराशेषपदार्थशिषु वृत्तित' । केवलज्ञानमूल-
त्वमपि तेषा न युज्यते । २६। परोक्षकारतावृत्ते स्पष्टत्वात् केवलस्य
तु । श्रुतमूला नया सिद्धा वक्ष्यमाणा' प्रमाणवत् । २७। = प्रश्न—
(नय I/१/४ में ऐसा कहा गया है कि प्रमाणमें जान ली गयी
वस्तुके अशोमें नय ज्ञान प्रवर्तता है) किन्तु मति, अवधि व मन -
पर्यय इन तीन ज्ञानोंसे जान लिये गये अर्थके अशोमें तो नयोकी

प्रवृत्ति नहीं हो रही है, क्योंकि वे तीनों सम्पूर्ण देश व कालके
अर्थोंको विषय करनेको समर्थ नहीं हैं, ऐसा विशेषरूपसे निर्णीत
हो चुका है । (और नयज्ञानकी प्रवृत्ति सम्पूर्ण देशकालवर्ती वस्तु-
का समीचीन ज्ञान होनेपर ही मानी गयी है—दे० नय/II/२) ।
उत्तर—आपकी बात युक्त है और वह हमें इष्ट है । प्रश्न—त्रिकाल-
गोचर अशेष पदार्थोंके अशोमें वृत्ति होनेके कारण केवलज्ञानको
नयका मूल मान ले तो ? उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि
अपने विषयोकी परोक्षरूपसे विकल्पना करते हुए ही नयकी प्रवृत्ति
होती है, प्रत्यक्ष करते हुए नहीं । किन्तु केवलज्ञानका प्रतिभास तो
स्पष्ट अर्थात् प्रत्यक्ष होता है । अतः परिशेष न्यायसे श्रुतज्ञानको मूल
मानकर ही नयज्ञानकी प्रवृत्ति होना सिद्ध है ।

४. प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना

स सि १/६/२०/६ अभ्यहितत्वात्प्रमाणस्य पूर्वनिपात' । . . कुतोऽभ्यहि-
तत्वम् । नयप्रस्तुपणप्रभवयोनित्वात् । = सूत्रमें 'प्रमाण' शब्द पूज्य
होनेके कारण पहले रखा गया है । नय प्रस्तुपणाका योनिभूत होनेके
कारण प्रमाण श्रेष्ठ है । (रा. वा/१/६/१/३३/४)

न. च/श्रुत/३२ न ह्येवं, व्यवहारस्य पूज्यतरत्वाद्भिश्चयस्य तु पूज्यतम-
त्वात् । ननु प्रमाणलक्षणो योऽसौ व्यवहार' स व्यवहारनिश्चयमनुभूय
च गृहन्नप्यधिकविषयत्वात्कथं न पूज्यतमो । नैवं नयपक्षातीतमानं
कर्तुमशक्यत्वात् । तद्यथा । निश्चय गृहन्नपि अन्ययोगव्यवच्छेदनं न
करोतीत्यन्ययोगव्यवच्छेदाभावे व्यवहारलक्षणभावक्रिया निरोद्धुम-
शक्त । अत एव ज्ञानचैतन्ये स्थापयितुमशक्य एवात्मानमिति ।
= व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम है । (दोनों
नयोकी अपेक्षा प्रमाण पूज्य नहीं है) । प्रश्न—प्रमाण ज्ञान व्यवहार-
को, निश्चयको, उभयको तथा अनुभयको विषय करनेके कारण
अधिक विषय वाला है । फिर भी उसको पूज्यतम क्यों नहीं कहते ?
उत्तर—नहीं, क्योंकि इसके द्वारा आत्माको नयपक्षसे जतीत नहीं
किया जा सकता वह ऐसे कि—निश्चयको ग्रहण करते हुए भी वह
अन्यके मतका निषेध नहीं करता है, और अन्यमत निराकरण न
करनेपर वह व्यवहारलक्षण भाव व क्रियाको रोकनेमें असमर्थ होता
है, इसीलिए यह आत्माको चैतन्यमें स्थापित करनेके लिए असमर्थ
रहता है ।

५. प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों है—

प. मु २/१,२ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषय' । १। अनुवृत्तव्यावृत्त-
प्रत्ययगोचरत्वात्पूर्वोत्तराकारापरिहारावाप्तिस्थितिलक्षणपरिणामेनार्थ-
क्रियोपपत्तेश्च । २। = सामान्य विशेषस्वरूप अर्थात् द्रव्य और
पर्यायस्वरूप पदार्थ प्रमाणका विषय है, क्योंकि प्रत्येक पदार्थमें अनु-
वृत्तप्रत्यय (सामान्य) और व्यावृत्तप्रत्यय (विशेष) होते हैं । तथा
पूर्व आकारका त्याग, उत्तर आकारकी प्राप्ति और स्वरूपकी स्थिति-
रूप परिणामोंसे अर्थक्रिया होती है ।

६. प्रमाण अनेकान्तग्राही है और नय एकान्तग्राही

स्व. स्तो १/१०३ अनेकान्तोऽप्यनेकान्त प्रमाणनयसाधन । एनेकान्त'
प्रमाणान्ते तदेकान्तोऽर्पिताश्रयात् । १८। = आपके मतमें अनेकान्त भी
प्रमाण और नय साधनोंकी लिये हुए अनेकान्त स्वरूप है । प्रमाणकी
दृष्टिमें अनेकान्त रूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी उपेक्षामें
एकान्तरूप सिद्ध होता है ।

रा. वा १/६/७/३५/२८ सम्यगेकान्तो नय इत्युच्यते । सम्यगनेकान्त'
प्रमाणम् । नयार्पणादेकान्तो भवति एकनिश्चयप्रवणत्वात्, प्रमाणा-
र्पणादनेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात् । = सम्यगेकान्त

नय कहलाता है और सम्यगनेकान्त प्रमाण । नय विचक्षा वस्तुके एक धर्मका निश्चय करनेवाली होनेसे एकान्त है और प्रमाणविचक्षा वस्तुके अनेक धर्मोंकी निश्चय स्वरूप होनेके कारण अनेकान्त है । (न. दी. १/३/२५/१२६/१) । (स. भ. त. १/७४/४) (प. ध. उ. १/३३४) । घ. १/४.१.४५/१६३/५ किंच न प्रमाण नय तस्यानेकान्तविषयत्वात् । न नय प्रमाणम्, तस्यैकान्तविषयत्वात् । न च ज्ञानमेकान्तविषयमस्ति, एकान्तस्य नीरूपत्वतोऽवस्तुन कर्मरूपत्वाभावात् । न चानेकान्तविषयो नयोऽस्ति, अवस्तुनि वस्त्वर्पणाभावात् । = प्रमाण नय नहीं हो सकता, क्योंकि उसका विषय अनेक धर्मात्मक वस्तु है । न नय प्रमाण हो सकता है, क्योंकि, उसका एकान्त विषय है । और ज्ञान एकान्तको विषय करनेवाला है नहीं, क्योंकि, एकान्त नीरूप होनेसे अवस्तुस्वरूप है, जत वह कर्म (ज्ञानका विषय) नहीं हो सकता । तथा नय अनेकान्तको विषय करनेवाला नहीं है, क्योंकि, अवस्तुमें वस्तुका आरोप नहीं हो सकता ।

प्र सा त प्र परि०का अन्त—प्रत्येकमनन्तधर्मव्यापकानन्तनयैर्नित्यप्रमाणं अनन्तधर्माणां परस्परमतद्रावमात्रेणाश्रयविवेचनत्वादमेचकस्वभावं कर्मव्यापककर्ममित्राद्यथोचितं कान्तात्मात्मद्रव्यम् । युगपदन्तधर्मव्यापकानन्तनयव्याख्याप्येकभूतज्ञानतत्क्षणप्रमाणेन नित्यप्रमाणं तु अनन्तधर्माणां वस्तुत्वेनाश्रयविवेचनत्वान्मेचकस्वभावानन्तधर्मव्याप्येकधर्मत्वात् यथोदितानेकान्तात्मात्मद्रव्यं । = एक एक धर्ममें एक एक नय, इन प्रकार अनन्त धर्मोंमें व्यापक अनन्त नयोसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको परस्पर अतद्रावमात्रसे पृथक् करनेमें अशक्य होनेसे, आत्मद्रव्य अनेचकस्वभाववाला, एकधर्ममें व्याप्त होनेवाला, एक धर्मों होनेसे यथोक्त एकान्तात्मक है । परन्तु युगपत् अनन्त धर्मोंमें व्यापक ऐसे अनन्त नयोमें व्याप्त होनेवाला एक भूतज्ञानस्वरूप प्रमाणसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको वस्तुरूपने पृथक् करना अशक्य होनेसे आत्मद्रव्य मेचकस्वभाववाला, अनन्त धर्मोंमें व्याप्त होनेवाला, एक धर्मों होनेसे यथोक्त अनेकान्तात्मक है ।

७. प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी

स. सि. १/६/२०/८ मे उद्धृत—सकलादेश प्रमाणादीनो विकलादेशो नयाधीन इति । = सकलादेश प्रमाणका विषय है और विकलादेश नयका विषय है । (रा. वा. १/६/३/३३/६) (पं. का. ता. वृ. १/४/३२/१६) (और भी दे सप्तमगी/२) (विशेष दे० सकलादेश व विकलादेश) ।

८. प्रमाण सकल वस्तुग्राहक है और नय तदंशग्राहक

न च वृ. २/४७ इदि त प्रमाणविसय सत्त्वरूपं तु ज हवे द्व्व । नय-विसय तत्सस सियभणितं त पि पुव्वुत्त । २४७ । = केवल सत्त्वरूप द्रव्य अर्थात् सम्पूर्ण धर्मोंकी निर्विकल्प अखण्ड सत्ता प्रमाणका विषय है और जो उसके अंश अर्थात् अनेकों धर्म कहे गये हैं वे नयके विषय हैं । (विशेष दे. नय/१/१/३) ।

आ प १६ सकलवस्तुग्राहक प्रमाण । = सकल वस्तु अर्थात् अखण्ड वस्तु ग्राहक प्रमाण है ।

घ. १/४.१.४५/१६६/१ प्रकर्षेण मान प्रमाणम्, सकलादेशीत्यर्थ । तेन प्रकाशितानां प्रमाणपरिगृहीतानामित्यर्थ । तेषामर्थानामस्तित्वनास्तित्व-नित्यत्वानित्यत्वाद्यनन्तात्मकानां जीवादीनां ये विशेषाः पर्याया तेषां प्रकर्षेण रूपक प्रत्यक्ष निरङ्कोपापानुपद्धारणेत्यर्थ । = प्रकर्षसे अर्थात् सहायादिसे रहित वस्तुका ज्ञान प्रमाण है । अभि-प्राय यह है कि जो समस्त धर्मोंको विषय करनेवाला हो वह प्रमाण है, उसने प्रकाशित उन अस्तित्वादि व नित्यत्व अर्थात् पर्यायों, अनन्त धर्मात्मक जीवादि पदार्थोंके जो विशेष अर्थात् पर्याय हैं,

उनका प्रकर्षमे अर्थात् संशय आदि दोषोंसे रहित होकर निरूपण करनेवाला नय है । (क. पा. १/१३-१४/१ १८४/२१०/३) ।

प ध. पु. ६६६ अयमर्थोऽर्थविवक्षोऽर्थानां त्रिल नश्यन् न्वतन्त्यम् । एकविवक्षो नयस्यादुभयविवक्ष प्रमाणमिति बोध । ६६६ । तत्रोक्त लक्षणमिह सर्वस्वग्राहकं प्रमाणमिति । विषयो वस्तुसमस्तं निरन्तरादेशादिरूपाहरणम् । ६७६ । = ज्ञान अर्थाकार होता है । वही प्रमाण है । उसमें केवल सामान्यात्मक या केवल विशेषात्मक विवक्ष नय कहलाता है और उभयविवक्षप्रमाण है । ६६६ । वस्तुका सर्वस्व ग्रहण करना प्रमाणका लक्षण है । समस्त वस्तु उसका विषय है और निरन्तरादेश आदि 'भू' उसके उदाहरण है । ६७६ ।

९. प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको

घ. १/४.१.४५/१६३ किंच, न प्रमाणेन विधिमात्रमेव परिचित्रयते, परव्यावृत्तिमनादधानस्य तस्य प्रवृत्ते साध्याप्रमत्तादप्रतिपत्तिरमा-नताप्रत्यो वा । न प्रतिपेधमात्रम्, विधिनपरिचिदानस्य इदमगमाद् व्यावृत्तिमिति गृहीतुमशक्यत्वात् । न च विधिप्रतिपेधो मिथो भिन्नौ प्रतिभासते, उभयदोषानुपपन्नौ । ततो विधिप्रतिपेधमप्यवस्तु प्रमाणसमधिगम्यमिति नास्त्येकान्तविषयं विज्ञानम् । प्रमाणपरि-गृहीतवस्तुनि यो व्यवहार एकान्तरूप नयनिबन्धन । तत सकलो व्यवहारो नयाधीन । = प्रमाण केवल विधि या केवल प्रतिपेधको नहीं जानता, क्योंकि, दूसरे पदार्थोंकी व्यावृत्ति लिये बिना ज्ञानमें नकरताया या अज्ञानरूपताका प्रसंग आता है, और विधिको जाने बिना 'यह इनमें भिन्न है' ऐसा ग्रहण करना अशक्य है । प्रमाणमें विधि व प्रतिपेध दोनों भिन्न-भिन्न भी भासित नहीं होते हैं, क्योंकि ऐसा होनेपर पूर्वोक्त दोनों दोषोंका प्रसंग आता है । इस कारण विधि प्रतिपेधरूप वस्तु प्रमाणका विषय है । जतएव ज्ञान एकान्त (एक धर्म) को विषय करनेवाला नहीं है । —प्रमाणमें गृहीत वस्तुमें जो एकान्त रूप व्यवहार होता है वह नय निमित्तक है । (नय/१/६/४) (पं. घ. पु. ६६६) ।

न, च वृ. ७१ इत्यित्यादिसहावा सत्ता सत्ताधिपो सत्ताभावा । उहय युगवपमाणं गहड जणो गउणमुचअभावेण । ७१ । = अस्तित्वादि जितने भी वस्तुके निज स्वभाव है, उन सबको अथवा विरोधी धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेवाला प्रमाण है, और उन्हें गौण मुख्य भावसे ग्रहण करनेवाला नय है ।

न्या. टी. १/३/५ १२६/१ अनियतानेकधर्मवद्वस्तुविषयत्वात्प्रमाणस्य, नियतैकधर्मवद्वस्तुविषयत्वाच्च नयस्य । = अनियत अनेक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला प्रमाण है और नियत एक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला नय है । (प. ध. पु. ६६०) । (और भी दे०—अनेकान्त/३/१) ।

१०. प्रमाण स्यात्पद युक्त होनेसे सर्व नयात्मक होता है

स्व. स्तो. ६६ नयास्तव स्यात्पदलाञ्छना इमे, रसोपचिद्धा इव लोह-धातव । भवन्त्यभिप्रेतफला यतस्ततो भवन्तमार्या प्रणता हितै-पिण । = जिस प्रकार रसोके सयोगसे लोहा अभीष्ट फलका देनेवाला बन जाता है, इसी तरह नयोमें 'स्यात्' शब्द लगानेसे भगवाद्के द्वारा प्रतिपादित नय इष्ट फलको देते हैं । (स्या. म. २/२८/३२१/३ पर उद्धृत) ।

रा. वा. १/४/५/३८/१६ तदुभयसग्रह प्रमाणम् । = द्वयार्थिक व पर्याया-र्थिक दोनों नयोंका सग्रह प्रमाण है । (प. सं. पु. ६६६) ।

स्या म. २/८/३२१/१ प्रमाणं तु सम्यगर्थनिर्णयलक्षण सर्वनयात्मकम् । स्याच्छब्दलाञ्छितानां नयानामेव प्रमाणव्यपदेशभावत्वात् । तथा

च श्रीविलनाथस्तवे श्रीसमन्तभद्र' । = सम्यक् प्रकारसे अर्थके निर्णय करनेको प्रमाण कहते हैं । प्रमाण सर्वनय रूप होता है । क्योंकि नय-वाक्योंमें 'स्यात्' शब्द लगाकर बोलनेको प्रमाण कहते हैं । श्रीसमन्त स्वामीने भी यही बात स्वयम्भू स्तोत्रमें विलनाथ स्वामीको स्तुति करते हुए कही है । (दे० ऊपर प्रमाण न १) ।

११. प्रमाण व नयके उदाहरण

पं. घ/पू/७४७-७६७ तत्त्वमनिर्वचनीयं शुद्धद्रव्यार्थिकस्य मतम् । गुणपर्ययवद्द्रव्यं पर्यायार्थिकनयस्य पक्षोऽयम् । ७४८ । यद्विदमनिर्वचनीयं गुणपर्ययवत्तदेव नास्त्यन्यत् । गुणपर्ययवत्तदिदं तदेव तत्त्वं तथा प्रमाणमिति । ७४९ । = 'तत्त्व अनिर्वचनीय है' यह शुद्ध द्रव्यार्थिक नयका पक्ष है और 'द्रव्य गुणपर्यायवान है' यह पर्यायार्थिक नयका पक्ष है । ७४७ जो यह अनिर्वचनीय है वही गुणपर्यायवान है, कोई अन्य नहीं, और जो यह गुणपर्यायवान है वही तत्त्व है, ऐसा प्रमाणका पक्ष है । ७४९ ।

१२. नयके एकान्तग्राही होनेमें शरा

घ. ६/१, १, ४७/२३६/५ एयंतो अवस्थु कथं व्यवहारकारणं । एयंतो अवस्थुण सव्यवहारकारणं किंतु तत्कारणमण्यंतो पमाणविसर्कओ, वस्तुत्तादो । कथं पुण णओ सव्यव्यवहाराण कारणमिदि । बुद्धदे—को एवं भणदि णओ सव्यसंव्यवहाराण कारणमिदि । पमाण पमाणविसर्क-कयट्टा च सयलसंव्यवहाराणरण । किंतु सव्यो सव्यवहारो पमाणणि-बंधणो णयसत्त्वो चि पत्तवेमो, सव्यसंव्यवहारेसु गुण-पहाणभावो-लंभादो । = प्रश्न—जब कि एकान्त अवस्तुस्वरूप है, तब वह व्यवहारका कारण कैसे हो सकता है ? उत्तर—अवस्तुस्वरूप एकान्त सव्यवहारका कारण नहीं है, किंतु उसका कारण प्रमाणसे विषय किया गया अनेकान्त है, क्योंकि वह वस्तुस्वरूप है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो फिर सव्य संव्यवहारोका कारण नय केने हो सकता है ? उत्तर—इसका उत्तर कहते हैं—कौन ऐसा कहता है कि नय सव्य संव्यवहारोका कारण है, या प्रमाण तथा प्रमाणसे विषय किये गये पदार्थ भी समस्त सव्यवहारोके कारण है ? किंतु प्रमाण-निमित्तक सव्य सव्यवहार नय स्वरूप है, ऐसा हम कहते हैं, क्योंकि सव्य सव्यवहारोंमें गौणता प्रधानता पायी जाती है । विशेष—दे० नय/II/२ ।

३. नयकी कथंचित् हेयोपादेयता

१. तत्त्व नय पक्षोंसे अतीत है

स. सा/मू./१४२ कम्म बद्धमवच्छे जीवे एव तु जाण णयपक्खं । पक्खाति-वक्तो पुण भणदि जो सो समयसारो । १४२ । = जीवमें कर्म बद्ध है अथवा पक्ख है इस प्रकार तो नयपक्ष जानो, किंतु जो पक्षाति-क्रान्त कहलाता है वह समयसार है । (न. च/श्रुत/२६/१) ।

न. च/श्रुत/३२—प्रत्यक्षानुभूतिर्नयपक्षातीत । = प्रत्यक्षानुभूति ही नय पक्षातीत है ।

२. नय पक्ष कथंचित् हेय है

स. सा./आ./परि/क. २०० चित्रात्मशक्तिसमुदायमथोऽयमात्मा, मय प्रणश्यति नयेक्षणखण्ड्यमान । तस्मादखण्डमनिराकृतखण्डमेक-मेकान्तशान्तमचल चिदह महोस्मि । २०० । = आत्मामें अनेक शक्तियाँ हैं, और एक-एक शक्तिका ग्राहक एक-एक नय है, इसलिए यदि नयोकी एकान्त दृष्टिसे देखा जाये तो आत्माका खण्ड-खण्ड होकर उसका नाश हो जाये । ऐसा होनेसे स्याद्वादी, नयोका विरोध दूर करके चेतन्यमात्र वस्तुको अनेकशक्तिसमूहस्वरूप सामान्यविशेषरूप

सर्व शक्तिमय एक ज्ञानमात्र अनुभव करता है । ऐसा ही वस्तुका स्वरूप है, इसमें कोई विरोध नहीं है । (विशेष दे० अनेकान्त/५), (प. घ./पू/४१०) ।

३. नय केवल ज्ञेय है पर उपादेय नहीं

स सा/मू./१४३ दोण्हविणयाण भणियं जाणइ णवरं तु समयपडिच्छदा । ण दु णयपक्खं गिण्हदि किंचिच्चि णयपक्खपरिहीणो । = नयपक्षसे रहित जीव समयसे प्रतिबद्ध होता हुआ, दोनो ही नयोके कथनको मात्र जानता ही है, किंतु नयपक्षको किंचितमात्र भी ग्रहण नहीं करता ।

४. नय पक्षको हेय कहनेका कारण व प्रयोजन

स. मा./आ./१४४/क. ६३-६५ आक्रामन्नविकल्पभावमचलं पश्यैर्नयाना विना, सारो य' समयस्य भाति निभूतीरास्वाद्यमान स्वयम् । विज्ञानैकंरम' स एष भगवान्पुण्य पुराण पुमाद्, ज्ञान वर्गानमप्ययं किम थवा यत्किंचनैकोऽप्ययम् । ६३ । दूरं भूरिविकल्पजालगहने भ्राम्यन्नि-जौवाचच्युतो, दूरादेव विवकेनिम्नगमनान्नीतो निजीव वलात् । विज्ञानैकसस्तदेकरसिनामात्मानमात्मा हरत्, आत्मन्येव सदा गतानुगततामायात्यय तोयवद् । ६४ । विकल्पकः परं कर्ता विकल्प कर्म केवलम् । न जातु कर्तृकर्मत्व सविकल्पस्य गम्यति । ६५ । = नयोके पक्षोसे रहित अचल निर्विकल्प भावको प्राप्त होता हुआ, जो समयका सार प्रकाशित करता है, वह यह समयसार, जो कि आत्मज्ञान पुरुषोंके द्वारा स्वय आस्वाद्यमान है, वह विज्ञान ही जिसका एक रस है ऐसा भगवान् है, पवित्र पुराण पुरुष है । उने चाहे ज्ञान कहो या दर्शन वह तो यही (प्रत्यक्ष) ही है, अधिक क्या कहें ? जो कुछ है, सो यह एक ही है । ६३ । जैसे पानी अपने समूह-से च्युत होता हुआ दूर गहन वनमें बह रहा हो, उसे दूरसे ही टाल-वाले मार्गके द्वारा अपने समूहकी ओर बल पूर्वक मोड़ दिया जाये, तो फिर वह पानी, पानीको पानेके लिए समूहकी ओर खेंचना हुआ प्रवाह-रूप होकर अपने समूहमें जा मिलता है । इसी प्रकार यह आत्मा अपने विज्ञानघनस्वभावसे च्युत होकर प्रबुद्ध विकल्पजालोंके गहन वनमें दूर परिभ्रमण कर रहा था । उसे दूर से ही विवेकस्वरूपी टालवाले मार्ग द्वारा अपने विज्ञानघनस्वभावकी ओर बलपूर्वक मोड़ दिया गया । इसलिए केवल विज्ञानघनके ही रसिक पुरुषों को जो एक विज्ञान रसवाला ही अनुभवमें आता है ऐसा वह आत्मा, आत्मा-का आत्मामें खेंचता हुआ, सदा विज्ञानघनस्वभावमें जा मिलता है । ६४ । (स. मा./आ./१४४) । विकल्प करनेवाला ही केवल कर्ता है, और विकल्प ही केवल कर्म है, जो जीव विकल्प सहित है, उसका कर्तृकर्मपना कभी नष्ट नहीं होता । ६५ ।

नि सा/ता वृ./४८/क. ७२ शुद्धाशुद्धविकल्पना भवति सा मिथ्यादृशि प्रत्यह, शुद्धं कारणकार्यतत्त्वयुगलं सम्यग्दृशि प्रत्यहं । इत्थं य' पर-माणमार्थमतुल जानाति सद्यस् स्वयं, सारासारविचारचारुधिपणा बन्दाहमे तं वयम् । ७२ । = शुद्ध अशुद्धकी जो विकल्पना वह मिथ्या-दृष्टिको सदैव होती है; सम्यग्दृष्टिको तो सदा कारणतत्त्व और कार्य-तत्त्व दोनो शुद्ध है । इस प्रकार परमाणमके अनुल्लभ्य अर्थको, सागसार-के विचारवाली सुन्दर बुद्धि द्वारा, जो सम्यग्दृष्टि स्वयं जानता है, उमे हम वन्दन करते हैं ।

स सा./ता वृ./१४४/२०२/१३ समस्तमतिज्ञानविकल्परहित सद्य बद्धा-वद्धादिनयपक्षपातरहित समयसारमनुभवन्नेव निर्विकल्पसमाधिरये-पुरुषेष्ट' श्रयते ज्ञायते च यत आत्मा तत कारणान्न नवरि केवलं सन्न-विलम्बकेवलदर्शनज्ञानरूपव्यपदेशज्ञा लभते । न च बद्धावद्धादिव्य-पदेशाविति । = समस्त मतिज्ञानके विकल्पोंने रहित होकर बद्धावद्ध जावि नयपक्षपातमें रहित समयसारका अनुभव करके ही, क्योंकि,

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

८. सग्यक् नय ही कार्यकारी है, मिथ्या नहीं

९. निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है

१० नय पक्षकी हेयोपादेयताका समन्वय

४. शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश

१. शब्द अर्थ व ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं

श्लो वा २/१५/६५/२७८/३३ मे [उद्धृत समन्तभद्र स्वामीका वाक्य—बुद्धिशब्दार्थसज्ञास्तास्तिस्रो बुद्ध्याद्विवाचका । = जगत्के व्यवहारमे कोई भी पदार्थ बुद्धि (ज्ञान) शब्द और अर्थ इन तीन भागोंमे विभक्त हो सकता है ।

रा. वा ४/४२/१५/२५६/२५ जीवार्थो जीवशब्दो जीवप्रत्यय इत्येतत्त्रि- तय लोके अविचारसिद्धम् । = जीव नामक पदार्थ, 'जीव' यह शब्द और जीव विषयक ज्ञान ये तीन इस लोकमें अविचार सिद्ध है अर्थात् इन्हें सिद्ध करनेके लिए कोई विचार विशेष करनेकी आवश्यकता नहीं । (श्लो. वा. २/१५/६५/२७८/१६) ।

प. का./ता. वृ./३/६/२४ शब्दज्ञानार्थरूपेण त्रिधाभिधेयता समय- शब्दस्य । = शब्द, ज्ञान व अर्थ ऐसे तीन प्रकारमे भेदको प्राप्त समय अर्थात् आत्मा नामका अभिधेय या वाच्य है ।

२. शब्दादि नय निर्देश व लक्षण

रा. वा./१/६/४/३३/११ अधिगमहेतुर्द्विविधः स्वाधिगमहेतुः पराधिगम- हेतुश्च । स्वाधिगमहेतुर्ज्ञानात्मकः प्रमाणनयविकल्पः, पराधिगमहेतुः वचनात्मकः । = पदार्थोंका ग्रहण दो प्रकारसे होता है—स्वाधिगम द्वारा और पराधिगम द्वारा । तहाँ स्वाधिगम हेतुरूप प्रमाण व नय तो ज्ञानात्मक है और पराधिगम हेतुरूप वचनात्मक है ।

रा. वा./१/३३/८/६८/१० शपत्यर्थमाह्वयति प्रत्यायतीति शब्द । = उच्चरित शब्द कृतसंगीते पुरुषस्य स्वाभिधेये प्रत्ययमावधाति इति शब्द इत्युच्यते । = जो पदार्थको बुलाता है अर्थात् उसे कहता है या उसका निश्चय कराता है, उसे शब्दनय कहते है । जिस व्यक्तिके संकेत ग्रहण किया है उसे अर्थबोध करानेवाला शब्द होता है । (स्या. म २/८/३९/२६) ।

ध. १/१.१.१/८६/६ शब्दपृष्ठतोऽर्थग्रहणप्रवणः शब्दनय । = शब्दको ग्रहण करनेके बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है ।

ध. १/१.१.१/८६/१ तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायैर्विभिन्नलिङ्गमन्याकालकारक- पुरुषोपग्रहभेदैरभिन्नं वर्तमानमात्र वस्त्वध्यवस्यन्तोऽर्थनयाः, न शब्दभेदनार्थभेद इत्यर्थः । व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो व्यञ्जननयाः । = अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायसे भेदरूप और लिंग, संख्या, काल, कारक और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल वर्तमान समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको अर्थनय कहते है, यहाँपर शब्दोके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं होती । व्यञ्जनके भेदसे वस्तुमे भेदका निश्चय करनेवाले नयको व्यञ्जन नय कहते है ।

नोट—(शब्दनय सम्बन्धी विशेष—दे नय /III/६-८) ।

क. प्रा. १/१३-१४/१८४/२२२/३ वस्तुन स्वस्वत्वं स्वधर्मभेदेन भिन्दानो अर्थनयः, अभेदको वा । अभेदरूपेण सर्वं वस्तु इयति एति गच्छति इत्यर्थनयः । वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननयः । = वस्तुके स्वस्वत्वंमें वस्तुगत धर्मोंके भेदसे भेद करनेवाला अथवा अभेद रूपसे (उस अनन्त धर्मात्मक) वस्तुको ग्रहण करनेवाला अर्थनय है । इसका यह तात्पर्य है कि जो नय अभेद रूपसे समस्त वस्तुको ग्रहण करता है वह अर्थनय है, तथा वाचक शब्दके भेदसे भेद करनेवाला व्यञ्जननय है ।

न. च. वृ./२१४ अहंता सिद्धे मद्दे कोरड ज किपि प्रत्यवहरणं । सो खलु सद्दे विसओ देवो मद्देण जह देवो । २१४। = व्याकरण आदि द्वारा सिद्ध किये गये शब्दसे जो अर्थका ग्रहण करता है सो शब्दनय है, जैसे—'देव' शब्द कहनेपर देवका ग्रहण करना ।

३. वास्तवमें नय ज्ञानात्मक ही है, शब्दादिको नय कहना उपचार है ।

ध. १/४, १, ४५/१६४/५ प्रमाणनयाभ्यामुत्पन्नवाक्येऽप्युपचारतः प्रमाणनयो, ताभ्यामुत्पन्नयोर्धौ विधिप्रतिपेक्षात्मकवस्तुविषयत्वात् प्रमाणतामदधानावपि कार्ये कारणोपचारतः प्रमाणनयावित्यस्मिन् सूत्रे परिगृहीतो । = प्रमाण और नयसे उत्पन्न वाक्य भी उपचारसे प्रमाण और नय है, उन दोनों (ज्ञान व वाक्य) से उत्पन्न अभय बोध विधि प्रतिपेक्षात्मक वस्तुको विषय करनेके कारण प्रमाणताको धारण करते हुए भी कार्यमें कारणका उपचार करनेसे नय है । (प ध. पु. १/५३३) ।

का. अ. टी. २/६५ ते त्रयो नयविशेषा. ज्ञातव्याः । ते के । स एव एको धर्म नित्योऽनित्यो वा इत्याद्येकस्वभाव नयः । नयग्राह्यत्वात् इत्येकनयः । तत्प्रतिपादकशब्दोऽपि नयः कथ्यते । ज्ञानस्य करणे कार्ये च शब्दे नयोपचारात् इति द्वितीयो वाचकनयः त नित्याद्येकधर्म जानाति तत् ज्ञानं तृतीयो नयः । सकलवस्तुग्राहक प्रमाणम्, तदेकदेशग्राहको नयः, इति वचनात् । = नयके तीन रूप हैं—अर्थरूप, शब्दरूप और ज्ञानरूप । वस्तुका नित्य अनित्य आदि एकधर्म अर्थरूपनय है । उसका प्रतिपादक शब्द शब्दरूपनय है । यहाँ ज्ञानरूप कारणमें शब्दरूप कार्यका तथा ज्ञानरूप कार्यमें शब्दरूप कारणका उपचार किया गया है । उसी नित्यादि धर्मको जानता होनेसे तीसरा वह ज्ञान भी ज्ञाननय है । क्योंकि 'सकल वस्तु ग्राहक ज्ञान प्रमाण है और एकदेश ग्राहक ज्ञान नय है, ऐसा आगमका वचन है ।

४. तीनों नयोंमें परस्पर सम्बन्ध

श्लो वा ३/१/३३/श्लो. १६-१७/२८८ सर्वे शब्दनयास्तेन परार्थप्रतिपादने । स्वार्थप्रकाशने मातुरिमे ज्ञाननया स्थिताः । १६। वैश्वीयमानवस्वभावा कथ्यन्तेऽर्थनयाश्च ते । त्रैविध्यं व्यञ्जतिष्ठन्ते प्रधानगुणभावात् । १७। = श्रोताओंके प्रति वाच्य अर्थका प्रतिपादन करनेपर तो सभी नय शब्दनय स्वरूप हैं, और स्वयं अर्थका ज्ञान करनेपर सभी नय स्वार्थप्रकाशी होनेसे ज्ञाननय हैं । १६। 'नीयतेऽनेन इति नयः' ऐसी करण साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय ज्ञाननय हो जाती हैं । और 'नीयते ये इति नयः' ऐसी कर्म साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय अर्थनय हो जाते हैं, क्योंकि नयोंके तारा अर्थ हो जाते जाते हैं । इस प्रकार प्रधान और गौणरूपसे ये नय तीन प्रकारसे व्यवस्थित होते हैं । (और भी दे नय/III/१/४) ।

नोट—अर्थनयो व शब्दनयोमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता (दे नय/III/१/७) ।

५. शब्दनयका विषय

ध. १/४, १, ४५/१८६/७ पञ्जवद्विष्ट खणः खणः सद्दत्तविसेसभावेण सकेत-करणाशुवत्तीए वाच्यवाच्यभेदाभावादो । कथं सद्दणसु तिसु वि सद्दवववहारी । अणप्पिदअथगयभेयाणमपिदसद्दणिवधणभेयाण तेसि तद्विरोहादो । = पर्यायार्थिक नय क्योंकि क्षणक्षयो होता है इसलिए उसमें शब्द और अर्थकी विशेषतासे सकेत करना न बन सकनेके कारण वाच्यवाचक भेदका अभाव है । (विशेष दे. नय/IV/३/५/५) प्रश्न—तो फिर तीनों ही शब्दनयोमें शब्दका व्यवहार कैसे होता है । उत्तर—अर्थगत भेदकी अप्रधानता और शब्द निमित्तक भेदकी प्रधानता रखनेवाले उक्त नयोंके शब्दव्यवहारमें कोई विरोध नहीं है । (विशेष दे निक्षेप/३/६) ।

दे. नय/III/१/६ (शब्दनयोमें दो अपेक्षासे शब्दका प्रयोग ग्रहण किया जाता है—शब्दभेदसे अर्थमें भेद करनेकी अपेक्षा और अर्थ भेद होनेपर शब्दभेदकी अपेक्षा इस प्रकार भेदरूप शब्द व्यवहार,

तथा दूसरा अनेक शब्दोंका एक अर्थ और अनेक अर्थोंका वाचक एक शब्द इस प्रकार अभेदरूप शब्द व्यवहार) ।

दे. नय/III/६, ७, ८ (तहाँ शब्दनय केवल लिंगादि उपेक्षा भेद करता है पर सामानलिंगी आदि एकार्थवाची शब्दोंमें अभेद करता है । समभिस्तुनय समान लिंगादिवाले शब्दोंमें भी व्युत्पत्ति भेद करता है, परन्तु रूढ़ि वश हर अर्थरूप पदार्थको एक ही नामसे पुनराकर अभेद करता है । और एवंभूतनय क्रियापरिणतिके अनुसार अर्थ भेद स्वीकार करता हुआ उसके वाचक शब्दोंमें भी सार्थता भेद स्वीकार करता है । यहाँ तब कि पद समास या वर्णसमास तककी स्वीकार नहीं करता) ।

दे. आगम/४/४ (यद्यपि यहाँ पदसमास आदिकी सम्भावना न होनेसे शब्द व वाक्योंका होना सम्भव नहीं, परन्तु क्रम पूर्वक उत्पन्न होनेवाले वर्णों व पदोंसे उत्पन्न ज्ञान क्योंकि अक्रममे रहता है, इनलिए, तहाँ वाच्यवाचक सम्बन्ध भी बन जाता है) ।

५. शब्दादि नयोंके उदाहरण

ध १/१, १, १११/३४८/१० शब्दनयाश्रयणे क्रोधकपाय इति भवति तस्य शब्दपृच्छतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात् । अर्थनयाश्रयणे क्रोधकपायीति स्याच्छब्दोऽर्थस्य भेदाभावात् । = शब्दनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कपाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि शब्दनय शब्दानुसार अर्थज्ञान करानेमें समर्थ है । अर्थनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कपायी' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि इस नयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है ।

प. ध. पु. १/५१४ अथ तद्यथा यथाऽग्नेरोष्णं धर्मं समक्षतोऽपेक्ष्य । उष्णोऽग्निरिति वागिह तज्ज्ञानं वा नयोपचारः स्यात् । ५१४। = जैसे अग्निके उष्णता धर्मरूप 'अर्थ' को देखकर 'अग्नि उष्ण है' इत्याकारक ज्ञान और उस ज्ञानका वाचक 'उष्णोऽग्नि' यह वचन दोनों ही उपचारसे नय कहलाते हैं ।

६. द्रव्यनय व भावनय निर्देश

प. ध. पु. १/५०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा । पौद्गलिक किल शब्दो द्रव्य भावश्च चिदिति जीवगुण । ५०५। = द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकार हैं, जैसे कि निश्चयसे पौद्गलिक शब्द द्रव्यनय कहलाता है, तथा जीवका ज्ञान गुण भावनय कहलाता है । अर्थात् उपरोक्त तीन भेदोंमेंसे शब्दनय तो द्रव्यनय है और ज्ञाननय भावनय है ।

५. अन्य अनेकों नयोंका निर्देश

१. भूत भावि आदि प्रज्ञापन नयोंका निर्देश

स. सि. १/६६/३१२/१० अणोरप्येकप्रदेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयोपचारकल्पनया प्रदेशप्रचय उक्तः ।

स. सि. १/६६/१६०/२ पूर्वभावप्रज्ञापननयापेक्षया योऽसौ योगप्रवृत्ति कपायानुरञ्जिता सेवेत्युपचारादौदयिकीत्युच्यते ।

स. सि. १/२०/६/पृष्ठ/पंक्ति भूतग्राहिनयापेक्षया जन्म प्रति पञ्चदशशु कर्मभूमिषु, सहरणं प्रति मानुषक्षेत्रे सिद्धिः । (४७१/१२) । प्रत्युत्पन्ननयापेक्षया एकसमये सिद्धवच्च सिद्धो भवति । भूतप्रज्ञापननयापेक्षया जन्मतोऽविशेषेणोत्सर्पिण्यवसर्पिण्योर्जाति सिध्यति विशेषेणवसर्पिण्या सुपमादुपमाया अन्यभागे सहरणत सर्वस्मिन्काले । (४७२/१) । भूतपूर्वनयापेक्षया तु क्षेत्रसिद्धा द्विविधा—जन्मतः सहरणतश्च । (४७३/६) । = पूर्व और उत्तरभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे उपचार कल्पना द्वारा एकप्रदेशी भी अणुको प्रदेश प्रचय (बहु प्रदेशी) कहा

है। पूर्वभावप्रज्ञापननयकी अपेक्षासे उपशान्त कपाय आदि गुण-स्थानोंमें भी शुनल्लेश्याको औदयिकी कहा है, क्योंकि जो योग-प्रवृत्ति कपायके उदयमें अनुरजित थी वही यह है। भूतग्राहिनयकी अपेक्षा जन्मसे १५ कर्मभूमियोंमें और संहरणकी अपेक्षा सर्व मनुष्य-क्षेत्रमें सिद्ध होती है। वर्तमानग्राही नयकी अपेक्षा एक समयमें सिद्ध होता है। भूत प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा जन्मसे सामान्यत उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें सिद्ध होता है, विशेषकी अपेक्षा सुपमादुपमाके अन्तिम भागमें और संहरणकी अपेक्षा सब कालोंमें सिद्ध होता है। भूतपूर्व नयकी अपेक्षासे क्षेत्रसिद्ध दो प्रकार है—जन्मसे व संहरणसे। (रा.वा./१०/६), (त सा./५/४२)।

रा.वा./१०/६/वार्तिक/पृष्ठ/पक्ति (उपरोक्त नयोका ही कुछ अन्य प्रकार निर्देश किया है)—वर्तमान विषय नय (५/६४६/३२), अतीतगोचरनय (५/६४६/३३), भूत विषय नय (५/६४७/१) प्रत्युत्पन्न भावप्रज्ञापन नय (१४/६४८/२३) ..

क.पा./१३-१४/६२१७/२७०/१ भूतपुव्वगईए आगमववरसुववत्तीदो।
= जिसका आगमजनित संस्कार नष्ट हो गया है ऐसे जीवमें भी भूतपूर्व प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा आगम सज्ञा बन जाती है।

गो, जी./पू./५३२/६२६ अट्टकसाये लेस्या उच्चदि सा भूदपुव्वगदिणाया।
= उपशान्त कपाय आदिक गुणस्थानोंमें भूतपूर्वन्यायसे लेस्या कही गयी है।

द्र.म./टी./१४/४८/१० अन्तरात्मावस्थाया तु बहिरात्मा भूतपूर्वन्यायेन घृतवटवत्। परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण, भावनैगमनयेन व्यक्ति-रूपेण च। = अन्तरात्माकी अवस्थामें अन्तरात्मा भूतपूर्व न्यायसे घृतके घटके समान और परमात्माका स्वरूप शक्तिरूपसे तथा भावनैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी जानना चाहिए।

नोट—कालकी अपेक्षा करनेपर नय तीन प्रकारकी है—भूतग्राही, वर्तमानग्राही और भागीकालग्राही। उपरोक्त निर्देशोंमें इनका विभिन्न नामोंमें प्रयोग किया गया है। यथा—१. पूर्वभाव प्रज्ञापन नय, भूतग्राही नय, भूत प्रज्ञापन नय, भूतपूर्व नय, अतीतगोचर नय, भूतविषय नय, भूतपूर्व प्रज्ञापननय, भूतपूर्व न्याय आदि। २. उत्तर-भावप्रज्ञापननय, भावनैगमनय, ३ प्रत्युत्पन्न या वर्तमानग्राहीनय, वर्तमानविषयनय, प्रत्युत्पन्न भाव प्रज्ञापन नय, इत्यादि। तहाँ ये तीनों काल विषयक नये द्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयोंमें गर्भित हो जाती है—भूत व भावि नये तो द्रव्याधिकनयमें तथा वर्तमाननय पर्यायाधिकमें। अथवा नैगमादि सात नयोंमें गर्भित हो जाती है—भूत व भावी नये तो नैगमादि तीन नयोंमें और वर्तमान नय ऋजुमुत्रादि चार नयोंमें। अथवा नैगम व ऋजुमुत्र इन दो में गर्भित हो जाती है—भूत व भावि नये तो नैगमनयमें और वर्तमाननय ऋजुमुत्रमें। श्लोक वातिकमें कहा भी है—

श्लो वा ४/१/३३/३ ऋजुमुत्रनय शब्देभ्योऽच त्रय. प्रत्युत्पन्नविषय-ग्राहिण। शेषा नया उभयभावविषया। = ऋजुमुत्र नयको तथा तीन शब्दनयोको प्रत्युत्पन्ननय कहते हैं। शेष तीन नयोंको प्रत्युत्पन्न भी कहते हैं और प्रज्ञापननय भी।

(भूत व भावि प्रज्ञापन नये तो स्पष्ट ही भूत भावी नैगम नय है। वर्तमानग्राही दो प्रकार की है—एक अर्थ निष्पन्नमें निष्पन्नका उपचार करनेवाली और दूसरी साक्षात् शुद्ध वर्तमानके एक समयमात्र को सत्स्वरूपे अङ्गीकार करनेवाली। तहाँ पहली तो वर्तमान नैगम नय है और दूसरी सूक्ष्म ऋजुमुत्र। विशेषके लिए देखो आगे नय/III में नैगमादि नयोंके लक्षण भेद व उदाहरण)।

२. अस्तित्वादि सप्तभंगी नयोंका निर्देश

प्र.सा./त.प्र./परि० नय नं० ३-६ अस्तित्वनयेनायोमयगुणकार्मुकान्त-
रालवर्तिमहितावस्थालक्ष्योन्मुखविशिखवत् स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावे रस्ति-
त्ववत् १। नास्तित्वनयेनानयोनानयोमयगुणकार्मुकान्तरालवर्त्यस-
हितावस्थालक्ष्योन्मुखप्राक्तनविशिखवत् परद्रव्यक्षेत्रकालभावे नास्ति-
त्ववत् २। अस्तित्वनास्तित्वनयेन प्राक्तनविशिखवत् क्रमत' स्वपर-
द्रव्यक्षेत्रकालभावे रस्तित्वनास्तित्ववत् ३। अवक्तव्यनयेन... प्राक्तन-
विशिखवत् युगपत्स्वपरद्रव्यक्षेत्रकालभावे रस्त्वक्तव्यम् ४। अस्तित्वा-
वक्तव्यनयेन... प्राक्तनविशिखवत् अस्तित्ववदवक्तव्यम् ५। नास्ति-
त्वावक्तव्यनयेन... प्राक्तनविशिखवत् नास्तित्ववदवक्तव्यम् ६।
अस्तित्वनास्तित्वावक्तव्यनयेन... प्राक्तनविशिखवत् अस्तित्वनास्ति-
त्ववदवक्तव्यम् ७। १. आत्मद्रव्य अस्तित्वनयसे स्वद्रव्यक्षेत्र काल
व भावसे अस्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा लोहमयी, क्षेत्रकी
अपेक्षा रथचा और घनुपके मध्यमें निहित, कालकी अपेक्षा सन्धान
दशामें रहे हुए और भावकी अपेक्षा लक्ष्योन्मुख बाणका अस्तित्व है। १।
(प.घ./पू./७५६) २. आत्मद्रव्य नास्तित्वनयसे परद्रव्य क्षेत्र काल व
भावसे नास्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा अलोहमयी, क्षेत्रकी
अपेक्षा रथचा और घनुपके बीचमें अनिहित, कालकी अपेक्षा
सन्धान दशामें न रहे हुए और भावकी अपेक्षा अलक्ष्योन्मुख पहले-
वाले बाणका नास्तित्व है, अर्थात् ऐसे किसी बाणका अस्तित्व नहीं
है। १। (प.घ./पू./७५७) ३. आत्मद्रव्य अस्तित्वनास्तित्व नयसे पूर्वके
बाणकी भाँति ही क्रमशः स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल भावसे अस्तित्व
नास्तित्ववाला है। १। ४. आत्मद्रव्य अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी
भाँति ही युगपत् स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल और भावसे अवक्तव्य है। १।
५. आत्म द्रव्य अस्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति (पहले
अस्तित्व रूप और पीछे अवक्तव्य रूप देखनेपर) अस्तित्ववाला तथा
अवक्तव्य है। १। ६. आत्मद्रव्य नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके
बाणकी भाँति ही (पहले नास्तित्वरूप और पीछे अवक्तव्यरूप
देखनेपर) नास्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। १। ७. आत्मद्रव्य अस्तित्व
नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही (क्रमसे तथा युगपत्
देखनेपर) अस्तित्व व नास्तित्ववाला अवक्तव्य है। १। (विशेष दे०
सप्तभंगी)।

३. नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश

प्र. सा./ त. प्र./परि./नय न १२-१५ नामनयेन तदात्मवत् शब्दब्रह्मा-
मर्शि १२। स्थापनानयेन मूर्तित्ववत्सकलपुद्गलावलम्बि १३। द्रव्य-
नयेन माणवकश्चेष्टिश्रमणपार्थिववदनागतातीतपर्यायोद्भासि १४। भाव-
नयेन पुरुषायितप्रवृत्त्योपिद्वत्तदावपर्यायोद्भासि १५। = आत्मद्रव्य
नाम नयसे, नामवाले (किसी देवदंत नामक व्यक्ति) की भाँति
शब्दब्रह्मको स्पर्श करनेवाला है, अर्थात् पदार्थको शब्द द्वारा कहा
जाता है। १२। आत्मद्रव्य स्थापनानय मूर्तित्वकी भाँति सर्व पुद्गलो-
का अवलम्बन करनेवाला है, (अर्थात् आत्माकी मूर्ति या प्रतिमा काष्ठ
पाषाण आदिमेंसे बनायी जाती है)। १३। आत्मद्रव्य द्रव्यनयसे बालक
सेठकी भाँति और श्रमण राजाकी भाँति अनागत व अतीत पर्यायसे
प्रतिभासित होता है। (अर्थात् वर्तमानमें भूत या भावि पर्यायका
उपचार किया जा सकता है। १४। आत्मद्रव्य भावनयसे पुरुषके
समान प्रवर्तमान स्त्रीकी भाँति तत्कालकी (वर्तमानकी) पर्याय
रूपसे प्रकाशित होता है। १५। (विशेष दे० निक्षेप)।

४. सामान्य विशेष आदि धर्मोंरूप नयोंका निर्देश

प्र. सा./त. प्र./ परि./नय नं० तत्तु द्रव्यनयेन पटमात्रवच्चिन्मात्रम् । १। पर्यायनयेन तन्तुमात्रवद्दर्शनज्ञानादिमात्रम् । २। विकल्पनयेन शिशु-कुमारस्थविरैकपुरुषवत्सविकल्पम् । १०। अविकल्पनयेन कपुरुषमात्रवदविकल्पम् । ११। सामान्यनयेन हारसङ्गमसूत्रवद्व्यापि । १६। विशेषनयेन तदेकमुक्ताफलवद्व्यापि । १७। नित्यनयेन नटवदवस्थायि । १८। अनित्यनयेन रामरावणवदनवस्थायि । १९। सर्वगतनयेन विस्फुरिताक्ष-चक्षुर्वत्सर्ववर्ति । २०। असर्वगतनयेन भोलिताक्षचक्षुर्वदात्मवर्ति । २१। शून्यनयेन शून्यागारवत्केवलोद्भासि । २२। अशून्यनयेन लोकाक्रान्त-नौवन्मिलितोद्भासि । २३। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन महद्बिन्दुभारपरिणत-धूमकेतुवदेकम् । २४। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन परप्रतिबिम्बसंपृक्तदर्पणवदनेकम् । २५। नियतिनयेन नियमितौप्यवह्निवह्निवन्नित्यतस्वभावभासि । २६। अनियतिनयेन निव्यनियमितौप्यपानीयवदनियतस्वभावभासि । २७। स्वभावनयेनानिश्चिततीक्ष्णकण्टकवत्संस्कारानर्थक्यकारि । २८। अस्वभावनयेनायस्कारनिश्चिततीक्ष्णविशिवत्संस्कारसार्थक्यकारि । २९। कालनयेन निदाघदिवसानुसारिपच्यमानसहकारफलवत्समया-यत्तिसिद्धि । ३०। अकालनयेन कृत्रिमोष्णपाच्यमानसहकारफलवत्समयानायत्तिसिद्धि । ३१। पुरुषाकारनयेन पुरुषाकारोपलब्धमधुकुक्कुटो-पुरुषाकारवादीवद्यत्नसाध्यसिद्धि । ३२। दैवनयेन पुरुषाकारवादित्त-मधुकुक्कुटोर्गर्भलब्धमाणिक्यदैववादिवद्यत्नसाध्यसिद्धिः । ३३। ईश्वरनयेन धात्रीहटावलेह्यमानपान्थवालकवत्परतन्त्यभोवत् । ३४। अनीश्वरनयेन स्वच्छन्ददारितकुरङ्गकण्ठोरवत्परतन्त्यभोवत् । ३५। गु-णिनयेनोपाध्यायविनीयमानकुमारकवद्गुणग्राहि । ३६। अगुणिनयेनो-पाध्यायविनीयमानकुमारकाध्यक्षवत् केवलमेव साक्षि । ३७। कर्तृनयेन रज्जकवद्वागादिपरिणामकर्तृ । ३८। अकर्तृनयेन स्वकर्मप्रवृत्तरज्जका-ध्यक्षवत्केवलमेव साक्षि । ३९। भोक्तृनयेन हिताहितान्नभोक्तृव्याधित-वत्सुखदुःखादिभोक्तृ । ४०। अभोक्तृनयेन हिताहितान्नभोक्तृव्याधिता-ध्यक्षधन्वन्तरिचरवत् केवलमेव साक्षि । ४१। क्रियानयेन स्थाणुभिन्न-मूर्धजातदृष्टिलब्धनिधानान्धवदनुष्ठानप्राधान्यसाध्यसिद्धि । ४२। ज्ञान-नयेन चणकमुष्टिकीतचिन्तामणिगृहकाणवाणिजवद्विवेकप्राधान्यसाध्य-सिद्धि । ४३। व्यवहारनयेन बन्धकमोचकपरमाण्वन्तरसंयुज्यमानवियु-ज्यमानपरमाणुवद्बन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४४। निश्चयनयेन केवल-बन्धमानमुच्यमानबन्धमोक्षोचितस्निग्धरूक्षत्वगुणपरिणतपरमाणुवद्ब-न्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४५। अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमृण्मात्र-वत्सोपाधिस्वभावम् । ४६। शुद्धनयेन केवलमृण्मात्रवन्निरुपाधिस्वभावम् । ४७। = १. आत्मद्रव्य द्रव्यनयसे, पटमात्रकी भाँति चिन्मात्र है । २. पर्यायनयसे वह तन्तुमात्रकी भाँति दर्शनज्ञानादि मात्र है । ३. विकल्पनयसे बालक, कुमार, और वृद्ध ऐसे एक पुरुषकी भाँति सविकल्प है । ४. अविकल्पनयसे एकपुरुषमात्रकी भाँति अविकल्प है । ५. सामान्यनयसे हार माला कण्ठीके डोरेकी भाँति व्यापक है । ६. विशेष नयसे उसके एक मोतीकी भाँति, अव्यापक है । ७. नित्यनयसे, नटकी भाँति अवस्थायी है । ८. अनित्यनयसे राम-रावणकी भाँति अनवस्थायी है । (पं. घ/पृ/७६०-७६१) । ९. सर्वगतनयसे खुली हुई आँखकी भाँति सर्ववर्ती है । १०. असर्वगतनय-से मिची हुई आँखकी भाँति आत्मवर्ती है । ११. शून्यनयसे शून्य-घरकी भाँति एकाकी भासित होता है । १२. अशून्यनयसे लोगोंसे भरे हुए जहाजकी भाँति मिलित भासित होता है । १३. ज्ञानज्ञेय अद्वैतनयसे महावृक्षधनसमूहरूप परिणत अग्निकी भाँति एक है । १४. ज्ञानज्ञेय द्वैतनयसे, परके प्रतिबिम्बोंसे संपृक्त दर्पणकी भाँति अनेक है । १५. आत्मद्रव्य नियतिनयसे नियतस्वभाव रूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित होती ऐसी अग्निकी भाँति ।

१६. अनियतनयसे अनियतस्वभावरूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित नहीं है ऐसे पानीकी भाँति । १७. स्वभावनयसे संस्कारको निरर्थक करनेवाला है, जिसकी किसीसे नोक नहीं निकाली जाती, ऐसे पैने काँटेकी भाँति । १८. अस्वभावनयसे संस्कार-को सार्थक करनेवाला है, जिसकी लुहारके द्वारा नोक निकाली गयी है, ऐसे पैने बाणकी भाँति । १९. कालनयसे जिसकी सिद्धि समय-पर आधार रखती है ऐसा है, गर्मकि दिनोंके अनुसार पकनेवाले आम फलकी भाँति । २०. अकालनयसे जिसकी सिद्धि समयपर आधार नहीं रखती ऐसा है, कृत्रिम गर्मीसे पकाये गये आमफलकी भाँति । २१. पुरुषाकारनयसे जिसकी सिद्धि यत्नसाध्य है ऐसा है, जिसे पुरुषा-कारसे नौवृका वृक्ष प्राप्त होता है, ऐसे पुरुषाकारवादीकी भाँति । २२. दैवनयसे जिसकी सिद्धि अयत्नसाध्य है ऐसा है, पुरुषाकारवादी द्वारा प्रदत्त नौवृके वृक्षके भीतरसे जिसे माणिक प्राप्त हो जाता है, ऐसे दैव-वादीकी भाँति । २३. ईश्वरनयसे परतन्त्रता भोगनेवाला है, घायकी दुकानपर दूध पिलाये जानेवाले राहगीरके बालककी भाँति । २४. अनीश्वरनयसे स्वतन्त्रता भोगनेवाला है, हिरनकी स्वच्छन्दतापूर्वक फाड़कर खा जानेवाले सिंहकी भाँति । २५. आत्मद्रव्य गुणीनयसे गुणग्राही है, शिक्षकके द्वारा जिसे शिक्षा दी जाती है ऐसे कुमारकी भाँति । २६. अगुणीनयसे केवल साक्षी ही है । २७. कर्तृनयसे रंगरेजकी भाँति रागादि परिणामोंका कर्ता है । २८. अकर्तृनयसे केवल साक्षी ही है, अपने कार्यमें प्रवृत्त रंगरेजको देखनेवाले पुरुषकी भाँति । २९. भोक्तृनयसे सुख-दुःखादिका भोक्ता है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीकी भाँति । ३०. अभोक्तृनयसे केवल साक्षी ही है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीको देखनेवाले वैद्यकी भाँति । ३१. क्रियानयसे अनुष्ठानकी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है, खम्भेसे सिर फूट जानेपर दृष्टि उत्पन्न होकर जिसे निधान प्राप्त हो जाय, ऐसे अन्धेकी भाँति । ३२. ज्ञाननयसे विवेककी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है, मुट्ठीभर चने देकर चिन्तामणि रत्न खरीदनेवाले घरके कोनेमें बैठे हुए व्यापारीकी भाँति । ३३. आत्मद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करनेवाला है; बन्धक और मोचक अन्य परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणु-की भाँति । ३४. निश्चयनयसे बन्ध और मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है; अनेके बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बन्ध मोक्षोचित स्निग्धत्व रूक्षत्वगुणरूप परिणत परमाणुकी भाँति । ३५. अशुद्धनयसे घट और रामपात्रसे विशिष्ट मिट्टी मात्रकी भाँति सोपाधि स्वभाव-वाला है । ३६. शुद्धनयसे, केवलमिट्टी मात्रकी भाँति, निरुपाधि स्वभाववाला है ।

पं. घ./पृ/श्लोक-अस्ति द्रव्यं गुणोऽथवा पर्यायस्तत्रय मिथोऽनेकम् । व्यवहारैकविशिष्टो नयः स बानेकसङ्गको न्यायात् । ७५२। एक सदिति द्रव्यं गुणोऽथवा पर्यायोऽथवा नाम्ना । इतरद्वयमन्यतरं लब्धमनुक्तं स एकनयपक्षः । ७५३। परिणममानेऽपि तथाभूतैर्भविर्विन-श्यमानेऽपि । नायमपूर्वो भावः पर्यायाधिकविशिष्टभावनयः । ७५४। अभिनवभावपरिणतेर्योऽयं वस्तुन्यपूर्वसमयो यः । इति यो वदति स कश्चित्पर्यायार्थिकनयेष्वभावनयः । ७५४। अस्तित्वं नामगुण स्या-दिति साधारणः स तस्य । तत्पर्यायश्च नयः समासतोऽस्तित्वनय इति वा । ७५३। कर्तृत्वं जीवगुणोऽस्तित्वं वैभाविकोऽथवा भावः । तत्प-र्यायविशिष्टः कर्तृत्वनयो यथा नाम । ७५४। = ३७. व्यवहार नयसे द्रव्य, गुण, पर्याय अपने अपने स्वरूपसे परस्परमें पृथक्-पृथक् हैं, ऐसी अनेकनय है । ७५२। ३८ नामकी अपेक्षा पृथक्-पृथक् हुए

भी द्रव्य गुण पर्याय तीनों सामान्यरूपसे एक सत् है, इसलिए किसी एकके कहनेपर शेष अनुक्तका ग्रहण हो जाता है। यह एकनय है। ७५३। ३६. परिणमन होते हुए पूर्व पूर्व परिणमनका विनाश होनेपर भी यह कोई अपूर्व भाव नहीं है, इस प्रकारका जो कथन है वह पर्यायार्थिक विशेषण विशिष्ट भावनय है ७६५। ४०. तथा नवीन पर्याय उत्पन्न होनेपर जो उसे अपूर्वभाव कहता ऐसा पर्यायार्थिक नय रूप अभाव नय है ७६४। ४१. अस्तित्वगुणके कारण द्रव्य सत् है, ऐसा कहनेवाला अस्तित्व नय है ७६३। ४२. जीवका वैभाषिक गुण ही उसका कर्तृत्वगुण है। इसलिए जीवको कर्तृत्व गुणवाला कहना सो कर्तृत्व नय है ७६४।

५. अनन्तों नय होनी सम्भव है

ध.१/१,१,१/गा ६७/८० जावदिया वयण-चहा तावदिया चव होति नय-वादा। =जितने भी वचनमार्ग है, उतने ही नयवाद अर्थात् नयके भेद है। (ध.१/१,१,१/गा.६२/१८१). (क. पा १/१३-१४/१०२/गा. ६३/२४५), (ध.१/१,१,१/गा.१०५/१६२), (ह.पु./५८/५२), (गो क/मू./-८६४/१०७३), (प्र सा./त. प्र./परि. में उद्धृत); (स्या. म/२८/३१०/१३ में उद्धृत)।

स.सि./१/३३/१४५/७ द्रव्यस्यानन्तशक्ते प्रतिशक्ति विभिद्यमाना बहु-विकल्पा जायन्ते। =द्रव्यकी अनन्त शक्ति है। इसलिए प्रत्येक शक्तिकी अपेक्षा भेदको प्राप्त होकर ये नय अनेक (अनन्त) विकल्प रूप हो जाते हैं। (रा वा/१/३३/१२/६६/१८), (प्र. सा./त. प्र./परि. का अन्त), (स्या. म./२८/३१०/११); (प ध./पु./५८६, ५६६)।

श्लो वा./४/१/३३/श्लो. ३-४/२१५ संक्षेपाद्द्वौ विशेषेण द्रव्यपर्यायगोचरौ। ३। विस्तरेणेति सत्तैते विज्ञेया नैगमादयः। तथातिविस्तरेणोक्तत-इभेदाः सख्यातविग्रहाः। ४। =संक्षेपसे नय दो प्रकार है—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक। ३। विस्तारसे नैगमादि सात प्रकार है और अति विस्तारसे संख्यात शरीरवाले इन नयोंके भेद हो जाते हैं। (स. म./२८/३१०/१)।

ध.१/१,१,१/६१/१ एवमेते संक्षेपेण नयाः सप्तविधाः। अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः। =इस तरह संक्षेपसे नय सात प्रकारके हैं और अवान्तर भेदोंसे असंख्यात प्रकारके समझना चाहिए।

II. सम्यक् व मिथ्या नय

१. नय सम्यक् भी है और मिथ्या भी

न.च.वृ/१८१ एयंतो एयणयो होढ अणयंतमस्स सम्मूहो। तं खलु णाणवियप्पं सम्म मिच्छं च णायव्व। १८१। =एक नय तो एकान्त है और उसका समूह अनेकान्त है। वह ज्ञानका विकल्प सम्यक् भी होता है और मिथ्या भी। ऐसा जानना चाहिए। (पं. ध./पु./-५५८, ५६०)।

२. सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण

स्या.म/७४/४ सम्यगेकान्तो नय. मिथ्येकान्तो नयाभासः। =सम्यगेकान्तको नय कहते हैं और मिथ्या एकान्तको नयाभास या मिथ्या नय। (दे० एकान्त/१), (विशेष दे० अगले शीर्षक)।

स्या. म./पु. व टीका/२८/३०७, १० सदेव सत् स्यात्सदिति त्रिधार्थो नीयते दुर्नीतिनयप्रमाणैः। यथार्थदर्शो तु नयप्रमाणपथेन दुर्नीति-पथ त्वमास्थः। २८। नीयते परिच्छिद्यते एकदेशविशिष्टोऽर्थ आभिरिति नीतयो नयाः। दुष्टा नीतयो दुर्नीतयो दुर्नया इत्यर्थः। =पदार्थ 'सर्वथा सत् है', 'सत् है' और 'कथंचित् सत् है' इस प्रकार क्रमसे दुर्नय, नय और प्रमाणसे पदार्थोंका ज्ञान होता है। यथार्थ

मार्गको देखनेवाले आपने ही नय और प्रमाणमार्गके द्वारा दुर्नय-वादका निराकरण किया है। २८। जिसके द्वारा पदार्थोंके एक अशका ज्ञान हो उसे नय (सम्यक् नय) कहते हैं। खोटे नयोंको या दुर्नीतियोंको दुर्नय कहते हैं। (स्या. म./२७/३०५/२८)।

और भी दे० (नय/II/१/१), (पहिले जो नय सामान्यका लक्षण किया गया वह सम्यक् नयका है)।

और भी दे० अगले शीर्षक—(सम्यक् व मिथ्या नयके विशेष लक्षण अगले शीर्षकमें स्पष्ट किये गये हैं)।

३. अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय मिथ्या नहीं होता

क.पा.१/१३-१४/१०६/२५७/१ त चैकान्तेन नया. मिथ्यादृष्टयः एव; परपक्षानिकरिप्यूना सपक्षसत्त्वावधारणे व्यापृतानां स्यात्सम्यग्दृष्टि-त्वदर्शनात्। उक्तं च—णिययवयणिनसञ्जा सव्वणया परवियालणे मोहा। ते उण ण दिट्ठसमओ विभयइ सच्चवे जल्लिए वा। ११७। =द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नय सर्वथा मिथ्यादृष्टि हो हैं, ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि जो नय परपक्षका निराकरण नहीं करते हुए (विशेष दे० आगे नय/II/४) ही अपने पक्षका निश्चय करनेमें व्यापार करते हैं उनमें कथंचित् समीचीनता पायी जाती है। कहा भी है—ये सभी नय अपने विषयके कथन करनेमें समीचीन हैं, और दूसरे नयोंके निराकरण करनेमें मूढ़ हैं। अनेकान्त रूप समयके ज्ञाता पुरुष 'यह नय सच्चा है और यह नय झूठा है' इस प्रकारका विभाग नहीं करते हैं। ११७।

न.च.वृ/२६२ ण दुणयपक्खो मिच्छा त पिय णेतव्ववसिद्धियरा। सियसदसमासुढ जिणवयणविणिग्गय सुद्धं। =नयपक्ष मिथ्या नहीं होता, क्योंकि वह अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करता है। इसलिए 'स्यात्' शब्दसे चिह्नित तथा जिनेन्द्र भगवान् द्वारा उपदिष्ट नय शुद्ध है।

४. अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या हो जाता है

ध.६/४,१,४५/१८२/१ त एव दुरवधीरता मिथ्यादृष्टयः प्रतिपक्षनिराकरण-मुखेन प्रवृत्तत्वात्। =ये (नय) ही जब दुराग्रहपूर्वक वस्तुस्वरूपका अवधारण करनेवाले होते हैं, तब मिथ्या नय कहे जाते हैं, क्योंकि वे प्रतिपक्षका निराकरण करनेकी मुख्यतासे प्रवृत्त होते हैं। (विशेष दे०/एकान्त/१/२), (ध.६/४,१,४५/१८३/१०), (क.पा.३/२२/५५१३-२६२/२)।

प्रमाणनयतत्त्वात्कार/७/१/ (स्या. म./२८/३१६/२६ पर उद्धृत) स्वाभि-प्रेताद् अशाद् इतराशापलापी पुनर्दुर्नयाभासः। =अपने अभीष्ट धर्मके अतिरिक्त वस्तुके अन्य धर्मोंके निषेध करनेको नयाभास कहते हैं।

स्या. म./२८/३०८/१ 'अस्येव घट' इति। अयं वस्तुनि एकान्तास्तित्वमेव अभ्युपगच्छद् इतरधर्माणां तिरस्कारेण स्वाभिप्रेतमेव धर्मं व्यवस्थापयति। =किसी वस्तुमें अन्य धर्मोंका निषेध करके अपने अभीष्ट एकान्त अस्तित्वको सिद्ध करनेको दुर्नय कहते हैं, जैसे 'यह घट ही है'।

५. अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वही नय सम्यक् हो जाते हैं

सं.स्तो./६२ यथैकशः कारकमर्थसिद्धये, समीक्ष्य शेषं स्वसहायकार-कम्। तथैव सामान्यविशेषमातृका नयास्तवेष्टा गुणमुख्यकल्पत। ६२। =जिस प्रकार एक-एक कारक शेष अन्यको अपना सहायक-रूप कारक अपेक्षित करके अर्थकी सिद्धिके लिए समर्थ होता है, उसी प्रकार आपके मतमें सामान्य और विशेषसे उत्पन्न होनेवाले

अथवा सामान्य और विशेषको विषय करनेवाले जो नय है वे मुख्य और गौणकी कल्पनासे दृष्ट है।

घ ६/४ १,४६/१८२/१ ते सर्वेऽपि नया अनवधृतस्वरूपाः सम्यग्दृष्टयः प्रतिपक्षानिराकरणात् ।

घ, ६/४, १, ४६/१३६/४ सुण्या कथं सविषया । एतन्तेण पडिगमस्यणिसेहाकरणादो गुणपहाणभावेण ओसादिदपमाणवाहादो । ये सभी नय वस्तु-स्वरूपका अवधारण न करनेपर समीचीन नय होते हैं, क्योंकि वे प्रतिपक्ष धर्मका निराकरण नहीं करते । प्रश्न—सुनयोके अपने विषयोकी व्यवस्था कैसे सम्भव है । उत्तर—चूँकि सुनय सर्वथा प्रतिपक्षभूत विषयोंका निषेध नहीं करते, अतः उनके गौणता और प्रधानताकी अपेक्षा प्रमाणवाधाके दूर कर देनेसे उक्त विषय व्यवस्था भले प्रकार सम्भव है ।

स्या म/२८/३०८/४ स हि 'अस्ति घट' इति घटे स्वाभिमतमस्तिरवधर्मं प्रसाधयद् शेषधर्मेषु गजनिमित्तिकामालम्बते । न चारय दुर्नयवधर्मन्तरातिरस्कारात् । = वस्तुमें एष्ट धर्मको सिद्ध करते हुए अन्य धर्मोंमें उदासीन होकर वस्तुके विवेचन करनेको नय कहते हैं । जैसे 'यह घट है' । नगमें दुर्नयकी तरह एक धर्मके प्रति-रिक्त अन्य धर्मोंका निषेध नहीं किया जाता, इसलिए उसे दुर्नय नहीं कहा जा सकता ।

६. जो नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्के कारण सम्यक् है

स्व स्तो/१०१ सदैकनित्यवक्तव्यास्तद्विपक्षश्च यो नया । सर्वथेति प्रदुष्यन्ति पुष्यन्ति स्याद्वितीह ते । १०१। = सत्, एक, नित्य, वक्तव्य तथा असत्, अनेक, अनित्य, व अक्तव्य ये जो नय पक्ष हैं वे यहाँ सर्वथारूपमें तो अति दूषित हैं और स्यात्वरूपमें पुष्टिको प्राप्त होते हैं ।

गो. क/मु/८६४-८६५/१००३ जायदिया णयवादा तावदिया चेव होति परसमया । ८६४। परसमयाण वयण मिच्छं रालु होइ सवहा वयणा । जेणणं पुण वयणं सम्म सु कहंचिव वयणादो । ८६५। = जितने नयवाद हैं उतने ही परसमय हैं । परसमयवालोंके वचन 'सर्वथा' शब्द सहित होनेसे मिथ्या होते हैं और जैनोंके वही वचन 'कथंचित्' शब्द सहित होनेसे सम्यक् होते हैं ।

न च वृ/२६२ ण दु गणयक्वो मिच्छा तं पिय जेतदव्वनिद्वियरा । सियसद्वसमारुढ जिणवयणविणिग्गयं सुद्ध । = अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करनेके कारण नयपक्ष मिथ्या नहीं होता । स्यात् पदसे अलकृत होकर वह जिनवचनके अन्तर्गत आनेसे शुद्ध अर्थात् समीचीन हो जाता है । (न च. वृ./२४६)

स्या. म/३०/३३६/१३ ननु प्रत्येक नयाना विरुद्धत्वे कथं समुदितानां निर्विरोधिता । उच्यते । यथा हि समीचीन मध्यस्थ न्यायनिर्णय-रमासाध परस्पर विवादमाना अपि वादिनो विवादाद् विरमन्ति एवं नया अन्योऽर्थ्य वैरायमाण। अपि सर्वज्ञशानमुपेत्य स्याच्छब्द-प्रयोगोपशमितविप्रतिपत्तय सन्त परस्परमत्यन्त सुदृढभूयाव-तिष्ठन्ते । = प्रश्न—यदि प्रत्येक नय परस्पर विरुद्ध है, तो उन नयोंके एकत्र मिलानेमें उनका विरोध किस प्रकार नष्ट होता है । उत्तर—जैसे परस्पर विवाद करते हुए वादी लोग किसी मध्यस्थ न्यायोके द्वारा न्याय किये जानेपर विवाद करना बन्द करके आपसमें मिल जाते हैं, वैसे ही परस्पर विरुद्ध नय सर्वज्ञ भगवान्के शासनकी शरण लेकर 'स्यात्' शब्दसे विरोधके शान्त हो जानेपर परस्पर मैत्री भावसे एकत्र रहने लगते हैं ।

पं घ/घु/३३६-३३७ ननु किं नित्यमनित्य किमथोभयमनुभयं च तत्त्वं स्यात् । व्यस्त किमथ समस्तं क्रमत किमथाक्रमादेतत् । ३३६।

सत्यं स्वपरनिर्हरणं सर्वं नित्यं सर्वथेति पदपूर्वम् । स्वपरोपवृत्तिनिमित्तं सर्वं स्यात्पर्यायपदाङ्गितं तु पदम् । ३३७। = प्रश्न—तत्त्वं नित्य है या अनित्य, उभय या अनुभय, व्यस्त या समस्त, क्रम या अनुक्रम । उत्तर—'सर्वथा' एव पद पूर्वक मथ ही तथम सपर धातुके लिए है, किन्तु स्यात् पदके द्वारा युक्त मथ ही पद सपर उपागके लिए है ।

७. सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या होती है

आ. मी./१०८ निरपेक्षया नयाः मिथ्या सापेक्षानुक्तयोः सत्यम् । = निर-पेक्षनय मिथ्या है और सापेक्ष नय वस्तुमान्य है । (स्लो. वा १/१/३३/स्लो. ८०/२६८) ।

स्व. स्तो./६१ य एव नित्यशानिकादयो नयाः, मिथोऽनपेक्षया स्वपर-प्रणाशिनः । त एव तत्त्वं विमनस्य ते सुते, परस्परेशा स्वपरोप-काणि । ६१। = जो ये नित्य व शानिकादि नय हैं वे परस्पर निरपेक्ष होनेसे स्वपर प्रणाशी हैं । हे प्रत्यक्षशानो विमनसि ! आपके मतमें वे ही सच नय परस्पर सापेक्ष होनेसे सच व परके उपागके लिए हैं ।

क. पा./१/१३-१४/६२०५/गा. १०२/२२६ गम्या मिन्नापिष्टी गन्ते वि णया मपक्ववपिष्टया । अण्णोष्णणिस्सया उण सत्तं मिम्मस-सम्भाव । १०२। = केवल अपने-अपने पक्षमें प्रतिपक्ष में सभी नय मिथ्या पट्ट हैं । परन्तु यदि परस्पर सापेक्ष हों तो सभी नय समी-चीनपनेको प्राप्त होते हैं, अर्थात् सम्यग्दृष्ट होते हैं ।

स. सि./१/३३/१४५/६ ते एते गुणप्रधानतया परस्परतन्वाः, सम्यग्-ज्ञानहेतवः पुरुषार्थक्रियासाधनमाध्यात्मतन्वाश्च न यथोपायं विनिवेशयमाना पटादिमत्ता स्वतन्त्राश्चात्मार्थाः । = ये सच नय गौण-मुख्यरूपसे एक दूसरेकी अपेक्षा करनेके ही सम्मर्गान्तरके हेतु हैं । जिस प्रकार पुरुषकी अर्थक्रिया और नाशनोंकी सामर्थ्यनश मथा-योग्य निवेशित किये गये तन्तु आदिक यन्त्रोंको प्राप्त होते हैं । (तथा पटस्वरूपमें अर्थक्रिया करनेकी सम्मर्ग होते हैं । और स्वतन्त्र रहनेपर (पटस्वरूपमें) कार्यकारी नहीं होते, तैसे ही ये नय भी समझने चाहिए । (त गा १/५१) ।

सि./वि./घु./१०/२७/६६१ सापेक्ष नया मिथ्या, दुर्नया अपि लोपत । स्याद्वादिनां व्यवहारात् कुम्भुद्वानासितम् । = तोहमें प्रयोग की जानेवाली जो दुर्नय है वे भी स्याद्वादियोंके ही सापेक्ष हो जानेसे सुनय बन जाती है । यह बात आगमसे निश्च है । जैसे कि एक किसी घरमें रहनेवाले अनेक गृहवासी परस्पर मैत्री पूर्वक रहते हैं ।

सवीयस्त्रय/३० भेदाभेदात्मके द्वेये भेदाभेदाभिन्नमध्य । ये तेऽपेक्षानपे-क्षाभ्या लक्ष्यन्ते नयदुर्नया । ३०। = भेदाभेदात्मक द्वेयमें भेदव्य भेदपनेकी अभिसन्धि होनेके कारण, उनको बराबरीनेवाले नय भी सापेक्ष होनेसे नय और निरपेक्ष होनेसे दुर्नय बट्नाते हैं । (पं घ/घु./५६०) ।

न. च. वृ/२४६ सियसावेक्खा सम्मा मिच्छास्ता हु तेटि जिन्वेयाना । तन्हा सियसदादो विसय दोणं पि णायकं । = क्योंकि सापेक्ष नय सम्यक् और निरपेक्ष नय मिथ्या होते हैं, इसलिए प्रमाण व नय दोनों प्रकारके वाक्योंके साथ स्यात् शब्द युक्त करना चाहिए ।

का. अ./घु./२६६ ते सावेक्खा सुण्या निरवेकराते वि दृणया होति । सयलववहारसिद्धी सुण्यादो होदि णियमेण । = ये नय सापेक्ष हों तो सुनय होते हैं और निरपेक्ष हो तो दुर्नय होते हैं । सुनयसे ही समस्त व्यवहारोंकी सिद्धि होती है ।

८. मिथ्या नय निर्देशका कारण व प्रयोजन

स्या. म./२७/३०६/१ यद् व्यसनम् अत्यासक्ति औचित्यनिरपेक्षा प्रवृत्ति-रिति गावद् दुर्नीतिनादव्यसनम् । = दुर्नयवाद एक व्यसन है । व्य-सनका अर्थ यहाँ अति आसक्ति अर्थात् अपने पक्षकी हठ है, जिसके कारण उचित और अनुचितके विचारसे निरपेक्ष प्रवृत्ति होती है ।

पं.ध./पू./५६६ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचाराख्यहेतुदृष्टान्ता । अत्रोच्यन्ते केचिदधेयतया वा नयादिशुद्ध्यर्थम् । = उपचारके अनुकूल सज्ञा हेतु और दृष्टान्तवाली जो नयाभास है, उनमें-से कुछका कथन यहाँ त्याज्यपनेसे अथवा नय आदिकी श्रद्धिके लिए कहते हैं ।

९. सम्यग्दृष्टिकी नय सम्यक् है और मिथ्यादृष्टिकी मिथ्या

प. का./ता.वृ./४३ की प्रक्षेपक गाथा नं. ६/८७ मिच्छता अण्णाणं अविरदिभावो य भावआवरणा । गेय पडुत्तकाले तह दुण्ण दुप्पमाणं च । ६। = जिस प्रकार मिथ्यात्वके उदयमे ज्ञान अज्ञान हो जाता है, अविरतिभाव उदित होते हैं, और सम्यक्स्वरूप भाव ढक जाता है, वैसे ही मुनय दुर्नय हो जाती है और प्रमाण दुःप्रमाण हो जाता है ।

न. च.वृ./२३७ भेदुवयारं णिच्छय मिच्छादिदृष्टीण मिच्छरुवं खु । सम्मे सम्मा भणिया तेहि दु वधो व मोक्खो वा । २३७ । = मिथ्या-दृष्टियोंके भेद या उपचारका ज्ञान नियमसे मिथ्या होता है । और सम्यक्त्व ही जानेपर वही सम्यक् कहा गया है । तहाँ उस मिथ्यारूप ज्ञानसे बन्ध और सम्यक्स्वरूप ज्ञानसे मोक्ष होता है ।

१०. प्रमाण ज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं

स. सि./१/६/२०/५ कुतोऽभ्यहितम् । नयप्ररूपणप्रभवयोनित्वात् । एवं ह्युक्तं 'प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नयः' इति । = प्रश्न—प्रमाण श्रेष्ठ क्यों है ? उत्तर—नयोंकी प्रमाणसे ही नय प्ररूपणकी उत्पत्ति हुई है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है ।

दे० नय/१/१/१४ (प्रमाण गृहीत वस्तुके एक देशको जानना नयका लक्षण है ।)

रा. वा./१/६/२३/६ यतः प्रमाणप्रकाशितेष्वर्थेषु नयप्रवृत्तिर्व्यवहार-हेतुर्भवति नान्येषु अतोऽस्याभ्यहितत्वं । = क्योंकि प्रमाणसे प्रकाशित पदार्थोंमें ही नयकी प्रवृत्तिका व्यवहार होता है, अन्य पदार्थोंमें नहीं, इसलिए प्रमाणको श्रेष्ठपना प्राप्त है ।

श्लो. वा./२/१/६/श्लो २३/३६५ नाशेषवस्तुनिर्णीतेः प्रमाणादेव कस्यचित् । तादृक् सामर्थ्यशून्यत्वात् सन्नयस्यापि सर्वदा । २३। = किसी भी वस्तुका सम्पूर्णस्वसे निर्णय करना प्रमाण ज्ञानसे ही सम्भव है । समीचीनसे भी समीचीन किसी नयकी तिस प्रकार वस्तुका निर्णय करलेनेकी सर्वदा सामर्थ्य नहीं है ।

घ. ६/३, १, ४७/२४०/२ प्रमाणानुपपत्ती, अणवगयट्टे गुणपहाण-भावाह्विप्पायाणुपपत्तीदो । = प्रमाणसे नयोंकी उत्पत्ति होती है, क्योंकि, वस्तुके अज्ञात होनेपर, उसमें गौणता और प्रधानताका अभिप्राय नहीं बनता है ।

आ. प./८/गा. १० नानास्वभावसंयुक्तं द्रव्यं ज्ञात्वा प्रमाणतः । तच्च सापेक्षसिद्धयर्थं स्यान्नयमिश्रितं कुरु । १०। = प्रमाणके द्वारा नाना-स्वभावसंयुक्त द्रव्यको जानकर, उन स्वभावोंमें परस्परसापेक्षताकी सिद्धिके अर्थ (अथवा उनमें परस्पर निरपेक्षतारूप एकान्तके विना-शार्थ) (न. च. वृ./१७३), उस ज्ञानको नयोंसे मिश्रित करना चाहिए । (न. च. वृ./१७३) ।

III नैगम आदि सात नय निर्देश

१. सातों नयोंका समुदित सामान्य निर्देश

१. सातोंमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक विभाग

स. सि./१/३३/१४०/८ स द्वेषा द्रव्यार्थिकं पर्यायार्थिकश्चेति । तयोर्भेदा नैगमादयः । = नयके दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । इन दोनों नयोंके उत्तर भेद नैगमादि हैं । (रा. वा./१/३३/१/६४/२५) (दे० नय/१/१/३)

घ. ६/४, १, ४५/पृष्ठ/पक्षि—स एवविधो नयो द्विविधः, द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । (१६७/१०) । तत्र योऽसौ द्रव्यार्थिकनयः स त्रिविधो नैगमसंग्रहव्यवहारभेदेन । (१६८/४) । पर्यायार्थिको नयश्चतुर्विधः ऋजुसूत्रग्रन्थ-समभिरुद्धैर्बभूतभेदेन । (१७१/७) । = इस प्रकारकी वह नय दो प्रकार है—द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक । तहाँ जो द्रव्यार्थिक-नय है वह तीन प्रकार है—नैगम, संग्रह व व्यवहार । पर्यायार्थिकनय चार प्रकार है—ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध व एवभूत (घ. १/१, १, १/गा. ५-७/१२-१३), (क. पा. १/३३-१४/१६८-१६९/गा. ८७-८८/२१८-२२०), (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो ३/२१५) (ह. पु. ५/५/४२), (घ. १/१, १, १/—८३/१० + ८४/२ + ८५/२ + ८६/३ + ८६/६) ; (क. पा. १/३३-१४—११७७/२११/४ + ११८२/२१६/१ + ११८४/२२२/१ + ११८७/२३५/१), (न. च. वृ./श्रुत/२१७) (न. च. पृ. २०) (त. सा. १/४१-४२/३६), (स्या. म. १/२३/३१७/१ + ३१८/२२) ।

२. इनमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक विभागका कारण

घ. १/१, १, १/८४/७ एते त्रयोऽपि नया नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभा-वत सामान्यविशेषकालयोरभावात् । द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनययोः किंकृतो भेदश्चेदुच्यते ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन्काल इति विच्छेदः । ऋजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । ऋजुसूत्रवचनविच्छेदादारभ्य आ एकस्माद्वस्तुस्थित्यध्यवसायिनः पर्यायार्थिका इति यावत् । = ये तीनों ही (नैगम, संग्रह और व्यवहार) नय नित्यवादी हैं, क्योंकि इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयों-के विषयमें सामान्य और विशेषकालका अभाव है । (अर्थात् इन तीनों नयोंमें कालकी विवक्षा नहीं होती ।) प्रश्न—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिकमें किस प्रकार भेद है ? उत्तर—ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है, वे पर्यायार्थिक नय हैं । विच्छेद अथवा अन्त जिस-कालमें होता है, उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमान वचनको ऋजुसूत्रवचन कहते हैं और उसके विच्छेदको ऋजुसूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोका विच्छेदरूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायार्थिकनय कहते हैं । अर्थात् ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोके विच्छेदरूप समयसे लेकर एकसमय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिक नय हैं । (भावार्थ—'देवदत्त' 'इस शब्दका अन्तिम अक्षर 'त' मुखमें निकल चुकनेके पश्चात्त्वे लेकर एक समय आगे तक हो देवदत्त नामका व्यक्ति है, दूसरे समयमें वह कोई अन्य हो गया है । ऐसा पर्यायार्थिक-नयका मन्तव्य है । (क. पा. १/३३-१४/१६८/२२३/३)

३. सातोंमें अर्थ शब्द व ज्ञाननय विभाग

रा. वा. ४/४२/१७/३६१/२ संग्रहव्यवहारर्जुसूत्रा अर्थनया । शेषा शब्द-नया । = संग्रह, व्यवहार, व ऋजुसूत्र ये अर्थनय हैं और शेष

(शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत) शब्द या व्यंजननय है। (घ ६/४, १, ४४/१८१/१)।

श्लो.वा ४/१/३३/श्लो ८१/२६६ तत्र ऋजुसूत्रपर्यन्ताश्चत्वारोऽर्थनया मताः । त्रय शब्दनया शेषा शब्दवाच्यायगोचरा ॥२१॥ = इन् सातोमेंसे नैगम, सग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्र ये चार नय तो अर्थनय मानी गयी हैं, और शेष तीन (शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत) वाचक शब्द द्वारा अर्थको विषय करनेवाले शब्दनय है। (घ.१/१, १, १/८६/३), (क.पा.१/१८१/२२२/१+११६७/१), (न.च वृ/२१७) (न.च/श्रुत/पृ. २०) (त सा १/१/४३) (स्या.प्र/२८/३१६/२६)।

नोट—(यद्यपि ऊपर कही भी ज्ञाननयका जिक्र नहीं किया गया है, परन्तु जैसा कि आगे नैगमनयके लक्षणों परसे विदित है, इनमेंसे नैगमनय ज्ञाननय व अर्थनय दोनों रूप है। अर्थको विषय करते समय यह अर्थनय है और सकल्प मात्रको ग्रहण करते समय ज्ञाननय है। इसके भूत, भावी आदि भेद भी ज्ञान को ही आश्रय करके किये गये हैं, क्योंकि वस्तुकी भूत भावी पर्याय वस्तुमें नहीं ज्ञानमें रहती है (दे० नय/III/३/६ में श्लो वा)। इसके अतिरिक्त भी ऊपरके दो प्रमाणोंमें प्रथम प्रमाणमें इस नयको अर्थनयरूपसे ग्रहण न करनेका भी यही कारण प्रतीत होता है। दूसरे प्रमाणमें इसे अर्थनय कहना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता क्योंकि यह ज्ञाननय होनेके साथ-साथ अर्थनय भी अवश्य है।)

४. सातोंमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण

घ.१/१, १, १/८६/३ अर्थनय ऋजुसूत्र । कुतः । ऋजु प्रगुणं सूत्रयति सूत्रयतीति तत्सिद्धे । सन्वेतेऽर्थनया अर्थव्यापृतत्वात् । = (शब्द-भेदकी विवक्षा न करके केवल पदार्थके धर्मोंका निश्चय करनेवाला अर्थनय है, और शब्दभेदसे उसमें भेद करनेवाला व्यंजननय है—दे० नय/II/४/२) यहाँ ऋजुसूत्रनयको अर्थनय समझना चाहिए। क्योंकि ऋजु सरल अर्थात् वर्तमान समयवर्ती पर्याय मात्रको जो ग्रहण करे उसे ऋजुसूत्रनय कहते हैं। इस तरह वर्तमान पर्यायरूपसे अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है। अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण नैगम, सग्रह और व्यवहार भी अर्थनय है। (शब्दभेदकी अपेक्षा करके अर्थमें भेद डालनेवाले होनेके कारण शेष तीन नय व्यंजननय है।)

स्या.म./२८/३१०/१६ अभिप्रायस्तावद् अर्थद्वारेण शब्दद्वारेण वा प्रवर्तते, गत्यन्तराभावात् । तत्र ये केचनार्थनिरूपणप्रवणा प्रमात्राभिप्रायास्ते सर्वेऽपि आद्ये नयचतुष्टयेऽन्तर्भवन्ति । ये च शब्दविचारचतुरास्ते शब्दादिनयत्रये इति । = अभिप्राय प्रगट करनेके दो ही द्वार हैं—अर्थ या शब्द । क्योंकि, इनके अतिरिक्त अन्य कोई उपाय नहीं है। तहाँ प्रमाताके जो अभिप्राय अर्थका प्ररूपण करनेमें प्रवृण है वे तो अर्थनय है जो नैगमादि चार नयोंमें अन्तर्भूत हो जाते हैं और जो शब्द विचार करनेमें चतुर है वे शब्दादि तीन व्यंजननय है। (स्या.म./२८/३१६/२६)

दे० नय/II/४/५ शब्दनय केवल शब्दको विषय करता है अर्थको नहीं।

५. नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं

घ ६/४, १, ४४/१८१/४ नव नया वचिच्छूयन्त इति चेन्न नयानामित्यामर्यानियमाभावात् । = प्रश्न—कहीपर नौ नय सुने जाते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि 'नय इतने हैं' ऐसी सरख्याके 'नियमका अभाव है। (विशेष दे० नय/II/५/५) (क.पा./१/१३-१४/१२०२/३४५/२)

६. पूर्व पूर्वका नय अगले अगलेका कारण है

स सि./१/३३/१४५/७ एषा क्रम पूर्वपूर्वहेतुत्वाच्च । = पूर्व पूर्वका नय अगले-अगले नयका हेतु है, इसलिए भी यह क्रम (नैगम, सग्रह, व्यव-

हार-एवंभूत) कहा गया है। (रा.वा./१/३३/१२/६६/१७) (श्लो.वा./पु. ४/१/३३/श्लो ८२/२६६)

७. सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता

स सि./१/३३/१४५/७ उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वादेया क्रमः...। एवमेते नयाः पूर्वपूर्वविरुद्धमहाविषया उत्तरोत्तरानुक्लृप्ताविषयाः । = उत्तरोत्तर सूक्ष्मविषयवाले होनेके कारण इनका यह क्रम कहा है। इस प्रकार ये नय पूर्व पूर्व विरुद्ध महा विषयवाले और उत्तरोत्तर अनुक्लृप्ता विषयवाले हैं (रा.वा./१/३३/१२/६६/१७), (श्लो.वा ४/१/३३/श्लो.८२/२६६), (ह पु/५८/५०), (त सा./१/४३)

श्लो. वा ४/१/३३/श्लो ६८, १००/२८६ यत्र प्रवर्तते स्वार्थे नियमादुत्तरो नयः । पूर्वपूर्वनयस्तत्र वर्तमानो न वर्तते । ६८। पूर्वत्र नोत्तरा संख्या यथायातानुवर्त्यते । तथोत्तरनयः पूर्वनयार्थसकले सदा १००॥ = जहाँ जिस अर्थको विषय करनेवाला उत्तरवर्ती नय नियमसे प्रवर्तता है, तिस तिसमें पूर्ववर्तीनयको प्रवृत्ति नहीं रोकी जा सकती। ६८। परन्तु उत्तरवर्ती नये पूर्ववर्ती नयोंके पूर्ण विषयमें नहीं प्रवर्तती हैं। जैसे बड़ी संख्यामें छोटी संख्या समा जाती है पर छोटीमें बड़ी नहीं (पूर्व पूर्वका विरुद्ध विषय और उत्तर उत्तरका अनुक्लृप्ता विषय होनेका भी यही अर्थ है (रा. वा./हि./१/३३/१२/४६४))

श्लो. वा ४/१/३३/श्लो. ८२-८६/२६६ पूर्व पूर्वो नयो भूमविषय कारणत्मक । पर' पर' पुन' सूक्ष्मगोचरो हेतुमानिह ॥२२॥ सन्मात्र-विषयत्वेन सग्रहस्य न युज्यते । महाविषयताभावाभावाथान्नैगमात्र-यात् ॥२३॥ यथा हि सति संकल्पस्यैवामति वेद्यते । तत्र प्रवर्तमानस्य नैगमस्य महार्थता ॥२४॥ सग्रहाद्व्यवहारोऽपि सद्विशेषाद्व्यवहारः । न भूमविषयोऽपेक्षसमूहोपदेशिन' ॥२५॥ नर्जुसूत्र. प्रभूतार्थो वर्तमानार्थगोचर' । कालात्रितयवृत्त्यर्थगोचराद्व्यवहारत' ॥२६॥ कालादि-भेदतोऽप्यर्थमभिन्नमुपगच्छत । नर्जुसूत्रान्महार्थोऽत्र शब्दस्तद्विपरीत-वित ॥२७॥ शब्दात्पर्यायभेदेनाभिन्नमर्थमभीहित । न स्यात्समभिरुद्धोऽपि महार्थस्तद्विपर्यय ॥२८॥ क्रियाभेदेऽपि चाभिन्नमर्थमभ्युपगच्छत । नैवंभूत' प्रभूतार्थो नय समभिरुद्ध ॥२९॥ = इन नयोंमें पहले पहलेके नय अधिक विषयवाले हैं, और आगे जागेके नय सूक्ष्म विषयवाले हैं। १. सग्रहनय सन्मात्रको जानता है और नैगमनय सकल्प द्वारा विद्यमान व अविद्यमान दोनोंको जानता है, इसलिए सग्रहनयको अपेक्षा नैगमनयका अधिक विषय है। २. व्यवहारनय सग्रहसे जाने हुए पदार्थको विशेष रूपसे जानता है और सग्रह समस्त सामान्य पदार्थको जानता है, इसलिए सग्रह नयका विषय व्यवहारनयसे अधिक है। ३. व्यवहारनय तीनों कालोंके पदार्थोंको जानता है और ऋजुसूत्रसे केवल वर्तमान पदार्थोंका ज्ञान होता है, अतएव व्यवहारनयका विषय ऋजुसूत्रसे अधिक है। ४. शब्दनय काल आदिके भेदसे वर्तमान पर्यायको जानता है (अर्थात् वर्तमान पर्यायके वाचक अनेक पर्यायवाची शब्दोंमेंसे काल, लिग, सरख्या, पुरुष आदि रूप व्याकरण सम्बन्धी विषयताओंका निराकरण करके मात्र समान काल, लिग आदि वाले शब्दोंको ही एकार्थवाची स्वीकार करता है)। ऋजुसूत्रमें काल आदिका कोई भेद नहीं। इसलिए शब्दनयसे ऋजुसूत्रनयका विषय अधिक है। ५. समभिरुद्धनय इन्द्र शक्ति आदि (समान काल, लिग आदि वाले) एकार्थवाची शब्दोंको भी व्युत्पत्तिकी अपेक्षा भिन्नरूपसे जानता है, (अथवा उनमेंसे किसी एक ही शब्दको वाचकरूपसे रूढ़ करता है), परन्तु शब्दनयमें यह सूक्ष्मता नहीं रहती, अतएव समभिरुद्धसे शब्दनयका विषय अधिक है। ६. समभिरुद्धनयमें जाने हुए पदार्थोंमें क्रियाके भेदसे वस्तुमें भेद मानना (अर्थात् समभिरुद्ध द्वारा रूढ़ शब्दको उसी समय उसका वाचक मानना जबकि वह वस्तु तदनुक्लृप्ता क्रियारूपसे परिणत हो)

एवंभूत है। जैसे कि नमभिरूढकी अपेक्षा पुरन्दर और शचीपति (इन शब्दोंके अर्थ) में भेद होनेपर भी नगरोंका नाश न करनेके समय भी पुरन्दर शब्द इन्द्रके अर्थमें प्रयुक्त होता है, परन्तु एवंभूतकी अपेक्षा नगरोंका नाश करते समय ही इन्द्रकी पुरन्दर नामसे कहा जा सकता है।) (अतएव एवंभूतसे समभिरूढनयका विषय अधिक है।

७. (और अन्तिम एवंभूतका विषय सर्वतः स्तोक है; क्योंकि, इसके आगे वाचक शब्दमें किसी अपेक्षा भी भेद किया जाना सम्भव नहीं है।) (स्या म./२५/३१६/३०) (रा. वा. हि./१/३३/४६३) (और भी देखो आगे शीर्षक न० ६)।

घ. १/१.१.१/१३/११ (विशेषार्थ) —वर्तमान समयवर्ती पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्रनय है, इसलिए जब तक द्रव्यगत भेदोंकी ही मुख्यता रहती है तबतक व्यवहारनय चलता है (दे० नय/V/४,४,५), और जब कान्त भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्रनयका प्रारम्भ होता है। शब्द, नमभिरूढ और एवंभूत इन तीनों नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परन्तु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थके वाचक शब्दोंकी मुख्यता है, इसलिए उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म सूक्ष्मतर जोर सूक्ष्मतर माना गया है। अर्थात् ऋजुसूत्रके विषयमें लिंग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय है। शब्दनयसे स्वीकृत (नमान) लिंग वचन आदि वाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदमें अर्थभेद करनेवाले समभिरूढनय है। और पर्यायशब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाला क्रियाकालमें ही वाचक मानने वाला एवंभूतनय समझना चाहिए। इस तरह ये शब्दाविनय उस ऋजुसूत्रकी आत्मा उपाधावा है।

८. सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण

घ. ७/२.१.४/११ १-६/२८-२९ गयानामभिप्पाओ एत्थ उच्चदे। तं जहा—किं णर दठ्ठणं य पावजणसमागमं करेमाणं। जेगमणएण भण्णइं जेहओ एस पुरिमो त्ति। १। वहरस्मा दु वयण जइया कोइड-कंडगहत्थो। भमइ मए मगंती तइया मो होइ जेहओ। २। उज्जु-मुदस्स दु वयण जइया हर टाट्ठण टाणम्मि। जाहणदि मए पावो तइया सो होइ जेहओ। ३। मइणयस्स दु वयणं जइया पाणेहि मोइदो जन्तु। तइया मो जेहओ हिमाकम्मण सजुतो। ४। वयणं तु समभिरूढं णारयकम्मस्स बंधगो जइया। तइया सो जेहओ णारयकम्मण सजुतो। ५। णिरयगड संपत्तो जइया अणुवड णारय दुस्सं। तइया मो जेहओ एवंभूदो णओ भणदि। ६। =यहाँ (नरक गतिके प्रकरणमें) नयोंका अभिप्राय बतलाते हैं। वह इस प्रकार है—१ किमी मनुष्यको पापी लोकोका ममागम करते हुए देखकर नैगमनयसे कहा जाता है कि यह पुरुष नारकी है। २. (जब वह मनुष्य प्राणिवध करनेका विचार कर सामग्री सग्रह करता है, तब वह मंघहनयसे नारकी कहा जाता है)। ३. व्यवहारनयका वचन इस प्रकार है—जब कोई मनुष्य हाथमें धनुष और बाण लेकर मृगोंकी खोजमें भटकता फिरता है, तब वह नारकी कहलाता है। ४. ऋजुसूत्रनयका वचन इस प्रकार है—जब आखेटस्थानपर बैठकर पापी मृगोंपर आघात करता है तब वह नारकी कहलाता है। ५. शब्दनयका वचन इस प्रकार है—जब जन्तु प्राणोंमें विमुक्त कर दिया जाता है, तभी वह आघात करनेवाला हिंसा कर्मसे मयुक्त मनुष्य नारकी कहा जाता है। ६. समभिरूढनयका वचन इस प्रकार है—जब मनुष्य नारक (गति व आयु) कर्मका बन्धक होकर नारक कर्मसे संयुक्त हो जाये तभी वह नारकी कहा जाये। ७. जब वही मनुष्य नरकगतिको पहुँचकर नरकके दुःख अनुभव करने लगता है, तभी वह नारकी है,

ऐसा एवंभूतनय कहता है। ६। नोट—(इसी प्रकार अन्य किसी भी विषयपर यथा योग्य रीतिसे ये सातों नय लागू की जा सकती है)।

९. शब्दादि तीन नयोंमें अन्तर

रा. वा./४/४२/१७/२६१/११ व्यञ्जनपर्यायास्तु शब्दनया द्विविधं वचनं प्रकल्पयन्ति—जमेदेनाभिधानं भेदेन च। यथा शब्दे पर्यायशब्दान्तरप्रयोगेऽपि तस्यैवार्थस्याभिधानादभेदः। समभिरूढे वा प्रवृत्तिनिमित्तस्य अप्रवृत्तिनिमित्तस्य च घटस्याभिन्नस्य सामान्येनाभिधानात्। एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्यैकस्यैवार्थस्याभिधानात् भेदेनाभिधानम्।

अथवा, अन्यथा द्वैविध्यम् — एकस्मिन्नर्थेऽनेकशब्दवृत्तिः, प्रत्यर्थं वा शब्दविनिवेश इति। यथा शब्दे अनेकपर्यायशब्दवाच्य एक' समभिरूढे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैकशब्दवाच्य एक'। एवंभूते वर्तमाननिमित्तशब्द एकवाच्य एक'। =१. वाचक शब्दकी अपेक्षा—शब्दनय (वस्तुकी) व्यञ्जनपर्यायोंकी विषय करते हैं (शब्दका विषय बनाते हैं) वे जमेद तथा भेद दो प्रकारके वचन प्रयोगको सामने लाते हैं (दो प्रकारके वाचक शब्दोंका प्रयोग करते हैं)। शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी उसी अर्थका कथन होता है अतः जमेद है। समभिरूढनयमें घटनाक्रियामें परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। एवंभूतमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न ही अर्थका निरूपण होता है। २. वाच्य पदार्थकी अपेक्षा—अथवा एक अर्थमें अनेक शब्दोंकी प्रवृत्ति या प्रत्येकमें स्वतन्त्र शब्दोंका प्रयोग, इस तरह भी दो प्रकार है। शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक ही होता है। समभिरूढमें चूँकि शब्द नैमित्तिक है, अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है। एवंभूत वर्तमान निमित्तको पकड़ता है। अतः उसके मतमें भी एक शब्दका वाच्य एक ही है।

२. नैगमनयके भेद व लक्षण

१. नैगमनय सामान्यके लक्षण

१. निगम अर्थात् सकल्पग्राही

स.सि/१/३३/१४१/२ अनभिनिवृत्तार्थसंकल्पमात्रग्राही नैगम'। =अनिप्पन्न अर्थमें संकल्प मात्रको ग्रहण करनेवाला नय नैगम है। (रा. वा./१/३३/२/६५/१३), (स्लो वा/४/१/३३/१लो.१७/२३०); (ह.पु./५८/४३), (त.सा/१/४४)।

रा. वा./१/३३/२/६५/१२ निर्गच्छन्ति तस्मिन्निति निगमनमात्रं वा निगम', निगमे कुशलो भवो वा नैगम'। =उसमें अर्थात् आत्मामें जो उत्पन्न हो या अतारमात्र निगम कहलाता है। उस निगममें जो कुशल हो अर्थात् निगम या संकल्पको जो विषय करे उसे नैगम कहते हैं।

श्लो.वा/४/१/३३/१लो.१८/२३० संकल्पो निगमस्तत्र भवोऽय तत्प्रयोजन'। =नैगम शब्दको भव अर्थ या प्रयोजन अर्थमें तद्वित्तका अणु प्रत्यय कर बनाया गया है। निगमका अर्थ संकल्प है, उस संकल्पमें जो उपजे अथवा वह संकल्प जिसका प्रयोजन हो वह नैगम नय है। (आ प/६), (नि सा/ता वृ/१६)।

का.अ./मू/२७१ जो साहेदि अदीदं विषयस्त्व भविस्समट्ठं च। संपडि कालाविट्ठं सो हु णओ जेगमो जेओ। २७१। =जो नय अतीत, अनागत और वर्तमानको विकल्परूपसे साधता है वह नैगमनय है।

२. 'नैकं गमो' अर्थात् द्वैतग्राही

ग्लो. वा. ४/१/३३/ग्लो. २१/२३२ यद्वा नैकं गमो योऽत्र स सता नैगमो मतः । धर्मयोर्धर्मिणोर्वापि विवक्षा धर्मधर्मिणोः । = जो एकको विषय नहीं करता उसे नैगमनय कहते हैं । अर्थात् जो मुख्य गौण-नयने दो धर्मोंको, दो धर्मियोंको अथवा धर्म व धर्मों दोनोंको विषय करता है वह नैगम नय है । (व. ६/४.१.४५/१८१/२); (ध. १३/५, ४.८/१६६/१). (न्या. म. २/८/२११/३, ३१७/२) ।

स्या म. २/८/३१४/१४ में उद्धृत = अन्यदेव हि सामान्यमभिन्नज्ञानकारणम् । विशेषोऽन्यन्य एवेति मन्यते नैगमो नयः । = अभिन्न ज्ञानका कारण जो सामान्य है, वह अन्य है और विशेष अन्य है, ऐसा नैगमनय मानता है ।

दे० जागे नय/III/३/२ (संग्रह व व्यवहार दोनोंको विषय करता है ।)

२. 'संकल्पग्राही' लक्षण विषयक उदाहरण

म. नि. १/३३/१/२१/२ कचित्पुरुष परिगृहीतपरशु गच्छन्तमवलोक्य कश्चित्पृच्छति किमर्थं भवान्गच्छतीति । स आह प्रस्थमानेतुमिति । नासौ तदा प्रस्थपर्यायं सन्निहितं तदभिनिवृत्तये सकल्पमात्रे प्रस्थव्यवहारः । तथा एषोऽतः काचाहरणे व्याप्रियमाणं कश्चित्पृच्छति किं करोति भवानिति स आह ओदनं पचामीति । न तदौदनपर्यायं सन्निहितं, तदर्थं व्यापारे स प्रयुज्यते । एवं प्रकारो लोकनव्यवहारोऽजनभिनिवृत्तार्थसम्पन्नात्रापि नैगमस्य गोचरः । = १. हाथमें फरमा लिये जाते हुए किसी पुरुषको देखकर कोई अन्य पुरुष पृच्छता है, 'आप किस कामके लिए जा रहे हैं।' वह कहता है कि प्रस्थ नेनेके लिए जा रहा हूँ । उस समय वह प्रस्थ पर्याय, सन्निहित नहीं है । केवल उसके बनानेका संकल्प होनेसे उसमें (निम काठको लेने जा रहा है उस काठमें) प्रस्थ-व्यवहार किया गया है । २. इसी प्रकार ईंधन और जल आदिके लानेमें नगे हुए किसी पुरुषमें कोई पृच्छता है, कि 'आप क्या कर रहे हैं।' उसने कहा, भात पका रहा हूँ । उस समय भात पर्याय सन्निहित नहीं है, केवल भातके लिए किये गये व्यापारमें भातका प्रयोग किया गया है । उस प्रकारका जितना लोकव्यवहार है वह अनिपन्न अर्थके जालम्बनमें सम्पन्नात्राको विषय करता है, वह सब नैगमनयका विषय है । (रा. वा. १/३३/२/६४/१३). (ग्लो. वा. ४/१/३३/ग्लो. १८/२३०) ।

३. 'द्वैतग्राही' लक्षण विषयक उदाहरण

प. म. १/२/२.२.२/मू. २/२६५ १. जेगमववहाराणं जाणावरणीयवेयणा सित्ता जीवन्त वा । २। = नैगम और व्यवहार नयकी अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना कथंचित् जीवके होती है । (यहाँ जीव तथा उमाता जन्मनिभव दोनोंका ग्रहण किया है । वेदना प्रधान है और जीव गौण) ।

प. म. १/२/२.२.३/मू. १/१३ २. जेगमववहाराणं जाणावरणीयवेयणा दन्तावरणीयवेयणा त्रेणीयवेयणा । = नैगम व व्यवहारनयसे वेदना ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, वेदनीय (आदि जाठ भेदरूप है) । (यहाँ वेदना सामान्य गौण और ज्ञानावरणीय आदि भेद प्रधान—नेने दोनोंका ग्रहण किया है) ।

क. म. १/१३-१४/१२५/२६७/१ ३-ज मणुसं पटुच्च कोटो समुप्पणो नो ततो पृच्छरो मतो कथं कोटो । हांत ऐसो दोसो जदि संगहादि-पणम अन्यविग, किन्तु पणमणजो अवसहादरिएण जेणावल विदो नेग मणम दोसो । तथ कथं प दोसो । कारणम्म णिलीणकज्ज-पुणमासो । = प्रश्न—जिन मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधमें अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है । उत्तर—यदि यहाँ पर संग्रह आदि नयोंका अवलम्बन

लिया होता, तो ऐसा होता, अर्थात् संग्रह आदि नयोंकी अपेक्षा क्रोधसे भिन्न मनुष्य आदिके क्रोध नहीं कहलाये जा सकते हैं । किन्तु यतिवृषभाचार्यने चूँकि यहाँ नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है । प्रश्न—दोष कैसे नहीं है । उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है । (और भी दे०—उपचार/४/३)

घ. ६/४.१.४५/१७१/५ ४. परस्परविभिन्नोभयविषयालम्बनो नैगमनयः शब्द-शील-कर्म-कार्य - कारणधाराधेय-भूत-भावि-भविष्यद्वर्तमान-मेयोन्मैयादिकमाश्रित्य स्थितोपचारप्रभव इति यावत् । = परस्पर भिन्न (भेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है । अभिप्राय यह कि जो शब्द, शील, कर्म, कार्य, कारण, आधार, आवेय, भूत, भविष्यत्, वर्तमान, मेय व उन्मैयादिकका आश्रय-कर स्थित उपचारसे उत्पन्न होनेवाला है, वह नैगमनय कहा जाता है । (क. पा. १/१३-१४/१८३/२२१/१) ।

घ. १३/५.३.१२/१३/१ ५. धम्मदब्बं धम्मदब्बेण पुस्सज्जदि, असंगहिय-जेगमणयमस्सिद्धणं लोगागासपदेसेत्तधम्मदब्बपदेसाणं पुध-पुध लब्धदब्बववसाणमणोणं पामुवल्भादो । अधम्मदब्बमधम्म-दब्बेण पुस्सिज्जदि, तवल्ध-देस-पदेस-परमाणुणमसगहियजेगमणएण पत्तदब्बभावाणमेयत्तदसणावो । = धर्म द्रव्य धर्मद्रव्यके द्वारा स्पर्शको प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनयकी अपेक्षा लोकाकाशके प्रदेशप्रमाण और पृथक्-पृथक् द्रव्य सज्ञाको प्राप्त हुए धर्म-द्रव्यके प्रदेशोका परस्परमें स्पर्श देखा जाता है । अधर्मद्रव्य अधर्म-द्रव्यके द्वारा स्पर्शको प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनयकी अपेक्षा द्रव्यभावको प्राप्त हुए अधर्मद्रव्यके स्कन्ध, देश, प्रदेश, और परमाणुओंका एकत्व देखा जाता है ।

स्या. म. २/८/३१७/२ ६. धर्मयोर्धर्मिणोर्धर्मधर्मिणोश्च प्रधानोपसर्जनभावेन यद्विवक्षणं स नैकगमो नैगमः । सत् चैतन्यमात्मनीति धर्मयोः । वस्तुपर्यायवद्द्रव्यमिति धर्मिणोः । लक्षणमेकं सुखी विषयासक्तजीव इति धर्मधर्मिणोः । = दो धर्म और दो धर्मों अथवा एक धर्म और एक धर्मोंमें प्रधानता और गौणताकी विवक्षाको नैगमनय कहते हैं । जैसे (१) सत् और चैतन्य दोनों आत्माके धर्म हैं । यहाँ सत् और चैतन्य धर्मोंमें चैतन्य विशेष्य होनेसे प्रधान धर्म है और सत् विशेष्य होनेसे गौण धर्म है । (२) पर्यायवाच्य द्रव्यको वस्तु कहते हैं । यहाँ द्रव्य और वस्तु दो धर्मियोंमें द्रव्य मुख्य और वस्तु गौण है । अथवा पर्यायवाच्य वस्तुको द्रव्य कहते हैं, यहाँ वस्तु मुख्य और द्रव्य गौण है । (३) विषयासक्तजीव क्षण भरके लिए सुखी हो जाता है । यहाँ विषयासक्त जीवरूप धर्मों मुख्य और सुखरूप धर्म गौण है ।

स्या. म. २/८/३११/३ तत्र नैगम मत्तालक्षण महासामान्य, अवान्तर-सामान्यानि च, द्रव्यत्पगुणत्वकर्मत्वादीनि; तथान्त्यात् विशेषात् सकलासाधारणरूपलक्षणात्, अवान्तरविशेषास्वापेक्षया पररूपव्यावृत्तलक्षणात् सामान्यात् अत्यन्तविनिर्मुक्तस्वरूपानभिप्रेति । = नैगमनय मत्तारूप महासामान्यको, अवान्तरसामान्यको; द्रव्यत्व, गुणत्व, कर्मत्व आदिको; सकल असाधारणरूप अन्त्य विशेषोंको; तथा पररूपसे व्यावृत्त और सामान्यसे भिन्न अवान्तर विशेषोंको, अत्यन्त एकमेकरूपसे रहनेवाले सर्व धर्मोंको (मुख्य गौण करके) जानता है ।

४. नैगमनयके भेद

श्लो. वा. ४/१/३३/४८/२६६/१८ त्रिविधस्तावन्नैगमः । पर्यायनैगम द्रव्यनैगमः, द्रव्यपर्यायनैगमश्चेति । तत्र प्रथमस्त्रेधा । अर्थपर्याय-नैगमो व्यञ्जनपर्यायनैगमोऽर्थव्यञ्जनपर्यायनैगमश्चेति । द्वितीयो द्विधा-शुद्धद्रव्यनैगमः अशुद्धद्रव्यनैगमश्चेति । तृतीयश्चतुर्धा ।

शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगम', शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम', अशुद्धद्रव्यार्थ-
पर्यायनैगम, अशुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमश्चेति नवधा नैगम'
साभास उदाहृत' परीक्षणीय' । = नैगमनय तीन प्रकारका है—पर्याय-
नैगम, द्रव्यनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहाँ पर्यायनैगम तीन प्रकार-
का है—अर्थपर्यायनैगम, व्यञ्जनपर्यायनैगम और अर्थव्यञ्जनपर्याय-
नैगम । द्रव्यनैगमनय दो प्रकार का है—शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्ध-
द्रव्यनैगम । द्रव्यपर्यायनैगम चार प्रकार है—शुद्ध द्रव्यार्थपर्याय
नैगम, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम, अशुद्ध द्रव्यार्थपर्याय नैगम,
अशुद्ध द्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम । ऐसे नौ प्रकारका नैगमनय और
इन नौ ही प्रकारका नैगमाभास उदाहरण पूर्वक कहे गये हैं । (क. पा.
१/१३-१४/९ २०२/२४४/१); (घ. ६/४, १, ४४/१८१/३) ।

आ प. ५/५ नैगमस्त्रेधा भूतभाविवर्तमानकालभेदात् । = भूत, भावि
और वर्तमानकालके भेदसे (सकल्पग्राही) नैगमनय तीन प्रकार का है ।
(नि सा/ता. वृ./१६) ।

५. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण

आ. प. ५/५ अतीते वर्तमानारोपणं यत्र स भूतनैगमो । .. भाविनि भूत-
वत्कथनं यत्र स भाविनैगमो । कर्तुमारब्धमीपन्नपन्नमनिष्पन्नं
वा वस्तु निष्पन्नवत्कथ्यते यत्र स वर्तमाननैगमो । = अतीत
कार्यमें 'आज हुआ है' ऐसा वर्तमानका आरोप या उपचार करना
भूत नैगमनय है । होनेवाले कार्यको 'हो चुका' ऐसा भूतवत् कथन
करना भावी नैगमनय है । और जो कार्य करना प्रारम्भ कर दिया
गया है, परन्तु अभी तक जो निष्पन्न नहीं हुआ है, कुछ निष्पन्न है
और कुछ अनिष्पन्न उस कार्यको 'हो गया' ऐसा निष्पन्नवत् कथन
करना वर्तमान नैगमनय है (न. च. वृ./२०६-२०८); (न. च./श्रुत/
पृ. १२) ।

६. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके उदाहरण

१. भूत नैगम

आ. प. ५/५ भूतनैगमो यथा, अद्य दीपोत्सवदिने श्रीवर्द्धमानस्वामी मोक्ष-
गत । = आज दीपावलीके दिन भगवान् वर्द्धमान मोक्ष गये हैं, ऐसा
कहना भूत नैगमनय है । (न. च. वृ./२०६); (न. च./श्रुत/पृ. १०) ।
नि. सा/ता. वृ./१६ भूतनैगमनयापेक्षया भगवतां सिद्धानामपि व्यञ्जन-
पर्यायत्वमशुद्धत्वं च संभवति । पूर्वकाले ते भगवन्तः संसारिण इति
व्यवहारात् । = भूत नैगमनयकी अपेक्षासे भगवन्तः सिद्धोंको भी
व्यञ्जनपर्यायवानपना और अशुद्धपना सम्भावित होता है, क्योंकि
पूर्वकालमें वे भगवन्तः संसारी थे ऐसा व्यवहार है ।

अ. सं./टी./१४/४८/६ अन्तरात्मावस्थायां तु बहिरात्मा भूतपूर्वन्यायेन
घृतघटवत् । परमात्मावस्थायां पुनरन्तरात्मबहिरात्मद्वयं भूतपूर्वनये-
नेति । = अन्तरात्माकी अवस्थामें बहिरात्मा और परमात्माकी
अवस्थामें अन्तरात्मा व बहिरात्मा दोनों धीके घड़ेवत् भूतपूर्व
न्यायसे जानने चाहिए ।

२. भावी नैगमनय

आ प. ५/५ भावि नैगमो यथा—अर्हत् सिद्ध एव । = भावी नैगमनयकी
अपेक्षा अर्हन्तः भगवान् सिद्ध ही हैं ।

न. च. वृ./२०७ निष्पन्नमिव पञ्चपदि भाविपदस्य णरो अणिष्पण्णं ।
अपत्ये जह पत्यं भण्णइ सो भाविणइगमत्ति णओ । २०७ = जो पदार्थ
अभी अनिष्पन्न है, और भावी कालमें निष्पन्न होनेवाला है, उसे
निष्पन्नवत् कहना भावी नैगमनय है । जैसे—जो अभी प्रस्थ नहीं
बना है ऐसे काठके टुकड़ेको ही प्रस्थ कह देना । (न. च./श्रुत/पृ. ११)
(और भी—दे० पीछे सकल्पग्राही नैगमका उदाहरण) ।

घ. १२/४, २, १०, २/३०३/४ उदीर्णस्य भवतु नाम प्रकृतिव्यपदेशः । फल-
दातृत्वेन परिणतत्वात् । न वध्यमानोपशान्तयो, तत्र तदभावादिति ।
न, त्रिष्वपि कालेषु प्रकृतिशब्दसिद्धेः । भूदभविस्सपञ्जायाणं वट्ट-
माणत्तन्धुवगमादो वा णेगमणयम्मि एसा वुत्पत्ती वडदे । = प्रश्न—
उदीर्ण कर्मपुद्गलस्कन्धकी प्रकृति सज्ञा भले ही हो, क्योंकि, वह फल-
दान स्वरूपसे परिणत है । वध्यमान और उपशान्त कर्म पुद्गल-
स्कन्धकी यह सज्ञा नहीं बन सकती, क्योंकि, उनमें फलदान स्व-
रूपका अभाव है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तीनों ही कालोंमें प्रकृति
शब्दकी सिद्धि की गयी है । भूत व भविष्यत् पर्यायोको वर्तमान
रूप स्वीकार कर लेनेसे नैगमनयमें व्युत्पत्ति बैठ जाती है ।

दे० अपूर्वकरण/४ (भूत व भावी नैगमनयसे ८वें गुणस्थानमें उपशामक
व क्षपक संज्ञा बन जाती है, भले ही वहाँ एक भी कर्मका उपशम या
क्षय नहीं होता ।

अ. सं./टी./१४/४८/८ बहिरात्मावस्थायामन्तरात्मपरमात्मद्वयं शक्ति-
रूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्तिरूपेण च विज्ञेयम्, अन्तरात्मा-
वस्थायाः परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्ति-
रूपेण च । = बहिरात्माकी दशामें अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों
शक्तिरूपसे तो रहते ही हैं, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तिरूपसे भी
रहते हैं । इसी प्रकार अन्तरात्माकी दशामें परमात्मस्वरूप शक्तिरूपसे
तो रहता ही है, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तिरूपसे भी रहता है ।

पं. घ./उ./६२१ तेभ्योऽर्वागपि छद्यस्थरूपास्तद्रूपधारिणः । गुरुव'
स्युर्गुरोरन्यायान्नान्योऽवस्थाविशेषभाक् । ६२१ = देव होनेसे पहले भी,
छद्यस्थ रूपमें विद्यमान मुनिको देवरूपका धारी होने करि गुरु कह
दिया जाता है । वास्तवमें तो देव ही गुरु है । ऐसा भावि नैगमनयसे
ही कहा जा सकता है । अन्य अवस्था विशेषमें तो किसी भी प्रकार
गुरु सज्ञा घटित होती नहीं ।

३ वर्तमान नैगमनय

आ प. ५/५ वर्तमाननैगमो यथा—ओदनं पच्यते । = वर्तमान नैगमनयसे
अधपके चावलो को भी 'भात पकता है' ऐसा कह दिया जाता है ।
(न. च./श्रुत/पृ. ११) ।

न. च. वृ./२०८ परद्धा जा किरिया पयणविहाणादि कहुइ जो सिद्धा ।
लोएसे पुच्छमाणे भण्णइ त वट्टमाणणं । २०८ = पाकक्रियाके प्रारम्भ
करनेपर ही किसीके पूछनेपर यह कह दिया जाता है, कि भात पक
गया है या भात पकाता हूँ, ऐसा वर्तमान नैगमनय है । (और भी
दे० पीछे सकल्पग्राही नैगमनयका उदाहरण) ।

७. पर्याय, द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यके लक्षण

घ. ६/४, १, ४४/१८१/२ न एकगमो नैगम इति न्यायात् शुद्धाशुद्धपर्याया-
र्थिकनयद्वयविषयः पर्यायार्थिकनैगमः, द्रव्यार्थिकनयद्वयविषयः,
द्रव्यार्थिकनैगमः; द्रव्यपर्यायार्थिकनयद्वयविषयः नैगमो द्वन्द्वजः ।
= जो एकको विषय न करे अर्थात् भेद व अभेद दोनोंको विषय करे
वह नैगमनय है । इस न्यायसे जो शुद्ध व अशुद्ध दोनों पर्यायार्थिक-
नयोके विषयको ग्रहण करनेवाला हो वह पर्यायार्थिकनैगमनय है ।
शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयोके विषयको ग्रहण करनेवाला द्रव्यार्थिक
नैगमनय है । द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक दोनों नयोंके विषयको
ग्रहण करनेवाला द्वन्द्वज अर्थात् द्रव्य पर्यायार्थिक नैगमनय है ।

क पा. १/१३-१४/९ २०२/२४४/३ युक्त्यवष्टम्भत्वेन संग्रहव्यवहारनय-
विषयः द्रव्यार्थिकनैगमः । ऋजुमृत्रादिनयचतुष्टयविषयः युक्त्यवष्टम्भ-
त्वेन प्रतिपन्नः पर्यायार्थिकनैगमः । द्रव्यार्थिकनयविषयः पर्यायार्थिक-
विषयः च प्रतिपन्नः द्रव्यपर्यायार्थिकनैगमः । = युक्तिरूप आधारके
बलसे संग्रह और व्यवहार इन दोनों (शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिक)
नयोंके विषयको स्वीकार करनेवाला द्रव्यार्थिक नैगमनय है ।

८. द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

१. अर्थ, व्यञ्जन व तदुभय पर्याय नैगम

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २८-३५/३४ अर्थपर्याययोस्तावद्गुणमुख्यस्वभावतः । क्वचिद्द्रव्यस्यभिप्रायः प्रतिपत्तुं प्रजायते । ३८। यथा प्रतिक्षण ध्वंसि मुखसंविच्छरीरिणः । इति सत्तार्थपर्यायो विशेषणतया गुणः । ३९। सवेदनार्थपर्यायो विशेष्यत्वेन मुख्यताम् । प्रतिगच्छन्नभिप्रेतो नान्यर्थैव वचो गतिः । ४०। कश्चिद्द्रव्यव्यञ्जनपर्यायौ विषयीकुरुतेऽव्यञ्जसा । गुणप्रधानभावेन धर्मिण्येकत्र नैगमः । ४१। सच्चैतन्यं नरीत्येव सत्त्वस्य गुणभावतः । प्रधानभावतश्चापि चैतन्यस्याभिषिद्धितः । ४२। अर्थव्यञ्जनपर्यायौ गोचरीकुरुते परः । धार्मिके मुखजीवित्वमित्येवमनुरोधतः । ४३। = एक वस्तुमें दो अर्थपर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे जाननेके लिए नयज्ञानीका जो अभिप्राय उत्पन्न होता है, उसे अर्थ पर्यायनैगम नय कहते हैं । जैसे कि शरीरधारी आत्माका मुखसवेदन प्रतिक्षणध्वंसी है । यहाँ उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यरूप सत्ता सामान्यकी अर्थपर्याय तो विशेषण हो जानेसे गौण है, और सवेदनरूप अर्थपर्याय विशेष्य होनेसे मुख्य है । अन्यथा किसी कथन द्वारा इस अभिप्रायकी ज्ञप्ति नहीं हो सकती । ४४-४०। एक धर्मीमें दो व्यञ्जनपर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला व्यञ्जनपर्यायनैगमनय है । जैसे 'आत्मामें सत्त्व और चैतन्य है' । यहाँ विशेषण होनेके कारण सत्ताकी गौणरूपसे और विशेष्य होनेके कारण चैतन्यकी प्रधानरूपसे ज्ञप्ति होती है । ४२-४३। एक धर्मीमें अर्थ व व्यञ्जन दोनों पर्यायोंको विषय करनेवाला अर्थव्यञ्जनपर्याय नैगमनय है, जैसे कि धर्मात्मा व्यक्तिकें मुखपूर्वक जीवन वर्त रहा है । (यहाँ धर्मात्मारूप धर्मीमें मुख्यरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और जीवपनारूप व्यञ्जनपर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ४५। (रा. वा. हि. १/३३/१६८-१६९) ।

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ३७-३९/२३६ शुद्धद्रव्यमशुद्धं च तथाभिप्रेति यो नयः । स तु नैगम एवेह सग्रहव्यवहारतः । ३७। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु तथान्वयविनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यः । ३८। यस्तु पर्यायवद्द्रव्यं गुणवद्वेति निर्णयः । व्यवहारनयाज्जातः सोऽशुद्धद्रव्यनैगमः । ३९। = शुद्धद्रव्य या अशुद्धद्रव्यको विषय करनेवाले सग्रह व व्यवहार नयसे उत्पन्न होनेवाले अभिप्राय ही क्रमसे शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्धद्रव्यनैगमनय है । जैसे कि अन्यथा निश्चय हो जानेसे सम्पूर्ण वस्तुओंको 'सद् द्रव्य' कहना शुद्धद्रव्य नैगमनय है । ३७-३८। (यहाँ 'सद्' तो विशेषण होनेके कारण गौण है और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) जो नय 'पर्यायवात् द्रव्य है' अथवा 'गुणवात् द्रव्य है' इस प्रकार निर्णय करता है, वह व्यवहारनयसे उत्पन्न होनेवाला अशुद्धद्रव्यनैगमनय है । (यहाँ 'पर्यायवात्' तथा 'गुणवात्' ये तो विशेषण होनेके कारण गौण है और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) (रा. वा. हि. १/३३/१६८) नोट—(संग्रह व्यवहारनय तथा शुद्ध, अशुद्ध द्रव्यनैगमनयमें अन्तरके लिए—दे० आगे नय/III/३) ।

३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्याय नैगम

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ४१-४६/२३७ शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगमोऽस्ति परो यथा । सत्सुख क्षणिक शुद्धं ससारोऽस्मिन्नतिरिणम् । ४१। क्षणमेकं मुखी जीवो विषयीति विनिश्चयः । विनिर्दिष्टोऽर्थपर्यायोऽशुद्धद्रव्यार्थनैगमः । ४३। गोचरीकुरुते शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायौ । नैगमोऽन्यो यथा सच्चित्सामान्यमिति निर्णयः । ४५। विद्यते चापरो शुद्धद्रव्य-

व्यञ्जनपर्यायौ । अर्थकिरोति यः सोऽत्र ना गुणीति निगद्यते । ४६। = (शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक अर्थपर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय-नैगमनय है) जैसे कि गमारमें सुख पदार्थ शुद्ध सत्स्वरूप होता हुआ क्षणमात्रमें नष्ट हो जाता है । (यहाँ उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप सत्पना तो शुद्ध द्रव्य है और सुख अर्थपर्याय है । तहाँ विशेषण होनेके कारण सत् तो गौण है और विशेष्य होनेके कारण सुख मुख्य है । ४१।) (अशुद्ध द्रव्य व उसकी किसी एक अर्थ पर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला अशुद्धद्रव्यअर्थपर्याय-नैगमनय है ।) जैसे कि संसारी जीव क्षणमात्रको सुखी है । (यहाँ सुखरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और संसारी जीवरूप अशुद्धद्रव्य विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) ४३। शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक व्यञ्जनपर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य-व्यञ्जनपर्याय-नैगमनय है । जैसे कि यह सत् सामान्य चैतन्यस्वरूप है । (यहाँ सत् सामान्यरूप शुद्धद्रव्य तो विशेषण होनेके कारण गौण है और उसकी चैतन्यपनेरूप व्यञ्जन पर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) ४५। अशुद्धद्रव्य और उसकी किसी एक व्यञ्जन पर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला अशुद्धद्रव्य-व्यञ्जनपर्याय-नैगमनय है । जैसे 'मनुष्य गुणी है' ऐसा कहना । (यहाँ 'मनुष्य' रूप अशुद्धद्रव्य तो विशेष्य होनेके कारण मुख्य है और 'गुणी' रूप व्यञ्जनपर्याय विशेषण होनेके कारण मुख्य है । ४६।) (रा. वा. हि. १/३३/१६९)

९. नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण

स्या. म. २८/३१७/५ धर्मद्वयादौनामेकान्तिकपार्थक्याभिसन्धिर्नैगमाभासः । यथा आत्मनि सत्त्वचैतन्ये परस्परमत्यन्तपृथग्भूते इत्यादिः । = दो धर्म, दो धर्मों अथवा एक धर्म व एक धर्मीमें सर्वथा भिन्नता दिखानेको नैगमाभास कहते हैं । जैसे—आत्मामें सत् और चैतन्य परस्पर अत्यन्त भिन्न हैं ऐसा कहना । (विशेष देखो अगला शीर्षक)

१०. नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. नं. /पृष्ठ २३६-२३९ सर्वथा सुखसंविद्योर्नानात्वेऽभिप्रेति पुनः । स्वाश्रयाच्चार्थपर्यायनैगमाभोऽप्रतीतिः । ३१। तयोरत्यन्तभेदोक्तिरन्योन्यं स्वाश्रयादपि । ज्ञेयो व्यञ्जनपर्यायनैगमाभो विरोधतः । ३२। भिन्ने तु मुखजीवित्वे योऽभिप्रेत्येति सर्वथा । सोऽर्थव्यञ्जनपर्यायनैगमाभास एव न । ३६। सद्द्रव्य सकल वस्तु तथान्वयविनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यस्तद्भेदोक्तिस्तु दुर्नयः । ३८। तद्भेदैकान्तवादस्तु तदाभासोऽनुमन्यते । तथोत्तेर्न हिरन्तरच प्रत्यक्षादिविरोधतः । ४०। सत्त्व सुखार्थपर्यायाद्भिन्नमेवेति समतिः । दुर्नीतिः स्यात्सबाधत्वादिति नीतिविदो विदुः । ४२। मुखजीवभिदोक्तिस्तु सर्वथा मानबाधिता । दुर्नीतिरेव बोद्धव्या शुद्धबोधैरसशयात् । ४४। भिदाभिदाभिरत्यन्त प्रतीतेरपलापत । पूर्वध्वनैगमाभासौ प्रत्येतयौ तयोरपि । ४७। = १. नैगमाभासके सामान्य लक्षणवत् यहाँ भी धर्मधर्मी आदिमें सर्वथा भेद दर्शाकर पर्यायनैगम व द्रव्यनैगम आदिके आभासोंका निरूपण किया गया है ।) जैसे—२ शरीरधारी आत्मामें सुख व सवेदनका सर्वथा नानापनेका अभिप्राय रखना अर्थपर्यायनैगमाभास है । क्योंकि द्रव्यके गुणोंका परस्परमें अथवा अपने आश्रयभूत द्रव्यके साथ ऐसा भेद प्रतीतिगोचर नहीं है । ३१। ३. आत्मासे सत्ता और चैतन्यका अथवा सत्ता और चैतन्यका परस्परमें अत्यन्त भेद मानना व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है । ३४। ४. धर्मात्मा पुरुषमें सुख व जीवनपनेका सर्वथा भेद मानना अर्थव्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है । ३६। ५. सब द्रव्योंमें अन्यस्वरूपसे रहनेका निश्चय किये बिना द्रव्यपने और सत्पनेको सर्वथा भेदरूप

कहना शुद्धद्रव्यनैगमाभास है। ३८। ६. पर्याय व पर्यायवाच्यमें सर्वथा भेद मानना अशुद्ध-द्रव्यनैगमाभास है। क्योंकि घट पट आदि बहिरंग पदार्थोंमें तथा आत्मा ज्ञान आदि अन्तरंग पदार्थोंमें इस प्रकारका भेद प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे विरुद्ध है। ४०। ७. मुख्यस्वरूप अर्थपर्यायसे सत्त्व-स्वरूप शुद्धद्रव्यको सर्वथा भिन्न मानना शुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि इस प्रकारका भेद अनेक बाधाओं सहित है। ४२। ८. मुख और जीवको सर्वथा भेदरूपसे कहना अशुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि गुण व गुणोंमें सर्वथा भेद प्रमाणोंसे बाधित है। ४४। ९. सत् व चेतन्यके सर्वथा भेद या अभेदका अभिप्राय रखना शुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है। ४७। १०. मनुष्य व गुणोंका सर्वथा भेद या अभेद मानना अशुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है। ४७।

३. नैगमनय निर्देश

१. नैगम नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १७/२३० तत्र संकल्पमात्रो ग्राहको नैगमो नयः। सोपाधिरित्यशुद्धस्य द्रव्यार्थिकस्याभिधानात्। १७। = संकल्पमात्र ग्राहो नैगमनय अशुद्ध द्रव्यका कथन करनेसे सोपाधि है। (क्योंकि सत्त्व, प्रत्यादि उपाधियाँ अशुद्धद्रव्यमें ही सम्भव हैं और अभेदमें भेद विवक्षा करनेसे भी उसमें अशुद्धता आती है।) (और भी दे० नय/III/१/१-२)।

२. शुद्ध व अशुद्ध समा नय नैगमके पेटमें समा जाते हैं

घ. १/१.१.१/८४/६ यदस्ति न तद् द्वयमतिलङ्घ्य वर्तत इति नैगमो नैगमः, सग्रहासंग्रहस्वरूपद्रव्यार्थिको नैगम इति यावत्। = जो है वह उक्त दोनों (संग्रह और व्यवहार नय) को छोड़कर नहीं रहता है। इस तरह जो एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं। अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्यार्थिकनय है वही नैगम नय है। (क. पा. १/२१/९३६३/३७६/३)। (और भी दे० नय/III/४,७)।

घ. १/४.१.४/१७/४ यदस्ति न तद् द्वयमतिलङ्घ्य वर्तते इति संग्रह व्यवहारयो परस्परविभिन्नोभयविषयावलम्बनो नैगमनयः = जो है वह भेद व अभेद दोनोंको उल्लंघन कर नहीं रहता, इस प्रकार संग्रह और व्यवहार नयोंके परस्पर भिन्न (भेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है। (घ. १/२/४.२.१०.२/३०३/१), (क. पा. १/१३-१४/९१८३/२३१/१), (और भी दे० नय/III/२/३)।

घ. १/३.१.५/१८६/१ नैगमो नैगमः, द्रव्यपर्यायद्वयं मिथो विभिन्न-मिच्छत् नैगम इति यावत्। = जो एकको नहीं प्राप्त होता अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है वह नैगमनय है। जो द्रव्य और पर्याय इन दोनोंको आपसमें अलग-अलग स्वीकार करता है वह नैगम नय है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है।

घ. १/३.१.३/७४/६ जेगमणयस्स असंगहिहयस्स एदे तेरसविफासा होति त्ति ओद्धवा, परिगहिदसव्वणयविसयत्तादो। = असंग्राहिक नैगम-नयके ये तेरहके तेरह स्पर्श विषय होते हैं, ऐसा यहाँ जानना चाहिए; क्योंकि, यह नय सय नयोंके त्रिषयोंको स्वीकार करता है।

दे. निक्षेप—(यह नय सय निक्षेपोंको स्वीकार करता है।)

३. नैगम तथा संग्रह व व्यवहार नयमें अन्तर

श्लो वा ४/१/३३/६०/२४६/१७ न चैवं व्यवहारस्य नैगमत्वप्रसक्तिः संग्रहविषयप्रविभागपरत्वात्, सर्वस्य नैगमस्य तु गुणप्रधानोभय-

विषयत्वात्। = इस प्रकार वस्तुके उत्तरोत्तर भेदोंको ग्रहण करनेवाला होनेसे इस व्यवहारनयको नैगमपना प्राप्त नहीं हो जाता; क्योंकि, व्यवहारनय तो संग्रह गृहीत पदार्थका व्यवहारोपयोगी विभाग करनेमें तत्पर है, और नैगमनय सर्वदा गौण प्रधानरूपसे दोनोंको विषय करता है।

क. पा. १/२१/९३६४-३६५/३७६/८ ऐसो जेगमो संगमो मगहिओ असंगहिओ चेदि जड दुविहो तो णत्थि जेगमो; विसयाभावादो। .. ण च संगहविसेसेहितो वदिरित्तो विसओ अत्थि, जेण जेगमणयस्स अत्थित्तं होज्ज। एत्थ परिहारो वुच्चदे—संगह-व्यवहारणयविसएसु अक्कमेण वट्टमाणो जेगमो। ण च एगविसएहि दुविसओ सरिसो; विरोहादो। तो खवहि 'दुविहो जेगमो' त्ति ण वट्टदे, ण; एयम्मि वट्टमाणअहिप्पायस्स आलंघणभेएण दुब्भावं गयस्स प्राधारजीवस्स दुब्भावत्ताविरोहादो। = प्रश्न—यह नैगमनय संग्राहिक और असंग्राहिकके भेदसे यदि दो प्रकारका है, तो नैगमनय कोई स्वतन्त्र नय नहीं रहता है। क्योंकि, संग्रहनयके विषयभूत सामान्य और व्यवहारनयके विषयभूत विशेषसे अतिरिक्त कोई विषय नहीं पाया जाता, जिसको विषय करनेके कारण नैगमनयका अस्तित्व सिद्ध होवे। उत्तर—अब इस शकाका समाधान कहते हैं—नैगमनय संग्रहनय और व्यवहारनयके विषयमें एक साथ प्रवृत्ति करता है, अतः वह उन दोनोंमें अन्तर्भूत नहीं होता है। केवल एक-एकको विषय करनेवाले उन नयोंके साथ दोनोंको (युगपत्) विषय करनेवाले इस नयकी समानता नहीं हो सकती है, क्योंकि ऐसा माननेपर विरोध आता है। (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो २४/२३३)। प्रश्न—यदि ऐसा है, तो संग्रह और असंग्रहरूप दो प्रकारका नैगमनय नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि एक जीवमें विद्यमान अभिप्राय आलम्बनके भेदसे दो प्रकारका हो जाता है, और उससे उसका आधारभूत जीव तथा यह नैगमनय भी दो प्रकारका हो जाता है।

४. नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर

श्लो वा ४/१/३३/श्लो. २२-२३/२३२ प्रमाणात्मक एवायमुभयग्राहकत्वत् इत्ययुक्त इव ज्ञप्ते प्रधानगुणभावत्। २२। प्राधान्येनोभयात्मानमथ गृह्णन्ति वेदनम्। प्रमाणान्यादित्येतत्प्रपञ्चैन निवेदितम्। २३। = प्रश्न—धर्म व धर्मों दोनोंका (अक्रमरूपसे) ग्राहक होनेके कारण नैगमनय प्रमाणात्मक है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, यहाँ गौण मुख्य भावसे दोनोंको ज्ञप्ति की जाती है। और धर्म व धर्मों दोनोंको प्रधानरूपसे ग्रहण करते हुए उभयात्मक वस्तुके जानने-को प्रमाण कहते हैं। अन्य ज्ञान अर्थात् केवल धर्मरूप सामान्यको जाननेवाला संग्रहनय या केवल धर्मरूप विशेषको जाननेवाला व्यवहारनय, या दोनोंको गौणमुख्यरूपसे ग्रहण करनेवाला नैगमनय, प्रमाणज्ञानरूप नहीं हो सकते।

श्लो. वा २/१/६/श्लो १६-२०/३६१ तत्राशिन्यापि नि शेषधर्माणा गुण-तागतौ। द्रव्यार्थिकनयस्यैव व्यापारान्मुख्यरूपतः। १६। धर्मधर्म-समूहस्य प्राधान्यार्पणया विद। प्रमाणत्वेन निर्णयते प्रमाणादपरो नयः। २०। = जब सम्पूर्ण अशोकों गौण रूपसे और अशोक प्रधान-रूपसे जानना इष्ट होता है, तब मुख्यरूपसे द्रव्यार्थिकनयका व्यापार होता है, प्रमाणका नहीं। १६। और जब धर्म व धर्मों दोनोंके समूहको (उनके अखण्ड व निर्विकल्प एकरसात्मक रूपको) प्रधानपनेकी विवक्षासे जानना अभीष्ट हो, तब उस ज्ञानको प्रमाणपनेसे निर्णय किया जाता है। २०। जैसे—(देखो अगला उद्धरण)।

प. घ. ५/५/७५४-७५५ न द्रव्यं नापि गुणो न च पर्यायो निरंशदेशत्वात्। व्यवर्तते न विकल्पादपि शुद्धद्रव्यार्थिकस्य मतमेतत्। ७५४। द्रव्यगुण-पर्यायाख्यैर्यदनेक सद्भिन्नयते हेतो। तदभेद्यमनशत्वादेक सदिति प्रमाणमतमेतत्। ७५५। = अखण्डरूप होनेसे वस्तु न द्रव्य है, न गुण है,

न पर्याय है, और न वह किसी अन्य विकल्पके द्वारा व्यक्त की जा सकती है, यह शुद्ध द्रव्यार्थिक नयका मत है। युक्तिके वशमे जो सत् द्रव्य, गुण व पर्यायोंके नामसे अनेकरूपसे भेदा जाता है, वही सत् अंशरहित होनेसे अभेद एक है, इस प्रकार प्रमाणका पक्ष है। ७५५।

५. मावी नैगम नय निश्चित अर्थमें ही लागू होता है

दे. उपपूर्वकरण/४ (क्योंकि मरण यदि न हो तो उपपूर्वकरण गुण-स्थानवर्ती माधु निश्चितरूपमें कर्मोका उपशम अथवा क्षय करता है, इसलिए ही उसको उपशामक व क्षयक संज्ञा दी गयी है, अन्यथा अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जाता)।

दे. पर्यायि/२ (शरीरकी निष्पत्ति न होनेपर भी निवृत्त्यपर्याय जीवको नैगमनयमे पर्याय कहा जा सकता है। क्योंकि वह नियमसे शरीरकी निष्पत्ति करनेवाला है)।

दे. वर्णन/७/२ (लब्धपर्याय जीवोंमें चतुर्दर्शन नहीं माना जा सकता, क्योंकि उनमें उसकी निष्पत्ति सम्भव नहीं, परन्तु निवृत्त्यपर्याय जीवोंमें वह अवश्य माना गया है, क्योंकि उत्तरकालमें उसकी नमु-रपत्ति वहाँ निश्चित है)।

प्र. स/टी./१४/४८/१ मिथ्यादृष्टिभ्रमजीवे बहिरात्माव्यक्तिरूपेण अन्तरात्मपरमात्मद्वय शक्तिरूपेणैव भाविनैगमनयापेक्षया व्यक्तिरूपेण च। अभ्रमजीवे पुनर्बहिरात्मा व्यक्तिरूपेण अन्तरात्मपरमात्मद्वय शक्तिरूपेणैव न च व्यक्तिरूपेण भाविनैगमनयेनेति। = मिथ्यादृष्टि भ्रमजीवमे बहिरात्मा तो व्यक्तिरूपमे रहता है और अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्तिरूपसे रहते हैं, एवं भावि नैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी रहते हैं। मिथ्यादृष्टि अभ्रमजीवमें बहिरात्मा व्यक्तिरूपसे और अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्ति रूपसे ही रहते हैं। वहाँ भाविनैगमनयकी अपेक्षा भी ये व्यक्तिरूपमें नहीं रहते।

पं. घ/पू/६२३ भाविनैगमनयायत्नो भूषणस्तद्वानिवेष्यते। अवश्यं-भावतो व्याप्ते सद्भावात्सिद्धिसाधनात्। = भाविनैगमनयकी अपेक्षा होनेवाला ही चुके हुएके समान माना जाता है, क्योंकि ऐसा कहना अवश्यम्भावी व्याप्तिके पाये जानेसे युक्तियुक्त है।

६. कल्पनामात्र होते हुए भी मावीनैगम व्यर्थ नहीं है

रा. वा १/३३/३/१५/२१ स्यादेतत् नैगमनयवक्तव्ये उपकारी नोपलभ्यते. भाविसंज्ञाविषये तु राजावाबुलभ्यते ततो नाय युक्त इति। तन्न, कि कारणम्। अप्रतिज्ञानात्। नैतदस्माभि प्रतिज्ञातम्—'उपकारे मति भवितव्यम्' इति। किं तर्हि। अस्य नयस्य विषय प्रदर्श्यते। अपि च, उपकार प्रत्यभिमुखत्वादुपकारवानेव। = प्रश्न—भाविसंज्ञामें तो यह जाया है कि जागे उपकार जाति हो सकते हैं, पर नैगमनयमें तो केवल कल्पना ही कल्पना है, इसके वक्तव्यमें किसी भी उपकारकी उपलब्धि नहीं होती अतः यह सव्यवहारके योग्य नहीं है। उत्तर—नयोंके विषयके प्रकरणमें यह आवश्यक नहीं है कि उपकार या उपयोगिताका शिचार किया जाये। यहाँ तो केवल उनका विषय बताना है। इस नयमे सर्वथा कोई उपकार न हो ऐसा भी तो नहीं है, क्योंकि सक्त्वके अनुसार निष्पन्न वस्तुमे, आगे जाकर उपकारा-दिककी भी सम्भावना है ही।

ग्लो वा ४/१/३३/ग्लो. १६-२०/२३१ ननय भाविनीं सज्ञा समाश्रित्यो-पचर्यते। अत्रस्थादिषु तद्भावस्तण्डुलेष्वोचनादिवत्। १६। इत्यमद्व-द्विर्येषु तथानध्वसानत। स्ववेद्यमानसक्त्वे सत्येवास्य प्रवृत्तित्। २०। = प्रश्न—मावी संज्ञाका आश्रय कर वर्तमानमें भविष्यका उपचार करना नैगमनय माना गया है। प्रस्थादिके न होनेपर भी काठके टुकड़ेमें प्रस्थकी अथवा भातके न होनेपर भी चावलमें भातकी कल्पना मात्र कर ली गयी है। उत्तर—वास्तवमें बाह्य पदार्थोंमें उस

प्रकार भावी संज्ञाका अन्वयवसाय नहीं किया जा रहा है, परन्तु अपने द्वारा जाने गये सक्त्वके होनेपर ही इस नयकी प्रवृत्ति मानी गयी है (अर्थात् इस नयमें अर्थकी नहीं ज्ञानकी प्रधानता है, और इसलिए यह नयज्ञान नय मानी गयी है।)

४. संग्रहनय निर्देश

१. संग्रह नयका लक्षण

स. सि/१/३३/१२१/८ स्रज्जात्यविरोधेनकध्यमुपानीय पर्यायान्त्रान्त-भेदानविरोधेण समस्तग्रहणात्मग्रह। = भेद महित मय पर्यायों या विशेषोंको अपनी जातिके विरोध द्वारा एक मानकर सामान्यमे सबको ग्रहण करनेवाला नय संग्रहनय है। (रा. वा. १/३३/१६१/२६); (रलो. वा./४/१/३३/ग्लो. ४६/२४०); (ह. पू./४८/८४), (न च/धृत/५.१३), (त. मा/१/१४५)।

रलो. वा/४/१/३३/ग्लो. ५०/२४० सममेकीभावसम्यक्त्वे वर्तमानो हि गृह्यते। निरुत्तरया लक्षणं तस्य तथा मति विभाज्यते। = सम्पूर्ण पदार्थोंका एकीकरण और समोचीनपन इन दो अर्थोंमें 'सम' शब्द वर्तता है। उनपर-से ही 'संग्रह' शब्दका निरुत्तर्यर्थ विचार जाता है, कि समस्त पदार्थोंको सम्यक् प्रकार एकीकरण करके जो अभेद रूपसे ग्रहण करता है, वह संग्रहनय है।

घ ६/४.१.४५/१७०/५ सत्तादिनाय सर्वस्य पर्यायस्वरूपावेन द्वैत-मध्यवस्थेति शुद्धद्रव्यार्थिक' स संग्रह। = जो सत्ता आदिको अपेक्षा-मे पर्यायरूप कर्त्तव्य अभाव होनेके कारण सबको एकताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्यार्थिक संग्रह है। (क पा १/१३-१४/५९२/२९६/१)।

घ. १३/५.५.७/१६६/२ व्यवहारमनपेक्ष्य सत्तादित्त्वेण सन्नयस्तुनग्राहक' संग्रहनय। = व्यवहारकी अपेक्षा न करके जो सत्तादित्त्वमे सत्त पदार्थोंका संग्रह करता है वह संग्रहनय है। (घ. १/१.१.१/८४/३)।

आ प ६ अभेदरूपतया वस्तुजातं संगृह्णातीति संग्रहः। = अभेद रूपसे समस्त वस्तुओंको जो संग्रह करके, जो कथन करता है, वह संग्रह नय है।

का. अ. मू./२७२ जो मगहेदि सव्व देसं वा विविहदव्यपज्जाय। अणु-गमलिंगविसिद्धं सो वि णो संगहो होदि। २७२। = जो नय समस्त वस्तुका अथवा उसके देशका अनेक द्रव्यपर्यायसहित अन्वयलिंग-विशिष्ट संग्रह करता है, उसे संग्रहनय कहते हैं।

स्या. म./२८/३११/७ संग्रहस्तु अशेषविशेषितोधानद्वारेण सामान्यरूपतया विरवमुपावते। = विशेषोंकी अपेक्षा न करके वस्तुको सामान्यमे जाननेको संग्रह नय कहते हैं। (स्या. म./२८/३१७/६)।

२. संग्रह नयके उदाहरण

स. सि/१/३३/१४१/६ सत्. द्रव्य, घट इत्यादि। सदित्युक्ते सदिति वाग्विज्ञानानुप्रवृत्तिलिङ्गानुमितसत्ताधारभूतानामविशेषेण सर्वेषा संग्रहः। द्रव्यमित्युक्तेऽपि द्रवति गच्छति तास्तान्पर्यायानित्युप-लक्षिताना जीवाजीवतद्भेदप्रभेदानां संग्रहः। तथा 'घट' इत्युक्तेऽपि घटद्रव्यभिधानानुगमलिङ्गानुमितसत्कार्थसंग्रहः। एवं प्रकारोऽन्यो-ऽपि संग्रहनयस्य विषयः। = यथा—सत्, द्रव्य और घट आदि। 'सत्' ऐसा कहनेपर 'सत्' इस प्रकारके वचन और विज्ञानकी अनुवृत्तिरूप लिंगसे अनुमित सत्ताके आधारभूत सब पदार्थोंका सामान्यरूपमे संग्रह हो जाता है। 'द्रव्य' ऐसा कहनेपर भी 'उन-उन पर्यायोंको द्रवता है अर्थात् प्राप्त होता है' इस प्रकार इस व्युत्पत्तिसे युक्त जीव, अजीव और उनके सब भेद-प्रभेदोंका संग्रह हो जाता है। तथा 'घट' ऐसा कहनेपर भी 'घट' इस प्रकारकी बुद्धि और 'घट' इस प्रकारके शब्दकी अनुवृत्तिरूप लिंगसे अनुमित (मृदघट मुन्यघट आदि) सब घट पदार्थोंका संग्रह हो जाता है। इस प्रकार अन्य भी संग्रह-नयका विषय समझ लेना। (रा वा १/३३/४/६५/३०)।

स्या.म./२८/३१५/में उद्धृत श्लोक न. २ सद्रूपतानतिक्रान्तं स्वस्वभाव-
मिदं जगत् । सत्तारूपतया सर्वं सगृह्यत् सग्रहो मतः । २। = अस्तित्व-
धर्मको न छोड़कर सम्पूर्ण पदार्थ अपने-अपने स्वभावमें अवस्थित
है । इसलिए सम्पूर्ण पदार्थोंके सामान्यरूपसे ज्ञान करनेको सग्रहनय
कहते हैं । (रा.वा./४/४२/१७/२६१/४) ।

३. संग्रहनयके भेद

श्लो.वा./४/१/३३/श्लो. ५१, ५५/२४० (दो प्रकारके सग्रह नयके लक्षण किये
हैं—पर सग्रह और अपर सग्रह) । (स्या.म./२८/३१७/७) ।

आ.प./५ सग्रहो द्विविधः । सामान्यसग्रहो विधेयसग्रहो । = सग्रह
दो प्रकारका है—सामान्य सग्रह और विशेष सग्रह । (न. च./श्रुत/-
पृ. १३) ।

न. च. वृ./१८६, २०६ दुविह प्रण सग्रह तत्थ १८६ । शुद्धसग्रहेण ..
१२०६ । = सग्रहनय दो प्रकारका है—शुद्ध सग्रह और अशुद्धसग्रह ।

नोट—पर, सामान्य व शुद्ध सग्रह एकार्थवाची हैं और अपर, विशेष व
अशुद्ध सग्रह एकार्थवाची हैं ।

४. पर अपर तथा सामान्य व विशेष संग्रहनयके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ५१, ५५, ५६ शुद्धद्रव्यमभिप्रेति सन्मात्रं संग्रह
पर । स चाशेषविशेषेषु सदीदासीन्यभाणिह १५१ । द्रव्यत्व
सकलद्रव्यव्याप्यभिप्रेति चापर । पर्यायत्व च नि शेषपर्यायव्यापि-
सग्रह १५५ । तथैवावान्तरात् भेदात् संगृह्येकत्वतो बहु । वर्ततेय
नयः सम्यक् प्रतिपक्षानिराकृते १५६ । = सम्पूर्ण जीवादि विशेष
पदार्थोंमें उदासीनता धारण करके जो सबको 'सत्' है' ऐसा एकपने
रूपसे (अथवा महासत्ता मात्रको) ग्रहण करता है वह पर सग्रह
(शुद्ध सग्रह) है । १५१ । अपनेसे प्रतिकूल पक्षका निराकरण न करते
हुए जो परसग्रहके व्याप्य-भूत सर्व द्रव्यो व सर्व पर्यायोंको द्रव्यत्व
व पर्यायत्वरूप सामान्य धर्मों द्वारा, और इसी प्रकार उनके भी
व्याप्यभूत अवान्तर भेदोंका एकपनेसे सग्रह करता है वह अपर सग्रह
नय है (जैसे नारक मनुष्यादिकोंका एक 'जीव' शब्द द्वारा, और
'खट्वा', 'मीठा' आदिका एक 'रस' शब्द द्वारा ग्रहण करना—), (न. च.
वृ./२०६), (स्या.म./२८/३१७/७) ।

न. च./श्रुत/पृ. १३ परस्परविरोधेन समस्तपदार्थसग्रहेकवचनप्रयोगचातु-
र्येण कथ्यमानं सर्वं सदित्येतत् सेना वनं नगरमित्येतत् प्रभृत्यनेक-
जातिनिश्चयमेकवचनेन स्वीकृत्य कथन सामान्यसग्रहनय । जीव-
निचयाजीवनिचयहस्तिनिचयतुरगनिचयथनिचयपदातिनिचय इति
निम्बुजवीरजट्टमाकंदनालिकेरनिचय इति । द्विजवर, वणिगवर,
तलवराद्यष्टादशश्रेणीनिचय इत्यादि दृष्टान्तै प्रत्येकजातिनिचयमेक-
वचनेन स्वीकृत्य कथनं विशेषसंग्रहनय । तथा चोक्त—'यदन्योऽ-
न्याविरोधेन सर्वं सर्वस्य वक्ति यः । सामान्यसग्रहं प्रोक्तश्चैक-
जातिविशेषकः ॥' = परस्पर विरोधरूपसे सम्पूर्ण पदार्थोंके
संग्रहरूप एकवचनके प्रयोगके चातुर्यसे कहा जानेवाला 'सब सत्
स्वरूप है', इस प्रकार सेना-समूह, वन, नगर वगैरहको आदि लेकर
अनेक जातिके समूहको एकवचनरूपसे स्वीकार करके, कथन
करनेको सामान्य सग्रह नय कहते हैं । जीवसमूह, अजीवसमूह,
हाथियोंका झुण्ड, घोड़ोंका झुण्ड, रथोंका समूह, पियादे सिपा-
हियोंका समूह, निम्बू, जामुन, आम, वा नारियलका समूह, इसी
प्रकार द्विजवर, वणिग्विशेष, कोटपाल वगैरह अठारह श्रेणिका समूह
इत्यादिक दृष्टान्तोंके द्वारा प्रत्येक जातिके समूहको नियमसे एक-
वचनके द्वारा स्वीकार करके कथन करनेको विशेष सग्रह नय कहते
हैं । कहा भी है—

जो परस्पर विरोधरूपसे सबके सबको कहता है वह
सामान्य संग्रहनय बतलाया गया है, और जो एक जातिविशेषका
ग्राहक अभिप्रायवाला है वह विशेष संग्रहनय है ।

घ. १२/४, २, ६, ११/२६६-३०० संग्रहनयस्स णाणावरणीयवेयणा जीवस्स ।
(मूल सू. ११) । ... एदं शुद्धसंग्रहनयवयणं, जीवाणं तेहिं सह णोजी-
वाणं च एतच्चभुवगमादो । ... सपहिं अशुद्धसंग्रहविसए सामित्तपर-
वणट्ठमुत्तरसुत्त भणदि । 'जीवाणं' वा । (सू. सू. १२) । संग्रहिय
णोजीव-जीवबहुत्तवभुवगमादो । एदमसुद्धसंग्रहनयवयणं । = 'सग्रह-
नयकी अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना जीवके होती है । सू. ११' ।
यह कथन शुद्ध सग्रहनयकी अपेक्षा है, क्योंकि जीवोंके और उनके
साथ नोजीवोंकी एकता स्वीकार की गयी है । ... अथवा जीवोंके
होती है । सू. १२ । कारण कि संग्रह अपेक्षा नोजीव और जीव बहुत
स्वीकार किये गये हैं । यह अशुद्ध सग्रह नयकी अपेक्षा कथन है ।

प. का/ता वृ./७१/१२३/१६ सर्वजीवसाधारणकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणसमूहेन
शुद्धजीवजातिरूपेण संग्रहनयेनैकश्चैव महात्मा । = सर्व जीवसामान्य,
केवलज्ञानादि अनन्तगुणसमूहके द्वारा शुद्ध जीव जातिरूपसे देखे
जायें तो सग्रहनयकी अपेक्षा एक महात्मा ही दिखाई देता है ।

५. संग्रहाभासके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ५२-५७ निराकृतविशेषस्तु सत्ताद्वैतपरायणः ।
तदाभास सामान्यात् सद्भिर्दृष्टेष्टाधनात् १५२ अभिन्नं व्यक्तिभेदे-
भ्यः सर्वथा बहुधानकम् । महासामान्यमित्युक्तिः केषांचिद्बुद्धयस्तथा
१५३ । शब्दब्रह्मंति चान्येषा पुरुषाद्वैतमित्यपि । सवेदनाद्वयं चेति
प्रायशोऽन्यत्र दक्षितम् १५४ । स्वव्यवस्थात्मकतैकान्तस्तदाभासोऽन्य-
नेकधा । प्रतीतिबाधितो बोध्यो निःशेषोऽप्यनया दिशा १५७ ।
= सम्पूर्ण विशेषोका निराकरण करते हुए जो सत्ताद्वैतवादियोंका
'केवल सत्' है, अन्य कुछ नहीं, ऐसा कहना, अथवा साख्य
मतका 'अहंकार तन्मात्रा आदिसे सर्वथा अभिन्न प्रधान नामक
महासामान्य है' ऐसा कहना; अथवा शब्दाद्वैतवादी वैयाकरणियों-
का 'केवल शब्द है', पुरुषाद्वैतवादियोंका 'केवल ब्रह्म है', संविदा-
द्वैतवादी बौद्धोंका 'केवल सवेदन है' ऐसा कहना, सब परसग्रहाभास
है । (स्या.म./२८/३१६/६ तथा ३१७/६) । अपनी व्यक्ति व जातिसे
सर्वथा एकात्मकपनेका एकान्त करना अपर सग्रहाभास है, क्योंकि
वह प्रतीतियोंसे बाधित है ।

स्या. म./२८/३१७/१२ तद्द्रव्यत्वादिकं प्रतिजानानस्तद्विशेषोपान्निह-
वानस्तदाभासः । = धर्म अधर्म आदिकोंको केवल द्रव्यत्व रूपसे
स्वीकार करके उनके विशेषोंके निषेध करनेको अपर सग्रहाभास
कहते हैं ।

६. संग्रहनय शुद्धद्रव्याधिक नय है

घ १/१, १, १/गा ६/१२ द्रव्यद्विध-णय-पचई सुद्धा सग्रह पञ्चवणा विसयो ।
= सग्रहनयकी प्ररूपणाको विषय करना द्रव्याधिक नयकी शुद्ध
प्रकृति है । (श्लो. वा./४/१/३३/श्लो ३७/२३६); (क पा १/१३-१४/गा. ८६/-
२२०); (विशेष दे० नय/IV/१) ।

और भी, दे० नय/III/१/१-२ यह द्रव्याधिकनय है ।

७. ऋजुसूत्रनय निर्देश

१. ऋजुसूत्र नयका लक्षण

१. निरुक्त्यर्थ

स.सि/१/३३/१४२/६ ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयतीति ऋजुसूत्रः ।
= ऋजुका अर्थ प्रगुण है । ऋजु अर्थात् सरलको सूत्रित करता है

अर्थात् स्वीकार करता है, वह ऋजुमूत्र नय है। (रा.वा./१/३३/७/६६/३०) (क पा.१/१३-१४/६१८६/१२३/३) (जा.प./६)

२. वर्तमानकालमात्र ग्राही

स. सि./१/३३/१४२/६ पूर्वापरस्त्रिकालविषयानतिशय्य वर्तमानकाल-विषयानादत्ते ज्ञातानागतयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्।
=यह नय पहिले और पीछेवाले दोनों कालोंके विषयोंको ग्रहण न करके वर्तमान कालके विषयभूत पदार्थोंको ग्रहण करता है, क्योंकि अतीतके विनष्ट और अनागतके अनुत्पन्न होनेसे उनमें व्यवहार नहीं हो सकता। (रा.वा./१/३३/७/६६/११), (रा.वा./४/४२/१७/२६१/५), (ह.पु./६८/४६), (ज.६/४.१.४४/१७१/७) (न्या.टी./३/६८/१२८)।

और भी दे० (नय/III/१/२) (नय/IV/३)

२. ऋजुसूत्र नयके भेद

घ.६/४.१.४६/२४४/२ उजुमुदो दुविहो सुद्धा असुद्धो चेदि। = ऋजुमूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है।

आ.प./५ ऋजुमूत्रो द्विविधः। सूक्ष्मर्जुसूत्रो स्थूलर्जुसूत्रो। = ऋजुमूत्रनय दो प्रकारका है—सूक्ष्म ऋजुमूत्र और स्थूल ऋजुमूत्र।

३. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रनयके लक्षण

घ.६/४.१.४६/२४४/२ तत्त्व सुद्धो वमर्कयः प्रथमपञ्चाओ पडिमणं विवट्टयाणामेसत्थो अप्पणो विसयादो ओसारिटमारिच्छ-तत्त्वावल-लमणसामण्णो। " तत्त्व जो असुद्धो उजुमुदणओ सो चक्खुपासिय वैजणपज्जयविसओ। " = अर्थपर्यायको विषय करनेवाला शुद्ध ऋजु-सूत्र नय है। वह प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले समस्त पदार्थोंको विषय करता हुआ अपने विषयमें सादृश्यसामान्य व तद्भावरूप सामान्यको दूर करनेवाला है। जो अशुद्ध ऋजुमूत्र नय है, वह चक्षु इन्द्रियकी विषयभूत व्यजन पर्यायोंका विषय करनेवाला है।

आ.प./५ सूक्ष्मर्जुसूत्रो यथा—एकसमयावस्थायी पर्यायः स्थूलर्जुसूत्रो यथा—मनुष्यादिपर्यायास्तदायु प्रमाणकाल तिष्ठन्ति। = सूक्ष्म ऋजु-सूत्रनय एकसमय अवस्थायी पर्यायको विषय करता है। और स्थूल ऋजुमूत्रको अथवा मनुष्यादि पर्यायों स्व स्व आयुप्रमाणकाल पर्यन्त बहरती है। (न.च.वृ./२११-२१२) (न.च./श्रुत/पृ.१६)

का.अ./मृ./२७४ जो वट्टमाणकाले अथपञ्चायपरिणदं प्रथं। संत साहदि सव्व त पि णयं उज्जुय जाण। २७४। = वर्तमानकालमें अर्थ पर्यायरूप परिणत अर्थको जो सत्वरूप साधता है वह ऋजुसूत्र नय है। (यह लक्षण यद्यपि सामान्य ऋजुसूत्रके लिए किया गया है, परन्तु सूक्ष्मऋजुमूत्रपर वटित होता है)

४. ऋजुसूत्रागामका लक्षण

श्लो.वा./४/१३३/श्लो ६२/२४८ निराकरोति यद्द्रव्यं बहिरन्तश्च सर्वथा। स तदाभोऽभिमन्तव्यं प्रतीतेरपलापत। एतेन चित्राद्वैतं, सवेदना-द्वैतं क्षणिकमित्यपि मननमृजुमूत्राभासमायातोत्युक्तं वेदितव्यं। (पृ. २४३/४)। = बहिरंग व अन्तरंग दोनों द्रव्योंका सर्वाथा अपलाप करनेवाले चित्राद्वैतवादो, विज्ञानाद्वैतवादी व क्षणिकवादी बौद्धोंको मान्यतामें ऋजुमूत्रनयका आभास है, क्योंकि उनकी सब मान्यताएँ प्रतीति व प्रमाणमें बाधित हैं। (विशेष दे० श्लो.वा./४/१/३३/श्लो, ६३-६७/२४८-२४९), (न्या. मं./२८/३१८/२४)

५. ऋजुसूत्रनय शुद्ध पर्यायार्थिक है

न्या.टी./३/६८/१२८/७ ऋजुमूत्रनयस्तु परमपर्यायार्थिकः। = ऋजुमूत्र-नय परम (शुद्ध) पर्यायार्थिक नय है। (सूक्ष्म ऋजुसूत्र शुद्ध पर्यायार्थिक नय है और स्थूल ऋजुमूत्र अशुद्ध पर्यायार्थिक—नय/IV/२) (और भी दे० नय/II/१/१-२)

६. ऋजुसूत्रनयको द्रव्यार्थिक कहनेका कथंचित् विधि निषेध

१. कथंचित् निषेध

घ.१०/४.२.२.३/११/४ तत्रभारिच्छगामपणपयवद्वमिच्छ तो उजुमुदो कथं ण दव्वट्ठयो। ण, यउ-पट्ठयभादिर्वजणपज्जायपरिच्छिपण-सगपुग्गावरभाजविरहियउजुवट्ठिमयस्स दव्वट्ठिमणयत्तिरोहादो। = प्रश्न—तद्भावसामान्य न सादृश्यसामान्यरूप द्रव्यको स्वीकार करनेवाला ऋजुमूत्रनय (दे० स्थूल ऋजुमूत्रनयका लक्षण) द्रव्यार्थिक कैसे नहीं है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऋजुमूत्रनय बट, पट व स्तम्भादि स्वरूप व्यंजनपर्यायोंमें परिच्छिन्न ऐसे अपने पूर्वापर भावोंमें रहित वर्तमान मात्रको विषय करता है, अतः उसे द्रव्यार्थिक नय माननेमें विरोध आता है (अर्थात् सूक्ष्म ऋजुमूत्र ही नाम्नामें ऋजुमूत्रनय है और वह केवल वर्तमानकाल ग्राही होनेमें पर्यायार्थिक है द्रव्यार्थिक नहीं)।

२. कथंचित् विधि

घ.१०/४.२.२.३/१४/६ उजुमुदस्स पज्जयट्ठियस्स कयं उव्वं विसजो। ण, वजणपज्जायमहिट्ठियस्स उव्वस्स तत्तिमयत्ताविरोहादो। ण च उत्पादविणासनमणत्त तत्तिमयदव्वस्स विट्ठम्भेदे, अप्पिदपज्जाय-भावाभावलमण-उत्पादविणानविट्ठिरित्तं जवट्टाणाणुत्तभादो। ण च पट्टमममए उप्पणस्स विट्ठियादिसमएसु अवट्टाण, तत्त्व पट्टम-विट्ठियादिसमयकपणए कारणाभावादो। ण च उत्पादो चेव जवट्टाणं, विरोहादो उत्पादलमणभावविदित्तं जवट्टाणनवट्टाणाणुत्तभादो च। तदो अवट्टाणाभावादो उत्पादविणानमणत्तं दव्वमिदि निद्धं। = प्रश्न—ऋजुमूत्र चूँकि पर्यायार्थिक है, अतः उसका द्रव्य विषय कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, व्यंजन पर्यायको प्राप्त द्रव्य उसका विषय है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। (अर्थात् अशुद्ध ऋजुमूत्रको द्रव्यार्थिक माननेमें कोई विरोध नहीं है—घ.६) (घ.६/४.१.४८/२६१/६), (घ.१२/४.२.८.१४/२६०/६) (निशेप/३/४) प्रश्न—ऋजुमूत्रके विषयभूत द्रव्योंको उत्पाद विनाश लक्षण माननेमें विरोध आता है? उत्तर—सो भी बात नहीं है, क्योंकि, विनष्टित पर्यायका मद्भाज हो उत्पाद है और उसका अभाव ही व्यय है। इसके बिना जवस्थान स्वतन्त्र रूपमें नहीं पाया जाता। प्रश्न—प्रथम समयमें पर्याय उत्पन्न होती है और द्वितीयादि समयोंमें उसका अवस्थान होता है? उत्तर—यह बात नहीं बनती, क्योंकि उसमें प्रथम व द्वितीयादि समयोंको कल्पनाका कोई कारण नहीं है। प्रश्न—फिर तो उत्पाद ही अवस्थान बन बैठेगा? उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, एक तो ऐसा माननेमें विरोध आता है, दूसरे उत्पादस्वरूप भावको छोड़कर अवस्थानका और कोई लक्षण पाया नहीं जाता। इस कारण अवस्थानका आभाव होनेसे उत्पाद व विनाश स्वरूप द्रव्य है, यह निश्चय हुआ। (वही व्यंजन पर्यायरूप द्रव्य स्थूल ऋजुमूत्रका विषय है।

घ.१२/४.२.१४/२६०/६ वट्टमाणकालविसयउजुमुदवत्थुस्स दव्वणाभावादो ण तत्त्व दव्वमिदि णाणावरणीयवेयणा णत्थि त्ति बुत्ते—ण, वट्टमाण-कालस्स वजणपज्जाए पडुच्च जवट्ठियस्स सगासमावयणाणं गदस्स दव्वत्तं पडि विरोहाभावादो। अप्पिदपज्जाएण वट्टमाणत्तमा वणस्स वत्थुस्स अणप्पिद पज्जाएसु दव्वणविरोहाभावादो वा अत्थि उजुमुद-णयविसए दव्वमिदि। = प्रश्न—वर्तमानकाल विषयक ऋजुसूत्रनय-की विषयभूत वस्तुका द्रव्य नहीं होनेसे चूँकि उसका विषय, द्रव्य नहीं हो सकता है, अतः ज्ञानावरणीय वेदना उसका विषय नहीं है? उत्तर—ऐसा प्रकृतिपर उत्तर देते हैं, कि ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तमानकाल व्यंजन पर्यायोंका आलम्बन करके अवस्थित है (दे०

अगला शीर्षक), एवं अपने समस्त अवयवोंको प्राप्त है, अतः उसके द्रव्य होनेमें कोई विरोध नहीं है। अथवा विवक्षित पर्यायसे वर्तमानताको प्राप्त वस्तुकी अविवक्षित पर्यायोमे द्रव्यका विरोध न होनेसे, ऋजुसूत्रके विषयमें द्रव्य सम्भव है ही।

क. पा. १/१, १३-१४/१२१३/२६३/६ वज्रपञ्जायविसयस्स उज्जुसुदस्स बहुकालावट्ठणं होदि त्ति णासंकणित्तज्ज; अप्पिदवज्जणपञ्जायवट्ठण-कालस्स दव्वस्स वि वट्ठमाणत्तणेण गहणादो। = यदि कहा जाय कि व्यजन पर्यायको विषय करनेवाला ऋजुसूत्रनय बहुत कालतक अवस्थित रहता है; इसलिए, वह ऋजुसूत्र नहीं हो सकता है; क्योंकि उसका काल वर्तमानमात्र है। सो ऐसी आशंका करना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, विवक्षित पर्यायके अवस्थान कालरूप द्रव्यको भी ऋजुसूत्रनय वर्तमान रूपसे ही ग्रहण करता है।

७. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वर्तमान कालका प्रमाण

दे० नय/III/१/२ वर्तमान वचनको ऋजुसूत्र वचन कहते हैं। ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेद रूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायाधिक नय है। (अर्थात् मुखद्वारासे पदार्थका नामोच्चारण हो चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय पर्यन्त ही उस पदार्थकी स्थितिका निश्चय करनेवाला पर्यायाधिक नय है।

घ. ६/४, १, ४५/१७२/१ कोऽत्र वर्तमानकाल। आरम्भात्प्रभृत्या उपरमा-देप वर्तमानकाल। एप चानेकप्रकार, अर्थव्यञ्जनपर्यायास्थितेरनेक-विधत्वात्।

घ. ६/४, १, ४६/२४४/२ तत्थ सुद्धो विसईकयअत्थपज्जाओ पडिक्खणं विवट्ठमाणं जो सो अमुद्धो तेसि कालो जहण्णेण अंतोमुहुत्तमुक्क-स्सेण छम्मासा सखेज्जा वासाणि वा। कुदो। चर्विखदियगेज्जवैज-णपज्जायाणमपपहाणीभूदव्वाणमेत्थियं कालमवट्ठणुवलभादो। यदि एरिसो वि पज्जवट्ठियणो अत्थि तो—उप्पज्जति वियत्ति य भावा णियमेण पज्जणयस्स। इच्चेण सम्मइसुत्तेण सह विरोहो होदि त्ति उत्ते ण होदि, अमुद्धउज्जुसुदेण विसईवयवैजणपज्जाए अप्पहाणी-कयसेसपज्जाए पुव्वावरकोटोणमभावेण उप्पत्तिविणामे मोत्तूण उव-ट्ठणणुवलभादो। = प्रश्न—यहाँ वर्तमानकालका क्या स्वरूप है। उत्तर—विवक्षित पर्यायके प्रारम्भकालसे लेकर उसका अन्त होनेतक जो काल है वह वर्तमान काल है। अर्थ और व्यजन पर्यायोकी स्थितिके अनेक प्रकार होनेसे यह काल अनेक प्रकार है। तहाँ शुद्ध ऋजुसूत्र प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले पदार्थोंको विषय करता है (अर्थात् शुद्ध ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण एक समय मात्र है) और अशुद्ध ऋजुसूत्रके विषयभूत पदार्थोंका काल जघन्यमे अन्तर्भूत और उत्कर्षसे छ मास अथवा संख्यात वर्ष है। क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे ग्राह्य व्यञ्जनपर्याय द्रव्यकी प्रधानतासे रहित होती हुई इतने कालतक अवस्थित पायी जाती है। प्रश्न—यदि ऐसा भी पर्यायाधिकनय है तो—पर्यायाधिकनयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नष्ट होते हैं, इस सम्मति सूत्रके साथ विरोध होगा। उत्तर—नहीं होगा, क्योंकि, अशुद्ध ऋजुसूत्रके द्वारा व्यञ्जन पर्याय ही विषय की जाती है, और शेष पर्याय अग्रधान है। (किन्तु प्रस्तुत सूत्रमें शुद्ध ऋजुसूत्रकी विवक्षा होनेसे) पूर्वापर कोटियोंका अभाव होनेके कारण उत्पत्ति व विनाशको छोड़कर अवस्थान पाया ही नहीं जाता।

६. शब्दनय निर्देश

५. शब्दनयका सामान्य लक्षण

आ, प, ६ शब्दाद् व्याकरणत्वात् प्रकृतिप्रत्ययद्वारेण सिद्ध शब्द. शब्दनय।
= शब्द अर्थात् व्याकरणसे प्रकृति व प्रत्यय आदिके द्वारा सिद्ध कर

लिये गये शब्दका यथा योग्य प्रयोग करना शब्दनय है।

दे. नय/II/४/२ (शब्द परसे अर्थका बोध करानेवाला शब्दनय है)।

२. अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१६ शब्दे अनेकपर्यायशब्दवाच्य. एक। = शब्दनयमे अनेक पर्यायवाची शब्दोका वाच्य एक होता है।
स्या, म. १/२८/३१३/२ शब्दस्तु रुढितो यावन्तो ध्वनय कस्मिंश्चिदर्थे प्रवर्तन्ते यथा इन्द्रशक्रपुरन्दरादयः सुरपती तेपा सर्वेषामप्येकमर्थ-मभिप्रैति किल प्रतीतिवशाद्। = रुढिमे सम्पूर्ण शब्दोंके एक अर्थमे प्रयुक्त होनेको शब्दनय कहते हैं। जैसे इन्द्र शक्र पुरन्दर आदि शब्द एक अर्थके द्योतक हैं।

३. पर्यायवाची शब्दोंमें अभेद मानता है

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/११ शब्दे पर्यायशब्दान्तरप्रयोगेऽपि तस्यैवार्थ-स्याभिधानादभेद। = शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोका प्रयोग होनेपर भी, उसी अर्थका कथन होता है, अतः अभेद है।

स्या, म. १/२८/३१३/२६ न. च. इन्द्रशक्रपुरन्दरादयः पर्यायशब्दा विभि-न्नार्थवाचितया वदाचन प्रतीयन्ते। तेभ्यः सर्वदा एकाकारपरामर्शो-त्पत्तेरस्खलितवृत्तितया तथैव व्यवहारदर्शनात्। तस्मादेक एव पर्यायशब्दानामर्थ इति। शब्दते आहूयतेऽनेनाभिप्रायेणार्थ इति निरुक्तात् एकार्थप्रतिपादनाभिप्रायेणैव पर्यायध्वनीना प्रयोगात्। = इन्द्र, शक्र और पुरन्दर आदि पर्यायवाची शब्द कभी भिन्न अर्थ-का प्रतिपादन नहीं करते, क्योंकि, उनसे संवेदा अस्खलित वृत्तिसे एक ही अर्थके ज्ञान होनेका व्यवहार देखा जाता है। अतः पर्याय-वाची शब्दोका एक ही अर्थ है। 'जिस अभिप्रायसे शब्द कहा जाय या बुलाया जाय उसे शब्द कहते हैं', इस निरुक्ति परसे भी उपरोक्त ही बात सिद्ध होती है, क्योंकि एकार्थ प्रतिपादनके अभिप्रायसे ही पर्यायवाची शब्द कहे जाते हैं।

दे. नय/III/७/४ (परन्तु यह एकार्थता समान काल व लिंग आदि-वाले शब्दोंमें ही है, सब पर्यायवाचियोंमें नहीं)।

४. पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंग आदिका व्यभि-चार स्वीकार नहीं करता

स. सि. १/३३/१४३/४ लिङ्सख्यासाधनादिव्यभिचारनिवृत्तिपर. शब्दनय। = लिंग, संख्या, साधन आदि (पुरुष, काल व उपग्रह) के व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला शब्दनय है। (रा. वा. १/३३/६/६८/१२), (ह. पु. ५/८/४७), (घ. १/१, १, ८७/१), (घ. ६/४, १, ४५/१७६/५), (क. पा. १/३३-१४/१ १६७/२३५), (त. सा. १/४८)।
रा. वा. १/३३/६/६८/२३ एवमादयो व्यभिचारा अयुक्ता। कुतः। अन्यार्थस्याऽन्यार्थेन संबन्धाभावात्। यदि स्यात् घट पटो भवतु पटो वा प्रासाद इति। तस्माद्यथा लिङ्गं यथासंख्यं यथासाधनादि च न्याय्यमभिधानम्। = इत्यादि व्यभिचार (दे० आगे) अयुक्त है, क्योंकि अन्य अर्थका अन्य अर्थसे कोई सम्बन्ध नहीं है। अन्यथा घट पट हो जायेगा और पट मकान बन बैठेगा। अतः यथालिङ्ग यथा-वचन और यथासाधन प्रयोग करना चाहिए। (स. सि. १/३३/१४४/१) (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ७२/२५६) (घ. १/१, १, ८६/१) (घ. ६/४, १, ४५/१७८/३), (क. पा. १/३३-१४/१ १६७/२३७/३)।

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ६८/२५५ कालादिभेदतोऽर्थस्य भेद यः प्रति-पादयेत्। सोऽत्र शब्दनयः शब्दप्रधानत्वादुदाहृतः। = जो नय काल कारक आदिके भेदसे अर्थके भेदको समझता है, वह शब्द प्रधान होने-के कारण शब्दनय कहा जाता है। (प्रमेय कमल मार्तण्ड/पृ. २०६) (का अ./मृ. २७५)।

न. च. वृ. १/२१३ जो वहणं ण मण्ह एयत्थे भिण्णलिंग आइणं । सो सद्ध-
णओ भणिओ गेओ पुंसाइआण जहा ॥२१३॥—जो भिन्न लिंग आदि-
वाले शब्दोंकी एक अर्थमें वृत्ति नहीं मानता वह शब्दनय है, जैसे
पुरुष, स्त्री आदि ।

न. च. श्रुत/पृ. १७ शब्दप्रयोगस्यार्थं जानामीति कृत्वा तत्र एकार्थमेक-
शब्देन ज्ञाने सति पर्यायशब्दस्य अर्थक्रमो यथेति चेत् पुण्यतारका
नक्षत्रमित्येकार्थो भवति । अथवा दारा' कलत्र भार्या इति एकार्थो
भवतीति कारणेन लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारं भुक्त्वा शब्दानु-
सारार्थं स्वीकर्तव्यमिति शब्दनयः । उक्तं च—लक्षणस्य प्रवृत्तौ वा
स्वभावाविष्टालिङ्गत्वं । शब्दो लिङ्गं स्वसंख्यां च न परित्यज्य वर्तते ।
—‘शब्दप्रयोगके अर्थको मैं जानता हूँ’ इस प्रकारके अभिप्रायको
धारण करके एक शब्दके द्वारा एक अर्थके जान लेनेपर पर्यायवाची
शब्दोंके अर्थक्रमको (भी भली भाँति जान लेता है) । जैसे पुण्य
तारका और नक्षत्र, भिन्न लिंगवाले तीन शब्द (यद्यपि) एकार्थ-
वाची है’ अथवा दारा कलत्र भार्या ये तीनों भी (यद्यपि) एकार्थ-
वाची है । परन्तु कारणवशात् लिंग संख्या साधन वगैरह व्यभिचार-
को छोड़कर शब्दके अनुसार अर्थका स्वीकार करना चाहिए इस
प्रकार शब्दनय है । कहा भी है—लक्षणकी प्रवृत्तिमें या स्वभावसे
आविष्ट-युक्त लिंगसे शब्दनय, लिंग और स्वसंख्याको न छोड़ते हुए
रहता है । इस प्रकार शब्दनय बतलाया गया है ।

भावार्थ—(यद्यपि ‘भिन्न लिंग आदि वाले शब्द भी व्यवहारमें
एकार्थवाची समझे जाते हैं, ऐसा यह नय जानता है, और मानता
भी है, परन्तु वाक्यमें उनका प्रयोग करते समय उनमें लिंगादिका
व्यभिचार आने नहीं देता । अभिप्रायमें उन्हें एकार्थवाची समझते
हुए भी वाक्यमें प्रयोग करते समय कारणवशात् लिंगादिके अनुसार
ही उनमें अर्थभेद स्वीकार करता है ।) (आ प ५/५) ।

स्या. म. २/२८/३१३/३० यथा चायं पर्यायशब्दानामेकमर्थमभिप्रेति तथा
तदस्तदी तदम् इति विरुद्धलिङ्गलक्षणधर्माभिसंयन्धाद् वस्तुनो भेदं
चाभिधत्ते । न हि विरुद्धधर्मकृत भेदमनुभवतो वस्तुनो विरुद्धधर्मा-
योगो युक्तः । एवं संख्याकालकारकपुरुषादिभेदाद् अपि भेदोऽन्युप-
गन्तव्यः ।

स्या. म. २/२८/३१६ पर उद्धृत श्लोक नं. ५ विरोधिलिङ्गसंख्यादिभेदाद्
भिन्नस्वभावताम् । तस्यैव मन्यमानोऽयं शब्द प्रत्यवतिष्ठते । ५।—जैसे
इन्द्र शक्र पुरन्दर ये तीनों समान लिंगी शब्द एक अर्थको व्योक्तित
करते हैं; वैसे तट, तटी, तटम् इन शब्दोंसे विरुद्ध लिंगरूप धर्मसे
सम्बन्ध होनेके कारण, वस्तुका भेद भी समझा जाता है । विरुद्ध
धर्मकृत भेदका अनुभव करनेवाली वस्तुमें विरुद्ध धर्मका सम्बन्ध न
मानना भी युक्त नहीं है । इस प्रकार संख्या काल कारक पुरुष आदिके
भेदसे पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें भेद भी समझना चाहिए ।

ध. १/१.१.१/गा. ७/१३ मूलनिर्माणं पञ्जवर्णयस्स उज्जुसुदवयणविच्छेदो ।
तस्मिन् सहादीया साह पसाहा सुहुमभेया ।—ऋजुमूत्र वचनका
विच्छेदरूप वर्तमानकाल ही पर्यायाधिक नयका मूल आधार है, और
शब्दादि नय शाखा उपशाखा रूप उसके उत्तरीत्तर सूक्ष्म भेद है ।

श्लो वा ४/१/३३/६५/२५५/१७ कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनोपग्रहभेदा-
द्भिन्नमर्थं शपतीति शब्दो नयः शब्दप्रधानत्वादुदाहृतः । यस्तु
व्यवहारनय कालादिभेदेष्वभिन्नमर्थमभिप्रेति ।—काल, कारक,
लिंग, संख्या, साधन और उपग्रह आदिके भेदोंसे जो नय भिन्न अर्थ-
को समझाता है वह नय शब्द प्रधान होनेसे शब्दनय कहा गया है,
और इसके पूर्व जो व्यवहारनय कहा गया है वह तो (व्याकरण
शास्त्रके अनुसार) काल आदिके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको
समझानेका अभिप्राय रखता है । (नय/III/१/७ तथा निक्षेप/३/७) ।

६. शब्दनयामासका लक्षण

स्या. म. २/२८/३१८/२६ तद्भेदेन तस्य तमेव समर्थयमानस्तदाभासः ।

यथा बभूव भवति भविष्यति मुमेरुरित्यादयो भिन्नकाला शब्दा
भिन्नमेव अर्थमभिधत्तः भिन्नकालशब्दत्वात् तादृग्मिदानीं शब्दवत्
इत्यादि ।—काल आदिके भेदसे शब्द और अर्थकी मर्यादा जलग
माननेका शब्दनयामास कहते हैं । जैसे—मुमेरु था, मुमेरु है, और
मुमेरु होगा आदि भिन्न भिन्न कालके शब्द, भिन्न कालवाची होनेसे,
अन्य भिन्नकालवाची शब्दोंकी भाँति ही, भिन्न भिन्न अर्थोंका ही
प्रतिपादन करते हैं ।

७. लिंगादि व्यभिचारका तात्पर्य

नोट—यद्यपि व्याकरण शास्त्र भी शब्द प्रयोगके दोषोंको स्वीकार नहीं
करता, परन्तु कटो-पट्टी अपन दूरुपमें भिन्न लिंग आदि वाले शब्दोंका
भी सामानाधिकरण्य रूपमें प्रयोग कर देता है । तहाँ शब्दनय उन
दोषोंका भी निराकरण करता है । वे दोष निम्न प्रकार हैं—

रा. वा. १/१३३/६/६८/१४ तत्र लिङ्गव्यभिचारस्तावद्वित्रीलिङ्गं पुल्लिङ्गा-
भिधानं तारका स्वातिरिति । पुल्लिङ्गे स्य्यभिधानम् अवगमो
विद्येति । रजोत्प्रे नपुंसकाभिधानम् वीणा आतोद्यमिति । नपुंसके
स्य्यभिधानम् आयुधं शक्तिरिति । पुल्लिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो
वस्त्रमिति । नपुंसके पुल्लिङ्गाभिधानं द्रव्यं परशुरिति । नस्वग-
व्यभिचारः—एकत्वे द्वित्वम्—गोदौ ग्राम इति । द्वित्वे बहुत्वम्
पुनर्वसू पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वम्—आमा वनमिति । बहुत्वे
द्वित्वम्—देवमनुष्या उभो राशौ इति । साधनव्यभिचारः—एहि
मन्ये रथेन गाम्यसि, नहि यार्यसि यातस्ते पिषेति । आविष्टादेन
कालादिव्यभिचारो गृह्यते । विरवटरवात्य पुत्रो जनिता, भावि
कृत्यमानीदिति कालव्यभिचारः । सतिष्ठते प्रतिष्ठते विरमत्युपरमतीति
उपग्रहव्यभिचारः ।—१. स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्गका कथन करना
और पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिंगका कथन करना आदि लिंगव्यभिचार
हैं । जैसे—(१) ‘तारका स्वाति’ स्वाति नक्षत्र तारका है । यहाँपर
तारका शब्द स्त्रीलिंग और स्वाति शब्द पुल्लिङ्ग है । इसलिए
स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्ग कहनेसे लिंग व्यभिचार है । (२)
‘अवगमो विया’ ज्ञान विया है । यहाँपर अवगम शब्द पुल्लिङ्ग और
विया शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिए पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिंग
कहनेसे लिंग व्यभिचार है । इसी प्रकार (३) ‘वीणा आतोद्यम्’
वीणा बाजा आतोद्य कहा जाता है । यहाँपर वीणा शब्द स्त्रीलिंग
और आतोद्य शब्द, नपुंसकलिंग है । (४) ‘आयुधं शक्तिः’ शक्ति
आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और शक्ति शब्द
स्त्रीलिंग है । (५) ‘पटो वस्त्रम्’ पट वस्त्र है । यहाँपर पट शब्द
पुल्लिङ्ग और वस्त्र शब्द नपुंसकलिंग है । (६) ‘आयुध परशु’
फरसा आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और परशु
शब्द पुल्लिङ्ग है । २. एकवचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन
करना संख्या व्यभिचार है । जैसे (१) ‘नक्षत्रं पुनर्वसू’ पुनर्वसू
नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और पुनर्वसू शब्द
द्विवचनान्त है । इसलिए एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन
करनेसे संख्या व्यभिचार है । इसी प्रकार—(२) ‘नक्षत्रं शतभिपज्’
शतभिपज नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और
शतभिपज् शब्द बहुवचनान्त है । (३) ‘गोदौ ग्रामः’ गायोंको
देनेवाला ग्राम है । यहाँपर गोद शब्द द्विवचनान्त और ग्राम शब्द
एकवचनान्त है । (४) ‘पुनर्वसू पञ्चतारकाः’ पुनर्वसू पाँच
तारे हैं । यहाँपर पुनर्वसू द्विवचनान्त और पञ्चतारका शब्द
बहुवचनान्त है । (५) ‘आमा वनम्’ आमाके वृक्ष वन हैं ।
यहाँपर आमा शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है ।
(६) ‘देवमनुष्या उभो राशौ’ देव और मनुष्य ये दो राशि
हैं । यहाँपर देवमनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशि शब्द
द्विवचनान्त है । ३ भविष्यत् आदि कालके स्थानपर भूत आदि

कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है। जैसे—(१) विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिताः जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र उत्पन्न होगा। यहाँपर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परन्तु उसका भूतकालके प्रयोग द्वारा कथन किया गया है। इसलिए भविष्यत् कालका कार्य भूत कालमें कहनेसे कालव्यभिचार है। इसी तरह (२) 'भाविकृत्यमासीत्' आगे होनेवाला कार्य हो चुका। यहाँपर भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन किया गया है। ४. एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधन या कारक व्यभिचार कहते हैं। जैसे—'ग्राममधिरोते' वह ग्रामोमें शयन करता है। यहाँ पर सप्तमीके स्थानपर द्वितीया विभक्ति या कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह साधन व्यभिचार है। ५. उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं। जैसे—'एहि मन्ये रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊँगा परन्तु अब न जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता चला गया। यहाँ पर उपहास करनेके लिए 'मन्यसे' के स्थान पर 'मन्ये' ऐसा उत्तम पुरुषका और 'यास्यामि' के स्थानपर 'यास्यसि' ऐसा मध्यम पुरुषका प्रयोग हुआ है। इसलिए पुरुषव्यभिचार है। ६. उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर परस्मैपदका कथन कर देनेको उपग्रह व्यभिचार कहते हैं। जैसे 'रमते' के स्थानपर 'विरमति', 'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और 'विशति' के स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग व्याकरणमें किया जाना प्रसिद्ध है। (स ति १/१३१/१४३/४); (श्लो. वा ४/१/३३/श्लो. ६०-७१/२५६), (ध १/१,१,१/५१/१), (ध १/४,१,४५/१७६/६); (क. पा. १/१३-१४/९१४७/२३५/३)।

८. उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन

श्लो. वा. ४/१/३३/७२/२५७/१६ यो हि वैयाकरणव्यवहारनयानुरोधेन 'धातुसम्बन्धे प्रत्यय' इति सूत्रमारभ्य विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता भाविकृत्यमासीदित्यत्र कालभेदेऽप्येकपदार्थमाहता यो विश्वं द्रक्ष्यति सोऽस्य पुत्रो जनितेति भविष्यत्कालेनातीतकालस्याभेदोऽभिमतः तथा व्यवहारदर्शनादिति। तन्न श्रेयः परीक्षाया मूलक्षते कालभेदेऽप्यर्थस्याभेदेऽतिप्रसङ्गात् रावणशङ्खचक्रवर्तिनोरप्यतीतानागतकालयोरेकत्वापत्तेः। आसीद्वावणो राजा शङ्खचक्रवर्ती भविष्यतीति शब्दयोर्भिन्नविषयत्वान्नैकार्थ्येति चेत्, विश्वदृश्या जनितेत्यनयोरपि मा भूत् तत् एव। न हि विश्वं दृष्टवानिति विश्वदृश्वेति शब्दस्य योऽर्थोऽस्तीति कालस्य जनितेति शब्दस्यानागतकालः। पुत्रस्य भाविनोऽस्तीत्यविरोधात्। अतीतकालस्याप्यनागतत्वमध्यारोपादेकार्थताभिप्रेतेति चेत्, तर्हि न परमार्थतः कालभेदेऽप्यभिन्नार्थव्यवस्था। तथा करोति क्रियते इति कारकयोः कर्तृकर्मणोर्भेदेऽप्यभिन्नमर्थत एवाक्रियते स एव करोति किञ्चित् स एव क्रियते केनचिदिति प्रतीतेरिति। तदपि न श्रेयः परीक्षाया। देवदत्त कर्तं करोतीत्यत्रापि कर्तृकर्मणोर्देवदत्तकटयोरभेदप्रसङ्गात्। तथा पुण्यस्तारकेत्यत्र व्यक्तिभेदेऽपि तत्कृतार्थमेकमाद्रियन्ते, लिङ्गमशिष्य लोकाप्रयत्नादि। तदपि न श्रेयः, पटकुटोत्यत्रापि कुटकुटोरेकत्वप्रसङ्गात् तल्लिङ्गभेदाविशेषात्। तथापोऽम्भ इत्यत्र सख्याभेदेऽप्येकमर्थं जलाख्यमाहता सख्याभेदस्याभेदकत्वात् गुर्वादिवदिति। तदपि न श्रेयः परीक्षाया। घस्तत्तव इत्यत्रापि तथाभावानुपपत्तात् सख्याभेदाविशेषात्। एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि स यातस्ते पिता इति साधनभेदेऽपि पदार्थमभिन्नमाहता। "प्रहसे मन्यवाचि युष्मन्मन्यतरस्मादेकवच्च" इति वचनात्। तदपि न श्रेयः परीक्षाया, अहं पचामि त्वं पचसीत्यत्रापि अस्मद्युष्मत्साधनाभेदेऽप्येकार्थत्वप्रसङ्गात्। तथा 'संतिष्ठते अवतिष्ठत' इत्यत्रोपसर्ग-

भेदेऽप्यभिन्नमर्थमाहता उपसर्गस्य धात्वर्थमात्रशोतकत्वादिति। तदपि न श्रेयः। तिष्ठति प्रतिष्ठत इत्यत्रापि स्थितिगतिक्रिययोरभेदप्रसङ्गात्। तत् कालादिभेदाद्विन्न एवार्थोऽन्यथातिप्रसङ्गादिति शब्दनयः प्रकाशयति। तद्भेदेऽप्यर्थभेदे दूषणान्तरं च दर्शयति—तथा कालादिनातात्वकल्पन निष्प्रयोजनम्। सिद्ध कालादिनैकेन कार्यस्येष्टस्य तत्त्वतः। ७३। कालाद्यन्यतमस्यैव कल्पनं तैर्विधीयताम्। येषां कालादिभेदेऽपि पदार्थैकत्वनिश्चयः। ७४। शब्दकालादिभिर्भिन्नाभिन्नार्थप्रतिपादकः। कालादिभिन्नशब्दत्वाद्विद्वान्यशब्दवत्। ७५। = १. काल व्यभिचार विषयक—वैयाकरणीजन व्यवहारनयके अनुरोधसे 'धातु सम्बन्धसे प्रत्यय बदल जाते हैं' इस सूत्रका आश्रय करके ऐसा प्रयोग करते हैं कि 'विश्वको देख चुकनेवाला पुत्र इसके उत्पन्न होवेगा' अथवा 'होनेवाला कार्य हो चुका'। इस प्रकार कालभेद होनेपर भी वे इनमें एक ही वाच्यार्थका आदर करते हैं। 'जो आगे जाकर विश्वको देखेगा ऐसा पुत्र इसके उत्पन्न होगा' ऐसा न कहकर उपरोक्त प्रकार भविष्यत् कालके साथ अतीत कालका अभेद मान लेते हैं, केवल इसलिए कि लोकमें इस प्रकारके प्रयोगका व्यवहार देखा जाता है। परीक्षा करनेपर उनका यह मन्तव्य श्रेष्ठ नहीं है, क्योंकि एक तो ऐसा माननेसे मूलसिद्धान्तकी क्षति होती है और दूसरे अतिप्रसंग दोष प्राप्त होता है। क्योंकि, ऐसा माननेपर भूतकालीन रावण और अनागत कालीन शङ्ख चक्रवर्तिमें भी एकपना प्राप्त हो जाना चाहिए। वे दोनों एक वन बैठेंगे। यदि तुम यह कहो कि रावण राजा हुआ था और शङ्ख चक्रवर्ती होगा, इस प्रकार इन शब्दोंकी भिन्न विषयार्थता बन जाती है, तब तो विश्वदृश्या और जनिता इन दोनों शब्दोंकी भी एकार्थता न होओ। क्योंकि 'जिसने विश्वको देख लिया है' ऐसे इस अतीतकालवाची विश्वदृश्या शब्दका जो अर्थ है, वह 'उत्पन्न होवेगा' ऐसे इस भविष्यत्कालवाची जनिता शब्दका अर्थ नहीं है। कारण कि भविष्यत् कालमें होनेवाले पुत्रको अतीतकाल सम्बन्धीपनेका विरोध है। फिर भी यदि यह कहो कि भूतकालमें भविष्यत् कालका अध्यारोप करनेसे दोनों शब्दोंका एक अर्थ इष्ट कर लिया गया है, तब तो काल-भेद होनेपर भी वास्तविकरूपसे अर्थोंके अभेदकी व्यवस्था नहीं हो सकती। और यही बात शब्दनय समझा रहा है। २. साधन या कारक व्यभिचार विषयक—तिसी ही प्रकार वे वैयाकरणी जन कर्ताकारक वाले 'करोति' और कर्मकारक वाले 'क्रियते' इन दोनों शब्दोंमें कारक भेद होनेपर भी, इनका अभिन्न अर्थ मानते हैं; कारण कि, 'देवदत्त कुछ करता है' और 'देवदत्तके द्वारा कुछ किया जाता है' इन दोनों वाक्योंका एक अर्थ प्रतीत हो रहा है। परीक्षा करनेपर इस प्रकार मानना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा मानने पर तो 'देवदत्त चटाईको बनाता है' इस वाक्यमें प्रयुक्त कर्ताकारक रूप देवदत्त और कर्मकारक रूप चटाईमें भी अभेदका प्रसंग आता है। ३. लिंग व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणी जन 'पुण्यनक्षत्र तारा है' यहाँ लिंग भेद होनेपर भी, उनके द्वारा किये गये एक ही अर्थका आदर करते हैं, क्योंकि लोकमें कई तारकाओंसे मिलकर बना एक पुण्य नक्षत्र माना गया है। उनका कहना है कि शब्दके लिंगका नियत करना लोकके आश्रयसे होता है। उनका ऐसा कहना श्रेष्ठ नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें तो पुल्लिङ्गी पट, और स्त्रीलिङ्गी फोपडी इन दोनों शब्दोंके भी एकार्थ हो जानेका प्रसंग प्राप्त होता है। ४. सख्या व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणी जन 'आप' इस स्त्रीलिङ्गी बहुचक्रान्त शब्दका और 'जम्भ' इस नपुंसकलिङ्गी एकवचनान्त शब्दका, लिंग व सख्या भेद होनेपर भी, एक जल नामक अर्थ ग्रहण करते हैं। उनके यहाँ सख्याभेदसे अर्थमें भेद नहीं पड़ता जैसे कि गुरुत्व साधन आदि शब्द। उनका ऐसा मानना श्रेष्ठ नहीं है। क्योंकि ऐसा मानने पर तो एक घट और अनेक तन्तु इन दोनोंका भी एक ही अर्थ होनेका प्रसंग प्राप्त होता है। ५. पुरुष व्यभिचार विषयक—

“हे विदूषक, इधर आओ। तुम मनमें मान रहे होगे कि मैं रथ द्वारा मेलेमें जाऊँगा, किन्तु तुम नहीं जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता भी गया था।” इस प्रकार यहाँ साधन या पुरुषका भेद होनेपर भी वे वैयाकरणी जन एक ही अर्थका आदर करते हैं। उनका कहना है कि उपहासके प्रसंगमें ‘मन्य’ धातुके प्रवृत्तिभूत होनेपर दूसरी धातुओंके उत्तमपुरुषके बदले मध्यम पुरुष हो जाता है, और मन्यति धातुको उत्तमपुरुष हो जाता है, जो कि एक अर्थका वाचक है। किन्तु उनका यह कहना भी उत्तम नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो ‘मै पका रहा हूँ’, ‘तू पकाता है’ इत्यादि स्थलोंमें भी अस्मिन् और युष्मत् साधनका अभेद होनेपर एकार्थपनेका प्रसंग होगा। ६. उपसर्ग व्याभिचार विषयक—तिसी प्रकार वैयाकरणीजन ‘संस्थान करता है’, ‘अवस्थान करता है’ इत्यादि प्रयोगोंमें उपसर्गके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको पकड़ बैठे हैं। उनका कहना है कि उपसर्ग केवल धातुके अर्थको श्रोतन करनेवाले होते हैं। वे किसी नवीन अर्थके वाचक नहीं हैं। उनका यह कहना भी प्रशंसनीय नहीं है, क्योंकि इस प्रकार तो ‘तिष्ठति’ अर्थात् ठहरता है और ‘प्रतिष्ठते’ अर्थात् गमन करता है, इन दोनों प्रयोगोंमें भी एकार्थताका प्रसंग आता है। ७. इसके अतिरिक्त अन्य भी अनेक दूषण आते हैं। (१) लकार या वृद्धन्तमें अथवा लौकिक वाक्य प्रयोगोंमें कालादिके नानापनेकी कल्पना व्यर्थ हो जायेगी, क्योंकि एक ही काल या उपसर्ग आदिसे वास्तविक रूपसे इष्टकार्यकी सिद्धि हो जायेगी ७३। काल आदिके भेदसे अर्थभेद न माननेवालोंको कोई सा एक काल या कारक आदि ही मान लेना चाहिए ७४। काल आदिका भिन्न-भिन्न स्वीकार किया जाना ही उनकी भिन्नार्थताका श्रोतक है ७५।

९. सर्व प्रयोगोंको दूषित वतानेसे तो व्याकरणशास्त्रके साथ विरोध आता है ?

स. सि. १/३३/१४४/१ एवं प्रकार’ व्यवहारमन्याय्यं मन्यते; अन्यार्थ-स्यान्यार्थेन संबन्धाभावात्। लोकसमयविरोध इति चेत्। विरुध्यताम्। तत्त्वमिह मीमांस्यते, न भैषज्यमातुरेच्छानुवर्ति। = यद्यपि व्यवहारमें ऐसे प्रयोग होते हैं, तथापि इस प्रकारके व्यवहारको शब्द-नय अनुचित मानता है, क्योंकि पर्यायार्थिक नयकी दृष्टिसे अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्ध नहीं बन सकता। ‘प्रश्न—इससे लोक समयका (व्याकरण शास्त्रका) विरोध होता है। उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं है, क्योंकि यहाँ तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ रोगीकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती। (रा. वा. १/३३/१/६८/२५)।

७. समभिरूढ नय निर्देश

१. समभिरूढ नयके लक्षण

१. अर्थ भेदसे शब्द भेद (रूढ शब्द प्रयोग)

स. सि. १/३३/१४४/४ नानार्थ समभिरुहणात्ममभिरूढः। यतो नानार्थान्समतीत्यैकमर्थमाभिमुख्येन रूढः समभिरूढः। गौरित्ययं शब्दो वागादिष्वर्थेषु वर्तमानः पञ्चावभिरूढः। = नाना अर्थोंका समभिरुहण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है। चूँकि जो नाना अर्थोंको ‘सम’ अर्थात् छोड़कर प्रधानतासे एक अर्थमें रूढ होता है वह समभिरूढ नय है। उदाहरणार्थ—‘गो’ इस शब्दकी वचन, पृथिवी आदि ११ अर्थोंमें प्रवृत्ति मानी जाती है, तो भी इस नयकी अपेक्षा वह एक पशु विशेषके अर्थमें रूढ है। (रा. वा. १/३३/१०/६८/२६)।

(आ. प. १/५); (न. च. वृ. २/१५); (न. च. धृत. पृ. १८); (त. मा. १/४६); (का. अ. पृ. २७६)।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१२ समभिरूढे वा प्रवृत्तिनिमित्तस्य च घटस्याभिन्नस्य नामान्येनाभिधानात् (अभेदः)। = समभिरूढ नयमें घटन-क्रियासे परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटना निरूपण होता है। अर्थात् जो शब्द जिन पदार्थके लिए रूढ कर दिया गया है, वह अन्तः हर अन्तर्याममें उस पदार्थका वाचक होता है।

न. च. धृत. पृ. १८ एकवारमष्टोपवास कृत्वा मुक्तेऽपि तपोधन स्मृतिप्रधानतया यावज्जीवमष्टोपवासीति व्यवहरन्ति न तु समभिरूढनयः। = एक बार आठ उपवास करने के मुक्त हो जानेपर भी तपोधनको स्मृति-की प्रधानतासे यावज्जीव अष्टोपवासी कहना समभिरूढ नय है।

२. शब्दभेदसे अर्थभेद

स. सि. १/३३/१४४/५ अथवा अर्थपरमार्थः शब्दप्रयोगः। तत्रैकन्याय्य-स्यैकेन गतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः। दार्भेयस्नेहोऽस्ति अर्थ-भेदेनाप्यनर्थकः भवितव्यमिति। नानार्थमभिगृहणात्ममभिरूढः। इन्द्रनादिन्द्रः, शकनाच्छकः, पूर्वाङ्गात् पुरन्दर इत्येव सर्वत्र। = अथवा अर्थका ज्ञान करनेके लिए शब्दोंका प्रयोग किया जाता है। ऐसी ज्ञानतमें एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है। समान पर्याय-वाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल है। यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए। इस प्रकार नाना अर्थोंका समभिरुहण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहना जाता है। जैसे इन्द्र, शक और पुरन्दर ये तीन शब्द होनेसे उनके अर्थ भी तीन हैं। क्योंकि व्युत्पत्तिकी अपेक्षा ऐश्वर्यवाद होनेसे इन्द्र, समर्थ होनेसे शक और नगरोंका दारण करनेसे पुरन्दर होता है। इसी प्रकार सर्वत्र समभिरुहण चाहिए। (रा. वा. १/३३/१०/६८/३०), (श्लो. वा. ४/१/३३/ग्लो ८६-८७/२६३); (ह. प्र. ४/८/८८); (अ. १/१.१.१/६/४); (ध. ६/४.१.४४/१७६/१); (क. पा. १/१३-१४/६२००/२३६/६); (न. च. वृ. २/१५); (न. च. धृत. पृ. १८); (स्या. म. २/२५/३१४/१५, ३१६/३; ३१८/२८)।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१६ समभिरूढे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैक-शब्दवाच्य एक। = समभिरूढ नय चूँकि शब्दनेमित्तिक है अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है।

३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ रहना

स. सि. १/३३/१४४/८ अथवा यो यत्राभिरूढः स तत्र समेत्याभिमुख्येना-रोहणात्ममभिरूढः। यथा वयं भगवान्ते। आत्मनीति। वृत्तः। वस्त्वन्तरे वृत्त्यभावात्। यद्यन्यस्यान्यवृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात्। = अथवा जो जहाँ अभिरूढ है वह वहाँ ‘सम्’ अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुत्पत्तासे रूढ होनेके कारण समभिरूढ नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं? अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति होती है, ऐसा माना जाये तो ज्ञानादिकी और रूपादिकी आकाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. वा. १/३३/१०/६८/२)।

२. यद्यपि रुढिगत अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं

आ. प. १/६ परस्परणाभिरूढाः समभिरूढाः। शब्दभेदेऽर्थभेदो नास्ति। शक इन्द्र पुरन्दर इत्यादयः समभिरूढाः। = जो शब्द परस्परमें अभिरूढ या प्रसिद्ध हैं वे समभिरूढ हैं। उन शब्दोंमें भेद होते हुए भी अर्थभेद नहीं होता। जैसे—शक, इन्द्र व पुरन्दर ये तीनों शब्द एक देवराजके लिए अभिरूढ या प्रसिद्ध हैं। (विशेष दे० मतिज्ञान/३/४)।

३. परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं हो सकते

स. सि/१/३३/१४४/६ तत्रैकव्यार्थस्येकेन गतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः । शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थभेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति । =जब एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है तो पर्यायवाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल है । यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए । (रा.वा./१/३३/१०/६८/३०) ।

क. पा १/१३-१४/९२००/२४०/१ अस्मिन्ननये न सन्ति पर्यायशब्दाः प्रति-पदमर्थभेदान्मुपगमात् । न च द्वौ शब्दावैकस्मिन्नर्थे वर्तते; भिन्न-योरैकार्थवृत्तिविरोधात् । न च समानशक्तित्वात्तत्र वर्तते; समान-शक्त्योः शब्दयोरैकत्वापत्तेः । ततो वाचकभेदादवश्यं वाच्यभेदेन भाव्यमिति । =इस नयमें पर्यायवाची शब्द नहीं पाये जाते हैं, क्योंकि यह नय प्रत्येक पदका भिन्न अर्थ स्वीकार करता है । दो शब्द एक अर्थमें रहते हैं, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि भिन्न दो शब्दोंका एक अर्थमें सझाव माननेमें विरोध आता है । यदि कहा जाये कि उन दोनों शब्दोंमें समान शक्ति पायी जाती है, इसलिए वे एक अर्थमें रहते हैं, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दो शब्दोंमें सर्वथा समान शक्ति माननेसे वे वास्तवमें दो न रहकर एक हो जायेंगे । इसलिए जब वाचक शब्दोंमें भेद पाया जाता है तो उनके वाच्यभूत अर्थमें भी भेद होना ही चाहिए । (ध.१/१९,१/८६/४) ।

घ. १/४,१,४५/१८०/१ न स्वतो व्यतिरिक्ताशेषार्थव्यवच्छेदक शब्दः अयोग्यत्वात् । योग्यः शब्दो योग्यार्थस्य व्यवच्छेदक इति...न च शब्दद्वयोर्द्विविधे तत्सामर्थ्ययोरैकत्वं न्यायम्, भिन्नकालोत्पन्नद्रव्यो-पादानभिन्नाधारयोरैकत्वविरोधात् । न च सादृश्यमपि तयोरैकत्वा-पत्तेः । ततो वाचकभेदादवश्यं वाच्यभेदेनापि भवितव्यमिति । =शब्द अपनेसे भिन्न समस्त पदार्थोंका व्यवच्छेदक नहीं हो सकता, क्योंकि उसमें वैसी योग्यता नहीं है, किन्तु योग्य शब्द योग्य अर्थ-का व्यवच्छेदक होता है । दूसरे, शब्दोंके दो प्रकार होनेपर उनकी शक्तियोंको एक मानना भी उचित नहीं है, क्योंकि भिन्न कालमें उत्पन्न व उपादान एवं भिन्न आधारवाली शब्दशक्तियोंके अभिन्न होनेका विरोध है । इनमें सादृश्य भी नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर एकताकी आपत्ति आती है । इस कारण वाचकके भेदसे वाच्य-भेद अवश्य होना चाहिए ।

नोट—शब्द व अर्थमें वाच्य-वाचक सम्बन्ध व उसकी सिद्धिके लिए दो आगम ।

४. शब्द व समभिरूढ नयमें अन्तर

श्लो. वा./४/१/३३/७६/२६३/२१ विश्वदृशवा सर्वदृशेति पर्यायभेदेऽपि शब्दोऽभिन्नार्थमभिप्रेति भविता भविष्यतीति च कालभेदाभिमन-नात् । क्रियते विधीयते करोति विदधाति पुण्यस्तिप्य' तारकोडु' आपो वा अम्भ. सलिलमित्यादिपर्यायभेदेऽपि चाभिन्नमर्थं शब्दो मन्यते कारकादिभेदादवर्थाभेदाभिमननात् । समभिरूढ पुन पर्याय-भेदेऽपि भिन्नार्थानामभिप्रेति । कथं-इन्द्र पुरन्दर' शक्र इत्याद्या-भिन्नगोचर । यद्वा विभिन्नशब्दत्वाद्वाजिवारणशब्दवत् । ७७७ =जो विश्वको देख चुका है, या जो सबको देख चुका है इन शब्दोंमें पर्यायभेद होनेपर भी शब्द नय इनके अर्थको अभिन्न मानता है । भविता (लुट्) और भविष्यति. (लृट्) इस प्रकार पर्यायभेद होने-पर भी, कालभेद न होनेके कारण शब्दनय दोनोंका एक अर्थ मानता है । तथा किया जाता है, विधान किया जाता है इन शब्दोंका तथा इसी प्रकार; पुण्य व तप्य इन दोनों पुलिगी शब्दोंका; तारका व उडुका इन दोनों स्त्रीलिङ्गी शब्दोंका, स्त्रीलिङ्गी 'अप' व वार' शब्दों का नपुंसकलिङ्गी अम्भस् और सलिल शब्दोंका, इत्यादि समानकाल

कारक लिंग आदि वाले पर्यायवाची शब्दोंका वह एक ही अर्थ मानता है । वह केवल कारक आदिका भेद हो जानेसे ही पर्यायवाची शब्दों-में अर्थभेद मानता है, परन्तु कारकादिका भेद न होनेपर अर्थात् समान कारकादिवाले पर्यायवाची शब्दोंमें अभिन्न अर्थ स्वीकार करता है । किन्तु समभिरूढ नय तो पर्यायभेद होनेपर भी उन शब्दोंमें अर्थभेद मानता है । जैसे—कि इन्द्र, पुरन्दर व शक्र इत्यादि पर्यायवाची शब्द उसी प्रकार भिन्नार्थ गोचर हैं, जैसे, कि बाजी (घोडा) व वारण (हाथी) ये शब्द ।

५. समभिरूढ नयामासका लक्षण

स्या.म./२८/३१८/३० पर्यायध्वनीनामभिधेयानानात्वमेव कुक्षीकुर्वाणस्त-दाभासः । यथेन्द्र शक्र' पुरन्दर इत्यादयः शब्दा भिन्नभिधेया एव भिन्नशब्दत्वात् करिकुरङ्गतुरङ्गशब्दवद् इत्यादि । =पर्यायवाची शब्दोंके वाच्यमें सर्वथा नानापना मानना समभिरूढाभास है । जैसे कि इन्द्र, शक्र, पुरन्दर इत्यादि शब्दोंका अर्थ, भिन्न शब्द होनेके कारण उसी प्रकारसे भिन्न मानना जैसे कि हाथी, हिरण, घोडा इन शब्दोंका अर्थ ।

६. एवंभूतनय निर्देश

१. तत्क्रियापरिणत द्रव्य ही शब्दका वाच्य है

स. सि/१/३३/१४४/३ येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायतीति एवभूतः । स्वाभिप्रेतक्रियापरिणतिक्षणे एव स शब्दो युक्तो नान्यथेति । यदेवेन्दति तदैवेन्द्रो नाभिपेक्षको न पूजक इति । यदैव गच्छति तदैव गौर्न स्थितो न शयित इति । =जो वस्तु जिस पर्यायको प्राप्त हुई है उसी रूप निश्चय करनेवाले (नाम देनेवाले) नयको एवभूत नय कहते हैं । आशय यह है कि जिस शब्दका जो वाच्य है उस रूप क्रियाके परिणमनके समय ही उस शब्दका प्रयोग करना युक्त है, अन्य समयोंमें नहीं । जैसे—जिस समय आज्ञा व ऐश्वर्यवाद हो उस समय ही इन्द्र है, अभिपेक्ष या पूजा करनेवाला नहीं । जब गमन करती हो तभी गाय है, बैठो या सोती हुई नहीं । (रा.वा./१/३३/११/६६/४); (श्लो.वा ४/१/३३/श्लो ७८-७९/२६३), (ह पु ४८/४६), (आ प ४ व ६), (न.च./श्रुत/पृ १६पर उद्धृत श्लोक), (त सा १/१४०), (का अ/पृ.२/७७), (स्या.म./२८/३१८/३) ।

घ १/१,१,१/६०/३ एवं भेदे भवनादेवभूतः । =एवभेद अर्थात् जिस शब्दका जो वाच्य है वह तद्रूप क्रियासे परिणत समयमें ही पाया जाता है । उसे जो विषय करता है उसे एवंभूतनय कहते हैं । (क पा.१/३३-१४/९२०१/२४२/१) ।

न. च.वृ./२१६ ज ज करेड कम्म देही मणवयणकायचेन्द्रो । नं तं खु णामजुत्तो एवंभूदो हवे स णओ । २१६ ।

न. च./श्रुत/पृ.१६ य' कश्चित्पुरुष रागपरिणतो परिण, नकाले रागीति भवति । द्वेषपरिणतो परिणमनकाले द्वेषोक्ति कथ्यते । शेषकाले तथा न कथ्यते । इति तस्मात्पिण्डवत् तत्काले यदाकृतिस्तद्विशेषे वस्तुपरिणमनं तदा काले 'तत्काले तम्मपत्तादो' इति वचन-मस्तीति क्रियाविशेषाभिधान स्वीकरोति अथवा अभिधान न स्वीकरोतीति व्यवहरणमेवभूतनयो भवति । =१ यह जीव मन वचन कायसे जब जो-जो चेष्टा करता है, तब उस-उस नामसे युक्त हो जाता है, ऐसा एवभूत नय कहता है । २, जैसे रागसे परिणत जीव रागपरिणतिके कालमें ही रागी होता है और द्वेष परिणत जीव द्वेष-परिणतिके कालमें ही द्वेषा कहलाता है । अन्य समयोंमें वह वैसे नहीं कहा जाता । इस प्रकार अग्निसे तपे हुए लोहेके गोलेवत्, उम-उस कालमें जिस-जिस आकृति विशेषमें वस्तुका परिणमन होता है, उस

८. एवंभूतनयामासका लक्षण

स्या. म./२८/३१६/३ क्रियानविष्टं वस्तु शब्दवाच्यतया प्रतिक्षिपंस्तु तदाभासः । यथा विशिष्टचेष्टाशून्यं घटारव्य वस्तु न घटशब्दवाच्यम्, घटशब्दप्रवृत्तिनिमित्तक्रियाशून्यत्वात् पटवद् इत्यादि । = क्रिया-परिणतिके समयसे अतिरिक्त अन्य समयमें पदार्थको उस शब्दका वाच्य सर्वथा न समझना एवंभूतनयामास है । जैसे—जल लाने आदिकी क्रियारहित खाली रखा हुआ घड़ा बिलकुल भी 'घट' नहीं कहा जा सकता, क्योंकि पटकी भाँति वह भी घटन क्रियासे शून्य है ।

IV द्रव्याधिक व पर्यायाधिक

१. द्रव्याधिकनय सामान्य निर्देश

१. द्रव्याधिकनयका लक्षण

१. द्रव्य ही प्रयोजन जिसका

स. सि./१/६/२१/१ द्रव्यमर्थ' प्रयोजनमस्येत्यसौ द्रव्याधिक' । = द्रव्य जिसका प्रयोजन है, सो द्रव्याधिक है । (रा. वा./१/३३/१/६५/८); (घ. १/१,१,१/८३/११) (घ. ६/४,१,४५/१७०/१) (क. पा. १/१३-१४/१ २०/२१६/६) (आ. प./६) (नि. सा./ता. वृ./१६) ।

२. पर्यायको गौण करके द्रव्यका ग्रहण

श्लो. वा. २/१/६/श्लो. १६/३६१ तत्रांशिन्यपि निशेषधर्माणां गुणता-गती । द्रव्याधिकनयस्यैव व्यापारान्मुख्यरूपतः । १६१ = जब सब अंशोको गौणरूपसे तथा अंशोको मुख्यरूपसे जानना इष्ट हो, तब द्रव्याधिकनयका व्यापार होता है ।

न. च. वृ./१६० पञ्जयगुणं किञ्चा द्रव्यं पि य जो हु गिहणए लोए । सो द्रव्यतिथय भणिओ । १६० = पर्यायको गौण करके जो इस लोक-में द्रव्यको ग्रहण करता है, उसे द्रव्याधिकनय कहते हैं ।

सा. सा./आ./१३ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि द्रव्यं मुख्यतयानुभावयतीति द्रव्याधिक । = द्रव्य पर्यायात्मक वस्तुमें जो द्रव्यको मुख्यरूपसे अनुभव करावे सो द्रव्याधिकनय है ।

न. दी./३/१२२ तत्र द्रव्याधिकनयः द्रव्यपर्यायरूपमेकानेकात्मक-मनेकान्त प्रमाणप्रतिपन्नमर्थं विभज्य पर्यायाधिकनयविषयस्य भेदस्योपसर्जनभावेनावस्थानमात्रमभ्यनुजानद् स्वविषयं द्रव्यमभेदमेव व्यवहारयति, नयान्तरविषयसापेक्ष सन्नयं इत्यभिधानात् । यथा सुवर्णमानयेति । अत्र द्रव्याधिकनयाभिप्रायेण सुवर्णद्रव्यानयनचो-दनाया कटकं कुण्डलं केयूरं चोपनयन्नुपनेता कृती भवति, सुवर्ण-रूपेण कटकादीनां भेदाभावात् । = द्रव्याधिकनय प्रमाणके विषयभूत द्रव्यपर्यायात्मक तथा एकानेकात्मक अनेकान्तस्वरूप अर्थका विभाग करके पर्यायाधिकनयके विषयभूत भेदको गौण करता हुआ, उसकी स्थितिमात्रको स्वीकार कर अपने विषयभूत द्रव्यको अभेदरूप व्यव-हार करता है, अन्य नयके विषयका निषेध नहीं करता । इसलिए दूसरे नयके विषयकी अपेक्षा रखनेवाले नयको सन्नय कहा है । जैसे—यह कहना कि 'सोना लाओ' । येहीं द्रव्याधिकनयके अभि-प्रायसे 'सोना लाओ' के कहनेपर लानेवाला कड़ा, कुण्डल, केयूर (या सोनेकी डली) इनमेंसे किसीको भी ले आनेसे कृतार्थ हो जाता है, क्योंकि सोनारूपसे कड़ा आदिमें कोई भेद नहीं है ।

२. द्रव्याधिकनय वस्तुके सामान्यांशको अद्वैतरूप विषय करता है

स. सि./१/३३/१४०/६ द्रव्य सामान्यमुत्सर्ग' अनुवृत्तिरित्यर्थः । तद्वि-षयो द्रव्याधिक' । = द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति

है । और इसको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिकनय है । (त. सा./१/३६) ।

क. पा. १/१३-१४/गा. १०७/१ २०५/२५२ पञ्जवणयवोवक्तं वरथू[रथ] द्रव्यद्वयस्त्वय्यणिज्ज । जग्व दवियोपजोगो अपच्छिन्नमवियप्पणि-व्ययणो । १०७ = जिस के पश्चात् विकल्पज्ञान व वचन व्यवहार नहीं है ऐसा द्रव्योपयोग अर्थात् सामान्यज्ञान जहाँ तक होता है, वहाँ तक वह वस्तु द्रव्याधिकनयका विषय है । तथा वह पर्यायाधिकनयसे आक्रान्त है । अथवा जो वस्तु पर्यायाधिकनयके द्वारा ग्रहण करके छोड़ दी गयी है, वह द्रव्याधिकनयका विषय है । (स. सि./१/६/२०/१०), (ह. पु./५८/४२) ।

श्लो. वा. ४/१/३३/३/२१५/१० द्रव्यविषयो द्रव्यार्थ' । = द्रव्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थ है । (न. च. वृ./१८६) ।

क. पा. १/१३-१४/१ २०७/२१६/७ तद्भावलक्षणसामान्येनाभिन्न सादृश्य-लक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च वस्त्वभ्युपगच्छद् द्रव्याधिक उति युवव । = तद्भावलक्षणवाले सामान्यसे अर्थात् पूर्वोत्तर पर्यायोमें रहनेवाले ऊर्ध्वता' सामान्यसे जो अभिन्न है, और सादृश्य लक्षण सामान्यसे अर्थात् अनेक समान जातीय पदार्थोंमें पाये जानेवाले तिर्यक्सामान्यसे जो कथंचिद् अभिन्न है, ऐसी वस्तुको स्वीकार करनेवाला द्रव्याधिकनय है । (घ. ६/४,१,४५/१६७/११) ।

प्र. सा./त. प्र./११४ पर्यायाधिकमेकान्तनिमित्तं विधाय केवलान्मी-लितेन द्रव्याधिकेन यदावलोक्यते तदा नारकतिर्यङ्मनुष्यदेवसिद्धव-पर्यायात्मकेषु व्यवस्थितं जीवसामान्यमेकमवलोक्यतामनवलोकित-विशेषाणां तत्सर्वजीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । = पर्यायाधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके जब मात्र खुली हुई द्रव्याधिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब नारकत्व, तिर्यक्त्व, मनुष्यत्व, देवत्व और सिद्धत्व—पर्यायस्वरूप विशेषोंमें रहनेवाले एक जीव सामान्यको देखनेवाले और विशेषोंको न देखनेवाले जीवोंको 'यह सब जीव द्रव्य है' ऐसा भासित होता है ।

का अ./मृ./२६६ जो साहजि सामणं अविणाभूद विसेसत्वेहि । णाणाजुत्तिबलादो द्रव्यस्थो सो णओ होदि । = जो नय वस्तुके विशेष-रूपसे अविनाभूत सामान्यरूपको नाना युक्तियोंके बलसे साधता है, वह द्रव्याधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

१. द्रव्यसे भिन्न पर्याय नामकी कोई वस्तु नहीं

रा. वा./१/३३/१/६४/२५ द्रव्यमस्तीति मतिरस्य द्रव्यभवनमेव नातोऽन्ये भावविकारा, नाप्यभाव तद्वचतिरेकेणानुपलब्धेरिति द्रव्यास्तिक । .. अथवा, द्रव्यमेवार्थोऽस्य न गुणकर्मणी तदवस्थारूपत्वादिति द्रव्यास्तिकः । १० = द्रव्यका होना ही द्रव्यका अस्तित्व है उससे अन्य भावविकार या पर्याय नहीं है, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्या-स्तिकनय है । अथवा द्रव्य ही जिसका अर्थ या विषय है, गुण व कर्म (क्रिया या पर्याय) नहीं, क्योंकि वे भी तदवस्थारूप अर्थात् द्रव्य-रूप ही हैं, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्याधिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/१ २०७/२१६/१ द्रव्याव पृथग्भूतपर्यायाणामनत्वात् । न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पद्यते; सत्तादिव्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भाव । न चोत्पत्तिरप्यस्ति; असत् खरविषाणस्योत्पत्तिविरोधात् । .. एतद्द्रव्यमर्थ' प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिक । = द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है । पर्याय द्रव्यसे पृथक् उत्पन्न होती है, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि सत्तादिरूप द्रव्यसे पृथक् पृथग्यि नहीं पायी जाती है । तथा सत्तादिरूप द्रव्यसे उनको पृथक् माननेपर वे असत्वरूप हो जाती हैं, अतः उनकी उत्पत्ति भी नहीं बन सकती है, क्योंकि ररविषाणकी तरह असत्की उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । ऐसा द्रव्य जिस नयका प्रयोजन है वह द्रव्याधिकनय है ।

७. वस्तुके सब धर्म अभिन्न व एकारस है

दे. सप्तमंगी/६ (द्रव्याधिक नयसे काल, आत्मस्वरूप आदि ८ अपेक्षाओं-से द्रव्यके सर्व धर्मोंमें अभेद वृत्ति है)। और भी देखो—(नय/IV/२/३/१) (नय/IV/२/६/१)।

४. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता है।

प. का./ता. वृ./२७/५७/६ द्रव्याधिकनयेन धर्माधर्माकाशद्रव्याण्येकानि भवन्ति, जीवपुद्गलकालद्रव्याणि पुनरनेकानि। = द्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म और आकाश ये तीन द्रव्य एक एक हैं और जीव पुद्गल व काल ये तीन द्रव्य अनेक अनेक हैं। (दे० द्रव्य/३/४)।

और भी देखो नय/IV/२/६/३ भेद निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश व जीव इन चारोंमें एक प्रदेशीयता है।

दे. नय/IV/२/३/२ प्रत्येक द्रव्य अपने अपनेमें स्थित है।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

ध. १/१.१.१/गा. ८/१३ द्रव्यद्विगुणस्य सर्वं मदा अणुपणमविणट्टं। ८। = द्रव्याधिकनयकी अपेक्षा पदार्थ सदा जनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले है। (ध. ४/१.५.४/गा. २६/३३७) (ध. ६/४.१.४६/गा. ६४/२४४) (क. पा. १/१३-१४/गा. ६६/२०४/२४८) (पं. का./धृ./११) (पं. ध./पृ. २४७)।

क. पा. १/१३-१४/६ १८०/२१६/१ 'अयं सर्वोऽपि द्रव्यप्रस्तार' मदादि परमाणुपर्यन्तो नित्यः, द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायाणामसत्त्वात्। 'सत्' आविर्भाव एव उत्पादः तत्स्यैव तिरोभाव एव विनाशः, इति द्रव्याधिकनय सर्वस्य वस्तुनित्यस्यान्तोत्पद्यते न विनश्यति चेत् स्थितम्। एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिक। = मत्से लेकर परमाणु पर्यन्त ये सब द्रव्यप्रस्तार नित्य हैं, क्योंकि द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है। सत्का आविर्भाव ही उत्पाद है और उसका तिरोभाव ही विनाश है ऐसा समझना चाहिए। इसलिए द्रव्याधिकनयसे समस्त वस्तुएँ नित्य हैं। इसलिए न तो कोई वस्तु उत्पन्न होती है और न नष्ट होती है। यह निश्चय हो जाता है। इस प्रकारका द्रव्य जिस नयका प्रयोजन या विषय है, वह द्रव्याधिकनय है। (ध. १/१.१.१/८/७७)।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/३) (नय/IV/२/६/२)।

६. मावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

रा. वा./१/३३/१/६५/४ जयवा अर्पते गम्यते निष्पाद्यत इत्यर्थः कार्यम्। द्रवति गच्छतीति द्रव्य कारणम्। द्रव्यमेवाधोऽस्य कारणमेव कार्यं नार्थान्तरत्वम्, न कार्यकारणयोः कश्चिद्रूपभेदः तदुभयमेकाकारमेव पर्वाङ्गुलिद्रव्यमिति द्रव्याधिक। 'अथवा अर्थनमर्थः प्रयोजनम्, द्रव्यमेवाधोऽस्य प्रत्ययाभिधानानुप्रवृत्तिलिङ्गदर्शनस्य निहोतुमशक्यत्वादि' द्रव्याधिक। = अथवा जो प्राप्त होता है या निष्पन्न होता है, ऐसा कार्य ही अर्थ है। और परिणमन करता है या प्राप्त करता है ऐसा द्रव्य कारण है। द्रव्य ही उस कारणका अर्थ या कार्य है। अर्थात् कारण ही कार्य है, जो कार्य से भिन्न नहीं है। कारण व कार्यमें किसी प्रकारका भेद नहीं है। उट्गली व उसकी पोरीकी भाँति दोनों एकाकार हैं। ऐसा द्रव्याधिकनय कहता है। अथवा अर्थन या अर्थका अर्थ प्रयोजन है। द्रव्य ही जिसका अर्थ या प्रयोजन है सो द्रव्याधिक नय है। इसके विचारमें अन्यत्र विज्ञान, अनुगताकार वचन और अनुगत धर्मोंका अर्थात् ज्ञान, शब्द व अर्थ दोनोंका लोप नहीं किया जा सकता। दोनों एकसु है।

क. पा. १/१३-१४/६ १८०/२१६/२ न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पद्यते असद-करणात् उपादानग्रहणात् सर्वसम्भावभावात् शक्तरय शक्यकरणात् कारणाभावाच्च। 'एतद्द्रव्यमर्थः' प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिक।

= द्रव्यसे पृथग्भूत पर्यायोंकी उत्पत्ति नहीं बन सकती, क्योंकि प्रत्येक पदार्थ निया नहीं जा सकता; कार्यकी उत्पन्न वगैरे निष्पत्ति उपादान-कारणका ग्रहण किया जाता है; मगरे सबकी उत्पत्ति नहीं पायी जाती; समर्थ कारण भी अन्य कार्यकी ही रहते हैं; तथा पदार्थोंमें कार्यकारणभाव पाया जाता है। ऐसा द्रव्य निम्नता प्रयोजन है न द्रव्याधिक नय है।

और भी दे०—(नय/IV/२/३/४); (नय/IV/२/६/७/१०)।

७. इसीसे यह नय वास्तवमें एक, अव्यक्तव्य व निर्दि-
कृत है

क. पा. १/१३-१४/गा. १०७/६ २०४ जाय त्विदोपजागो उपपत्तिम-
वियपपणिवयणो १२०७। 'जिनके पीछे विचारमान व वचन व्यक्तार
नहीं हैं ऐसे अन्तिमविशेष तक द्रव्योपयोगी प्रवृत्ति होती है।

प. ध./पृ./५१८ भवति द्रव्याधिक रति नयः स्वभावरूपमज्ञातम्।
= वह अपने धारार्थके जनुत्पन्न सत्तावाना द्रव्याधिक नय एक है।

और भी दे०—(नय/V/२)

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिक नय निर्देश

१. द्रव्याधिक नयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध

ध. ६/४.१.५६/१७०/६ शुद्धद्रव्याधिकः स संग्रहः अशुद्धद्रव्याधिकः
व्यवहारनयः। = संग्रहनय शुद्धद्रव्याधिक है और व्यवहारनय अशुद्ध-
द्रव्याधिक। (क. पा. ६/१३-१४/६ १८२/२१६/१) (त. ता./६/४१)।
आ. प./६ शुद्धशुद्धनिश्चयी द्रव्याधिकनय भेदो। = शुद्ध निश्चय व
अशुद्ध निश्चय दोनों द्रव्याधिकनयके भेद हैं।

२. शुद्ध द्रव्याधिक नयका लक्षण

१. शुद्ध, एक व वचनातीत तत्त्वका प्रयोजक

आ. प./६ शुद्धद्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धद्रव्याधिक। = शुद्ध
द्रव्य ही है अर्थ और प्रयोजन जिसका जो शुद्ध द्रव्याधिक नय है।
न. च./धृता/पृ. ४३ शुद्धद्रव्यार्थेन चरतीति शुद्धद्रव्याधिकः। = जो शुद्ध-
द्रव्यके अर्थरूपसे आचरण करता है वह शुद्ध द्रव्याधिकनय है।
पं. वि./१/१५७ शुद्धं वागतिवतितत्त्वमितरद्वाच्यं च तद्वाच्यं शुद्धादेशः
इति ॥ = शुद्ध तत्त्व वचनके अगोचर है, ऐसे शुद्ध तत्त्वको ग्रहण
करनेवाला नय शुद्धादेश है। (पं. ध./पृ./५८७)।

पं. ध./उ./३२, १३३ अथ शुद्धनयादेशाच्छुद्धरचैकविधोऽपि ग'। = शुद्ध
नयकी अपेक्षासे जीव एक तथा शुद्ध है।

और भी दे० नय/III/४—(सत्मात्र है अन्य कुछ नहीं)।

३. शुद्धद्रव्याधिक नयका विषय

१. द्रव्यकी अपेक्षा भेद उपचार रहित द्रव्य

स. ता./पृ./१४ जो पस्सदि अप्पाण अब्बपुट्ठ अण्णयं णिगद'। अवि-
सेसमसजुत्वं तं सुद्धणयं विद्याणीहि ११४। = जो नय आत्माकी बन्ध-
रहित और परके त्वर्शसे रहित, अन्यत्वग्रहित, चलाचलता रहित,
विशेष रहित, अन्यके सयोगसे रहित ऐसे पाँच भावरूपसे देखता है,
उसे है शिष्य। तू शुद्धनय जान ११४। (पं. वि./११/१७)।

ध. ६/४.१.४६/१७०/६ सत्तादिना य सर्वस्य पर्यायकलपामावेन अद्वै-
तत्वमध्यवस्येति शुद्धद्रव्याधिकः स संग्रहः। = जो सत्ता आदिकी
अपेक्षासे पर्यायरूप कलकका अभाव होनेके कारण सबकी अद्वैतताको
विषय करता है वह शुद्ध द्रव्याधिक संग्रह है। (विशेष दे० नय/III/
४) (क. पा. १/१३-१४/६ १८२/२१६/१) (न्या. दी./३/६ ५४/
१२८)।

प्र. स./त. प्र./१२५ शुद्धद्रव्यनिरूपणाया परद्रव्यसंपर्कासंभवात्पर्यायाणां द्रव्यान्त प्रत्याचक्षुः शुद्धद्रव्य एवात्मावतिष्ठते । = शुद्धद्रव्यके निरूपण-
में परद्रव्यके संपर्का असंभव होनेसे और पर्यायों द्रव्यके भीतर मलीन
हो जानेसे आत्मा शुद्धद्रव्य ही रहता है ।

और भी देखो नय/V/१/२ (निश्चयमेव न ज्ञान है, न दर्शन है और न
चारित्र्य है (आत्मा तो एक ज्ञायक मात्र है)) ।

और भी देखो नय/IV/१/३ (द्रव्याधिक नय सामान्यमें द्रव्यका
अद्वैत) ।

और भी देखो नय/IV/२/६/३ (भेद निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक नय) ।

२. क्षेत्रकी अपेक्षा स्वमें स्थिति

प्र. प./मृ./१/२६/३२ देहादेहि जो वसइ भेयाभेयणएण । सो अप्पा मुणि
जीव तुहुं कि अण्णे बहुएण । २६।

प्र. प्र./टी./२ शुद्धनिश्चयनयेन तु अभेदनयेन स्वदेहाद्भिन्ने स्वात्मनि
वसति यः तमात्मानं मन्यस्व । = जो व्यवहार नयसे देहमें तथा
निश्चयनयमे आत्मामें वसता है उसे ही हे जीव तू आत्मा जान । २६।
शुद्धनिश्चयनय अर्थात् अभेदनयमे अपनी देहसे भिन्न रहता हुआ वह
निजात्मामें वसता है ।

प्र. म./टी./१६/५/२ सर्वद्रव्याणि निश्चयनयेन स्वकीयप्रदेशेषु तिष्ठन्ति ।

= सभी द्रव्य निश्चयनयसे निज निज प्रदेशों में रहते हैं ।

और भी देखो—(नय/IV/१/४), (नय/IV/२/६/३) ।

३. कालकी अपेक्षा उत्पादव्यय रहित है

प्र. का./ता. वृ./११/२७/१६ शुद्धद्रव्यार्थिकनयेन नरनारकादिविभाव-
परिणामोत्पत्तिविनाशरहितम् । = शुद्ध द्रव्याधिकनयसे नर नारकादि
विभाव परिणामोंकी उत्पत्ति तथा विनाशसे रहित है ।

प्र. घ./पृ./२/१६ यदि वा शुद्धनयान्नाप्युत्पादो व्ययोऽपि न ध्रौव्यम् ।
केवल सदिति । २१६। = शुद्धनयकी अपेक्षा न उत्पाद है, न व्यय है
और न ध्रौव्य है, केवल सत् है ।

और भी देखो—(नय/IV/१/५) (नय/IV/२/६/२) ।

४. भावकी अपेक्षा एक व शुद्ध स्वभावी है

आ. प./= शुद्धद्रव्याधिकेन शुद्धस्वभाव । = (पुद्गलका भी) शुद्ध
द्रव्याधिकनयसे शुद्धस्वभाव है ।

प्र. सा./त. प्र./परि./नय न ४७ शुद्धनयेन केवलमृण्मात्रवन्निरुपाधि-
स्वभावम् । = शुद्धनयसे आत्मा केवल मिट्टीमात्रकी भाँति शुद्धस्वभाव-
वाला है । (घट, रामपात्र आदिकी भाँति पर्यायगत स्वभाववाला
नहीं) ।

प्र. का./ता. वृ. १/४/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाराध्यायकभाव
इति । = शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव
होता है ।

और भी देखो नय/IV/१/५/१ (जीव तो बन्ध व मोक्षसे अतीत है) ।

और भी देखो आगे (नय/IV/२/६/१०) ।

४. अशुद्ध द्रव्याधिक नयका लक्षण

घ ६/४, १, ४५/१०१/३ पर्यायकलङ्काद्विगततया अशुद्धद्रव्याधिक व्यव-
हारनय । = (जनेत्र भेदों रूप) पर्यायकलंके युक्त होनेके कारण
व्यवहारनय अशुद्धद्रव्याधिक है । (विशेष देखो नय/IV/४) (क. पा.
१/१३-१४/३ १२२/२१६/२) ।

आ. प./= अशुद्धद्रव्याधिकेन अशुद्धस्वभाव । = अशुद्ध द्रव्याधिकनयसे
(पुद्गल द्रव्यका) अशुद्ध स्वभाव है ।

आ. प./६ अशुद्धद्रव्यमेवार्थ प्रयोजनमन्येत्पुनश्च शुद्धद्रव्याधिक । = अशुद्ध
द्रव्य ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो अशुद्ध द्रव्याधिकनय है ।
(न च /श्रुत/पृ. ४३) ।

प्र. सा./त. प्र./परि./नय. न. ४६ अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमृण्मात्र-
वत्सोपाधि स्वभावम् । = अशुद्ध नयमे आत्मा घट शराव आदि
विशिष्ट (त्रयीत पर्यायकृत भेदोंसे विशिष्ट) मिट्टी मात्रकी भाँति
सोपाधिस्वभाव वाला है ।

पं. वि./१/१७, २७ • इतरद्वाच्य च तद्वाचकं । • प्रमेदजनकं शुद्धेतर-
रूपितम् । = अशुद्ध तत्त्व वचनगोचर है । उम्मा वाचक तथा भेदको
प्रगट करनेवाला अशुद्ध नय है ।

स. सा./पं. जयचन्द /६ अन्य परसंयोगजनित भेद है वे सब भेदत्प
अशुद्ध द्रव्याधिकनयके विषय हैं ।

और भी देखो नय/IV/४ (व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्याधिक नय होनेसे,
उसके ही सर्व विकल्प अशुद्धद्रव्याधिकनयके विकल्प है ।

और भी देखो नय /I/V/२/६ (अशुद्ध द्रव्याधिकनयका पाँच विकल्पों
द्वारा लक्षण किया गया है) ।

और भी देखो नय/II/१—(अशुद्ध निश्चय नयका लक्षण) ।

५. द्रव्याधिकके दश भेदोंका निदेश

आ. प./६ द्रव्याधिकस्य दश भेदाः । कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिको,
.. उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिक, .. भेदकल्पना-
निरपेक्ष शुद्धो द्रव्याधिक, .. कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्याधिको, ..
उत्पादव्ययमापेक्षोऽशुद्धो द्रव्याधिको, .. भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धो
द्रव्याधिको, .. जन्मव्यसापेक्षो द्रव्याधिको, .. स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्या-
धिको, परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको, .. परमभावग्राहकद्रव्याधिको ।
= द्रव्याधिकनयके १० भेद हैं—१ कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक,
२. उत्पादव्यय गौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिक, ३. भेदकल्पना
निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक, ४ कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्धद्रव्याधिक;
५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्धद्रव्याधिक, ६. भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध
द्रव्याधिक, ७ जन्मव्य द्रव्याधिक, ८. स्वद्रव्यादिग्राहक द्रव्याधिक,
९. परद्रव्यादिग्राहक द्रव्याधिक; १०. परमभावग्राहक द्रव्याधिक ।
(न. च /श्रुत/पृ. ३६-३७)

६. द्रव्याधिक नयदशकके-लक्षण

१. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ. प./६ कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिको यथा ससारी जीवो मिद्व-
सहक शुद्धात्मा । = 'ससारी जीव सिद्धके नमान शुद्धात्मा है' ऐसा
कहना कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है ।

न च. वृ./१६१ कम्माण मज्झगद जीवो जो गृह मिद्वसंवास । भण्ड
सो मुहणओ खलु कम्मावाहिणिरिवेतो । = कर्मोंसे बँधे हुए जीवों
जो सिद्धके सहज शुद्ध बताता है, वह कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्या-
धिकनय है । (न च /श्रुत/पृ. ४०/श्लो. ३)

न च /श्रुत/पृ. ३ मिथ्यात्वादिगुणस्थाने मिद्वत्वं वदति स्फुटं । कर्मभि-
निरपेक्षो य शुद्धद्रव्याधिको हि स. ११। = मिथ्यात्वादि गुणस्थानोंमें
अर्थात् अशुद्ध भावोंमें स्थित जीवका जो मिद्वत् कहता है वह कर्म-
निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है ।

नि सा./ता. वृ./१०७ कर्मोपाधिनिरपेक्षसत्ताग्राहकशुद्धनिश्चयद्रव्याधि-
कनयापेक्षया हि एभिर्ना कर्मभिर्द्रव्यमर्थमिद्वच निर्मुक्तम् । = कर्मोपाधि
निरपेक्ष सत्ताग्राहक शुद्धनिश्चयरूप द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा
उन द्रव्य व भाव कर्मोंसे निर्मुक्त है ।

२. सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिक

आ. प./६ उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिको यथा, द्रव्य
नित्यम् । = उत्पादव्ययगौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिक नयमे द्रव्य
नित्य या नित्यस्वभावी है । (आ प./८), (न च /श्रुत/पृ. ४/श्लो. २)

न च वृ./१६२ उत्पादव्यय गणं निश्चा जो गृह वेपना सत्ता । भण्ड
सो मुहणओ इह सत्ताग्राहिओ मममे । १६२। = उत्पाद और व्ययों

गौण करके मुख्य रूपसे जो केवल सत्ताको ग्रहण करता है, वह सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनय कहा गया है। (न.च./श्रुत/४०/श्लो.४) नि.सा./ता.वृ./१६ सत्ताग्राहकशुद्धद्रव्याधिकनयवलेन पूर्वोक्तव्यञ्जन-पर्यायेभ्यः सकाशान्मुक्तामुक्तसमस्यजीवराशयः सर्वथा व्यतिरिक्ता एव। = सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनयके बलसे, युक्त तथा अयुक्त सभी जीव पूर्वोक्त (नर नारक आदि) व्यञ्जन पर्यायोसे सर्वथा व्यतिरिक्त ही है।

३. भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिको यथा निजगुणपर्याय-स्वभावाद् द्रव्यमभिन्नम्।

आ.प./५ भेदकल्पनानिरपेक्षेणैकस्वभावः। = भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध-द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य निज गुणपर्यायोके स्वभावसे अभिन्न है तथा एक स्वभावी है। (न.च./श्रुत/पृ.४/श्लो.३)

न.च.वृ./१६३ गुणगुणिआइचउवके अत्थे जो णो करइ खलु भेयं। सुद्धो सो दव्वत्थो भेयवियप्पेण णिरवेक्खो। १६३। = गुण-गुणी और पर्याय-पर्यायी रूप ऐसे चार प्रकारके अर्थमें जो भेद नहीं करता है अर्थात् उन्हें एकरूप ही कहता है, वह भेदकल्पनासे निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है। (और भी दे० नय/पृ.१/२) (न.च./श्रुत/४१/श्लो.५)

आ.प./५ भेदकल्पनानिरपेक्षेणेतरेषा धर्मधर्मिकाशजीवानां चाखण्ड-त्वादेकप्रदेशत्वम्। = भेदकल्पना निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश और जीव इन चारो बहुप्रदेशी द्रव्योंके अखण्डता होनेके कारण एकप्रदेशपना है।

४. कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथा क्रोधादिकर्मजभाव आत्मा। = कर्मजनित क्रोधादि भाव ही आत्मा है ऐसा कहना कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

न.च.वृ./१६४ भावे सरायमादो सव्वे जीवम्मि जो दु जंपदि। सो हु अशुद्धो उत्तो कम्माणोवाहिसावेक्खो। १६४। = जो सर्व रागादि भावोंको जीवमें कहता है अर्थात् जीवको रागादिस्वरूप कहता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./श्रुत/४१/श्लो.१)

न.च./श्रुत/पृ.४/श्लो.४ औदयिकादित्रिभावात् यो ब्रूते सर्वात्मसत्तया। कर्मोपाधिविशिष्टात्मा स्यादशुद्धस्तु निश्चयः। ४। = जो नय औदयिक, औपशमिक व क्षायोपशमिक इन तीन भावोंको आत्मसत्तासे युक्त बतलाता है, वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथैकस्मिन्समये द्रव्य-उत्पादव्ययधौव्यात्मकम्। = उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य एक समयमें ही उत्पाद व्यय व धौव्य रूप इस प्रकार त्रयात्मक है। (न.च.वृ./१६५), (न.च./श्रुत/पृ.४/श्लो.५) (न.च./श्रुत/४१/श्लो.२)

६. भेद कल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथात्मनो ज्ञानदर्शनज्ञाना-दयो गुणाः।

आ.प./५ भेदकल्पनासापेक्षेण चतुर्णामपि नानाप्रदेशस्वभावत्वम्। = भेद कल्पनासापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा ज्ञान दर्शन आदि आत्माके गुण हैं, (ऐसा गुण गुणी भेद होता है) — तथा धर्म, अधर्म, आकाश व जीव ये चारो द्रव्य अनेक प्रदेश स्वभाववाले हैं।

न.च.वृ./१६६ भेद सदि सन्नध गुणगुणियाईहि कुणदि जो दव्वे। सो वि अशुद्धो दिट्ठो सहिओ सो भेदकप्पेण। = जो द्रव्यमें गुण-गुणी

भेद करके उनमें सम्बन्ध स्थापित करता है (जैसे द्रव्य गुण व पर्याय-वाला है अथवा जीव ज्ञानवाद् है) वह भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./श्रुत/५/श्लो.६ तथा/४१/श्लो.३) (विशेष दे० नय/V/४)

७. अन्वय द्रव्याधिक

आ.प./५ अन्वयसापेक्षो द्रव्याधिको यथा, गुणपर्यायस्वभाव द्रव्यम्।

आ.प./५ अन्वयद्रव्याधिककत्वेन कस्याप्यनेकस्वभावत्वम्। = अन्वय सापेक्ष द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा गुणपर्याय स्वरूप ही द्रव्य है और इसी लिए इस नयकी अपेक्षा एक द्रव्यके भी अनेक स्वभावोपना है। (जैसे—जीव ज्ञानस्वरूप है, जीव दर्शनस्वरूप है इत्यादि)

न.च.वृ./१६७ निस्सेससहावाणं अण्णयरूपेण सव्वदव्वेहिं। विवहानणाहि जो सो अण्णयदव्वत्थिओ भणिदो। १६७। = नि शेष स्वभावोको जो सर्व द्रव्योंके साथ अन्वय या अनुस्यूत रूपसे कहता है वह अन्वय द्रव्याधिकनय है। (न.च./श्रुत/४१/श्लो.४)

न.च./श्रुत/पृ.५/श्लो.७ नि.शेषगुणपर्यायान् प्रत्येक द्रव्यमवबोत्त। सोऽन्वयो निश्चयो रेम यथा सरकटकाटिपु। ७। = जो सम्पूर्ण गुणों और पर्यायोंमेंसे प्रत्येकको द्रव्य बतनाता है, वह वियमान कडे वगैरहमें अनुचद्र रहनेवाले स्वर्णकी भाँति अन्वयद्रव्याधिक नय है।

प्र.सा./ता.वृ./१०९/१४०/११ पूर्वोक्तोत्पादादित्रयस्य तथैव स्वसंवेदन-ज्ञानादिपर्यायत्रयस्य चानुगताकारेणाप्यन्वयरूपेण यथाधारभूत तदन्वय-द्रव्यभण्यते, तद्विषयो यस्य स भवत्यन्वयद्रव्याधिकनय। = जो पूर्वोक्त उत्पाद आदि तीनका तथा स्वसंवेदनज्ञान दर्शन चारित्र इन तीन गुणोंका (उपलक्षणसे सम्पूर्ण गुण व पर्यायोंका) आधार है वह अन्वय द्रव्य कहलाता है। वह जिसका विषय है वह अन्वय द्रव्याधिक नय है।

८. स्वद्रव्यादि ग्राहक

आ.प./५ स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा स्वद्रव्यादिचतुष्टयापेक्षया द्रव्यमस्ति। = स्व द्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल व स्वभाव इस स्वचतुष्टयसे ही द्रव्यका अस्तित्व है या इन चारों रूप ही द्रव्यका अस्तित्व स्वभाव है। (आ.प./५); (न.च.वृ./१६८); (न.च./श्रुत/पृ.३ व पृ.४१/श्लो.५), (नय/II/५/२)

९. परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./५ परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा—परद्रव्यादिचतुष्टया-पेक्षया द्रव्य नास्ति। = परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल व परभाव इस परचतुष्टयसे द्रव्यका नास्तित्व है। अर्थात् परचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्यका नास्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८), (न.च.वृ./१६८), न.च./श्रुत/पृ.३ तथा ४१/श्लो.६), (नय/II/५/२)

१०. परमभावग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./५ परमभावग्राहकद्रव्याधिको यथा—ज्ञानस्वरूप आत्मा। = परमभावग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा ज्ञानस्वभावमें स्थित है।

आ.प./५ परमभावग्राहकेण भव्याभव्यपारिणामिकस्वभावः। • कर्म-नोकर्मणोरचेतनस्वभाव। • • कर्मनोकर्मणोमूर्तस्वभाव। • • पुद्गलं विहाय इतरेषाममूर्तस्वभाव। • • कालपरमाणूनामेकप्रदेशस्वभावम्। = परमभावग्राहक नयसे भव्य व अभव्य पारिणामिक स्वभावी है, कर्म व नोकर्म अचेतनस्वभावी है; कर्म व नोकर्म मूर्तस्वभावी है, पुद्गलके अतिरिक्त शेष द्रव्य अमूर्तस्वभावी है, काल व परमाणु एकप्रदेशस्वभावी है।

न. च. वृ./१६६ गेहळ दव्वसहाव असुद्रसुद्धोवयारपरिचत्तं । सो परम-
भावगाही पायव्वो सिद्धिकामेण । १६६। = जों औदयिकादि अशुद्ध-
भावोसे तथा शुद्ध क्षायिकभावके उपचारसे रहित केवल द्रव्यके
त्रिकाली परिणामाभावस्वरूप स्वभावको ग्रहण करता है उसे परमभाव-
ग्राही नय जानना चाहिए । (न. च. वृ./१६६)

न. च./श्रुत/पृ./३ ससारयुक्तपर्यायाणामाधारं भूत्वाप्यात्मद्रव्यकर्मबन्ध-
मोक्षणां कारणं न भवतीति परमभावग्राहकद्रव्याधिकनयः ।
= परमभाव ग्राहकनयकी अपेक्षा आत्मा ससार व मुक्त पर्यायोका
आधार होकर भी कर्मोंके बन्ध व मोक्षका कारण नहीं होता है ।

स. सा./ता. वृ./३२०/४०५/५ सर्वविशुद्धपारिणामिकपरमभावग्राहकेण
शुद्धोपादानभूतेन शुद्धद्रव्याधिकनयेन कर्तृत्व-भोक्तृत्वमोक्षादि-
कारणपरिणामशून्यो जीव इति सूचितः । = सर्वविशुद्ध पारिणामिक
परमभाव ग्राहक, शुद्ध उपादानभूत शुद्ध द्रव्याधिक नयसे, जीव कर्ता,
भोक्ता व मोक्ष आदिके कारणरूप परिणामोसे शून्य है ।

द्र. सं./टी./५७/२३६ यस्तु शुद्धशक्तिरूप शुद्धपारिणामिकपरमभाव-
लक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्यती-
त्येव न । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्ध-पारिणामिक परमभाव-
रूप परम निश्चय मोक्ष है वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है ।
वह अब प्रकट होगी, ऐसा नहीं है ।

और भी दे० (नय/V/१/६ शुद्धनिश्चय नय बन्ध मोक्षसे अतीत शुद्ध
जीवको विषय करता है) ।

३. पर्यायाधिक नय सामान्य निर्देश

१. पर्यायाधिक नयका लक्षण

१. पर्याय ही है प्रयोजन जिसका

स. सि./१/६/२१/१ पर्यायोऽर्थः प्रयोजनमस्येत्यसौ पर्यायाधिकः । =
पर्याय ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो पर्यायाधिक नय ।
(रा. वा./१/३३/१/६६/६), (घ. १/१,१,१/८४/१), (घ. ६/४,१,४/१
१७०/३), (क. पा. १/१३-१४/६१८/१/२१७/१), (आ. प/६), (नि. सा./
ता. वृ./१६), (प. घ/५/६१६) ।

२. द्रव्यको गौण करके पर्यायका ग्रहण

न. च. वृ./१६० पञ्जय गडण किज्जा दव्वं पि य जो हु गिहणए लोए ।
सो दव्वस्थिय भणिओ विवरीओ पञ्जयस्थिओ । = पर्यायको गौण
करके जो द्रव्यको ग्रहण करता है, वह द्रव्याधिकनय है । और उससे
विपरीत पर्यायाधिक नय है । अर्थात् द्रव्यको गौण करके जो पर्याय-
को ग्रहण करता है सो पर्यायाधिकनय है ।

स. सा./आ./१३ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि पर्याय मुख्यतयानुभवतीति
पर्यायाधिकः । = द्रव्यपर्यायात्मक वस्तुमें पर्यायको ही मुख्यरूपसे
जो अनुभव करता है, सो पर्यायाधिक नय है ।

न्या दी./३/६२/१२६ द्रव्याधिकनयमुपसर्जनीकृत्य प्रवर्तमानपर्याया-
धिकनयमवलम्ब्य कुण्डलमानयेत्युक्ते न कटकादौ प्रवर्तते, कटकादि-
पर्यायात् कुण्डलपर्यायस्य भिन्नत्वात् । = जब पर्यायाधिक नयको
विवक्षा होती है तब द्रव्याधिकनयको गौण करके प्रवृत्त होनेवाले
पर्यायाधिकनयकी अपेक्षासे 'कुण्डल लाओ' यह कहनेपर लानेवाला
कड़ा आदिके लानेमें प्रवृत्त नहीं होता, क्योंकि कड़ा आदि पर्यायसे
कुण्डलपर्याय भिन्न है ।

२. पर्यायाधिक नय वस्तुके विशेष अंशको एकत्व रूपसे विषय करता है

स. सि./१/३३/१४१/१ पर्यायो विशेषोऽपवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयः
पर्यायाधिकः । = पर्यायका अर्थ विशेष, अपवाद और व्यावृत्ति (भेद)

है, और इसको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिकनय है (त. सा./
१/४०) ।

श्लो. वा. ४/१/३३/३/२१५/१० पर्यायविषय पर्यायार्थः । = पर्यायको
विषय करनेवाला पर्यायार्थ नय है । (न. च. वृ./१८६)

ह. पु./५८/४२ स्युः पर्यायाधिकस्यान्मे विशेषविषया नया । ४२।
= ऋजुसूत्रादि चार नय पर्यायाधिक नयके भेद है । वे सब वस्तुके
विशेष अंशको विषय करते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./११४ द्रव्याधिकमेकान्तनिमीलितं केवलोन्मीलितेन पर्या-
याधिकेनावलोक्यते तदा जीवद्रव्ये व्यवस्थितान्नारकतिर्यङ्मनुष्यदेव-
सिद्धत्वपर्यायात्मकाद् विशेषाननेकानवलोक्यतामनलोकितसामान्या-
नामन्यप्रतिभाति । द्रव्यस्य तत्तद्विशेषकाले तत्तद्विशेषेभ्यस्तन्म-
यत्वेनानन्यत्वाद् गणतृणपर्णदारुमयहव्यवाहवत् । = जब द्रव्याधिक
चक्षुको सर्वथा बन्द करके मात्र खुली हुई पर्यायाधिक चक्षुके द्वारा
देखा जाता है तब जीवद्रव्यमें रहनेवाले नारकत्व, तिर्यचत्व,
मनुष्यत्व, देवत्व और सिद्धत्व पर्याय स्वरूप अनेक विशेषोंको
देखनेवाले और सामान्यको न देखनेवाले जीवको (वह जीवद्रव्य)
अन्य-अन्य भासित होता है क्योंकि द्रव्य उन-उन विशेषोंके समय
तन्मय होनेसे उन-उन विशेषोंसे अनन्य है—कण्डे, घास, पत्ते और
काष्ठमय अग्नि की भाँति ।

का. अ./सू./२७० जो साहेदि विसेसे बहुबिहसामणसजुदे सव्वे । साहण-
लिंग-वसादो पज्जयविसओ णओ होदि । = जो अनेक प्रकारके
सामान्य सहित सब विशेषोंको 'साधक लिंगके बलसे साधता है, वह
पर्यायाधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. पर्यायसे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं है

रा. वा./१/३३/१/६६/३ पर्याय एवार्थोऽस्य रूपाद्युल्लेखेपणादिलक्षणो, न
ततोऽन्यद् द्रव्यमिति पर्यायाधिकः । = रूपादि गुण तथा उल्लेखण
अवल्लेखण आदि कर्म या क्रिया लक्षणवाली ही पर्याय होती है । वे
पर्याय ही जिसका अर्थ है, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है,
ऐसा पर्यायाधिकनय है । (घ. १२/४,२,८,१६/२६२/१२) ।

श्लो वा २/२/२/४/१६/६ अभिधेयस्य शब्दनयोपकल्पितत्वाद्विशेषस्य
ऋजुसूत्रोपकल्पितत्वाद्भावस्य । = शब्दका वाच्यभूत अभिधेय तो
शब्दनयके द्वारा और सामान्य द्रव्यसे रहित माना गया कोरा विशेष
ऋजुसूत्रनयसे कल्पित कर लिया जाता है ।

क. पा १/१३-१४/२७८/३१४/४ ण च सामणमत्थि, विसेसेसु अणुगम-
अतुट्ठस्वरूपसामण्णाणुवलम्भादो । = इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिमें
सामान्य है भी नहीं, क्योंकि विशेषोंमें अणुगत और जिसकी भन्तान
नहीं टूटी है, ऐसा सामान्य नहीं पाया जाता । (घ १३/५,६,७/१६६/६)
क. पा. १/१३-१४/२७८/३१६/६ तस्स विसए दव्वाभावादो । = शब्द-
नयके विषयमें द्रव्य नहीं पाया जाता । (क पा १/१३-१४/२८५/
३२०/४)

प्र. सा./त. प्र./परि/नय नं. २ तत्तु. पर्यायनयेन तन्तुमात्रवद्दर्शन-
ज्ञानादिमात्रम् । = इस आत्माको यदि पर्यायाधिक नयसे देखे तो
तन्तुमात्रकी भाँति ज्ञान दर्शन मात्र है । अर्थात् जैसे तन्तुओं से भिन्न
वस्त्र नामकी वस्तु नहीं है, वैसे ही ज्ञानदर्शन से पृथक् आत्मा
नामकी कोई वस्तु नहीं है ।

२. गुण गुणोंमें सामानाधिकरण्य नहीं है

रा. वा./१/३३/७/६७/२० न सामानाधिकरण्यम्—एकस्य पर्यायेभ्योऽन-
न्यत्वाद् पर्याया एव विविक्षतयतो द्रव्य नाम न किंचिदस्तीति ।
= (ऋजुसूत्र नयमें गुण व गुणीमें) सामानाधिकरण्य नहीं बन सकला
क्योंकि भिन्न शक्तिवाली पर्यायें ही यहाँ अपना अस्तित्व रखती

६. द्रव्य नामकी कोई वस्तु नहीं है। (ध. ६/४, १, ४५/१७४/७); (क. पा. १/१३-१४/३८६/२२६/४)

दे० जागे शीर्षक नं. ४ ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें विशेष्य-विशेषण, ज्ञेय-शायर, वाच्य-वाचक, बन्धन-बन्धक आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है।

३. काक कृष्ण नहीं हो सकता

रा. वा. १/३३/३/६०/१७ न कृष्ण. काक उभयोरपि स्वात्मकत्वात्—कृष्ण. कृष्णात्मको न काकात्मक। यदि काकात्मक स्यात्, भ्रमरादीनामपि काकत्वप्रसङ्गः। काकश्च काकात्मको न कृष्णात्मकः, यदि कृष्णात्मकः, शुक्लवाकाभावः स्यात्। पञ्चवर्णत्वाच्च, पित्तास्थितिरादीना पीतशुक्रादिवर्णत्वात्, तद्व्यतिरेकेण काकाभावाच्च। —इसकी दृष्टिमें काक कृष्ण नहीं होता, दोनों अपने-अपने स्वभाव-रूप हैं। जो कृष्ण है वह कृष्णात्मक ही है काकात्मक नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर भ्रमर आदिकोंके भी काक होनेका प्रसंग आता है। इसी प्रकार काक भी काकात्मक ही कृष्णात्मक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर मक्रेद काकके जभावका प्रसंग आता है। तथा उनके पित्त-दक्षिण व रुधिर आदिकों भी कृष्णताका प्रसंग आता है, परन्तु वे तो पीत शुक्ल व रक्त वर्ण होते हैं और उनसे पतिरिक्त काक नहीं। (ध. ६/४, १, ४५/१७४/३), (क. पा. १/१३-१४/३८६/२२६/२)

४. सभी पदार्थ एक संख्यासे युक्त हैं

प. ग. १२/४, २, ६/२, १४/३०० सद्वदुजुमुदाणं पाणावरणीयवेयणा जीवस्य ॥१४॥

ध. १२/४, २, ६, १४/३००/१० किमदृष्टं जीव-वेयणाणं सद्वदुजुमुदा बहुव-यण जच्छति। न एस दोसो, बहुताभावावो। तं जहासव्व पि वत्थु एगसत्ताविनिट्ठं, अण्णहा तस्साभावप्पसगादो। न च एगत्तपडिग-एए वत्थुन्निह दुग्धापादीणं संभवो अत्थि, सीदुण्हाणं व तेषु सहाण-पट्ठाणनववगजिरोहदंसणावो। —शब्द और ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना जीवके होती है ॥१४॥ प्रश्न—ये नय बहुवचन-का क्यों नहीं स्वीकार करते। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, यहाँ बहुत्वकी सम्भावना नहीं है। वह इस प्रकार कि—सभी वस्तु एक संख्यासे युक्त हैं क्योंकि, इसके बिना उसके जभावका प्रसंग आता है। एकत्वकी स्वीकार करनेवाली वस्तुमें द्वित्वादिकी सम्भावना भी नहीं है, क्योंकि उनमें शीत व उष्णके समान सहानवस्थान-रूप विरोध देखा जाता है। (और भी देखो जागे शीर्षक नं. ४/२ तथा ६)।

ध. ६/४, १, ४६/२६६/१ उजुमुदे किमिदि जण्येयसग्ग गत्थि। एयसइस्स एयनमाज्जम य एगत्थं मोत्तुण जणेगत्थेसु एयकाले प्पुत्तिविरोहावो। य च सद-पमाणाणि बहुमत्तिजुत्ताणि अत्थि, एक्कम्हि विरट्ठाण्ये-मणीणं संप्रविरोहावो एयसत्वं मोत्तुण जण्येयसत्ताभावावो वा। —प्रश्न—ऋजुसूत्रनयमें जनेक संख्या क्यों संभव नहीं। उत्तर—चूँकि इस नयका ज्ञेय एक शब्द और एक प्रमाणकी एक अर्थकी छोड़कर जेदा अर्थमें एक कान्में प्रवृत्तिका विरोध है, जत उसमें एक सम्भवा संभव नहीं है। और शब्द व प्रमाण बहुत अर्थियोंमें युक्त है नहीं, क्योंकि, एकमें विरट्ठ जनेक अर्थियोंके होनेका विरोध है। प्रश्न—एक संख्याकी छोड़कर जनेक संख्याओंका यहाँ (इन नयोंमें) सम्भव है (क. पा. १/१३-१४/३८६/२२६/४; ३६५/१)।

५. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. मन्वेक पदार्थका व्यवधान अपनेमें ही है

म. नि. १/३३/१८४/६ उपत्ता को यथाभिच्छेद न तत्र मनेत्याभिमुष्येना-शेयतामभिच्छेदः। यदा न च भवानास्ते। ज्ञानमनीति। कुत। यथाभ्यस्तं कथ्यमानात्। मन्वेकपदार्थस्य वृत्तिः स्यात्, शान्तादीना

रूपादीना चाकाशे वृत्तिः स्यात्। —अथवा जो जहाँ अभिच्छेद है वह वहाँ सम अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे लट होनेके कारण समभिच्छेद-नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं। अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति मानी जाये तो ज्ञानादि व रूपादिकी भी आनाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. वा. १/३३/१०/६६/२)।

रा. वा. १/३३/७/६७/१६ यमेवाकाशदेशमवगाढुं समर्थ आत्मपरिणामं वा तत्रैवास्य वसतिः। —जितने आकाश प्रदेशोंमें कोई ठहरा है, उतने ही प्रदेशोंमें उसका निवास है अथवा स्वात्मा में, अतः ग्रामनिवास गृहनिवास आदि व्यवहार नहीं हो सकते। (ध. ६/४, १, ४५/१७४/२); (क. पा. १/१३-१४/३८६/२२६/१)।

२. वस्तु अखण्ड व निरवयव होती है

ध. १२/४, २, ६, १४/३००/११ न च एगत्तविसिट्ठं वत्थु अत्थि जेण अणेगत्तस्स तदाहारा होज्ज। एक्कम्मि खम्मि मूलगमज्जमेण अणेयत्तं दिस्सदि त्ति भणिदे न तत्थ एयत्तं मोत्तुण अणेयत्तस्स अनुवत्तंभादो। न ताव थभगयमणेयत्तं, तत्थ एयत्तुवत्तंभादो। न मूलगयमग्गयं मज्जगयं वा, तत्थ वि एयत्तं मोत्तुण अणेयत्ताणुवत्तंभादो। न तिण्णिमेगेगवत्थूणं समूहो अणेयत्तस्स आहारो, तत्त्वदिरेणेण तस्स-सूहाणुवत्तंभादो। तम्हा गत्थि बहुत्तं। —एकत्वसे अतिरिक्त वस्तु है भी नहीं, जिससे कि वह अनेकत्वका आधार हो सके। प्रश्न—एक खम्भेमें मूल अग्र व मध्यके भेदसे अनेकता देखी जाती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उसमें एकत्वकी छोड़कर अनेकत्व पाया नहीं जाता। कारण कि स्तम्भमें तो अनेकत्वकी सम्भावना है नहीं, क्योंकि उसमें एकता पायी जाती है। मूलगत, अग्रगत अथवा मध्यगत अनेकता भी सम्भव नहीं है, क्योंकि उनमें भी एकत्वकी छोड़कर अनेकता नहीं पायी जाती। यदि कहा जाय कि तीन एक-एक वस्तुओंका समूह अनेकताका आधार है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उससे भिन्न उनका समूह पाया नहीं जाता। इस कारण इन नयोंकी अपेक्षा बहुत सम्भव नहीं है। (स्तम्भादि स्कन्धोंका ज्ञान भ्रान्त है। वास्तवमें शुद्ध परमाणु ही सत् है (दे० शीर्षक नं. ४/२)।

क. पा. १/१३-१४/३८६/२३०/४ ते च परमाणवो निरवयवा ऊर्ध्वधो-मध्यभागाद्यवयवेषु सत्सु अनवस्थापत्तेः, परमाणोर्वापरमाणुत्व-प्रसङ्गाच्च। —(इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें सजातीय और विजा-तीय उपाधियोंसे रहित) वे परमाणु निरवयव हैं, क्योंकि उनके ऊर्ध्वभाग, अधोभाग और मध्यभाग आदि अवयवोंके माननेपर अन-वस्था दोषकी आपत्ति प्राप्त होती है, और परमाणुको अपरमाणुपनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (और भी दे० नय/IV/३/७ में स. म.)।

३. पलालदाह सम्भव नहीं

रा. वा. १/३३/७/६०/२६ न पलालादिदाहाभावः..... यत्पलालं तदह-तीति चेत्, न, सावशेषात्। ...अवयवानेकत्वे यद्यवयवदाहात् सर्वत्र दाहोऽवयवान्तरदाहात् ननु सर्वदाहाभावः। अथ दाहः सर्वत्र कस्मान्नादाहः। अतो न दाहः। एवं पानभोजनादिव्यवहाराभावः। —इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलालका दाह नहीं हो सकता। जो पलाल है वह जलता है यह भी नहीं कह सकते, क्योंकि, बहुत पलाल बिना जला भी शेष है। यदि अनेक अवयव होनेसे कुछ अवयवोंमें दाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र दाह माना जाता है, तो कुछ अवयवोंमें जलाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र जदाह क्यों नहीं माना जायेगा। जत पान-भोजनादि व्यवहारका अभाव है।

ध. ६/४, १, ४५/१७४/६ न पलालावयवी दहते, तस्यासत्त्वात्। नावयवा दहन्ते, निरवयवत्वतस्तत्पामप्यसत्त्वात्। —पलाल अवयवोंका दाह नहीं होता, क्योंकि, अवयवोंकी (इम नयमें) सत्ता ही नहीं है। न

अवयव जलते है, क्योंकि स्वयं निरवयव होनेसे उनका भी असत्त्व है।

४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती

क. पा १/१३-१४/१८६/२२५/१ न कुम्भकारोऽस्ति। तद्यथा—न शिवकादिकरणेन तस्य स व्यपदेशः, शिवकादिषु कुम्भभावानुपलम्भात्। न कुम्भं करोति; स्वावयवभ्य एव तन्निष्पत्त्युपलम्भात्। न बहुभ्य एक, घटः उत्पद्यते; तत्र यौगपद्येन भूयो धर्माणा सत्त्वविरोधात्। अविरोधे वा न तदेकं कार्यम्; विरुद्धधर्माध्यासत प्राप्ता-नेकरूपत्वात्। न चैकेन कृतकार्य एव शेषसहकारिकारणानि व्याप्रियन्ते; तद्व्यापारवैफल्यप्रसङ्गात्। न चान्यत्र व्याप्रियन्ते; कार्यबहुत्वप्रसङ्गात्। न चैतदपि एकस्य घटस्य बहुत्वाभावात्। = इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें कुम्भकार संज्ञा भी नहीं बन सकती है। वह इस प्रकार कि—शिवकादि पर्यायोंको करनेसे उसे कुम्भकार कह नहीं सकते, क्योंकि शिवकादिमें कुम्भपना पाया नहीं जाता और कुम्भको वह बनाता नहीं है; क्योंकि, अपने शिवकादि अवयवोंसे ही उसकी उत्पत्ति होती है। अनेक कारणोंसे उसकी उत्पत्ति माननी भी ठीक नहीं है; क्योंकि घटमें युगपत् अनेक धर्मोंका अस्तित्व माननेमें विरोध आता है। उसमें अनेक धर्मोंका यदि अविरोध माना जायेगा तो वह घट एक कार्य नहीं रह जायेगा, बल्कि विरुद्ध अनेक धर्मोंका आधार होनेसे अनेक रूप हो जायेगा। यदि कहा जाय कि एक उपादान कारणसे उत्पन्न होनेवाले उस घटमें अन्य अनेकों सहकारी कारण भी सहायता करते हैं, तो उनके व्यापारकी विफलता प्राप्त होती है। यदि कहा जाये कि [उसी घटमें वे सहकारी कारण उपादानके कार्यसे भिन्न ही किसी अन्य कार्यको करते हैं, तो एक घटमें कार्य बहुत्वका प्रसंग आता है, और ऐसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि एक घट अनेक कार्यरूप नहीं हो सकता। (रा. वा. १/३३/७/६७/१२); (ध. ६/४, १, ४५/१७३/७)।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है

क. पा १/१३-१४/१८६/२२७/१ परि भेदं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदं एति गच्छतीति पर्यायः, स पर्यायः अर्थः प्रयोजनमस्येति पर्यायाधिक। सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च द्रव्याधिकारोपविषयं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदेन पारयन् पर्यायाधिक इत्यवगन्तव्यम्। अत्रापयोगिन्यौ गाथे—‘मूलणिमेण’ पञ्चवणयस्स उत्तुद्वयणिविच्छेदो। तस्स उ सहादीया साहपसाहा सुटुमभेया। = ‘परि’ का अर्थ भेद है। ऋजुसूत्रके वचनके विच्छेदरूप वर्तमान समयमात्र (दे० नय/III/१/२) कालको जो प्राप्त होती है, वह पर्याय है। वह पर्याय ही जिम नयका प्रयोजन है सो पर्यायाधिकनय है। सादृश्यलक्षण सामान्यसे भिन्न और अभिन्न जो द्रव्याधिकनयका समस्त विषय है (दे० नय/IV/१/२) ऋजुसूत्रवचनके विच्छेदरूप कालके द्वारा उसका विभाग करनेवाला पर्यायाधिकनय है, ऐसा उक्त कथनका तात्पर्य है। इस विषयमें यह उपयोगी गाथा है—ऋजुसूत्र वचन अर्थात् वचनका विच्छेद जिस कालमें होता है वह काल पर्यायाधिकनयका मूल आधार है, और उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेदरूप शब्दादि नय उसी ऋजुसूत्रकी शाखा उपशाखा है। १८८।

दे० नय/III/५/१/२ (अतीत व अनागत कालको छोड़कर जो केवल वर्तमानको ग्रहण करे सो ऋजुसूत्र अर्थात् पर्यायाधिक नय है।)

दे० नय/III/५/७ (सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वह काल भी दो प्रकारका है। सूक्ष्म एक समय मात्र है और स्थूल अन्तर्मुदूर्त या संख्यात वर्ष।)

रा. वा. १/३३/१/६५/६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् अतीतानागतयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्। = पर्यायोऽर्थः प्रयोजनमस्य वाग्विज्ञानव्यावृत्तिनिबन्धनव्यवहारप्रसिद्धेरिति। = वर्तमान पर्याय ही अर्थ या कार्य है, द्रव्य नहीं, क्योंकि अतीत विनष्ट हो जानेके कारण और अनागत अभी उत्पन्न न होनेके कारण (खरविषाण की तरह (म. म.) उनमें किसी प्रकारका भी व्यवहार सम्भव नहीं। [तथा अर्थ क्रियाद्यन्य होनेके कारण वे अवस्तुरूप हैं (न. म.,)] वचन व ज्ञानके व्यवहारकी प्रसिद्धिके अर्थ वह पर्याय ही नयका प्रयोजन है।

२. क्षणस्याप्यो अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है

ध. १/१, १, १/गा. ८/१३ उत्पज्जंति विमेति य भावा गियमेण पञ्चवणयस्स। = पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं। (ध. ४/१, ४, ४/गा. २६/३३७), (ध. ६/४, १, ४६/गा. ६४/२४४), (क. पा. १/१३-१४/गा. ६५/१२०४/२४८), (प. का. १/सू. ११), (पं. ध. १/५/२४७)।

दे० आगे नय/IV/३/७ — (पदार्थका जन्म ही उसके नाशमें रेतु है।)

क. पा १/१३-१४/१८०/गा. ६१/२२८ प्रत्येकं जायते चित्तं जातं जातं प्रणश्यति। नष्टं नावर्तते भूयो जायते च नवं नवम्। ६१। = प्रत्येक चित्त (ज्ञान) उत्पन्न होता है और उत्पन्न होकर नाशको प्राप्त हो जाता है। तथा जो नष्ट हो जाता है, वह पुनः उत्पन्न नहीं होता, किन्तु प्रति समय नया नया चित्त ही उत्पन्न होता है। (ध. ६/१, ६-६, ४/४२०/४)।

रा. वा. १/३३/१/६५/१ पर्याय एवास्ति इति मतिरस्य जन्मादिभावविकारमात्रमेव भवनं, न ततोऽन्यद् द्रव्यमस्ति तद्व्यतिरेकेणानुपलब्धिरिति पर्यायास्तिकः। = जन्म आदि भावविकार मात्रका होना ही पर्याय है। उस पर्यायका ही अस्तित्व है, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है, क्योंकि उस पर्यायसे पृथक् उसकी उपलब्धि नहीं होती है। ऐसी जिसकी मान्यता है, सो पर्यायास्तिक नय है।

६. काल एकत्व विषयक उदाहरण

रा. वा. १/३३/७/पक्ति—कपायो भेपज्यम् इत्यत्र च सजातरस्य कपायो भेपज्यं न प्राथमिककपायोऽल्पोऽनभिव्यक्तस्त्वत्वादस्य विषयः। (१)। “...” तथा प्रतिष्ठन्तेऽस्मिन्निति प्रस्थः, यदैव मिमीते, अतीतानागतधान्यमानासंभवात्। (११) “...” स्थितप्रश्ने च ‘कुतोऽजागच्छति’ इति। ‘न कुतश्चित्’ इत्यर्थं मन्यते, तरकालक्रियापरिणामाभावात्। (१४)। = १. ‘कपायो भेपज्यम्’ में वर्तमानकालीन वह कपाय भेपज हो सकती है जिसमें रसका परिपाक हुआ है, न कि प्राथमिक जल रसवाला कच्चा कपाय। २. जिस समय प्रस्थसे धान्य जारि माता जाता है उसी समय उसे प्रस्थ कह सकते हैं, क्योंकि वर्तमानमें अतीत और अनागतवाले धान्यका माप नहीं होता है। (ध. ६/४, १, ४५/१८८/५), (क. पा. १/१३-१४/१८६/२२७/८) ३. जिम समय जो बैठा है उसमें यदि पूछा जाय कि आप अन कहो मैं आ रहे हूँ, तो वह गहो कहेगा कि ‘कहींसे भी नहीं आ रहा हूँ’ क्योंकि, उस समय आगमन क्रिया नहीं हो रही है। (ध. ६/४, १, ४५/१८८/१), (क. पा. १/१३-१४/१८६/२२४/७)

रा. वा. १/३३/७/६८/७ न युज्यं दृष्टोभवति, उभयोर्भिन्नानास्तत्त्वात्, प्रत्युत्पन्नविषये निवृत्तपर्यायानभिन्नवन्धात्। = ८. ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिसे स्पष्ट चीज कानी नहीं बन सकती, क्योंकि दोनोंका समय भिन्न-भिन्न है। वर्तमानके साथ अतीतका कोई सम्बन्ध नहीं है। (ध. ६/४, १, ४५/१८६/३), (क. पा. १/१३-१४/१८६/२३०/६)

३. कोई किसीके समान नहीं है

क. पा. १/१३-१४/११६३/२३०/३ नास्य नयस्य समानमस्ति; सर्वथा द्वयोः समानत्वे एकत्वापत्तेः । न कथंचित्समानतापि; विरोधात् ।
= इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें कोई किसीके समान नहीं है, क्योंकि दोको सर्वथा समान मान लेनेपर, उन दोनोंमें एकत्वकी आपत्ति प्राप्त होती है । कथंचित् समानता भी नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध आता है ।

४. ग्राह्यग्राहकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६४/२३०/८ नास्य नयस्य ग्राह्यग्राहकभावोऽप्यस्ति । तद्यथा—नासबद्धोऽर्थो गृह्यते; अव्यवस्थापत्तेः । न सबद्ध, तस्या-तीतत्वात्, चक्षुषा व्यभिचाराच्च । न समानो गृह्यते, तस्यासत्त्वात् मनस्कारेण व्यभिचारात् । = इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें ग्राह्यग्राहक भाव भी नहीं बनता । वह ऐसे कि—असम्बद्ध अर्थके ग्रहण माननेमें अव्यवस्थाकी आपत्ति और सम्बद्धका ग्रहण माननेमें विरोध आता है, क्योंकि वह पदार्थ ग्रहणकालमें रहता ही नहीं है, तथा चक्षु इन्द्रियके साथ व्यभिचार भी आता है, क्योंकि चक्षु इन्द्रिय अपनेको नहीं जान सकती । समान अर्थका भी ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि एक तो समान पदार्थ है ही नहीं (दे० ऊपर) और दूसरे ऐसा माननेसे मनस्कारके साथ व्यभिचार आता है अर्थात् समान होते हुए भी पूर्वज्ञान उत्तर ज्ञानके द्वारा गृहीत नहीं होता है ।

५. वाच्यवाचकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६६/२३१/३ नास्य शुद्धस्य (नयस्य) वाच्यवाचक-भावोऽस्ति । तद्यथा—न सर्वद्वार्थः शब्दवाच्य, तस्यातीतत्वात् । नासबद्ध अव्यवस्थापत्तेः । नार्थेन शब्द उत्पद्यते; तात्वादिभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात् । न शब्दार्थ उत्पद्यते, शब्दोत्पत्तेः प्रागपि अर्थसत्त्वोपलम्भात् । न शब्दार्थयोस्तादात्म्यलक्षणं प्रतिग्रन्थ-करणाधिकरणभेदेन प्रतिपन्नभेदयोरेकत्वविरोधात्, क्षुरमोदकशब्दो-च्चारणे मुखस्य पाटनपूरणप्रसङ्गाच्च । न विकल्पः शब्दवाच्य अत्रापि बाह्यार्थोक्त्युपसङ्गात् । ततो न वाच्यवाचकभाव इति । = १ इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें वाच्यवाचक भाव भी नहीं होता । वह ऐसे कि—शब्दप्रयोग कालमें उसके वाच्यभूत अर्थका अभाव हो जानेसे सम्बद्ध अर्थ उसका वाच्य नहीं हो सकता । असम्बद्ध अर्थ भी वाच्य नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा माननेसे अव्यवस्थादोषकी आपत्ति आती है । २. अर्थसे शब्दकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि तात्त्व आदिसे उसकी उत्पत्ति पायी जाती है, तथा उसी प्रकार शब्दसे भी अर्थकी उत्पत्ति नहीं मानी जा सकती क्योंकि शब्दोत्पत्तिसे पहिले भी अर्थका सद्भाव पाया जाता है । ३ शब्द व अर्थमें तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध भी नहीं है, क्योंकि दोनोंको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियाँ तथा दोनोंका आधारभूत प्रवेश या क्षेत्र भिन्न-भिन्न है । अथवा ऐसा माननेपर 'छुरा' और 'मोदक' शब्दों-को उच्चारण करनेसे मुख कटनेका तथा पूर्ण होनेका प्रसंग आता है । ४. अर्थकी भाँति विकल्प अर्थात् ज्ञान भी शब्दका वाच्य नहीं है, क्योंकि यहाँ भी ऊपर दिये गये सर्व दोषोंका प्रसंग आता है । अतः वाच्यवाचक भाव नहीं है ।

दे० नय/III/८-६ (वानय, पदसमास व वर्णसमास तक सम्भव नहीं) ।

दे० नय/II/४/५ (वाच्यवाचक भावका अभाव है तो यहाँ शब्दव्यवहार कैसे सम्भव है) ।

आगम/४/४ उपरोक्त सभी तर्कोंको पूर्व पक्षकी कोटिमें रखकर उत्तर पक्षमें कथंचित् वाच्यवाचक भाव स्वीकार किया गया है ।

६. वच्यवन्धक आदि अन्य भी कोई सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६१/२२८/३ ततोऽस्य नयस्य न बन्ध्यवन्धक-वध्य-घातक-दाह्यदाहक-ससारादयः सन्ति । = इसलिए इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें बन्ध्यवन्धकभाव, वध्यघातकभाव, दाह्यदाहकभाव और संसारादि कुछ भी नहीं बन सकते हैं ।

९. कारण कार्यभाव सम्भव नहीं

१. कारणके बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

रा. वा. १/१/२४/८/३२ नेमौ ज्ञानदर्शनशब्दौ करणसाधनौ । किं तर्हि । कर्तृसाधनौ । तथा चारित्रशब्दोऽपि न कर्मसाधनः । किं तर्हि । कर्तृसाधनः । कथम् । एवंभूतनयवशात् । = एवभूत नयकी दृष्टिसे ज्ञान, दर्शन व चारित्र ये तीनों (तथा उपलक्षणसे अन्य सभी) शब्द कर्म साधन नहीं होते, कर्तृसाधन ही होते हैं ।

क. पा. १/१३-१४/१२८४/३१६/३ कर्तृसाधनः कपायः । एवं गेगमसगहव-हारउजुमुदाण, तस्य कज्जरणभावसम्भवादौ । तिष्ठं सद्गुणायणं ण केण वि कसाओ, तस्य कारणेण विणा कज्जुप्पत्तीटो । = 'कपाय शब्द कर्तृसाधन है', ऐसी बात नैगम (अशुद्ध) संग्रह, व्यवहार व (स्थूल) ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा समझनी चाहिए, क्योंकि, इन नयोंमें कार्य कारणभाव सम्भव है । परन्तु (सूक्ष्म ऋजुसूत्र) शब्द, समभिरुद्ध व एवभूत इन तीनों शब्द नयोंकी अपेक्षा कपाय किसी भी साधनसे उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि इन नयोंकी दृष्टिमें कारण के बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है ।

घ. १२/४, २८, १५/२६२/६ तिष्ठणं सद्गुणायणं णाणावरणीयपोगलक्ख-दोदयजणिदण्णण वेयणा । ण सा जोगकसाएहितो उप्पज्जदे णिस्स-त्तीदो सत्तिविसेस्स उप्पत्तिविरोहादो । णोदयगदकम्मदववव-घावो, पज्जयवदिरित्तदव्वाभावादो । = तीनों शब्दनयोंकी अपेक्षा ज्ञानावरणीय सम्बन्धी पौद्गलिक स्कन्धोंके उदयसे उत्पन्न अज्ञानको ज्ञानावरणीय वेदना कहा जाता है । परन्तु वह (ज्ञानावरणीय वेदना) योग व कपायसे उत्पन्न नहीं हो सकती, क्योंकि जिसमें जो शक्ति नहीं है, उससे उस शक्ति विशेषकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । तथा वह उदयगत कर्मस्कन्धसे भी उत्पन्न नहीं हो सकती; क्योंकि, (इन नयोंमें) पर्यायोसे भिन्न द्रव्यका अभाव है ।

२. विनाश निहंतुक होता है

क. पा. १/१३-१४/११६०/२२६/८ अस्य नयस्य निहंतुको विनाशः । तद्यथा—न तावत्प्रसज्यरूपं परत उत्पद्यते, कारकप्रतिषेधे व्यापृता-त्परस्माद् घटाभावविरोधात् । न पर्युदासो व्यतिरिक्त उत्पद्यते; ततो व्यतिरिक्तघटोत्पत्तावपितघटस्य विनाशविरोधात् । नाव्यति-रिक्तः उत्पन्नस्योत्पत्तिविरोधात् । ततो निहंतुको विनाश इति सिद्धम् । = इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें विनाश निहंतुक है । वह इस प्रकार कि—प्रसज्यरूप अभाव तो परसे उत्पन्न हो नहीं सकता, क्योंकि, तहाँ क्रियाके साथ निषेध वाचक 'नच्'का सम्बन्ध होता है । अतः क्रियाका निषेध करनेवाले उसके द्वारा घटका अभाव माननेमें विरोध आता है । अर्थात् जब वह क्रियाका ही निषेध करता रहेगा तो विनाशरूप अभावका भी कर्ता न हो सकेगा । पर्युदासरूप अभाव भी परसे उत्पन्न नहीं होता है । पर्युदाससे व्यति-रिक्त घटकी उत्पत्ति माननेपर विवक्षित घटके विनाशके साथ विरोध आता है । घटसे अभिन्न पर्युदासकी उत्पत्ति माननेपर दोनों की उत्पत्ति एकरूप हो जाती है, तब उसकी घटसे उत्पत्ति हुई नहीं कही जा सकती । और घट तो उस अभावसे पहिले ही उत्पन्न हो चुका है, अतः उत्पन्नकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । इसलिए विनाश निहंतुक है यह सिद्ध होता है । (घ. ६/४, १, ४५/१७५/२) ।

३. उदा. ३ भी निम्नलिखित है

[illegible]

पूर्वसंका मित और उत्तरसंका उत्पन्न इन दोनोंमें परस्पर कार्यकारण संबंध की समर्थन करनेवाली समानतावादी नीति नहीं पायी जाती है। यह हम प्रकार कि—अर्थात् पदार्थके अभावमें नवीन पदार्थकी उत्पत्ति नामें का भाव और अभावमें कार्यकारण भाव मानसिक विरोध प्राप्त होता है। अर्थात् उनके मध्यमें नवीन पदार्थका उत्पन्न नामें का अर्थात्के मध्यमें ही नवीन पदार्थकी उत्पत्ति का प्रमाण आता है। दूसरे, वृत्ति का सत्ता अभावमें मूलानमें होनेवाले उत्तर उत्पत्तिकी सत्ताकी विरोधिनी है, इसलिए पूर्व सत्ता सत्ता उत्तर सत्ता उत्पन्न नहीं हो सकती, है, क्योंकि विच्छेद का सत्ता अभाव उत्पन्न-उत्पन्नत्ववाले माननेमें विरोध आता है। अतएव प्रत्यक्षतया ही दृष्टिमें उदाहृत भी निश्चय होता है, यह सिद्ध होता है।

१०. सकल व्यवहारना टच्छेद करावा है

सं. वा./१/३३/१८८८ सर्वप्रकारकां द्वि विधे; न; विप्रदानादिके-
नन्तु. इत्यनन्तरात् सर्वप्रकारादिप्रतिदिदि । = अंका- इस प्रकार
इस प्रकार मानने लो सर्व प्रकारका स्पष्ट हो जायगा । समुदा-
नहीं; क्योंकि यहाँ केवल इस प्रकारका विप्रदानादिके गद्या है । उप-
हारकी निमित्त इसमें पहले कहे गये प्रकारका नके द्वारा ही जाता है
(वि. नं./१/३३/१८८८) । (क. नं./१/३३-२/३३/१८८८/३३३३), (क. नं./१/३३-
२/३३/१८८८/३३३३) ।

४. गुरु व अगुरु पर्यायार्थिकतय निर्देश

१. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिकनयके लक्षण

अ.प.॥ दृष्टव्यं हि यत्प्रमाणं प्रमाणमस्तीति दृष्टव्यमर्थव्यक्तिः ।
अदृष्टव्यमर्थव्यक्तिः प्रमाणमस्तीति दृष्टव्यमर्थव्यक्तिः । = दृष्टव्य-
मर्थव्यक्तिः समग्रमात्रं स्यात्, अदृष्टव्यं, हानिवृद्धिः द्वारा उत्पन्न,
मूल्यं अर्थव्यक्तिः ही है प्रमाणमस्तीति वत् दृष्टव्यं मर्थव्यक्ति-
नय है। और अदृष्टव्यमर्थव्यक्तिः अर्थव्यक्तिः विरक्तन स्यात्, संयोगी व
मूल्यं प्रमाणमर्थव्यक्तिः ही है प्रमाणमस्तीति वत् अदृष्टव्यं मर्थव्यक्ति-
नय है।

न. ३. शुभ/३, ११ शुभ-गणितेन वर्तते शुभ-पर्यायिकम् । अथ-
गणितेन वर्तते अथ-पर्यायिकम् । = शुभ पर्यायिके अथ-
= अथ- वर्तमान, शुभ-गणितेन नय है, और अथ-पर्यायिके
अथ-गणितेन वर्तमान अथ-पर्यायिकम् है ।

नोट—[सूत्रन द्रव्यसूत्रनय द्रव्यार्थार्थिक नय है और सूत्रन द्रव्यसूत्र
द्रव्यार्थार्थिकनय है। (दे० नय/III/१/१.2.3) तथा अग्नहार
नय भी कर्षचिद्र द्रव्यार्थार्थिकनय माना गया है—(दे० नय/
V/४/६)]

०. पर्यायार्थिक नयके छः भेदोंका निर्देश

आ. १.१ पर्यायार्थिकम् बहु भेदा उच्यन्ते—प्रतिदिनिकपर्यायार्थिको,
 मुक्तिनियमपर्यायार्थिको, ... स्वभावो नित्यमुद्वर्गपर्यायार्थिकः,
 भावोऽनित्यमुद्वर्गपर्यायार्थिको, ... कर्मोपनिमित्तस्वभावोऽनित्य-
 मुद्वर्गपर्यायार्थिकः, ... कर्मोपनिमित्तस्वभावोऽनित्यमुद्वर्गपर्यायार्थि-
 को ॥ पर्यायार्थिकं त्रयेण ह, भेदं त्रयेण १—१. प्रतिदिनिक
 पर्यायार्थिकं नय, २. स्वादिनिक पर्यायार्थिकं नय, ३. स्वभाव निर-
 मुद्वर्गपर्यायार्थिकं नय; ४. स्वभाव अनित्य उद्वर्गपर्यायार्थिकं नय; ५.
 कर्मोपनिमित्तस्वभाव अनित्य उद्वर्गपर्यायार्थिकं नय; ६. कर्मो-
 पायि साधुस्वभाव अनित्य उद्वर्गपर्यायार्थिकं नय ।

३. पर्यावरणार्थिक नयपट्टके लक्षण

[illegible]

॥१॥ सुहृन्निगद्यतयि विष्णुमानकुरा मन्त्रमपि विष्णुचरमन्त्रिणा-
कारययि विष्णुमन्त्रिणापि विष्णुमन्त्रिणापि विष्णुमन्त्रिणापि विष्णुमन्त्रिणापि

१२। अहं-दृष्टिः। स्वभावेन यदहंनिदृष्टिस्त्विह न नश्यति-
यति-तद्विनिमयद्वयान्तरात्। यथाह-तस्मात्तद्विनिमयः। इति।

निष्पन्नमन्त्रद्विष्टनामिति कथास्तु नृत्तमात्रं निष्पन्नमुद्र-
रितम् ।

विनाशोत्पत्तिरिति विज्ञेयम् । अतः प्रमाणं तद्विनाशोत्पत्तिरिति विज्ञेयम् ।

निम्नलिखित प्रश्नों के उत्तर दीजिए।
 1. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 2. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 3. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 4. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 5. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 6. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 7. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 8. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 9. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।
 10. निम्नलिखित में से एक प्रश्न चुनिए।

विनाशनिर्मुक्त्यायाः कल्पः ॥ इन्द्रयावत्कालादि विना-
शानिर्मुक्त्यादि विनाशपर्यायाः त्रिविधाः सन्ति विनाशानि-

मार्ग-विधानान्तरादुक्तार्थाधिक्यम् । ६। = १. मरुत आदि
 क्षेत्र, हिमवान् आदि पर्वत, पद्म आदि नदीवर, सुवर्ण आदि मत्त,

नरक व क्षान्दोद उत्ति समुद्र, इत्येव मध्यतः या केन्द्रतः वरहे
नित्यं संस्तुयान् श्रौत समुद्र, नरक मृग, मन्मथासी व क्षान्दर देवाः-

के विमान, चन्द्र व सूर्य मण्डल आदि जगत्पिरी देखके विमान,
सौरमण्डल आदि सगोके चन्द्र, यथायांय स्थानमें परिणत हउ-

त्रिम चैत्यचैत्यम्, मोक्षदिना, इह गच्छन्त्य तदा न भवति
नानि चैत्यं तदा न भवति नानि चैत्यं तदा न भवति

उनके माथ परितु लोकम महाकृत परां ओ वि शिवा- स्थित
नरो ह्य अमरिनिना हैं तको विना लोभना तर्क तर्क

सुताको स्वीकार करैगना अनादिनिन्द्य पर्यायार्थक नय है।

३. (प्रश्नमात्र प्रारम्भ) दुष्ट निष्पत्त्यको योग करके, मन्त्रों की
के समय सेना तथा परमेश्वर के लाक्षात्मक पदों में, परिहृत जो

दुष्ट सिद्धिर्भाव है, उसको विपन्न करनेवाला अर्थात् सन्तो नष्ट
सम्पन्नेवाला मानिनिष्ठ प्रार्थनादि नष्ट है । 3. (आत्म्यानि उपेक्षा

यह नं. ४ है। पदार्थ में विद्यमान गुणों की जगहों को मुख्य न करके
सुलभ वज्र औष्णिक लक्षणों पर हमें मुख्यता विचार व समझि-

स्वरूप माननेवाला सत्तानिरपेक्ष या सत्तागौण उत्पादव्ययग्राहक स्वभाव अनित्य शुद्ध पर्यायार्थिकनय है। ४ (व्याख्याकी अपेक्षा यह नं० ३) —अगुरुलघु आदि गुण स्वभावसे ही पट्गुण हानि वृद्धिरूप क्षणभंग अर्थात् एकसमयवर्ती पर्यायसे परिणत हो रहे है। तो भी सत्त द्रव्यके अनन्तों गुण और पर्यायों परस्पर संक्रमण न करके अपरिणत अर्थात् अपने-अपने स्वरूपमें स्थित रहते हैं। द्रव्यको इस प्रकारका ग्रहण करनेवाला नय सत्तासापेक्ष स्वभावनित्य शुद्धपर्यायार्थिकनय है। ५. चराचर पर्याय परिणत ससारी जीवधारियोंके समूहमें शुद्ध सिद्धपर्यायिकी विवक्षासे कर्मोपाधिसे निरपेक्ष विभावनित्य शुद्धपर्यायार्थिक नय है। (यहाँ पर संसाररूप विभावमें यह नय नित्य शुद्ध सिद्धपर्यायिकी जाननेकी विवक्षा रखते हुए संसारी जीवोंको भी सिद्ध सदृश बताता है। इसीको आ. प. में कर्मोपाधि निरपेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायार्थिकनय कहा गया है। ६. जो शुद्ध पर्यायिकी विवक्षा न करके कर्मोपाधिसे उत्पन्न हुई नारकादि विभावपर्यायिकी जीवस्वरूप बताता है वह कर्मोपाधिसापेक्ष विभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायार्थिकनय है। (इसीको आ. प. में कर्मोपाधिसापेक्षविभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायार्थिकनय कहा गया है।) (आ. प./५) : (न. च. वृ./२००-२०५) (न. च./श्रुत/ पृ. ६ पृ ६ उद्धृत श्लोक नं. १-६ तथा पृ. ४१/श्लोक ७-१२)।

V निश्चय व्यवहार नय

१. निश्चयनय निर्देश

१. निश्चयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण

नि.सा./पृ./१५६ केवलगाणी जाणदि पत्सदि णियमेण अप्पाण । = निश्चयसे केवलज्ञानी आत्माको देखता है।
श्लो वा./१/७/२८/५८५/१ निश्चयनय एवभूत । = निश्चय नय एवं-भूत है।
सा.सा./ता. वृ./३४/६६/२० ज्ञानमेव प्रत्याख्यानं नियमान्निश्चयान् मन्तव्यं । = नियमसे, निश्चयसे ज्ञानको ही प्रत्याख्यान मानना चाहिए।
प्र. सा./ ता. वृ./६३/से पहिले प्रक्षेपक गाथा नं १/११८/३० परमार्थस्य विशेषेण सशयादिरहितत्वेन निश्चय । = परमार्थके विशेषणसे संशयादि रहित निश्चय अर्थका ग्रहण किया गया है।
द्र.स./टो./४१/१६४/११अद्वान रुचिनिश्चय इदमेवेत्यमेवेति निश्चयबुद्धि सम्यग्दर्शनम् । = अद्वान यानी रुचि या निश्चय अर्थात् 'तत्त्वका स्वरूप यह ही है, ऐसे ही है' ऐसी निश्चयबुद्धि सो सम्यग्दर्शन है।
सा.सा./पं. जयचन्द/२४१ जहाँ निर्बाध हेतुसे सिद्धि होय वही निश्चय है।
मो मा. प्र./७/३६६/२ साँचा निरूपण सो निश्चय।
मो. मा. प्र./६/४८६/१६ सत्यार्थका नाम निश्चय है।

२. निश्चय नयका लक्षण अभेद व अनुपचार ग्रहण

१. लक्षण

आ. प./१० निश्चयनयोऽभेदविषयो । = निश्चय नयका विषय अभेद द्रव्य है। (न. च./श्रुत/ २५)।
आ. प./६. अभेदानुपचारतया वस्तु निश्चीयत इति निश्चय । = जो अभेद व अनुपचारसे वस्तुका निश्चय करता है वह निश्चय नय है। (न. च. वृ./२६२) (न. च./श्रुत/पृ ३१) (पं. घ./पू./६१४)।
प. घ./पू./६६३ अपि निश्चयस्य नियत हेतु सामान्यमिह वस्तु । = सामान्य वस्तु ही निश्चयनयका नियत हेतु है।
और. भी दे. नय/IV/१/२-५, IV/२/३,

२. उदाहरण

दे. मोक्षमार्ग/३/१ दर्शन ज्ञान चारित्र ये तीन भेद व्यवहारसे ही कहे जाते हैं निश्चय से तीनों एक आत्मा ही है।
स. सा./आ./१६/क. १८ परमार्थेन तु व्यक्तज्ञातृत्वज्योतिषैवक । सर्वभावान्तरध्वंसिस्वभावत्वात्मैकक । १८। = परमार्थसे देखनेपर ज्ञायक ज्योति मात्र आत्मा एकस्वरूप है, क्योंकि शुद्ध द्रव्यार्थिकनय-से सभी अन्य द्रव्यके स्वभाव तथा अन्यके निमित्तसे हुए विभावोंको दूर करने रूप स्वभाव है। अतः यह अमेकक है अर्थात् एकाकार है।
पं. घ./पू./५६६ व्यवहार' स यथा स्यात्सद् द्रव्यं ज्ञानवाश्च जीवो वा । नेत्येतावन्मात्रो भवति स निश्चयनयो नयाधिपतिः । = 'सत् द्रव्य है' या 'ज्ञानवाच् जीव है' ऐसा व्यवहारनयका पक्ष है। और 'द्रव्य या जीव सत् या ज्ञान मात्र ही नहीं है' ऐसा निश्चयनयका पक्ष है।
और भी दे. नय/IV/१/२-द्रव्य क्षेत्र काल व भाव चारों अपेक्षासे अभेद।

३. निश्चयनयका लक्षण स्वाश्रय कथन

१. लक्षण

स सा./आ./२७२ आत्माश्रितो निश्चयनयः । = निश्चय नय आत्माके आश्रित है। (नि. सा./ता. वृ./१५६)।
त. अनु./५६ अभिन्नकर्तृ कर्मदिविषयो निश्चयो नयः । = निश्चय-नयमें कर्ता कर्म आदि भाव एक दूसरेसे भिन्न नहीं होते। (अन. घ./१/१०२/१०८)।

२. उदाहरण

रा. वा./१/७/३८/२२ पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः । = निश्चय-से जीवकी सिद्धि पारिणामिकभावसे होती है।
स. सा./आ./५६ निश्चयनयस्तु द्रव्याश्रितत्वात्केवलस्य जीवस्य स्वाभाविक भावमवलम्ब्योत्प्लवमान' परभावं परस्य सर्वमेव प्रति-पेधयति । = निश्चयनय द्रव्यके आश्रित होनेसे केवल एक जीवके स्वाभाविक भावको अवलम्बन कर प्रवृत्त होता है, वह सब परभावों-को परका बताकर उनका निषेध करता है।
प्र सा./त. प्र./१८६ रागादिपरिणामस्यैवात्मा कर्ता तस्यैवोपदाता हाता चेत्येव शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मको निश्चयनयः । = शुद्धद्रव्यका निरूपण करनेवाले निश्चयनयकी अपेक्षा आत्मा अपने रागादि परिणामोका ही कर्ता उपदाता या हाता (ग्रहण व त्याग करनेवाला) है। (द्र. स./पू. व टो./८)।
प्र सा./त. प्र./परि/नय नं ४५ निश्चयनयेन केवलबध्यमानमुच्यमान-बन्धमोक्षोचितस्निग्धरूक्षत्वगुणपरिणतपरमाणुबन्धमोक्षयोरद्वैता-नुवर्ति । = आत्मद्रव्य निश्चयनयसे बन्ध व मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है। अकेले बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बन्धमोक्षोचित स्निग्धत्व रूक्षत्व गुण रूप परिणत परमाणुकी भाँति।

नि. सा./ता. वृ./६ निश्चयेन भावप्राणधारणाज्जीव । = निश्चयनयसे भावप्राण धारण करनेके कारण जीव है। (द्र. सं./टो/३/११/८)।

द्र. स./टो/१६/५/६ स्वकीयशुद्धप्रदेशेषु यद्यपि निश्चयनयेन सिद्धधा-स्तिष्ठन्ति । = निश्चयनयसे सिद्ध भगवाच् स्वकीय शुद्ध प्रदेशोंमें ही रहते हैं।

द्र स./टो./८/२२/२ किन्तु शुद्धाशुद्धभावाना परिणममानानामेव कर्तृत्व ज्ञातव्यम्, न च हस्तादिव्यापाररूपाणामिति । = निश्चयनयसे जीवको अपने शुद्ध या अशुद्ध भावरूप परिणामोका ही कर्तापिना जानना चाहिए, हस्तादि व्यापाररूप कार्योका नहीं।

प का/ता. वृ./१/४/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाराध्याराधकभाव इति । = शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव है।

४. निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध

आ. प./१० तत्र निश्चयो द्विविधः शुद्धनिश्चयोऽशुद्धनिश्चयश्च । = निश्चयनय दो प्रकारका है—शुद्धनिश्चय और अशुद्धनिश्चय ।

५. शुद्धनिश्चयनयके लक्षण व उदाहरण

१. परमभावग्राहीकी अपेक्षा

नोट—(परमभावग्राहक शुद्धद्रव्यार्थिक नय ही परम शुद्ध निश्चयनय है । अतः दे० नय/IV/२/६/१०)

नि. सा./मू./४२ चउगहभवसभमणं जाडजरामरणसोकाय । कुल-जोणिजीवमगणठाणा जीवस्स णो सति । ४२। = (शुद्ध निश्चयनयसे ता. वृ. टीका) जीवको चार गतिके भवोंमें परिभ्रमण, जाति, जरा, मरण, रोग, शोक, कुल, योनि, जीवस्थान और मार्गणा स्थान नहीं है । (स. सा./मू./५०-५५), (बा. अ./३७) (प. प्र./मू./१/१६-२१, ६८) स. सा./मू./५६ ववहारेण दु एवे जीवस्स हवति वणमादीया । गुण ठाणं ता भावा णु केइ णिच्छयणयस्स । ५६। = ये जो (पहिले गाथा नं० ५०-५५ में) वर्णको आदि लेकर गुणस्थान पर्यन्त भाव कहे गये हैं वे व्यवहार नयसे ही जीवके होते हैं परन्तु (शुद्ध) निश्चयनयसे तो इनमेंसे कोई भी जीवके नहीं है ।

स. सा./मू./६८ मोहणकम्मसुदया दु वणिण्या जे इमे गुणट्ठाणा । ते कह हवति जीवा जे णिच्छमचेदणा उता । ६८।

स. सा./आ./६८ एव रागद्वेषमोहप्रत्ययकर्मनोकर्म . संयमलब्धि-स्थानान्यपि पुद्गलकर्मपूर्वकत्वे सति नित्यमचेतनत्वात्पुद्गल एव न तु जीव इति स्वयमायातं । = जो मोह कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेसे अचेतन कहे गये हैं, ऐसे गुणस्थान जीव कैसे हो सकते हैं । और इसी प्रकार राग, द्वेष, मोह, प्रत्यय, कर्म, नोकर्म आदि आदि तथा संयम-लब्धि स्थान ये सब १६ बातें पुद्गलकर्म जनित होनेसे नित्य अचेतन स्वरूप हैं और इसलिए पुद्गल है जीव नहीं, यह बात स्वतः प्राप्त होती है । (द्र. स./टी./१६/५३/३)

वा अनु/८२ णिच्छयणयेण जीवो सागारणगरधम्मदो भिण्णो । = निश्चयनयसे जीव सागार व अनगर दोनो धर्मोंसे भिन्न है ।

प. प्र./मू./१/६५ बधु वि मोवखु वि सयलु जिय जीवहं कम्म जणेइ । अप्पा किं पि वि कुणह णवि णिच्छउ एउं भणेइ । ६५। = बन्धको या मोक्षको करनेवाला तो कर्म है । निश्चयसे आत्मा तो कुछ भी नहीं करता । (प. घ./पु./४५६)

न. च. वृ./११५ सुद्धो जीवसहावो जो रहिओ दव्वभावकम्महि । सो सुद्धणिच्छयादो समसिओ सुद्धाणीहि । ११५। = शुद्धनिश्चय नयसे जीवस्वभाव द्रव्य व भावकर्मोंसे रहित कहा गया है ।

नि. सा./ता. वृ./१५६ शुद्धनिश्चयत्वं स भगवात् त्रिकालनिरुपाधि-निरवधिनित्यशुद्धसहजज्ञानसहजदर्शनाभ्या निजकारणपरमात्मान स्वयं कार्यपरमात्मादि जानाति पश्यति च । = शुद्ध निश्चयनयसे भगवात् त्रिकाल निरुपाधि निरवधि नित्यशुद्ध ऐसे सहजज्ञान और सहज दर्शन द्वारा निज कारणपरमात्माको स्वयं कार्यपरमात्मा होनेपर भी जानते और देखते हैं ।

द्र. सं./टी./४८/२०६/४ साक्षाच्छुद्धनिश्चयनयेन स्त्रीपुरुषसयोगरहित-पुत्रस्येव सुधाहरिद्रासयोगरहितरङ्गविशेषस्येव तेषामुत्पत्तिरेव नास्ति कथमुत्तरं पृच्छाम इति । = साक्षात् शुद्ध निश्चयनयसे तो, जैसे स्त्री व पुरुषसयोगके बिना पुत्रकी तथा चूना व हल्दीके सयोग बिना लालरंगकी उत्पत्ति नहीं होती, उसी प्रकार रागद्वेषकी उत्पत्ति ही नहीं होती, फिर इस प्रश्नका उत्तर ही क्या ! (स. सा./ता. वृ./१११/१७१/२३)

द्र. सं./टी./५७/२३५/७ में उद्धृत मुक्तश्चेत् प्राक्भवेद्वन्धो नो बन्धो मोचनं कथम् । अवन्धे मोचनं नैव मुक्चेरर्थो निरर्थक । बन्धश्च शुद्धनिश्चयनयेन नास्ति, तथा बन्धपूर्वकमोक्षोऽपि । = जिसके

बन्ध होता है उसको ही मोक्ष होती है । शुद्ध निश्चयनय जीवको बन्ध ही नहीं है, फिर उसको मोक्ष कैसा । अतः हम नयमें मुक्त धातुका प्रयोग ही निरर्थक है । शुद्ध निश्चय नयमें जीवके बन्ध ही नहीं है, तथा बन्ध पूर्वक होनेसे मोक्ष भी नहीं है । (प. प्र./टी./१/६८/६६/१)

द्र. सं./टी./५७/२३६/८ गस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धधारिणामिक-परमभावलक्षणपरमनिश्चयमोक्ष स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्यतीत्येवं न । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धधारिणामिक भावरूप परम निश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहिले ही नियमान है, जब प्रगट होगी, ऐसा नहीं है ।

पं. का./ता. वृ./२०/६०/१३ आत्मा हि शुद्धनिश्चयेन सत्ताचैतन्य-बोधादिशुद्धप्राणैर्जोवति... शुद्धज्ञानचेतनया... युक्तत्वाच्चेत-यिता... = शुद्ध निश्चयनयसे आत्मा सत्ता, चैतन्य व ज्ञानादि शुद्ध प्राणोंमें जीता है और शुद्ध ज्ञानचेतनासे युक्त होनेके कारण चेतयिता है (नि. सा./ता. वृ./६); (द्र. सं./टी./३/११)

और भी दे० नय/IV/२/३ (शुद्धद्रव्यार्थिकनय द्रव्यसेनादि चारों अपेक्षामें तत्त्वको ग्रहण करता है ।

२. क्षायिकभावग्राहीकी अपेक्षा

आ. प./१० निरुपाधिकगुणगुण्यभेदविषयक शुद्धनिश्चयो यथा केवल-ज्ञानादयो जीव इति । (स्फटिकवत्) = निरुपाधिक गुण व गुणीमें अभेद दर्शानेवाला शुद्ध निश्चयनय है, जैसे केवलज्ञानादि ही जीव है अथवा जीव वा स्वभावभूत लक्षण है ।

(न. च./श्रुत/२५); (प्र. सा./ता. वृ./परि./३६८/१२), (पं. का./ता. वृ./६१/११३/१२); (द्र. सं./टी./६/१८/८)

प. का./ता. वृ./२७/६०/१७ (शुद्ध) निश्चयेन केवलज्ञानदर्शनरूप-शुद्धधोपयोगेन... युक्तत्वादुपयोगविशेषता; "मोक्षमोक्षकारणरूपशुद्ध-परिणामपरिणमनसमर्थत्वात्... प्रभुर्भवति, शुद्धनिश्चयनयेन शुद्ध-भावानां परिणामानां... कर्तृत्वाकर्ता भवति;... शुद्धात्मोत्थवीत-रागपरमानन्दरूपसुखस्य भोक्तृत्वाद् भोक्ता भवति । = यह आत्मा शुद्ध निश्चय नयसे केवलज्ञान व केवलदर्शनरूप शुद्धधोपयोगसे युक्त होनेके कारण उपयोगविशेषतावाला है; मोक्ष व मोक्षके कारणरूप शुद्ध परिणामों द्वारा परिणमन करनेमें समर्थ होनेसे प्रभु है, शुद्ध भावोंका या शुद्ध भावोंको करता होनेसे कर्ता है और शुद्धात्मासे उत्पन्न वीतराग परम आनन्दको भोगता होनेसे भोक्ता है ।

द्र. सं./टी./६/२३/६ शुद्धनिश्चयनयेन परमात्मस्वभावसम्यक्शुद्धान-ज्ञानानुष्ठानोत्पन्नसदानन्दकलक्षणं सुखामृत भुक्त इति । = शुद्ध-निश्चयनयसे परमात्मस्वभावके सम्यक्शुद्धान, ज्ञान और आचरणसे उत्पन्न अविनाशी आनन्दरूप लक्षणका धारक जो सुखामृत है, उसको (आत्मा) भोगता है ।

६. एकदेश शुद्धनिश्चय नयका लक्षण व उदाहरण

नोट—(एकदेश शुद्धभावको जीवका स्वरूप कहना एकदेश शुद्ध निश्चयनय है । यथा—)

द्र. सं./टी./४८/२०५ अत्राह शिष्यः—रागद्वेषादयं किं कर्मजनिता किं जीवजनिता इति । तत्रोत्तरं स्त्रीपुरुषसयोगोत्पन्नपुत्र इव सुधाहरि-द्रासयोगोत्पन्नवर्णविशेष इवोभयसयोगजनिता इति । पश्चात्तय-विवक्षावशेन विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्मजनिता भण्यन्ते । = प्रश्न—रागद्वेषादि भाव कर्मोंसे उत्पन्न होते हैं या जीवसे ? उत्तर—स्त्री व पुरुष इन दोनोंके सयोगसे उत्पन्न हुए पुत्रके समान और चूना तथा हल्दी इन दोनोंके मेलसे उत्पन्न हुए लालरंगके समान ये रागद्वेषादि कषाय जीव और कर्म इन दोनोंके सयोगसे उत्पन्न होते हैं । जब नयकी विवक्षा होती है तो विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चय-नयसे ये कषाय कर्मोंसे उत्पन्न हुए कहे जाते हैं । (अशुद्धनिश्चयसे

जीवजनित कहे जाते हैं और साक्षात् शुद्धनिश्चय नयसे ये हैं ही नहीं, तब किसके कहे ।

प्र. स./टी./५७/२३६/७ विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयनयेन पूर्वं मोक्षमार्गो व्याख्यातस्तथा पर्यायरूपो मोक्षोऽपि । न च शुद्धनिश्चयेनेति ।
= पहिले जो मोक्षमार्ग या पर्यायमोक्ष कहा गया है, वह विवक्षित एकदेश शुद्ध निश्चयनयसे कहा गया है, शुद्ध निश्चयनयसे नहीं (क्योंकि उसमें तो मोक्ष या मोक्षमार्गका विकल्प ही नहीं है)

७. शुद्ध, एकदेश शुद्ध, व निश्चय सामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि

प्र. प्र./टी./६४/६५/१ सांसारिकं सुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीवजनित तथापि शुद्धनिश्चयेन कर्मजनितं भवति । = सांसारिक सुख दुःख यद्यपि अशुद्ध निश्चयनयसे जीव जनित है, फिर भी शुद्ध निश्चयनयसे वे कर्मजनित हैं । (यहाँ एकदेश शुद्धको भी शुद्ध-निश्चयनय ही कह दिया है) ऐसा ही सर्वत्र यथा योग्य जानना चाहिए)

प्र. सं./टी./५/२१/११ शुभाशुभयोगत्रयव्यापाररहितेन शुद्धबुद्धे कस्वभावेन यदा परिणमति तदानन्तज्ञानसुखादिशुद्धभावानां छत्रस्थावस्थाया भावनारूपेण विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्ता, मुक्तावस्थायां तु शुद्धनयेनेति । = शुभाशुभ मन वचन कायके व्यापारसे रहित जब शुद्ध-बुद्ध एकस्वभावसे परिणमन करता है, तब अनन्तज्ञान अनन्तसुख आदि शुद्धभावोंका छत्रस्थ अवस्थामें ही भावना रूपमें, एकदेशशुद्ध-निश्चयनयकी अपेक्षा कर्ता होता है, परन्तु मुक्तावस्थामें उन्हीं भावोंका कर्ता शुद्ध निश्चयनयमें होता है । (इस परसे एकदेश शुद्ध व शुद्ध इन दोनों निश्चय नयोंमें क्या अन्तर है यह जाना जा सकता है ।)

प्र. सं./टी./५५/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहाररत्न-त्रयानुकूलनिश्चयो ग्राह्य । निष्पन्नयोगनिश्चलपुरुषापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुकूलनिश्चयो ग्राह्य । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्य । विशेषनिश्चयः पुनरग्रे वक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः । .. मा चिद्वह मा जंघह । = निश्चय शब्दसे—अभ्यास करनेवाले प्राथमिक, अधन्य पुरुषकी अपेक्षा तो व्यवहार रत्नत्रयके अनुकूल निश्चय ग्रहण करना चाहिए । निष्पन्न योगमें निश्चल पुरुषकी अपेक्षा अर्थात् मध्यम धर्मध्यानकी अपेक्षा व्यवहाररत्नत्रयके अनुकूल निश्चय करना चाहिए । निष्पन्नयोग अर्थात् उत्कृष्ट धर्मध्यानी पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चयनय ग्रहण करना चाहिए । विशेष अर्थात् शुद्ध निश्चय आगे कहते हैं ।—मन वचन कायसे कुछ भी व्यापार न करो केवल आराममें रत हो जाओ । (यह कथन शुलध्यानीकी अपेक्षा समझना) ।

८. अशुद्ध निश्चयनय का लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० सोपाधिकविषयोऽशुद्धनिश्चयो यथा मतिज्ञानादिजीव इति । = सोपाधिक गुण व गुणीमें अभेद दर्शानेवाला अशुद्धनिश्चय-नय है । जैसे—मतिज्ञानादि ही जीव अर्थात् उसके स्वभावभूत लक्षण है । (न, च/भुत./पृ. २५) (प. प्र./टी./७/१३/३) ।

न च, वृ/११४ ते चैव भावस्त्वा जीवे भूदा त्वजोवसमसो य । ते हंति भावपाणा अशुद्धनिश्चयप्रणयेण णायत्वा । ११४ । = जीवमें कर्मोंके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले जितने भाव हैं, वे जीवके भावप्राण होते हैं, ऐसा अशुद्धनिश्चयनयसे जानना चाहिए । (प. का./ता. वृ./२७/६०/१४) (प्र. सं./टी./३/११/७) ;

नि. सा./ता. वृ./१८ अशुद्धनिश्चयनयेन सकलमोहरागद्वेपादिभाव-कर्मणां कर्ता भोक्ता च । = अशुद्ध निश्चयनयसे जीव सकल मोह,

राग, द्वेपादि रूप भावकर्मोंका कर्ता है तथा (उनके फलस्वरूप उत्पन्न हर्ष विषादादिरूप सुख दुःखका भोक्ता है । (प्र. स./टी./५/२१/६; तथा ६/२३/५) ।

प. प्र./टी./६४/६५/१ सांसारिकसुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीव-जनितं । = अशुद्ध निश्चयनयसे सांसारिक सुख दुःख जीव जनित हैं ।

प्र. सा./ता. वृ./परि./३६/१३ अशुद्धनिश्चयनयेन सोपाधिरुफटिकवत्स-मस्तरागादिविकल्पोपाधिसहितम् । = अशुद्ध निश्चयनयसे सोपाधिक स्फटिककी भाँति समस्तरागादि विकल्पोंकी उपाधिसहित है । (प्र. सं./टी./१६/५३/३;) (अन. घ./१/१०३/१०८)

प्र. सा./ता. वृ./८/१०/१३ अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धनिश्चयेना-शुद्धोपादानकारणं भवति । = अशुद्ध निश्चय नयसे अशुद्ध आत्मा रागादिकका अशुद्ध उपादान कारण होता है ।

प. का./ता. वृ./६१/११३/१३ कर्मकर्तृत्वप्रस्तावादशुद्धनिश्चयेन रागाद-योऽपि स्वभावा भण्यन्ते । = कर्मोंका कर्तापना होनेके कारण अशुद्ध निश्चयनयसे रागादिक भी जीवके स्वभाव कहे जाते हैं ।

प्र. सं./टी./५/२१/६ अशुद्धनिश्चयस्यार्थः कथ्यते—कर्मोपाधिसमुत्पन्न-त्वादशुद्धः, तत्काले तस्मात्पिण्डवत्तन्मयत्वाच्च निश्चयः । इत्युभय-मैलापकेनाशुद्धनिश्चयो भण्यते । = 'अशुद्ध निश्चय' इसका अर्थ कहते हैं—कर्मोपाधिस उत्पन्न होनेसे अशुद्ध कहलाता है और अपने कालमें (अर्थात् रागादिके कालमें जीव उनके साथ) अग्निमें तपे हुए लोहेके गोलेके समान तन्मय होनेसे निश्चय कहा जाता है । इस रीतिसे अशुद्ध और निश्चय इन दोनोंकी मिलाकर अशुद्ध निश्चय कहा जाता है ।

प्र. सं./टी./४५/१६७/१ यच्चाभ्यन्तरे रागादिपरिहारं स पुनरशुद्ध-निश्चयेनेति । = जो अन्तरगमें रागादिका त्याग करना कहा जाता है, वह अशुद्ध निश्चयनयसे चारित्र है ।

प. प्र./टी./१/१६/६ भावकर्मदहनं पुनरशुद्धनिश्चयेन । = भावकर्मोंका दहन करना अशुद्ध निश्चय नयसे कहा जाता है ।

प. प्र./टी./१/१६/१०/५ केवलज्ञानायनन्तगुणस्मरणरूपो भावनमस्कारः पुनरशुद्धनिश्चयेनेति । = भगवान्के केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंका स्मरण करना रूप जो भाव नमस्कार है वह भी अशुद्ध निश्चयनयसे कही जाती है ।

२. निश्चयनयकी निर्विकल्पता

१. शुद्ध व अशुद्ध निश्चय द्रव्यार्थिकके भेद है

आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिश्चयौ द्रव्यार्थिकस्य भेदौ । = शुद्ध और अशुद्ध ये दोनों निश्चयनय द्रव्यार्थिकनयके भेद हैं । (पं. घ./पृ./६६०)

२. निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है

पं. वि./१/१५७ शुद्धं वागतिवर्तितत्वमितरद्वाच्यं च तद्वाचकं शुद्धा-देश इति प्रभेदजनकं शुद्धेतरं कल्पितम् । = शुद्धतत्त्व वचनके अगोचर है, इसके विपरीत अशुद्ध तत्त्व वचनके गोचर है । शुद्धतत्त्वको प्रगट करनेवाला शुद्धादेश अर्थात् शुद्धनिश्चयनय है और अशुद्ध व भेदको प्रगट करनेवाला अशुद्ध निश्चय नय है । (पं. घ./पृ./७४७) (पं. घ./उ./१३४)

पं. घ./पृ./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निश्चयनयो हि सम्य-क्त्वम् । अविकल्पवदतिवागि व स्यादनुभवैकगम्यवाच्यार्थः । ६२६ । = स्वयं ही यथार्थ अर्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके वह निश्चयनय सम्यक्त्व है, और निर्विकल्प व वचनागोचर होनेसे उसका वाच्यार्थ एक अनुभवगम्य ही होता है ।

पं. घ./उ./१३४ एकः शुद्धनय सर्वो निर्द्वन्द्वो निर्विकल्पकः । व्यवहार-नयोऽनेकः सद्वन्द्वः सविकल्पकः । १३४ । = सम्पूर्ण शुद्धं अर्थात् निश्चय

नय एक निर्दिष्ट और निर्विकल्प है, तथा व्यवहारनय अनेक सङ्ख्य और सविकल्प है। (पं. घ/पू/६५७)
और भी देखो नय/IV/१/७ द्रव्यार्थिक नय अवक्तव्य व निर्विकल्प है।

३. निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते

पं. घ./पू./६६१ इत्यादिकाश्च बहवो भेदा निश्चयनयस्य यस्य मते। स हि मिथ्यादृष्टित्वात् सर्वज्ञाज्ञावमानितो नियमात् ॥६६१॥ = (शुद्ध और अशुद्धको) आदि लेकर निश्चयनयके भी बहुतसे भेद हैं, ऐसा जिसका मत है, वह निश्चय करके मिथ्यादृष्टि होनेसे नियमसे सर्वज्ञ को आज्ञाका उल्लंघन करनेवाला है।

४. शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है, अशुद्ध निश्चय तो व्यवहार है

स. सा./ता. वृ./५७/१७/१३ द्रव्यकर्मबन्धापेक्षया योऽसौ जन्मभूत-व्यवहारस्तपेक्षया तारतम्यज्ञापनार्थं रागादीनामशुद्धनिश्चयो भण्यते। वस्तुतस्तु शुद्धनिश्चयापेक्षया पुनरशुद्धनिश्चयोऽपि व्यवहार एवेति भावार्थः ॥५७॥

स. सा./ता. वृ./६५/१०८/११ अशुद्धनिश्चयस्तु वस्तुतो यद्यपि द्रव्य कर्मा-पेक्षयाभ्यन्तररागादयश्चेतना इति मत्वा निश्चयसङ्गां लभते तथापि शुद्धनिश्चयापेक्षया व्यवहार एव। इति व्याख्यानं निश्चयव्यवहार-नयविचारकाले सर्वत्र ज्ञातव्यं। = द्रव्यकर्म-बन्धकी अपेक्षासे जो यह जन्मभूत व्यवहार कहा जाता है उसकी अपेक्षा तारतम्यता दर्शानेके लिए ही रागादिकोंको अशुद्धनिश्चयनयका विषय बनाया गया है। वस्तुतः तो शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा अशुद्ध निश्चयनय भी व्यवहार ही है। जयवा द्रव्य कर्मकी अपेक्षा रागादिक अभ्यन्तर है और इसलिए चेतनात्मक हैं, ऐसा मानकर भले उन्हें निश्चय सङ्गा दे दी गयी हो परन्तु शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा तो वह व्यवहार ही है। निश्चय व व्यवहारनयका विचार करते समय सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए। (स. सा./ता. वृ./१११/१७४/२१), (द्र. स./टी./४=२०६/७)

प्र. सा./ता. वृ./१८६/२४४/११ परम्परया शुद्धात्मसाधकत्वादयमशुद्धनयोऽप्युपचारेण शुद्धनयो भण्यते निश्चयनयो न। = परम्परसे शुद्धारमा-का साधक होनेके कारण (दे० V/८/१ में प्र. सा./ता. वृ./१८६) यह अशुद्धनय उपचारसे शुद्धनय कहा गया है परन्तु निश्चय नय नहीं कहा गया है।

दे० नय/V/४/८, ६ अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय वास्तवमें पर्यायार्थिक होनेके कारण व्यवहार नय है।

५. उदाहरण सहित व सविकल्प सभी नयों व्यवहार हैं

पं. घ./५६६, ६१५-६२१, ६४७ सोवाहरणो यावान्नयो विशेषणविशेष्यरूपः स्यात्। व्यवहारापरनामा पर्यायार्थो नयो न द्रव्यार्थः ॥५६६॥ अथ चेतसदेकमिति वाचिदेव जीवोऽयं निश्चयो वदति। व्यवहारान्तर्भावो भवति सदेकस्य तद्विध्यापत्तेः ॥६१५॥ एव तदुदाहरणे सल्लक्ष्यं लक्षणं तदेकमिति। लक्षणलक्ष्यविभागो भवति व्यवहारतः स नान्यत्र ॥६१६॥ अथवा चिदेव जीवो यदुदाह्रियतेऽप्यभेदबुद्धिभूता। उक्तवदत्रापि तथा व्यवहारनयो न परमार्थः ॥६१७॥ ननु केवलं सदेव हि यदि वा जीवो विशेषनिरपेक्षः। भवति च तदुदाहरणं भेदाभावत्वात् हि को दोषः ॥६१८॥ अपि चैवं प्रतिनियतं व्यवहारस्यावकाश एव यथा। सदेकं च सदेकं जीवाश्चिद्व्यवसायमात्मवानिति चेत् ॥६२०॥ न यत् सदिति विकल्पो जीवः काल्पनिक इति विकल्पश्च। तत्तद्धर्मविशिष्टस्तदानु-पचर्यते स यथा ॥६२१॥ इत्युक्तत्रादपि सविकल्पत्वात्तथावृत्तेश्च। सर्वोऽपि नयो यावान् परसमय स च नयावलम्बो च ॥६४७॥

= उदाहरण सहित विशेषण विशेष्यरूप जितना भी नय है वह हम 'व्यवहार' नामवाला पर्यायार्थिक नय है। परन्तु द्रव्यार्थिक नहीं ॥५६६॥ प्रश्न—'सत् एक है' अथवा 'चित् ही जीव है' ऐसा कहनेवाले नय निश्चयनय को गये हैं और एक नवणो ही दो आदि भेदोंमें विभाग करनेवाला व्यवहार नय कहा गया है ॥६१५॥ उत्तर—नहीं, क्योंकि, हम उदाहरणमें 'सत् एक' ऐसा कहनेमें 'सत्' नश्य है और 'एक' जयका लक्षण है। और यह लक्षणलक्षण विभाग व्यवहारनयमें होता है, निश्चयमें नहीं ॥६१६॥ और दूसरा जो 'चित् ही जीव है', ऐसा कहनेमें भी उपरोक्त लक्षण-लक्षण भावमें व्यवहारनय सिद्ध होता है, निश्चयनय नहीं ॥६१७॥ प्रश्न—विशेष निरपेक्ष केवल 'चित् ही' अथवा 'जीव ही' ऐसा कहना तो जमेद होनेके कारण निश्चय नयके उदाहरण बन जायेंगे ॥६१८॥ और ऐसा कहनेसे कोई दोष भी नहीं है, क्योंकि यहाँ 'सत् एक है' या 'जीव चित् द्रव्य है' ऐसा कहनेवाला अवकाश होनेमें व्यवहारनयको भी व्यवकाश रह जाता है ॥६२०॥ उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि 'सत्' और 'जीव' यह दो शब्द कहनेरूप दोनों विरक्त भी काल्पनिक हैं। वास्तव में जो उस उस धर्ममें युक्त होता है वह उस उस धर्मवाला उपचार-में कहा जाता है ॥६२१॥ और प्रागम प्रमाण (दे० नय/II/१/१) से भी यही सिद्ध होता है कि सतिष्ठण होनेके कारण जिनमें भी नय हैं वे सब तथा उनका ज्ञानमन्य करनेवाले पर समय हैं ॥६४७॥

६. निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ?

पं. घ./पू./६००-६१० ननु चोक्तं लक्षणमिह नयोऽस्ति नगोऽपि किं विकल्पात्मा। तदिह विन्ययाभावात् कथमस्य नयत्वमिदमिति चेत् ॥६००॥ तत्र यतोऽस्ति नयत्वं नेति तथा नक्षितस्य पक्षत्वात्। पक्षप्राप्तिश्च नयः पक्षस्य विकल्पमात्ररात् ॥६०१॥ प्रतिषेधो विधि-रूपो भवति विकल्पः स्वयं विकल्परात्वात्। प्रतिषेधको विकल्पो भवति तथा न स्वयं निषेधार्थमा ॥६०२॥ एगास्त्वन्निर्दिष्टं न नेति निश्चयनयस्य तस्य पुनः। वस्तुनि शक्तिविशेषो यथा तथा तद-विशेषशक्तित्वात् ॥६१०॥ ~ प्रश्न—अन नयका लक्षण ही यह है कि 'नय नय विकल्पात्मक' होता है (दे० नय/II/१/१/५; तथा नय/II/२) तो फिर यहाँपर विकल्पका अभाव होनेसे इस निश्चयनयकी नय-पना कैसे प्राप्त होगा ॥६००॥ उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि निश्चयनयमें भी निषेधसूचक 'न' इस शब्दके द्वारा सतिष्ठ अर्थको भी पक्षपना प्राप्त है और वही इस नयका नयपना है; कारण कि, पक्ष भी विकल्पात्मक होनेसे नयके द्वारा प्राप्त है ॥६०१॥ जिस प्रकार प्रतिषेध्य होनेके कारण 'विधि' एक विकल्प है; उसी प्रकार प्रतिषेधक होनेके कारण निषेधार्थक 'न' भी एक विकल्प है ॥६००॥ 'न' इत्याकारको विषय करनेवाले उस निश्चयनयमें एकाग्रपना (विकल्पादेशोपना) अस्तिद्ध नहीं है; क्योंकि, जैसे वस्तुमें विशेष यह शक्ति एक अंग है, वैसे ही 'सामान्य' यह शक्ति भी उसका एक अंग है ॥६१०॥

३. निश्चयनयकी प्रधानता

१. निश्चयनय ही सत्यार्थ है

स. सा./यू./११ भूयत्थो देसिदो दु सुदृषणयो। = शुद्धनय भूतार्थ है।

न. च./श्रुत/३२ निश्चयनय परमार्थप्रतिपादकत्वाद्भूतार्थो। = परमार्थ-का प्रतिपादक होनेके कारण निश्चयनय भूतार्थ है। (स. सा./आ./११)।

और भी दे० नय/V/१/१ (एव भूत या सत्यार्थ ग्रहण ही निश्चयनयका लक्षण है।)

स. सा./पं. जयचन्द/६ द्रव्यदृष्टि शुद्ध है, अभेद है, निश्चय है, भूतार्थ है, सत्यार्थ है, परमार्थ है।

२. निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है

न. च./श्रुत/३२ निश्चयनयः...पूज्यतमः। = निश्चयनय पूज्यतम है।

प्र. सा./त प्र./१८६ साध्यस्य हि शुद्धत्वेन द्रव्यस्य शुद्धत्वद्योतकत्वा-
निश्चयनय एव साधकतमो। = साध्य वस्तु क्योंकि शुद्ध है अर्थात्
पर संपर्कसे रहित तथा अभेद है, इसलिए निश्चयनय ही द्रव्यके
शुद्धत्वका द्योतक होनेसे साधक है। (दे० नय/V/१/२)।

पं. घ./पू./१६६ निश्चयनयो नयाधिपतिः। = निश्चयनय नयाधि-
पति है।

३. निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है

स. सा./मू./भूयस्थमस्सिदो खलु सम्माड्ढी हवइ जीवो। = जो जीव
भूतार्थका आश्रय लेता है वह निश्चयनयसे सम्यग्दृष्टि होता है।

न. च./श्रुत/३२ अत्रैवाविश्रान्तान्तर्दृष्टिर्भवत्यात्मा। = इस नयका
सहारा लेनेसे ही आत्मा अन्तर्दृष्टि होता है।

स. सा./आ./११, ४१४ ये भूतार्थमाश्रयन्ति त एव सम्यक् पश्यत सम्य-
ग्दृष्टयो भवन्ति न पुनरन्ये, कतकस्थानीयत्वात् शुद्धनयस्य। ११।
य एव परमार्थ परमार्थबुद्ध्या चेतयन्ते त एव समयसारं चेतयन्ते।
= यहाँ शुद्धनय कतक फलके स्थानपर है (अर्थात् परसंयोगको दूर
करनेवाला है), इसलिए जो शुद्धनयका आश्रय लेते हैं, वे ही सम्यक्
अवलोकन करनेसे सम्यग्दृष्टि है, अन्य नहीं। ११। जो परमार्थको
परमार्थबुद्धिसे अनुभव करते हैं वे ही समयसारका अनुभव करते
हैं। ४१४।

पं. वि./१/० निरूप्य तत्त्वं स्थिरतामुपागता, मतिः सतां शुद्धनयाव-
लम्बनी। अखण्डमेकं विशदं चिदात्मकं, निरन्तरं पश्यति तत्परं
महं। १८०। = शुद्धनयका आश्रय लेनेवाली साधुजनकी बुद्धि-
तत्त्वका निरूपण करके स्थिरताको प्राप्त होती हुई निरन्तर,
अखण्ड, एक, निर्मल एवं चेतनस्वरूप उस उत्कृष्ट ज्योतिका ही अव-
लोकन करती है।

प्र. सा./ता. वृ./१६१/२६/१८ ततो ज्ञायते शुद्धनयाच्छुद्धात्मलाभ-
एव। = इससे जाना जाता है कि शुद्धनयके अवलम्बनसे आत्मलाभ
अवश्य होता है।

पं. घ./पू./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निश्चयनयो हि सम्य-
क्त्वम्। = स्वयं ही भूतार्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके,
यह निश्चयनय सम्यक्त्व है।

मो. मा. प्र./१७/३६६/१० निश्चयनय तिनि ही कौ यथावत् निरूप्य है,
काहुकौ काहुविपै न मिलावै है। ऐसे ही श्रद्धाधनसे सम्यक्त्व हो है।

४. निश्चयनय ही उपादेय है

न. च./श्रुत/६७ तस्माद्भवापि नाराध्यावाराध्यं पारमार्थिकं। = इस-
लिए व्यवहार व निश्चय दोनों ही नये आराध्य नहीं हैं, केवल एक
पारमार्थिक नय ही आराध्य है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ निश्चयनय साधकतमत्वादुपात्तः। = निश्चयनय
साधकतम होनेके कारण उत्पात्त है अर्थात् ग्रहण किया गया है।

स. सा./आ./४१४/क. २४४ अलमलमतिजपेदुर्विकल्पैरयमिह परमार्थ-
श्चेत्येता नित्यमेक। स्वरसविसरपूर्णज्ञानविस्फूर्तिमात्रा खलु-
समयसारादुत्तरं किंचिदस्ति। = बहुत कथनसे और बहुत दुर्वि-
कल्पोसे बस होओ, बस होओ। यहाँ मात्र इतना ही कहना है, कि
इस एकमात्र परमार्थका ही नित्य अनुभव करो, क्योंकि निज रसके

प्रसारसे पूर्ण जो ज्ञान, उससे स्फुरायमान होनेमात्र जो समयसार;
उससे उच्च वास्तवमें दूसरा कुछ भी नहीं है।

पं. वि./१/१६७ तत्राद्यं श्रयणीयमेव सुदृशा शेषद्वयोपायत। = सम्य-
ग्दृष्टिको शेष दो उपायोंसे प्रथम शुद्ध तत्त्व (जो कि निश्चयनयका
वाच्य बताया गया है) का आश्रय लेना चाहिए।

पं. का./ता. वृ./१४/१०४/१८ अत्र यद्यपि पर्यायार्थिकनयेन सादि सनिधनं
जीवद्रव्य व्याख्यातं तथापि शुद्धनिश्चयेन यदेवानादिनिधनं दृष्टो-
त्कीर्णज्ञायकैकस्वभाव निर्विकारसदानन्दैकस्वरूपं च तदेवोपादेय-
मित्यभिप्रायः। = यहाँ यद्यपि पर्यायार्थिकनयसे सादिसनिधन जीव
द्रव्यका व्याख्यान किया गया है, परन्तु शुद्ध निश्चयनयसे जो
अनादि निधन टंकोत्कीर्ण ज्ञायक एकस्वभावो निर्विकार सदानन्द
एकस्वरूप परमात्म तत्त्व है, वही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय है।
(पं. का./ता. वृ./२७/६१/१६)।

पं. घ./पू./६३० यदि वा सम्यग्दृष्टिस्तदृष्टि कार्यकारी स्यात्। तस्मात्
स उपादेयो नोपादेयस्तदन्यनयवाचः। ६३०। = क्योंकि निश्चयनयपर
दृष्टि रखनेवाला ही सम्यग्दृष्टि व कार्यकारी है, इसलिए वह निश्चय
ही ग्रहण करनेयोग्य है व्यवहार नहीं।
विशेष दे० नय/V/८/१ (निश्चयनयकी उपादेयताके कारण व प्रयोजन।
यह जीवको नयपक्षातीत बना देता है।)

४. व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. व्यवहारनय सामान्यके लक्षण

१. संग्रहनय ग्रहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद

घ. १/१.१.१/गा६/१२ पडित्वं पुण वयणत्थणिच्छद्यो तस्स ववहारो।
= वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दका निश्चय करना (संग्रहनयका)
व्यवहार है। (क. पा./१/१३-१४/१८२/८६/२२०)।

स. सि./१/३३/१४२/२ संग्रहनयाक्षिप्तानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरण
व्यवहारः। = संग्रहनयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका विधिपूर्वक
अवहरण अर्थात् भेद करना व्यवहारनय है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२०),
(श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ५८/२४४), (ह. पु./५८/४५), (घ. १/१.१.१/८४/४)
(त. सा./१/४६), (हंस्या. म./२८/३१७/१४ तथा ३१६ पृ. उद्धृत श्लो.
नं. ३)।

आ. प./६ संग्रहेण गृहीतार्थस्य भेदरूपतया वस्तु येन व्यवह्रियते इति
व्यवहारः। = संग्रहनय द्वारा गृहीत पदार्थके भेदरूपसे जो वस्तुमें
भेद करता है, वह व्यवहारनय है। (न. च. वृ./२१०), (का. अ./-
मू./२७३)।

३. अमेद वस्तुमें गुण-गुणी आदि रूप भेदोपचार

न. च. वृ./२६२ जो सियभेदुवयार धर्ममाणं कुण्ड एगवत्थुस्स। = सो
ववहारो भणियो... २६२। = एक अभेद वस्तुमें जो धर्मोंका अर्थात्
गुण पर्यायोका भेदरूप उपचार करता है वह व्यवहारनय कहा जाता
है। (विशेष दे० आगे नय/V/५/१-३), (प. घ./पू./६१४),
(आ. प./६)।

प. घ./पू./५२२ व्यवहरणं व्यवहारः स्यादिति शब्दार्थतो न परमार्थः।
स यथा गुणगुणिनोरिह सदभेदे भेदकरण स्यात्। = विधिपूर्वक भेद
करनेका नाम व्यवहार है। यह इस निरुक्ति द्वारा किया गया शब्दार्थ
है, परमार्थ नहीं। जैसा कि यहाँपर गुण और गुणीमें सत् रूपसे
अभेद होनेपर भी जो भेद करना है वह व्यवहार नय कहलाता है।

३. भिन्न पदार्थोंमें कारकादि रूपसे अमेदोपचार

स. सा./आ./२७२ पराश्रितो व्यवहारः। = परपदार्थके आश्रित कथन
करना व्यवहार है। (विशेष देखो आगे असद्भूत व्यवहारनय—नय/
V/५/४-६)।

त अतु/२६ व्यवहारनयो भिन्नकर्तृकर्मदिगोचर' । =व्यवहारनय भिन्न कर्ता कर्मादि विषयक है । (अन.घ./१/१०२/१०५) ।

४. लोकव्यवहारगत-वस्तुविषयक

घ.१३/५.५.७/१६६/१ लोकव्यवहारनिबन्धनं द्रव्यमिच्छत् व्यवहारनयः ।
=लोकव्यवहारके कारणभूत द्रव्यको स्वीकार करनेवाला पुरुष व्यवहारनय है ।

२. व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण

१ सग्रह ग्रहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी

स सि.१/३३/१४२/२ को विधि । य' सगृहीतोऽर्थस्तदानुपूर्वमेव व्यवहार' प्रवर्तत इत्ययं विधि । तथा—सर्वसंग्रहेण यत्सत्त्वं गृहीत तच्चानपेक्षितविशेषं नाल सव्यवहारायेति व्यवहारनय आश्रीयते । यत्सत्त्वं द्रव्य गुणो वेति । द्रव्येणापि सग्रहाक्षिप्तेन जीवाजीवविशेषो-नपेक्षेण न शक्य. सव्यवहार इति जीवद्रव्यमजीवद्रव्यमिति वा व्यवहार आश्रीयते । जीवाजीवविषयि च सग्रहाक्षिप्ते नाल सव्यवहारा-येति प्रत्येकं देवनारकादिर्घटादिश्च व्यवहारेणाश्रीयते । =प्रश्न—भेद करनेकी विधि क्या है । उत्तर—जो संग्रहनयके द्वारा गृहीत अर्थ है उसीके आनुपूर्विकक्रमेण व्यवहार प्रवृत्त होता है, यह विधि है । यथा—सर्व संग्रहनयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तरभेदोंके बिना व्यवहार करनेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है । यथा—जो सत् है वह या तो द्रव्य है या गुण । इसी प्रकार संग्रहनयका विषय जो द्रव्य है वह भी जीव अजीवकी अपेक्षा किये बिना व्यवहार करनेमें असमर्थ है, इसलिए जीव द्रव्य है और अजीव द्रव्य है, इस प्रकारके व्यवहारका आश्रय लिया जाता है । जीव द्रव्य और अजीव द्रव्य भी जगतक संग्रहनयके विषय रहते हैं, तब तक वे व्यवहार करनेमें असमर्थ हैं, इसलिए जीवद्रव्यके देव नारकी आदि रूप और अजीव द्रव्यके घटादि रूप भेदोंका आश्रय लिया जाता है । (रा.वा./१/३३/६/६/६६/२३), (श्लो. वा ४/१/३३/६०/२४४/२५), (स्या म./२५/३९/१५) ।

श्लो. वा ४/१/३३/६०/२४४/१ व्यवहारस्तद्विभज्यते यद्द्रव्यं तज्जीवादि-पञ्चविध, य पर्याय' स द्विविध. क्रमभावी सहभावी चेति । पुनरपि संग्रहः सर्वानजीवादीच संगृहाति । व्यवहारस्तु तद्विभागमभिप्रेति यो जीव स मुक्त ससारी च, यदाकाशं तश्चोकाकाशमलोकाकाशं .. य' क्रमभावी पर्याय स क्रियारूपोऽक्रियारूपश्च विशेष', य. सह-भावी पर्याय स गुण सदृशपरिणामश्च सामान्यमिति अपरापर-मग्रहव्यवहारप्रपञ्च । = (उपरोक्तसे आगे)—व्यवहारनय उसका विभाग करते हुए कहता है कि जो द्रव्य है वह जीवादिके भेदसे छ' प्रकारका है, और जो पर्याय है वह क्रमभावी व सहभावीके भेदसे दो प्रकारकी है । पुन' सग्रहनय इन उपरोक्त जीवादिकोंका संग्रह कर लेता है, तब व्यवहारनय पुनः इनका विभाग करता है कि जीव मुक्त व संसारीके भेदसे दो प्रकारका है, आकाश लोक व अलोकके भेदसे दो प्रकारका है । (इसी प्रकार पुद्गल व काल आदिका भी विभाग करता है) । जो क्रमभावी पर्याय है वह क्रिया रूप व अक्रिया (भाव) रूप है, सो विशेष है । और जो सहभावी पर्याय है वह गुण तथा सदृशपरिणामरूप होती हुई सामान्यरूप है । इसी प्रकार अपर व पर संग्रह तथा व्यवहारनयका प्रपञ्च समझ लेना चाहिए ।

२. अमेद वस्तुमें गुणगुणीरूप भेदोपचार सम्बन्धी

स सा/मू/७ व्यवहारेणुवदिसिद्धिणाणस्स चरित्तं दसणं णाणं । =ज्ञानी-के चारित्र्य दर्शन व ज्ञान ये तीन भाव व्यवहारसे कहे गये हैं । (द्र.स/मू./६/१७), (स सा/आ./१६/क.१७) ।

का./ता.वृ./१११/१७५/१३ जनतानिगमायिका' तेषु पञ्चम्यावरेषु मध्ये चलनक्रियां दृष्ट्वा व्यवहारेण त्रसाः भण्यन्ते । =चौच रथावरोमेंसे तेज वायुकायिक जीवोंमें चलनक्रिया देखकर व्यवहारसे उन्हें त्रस कहा जाता है ।

पं. घ./पू./५.६६ व्यवहार' स यथा रगास्तद्व्यं ज्ञानवांश्च जीवो वा । =जैसे 'सत् द्रव्य है' अथवा 'ज्ञानवान् जीव है' इस प्रकारका जो कथन है, वह व्यवहारनय है । और भी देखो—(नय/II/२/५/६), (नय/VI/५/१-३) ।

३. भिन्न पदार्थोंमें कारकस्वरूपसे अमेदोपचार सम्बन्धी

स.सा./मू./५.६-६० तह जीवे कर्माणं णोरुम्माणं च पस्सिदुं वण्णं । जीवस्स एस वण्णो जिणेहि व्यवहारदो उत्तो । १६। गंधरसफामन्वा देहो सठाणमाटया जे य । सव्वे व्यवहारस्स य णिच्छयदण्णं ववदि-सत्ति । १६०। =जीवमें कर्मों व फलोंका वर्ण देखकर, जीवका यह वर्ण है, ऐसा जिनदेवने व्यवहारमें कहा है । १६। इसी प्रकार गन्ध, रस और स्पर्शरूप देह गन्धान आदिक, सभी व्यवहारसे हैं, ऐसा निश्चयनयके देखनेवाले कहते हैं । १६०। (द्र.म./मू./७), (विशेष दे० नय/VI/५/५) ।

द्र. सं/मू./३.६ तिकाने चटुपाणा इंदियलमाउजाणपाणो य । व्यवहारा सो जीवो णिच्छयणयो दु चेवणा जस्स । ३। पुग्गलकम्मादीण कत्ता व्यवहारदो । ३। व्यवहारा सुदुस्सं पुग्गलकम्मफलं पम्भेदि । ६। =भूत भविष्यत् व वर्तमान तीनों कालोंमें जो उन्निष्ठ वस्तु, प्रायु व रसासोच्छ्वासरूप द्रव्यप्राणोंमें जीता है, उसे व्यवहारसे जीव कहते हैं । ३। व्यवहारमें जीव पुद्गलकर्मोंका कर्ता है । ६। और व्यवहारमें पुद्गलकर्मोंके फलका भोक्ता है । ६। (विशेष देखो नय/VI/५/५) ।

प्र सा./त.प्र./परि/नय न० ४४ व्यवहारनयेन बन्धकमोचकपरमाण्वन्तर-संयुज्यमानविद्युज्यमानपरमाणुवद्वन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्तो १४४। = आत्मद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करने-वाला है । बन्धक और मोचक-जन्म परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणुकी भाँति ।

प्र.सा./त.प्र./१५६ यस्तु पुद्गलपरिणाम आत्मन' कर्म स एव पुण्यपापद्वैतं पुद्गलपरिणामस्यात्मा कर्ता तस्योपदाता होता चेति सोऽशुद्धद्रव्या-धिकनिरूपणात्मको व्यवहारनयः । =जो 'पुद्गल परिणाम आत्मा-का कर्म है वही पुण्य पापरूप द्वैत है; आत्मा पुद्गल परिणामका कर्ता है, उसका ग्रहण करनेवाला और छोड़नेवाला है, यह अशुद्धद्रव्यका निरूपणस्वरूप व्यवहारनय है ।

प. प्र./१/५५/५४/४ य एव ज्ञानापेक्षया व्यवहारनयेन लोकालोकव्यापको भणित' । =व्यवहारनयसे ज्ञानकी अपेक्षा आत्मा लोकालोक-व्यापी है ।

मो मा.प्र./७/१७/३६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकौ वा तिनिके भावनिकौ वा कारणकार्यादिकौ काहूको काहूविपै मिलाय निरु-पण करे है ।

और भी दे० (नय/III/२/३), (नय/IV/३/६/६), (नय/VI/५/४-६) ।

४. लोक व्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी

स्या म./२८/३११/२३ व्यवहारस्त्वेवमाह । यथा लोकग्राहकमेव वस्तु, अस्तु, किमनया अदृष्टाव्यवहियमाणवस्तुपरिकल्पनकटपिष्टिकाय । —यदेव च लोकव्यवहारपथमवतरति तस्यैवानुग्राहक प्रमाणमुपलभ्यते नेतरस्य । न हि सामान्यमनादिनिधनमेकं सग्रहाभिमत प्रमाण-भूमि', तथानुभवाभावात् । सर्वस्य सर्वदक्षित्वप्रसङ्गाच्च । नापि विशेषा परमाणुलक्षणा क्षणक्षयिण प्रमाणगोचरा, तथा प्रवृत्तेर-भावात् । तस्माद् इदमेव निखिललोकावाधित प्रमाणसिद्धि-कियत्कालभाविस्थूलतामाविभ्राणमुदकाद्याहरणार्थं क्रियानिर्वर्तनक्षमं

घटादिकं वस्तुरूपं पारमार्थिकम् । पूर्वोत्तरकालभावितत्पर्यायपर्यालोचना पुनरज्यायसी तत्र प्रमाणप्रसाराभावात् । प्रमाणमन्तरेण विचारस्य कर्तुमशक्यत्वात् । अवस्तुत्वाच्च तेषां किं तद्गोचरपर्यायालोचनेन । तथाहि । पूर्वोत्तरकालभावितो द्रव्यविवर्ता, क्षणक्षयिपरमाणुनक्षणा वा विशेषा न कथंचन लोकव्यवहारमुपरचयन्ति । तन्न ते वस्तुरूपाः । लोकव्यवहारोपयोगिनामेव वस्तुत्वात् । अत एव पन्था गच्छति, कुण्डिका सवति, गिरिर्दृश्यते, मञ्चा क्रोशन्ति इत्यादि व्यवहाराणां प्रामाण्यम् । तथा च वाचकमुख्य, 'लौकिकसम उपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहारः' । = व्यवहारनय ऐसा कहता है कि—लोकव्यवहारमें आनेवाली वस्तु ही मान्य है । अष्ट तथा अव्यवहार्य वस्तुओंकी कल्पना करनेसे क्या लाभ ! लोकव्यवहार पथपर चलनेवाली वस्तु ही अनुग्राहक है और प्रमाणताको प्राप्त होती है, अन्य नहीं । सग्रहनय द्वारा मान्य अनादि निधनरूप सामान्य प्रमाणभूमिको स्पर्श नहीं करता, क्योंकि सर्वसाधारणको उसका अनुभव नहीं होता । तथा उसे मानने पर सबको ही सर्वदर्शोपनेका प्रसंग आता है । इसी प्रकार ऋजुसूत्रनय द्वारा मान्य क्षणक्षयी परमाणुरूप विशेष भी प्रमाण बाह्य होनेसे हमारी व्यवहार प्रवृत्तिके विषय नहीं हो सकते । इसलिए लोक अवाधित, कियतकाल स्थायी व जलधारण आदि अर्थक्रिया करनेमें समर्थ ऐसी घट आदि वस्तुएँ ही पारमार्थिक व प्रमाण सिद्ध हैं । इसी प्रकार घट ज्ञान करते समय, नैगमनय मान्य उसकी पूर्वोत्तर अवस्थाओंका भी विचार करना व्यर्थ है, क्योंकि प्रमाणगोचर न होनेसे वे अवस्तु हैं । और प्रमाणभूत हुए बिना विचार करना अशक्य है । पूर्वोत्तरकालवर्ती द्रव्यकी पर्याय अथवा क्षणक्षयी परमाणुरूप विशेष दोनों ही लोकव्यवहारमें उपयोगी न होनेसे अवस्तु हैं, क्योंकि लोक व्यवहारमें उपयोगी ही वस्तु है । अतएव 'रास्ता जाता है, कुण्ड बहता है, पहाड़ जलता है, मंच रोते हैं' आदि व्यवहार भी लोकोपयोगी होनेसे प्रमाण हैं । वाचक मुख्य श्री उमास्वामीने भी तत्त्वार्थाधिगम भाष्य/१/३५ में कहा है कि 'लोक व्यवहारके अनुसार उपचरित अर्थ (दे० उपचार व आगे असद्भूत व्यवहार) को बतानेवाले विस्तृत अर्थको व्यवहार कहते हैं ।

३. व्यवहारनयकी भेद-प्रवृत्तिकी सीमा

स. सि./१/३३/१४२/८ एवमय नयस्तावद्वर्तते यावत्पुनर्नास्ति विभागः । = संग्रह गृहीत अर्थको विधिपूर्वक भेद करते हुए (दे० पीछे शीर्षक नं. २/१) इस नयकी प्रवृत्ति वहाँ तक होती है, जहाँ तक कि वस्तुमें अन्य कोई विभाग करना सम्भव नहीं रहता । (रा. वा./१/३३/६/६६/२६) ।

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४५/१५ इति अपरापरसंग्रहव्यवहारप्रपञ्चः प्रागृजुवात्परसंग्रहादुत्तरः प्रतिपत्तव्यः, सर्वस्य वस्तुनः कथंचित्सा-मान्यविशेषात्मकत्वात् । = इस प्रकार उत्तरोत्तर हो रहा संग्रह और व्यवहारनयका प्रपञ्च ऋजुसूत्रनयसे पहले-पहले और परसंग्रहनयसे उत्तर उत्तर अंशोकी विवक्षा करनेपर समझ लेना चाहिए; क्योंकि, जगत्की सत्र वस्तुएँ कथंचित् सामान्यविशेषात्मक है । (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ५६/२४४)

का. अ./मू./२७३ ज संग्रहेण गृहीत विसरहिदं पि भेददे सदद । परमाणुपञ्जर्तं व्यवहारणौ हवे सो हु । २७३ । = जो नय संग्रहनयके द्वारा अभेद रूपसे गृहीत वस्तुओंका परमाणुपर्यंत भेद करता है वह व्यवहार नय है ।

ध. १/१, १, १/१३/११ (विशेषार्थ) वर्तमान पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्र है । इस लिए जवतक द्रव्यगत (दे० इससे पहले शीर्षकमें न ४) भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तबतक व्यवहारनय चलता है और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ होता है ।

४. व्यवहारनयके भेद व लक्षणादि

१. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार

पं. का./मू. व भाषा/४७ पाणं धर्णं च कुब्जदि धणिण जह पाण्णं च दुविधेहि । भण्णंति तह पुष्पं एयत्तं चावि तच्चण्हू । = धन पुरुषको धनवात् करता है, और ज्ञान आत्माको ज्ञानी करता है । तैसे ही तत्त्वज्ञ पुरुष पृथक्त्व व एकत्वके भेदसे सम्बन्ध दो प्रकारका कहते हैं । व्यवहार दो प्रकारका है—एक पृथक्त्व और एक एकत्व । जहाँ-पर भिन्न द्रव्योंमें एकताका सम्बन्ध दिखाया जाता है उसका नाम पृथक्त्व व्यवहार कहा जाता है । और एक वस्तुमें भेद दिखाया जाय उसका नाम एकत्व व्यवहार कहा जाता है ।

न.च./श्रुत/पृ २६ प्रमाणनयनिक्षेपात्मक, भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहार-तोति व्यवहारः । = प्रमाण नय व निक्षेपात्मक वस्तुको जो भेद द्वारा या उपचार द्वारा भेद या अभेदरूप करता है, वह व्यवहार है । (विशेष दे० आगे शीर्षक नं./१०/२)

२. सदभूत व असदभूत व्यवहार

न.च./श्रुत/पृ. २५ व्यवहारो द्विविधः—सद्भूतव्यवहारो असद्भूतव्यवहारश्च । तत्रैकवस्तुविषयः सद्भूतव्यवहारः । भिन्नवस्तुविषयोऽसद्भूतव्यवहारः । = व्यवहार दो प्रकारका है—सद्भूत व्यवहार और असद्भूत व्यवहार । तहाँ सद्भूतव्यवहार एक वस्तुविषयक होता है और असद्भूत व्यवहार भिन्न वस्तु विषयक । (अर्थात् एक वस्तुमें गुण-गुणी भेद करना सद्भूत या एकत्व व्यवहार है और भिन्न वस्तुओंमें परस्पर कर्ता कर्म व स्वामित्व आदि सम्बन्धों द्वारा अभेद करना असद्भूत या पृथक्त्व व्यवहार है ।) (पं. घ/पू/५३५) (विशेष दे० आगे नय/V/५)

३. सामान्य व विशेष संग्रह भेदक व्यवहार

न. च. वृ./२१० जो संग्रहेण गृह्यं भेयइ अत्थ अमुद्ध सुद्धं वा । सो व्यवहारो दुविहो अमुद्धमुद्धत्यभेदकरो । २१० । = जो संग्रह नयके द्वारा ग्रहण किये गये शुद्ध या अशुद्ध पदार्थका भेद करता है वह व्यवहार नय दो प्रकार का है—शुद्धार्थ भेदक और अशुद्धार्थभेदक । (शुद्धसंग्रहके विषयका भेद करनेवाला शुद्धार्थ भेदक व्यवहार है और अशुद्धसंग्रहके विषयका भेद करनेवाला अशुद्धार्थभेदक व्यवहार है ।)

आ. प./५ व्यवहारोऽपि द्वेधा । सामान्यसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—द्रव्याणि जीवाजीवाः । विशेषसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—जीवा, संसारिणो मुक्ताश्च । = व्यवहार भी दो प्रकारका है—सामान्यसंग्रहभेदक और विशेष संग्रहभेदक । तहाँ सामान्य संग्रहभेदक तो ऐसा है जैसे कि 'द्रव्य जीव व अजीवके भेदसे दो प्रकारका है' । और विशेषसंग्रहभेदक ऐसा है जैसे कि 'जीव संसारी व मुक्तके भेदसे दो प्रकारका है' । (सामान्य संग्रहनयके विषयका भेद करनेवाला सामान्य संग्रह भेदक और विशेष संग्रहनयका भेद करनेवाला विशेष संग्रहभेदक व्यवहार है ।)

न. च./श्रुत/१४ अनेन सामान्यसंग्रहनयेन स्वीकृतसत्तासामान्यरूपार्थ भित्त्वा जीवपुद्गलादिकथनं, सेनाशब्देन स्वीकृतार्थ भित्त्वा हस्त्यश्वरथपदादिकथनं इति सामान्यसंग्रहभेदकव्यवहारनयो भवति । विशेषसंग्रहनयेन स्वीकृतार्थान् जीवपुद्गलानिचयान् भित्त्वा देवनारादिकथनं, घटपटादिकथनम् । हस्त्यश्वरथपदातीन् भित्त्वा भद्रगज - जात्यश्व - महारथ - शतभटसहस्रभटादिकथनं... इत्याद्यनेकविषयान् भित्त्वा कथन विशेषसंग्रहभेदकव्यवहारनयो भवति । = सामान्य संग्रहनयके द्वारा स्वीकृत सत्ता सामान्यरूप अर्थका भेद करके जीव पुद्गलादि कहना अथवा सेना शब्दका भेद करके हाथी, घोड़ा, रथ, पियादे कहना, ऐसा सामान्य संग्रहभेदक व्यवहार होता है । और विशेषसंग्रहनय द्वारा स्वीकृत जीव व पुद्गलसमूहका भेद

करके देवनारकादि तथा घट पट आदि कहना, अथवा हाथी, घोड़ा, पदातिका भेद करके भद्र हाथी, जातिवाला घोड़ा, महारथ, शतभट, सहस्रभट आदि कहना, इत्यादि अनेक विषयोको भेद करके कहना विशेषसंग्रहभेदक व्यवहारनय है।

५. व्यवहार-नयामासका लक्षण

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ६०/२४४ कल्पनारोपितद्रव्यपर्यायप्रविभाग-भाक् । प्रमाणवाधितोऽन्यस्तु तदाभासोऽवसीयताम् । ६०। = द्रव्य और पर्यायोके आरोपित किये गये कल्पित विभागोको जो वास्तविक मान लेता है वह प्रमाणवाधित होनेसे व्यवहारनयामास है। (स्या. म. के अनुसार जैसे चार्वाक दर्शन)। (स्या. म./२८/३१७/१५ में प्रमाणतत्त्वालोकालंकार/७/१-५३ से उद्धृत)

६. व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है

श्लो. वा. २/१/७/२८/५८/१ व्यवहारनयोऽशुद्धद्रव्यार्थिकः । = व्यवहार-नय अशुद्धद्रव्यार्थिकनय है।

घ. ६/४, १, ४५/१७१/३ पर्यायकलङ्कितया अशुद्धद्रव्यार्थिकः व्यवहार-नयः । = व्यवहारनय पर्याय (भेद) रूप कलंकेसे युक्त होनेसे अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है। (क. पा. १/१३-१४/९८२/२१६/२); (प्र सा./ त. प्र./ १८६)।

(और भी दे० नय/IV/१)।

७. पर्यायार्थिक नय मी कथंचित् व्यवहार है

गो. जी./घ./२७२/१०६ ववहारो य वियप्पो भेदो तह पज्जओत्ति-एयट्ठो । = व्यवहार, विकल्प, भेद व पर्याय ये एकार्थवाची शब्द हैं।

पं. घ./पु./५२१-पर्यायार्थिकनय इति यदि वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो यस्मादिह सर्वोऽप्युपचारमात्र स्यात् । = पर्यायार्थिक और व्यवहार ये दोनों एकार्थवाची हैं, क्योंकि सब ही व्यवहार केवल उपचाररूप होता है।

स. मा./पं. जयचन्द/६ परसयोगजित भेद सब भेदरूप अशुद्धद्रव्या-र्थिक नयके विषय है। शुद्ध (अभेद) द्रव्यकी दृष्टिमें यह भी पर्यायार्थिक हो है। इसलिए व्यवहार नय ही है ऐसा आशय जानना। (स सा./प. जयचन्द/१२/क. ४)

दे० नय/V/२/४ (अशुद्धनिश्चय भी वास्तवमें व्यवहार है।)

८. उपनय निर्देश

१. उपनयका लक्षण व इसके भेद

आ. प./५ नयाना समीपा उपनया । सदभूतव्यवहारः असदभूत-व्यवहार उपचरितासदभूतव्यवहारश्चेत्युपनयस्त्विति । = जो नयोंके समीप हो अर्थात् नयकी भाँति ही ज्ञाताके विभिन्न स्वरूप हों उन्हें उपनय कहते हैं, और वह उपनय, सदभूत, असदभूत व उप-चरित असदभूतके भेदसे तीन प्रकारका है।

न. च./श्रुत/१८७-१८८ उपनयभेदा वि पभणामो १८७। सन्धुदमसन्धुद उपचरियं चैव दुविहं सन्धुव । तिविहं पि अन्धुव उवयरियं जाण तिविह पि १८८। = उपनयके भेद कहते हैं। वह सदभूत, असदभूत और उपचरित असदभूतके भेदसे तीन प्रकारका है। उनमें भी असदभूत दो प्रकारका है—शुद्ध व अशुद्ध—दे० आगे नय/V/५, असदभूत व उपचरित असदभूत दोनों ही तीन-तीन प्रकारके हैं—(स्वजाति, विजाति और स्वजाति-विजाति)। दे० उपचार/१/२, (न. च./श्रुत/ पृ. २१)।

२. उपनय भी व्यवहारनय है

न. च./श्रुत/२६/१७ उपनयोपजनितो व्यवहार । प्रमाणनयनिसेपारमक भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहरतीति व्यवहार । कथमुपनयस्तस्य जनक

इति चेत्, सदभूतो भेदोत्पादकत्वात् असदभूतरूपचरोत्पादकत्वात् । = उपनयसे व्यवहारनय उत्पन्न होता है। और प्रमाणनय व निक्षेपात्मक वस्तुका भेद व उपचार द्वारा भेद व अभेद करनेको व्यवहार कहते हैं। प्रश्न—व्यवहार नय उपनयमें कैसे उत्पन्न होता है, उत्तर—पर्यायिक सदभूतरूप उपनय तो अभेदरूप वस्तुमें भेद उत्पन्न करता है और असदभूत रूप उपनय भिन्न वस्तुओंमें अभेदका उप-चार करता है।

५. सदभूत असदभूत व्यवहारनय निर्देश

१. सदभूत व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० एकवस्तुविषयसदभूतव्यवहारः । = एक वस्तुको विषय करनेवाला सदभूतव्यवहार है। (न. च./श्रुत/२५)।

न. च. वृ./२२० गुणगुणिपजायदव्ये कारकसम्भावदो य दृश्येत् । तो णाऊणं भेयं कुणय सन्धुयसद्विधयरो १२०। = गुण व गुणीमें अथवा पर्याय व द्रव्यमें वर्ता कर्म करण व सम्बन्ध आदि कारकोंका कथंचित् सदभाव होता है। उसे जानकर जो द्रव्योंमें भेद करता है वह सदभूत व्यवहारनय है। (न. च. वृ./४६)।

न. च. वृ./२२१ दव्याणां खु पएसा बहुआ ववहारदो य एक्केण । अण्ण य णिच्छयदो भणिया कायत्थ खलु हवे जुत्ती । = व्यवहार अर्थात् सदभूत व्यवहारनयमें द्रव्योंके बहुत प्रदेश हैं। और निश्चयनसे वही द्रव्य अनन्य है। (न. च. वृ./२२२)।

और भी दे० नय/V/४/१,२ में (गुणगुणी भेदकारी व्यवहार नय सामान्यके लक्षण व उदाहरण)।

२. कारण व प्रयोजन

पं. घ./पु./५२५-५२८ सदभूतस्तद्गुण इति व्यवहारस्तत्प्रवृत्तिमात्रत्वात् । ५२५। अस्यावगमे फलमिति तदितरवस्तुनि निषेधबुद्धिः स्यात् । इतरविभिन्नो नय इति भेदाभिव्यञ्जको न नयः ५२७। अस्तमितसर्व-संकरदोषं क्षतसर्वज्ञान्यदोषं वा । अणुरिव वस्तुसमस्तं ज्ञान भवती-त्यनन्यशरणमिदम् ५२८। = विवक्षित उस वस्तुके गुणोंका नाम सदभूत है और उन गुणोंकी उस वस्तुमें भेदरूप प्रवृत्तिमात्रका नाम व्यवहार है ५२५। इस नयका प्रयोजन यह है कि इसके अनुसार ज्ञान होनेपर इतर वस्तुओंमें निषेध बुद्धि हो जाती है, क्योंकि विकल्पवशा दूसरेसे भिन्न होना नय है। नय कुछ भेदका अभिव्यञ्जक नहीं है। ५२७। सम्पूर्ण सकर व शून्य दोनोंसे रहित यह वस्तु इस नयके कारण ही अनन्य शरण सिद्ध होती है। क्योंकि इससे ऐसा ही ज्ञान होता है ५२८।

३. व्यवहार सामान्य व सदभूत व्यवहारमें अन्तर

पं. घ./पु./५२३/५२६ साधारणगुण इति वा यदि बासाधारण सत-स्तस्य । भवति विवक्ष्यो हि यदा व्यवहारनयस्तदा श्रेयात् ५२३। अत्र निदानं च यथा सदसाधारणगुणो विवक्ष्यः स्यात् । अविवक्षितो-ऽथवापि च सत्साधारणगुणो न चान्यतरात् ५२६। = सत्के साधारण व असाधारण इन दोनों प्रकारके गुणोंमेंसे किसीकी भी विवक्षा होने-पर व्यवहारनय श्रेय होता है ५२३। और सदभूत व्यवहारनयमें सत्के साधारण व असाधारण गुणोंमें परस्पर मुख्य गौण विवक्षा होती है। मुख्य गौण विवक्षाको छोड़कर इस नयकी प्रवृत्ति नहीं होती ५२६।

४. सदभूत व्यवहारनयके भेद

न. च./श्रुत/२६/१७ उपनयोपजनितो व्यवहार । प्रमाणनयनिसेपारमक भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहरतीति व्यवहार । कथमुपनयस्तस्य जनक

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

४. असद्भूत व्यवहार सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० भिन्नवस्तुविषयोऽसद्भूतव्यवहारः । = भिन्न वस्तुको विषय करनेवाला असद्भूत व्यवहारनय है । (न. च./श्रुत/२५) ; (और भी दे० नय/५/४/१ व २)

न. च. वृ./२२३-२२५ अणोसि अणुगुणो भण्ड असम्भूत तिविह ते दोवि । सज्जाइ इयर मिस्सो गायवो तिविहभेयजुदो । २२३। = अन्य द्रव्यके अन्य गुण कहना असद्भूत व्यवहारनय है । वह तीन प्रकारका है—स्वजाति, विजाति, और मिश्र । ये तीनों भी द्रव्य गुण व पर्यायमें परस्पर उपचार होनेसे तीन तीन प्रकारके हो जाते हैं । (विशेष दे० उपचार/५) ।

न. च. वृ./११३, ३२० मण वयण काय इंदिय आणप्पाणाउगं च जं जीवे । तमसम्भूओ भणदि हु ववहारो लोयमज्झम्मि । ११३। जेयं खु जत्थ णाणं सद्धेयं जं दसण भणियं । चरियं खलु चारित्तं गायव्वं त असम्भूवं । ३२०। = मन, वचन, काय, इन्द्रिय, आनप्राण और आयु ये जो दश प्रकारके प्राण जीवके हैं, ऐसा असद्भूत व्यवहारनय कहता है । ११३। ज्ञेयको ज्ञान कहना जैसे घटज्ञान, श्रद्धेयको दर्शन कहना, जैसे देव गुरु शास्त्रकी श्रद्धा सम्यग्दर्शन है, आचरण करने योग्यको चारित्र कहते हैं जैसे हिंसा आदिका त्याग चारित्र है; यह सब कथन असद्भूतव्यवहार जानना चाहिए । ३२०।

आ. प./८ असद्भूतव्यवहारेण कर्मनोर्मणोरपि चेतनस्वभावः । ... जीवस्याप्यसद्भूतव्यवहारेण मूर्तस्वभावः । असद्भूतव्यवहारेणाप्युपचारेणामूर्तत्वं । ... असद्भूतव्यवहारेण उपचरितस्वभावः । = असद्भूत व्यवहारसे कर्म व नोर्म भी चेतनस्वभावी है, जीवका भी मूर्त स्वभाव है, और पुद्गलका स्वभाव अमूर्त व उपचरित है ।

पं. का/ता. वृ./१/४/२१ नमो जिनेभ्यः इति वचनात्मकद्रव्यनमस्कारोऽप्यसद्भूतव्यवहारनयेन । = 'जिनेन्द्रभगवान्को नमस्कार हो ऐसा वचनात्मक द्रव्य नमस्कार भी असद्भूतव्यवहारनयसे होता है ।

प्र. सा/ता. वृ./१८६/२५/११ द्रव्यकर्मण्यात्मा करोति भुङ्क्ते चेत्य-शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकासद्भूतव्यवहारनयो भण्यते । = आत्मा द्रव्य-कर्मको करता है और उनको भोगता है, ऐसा जो अशुद्ध द्रव्यका निरूपण, उसरूप असद्भूत व्यवहारनय कहा जाता है । (विशेष दे० आगे उपचरित व अनुपचरित असद्भूत व्यवहार नयके उदाहरण)

पं. घ./पू./५२६-५३० अपि चासद्भूतादिव्यवहारान्तो नयश्च भवति यथा । अन्यद्रव्यस्य गुणा सजायन्ते वलात्तदन्यत्र । ५२६। स यथा वर्णादिमतो मूर्तद्रव्यस्य कर्म किल मूर्तम् । सत्संयोगत्वादिह मूर्ता. क्रोधादयोऽपि जीवभवाः । ५३०। = जिसके कारण अन्य द्रव्यके गुण वलपूर्वक अर्थात् उपचारसे अन्य द्रव्यके कहे जाते हैं, वह असद्भूत व्यवहारनय है । ५२६। जैसे कि वर्णादिमान मूर्तद्रव्यके जो मूर्तकर्म हैं, उनके संयोगको देखकर, जीवमें उत्पन्न होनेवाले क्रोधादि भाव भी मूर्त कह दिये जाते हैं । ५३०।

२. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५३१-५३२ कारणमन्तर्लीना द्रव्यस्य विभावभावशक्तिः स्यात् । सा भवति सहज-सिद्धा केवलमिह जीवपुद्गलयोः । ५३१। फलमागन्तुकभावादुपाधिमार्त्रं विहाय यावदिह । शेषस्तच्छुद्धगुणः स्यादिति मत्वा मुदष्टिरिह कश्चित् । ५३२। = इस नयमें कारण वह वैभाविकी शक्ति है, जो जीव पुद्गलद्रव्यमें अन्तर्लीन रहती है (और जिसके कारण वे परस्परमें बन्धको प्राप्त होते हुए संयोगी द्रव्योका निर्माण करते हैं) । ५३१। और इस नयको माननेका फल यह है कि क्रोधादि विकारी भावोको परका जानकर, उपाधि मात्रको छोड़कर, शेष जीवके शुद्धगुणोको स्वीकार करता हुआ कोई जीव सम्यग्दृष्टि हो सकता है । ५३२। (और भी दे० उपचार/४/६)

३. असद्भूत व्यवहारनयके भेद

आ. प./१० असद्भूतव्यवहारो द्विविधः उपचरितानुपचरितभेदात् । = असद्भूत व्यवहारनय दो प्रकार है—उपचरित असद्भूत और अनुपचरित असद्भूत । (न. च./श्रुत/२५) ; (पं. घ./पू./५३४) ।

दे० उपचार—(असद्भूत नामके उपनयके स्वजाति, विजाति आदि २७ भेद)

५. अनुपचरित असद्भूत निर्देश

१. भिन्न द्रव्योंमें अमेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० संश्लेषमहितवरतुसंमन्धविषयोऽनुपचरितासद्भूतव्यवहारो यथा जीवस्य शरीरमिति । = संश्लेष सहित वस्तुओंके सम्बन्धको विषय करनेवाला अनुपचरित असद्भूत व्यवहार नय है । जैसे—'जीवका शरीर है' ऐसा कहना । (न. च./श्रुत/५, २६)

नि. सा./ता. वृ./१८ आसन्नगतानुपचरितासद्भूतव्यवहारनयाद् द्रव्य-कर्मणां कर्ता सत्फलरूपाणां सुखदुःखानां भोक्ता च... अनुपचरिता-सद्भूतव्यवहारेण नोर्मणां कर्ता । = आत्मा निकटवर्ती अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे द्रव्यकर्मोंका कर्ता और उसके फलरूप सुख-दुःखका भोक्ता है तथा नोर्म अर्थात् शरीरका भी कर्ता है । (स. सा./ता वृ./२२ की प्रलेपक गाथाकी टीका/४६/२१) ; (पं. का/ता. वृ./२७/६०/२१) ; (द्र. सं./टी./८/२१/४; ६/२३/४) ।

पं. का./ता वृ./२७/६०/१५ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारेण द्रव्यप्राणैश्च यथासंभव जीवति जीविष्यति जीवितपूर्वश्चेति जीवो । = अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यथा सम्भव द्रव्यप्राणोंके द्वारा जीता है, जीवेगा, और पहले जीता था, इसलिए आत्मा जीव कहलाता है । (द्र. सं./टी./३/११/४) ; (न. च. वृ./११३)

पं. का/ता. वृ./५८/१०६/१४ जीवस्यौदयिकादिभावचतुष्टयमनुपचरिता-सद्भूतव्यवहारेण द्रव्यकर्मकृतमिति । = जीवके औदयिक आदि चार भाव अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे कर्मकृत हैं ।

प्र. सा./ता. वृ./परि./३६६/११ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन द्रव्यगु-कादिस्कन्धसंग्लेपसंबन्धस्थितपरमाणुवदौदारिकशरीरे वीतराग-सर्वज्ञवद्वा विवक्षितैकदेहस्थितम् । = अनुपचरित असद्भूत व्यवहार-नयसे, द्वि अणुक आदि स्कन्धोंमें संश्लेषसम्बन्धरूपसे स्थित परमाणु-की भाँति अथवा वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, यह आत्मा औदारिक आदि शरीरोमेंसे किसी एक विवक्षित शरीरमें स्थित है । (प. प्र./टी./१/२६/३३/१) ।

द्र. सं./टी./७/२०/१ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारान्मूर्त्तौ । = अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यह जीव मूर्त है । (पं. का/ता. वृ./२७/५७/३) ।

प. प्र./टी./७/१३/२ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारसम्बन्धः द्रव्यकर्म-नोर्मरहितम् ।

प. प्र./टी./१/१/६/८ द्रव्यकर्मदहनमनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन ।

प. प्र./टी./१/१४/२१/१७ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन देहादिभिन्नं । = अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे जीव द्रव्यकर्म व नोर्मसे रहित है, द्रव्यकर्मोंका दहन करनेवाला है, देहसे अभिन्न है ।

और भी देखो त्रय/४/२/३—(व्यवहार सामान्यके उदाहरण) ।

२. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पू./५४६ अपि वासद्भूतो योऽनुपचरिताख्यो नयः स भवति यथा । क्रोधाद्या जीवस्य हि विवक्षिताश्चेदबुद्धिभवाः । = अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनय, अबुद्धि पूर्वक होनेवाले क्रोधादिक विभाव-भावोको जीवका कहता है ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५४७-५४८ कारणमिह यस्य सतो या शक्ति स्याद्विभावभाव-मयी । उपयोगदशाविष्टा सा शक्तिः स्यात्तदाप्यनन्यमयी । ५४७।

फलमागन्तुकभावा' स्वपरनिमित्ता भवन्ति यावन्त । क्षणिकत्वान्ना-
देया इति बुद्धिः स्यादनात्मधर्मत्वात् । १५४८। = इस नयकी प्रवृत्तिमें
कारण यह है कि उपयोगात्मक दशामे जीवकी वैभाविक शक्ति
उसके साथ अनन्यमयरूपसे प्रतीत होती है । १५४७। और इसका फल
यह है कि क्षणिक होनेके कारण स्व-परनिमित्तक सर्व ही
आगन्तुक भावोंमें जीवकी हेय बुद्धि हो जाती है । १५४८।

६. उपचरित असद्भूत व्यवहार निर्देश

१. भिन्न द्रव्योंमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० संश्लेषरहितवस्तुसंबन्धविषय उपचरितासद्भूतव्यवहारो
यथा—देवदत्तस्य धनमिति । = संश्लेष रहित वस्तुओंके सम्बन्धको
विषय करनेवाला उपचरित असद्भूत व्यवहारनय है । जैसे—देवदत्त-
का धन ऐसा कहना । (न. च./श्रुत/२५) ।

आ. प./५ असद्भूतव्यवहार एवोपचार' । उपचारादभ्युपचार' य' करोति
स उपचरितासद्भूतव्यवहार' । = असद्भूत व्यवहार ही उपचार है ।
उपचारका भी जो उपचार करता है वह उपचरित असद्भूत व्यवहार-
नय है । (न. च./श्रुत/२६) (विशेष दे. उपचार) ।

नि सा/ता. वृ/१८=उपचरितासद्भूतव्यवहारेण घटपटशकटादीना
कर्ता । = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे आत्मा घट, पट, रथ
आदिका कर्ता है । (द. सं./टी./८/२१/५) ।

प्र. सा/ता. वृ./परि/३६६/१३ उपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन काष्ठा-
सनाद्युपविष्टदेवदत्तवरसमवशरणस्थितवीतरागसर्वज्ञबद्धा विवक्षि-
तैकग्रामगृहादिस्थितम् । = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यह
आत्मा, काष्ठ, आसन आदिपर बैठे हुए देवदत्तकी भाँति, अथवा
समवशरणमें स्थित वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, विवक्षित किसी एक
ग्राम या घर आदिमें स्थित है ।

द्र. सं/टी/१६/५७/१० उपचरितासद्भूतव्यवहारेण मोक्षशिलायां तिष्ठ-
न्तीति भण्यते ।

द्र. सं/टी/६/२३/३ उपचरितासद्भूतव्यवहारेणानिष्टपञ्चेन्द्रियविषय-
जनितसुखदुःख भुङ्क्ते ।

द्र. सं/टी/४५/१६६/११ योऽसौ बहिर्विषये पञ्चेन्द्रियविषयादिपरित्याग'
स उपचरितासद्भूतव्यवहारेण । = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे
सिद्ध जीव मोक्षशिलापर तिष्ठते है । जीव इष्टानिष्ट पञ्चेन्द्रियोंके
विषयोंसे उत्पन्न सुखदुःखको भोगता है । बाह्यविषयो—पञ्चेन्द्रियके
विषयोंका त्याग कहना भी उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे है ।

२. विभाव भावोंकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. ध/पू./४४६ उपचरितोऽसद्भूतो व्यवहारान्यो नयः स भवति
यथा : क्रोधाद्या' औदयिकाश्चेदबुद्धिजा विवक्ष्या' स्युः । १५४९। =
उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे बुद्धिपूर्वक होनेवाले क्रोधादि
विभावभाव भी जीवके कहे जाते है ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. ध/पू./४५०-४५१ बीजं विभावभावा' स्वपरोभयहेतवस्तथा नियमात् ।
सत्यपि शक्तिविशेषे न परनिमित्ताद्विना भवन्ति यतः । १५५०। तत्फल-
भविनाभावात्साध्यं तदबुद्धिपूर्वका भावा' । तत्सत्तामात्रं प्रति साधन-
मिह बुद्धिपूर्वका भावा' । १५५१। = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयकी
प्रवृत्तिमें कारण यह है कि उक्त क्रोधादिकरूप विभावभाव नियमसे
स्व व पर दोनोंके निमित्तसे होते है; क्योंकि शक्तिविशेषके रहनेपर
भी वे बिना निमित्तके नहीं हो सकते । १५५०। और इस नयका फल
यह है कि बुद्धिपूर्वकके क्रोधादि भावोंके साधनसे अबुद्धिपूर्वकके
क्रोधादिभावोंकी सत्ता भी साध्य हो जाती है, अर्थात् सिद्ध हो
जाती है ।

६. व्यवहार नयकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहारनय असत्यार्थ है तथा इसका हेतु

स. सा/पू./११ व्यवहारोऽभ्युपेत्यो । = व्यवहारनय अभूतार्थ है । (न. च./
श्रुत/३०) ।

आप्त. मो./४६ सवृत्तिश्चेन्मृदवैषा परमार्थविपर्ययात् । ४६। = सवृत्ति
अर्थात् व्यवहार प्रवृत्तिरूप उपचार मिथ्या है । क्योंकि यह परमार्थ-
से विपरीत है ।

घ. १/१,१,३७/२६३/८ अथवा नेदं व्याख्यानं समीचीनं । = (द्रव्ये-
न्द्रियोंके मद्भावकी अपेक्षा केवलीको पञ्चेन्द्रिय कहने रूप व्यवहार-
नयके) उक्त व्याख्यानकी ठीक नहीं समझना ।

न. च./श्रुत/२६-३० योऽसौ भेदोपचारलक्षणोऽर्थः सोऽपरमार्थ' । अभेदा-
नुपचारस्यार्थस्यापरमार्थत्वात् । व्यवहारोऽपरमार्थप्रतिपादकत्वाद्-
भूतार्थ' । = जो यह भेद और उपचार लक्षणवाला पदार्थ है, सो अपर-
मार्थ है; क्योंकि, अभेद व अनुपचाररूप पदार्थको ही परमार्थपना
है । व्यवहार नय उस अपरमार्थ पदार्थका प्रतिपादक होनेसे अभूतार्थ
है । (प. घ./पू./४२२) ।

पं. ध/पू./६३१,६३५ ननु च व्यवहारनयो भवति स सर्वोऽपि कथम-
भूतार्थ' । गुणपर्यायवद्द्रव्यं यथोपदेशात्तथानुभूतेश्च । ६३१। तदसद्व
गुणोऽस्ति यतो न द्रव्यं नोभय न तद्योग' । केवलमद्वैतं सद् भवतु
गुणो वा तदेव सद्द्रव्यम् । ६३५। = प्रश्न—सब ही व्यवहारनयको अभू-
तार्थ क्यों कहते हो, क्यों द्रव्य जैसे व्यवहारोपदेशसे गुणपर्यायवाला
कहा जाता है, वैसा ही अनुभवसे ही गुणपर्यायवाला प्रतीत होता है ।
६३१। उत्तर—निश्चय करके वह 'सद्व' न गुण, न द्रव्य है, न उभय
है और न उन दोनोंका योग है किन्तु केवल अद्वैत सद् है । उसी
सद्वको चाहे गुण मान लो अथवा द्रव्य मान लो, परन्तु वह भिन्न
नहीं है । ६३५।

पं. का./प. हेमराज/४५ लोक व्यवहारसे कुछ वस्तुका स्वरूप सधता
नहीं ।

मो. मा. प्र./७/३६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकौ वा तिनके भाव-
निकौ वा कारणकार्यादिककौ काहूकौ काहूविषे मिलाय निरूपण करै
है । सो ऐसे श्रद्धानतै मिथ्यात्व है । तातै याका त्याग करना ।

मो. मा. प्र./७/४०७/२ करणानुयोगविषे भी कही उपदेशकी मुख्यता
लिखे उपदेश हो है, ताकौ सर्वथा तैसै ही न मानना ।

२. व्यवहारनय उपचार मात्र है

स. सा/पू./१५ जीवमिह हेतुभूद्वयस्स दु पस्सिदूण परिणाय । जीवेण
कद कम्म भण्णदि उवयारमत्तेण । = जीवको निमित्तरूप होनेसे कर्म-
बन्धका परिणाम होता है । उसे देखकर, 'जीवने कर्म किये है' वह
उपचार मात्रसे कहा जाना है । (स. सा/आ./१०७) ।

स्या. म./२८/३१२/८ पर उद्भूत—“तथा च बाचकमुख्य” लौकिक
समउपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहार' । = वाचकमुख श्री उमा-
स्वामीने (तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/३५ में) कहा है, कि लोक व्यव-
हारके अनुसार तथा उपचारप्राय विस्तृत व्याख्यानको उपचार
कहते है ।

न. दी/१/९१४/१२ चक्षुषा प्रमीयत इत्यादिव्यवहारे पुनरुपचार' शर-
णम् । = 'आँखोंसे जानते है' इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त
होता है ।

पं. ध/पू./५२१ पर्यायाधिक नय इति वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो
यस्मादिह सर्वोऽभ्युपचारमात्र' स्यात् । ५२१। = पर्यायाधिक नय और
व्यवहारनय दोनों ही एकार्थवाची है, क्योंकि सकल व्यवहार उपचार
मात्र होता है ।

पं. ध./उ/११३ तत्राद्वैतेऽपि यद्वैतं तद्द्विधाप्यौपचारिकम् । तत्राच'
स्वाशसकवपश्चेत्सोपाधि द्वितीयकम् । = अद्वैतमें दो प्रकारसे द्वैत

किया जाता है—पहिला तो अभेद द्रव्यमें गुण गुणी रूप अंश या भेद कल्पनाके द्वारा तथा दूसरा सोपाधिक अर्थात् भिन्न द्रव्योंमें अभेद-रूप । ये दोनों ही द्वैत औपचारिक है ।

और भी देखो उपचार/५ (उपचार कोई पृथक् नय नहीं है । व्यवहारका नाम ही उपचार है ।)

मो मा. प्र./७/३६६/३ उपचार निरूपण सो व्यवहार । (मो. मा. प्र / ७/३६६/११);

३. व्यवहारनय व्यभिचारी है

स. सा /पं. जयचन्द/१२/क. ६ व्यवहारनय जहाँ आत्माको अनेक भेद-रूप कहकर सम्यग्दर्शनको अनेक भेदरूप कहता है, वहाँ व्यभिचार लोप आता है, नियम नहीं रहता ।

और भी देखो नय/V/८ व्यभिचारी होनेके कारण व्यवहारनय निषिद्ध है ।

४. व्यवहारनय लौकिक रुढ़ि है

स. सा /आ./८ कुलाल 'क्लशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादि-रूढोऽस्ति तावद्व्यवहारः' । =कुम्हार क्लशको बनाता है तथा भोगता है ऐसा लोगोका जनादिसे प्रसिद्ध व्यवहार है ।

पं ध/पू/५६७ अस्ति व्यवहार' किल लोकानामयमलब्धबुद्धित्वात् । योऽयं मनुजादिवपुर्भवति सजीवस्ततोऽप्यनन्यत्वात् । =अलब्धबुद्धि होनेके कारण लोगोका यह व्यवहार होता है, कि जो ये मनुष्यादिका गरीर है, वह जीव है । (पं. ध./उ/५६३) ।

और भी देखो नय/V/२ में स. म—(व्यवहार लोकानुसार प्रवर्तता है) ।

५. व्यवहारनय अध्यवसान है

स. सा /जा./२७२ निश्चयनयेन पराश्रितं समस्तमध्यवसानं बन्धहेतुत्वे मुमुक्षुः' प्रतिषेधयता व्यवहारनय एव किल प्रतिषिद्धः, तस्यापि परा-श्रितत्वाविशेषात् । =बन्धका हेतु होनेके कारण, मुमुक्षु जनोको जो निश्चयनयके द्वारा पराश्रित समस्त अध्यवसानका त्याग करनेको कहा गया है, सो उससे वास्तवमें व्यवहारनयका ही निषेध कराया है; क्योंकि, (अध्यवसान की भाँति) व्यवहारनयके भी पराश्रितता समान ही है ।

६. व्यवहारनय कथन मात्र है

स. सा /म./गा. व्यवहारेणुवदिसह णाणिस्स चरितवसणं णाणं । णवि णाण ण चरित्त ण वसणं जाणगो सुट्ठो । ७। पथे मुस्सतं पस्सिदूण लोगा भणंति व्यवहारी । मुस्सदि एसो पथो ण य पथो मुस्सदे कोई १५८। तह 'जीवस्स एस वणो जिणेहि व्यवहारदो उत्तो १५९। =ज्ञानीके चारित्र है, दर्शन है, ज्ञान है, ऐसा व्यवहारसे कहा जाता है । निश्चय-से तो न ज्ञान है, न दर्शन है और न चारित्र है । ७। मार्गमें जाते हुए पथिकको लुटता देखकर ही व्यवहारी जन ऐसा कहते हैं कि यह मार्ग लुटता है । वास्तवमें मार्ग तो कोई लुटता नहीं है । १५८। (इसी प्रकार जीवमें कर्म नो कर्मके वर्णादिका संयोग देखकर) जिनेन्द्र भगवान्ने व्यवहारनयसे ऐसा कह दिया है कि यह वर्ण (तथा देहके संस्थान आदि) जीवके है । १५९।

स. सा /जा./११४ द्विविध द्रव्यलिङ्गं भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपण-प्रकारः, स केवल व्यवहार एव न परमार्थः । =श्रावक व श्रमणके लिंग-के भेदसे दो प्रकारका मोक्षमार्ग होता है, यह केवल प्ररूपण करनेका प्रकार या विधि है । वह केवल व्यवहार ही है, परमार्थ नहीं ।

७. व्यवहारनय साधकतम नहीं है

प्र. सा /त. प्र./१८ निश्चयनय एव साधकतमो न पुनरबुद्धद्योतको व्यवहारनयः । =निश्चयनय ही साधकतम है, अशुद्धका द्योतन करनेवाला व्यवहारनय नहीं ।

देखो नय/V/८ (व्यवहारनयसे परमार्थवस्तुकी सिद्धि नहीं होती) ।

८. व्यवहारनय सिद्धान्त विरुद्ध है तथा नयामात्र है

प. घ./पू/श्लोक नं० ननु चासदभूतादिर्भवति स यत्रेत्यतद्गुणारोपः । दृष्टान्तादपि च यथा जीवो वर्णादिमानिहारित्वति चेत् १५८२। तत्र यतो न नयास्ते किन्तु नयाभासमज्ञकाः सन्ति । स्वयमप्यतद्गुण-त्वादव्यवहाराविशेषतो न्यायात् १५८३। नोऽयं व्यवहारः रयाद-व्यवहारो यथापसिद्धान्तात् । अप्यपसिद्धान्तत्वं नामिदं स्यादनेक-धर्मित्वात् १५८४। अथ चेन्नटवर्तसौ घटकारो जनपदोक्तिलेशोऽ-यम् । दुर्वारो भवतु तदा का नो हानिर्यदा नयाभासः १५८५। =प्रश्न—दूसरी वस्तुके गुणोंको दूसरी वस्तुमें आरोपित करनेको असदभूत व्यवहारनय कहते हैं (दे० नय/V/५/४-६) । जँमे कि जीवको वर्णादिमान कहना १५८२। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि स्वयं तद्गुण होनेसे, न्यायानुसार अव्यवहारके साथ कोई भी विशेषता न रखनेके कारण, वे नय नहीं हैं, किन्तु नयाभास सज्ञक है १५८३। ऐसा व्यवहार क्योंकि सिद्धान्त विरुद्ध है, उसलिये अव्यव-हार है । इसका अपसिद्धान्तपना भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि यहाँ उपरोक्त दृष्टान्तमें जीव व शरीर ये दो भिन्न-भिन्न धर्मों हैं पर इन्हें एक कहा जा रहा है १५८४। प्रश्न—कुम्भकार घड़ेका कर्ता है, ऐसा जो लोकव्यवहार है वह दुर्निवार हो जायेगा अर्थात् उसका लोप हो जायेगा । १५८५। उत्तर—दुर्निवार होता है तो होओ, इसमें हमारी क्या हानि है; क्योंकि यह लोकव्यवहार तो नया-भास है । (१५८६)

९. व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है

स. सि /५/२२/२६२/४ अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशस्तद्व्यपदेशनिमि-त्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कृतं, गौणस्य मुख्यपक्षत्वात् । = (ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे) जो काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उम संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है; क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रज्यता है । घ ४/१.५.१४५/४०३/३ के वि आइरिया --ऊज्जे कारणोवधारमवलविय वादरद्विदीए चैय कम्मट्टिसणमिच्छंति, तत्र घटते, 'गौणमुख्य-योर्मुख्ये न्प्रत्ययः' इति न्यायात् । =कितने ही जाचार्य कार्यमें कारणका उपचारका अवलम्बन करके वादरम्यतिकी ही 'कर्म-स्थिति' यह सज्ञा मानते हैं; किन्तु यह कथन घटित नहीं होता है; क्योंकि, 'गौण और मुख्यमें विवाद होनेपर मुख्यमें ही सप्रत्यय होता है' ऐसा न्याय है ।

न. दी./२/९१२/३४ इदं चामुत्पत्त्यक्षम् उपचारसिद्धत्वात् । वस्तुतस्तु परोक्षमेव मतिज्ञानत्वात् । =यह साव्यवहारिक प्रत्यक्ष अमुख्य अर्थात् गौण प्रत्यक्ष है, क्योंकि उपचारसे ही इसके प्रत्यक्षपनेकी सिद्धि है । वस्तुतः तो यह परोक्ष ही है, क्योंकि यह मतिज्ञानरूप है । (जिसे इन्द्रिय व बाह्यपदार्थ सापेक्ष होनेके कारण परोक्ष कहा गया है) । न. दी./३/३३०/७५ परोपदेशवाक्यमेव परार्थानुमानमिति केचित्; त एवं प्रष्टव्याः; तर्कि मुख्यानुमानम् । अथ गौणानुमानम् । इति, न तावन्मुख्यानुमानम् वाक्यस्याज्ञानरूपत्वात् । गौणानुमानं तद्व्यव-मिति त्वनुमन्यामहे, तत्कारणे तद्व्यपदेशोपपत्तेरायुर्धृतमिर्यादि-वत् । = (पंचावयव समवेत) परोपदेश वाक्य ही परार्थानुमान है, ऐसा किन्ही (नैयायिकों) का कहना है । पर उनका यह कहना ठीक नहीं है । हम उनसे यह पूछते हैं वह वाक्य मुख्य अनुमान है या कि गौण अनुमान है ? मुख्य तो वह ही नहीं सकता, क्योंकि वाक्य अज्ञानरूप है । यदि उसे गौण कहते हो तो, हमें स्वीकार है, क्योंकि ज्ञानरूप मुख्य अनुमानके कारण ही उसमें (उपचार या व्यवहारसे) यह व्यपदेश हो सकता है । जैसे 'धी आयु है' ऐसा व्यपदेश होता है । प्रमाणमोमासा (सिंधी ग्रन्थमाला कलकत्ता/ २/१/६) ।

और भी दे० नय/V/६/१/३ (निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण) ।

१०. शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं

नि.सा./ता.वृ./४७/क ७१ प्रागेव शुद्धता येपा सुधियां कुधियामपि । नयेन केनचित्तेपा भिदा कामपि वेदम्यहम् । ७१। = सुबुद्धि हो या कुबुद्धि अर्थात् सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि, सबमें ही जब शुद्धता पहले ही से विद्यमान है, तब उनमें कुछ भी भेद मैं किस नयसे करूँ ।

११. व्यवहारनयका विषय निष्फल है

स.सा./आ./२६६ यदेतदध्यवसानं तत्सर्वमपि परभावस्य परस्मिन्न-व्याप्रियमाणत्वेन स्वार्थक्रियाकारित्वाभावात् खकुसुमं लुनामीत्य-ध्यवसानवन्मिथ्यात्वं केवलमात्मनोऽनर्थयिव । = (मैं पर जीवोंको सुखी दुखी करता हूँ) इत्यादि जो यह अध्यवसान है वह सभी मिथ्या है, क्योंकि परभावका परमें व्यापार न होनेसे स्वार्थक्रिया-कारीपन नहीं है, परभाव परमें प्रवेश नहीं करता । जिस प्रकार कि 'मैं आकाशके फूल तोड़ता हूँ' ऐसा कहना मिथ्या है तथा अपने अनर्थके लिए है, परका कुछ भी करनेवाला नहीं ।

पं. ध./उ./१६३-१६४ तद्यथा लौकिकी रुढिरस्ति नानाविकल्पसात् । निःसारैराश्रिता पुम्भिरथानिष्टफलप्रदा । १६३। अफलानिष्टफला हेतुशून्या योगापहारिणी । दुस्त्याज्या लौकिकी रुढि कैश्चिद्-दुष्कर्मपाकतः । १६४। = अनेक विकल्पोवाली यह लौकिक रुढि है और वह निस्सार पुरुषों द्वारा आश्रित है तथा अनिष्ट फलको देने-वाली है । १६३। यह लौकिकी रुढि निष्फल है, दुष्फल है, युक्ति-रहित है, अन्वर्थ अर्थसे असम्बद्ध है, मिथ्याकर्मके उदयसे होती है तथा किन्हींके द्वारा दुस्त्याज्य है । १६४। (पं. ध./पृ./१६३) ।

१२. व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है

स.सा./आ./४१४ ये व्यवहारमेव परमार्थबुद्ध्या चेतयन्ते ते समयसारमेव न सचेतयन्ते । = जो व्यवहारको ही, परमार्थ बुद्धिसे अनुभव करते हैं, वे समयसारका ही अनुभव नहीं करते । (पु. सि.उ./६) ।

प्र. सा./त. प्र./६४ ते खल्वच्छलितनिरंगलैकान्तदृष्टयो मनुष्य एवाहमेव मनुष्यव्यवहारमाश्रित्य रज्यन्तो द्विपन्तश्च परद्रव्येण कर्मणा सङ्गतत्वात्परसमया जायन्ते । = वे जिनकी निरंगल एकान्त दृष्टि उच्छलती है, ऐसे, 'यह मैं मनुष्य ही हूँ', ऐसे मनुष्य-व्यवहारका आश्रय करके रागी द्वेषी होते हुए परद्रवरूप कर्मके साथ सगतताके कारण वास्तवमें परसमय होते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१६० यो हि नाम शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकनिश्चयनयनिर-पेक्षोऽशुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकव्यवहारनयोपजनिमोहः सन् परद्रव्ये ममत्व न जहाति स खलु उन्मार्गमेव प्रतिपद्यते । = जो आत्मा शुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयसे निरपेक्ष रहकर अशुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहारनयसे जिसे मोह उत्पन्न हुआ है, ऐसा वर्तता हुआ, परद्रव्यमें ममत्व नहीं छोड़ता है वह आत्मा वास्तवमें उन्मार्ग-का ही आश्रय लेता है ।

पं. ध./पृ./६२८ व्यवहारः किल मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपदेशकरच यतः । प्रतिपेध्यस्तस्मादिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च । = स्वयमेव मिथ्या अर्थात्का उपदेश करनेवाला होनेके कारण व्यवहारनय निश्चय करके मिथ्या है । तथा इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । इसलिए यह नय हेय है ।

दे० कर्त्ता/३ (एक द्रव्यको दूसरेका कर्त्ता कहना मिथ्या है) ।

कारक/४ (एक द्रव्यको दूसरेका बताना मिथ्या है) ।

कारण/III/२/१२ (कार्यको सर्वथा निमित्ताधीन कहना मिथ्या है) ।

दे० नय/V/३/३ (निश्चयनयका आश्रय करनेवाले ही सम्यग्दृष्टि होते हैं, व्यवहारका आश्रय करनेवाले नहीं ।)

१३. व्यवहारनय हेय है

मो. पा./मू./३२ इय जाणिऊण जोई बवहारं चयइ सव्वहा सव्वं । = (जो व्यवहारमें जागता है सो आत्माके कार्यमें सोता है । गा ३१) ऐसा जानकर योगी व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है । ३२।

प्र. सा./त. प्र./१४५ प्राणचतुष्काभिसवन्धत्वं व्यवहारजीवत्वहेतुर्विभ-क्तव्योऽस्ति । = इस व्यवहार जीवत्वकी कारणरूप जो चार प्राणोंकी संयुक्तता है, उससे जीवको भिन्न करना चाहिए ।

स. सा./आ./११ अत प्रत्यगात्मदर्शिव्यवहारनयो नानुसर्तव्य । = अत कर्मोंसे भिन्न शुद्धात्माको देखनेवालोंको व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य नहीं है ।

प्र. सा./ता. वृ./१८६/३५/१२ इदं नयद्वयं तावदस्ति । किन्त्वत्र निश्चय-नय उपादेयः न चासद्भूतव्यवहारः । = यद्यपि नय दो है, किन्तु यहाँ निश्चयनय उपादेय है, असद्भूत व्यवहारनय नहीं । (पं. ध./पृ./६३०)

और भी दे० आगे नय/V/६ (दोनों नयोंके समन्वयमें इस नयका कथंचित् हेयपना) ।

और भी दे० आगे नय/V/८ (इस नयको हेय कहनेका कारण व प्रयोजन)

७. व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है

ध. १/१,१,३०/२३०/४ प्रमाणाभावे वचनाभावतः सकलव्यवहारोच्छिन्ति-प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । = प्रमाणका अभाव होनेपर वचनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती, और उसके बिना सम्पूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है । प्रश्न—यदि लोकव्यवहारका विनाश होता है तो हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर वस्तु विषयक विधिप्रतिषेधका भी अभाव हो जाता है । प्रश्न—वह भी हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि वस्तुका विधि प्रतिषेध रूप व्यवहार देखा जाता है । (और भी दे० नय/V/६/३)

स. सा./ता. वृ./३५६-३६५/४४७/१५ ननु सौगतोऽपि ब्रूते व्यवहारेण सर्वज्ञः, तस्य किमिति दूषणं दीयते भवन्निरिति । तत्र परिहारमाह—सौगतादिमते यथा निश्चयापेक्षया व्यवहारो मृषा, तथा व्यवहार-रूपेणापि व्यवहारो न सत्य इति, जैनमते पुनर्व्यवहारनयो यद्यपि निश्चयापेक्षया मृषा तथापि व्यवहाररूपेण सत्य इति । यदि पुनर्लोक-व्यवहाररूपेणापि सत्यो न भवति तर्हि सर्वोऽपि लोकव्यवहारो मिथ्या भवति, तथा सत्यतिप्रसङ्गः । एवमात्मा व्यवहारेण परद्रव्य जानाति पश्यति निश्चयेन पुन स्वद्रव्यमेवेति । = प्रश्न—सौगत मतवाले (बौद्ध जन) भी सर्वज्ञपना व्यवहारसे मानते हैं, तब आप उनको दूषण क्यों देते हैं (क्योंकि, जैन मतमें भी परपदार्थोंका जानना व्यवहारनयसे कहा जाता है) । उत्तर—इसका परिहार करते हैं—सौगत आदि मतोंमें, जिस प्रकार निश्चयकी अपेक्षा व्यवहार झूठ है, उसी प्रकार व्यवहाररूपसे भी वह सत्य नहीं है । परन्तु जैन मतमें व्यवहारनय यद्यपि निश्चयकी अपेक्षा मृषा (झूठ) है, तथापि व्यवहार रूपसे वह सत्य है । यदि लोकव्यवहाररूपसे भी उसे सत्य न माना जाये तो सभी लोकव्यवहार मिथ्या हो जायेगा; और ऐसा होनेपर अतिप्रसंग दोष आयेगा । इसलिए आत्मा व्यवहार-से परद्रव्यको जानता देखता है, पर निश्चयनयसे केवल आत्माको ही । (विशेष दे०—केवलज्ञान/६, ज्ञान/३/४, दर्शन/२)

स. सा./पं. जयचन्द/६ शुद्धता अशुद्धता दोनों वस्तुके धर्म हैं । अशुद्धनयकी सर्वथा असत्यार्थ ही न मानना । अशुद्धनयको असत्यार्थ कहनेसे ऐसा तो न समझना कि यह वस्तुधर्म सर्वथा ही

नही, आकाशके फूलकी तरह असत् है। ऐसे सर्वथा एकान्त माननेसे मिथ्यात्व आता है। (स. सा./पं. जयचन्द/१४)

स. सा./पं. जयचन्द/१२ व्यवहारनयको कथंचित् असत्यार्थ कहा है, यदि कोई उसे सर्वथा असत्यार्थ जानकर छोड़ दे तो शुभोपयोगरूप व्यवहार छोड़ दे, और चूँकि शुद्धोपयोगकी साक्षात् प्राप्ति नहीं हुई, इसलिए उलटा अशुभोपयोगमें ही आकर भ्रष्ट हुआ। यथा कथंचित् स्वेच्छारूप प्रवृत्ति करेगा तब नरकादिगति तथा परम्परामे निगोदको प्राप्त होकर संसारमें ही भ्रमण करेगा।

२. निचलो भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है

स. सा./पृ./१२ मुद्धो मुद्धादेसो णायव्वो परमभावदरिसीहि। व्यवहार-देसिदा पुण जे वु अपरमे द्विदा भावे। = परमभावदर्शियोंको (अर्थात् शुद्धात्मध्यानरत पुरुषोंको) शुद्धतत्त्वका उपदेश करनेवाला शुद्धनय जानने योग्य है। और जो जीव अपरमभावमें स्थित है (अर्थात् बाह्य क्रियाओंका अवलम्बन लेनेवाले है) वे व्यवहारनय द्वारा उपदेश करने योग्य हैं।

स. सा./ता. वृ./१२/२६/६ व्यवहारदेशितो व्यवहारनयः पुन अधस्तन-वार्णिकमुवर्णलाभवत्प्रयोजनवाच् भवति। केपा। ये पुरुषा पुन. अशुद्धे असयतसम्यग्दृष्ट्यपेक्षया श्रावकापेक्षया वा सरागसम्यग्दृष्टि-लक्षणे शुभोपयोगे प्रमत्ताप्रमत्तसंयतापेक्षया च भेदरत्नत्रयलक्षणे वा स्थिता, कस्मिन् स्थिता। जीवपदार्थे तेपामिति भावार्थः। = व्यवहारका उपदेश करनेपर व्यवहारनय प्रथम द्वितीयादि चार पके हुए सुवर्णकी भाँति किनको ? जो पुरुष अशुद्ध अवस्थामें स्थित अर्थात् भेदरत्नत्रय लक्षणवाले १-७ गुणस्थानोंमें स्थित हैं, उनको व्यवहारनय प्रयोजनवाच् है। (मो. मा. प्र./१७/३७२/८)

३. मन्दबुद्धियोंके लिए उपकारी है

ध. १/१, १, ३७/२६३/७ सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहार-नय किमित्यवलम्ब्यते इति चेन्नैप दोष, मन्दमेधसामनुग्रहार्थ-त्वात्। = प्रश्न—सब जगह निश्चयनयका आश्रय लेकर वस्तुस्वरूपका प्रतिपादन करनेके पश्चात् फिर यहाँपर व्यवहारनयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि मन्द-बुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिए उक्त प्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है। (ध. ४/१, ३, ६५/१२०/१) (पं. वि./११/८)

ध. १२/४, २, ५, ३/२८१/२ एवंविहव्यवहारो किमट्ठं कीरदे। सुहेण णाणावरणीयपच्चयपड्वोहणट्ठं कज्जपड्विसेहदुवारेण कारणपड्वि-सेहट्ठं च। = प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है ? उत्तर—मुखपूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रत्ययोंका प्रतिबोध करनेके लिए तथा कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए भी उपर्युक्त व्यवहार किया जाता है।

स. सा./आ./७ यतोऽनन्तधर्मण्येकस्मिन् ह्यधर्मिण्यनिष्ठातस्यान्तेवासि-जनस्य तद्वन्मोघविधाधिभि. कैश्चिद्धर्मैस्तमनुशासता सूरिणा धर्म-धर्मिणो स्वभावतोऽभेदेऽपि व्यपदेशतो भेदमुत्पाद्य व्यवहारमात्रेणैव ज्ञानिनो दर्शन, ज्ञान चारित्रमित्युपदेशः। = क्योंकि अनन्त धर्मों-वाले एक धर्मोंमें जो निष्ठात नहीं हैं, ऐसे निकटवर्ती शिष्योंको, धर्मोंको बतलानेवाले कितने ही धर्मोंके द्वारा उपदेश करते हुए आचार्योंका—यद्यपि धर्म और धर्मोंका स्वभावसे अभेद है, तथापि नामसे भेद करके, व्यवहार मात्रसे ही ऐसा उपदेश है कि ज्ञानोंके दर्शन है, ज्ञान है, चारित्र है। (पु. सि. उ./६), (पं. वि./११/८) (मो. मा. प्र./७/३७२/१५)

४. व्यवहार पूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान सम्भव है

प. वि./११/११ मुख्योपचारविवृति व्यवहारोपायतो यत् सन्तः। ज्ञात्वा श्रयन्ति शुद्ध तत्त्वमिति व्यवहति पूज्या। = चूँकि सज्जन पुरुष

व्यवहारनयके आश्रयसे ही मुख्य और उपचारभूत कथनोंको जानकर शुद्धस्वरूपका आश्रय लेते हैं, अतएव व्यवहारनय पूज्य है।

स. सा./ता. वृ./६/२०/१४ व्यवहारेण परमार्थो ज्ञायते। = व्यवहारनयमे परमार्थ जाना जाता है।

५. व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं

स. सा./पृ./८ तर्हि परमार्थ एवैको वस्तव्य इति चेत्। (उत्थानिका) — जह णवि सपकमणज्जो अणज्जं-भासं विणा उ गाहेत्। तह वनहारेण विणा परमत्थुवएसणमसवकं। = प्रश्न—तब तो एक परमार्थका ही उपदेश देना चाहिए था, व्यवहारका उपदेश किसलिए दिया जाता है ? उत्तर—जैसे अनार्यजनको अनार्य भाषाके बिना किसी भी वस्तुका स्वरूप ग्रहण करानेके लिए कोई समर्थ नहीं है, उसी प्रकार व्यवहारके बिना परमार्थका उपदेश देना अशक्य है। (पं. ध./पृ./६४१), (मो. मा. प्र./७/३७०/४)

स. सि./१/३३/१४२/३ सर्वसंग्रहेण यत्तत्त्वं गृहीतं तच्चानपेक्षितविशेषं नाल सव्यवहारायेति व्यवहारनय आधीयते। = सर्व संग्रहणयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तर भेदोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२२)

६. वस्तुमें आस्तिक्य बुद्धि कराना इसका प्रयोजन है

स्या. म./२८/३१५/२८ पर उद्धृत श्लोक नं, ३ व्यवहारस्तु तामेव प्रति-वस्तु व्यवस्थिताम्। तथैव दृश्यमानत्वाद् व्यापारयति देहिनः। = संग्रहणयसे जानी हुई सत्ताको प्रत्येक पदार्थमें भिन्न रूपमें मानकर व्यवहार करनेको व्यवहारनय कहते हैं। यह नय जीवोंका उन भिन्न-भिन्न पदार्थोंमें व्यापार कराता है, क्योंकि जगत्में वैसे भिन्न-भिन्न पदार्थ दृष्टिगोचर हो रहे हैं।

पं. ध./पृ./६२४ फलमास्तिक्यमिति स्यादनन्तधर्मैकधर्मिणस्तस्य। गुणसद्भावे ईयस्माद्द्रव्यास्तित्वस्य सुप्रतीतत्वात्। = अनन्तधर्मवाले धर्मोंके विषयमें आस्तिक्य बुद्धिका होना ही उमका फल है, क्योंकि गुणोंका अस्तित्व माननेपर ही नियमसे द्रव्यका अस्तित्व प्रतीत होता है।

७. वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ यही प्रधान है

पं. ध./पृ./६३७-६३८ ननु चैव चैन्नियमादादरणीयो नयो हि परमार्थः। किमर्कचित्कारित्वाद् व्यवहारेण तथाविधेन यत् ६३७। नैवं यतो बलादिह विप्रतिपत्तौ च संशयापत्तौ। वस्तुविचारे यदि वा प्रमाण-मुभयावलम्बितज्ञानम् ६३८। तस्मादाश्रयणीयः केषांचित् स नयः प्रसङ्गत्वात्। ६३९। = प्रश्न—जब निश्चयनय ही वास्तवमें आदर-णीय है तब फिर अर्कचित्कारी और अपरमार्थभूत व्यवहारनयसे क्या प्रयोजन है ? ६३७। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि तत्त्वके सम्बन्धमें विप्रतिपत्ति (विपर्यय) होने पर अथवा संशय आ पडनेपर, वस्तुका विचार करनेमें वह व्यवहारनय बलपूर्वक प्रवृत्त होता है। अथवा जो ज्ञान निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंका अवलम्बन करनेवाला है वही प्रमाण कहलाता है ६३८। इसलिए प्रसंगवश वह किन्हींके लिए आश्रय करने योग्य है ६३९।

८. व्यवहार शून्य निश्चयनय कल्पनामात्र है

अन. ध./१/१००/१०७ व्यवहारपराचीनो निश्चयं यश्चिकीर्षति। बीजा-दिना विना मूढः स सस्यानि सिस्सुति १००। = वह मनुष्य बीज खेत जल खाद आदिके बिना ही धान्य उत्पन्न करना चाहता है, जो व्यवहारसे पराङ्मुख होकर केवल निश्चयनयसे ही कार्य सिद्ध करना चाहता है।

८. व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय

१. निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

स.सा./मृ./२७२ णिच्छयणयासिदा मुणिणो पार्वति णिव्वाणं ।
= निश्चयनयके आश्रित मुनि निर्वाणको प्राप्त होते हैं ।

नय/V/३/३ (निश्चयनयके आश्रयसे ही सम्यग्दर्शन होता है ।)

प. प्र./१/७१ देहं पेक्खि जमरणं मा भज जीव करेहि । जो अजर-
मरु बंभरु सो अप्पाणु मुणेउ ।७१। = हे जीव ! तू इस देहके बुराये
व मरणको देखकर भय मत कर । जो वह अजर व अमर परमब्रह्म
तत्त्व है उसही को आत्मा मान ।

न. च./श्रुत/३२ निश्चयनयस्स्वेकत्वे समुपनीय ज्ञानचैतन्ये संस्थाप्य
परमानन्दं समुत्पाद्य वीतराग कृत्वा स्वयं निर्वर्तमानो नयपक्षाति-
क्रान्तं करोति तमिति पूज्यतमः । = निश्चयनय एकत्वको प्राप्त
कराके ज्ञानरूपी चैतन्यमें स्थापित करता है । परमानन्दको
उत्पन्न कर वीतराग बनाता है । इतना काम करके वह स्वतः
निवृत्त हो जाता है । इस प्रकार वह जीवको नयपक्षसे अतीत कर
देता है । इस कारण वह पूज्यतम है ।

न. च./श्रुत/६६-७० यथा सम्यग्व्यवहारेण मिथ्याव्यवहारो निवर्तते
तथा निश्चयेन व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते । यथा निश्चयनयेन
व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते तथा स्वपर्यवसितभावेनैकविकल्पोऽपि
निवर्तते । एव हि जीवस्य योऽसौ स्वपर्यवसितस्वभावः स एव नय-
पक्षातीतः । = जिस प्रकार सम्यक्व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी
निवृत्ति होती है, उसी प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके विकल्पोकी
भी निवृत्ति हो जाती है । जिस प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके
विकल्पोकी निवृत्ति होती है उसी प्रकार स्वमें स्थित स्वभावसे
निश्चयनयकी एकताका विकल्प भी निवृत्त हो जाता है । इसलिए
स्वस्थित स्वभाव ही नयपक्षातीत है । (सू. पा./टी./६/६६/६) ।

स. सा./आ./१८०/क. १२२ इदमेवात्र तात्पर्यं हेयं शुद्धनयो न हि ।
नास्ति बन्धस्तदत्यागात्तत्यागाद्वन्ध एव हि । = यहाँ यही तात्पर्य
है कि शुद्धनय त्यागने योग्य नहीं है; क्योंकि, उसके अत्यागसे बन्ध
नहीं होता है और उसके त्यागसे बन्ध होता है ।

प्र. सा./त. प्र./१६१ निश्चयनयापहस्तितमोहः आत्मानमेवात्मस्वेनो-
पादाय परद्रव्यव्यावृत्तत्वादात्मन्येकस्मिन्नग्रे चिन्ता निरुणद्धि
खलु... निरोधसमये शुद्धात्मा स्यात् । अतोऽवधार्यते शुद्धनयादेव
शुद्धात्मलाभः । = निश्चयनयके द्वारा जिसने मोहको दूर किया है,
वह पुरुष आत्माको ही आत्मरूपसे ग्रहण करता है, और परद्रव्यसे
भिन्नत्वके कारण आत्मारूप एक अग्रमें ही चिन्ताको रोकता है
(अर्थात् निर्विकल्प समाधिको प्राप्त होता है) । उस एकाग्रचिन्ता-
निरोधके समय वास्तवमें वह शुद्धात्मा होता है । इससे निश्चित
होता है कि शुद्धनयसे ही शुद्धात्माकी प्राप्ति होती है । (स.सा./ता.
वृ./४६/८६/१६), (प.ध./पू./६६३) ।

प्र. सा./ता. वृ./१८६/३६३/१३ ननु रागादीनात्मा करोति भुङ्क्ते चेत्येवं
लक्षणो निश्चयनयो व्याख्यातः, स कथमुपादेयो भवति । परिहार-
माह—रागादीनेवात्मा करोति न च द्रव्यकर्म, रागादय एव बन्ध-
कारणमिति यदा जानाति जीवस्तदा रागद्वेषादिविकल्पजालत्यागेन
रागादिविनाशार्थं निजशुद्धात्मानं भावयति । ततश्च रागादिविनाशो
भवति । रागादिविनाशे च आत्मा शुद्धो भवति । ...तथैवोपादेयो
भण्यते इत्यभिप्रायः । = प्रश्न—रागादिको आत्मा करता है और
भोगता है ऐसा (अशुद्ध) निश्चयका लक्षण कहा गया है । वह कैसे
उपादेय हो सकता है ? उत्तर—इस शकाका परिहार करते हैं—
रागादिको ही आत्मा करता (व भोगता है) द्रव्यकर्मोंको नहीं ।
इसलिए रागादिक ही बन्धके कारण है (द्रव्यकर्म नहीं) । ऐसा

यह जीव जब जान जाता है तब रागादि विकल्पजालका त्याग
करके रागादिकके विनाशार्थं शुद्धात्माकी भावना भाता है । उससे
रागादिकका विनाश होता है । और रागादिकका विनाश होनेपर
आत्मा शुद्ध हो जाती है । इसलिए इस (अशुद्ध निश्चयनयको भी)
उपादेय कहा जाता है ।

२. व्यवहारनयके निषेधका कारण

१. अभूतार्थ प्रतिपादक होनेके कारण निषिद्ध है

पं. ध./पू./६२७-२८ न यतो विकल्पमर्थकृतिपरिणतं यथा वस्तु ।
प्रतिषेधस्य न हेतुश्चेदयथार्थस्तु हेतुरिह तस्य । ६२७। व्यवहार'
किल मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपदेशकश्च यतः । प्रतिषेध्यस्तस्मा-
दिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च । ६२८। = वस्तुके अनुसार केवल
विकल्परूप [अर्थात्कार] परिणत होना प्रतिषेधका कारण नहीं है,
किन्तु वास्तविक न होनेके कारण इसका प्रतिषेध होता है । ६२७।
निश्चय करके व्यवहारनय स्वयं ही मिथ्या अर्थात्का उपदेश करने-
वाला है, अतः मिथ्या है । इसलिए यहाँपर प्रतिषेध है । और
इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । ६२८। (विशेष दे० नय/
V/६/१) ।

२. अनिष्ट फलप्रदायी होनेके कारण निषिद्ध है

प्र. सा./त. प्र./६८ अतोऽवधार्यते अशुद्धनयादशुद्धात्मलाभ एव । = इससे
जाना जाता है कि अशुद्धनयसे अशुद्धात्माका लाभ होता है ।

पं. ध./पू./६६३ तस्मादनुपादेयो व्यवहारोऽतदङ्गुणे तदारोप । इष्टफला-
भावादिह न नयो वर्णादिमात्रं यथा जीवः । = इसी कारण, अतः-
गुणमें तदारोप करनेवाला व्यवहारनय इष्ट फलके अभावसे उपादेय
नहीं है । जैसे कि यहाँ पर जीवको वर्णादिमात्र कहना नय नहीं है
(नयाभास है), (विशेष दे० नय/V/६/११) ।

३. व्यभिचारी होनेके कारण निषिद्ध है

स. सा./आ./२७७ तत्राचारादीना ज्ञानाद्याश्रयत्वस्यानैकान्तिकत्वाद्व्यव-
हारनयः प्रतिषेध्यः । निश्चयनयस्तु शुद्धस्यात्मनो ज्ञानाद्याश्रयत्वस्यै-
कान्तिकत्वात्प्रतिषेधकः । = व्यवहारनय प्रतिषेध्य है; क्योंकि
(इसके विषयभूत परद्रव्यस्वरूप) आचारागादि (द्वादशांग श्रुत-
ज्ञान, व्यवहारसम्यग्दर्शन व व्यवहारसम्यग्चारित्र्य) का आश्रयत्व
अनैकान्तिक है, व्यभिचारी है (अर्थात् व्यवहारावलम्बीको निश्चय
रत्नत्रय हो अथवा न भी हो) और निश्चयनय व्यवहारका निषेधक
है; क्योंकि (उसके विषयभूत) शुद्धात्माके ज्ञानादि (निश्चय-
रत्नत्रयका) आश्रय एकान्तिक है अर्थात् निश्चित है । (नय/V/६/३)
और व्यवहारके प्रतिषेधक हैं ।

३. व्यवहारनय निषेधका प्रयोजन

पु. सि. उ/६, ७ अयुधस्य बोधनार्थं मुनीश्वरा देशयन्त्यभूतार्थम् ।
व्यवहारमेव केवलमवैति यस्तस्य देशना नास्ति । ६। माणवक एव
सिंहो यथा भवत्यनवगीतसिंहस्य । व्यवहार एव हि तथा निश्चयता
यात्यनिश्चयज्ञस्य । ७। = अज्ञानीको समझानेके लिए ही मुनिजन
अभूतार्थ जो व्यवहारनय, उसका उपदेश देते हैं । जो केवल व्यव-
हार ही को सत्य मानते हैं, उनके लिए उपदेश नहीं है । ६। जो
सच्चे सिंहको नहीं जानते हैं उनको यदि 'बिलाव' जैसा सिंह होता
है' यह कहा जाये तो बिलावको ही सिंह मान बैठेंगे । इसी प्रकार
जो निश्चयको नहीं जानते उनको यदि व्यवहारका उपदेश दिया
जाये तो वे उसीको निश्चय मान लेंगे । ७। (मो. मा. प्र./-
७/३७२/८) ।

स. सा./आ./११ प्रत्यगात्मदर्शिभिर्व्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । = अन्य
पदार्थोंसे भिन्न आत्माको देखनेवालोंको व्यवहारनयका अनुसरण
नहीं करना चाहिए ।

पं./वि./११/८ व्यवहारविरोधजनवोधनाय कर्मक्षयाय शुद्धनयः । = जवोधनको समझाने के लिए ही व्यवहारनय है, परन्तु शुद्धनय कर्मके क्षयका कारण है ।

स. सा./ता. वृ./३२४-३२७/४१४/६ ज्ञानी भूत्वा व्यवहारेण परद्रव्य-मात्मीय वदन् सन् कथमज्ञानो भवतीति चेत् । व्यवहारो हि म्लेच्छाना म्लेच्छभाषेव प्राथमिकजनसंबोधनार्थं काल एवानुमर्तव्यः । प्राथमिकजनप्रतिबोधनकालं विहाय कतकफलवदात्मशुद्धि-कारकात् शुद्धनयाच्च्युतो भूत्वा यदि परद्रव्यमात्मीय करोतीति तदा मिथ्यादृष्टिर्भवति । = प्रश्न—ज्ञानी होकर व्यवहारनयमे परद्रव्यको अपना कहनेमे वह ज्ञानी कैसे हो जाता है ? उत्तर—म्लेच्छोंको समझाने के लिए म्लेच्छ भाषाकी भाँति प्राथमिक जनको समझानेके समय ही व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य है । प्राथमिकजनको सम्बोधनकालको छोड़कर अन्य समयमें नहीं । अर्थात् कतकफल-की भाँति जो आत्माको शुद्धि करनेवाला है, ऐसे शुद्धनयमे च्युत होकर यदि परद्रव्यको अपना कहता है ता वह मिथ्यादृष्टि हो जाता है । (अर्थात् निश्चयनय निरोध व्यवहार दृष्टिवाला मिथ्यादृष्टि ही सर्वदा सर्वप्रकार व्यवहारका अनुसरण करता है, सम्यग्दृष्टि नहीं ।

४. व्यवहार नयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

दे. नय/V/७ निचली भूमिकावालोंके लिए तथा मन्दबुद्धिजनोके लिए यह नय उपकारी है । व्यवहारने ही निश्चय तत्त्वज्ञानकी सिद्धि होती है तथा व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन भी अशक्य नहीं है । इसके अतिरिक्त इस नय द्वारा वस्तुमे जातिव्युत्पत्ति उत्पन्न हो जाती है ।

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४६/२८ तदुक्त—व्यवहाराद्विषयमे प्रमाणाना प्रमाणता । सान्ध्यथा वाध्यमानाना, तेषां च तत्प्रसङ्गतः । = लौकिक व्यवहारोकी अनुकूलता करके ही प्रमाणोका प्रमाणपना व्यवस्थित हो रहा है, दूसरे प्रकारमें नहीं । क्योंकि, वैसे माननेपर तो माध्यमान जो स्वप्न, भ्रान्ति व मंशय ज्ञान है, उन्हें भी प्रमाणता प्राप्त हो जायेगी ।

न. च./श्रुत/३१ किमर्थं व्यवहारोऽसत्कल्पनानिवृत्त्यर्थं सदस्त्वनय-सिद्धयर्थं च । = प्रश्न—अर्थका व्यवहार किसलिए किया जाता है ? उत्तर—असत् कल्पनाकी निवृत्तिके अर्थ तथा सम्यक् स्तनयकी प्राप्ति के अर्थ ।

स. सा./जा./१२ जय च केयाचित्कदाचित्सापि प्रयोजनवान् । (उत्था-निका) । ये तु अपरम भावमनुभवन्ति तेषां व्यवहारनयो ... परिज्ञायमानस्तदात्वे प्रयोजनवान्, तीर्थतीर्थफलयोरित्यमेव व्यवस्थितत्वात् । उक्तं च—‘जड जिणमय पवज्जह ता मा व्यवहार निच्छेदमुग्रह । एकेण विणा छिज्जह तिरथं जण्णेण उण तच्च ।’

स. सा./जा./४६ व्यवहारो हि व्यवहारिणा म्लेच्छभाषेव म्लेच्छाना परमार्थप्रतिपादकत्वात्परमार्थोऽपि तीर्थप्रवृत्तिनिमित्तं दर्शयितुं न्याय्य एव । तन्मन्तरेण तु शरीराज्जीवस्य परमार्थतो भेदवर्णनाव-त्रसंस्थावराणां भस्मन इव निःशुभ्रमवर्तनेन हिंसाभावाद्भयमेव बन्धस्याभावः । तथा रक्तद्विष्टविमूढो जीवो बध्यमानो मोचनीय इति रागद्वेषविमोहेभ्यो जीवस्य परमार्थतो भेदवर्णनेन मोक्षोपायपरि-ग्रहणाभावात् भयमेव मोक्षस्याभावः । = १०. व्यवहारनय भी किसी किसीको किसी काल प्रयोजनवान् है ।—जो पुरुष अपरमभावमें स्थित है [अर्थात् अनुकृष्ट या मध्यमभूमिका अनुभव करते है अर्थात् ४-७ गुणस्थान तकके जीवोंको (दे नय V/७/२)] उनको व्यवहारनय जाननेमे आता हुआ उस समय प्रयोजनवान् है, क्योंकि तीर्थ व तीर्थके फलही ऐसी ही व्यवस्थिति है । अन्यत्र भी कहा है—हे मय्य जीवो ! यदि त्वम जिनमतका प्रवर्तना कराना चाहते हो, तो

व्यवहार और निश्चय दोनों नयोंको मत छोड़ो; क्योंकि व्यवहार-नयके बिना तो तीर्थका नाश हो जायेगा और निश्चयनयके बिना तत्त्वका नाश हो जायेगा । २. जेमे म्लेच्छोंको म्लेच्छभाषा वस्तुका स्वरूप बतलाती है (नय/V/७/५) उसी प्रकार व्यव-हारनय व्यवहारो जीवोंको परमार्थका बताने वाला है, म्लेच्छ अपरमार्थभूत होनेपर भी, धर्मतीर्थकी प्रवृत्ति करनेके लिए वट (व्यवहारनय) बतलाना न्यायसंगत ही है । परन्तु यदि व्यवहारनय न बतलाया जाय तो, क्योंकि परमार्थसे जीवको शरीरमें भिन्न बताया गया है, इसलिए जेमे भस्मको ममल देनेने हिंसाका अभाव है, उनी प्रकार त्रसंस्थावर जीवोंको निःशक्तता ममल देनेमें भी हिंसाका अभाव ठहरेगा और इस कारण बन्धन ही अभाव सिद्ध होगा । तथा परमार्थमे जीव क्योंकि रागद्वेष मोहने भिन्न बताया गया है, इसलिए ‘रागी द्वेषी मोही जीव कर्ममे बन्धता है, उसे छुड़ाना’—इस प्रकार मोक्षके उपायके ग्रहणका अभाव हो जायेगा । इस प्रकार मोक्षके उपायका अभाव होनेमे मोक्षका ही अभाव हो जायेगा ।

९. निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय

१. दोनों नयोंमें विषय विरोध निर्देश

श्लो. वा. ४/१/७/२८/५८५/२ निश्चयनयादनागिपारिणामित्वचैतन्य-लक्षणजीवत्वपरिणतो जीव व्यवहारादौपशमिकादिभावचतुष्टय-स्वभावः, निश्चयतः स्वपरिणामस्य, व्यवहारतः सर्वपाः निश्चयनयो जीवत्वसाधनः, व्यवहारादौपशमिकादिभावसाधनश्च, निश्चयतः स्वप्रदेशाधिकरणो, व्यवहारतः शरीरायधिकरणः, निश्चयतो जीवन-समयस्थितिः व्यवहारतो द्विसमयादिस्थितिरनाद्यमानस्थितिर्वाः निश्चयतोऽनन्तविधान एव व्यवहारतो नारकादिसंलयेयान्स्वयान-न्तविधानश्च । = निश्चयनयसे तो अनादि पारिणामिक चैतन्यलक्षण जो जीवत्व भाव, उससे परिणत जीव है, तथा व्यवहारनयसे औद्यिक औपशमिक जाति जो चार भाव उन स्वभाव वाला जीव है (नय/V/१/३.५.८) । निश्चयसे स्वपरिणामोका स्वामी व कर्ता भोक्ता है, तथा व्यवहारनयसे सब पदार्थोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है (नय/V/१/३.५.८ तथा नय/V/५) निश्चयसे पारिणामिक भावरूप जीवत्व-का साधन है तथा व्यवहारनयमे औद्यिक औपशमिकादि भावोंका साधन है । (नय/V/१/५.८) निश्चयसे जीव स्वप्रदेशोंमें अधिष्ठित है (नय/V/१/३), और व्यवहारमे शरीरादिमें अधिष्ठित है (नय/V/५/५) । निश्चयसे जीवनकी स्थिति एक समयमात्र है और व्यव-हार नयसे दो समय आदि अथवा अनादि अनन्त स्थिति है । (नय/III/५/७) (नय/IV/३) । निश्चयनयसे जितने जीव हैं उतने ही अनन्त उसके प्रकार हैं, और व्यवहारनयसे नरक तीर्थच आदि सख्यात, असख्यात और अनन्त प्रकारका है । (इसी प्रकार अन्य भी इन नयोंके अनेको उदाहरण यथा योग्य समझ लेना) । (विशेष देखो पृथक्-पृथक् उस उस नयके उदाहरण) (पं. वा. ता. वृ./२०/-५६-६०) ।

दे. जनेकान्त/५/४ (वस्तु एक जपेक्षाने जैसी है दूसरी जपेक्षाने वैसी नहीं है ।)

२. दोनों नयोंमें स्वरूप विरोध निर्देश

१. इस प्रकार दोनों नय परस्पर विरोधी हैं

मो मा प्र/७/३६६/६ निश्चय व्यवहारका स्वरूप तो परस्पर विरोध लिये हैं । जाते समयसार विषे ऐसा कहा है—व्यवहार अमृतार्थ है—और निश्चय है सो भूतार्थ है (नय/V/३/१ तथा नय/IV/६/१) ।

नोट—(इसी प्रकार निश्चयनय साधकतम है, व्यवहारनय साधकतम नहीं है। निश्चयनय सम्यक्त्वका कारण है तथा व्यवहारनयके विषयका आश्रय करना मिथ्यात्व है। निश्चयनय उपादेय है और व्यवहारनय हेय है। (नय/V/३ व ६)। निश्चयनय अभेद विषयक है और व्यवहारनय भेद विषयक, निश्चयनय स्वाश्रित है और व्यवहारनय पराश्रित; (नय/V/१ व ४) निश्चयनय निर्विकल्प, एक वचनातीत, व उदाहरण रहित है तथा व्यवहारनय सविकल्प, अनेकों, वचनगोचर व उदाहरण सहित है (नय/V/२/२,४)।

२. निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण

न. च/श्रुत./३२ तर्होव द्वावपि सामान्येन पूज्यता गती। नहोव, व्यवहारस्य पूज्यतरत्वात्निश्चयस्य तु पूज्यतमत्वात्। = प्रश्न—(यदि दोनों ही नयोंके अवलम्बनसे परोक्षानुभूति तथा नयातिक्रान्त होनेपर प्रत्यक्षानुभूति होती है) तो दोनों नय समानरूपसे पूज्यताको प्राप्त हो जायेंगे? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वास्तवमें व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम।

पं ध/उ./८०६ तद् द्विधा च वात्सल्यं भेदात्स्वरूपगोचरात्। प्रधानं स्वात्मसंबन्धि गुणो यावत् परात्मनि ८०६। = वह वात्सल्य अग भी स्व और परके विषयके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे जो स्वात्मा सम्बन्धी अर्थात् निश्चय वात्सल्य है वह प्रधान है और जो परात्मा सम्बन्धी अर्थात् व्यवहार वात्सल्य है वह गौण है ८०६।

३. निश्चयनय साध्य है और व्यवहारनय साधक

प्र. स./टी./१३/३३/६ निजपरमात्मद्रव्यमुपादेयम्... परद्रव्यं हि हेयमित्य-हर्तृत्वज्ञप्रणीतनिश्चयव्यवहारनयसाध्यसाधकभावेन मन्यते। = परमात्मद्रव्य उपादेय है और परद्रव्य त्याज्य है, इस तरह सर्वज्ञदेव प्रणीत निश्चय व्यवहारनयको साध्यसाधक भावसे मानता है। (दे. नय/V/७/४)।

४. व्यवहार प्रतिषेध्य है और निश्चय प्रतिषेधक

स. सा/मू./२७२ एवं व्यवहारणो पडिसिद्धो जाण णिच्छयणयेण। = इस प्रकार व्यवहारनयको निश्चयनयके द्वारा प्रतिषिद्ध जान। (म.पं.घ./पू/५६८,६२५,६४३)।

दे. स. सा/आ/१४२/क, ७०-८६ का सारार्थ (एक नयकी अपेक्षा जीव-वद्ध है तो दूसरेकी अपेक्षा वह अवद्ध है, इत्यादि २० उदाहरणों द्वारा दोनों नयोंका परस्पर विरोध दर्शाया गया है)।

६. दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन

प्र सा./त प्र/१६१ यो हि नाम स्वविषयमात्रप्रवृत्ताशुद्धद्रव्यनिरूपणा-त्मकव्यवहारनयाविरोधमध्यस्थ शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकनिश्चयाप-हस्तितमोह सद् स खलु शुद्धात्मा स्यात्। = जो आत्मा मात्र अपने विषयमें प्रवर्तमान ऐसे अशुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहार-नयमें अविरोधरूपसे मध्यस्थ रहकर, शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयके द्वारा, जिसने मोहको दूर किया है, ऐसा होता हुआ (एकमान आत्मामें चित्तको एकाग्र करता है) वह वास्तवमें शुद्धात्मा होता है।

दे० नय/V/५/३ (निश्चय निरपेक्ष व्यवहारका अनुसरण मिथ्यात्व है।) मो. मा प्र/७/७४/पक्ति जिनमार्गविषै कही तो निश्चयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है, ताकौ तो 'सदयार्थ ऐसे ही है' ऐसा जानना। चतुरि करी व्यवहार नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है, ताकौ, 'ऐसे ही नहीं, निमित्तादि अपेक्षा उपचार किया है' ऐसा जानना। इस प्रकार जाननेका नाम ही दोनों नयोंका ग्रहण है। चतुरि दोऊ नयनिके व्याख्यानको सत्यार्थ जानि 'ऐसे भी है और ऐसे भी है'

ऐसा भ्रमरूप प्रवर्तनेहारि ती दोऊ नयनिका ग्रहण करना करना नाहीं। (पृ. ३६६/१४)। नीवली दशाविषै आपकी भी व्यवहार-नय कार्यकारी है, परन्तु व्यवहारको उपचारमात्र मानि बाकें द्वारें वस्तुका भ्रष्टान ठीक करें ती कार्यकारी होय। चतुरि जो निश्चय-वत् व्यवहार भी नय त्त मानि 'वस्तु ऐसे ही है' ऐसा भ्रष्टान करै तो उलटा अकार्यकारी हो जाय। (पृ. ३७२/६) तथा (और भी दे० नय/V/५/३)।

का, अ/पं. जयचन्द/४६४ निश्चयके लिए तो व्यवहार भी सत्यार्थ है और बिना निश्चयके व्यवहार सारहीन है। (का. ज/पं. जय-चन्द/४६७)।

दे० ज्ञान/IV/३/१ (निश्चय व व्यवहार ज्ञान द्वारा हेयोपादेयका निर्णय करके, शुद्धात्मस्वभावकी ओर झुकना ही प्रयोजनीय है।)

(और भी दे० जीव, जजीव, आनव आदि तत्त्व व विषय) (सर्वत्र ग्रहो कहा गया है कि व्यवहारनय द्वारा बताया गये भेदों या संयोगोंको हेय करके मात्र शुद्धात्मतत्त्वमें स्थित होना ही उस तत्त्वको जाननेका भावार्थ है।)

४. दोनोंमें साध्य-साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी पर-स्पर सापेक्षता

न. च./श्रुत./५३ वस्तुतः स्याद्भेदः कस्मान्न कृत इति नाशङ्कनीयम्। यतो न तेन साधप्रसावकयोरविनाभावित्वे। तथा—निश्चया-विरोधेन व्यवहारस्य सम्यग्व्यवहारेण सिद्धस्य निश्चयस्य च पर-मार्थत्वादिति। परमार्थमुद्धानां व्यवहारिणा व्यवहारमुद्धानां निश्चयवादिना उभयमुद्धानामुभयवादिनामनुभयमुद्धानामनुभय-वादिना मोहनिरामार्थ निश्चयव्यवहाराभ्यामालिङ्गितं कृत्वा वस्तु निर्णयं। एव हि कथंचिद्भेदपरपरविनाभावित्वेन निश्चय-व्यवहारयोरनाकुला सिद्धिः। अन्यथाभास एव स्यात्। तस्माद्-व्यवहारप्रसिद्धैर्न निश्चयप्रसिद्धिर्नान्यथेति, सम्यग्द्रव्यागमप्रसा-धिततत्त्वसेवया व्यवहाररत्नत्रयस्य सम्यग्रूपेण सिद्धत्वात्। = प्रश्न—वस्तुतः ही इन दोनों नयोंका कथंचिद् भेद क्यों नहीं किया गया? उत्तर—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि वैसा करनेसे उनमें परस्पर साध्यसाधक भाव नहीं रहता। वह ऐसे कि—निश्चयसे अविरोधी व्यवहारको तथा समीचीन व्यवहार द्वारा सिद्ध किये गये निश्चयको ही परमार्थपना है। इस प्रकार परमार्थसे मूढ़ केवल व्यवहारावलम्बियोंके, अथवा व्यवहारसे मूढ़ केवल निश्चयावलम्बियोंके, अथवा दोनोंकी परस्पर सापेक्षत्वरूप उभयसे मूढ़ निश्चयव्यवहारावलम्बियोंके, अथवा दोनों नयोंका सर्वथा निषेध करनेरूप अनुभयमूढ़ अनुभवावलम्बियोंके मोहको दूर करनेके लिए, निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंसे प्रामाणिक करनेके ही वस्तुका निर्णय करना चाहिए।

इस प्रकार कथंचिद् भेद रहते हुए भी परस्पर अविनाभाव-रूपसे निश्चय और व्यवहारकी अनाकुल मिट्टि होती है। अन्यथा अर्थात् एक दूसरेमें निरपेक्ष वे दोनों ही नयाभास होकर रह जायेंगे। इसलिये व्यवहारकी प्रसिद्धि ही निश्चयकी प्रसिद्धि है, अन्यथा नहीं। क्योंकि समीचीन द्रव्यागमने द्वारा तत्त्वाका सेवन करके ही समीचीन रत्नत्रयकी सिद्धि होती है। (पं. घ./पू/६६२)।

न. च. वृ/२८५-२६२ णो व्यवहारो नगो मोहो हग्गि मुहामुहमिदि वयणं। उक्तं चान्यत्र, णियदवाजापट्ठं उभर रहिमं जिणेहि छद्दव्व। तस्मा परछद्दव्वं जानगमानो प होउ नग्गान। = न हू ऐसा मुठरा चुत्ती। णियगमस पि य मिच्छा उह उदु श्शो न उस्स मो चेरा जाणगभावो मिच्छा उययज्जिो तेन मो भण्णं १२८५। उ चिय जीवन्ताव उवत्तर भणिय त पि व्यवहारो। तस्मा णु

तं मिच्छा विसेसदो भणइ सम्भावं । १२८६। ज्मेओ जीवसहाओ सो
इह सपरावभासगो भणिओ । तस्स य साहणहेऊ उवयारो भणिय
अत्थेसु । १२८७। जह सम्भूओ भणिदो साहणहेऊ अमेदपरमट्ठो । तह
उवयारो जाणह साहणहेऊ अणुवयारे । १२८८। जो इह सुदेण भणिओ
जाणदि अप्पाणमिणं तु केवल सुद्धं । त सुयकेवलिरिसिणो भणंति
लोयप्पदीपयरा । १२८९। उवयारेण विजाणइ सम्मगुरुवेण जेण पर-
दव्वं । सम्मगणिच्छय तेण वि सइय सहावं तु जाणंती । १२९०। ण
दु णय पक्खो मिच्छा तं पिय णेयतदव्वसिद्धियरा । सियसइसमा-
रुद्धं जिणवयणविमिगयं सुद्धं । १२९१। —प्रश्न—व्यवहारमार्ग
कोई मार्ग नहीं है, क्योंकि शुभाशुभरूप वह व्यवहार वास्तवमें मोह
है, ऐसा आगमका वचन है । अन्य ग्रन्थोंमें कहा भी है कि 'निज
द्रव्यके जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवाद्ने छह द्रव्योका कथन
किया है, इसलिए केवल पररूप उन छह द्रव्योका जानना सम्य-
ग्ज्ञान नहीं है । (दे० द्रव्य/२/४) । उत्तर—आपकी युक्ति सुन्दर
नहीं है, क्योंकि परद्रव्योको जाने बिना उसका स्वसमयपना
मिथ्या है, उसकी चेतना शून्य है, और उसका ज्ञायकभाव भी
मिथ्या है । इसीलिए अर्थात् परको जाननेके कारण ही उस जीव-
स्वभावको उपचरित भी कहा गया है (दे० स्वभाव) । १२९५। क्योंकि
कहा गया वह जीवका उपचरित स्वभाव व्यवहार है, इसीलिए
वह मिथ्या नहीं है, बल्कि उसी स्वभावकी विशेषताको दर्शने-
वाला है (दे० नय/V/७/१) । १२९६। जीवका शुद्ध स्वभाव ध्येय है
और वह स्व-पर प्रकाशक कहा गया है । (दे० केवलज्ञान/६; ज्ञान-
I/३; दर्शन/२) । उसका कारण व हेतु भी वास्तवमें परपदार्थोंमें
किया गया ज्ञेयज्ञायक रूप उपचार ही है । १२८७। जिस प्रकार
अमेद व परमार्थ पदार्थमें गुण गुणीका भेद करना सद्भूत है,
उसी प्रकार अनुपचार अर्थात् अखण्ड व अस्पृष्ट तत्त्वमें परपदार्थों-
को जाननेका उपचार करना भी सद्भूत है । १२८८। आगममें भी
ऐसा कहा गया है कि जो श्रुतके द्वारा केवल शुद्ध आत्माको जानते
हैं वे श्रुतकेवली हैं, ऐसा लोकको प्रकाशित करनेवाले ऋषि अर्थात्
जिनेन्द्र भगवाद् कहते हैं । (दे० श्रुतकेवली/३) । १२९६। सम्यक्
निश्चयके द्वारा स्वकीय स्वभावको जानता हुआ वह आत्मा सम्यक्
रूप उपचारसे परद्रव्योको भी जानता है । १२९०। इसलिए अने-
कान्त पक्षको सिद्ध करनेवाला नय पक्ष मिथ्या नहीं है, क्योंकि
जिनवचनसे उत्पन्न 'स्यात्' शब्दसे आलिङ्गित होकर वह शुद्ध हो
जाता है । (दे० नय/II/१/३-७) । १२९२।

५. दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन

न. च /श्रुत/५२ यद्यपि मोक्षकार्ये भूतार्थेन परिच्छिन्न आत्माय पादान-
कारण भवति तथापि सहकारिकारणेन विना न सेत्स्यतीति सह-
कारिकारणप्रसिद्धयर्थं निश्चयव्यवहारयोरविनाभावित्वमाह ।
=यद्यपि मोक्षरूप कार्यमें भूतार्थ निश्चय नयसे जाना हुआ
आत्मा आदि उपादान कारण तो सबके पास है, तो भी वह आत्मा
सहकारी कारणके बिना मुक्त नहीं होता है । अतः सहकारी कारण-
की प्रसिद्धिके लिए, निश्चय व व्यवहारका अविनाभाव सम्बन्ध
बतलाते हैं ।

प्र. सा /त. प्र/११४ सर्वस्य हि वस्तुन सामान्यविशेषात्मकत्वात्तत्त्व-
रूपमुत्पश्यता यथाक्रम सामान्यविशेषौ परिच्छिन्दती द्वे किल चक्षुषो,
द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक चेति । तत्र पर्यायार्थिकमेकान्तनिमीलित
द्रव्यार्थिकेन यदावलोक्यते तदा तत्सर्व जीवद्रव्यमिति प्रतिभाति ।
यदा तु द्रव्यार्थिकमेकान्तनिमीलितं पर्यायार्थिकेनावलोक्यते
तदा अन्यदन्त्यप्रतिभाति "यदा तु ते उभे अपि तुल्यकालोन्मी-
लिते विधाय तत इतश्चावलोक्यते तदा जीवसामान्यं जीवसामान्ये
च व्यवस्थिता विशेषाश्च तुल्यकालमेवालोक्यन्ते । तत्र एकचक्षु-
रवलोकनमेकदेशवलोकनं, द्विचक्षुरवलोकनं सर्वावलोकनं । ततः

सर्वावलोकने द्रव्यस्यान्यत्वानन्यत्वं च न विप्रतिपिप्यते । =वस्तु
सभी वस्तु सामान्य विशेषात्मक होनेसे, वस्तुका स्वरूप देखने
वालोंके क्रमशः सामान्य और विशेषको जाननेवालों दो आँखों
हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक (या निश्चय व व्यवहार)
इनमें से पर्यायार्थिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके, जब केवल द्रव्य-
ार्थिक (निश्चय) चक्षुके द्वारा देखा जाता है, तब 'वह सब जीव
द्रव्य है' ऐसा भासित होता है । और जब द्रव्यार्थिक चक्षुके द्वा-
रा देखा जाता है तब वह जीव द्रव्य (नारक तिर्यक् आदि रूप) अन-
न्य प्रतिभासित होता है । और जब उन दोनों आँखोंको एक-
साथ खोलकर देखा जाता है तब जीव सामान्य तथा उसमें व्य-
वस्थित (नारक तिर्यक् आदि) विशेष भी तुल्यकालमें ही दिख-
ते हैं ।

वहाँ एक आँखसे देखना एकदेशावलोकन है और दोनों
आँखोंसे देखना सर्वावलोकन है । इसलिए सर्वावलोकनमें द्रव्य-
अन्यत्व व अनन्यत्व विरोधको प्राप्त नहीं होते । (विशेष दे० नय/II/
(स सा./ता वृ./११४/१७४/११) ।

नि. सा./ता, वृ./१२७ ये खलु निश्चयव्यवहारनययोरविरोधेन जानन्ति
ते खलु महान्तं समस्तशास्त्रदयवेदिन, परमानन्दवीतरागमुखा
भिलाषिणः शाश्वतसुखस्य भोक्तारो भवन्तीति । =इस भागवत
शास्त्रको जो निश्चय और व्यवहार नयके अविरोधसे जानते हैं
वे महापुरुष, समस्त अध्यात्म शास्त्रोंके हृदयको जाननेवाले और
परमानन्दरूप वीतराग सुखके अभिलाषी, शाश्वत सुखके भोक्ता
होते हैं ।

और भी देखो नय/II—(अन्य नयका निषेध करनेवाले सभी नय
मिथ्या हैं ।)

६. दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण

दे० उपयोग/३ तथा अनुभव/५/८ सम्यग्दृष्टि जीवोको अवभूमिकाओं
में अशुद्धोपयोग (व्यवहार रूप शुभोपयोग) के साथ-साथ शुद्धोप-
योगका अश विद्यमान रहता है ।

दे० संवर/४ साधक दशामें जीवकी प्रवृत्तिके साथ निवृत्तिका अंश
भी विद्यमान रहता है, इसलिए उसे आत्म व सवर दोनों एव
साथ होते हैं ।

दे० छेदोपस्थापना/२ संयम यद्यपि एक ही प्रकारका है, पर समता व
व्रतादिरूप अन्तरंग व बाह्य चारित्रिकी युगपत्ताके कारण सामायिक
व छेदोपस्थापना ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/३/१ आत्मा यद्यपि एक शुद्ध-बुद्ध ज्ञायकभाव मात्र है,
पर वही आत्मा व्यवहारकी विवक्षासे दर्शन, ज्ञान, चारित्ररूप कहा
जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/४ मोक्षमार्ग यद्यपि एक व अमेद ही है, फिर भी
विवक्षावश उसे निश्चय व व्यवहार ऐसे दो भेदरूप कहा
जाता है ।

नोट—(इसी प्रकार अन्य भी अनेक विषयोंमें जहाँ-जहाँ निश्चय व्यव-
हारका विकल्प सम्भव है वहाँ-वहाँ यही समाधान है ।)

७. इसलिए दोनों ही नय उपादेय है

दे० नय/V/८/४ दोनों ही नय प्रयोजनीय है, क्योंकि व्यवहार नयके
बिना तीर्थका नाश हो जाता है और निश्चयके बिना तत्त्वके
स्वरूपका नाश हो जाता है ।

दे० नय/V/८/१ जिस प्रकार सम्यक् व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी
निवृत्ति होती है, उसी प्रकार सम्यक् निश्चयसे उस व्यवहारकी भी
निवृत्ति हो जाती है ।

दे० मोक्षमार्ग/४/६ साधक पहले सविकल्प दशामें व्यवहार मार्गी होता है और पीछे निर्विकल्प दशामें निश्चयमार्गी हो जाता है ।

दे० धर्म/६/४ अशुभ प्रवृत्तिको रोकनेके लिए पहले व्यवहार धर्मका ग्रहण होता है । पीछे निश्चय धर्ममें स्थित होकर मोक्षलाभ करता है ।

नयकीर्ति— आप पद्मनन्द नं० ६ के गुरु थे । उन पद्मनन्दिका उल्लेख वि. १२३८, १२४२, १२६३ के शिलालेखोंमें मिलता है । तदनुसार आपका समय—वि. १२२५—१२५० (ई. ११६८—११९३), (पं वि./प्र. २८/A.N, Up.) ।

नयचक्र— नयचक्र नामके कई ग्रन्थोंका उल्लेख मिलता है । सभी नय व प्रमाणके विषयका निरूपण करते हैं । १. प्रथम नयचक्र आ. मन्त्रवादी नं. १ (ई. ३५७) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचा गया था, जो श्लोक वार्तिककी रचना करते समय आ. विद्यानन्दिको प्राप्त था । पर अब वह उपलब्ध नहीं है । २. द्वितीय नयचक्र आ. देवसेन (ई. ८६३—९४३) द्वारा प्राकृत गाथाओंमें रचा गया है । इसमें कुल ४२३ गाथाएँ हैं । ३. द्वितीय नयचक्रपर पं हेमचन्द्र जीने (ई. १६६७) एक भाषा वचनिका लिखी है ।

नयनन्दि— १. आप माणिक्यनन्दि (परीक्षामुखके कर्ता) के शिष्य थे । समय—ई. ६५०—१०४८ (वसु, आ./प्र. १६/H.L. Jain) । २. माघनन्दिकी गुर्विलीके अनुसार आप श्रीनन्दि (रामनन्दि) के शिष्य तथा नेमिचन्द्र नं. ३ के गुरु थे । कृति—सकल विधि विधान, मुद्रदर्शन चरित । समय—वि. १०५०—११०० (ई. ९६३—१०४३), (इतिहास/५/२२) ।

नय विवरण—आ. विद्यानन्दि (ई. ७७५—८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ है, जिसमें नय व प्रमाणका विस्तृत विवेचन है ।

नयनसुख—सुन्दर आध्यात्मिक अनेक हिन्दी पदोंके रचयिता । समय—वि. श. १६ मध्य (हि. जैन साहित्य इतिहास/कामता-प्रसाद) ।

नयसेन—धर्माभूत नामक ग्रन्थके रचयिता । समय—ई १११२ । (वराह चरित्र/प्र. २२/५, खुशालचन्द) ।

नर—(रा.वा/२/५०/१/१५६/११) धर्मार्थकाममोक्षलक्षणानि कार्याणि नृणन्ति नयन्तीति नराः । = धर्म, अर्थ, काम व मोक्ष इन चार पुरुषार्थका नयन करनेवाले 'नर' होते हैं ।

नरक—प्रचुररूपसे पापकर्मोंके फलस्वरूप अनेकों प्रकारके असह्य दुःखोंको भोगनेवाले जीव विशेष नारकी कहलाते हैं । उनकी गतिको नरकगति कहते हैं, और उनके रहनेका स्थान नरक कहलाता है, जो शीत, उष्ण, दुर्गन्धि आदि असह्य दुःखोंकी तीव्रताका केन्द्र होता है । वहाँपर जीव बिलों अर्थात् सुरंगोंमें उत्पन्न होते व रहते हैं और परस्परमें एक दूसरेको मारने-काटने आदिके द्वारा दुःख भोगते रहते हैं ।

१ नरकगति सामान्य निर्देश

१ नरक सामान्यका लक्षण ।

२ नरकगति या नारकीका लक्षण ।

३ नारकियोंके भेद (निक्षेपोंकी अपेक्षा) ।

४ नारकीके भेदोंके लक्षण ।

* नरकगतिमें गति, इन्द्रिय आदि १४ मार्गणाओंके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ । —दे० सत् ।

* नरकगति सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम ।

* नरकायुके बन्धयोग्य परिणाम । —दे० आयु/३ ।

* नरकगतिमें कर्मप्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व-विषयक प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम ।

* नरकगतिमें जन्म मरण विषयक गति अगति प्ररूपणाएँ । —दे० जन्म/६ ।

* सभी मार्गणाओंमें आयुके अनुसार व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा ।

२ नरकगतिके दुःखोंका निर्देश

१ नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद ।

२ शारीरिक दुःख निर्देश ।

३ क्षेत्रकृत दुःख निर्देश ।

४ असुर देवोक्त दुःख निर्देश ।

५ मानसिक दुःख निर्देश ।

३ नारकियोंके शरीरकी विशेषताएँ

१ जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी विशेषता ।

२ शरीरकी अशुभ आकृति ।

३ वैक्रियक भी वह मांस आदि युक्त होता है ।

४ इनके मूँछ-दाढ़ी नहीं होती ।

५ इनके शरीरमें निगोदराशि नहीं होती ।

* नारकियोंकी आयु व अवगाहना । —दे० वह वह नाम ।

* नारकियोंकी अपमृत्यु नहीं होती । —दे० मरण/४ ।

६ छिन्न भिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिल जाता है ।

७ आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड जाता है ।

८ नरकमें प्राप्त आयुध पशु आदि नारकियोंके ही शरीरकी विक्रिया हैं ।

१. नरकगति सामान्य निर्देश

१. नरक सामान्यका लक्षण

रा. बा. १/१०/२-३/१४६/१३ शीतोष्णसह्योदयानादिवदनना नरात् कायन्तीति शब्दायन्त इति नारका । अथवा पापघृत प्राणिन जात्यन्तिकं दुःखं नृगन्ति नरकाति नारकाणि । औपाधिकं कर्तव्यकम् । = जो नरकों शीत, उष्ण आदि वेदनाओंसे शब्दावृत्ति कर दे वह नरक है । अथवा पापी जीवोंको आत्यन्तिक दुःखोंको प्राप्त करानेवाले नरक हैं ।

घ. १/१४/६, १४१/२६६/ = निरत्यक्तेष्वन्तराणि निरगतिनाम । = नरकके अर्थात् नरक नरक कहलाते हैं ।

२. नरकगति या नारकीका लक्षण

ति. प. १/६० प रमंति ज्दो निच्चं दन्ने खेत्ते य काउ भावे य । अण्णोप्पोहि य निच्चं दन्हा ते पारया भणिग । ६० = यत्; उत्थानवर्ती द्रव्यमें, क्षेत्रमें, काटमें, और भावमें जो जीव रमते नहीं है, तथा परस्परमें भी जो कमी भी प्रीतियों प्राप्त नहीं होते हैं, उद-एव वे नारक या नारकी कहे जाते हैं । (घ. १/११, २४/गा. १२२/२०२) (गो. जी./मृ./१४७/३६६) ।

रा. बा. १/१०/३/१४६/१७ नरकं पृथु मया नारका । = नरकोंमें जन्म लेनेवाले जीव नारक हैं । (गो. जी./जी. प्र./१४७/३६६/१८) ।

घ. १/११, २४/२०१/६ हिंसादिष्वसद्वृत्तानेषु व्यापृता. निरतास्तेषां गति-निरतगतिः । अथवा नरात् प्राणिन कायति पातयति स्वटीकरोति इति नरक कर्म, तस्य नरकस्यापत्यानि नारकास्तेषां गतिनारक-गति । अथवा यस्या उदय, सकलाधुमकर्मणादुदयस्य सहकारिकार-भवति सा नरकगतिः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकाटभावेभ्योन्येषु च विरता नरता, तेषां गतिः नरतगतिः । = १. जो हिंसादि असमीचीन कार्योंमें व्यापृत है उन्हें निरत कहते हैं और उनकी गतिको निरत-गति कहते हैं । २. अथवा जो नर अर्थात् प्राणियोंको काटा है अर्थात् गिराता है, पीछता है, उसे नरक कहते हैं । नरक यह एक कर्म है । इससे जिनकी उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं । ३. अथवा जिस गतिको उदय सन्दर्भ अशुभ कर्मोंके उदयका सहकारीकारण है उसे नरकगति कहते हैं । ४. अथवा जो द्रव्य, क्षेत्र, काट और भावमें तथा परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात् प्रीति नहीं रखते हैं, उन्हें नरत कहते हैं और उनकी गतिको नरतगति कहते हैं । (गो. जी./जी. प्र./१४७/३६६/१६) ।

घ. १/१४, ६, १४०/३६२/२ न रमन्त इति नारका । = जो रमते नहीं हैं वे नारक कहलाते हैं ।

गो. जी./जी. प्र./१४७/३६६/१६ यस्मात्कारणात् ये जीवा नरकगति-संन्यन्तगतादिद्रव्ये, तद्भूतलक्षणे, समयादिस्वाधुस्वान्काये चित्तव्ययिरूपभावे भवान्तरवैरोद्धतज्जन्तिस्रोधादिभ्योऽन्योन्यैः सह दूतनप्रातननारका परस्परं च न रमन्ते तस्मात्कारणात् ते जीवा नरका इति भणित्वा । नरता एव नारता । = अथवा निर्तोड्यः पृथ्वं एभ्यः ते निरगता तेषां गतिः निरगतिः इति व्युत्पत्तिभिरपि नारक-गतिरूपं व्युत्पत्तं । = क्योंकि जो जीव नरक सम्बन्धी अज्ञान आदि द्रव्यमें, तहाँको पृथिवीरूप क्षेत्रमें, तिस गति सम्बन्धी प्रथम समयसे लगाकर अपना आयुष्यकाट काटने तथा जीवोंके चैतन्यरूप भावोंमें कमी भी रत नहीं मानते । ५. और पूर्वके अन्य भवों सम्बन्धी वैरके कारण इस भवमें अपने क्रोधादिकके द्वारा नये व पुराने नारकी कमी भी परस्परमें नहीं रमते, इसलिए उनको कमी भी प्रीति नहीं होनेसे वे 'नरत' कहलाते हैं । नरत को ही नारत जानना । तिनकी गतिको नारतगति जानना । ६. अथवा 'निर्गत' कहिये गया है 'अय' कहिये पुण्यकर्म जिनसे ऐसे जो निरत्य-तिनकी

* नारकियोंको पृथक् विनियोजित नहीं होती ।
—दे० वैदिक/१ ।

९ छह पृथिवियोंमें आयुष्योत्प विनियोजित होती है और सातवींमें कौबो रूप ।

* वहाँ जल अग्नि आदि जीवोंका भी अस्तित्व है ।
—दे० काय/१/५ ।

४ नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि

१ सदा अशुभ परिणामोंसे युक्त रहते हैं ।

* वहाँ सम्भव वेद, लेख्या आदि ।—दे० वह वह नाम ।

२-३ नरकगतिमें सन्ध्याओं व गुणस्थानोंका स्वास्तित्व ।

४ निष्पादितसे अन्तगुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है ।

५ वहाँ साक्षात्तका सम्भावना कैसे है ?

६ नरकर पुनः जी जानेवाले उनको अपर्याप्तवस्थामें भी साक्षात्त व मिश्र कैसे नहीं मानते ?

७ वहाँ सन्ध्यादर्शन कैसे सम्भव है ?

* अशुभ लेख्यामें भी सन्ध्या कैसे उत्पन्न होता है ।
—दे० लेख्या/४ ।

* सन्ध्यावृत्तियों सहित अन्तगुण सन्ध्या नियम ।
—दे० जन्म/६ ।

८ साक्षात्त, मिश्र व सन्ध्यावृत्ति नरकर नरकमें उत्पन्न होते । इसमें हेतु ।

९ अथवा गुणस्थान वहाँ क्यों नहीं होते ।

५ नरकलोक निर्देश

१ नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश ।

२ अधोलोका सामान्य परिचय ।

* रत्नप्रभा पृथिवी खरपंक माग आदि रूप विभाग ।
—दे० रत्नप्रभा ।

३ पटलों व विलोंका सामान्य परिचय ।

४ विलोंमें स्थित जन्मभूमिोंका परिचय ।

५ नरक भूमियां मिट्टी, आहार व गरीर आदिकी दुर्गन्धियोंका निर्देश ।

६ नरकविलोंमें अन्धकार व मयंकलता ।

७ नरकोंमें गीत उष्णताका निर्देश ।

* नरक पृथिवियोंमें वादर अप् तेज व वनस्पति कायिकोंका अस्तित्व । —दे० काय/२/५ ।

* सातों पृथिवियोंका सामान्य अवस्थान ।—दे० लोक/२ ।

८ सातों पृथिवियोंकी मोटाई व विलों आदिका प्रमाण ।

९ सातों पृथिवियोंके विलोंका विस्तार ।

१० विलोंमें परस्पर अन्तराल ।

११ पटलोंके नाम व वहाँ स्थित विलोंका परिचय ।

* नरकलोकको नष्ट हो । —दे० लोक/७ ।

गति सो निरय गति जानना । इस प्रकार निरुक्ति द्वारा नारकगतिका लक्षण कहा ।

३. नारकियोंके भेद

पं. का./मू./११८ गेरड्या पुढविभेयगदा । = रत्नप्रभा आदि सात पृथिवियोंके भेदसे (दे० नरक/५) नारकी भी सात प्रकारके हैं । (नि. सा./मू./१६) ।

ध. ७/२, १, ४/२६/१३ अधवा णामद्ववणदव्वभावभेएण गेरड्या चउज्जिहा होंति । = अथवा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे नारकी चार प्रकारके होते हैं (विशेष दे० निक्षेप/१) ।

४. नारकीके भेदोंके लक्षण

दे. नय/III/१/८ (नैगम नय आदि सात नयोंकी अपेक्षा नारकी कहनेकी विवक्षा) ।

ध. ७/२, १, ४/३०/४ कम्मणेरइओ णाम गिरयगदिसहगदकम्मदव्वसमूहो । पासपंजरजतादीणि णोकम्मदव्वाणि गेरड्यभावकारणाणि णोकम्मदव्वणेरहओ णाम । = नरकगतिके साथ आये हुए कर्मद्रव्यसमूहको कर्मनारकी कहते हैं । पाश, पंजर, यन्त्र आदि नोकर्मद्रव्य जो नारकभावकी उत्पत्तिमें कारणभूत होते हैं, नोकर्म द्रव्यनारकी हैं । (शेष दे० निक्षेप) ।

२. नरक गतिके दुःखोंका निर्देश

१. नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद

त. सू./३/४-५ परस्परोदीरितदुःखा । १४ संक्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुर्ध्या । १५ = वे परस्पर उत्पन्न किये गये दुःखवाले होते हैं । १४ और चौथी भूमिसे पहले तक अर्थात् पहिले दूसरे व तीसरे नरकमें संक्लिष्ट असुरोंके द्वारा उत्पन्न किये दुःखवाले होते हैं । १५ ।

त्रि. सा./१६७ खेतजणिदं असाइ सारीर माणस च असुरकर्म । भुंजति जहावसरं भवद्विदी चरिमसमयो त्ति । १६७ = क्षेत्र, जनित, शारीरिक, मानसिक और असुरकृत ऐसी चार प्रकारकी असाता यथा अवसर अपनी पर्यायिके अन्तसमयपर्यन्त भोगता है । (का. अ./मू./३५) ।

२. शारीरिक दुःख निर्देश

१. नस्कमें उत्पन्न होकर उछलने सम्बन्धी दुःख

ति. प./२/३१४-३१५ भीदीए कंममाणो चलिदुं दुक्खेण पडिओ संतो । छत्तीसाउहमज्जे पडिदूणं तत्थ उप्पलइ । ३१४ उच्छेहजोयणाणि सत्त धणुं छस्सहस्सपंचसया । उप्पलइ पढमखेत्ते दुग्गुणं दुग्गुणं कमेण सेसेसु । ३१५ । = वह नारकी जीव (पर्याप्ति पूर्ण करते ही) भयसे काँपता हुआ बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर, छत्तीस आयुधोंके मध्यमें गिरकर वहाँसे उछलता है । ३१४ प्रथम पृथिवी सात योजन ६५०० धनुष प्रमाण ऊपर उछलता है । इससे भागे शेष छ पृथिवियोंमें उछलनेका प्रमाण क्रमसे उत्तरोत्तर दूना दूना है । ३१५ । (ह. पु./४/३५५-३६१) (म. पु./१०/३५-३७) (त्रि. सा./१८१-१८२) (ज्ञा./३६/१८-१९) ।

२. परस्पर कृत दुःख निर्देश

ति. प./२/३१६-३१७ का भावार्थ - उसको वहाँ उछलता देखकर पहले नारकी उसकी ओर दौड़ते हैं । ३१६ शस्त्रों, भयकर पशुओं व वृक्ष नदियों आदिका रूप धरकर (दे० नरक/३) । ३१७ उसे मारते हैं व खाते हैं । ३२१ हजारों यन्त्रोंमें घेलते हैं । ३२३ साकलोसे बँधते हैं व अग्निमें फेंकते हैं । ३२४ करोंतसे चौरते हैं व भालोंसे बँधते हैं ।

३२५ पकते तेलमें फेंकते हैं । ३२६ शीतल जल समझकर यदि वह वैतरणी नदीमें प्रवेश करता है तो भी वे उसे छेदते हैं । ३२७-३२८ कछुओं आदिका रूप धरकर उसे भक्षण करते हैं । ३२९ जब आश्रय ढूँढनेके लिए चिल्लोंमें प्रवेश करता है तो वहाँ अग्निकी ज्वालाओंका सामना करना पड़ता है । ३३० शीतल छायाके भ्रमसे असिपत्र वनमें जाते हैं । ३३१ वहाँ उन वृक्षोंके तलवाके समान पत्तोंसे अथवा अन्य शस्त्रास्त्रोंसे छेदे जाते हैं । ३३२-३३३ गूँघ आदि पक्षी बनकर नारकी उसे चूँट-चूँट कर खाते हैं । ३३४-३३५ अगोपाग चूर्ण कर उसमें क्षार जल डालते हैं । ३३६ फिर खण्ड-खण्ड करके चूँहोंमें डालते हैं । ३३७ तप्त लोहेकी पुतलियोंसे आलिंगन कराते हैं । ३३८ उसीके मांसको काटकर उसीके मुखमें देते हैं । ३३९ गलाया हुआ लोहा व ताँबा उसे पिलाते हैं । ३४० पर फिर भी वे मरणको प्राप्त नहीं होते हैं (दे० नरक/३) । ३४१ अनेक प्रकारके शस्त्रों आदि रूपसे परिणत होकर वे नारकी एक दूसरेको इस प्रकार दुख देते हैं । ३४२ । (भ. आ./मू./१५६५-१५८०), (स. सि./२/५/२०६/७), (रा. वा./३/५/८/३१), (ह. पु./४/३६३-३६५), (म. पु./१०/३८-६३), (त्रि. सा./१८३-१९०), (ज. प./११/१५७-१७७), (का. अ./३६-३६), (ज्ञा./३६/६१-७६) (वसु. शा./१६६-१६६)

स. सि./३/४/२०८/३ नारका भवप्रत्ययेनावधिना दूरादेव दुःखहेतुनवगम्योत्पन्नदुःखा प्रत्यासत्तौ परस्परालोकनाच्च प्रज्वलितकोपाग्नयः पूर्वभवानुस्मरणाच्चातितीव्रानुबन्धवैराग्यं च शशुगालादिवत्स्वाभिघाते प्रवर्तमानः स्वविक्रियाकृत... आयुधै स्वकरचरणदशनैश्च छेदनभेदनतक्षणदंशनादिभिः परस्परस्यातितीव्रं दुःखमुत्पादयन्ति । = नारकियोंके भवप्रत्यय अवधिज्ञान होता है । उसके कारण दूरसे ही दुःखके कारणोंको जानकर उनको दुःख उत्पन्न हो जाता है और समीपमें आनेपर एक दूसरेको देखनेसे उनकी कोपाग्नि भभक उठती है । तथा पूर्वभवका स्मरण होनेसे उनकी वैरकी गाँठ और दृढतर हो जाती है, जिससे वे कुत्ता और गीदड़के समान एक दूसरेका घात करनेके लिए प्रवृत्त होते हैं । वे अपनी विक्रियासे अस्त्रशस्त्र बना कर (दे० नरक/३) उनसे तथा अपने हाथ पाँव और दाँतोंमें छेदना, भेदना, छीलना और काटना आदिके द्वारा परस्पर अति तीव्र दुःखको उत्पन्न करते हैं । (रा. वा./३/४/१/१६५/४), (म. पु./१०/४०, १०३)

३. आहार सम्बन्धी दुःख निर्देश

ति. प./२/३४३-३४६ का भावार्थ - अत्यन्त तीखी व कड़वी थोड़ी सी मिट्टीको चिरकालमें खाते हैं । ३४३ अत्यन्त दुर्गन्धवाला व ग्लानि युक्त आहार करते हैं । ३४४-३४६ ।

दे० नरक/५/६ (सातों पृथिवियोंमें मिट्टीकी दुर्गन्धीका प्रमाण)
ह. पु./४/३६६ का भावार्थ - अत्यन्त तीक्ष्ण खारा व गरम वैतरणी नदीका जल पीते हैं और दुर्गन्धी युक्त मिट्टीका आहार करते हैं ।

त्रि. सा./१६२ सादिकुहिदात्तिगंधं सणिमणं मट्ठियं विभुजंति । धम्मभवा वसादिषु असंखगुणिदासह तत्तो । १६२ = कुत्ते आदि जीवोंकी विण्टासे भी अधिक दुर्गन्धित मिट्टीका भोजन करते हैं । और वह भी उनको अत्यन्त अल्प मिलती है, जब कि उनकी भूख बहुत अधिक होती है ।

४. भूख प्यास सम्बन्धी दुःख निर्देश

ज्ञा./३६/७७-७८ बुभुक्षा जायतेऽत्यर्थं नरके तत्र देहिनाम् । यां न शामयितुं शक्तं पुद्गलप्रचयोऽखिल । ७७ तृष्णा भवति या तेषु वाड्याग्निरिवोत्थना । न सा शामयति निःशेषोत्तरप्यम्बुराशिभिः । ७८ = नरकमें नारकी जीवोंकी भूख ऐसी लगती है, कि समस्त पुद्गलोंका समूह भी उसको शमन करनेमें समर्थ नहीं । ७७ तथा वहाँपर तृष्णा बड़वाग्निके समान इतनी उत्कट होती है कि समस्त समुद्रोंका जल भी पी लें तो नहीं मिटती । ७८ ।

५. रोगों सम्बन्धी दुःख निर्देश

ज्ञा./३६/२० दुःमहा निम्प्रतीकारा ये रोगा सन्ति केचन । साकल्येनैव गात्रेषु नारकाणा भवन्ति ते । २०। = दुस्सह तथा निम्प्रतिकार जितने भी रोग इस ससारमें हैं वे सबके सब नारकियोंके शरीरमें रोमरोममें होते हैं ।

* शीत व उष्ण सम्बन्धी दुःख निर्देश

दे० नरक/५/७ (नारक पृथिवीमें अत्यन्त शीत व उष्ण होती है ।)

३. क्षेत्रकृत दुःख निर्देश

दे० नरक/५/६-८ नरक बिल, वहाँकी मिट्टी तथा नारकियोंके शरीर अत्यन्त दुर्गन्धी युक्त होते हैं । ६। वहाँके बिल अत्यन्त अन्धकार पूर्ण तथा शीत या उष्ण होते हैं । ७-८।

४. असुर देवोंकृत दुःख निर्देश

ति. प./२/३४८-३५० सिकतानन •/•••३४८। •वैतरणिपहुदि असुरसुरा । गंतूण बालुकंत णारडयाणं पकोपति । ३४९। इह खेतं जह मणुवा पेच्छते मेसमहिंसजुद्धादि । तह णिरये असुरसुरा णारयकलह पतुडमणा । ३५०। = सिकतानन •वैतरणी आदिक (दे० असुर/२) असुरकुमार जातिके देव तीसरी बालुकाप्रभा पृथिवी तक जाकर नारकियोंको क्रोधित कराते हैं । ३४८-३४९। इस क्षेत्रमें जिस प्रकार मनुष्य, मेंढे और भैंसे आदिके युद्धको देखते हैं, उसी प्रकार असुर-कुमार जातिके देव नारकियोंके युद्धको देखते हैं और मनमें सन्तुष्ट होते हैं । (म. पु./१०/६४)

स. सि./३/५/२०६/७ सुतप्तायोरसपायननिष्टपायस्तम्भालिङ्गन • निष्पीडनादिभिर्नारकाणा दुःखमुत्पादयन्ति । = खूब तपाया हुआ लोहेका रस पिलाना, अत्यन्त तपाये गये लोहस्तम्भका आलिगन कराना, यन्त्रमें पेलना आदिके द्वारा नारकियोंको परस्पर दुःख उत्पन्न कराते हैं । (विशेष दे० पहिले परस्परकृत दुःख) (भ. आ./सू./१५६८-१५७०), (रा. वा./३/४/५/३६९/३१), (ज. प./११/१६८-१६९)

म. पु./१०/४१ चोदयन्त्यसुराश्चैवान् युयं युध्यध्वमित्यरम् । संस्मर्य पूर्ववैराणि प्राक्चतुर्थ्यां सुदारुणा । ४२। = पहलेकी तीन पृथिवियों तक अतिशय भयंकर असुरकुमार जातिके देव जाकर वहाँके नारकियोंको उनके पूर्वभय वैरका स्मरण कराकर परस्परमें लड़नेके लिए प्रेरणा करते रहते हैं । (वसु. धा./१७०)

दे० असुर/३ (अम्बरीष आदि कुछ ही प्रकारके असुर देव नरकोंमें जाते हैं, सब नहीं)

५. मानसिक दुःख निर्देश

म. पु./१०/६७-८६ का भावार्थ—अहो ! जगिनके फुलिगोके समान यह वायु, तप्त धूलिकी वर्षा । ६७-६८। विष मरीखा असिपत्र वन । ६९। जबरदस्ती आलिगन करनेवाली ये लोहेकी गरम पुतलियाँ । ७०। हमको परस्परमें लड़ानेवाले ये दुष्ट यमराजतुल्य असुर देव । ७१। हमारा भक्षण करनेके लिए यह सामनेसे आ रहे जो भयंकर पशु । ७२। तीक्ष्ण शस्त्रोंने युक्त ये भयानक नारकी । ७३-७४। यह सन्ताप जनक करुण क्रन्दनकी आवाज । ७५। शृगालोंकी हृदयविदारक ध्वनियाँ । ७७। अतिपत्रवर्णमें गिरनेवाले पत्तोंका कठोर शब्द । ७८। काँटोवाले सेमर वृक्ष । ७९। भयानक वैतरणी नदी । ८०। अग्निकी ज्वालाओं युक्त ये मिले । ८१। कितने दुस्सह व भयंकर हैं । प्राण भी आयु पूर्ण हुए बिना छूटते नहीं । ८२। अरे-अरे ! अब हम कहाँ जावें । ८३। इन दुःखोंसे हम कब छुट्टि पाएँगे । ८४। इस प्रकार प्रतिक्षण चिन्तन करते रहनेमें उन्हें दुःख नही, मानसिक सन्ताप उत्पन्न होता है, तथा हर समय उन्हें मरनेका संशय बना रहता है । ८५।

ज्ञा./३६/२७-६० का भावार्थ—हाय हाय ! पापकर्मके उदयमें हम हम (उपरोक्तवत्) भयानक नरकमें पड़े हैं । २७। ऐसा विचारते हुए वज्राग्निके समान सन्तापकारी पश्चात्ताप करते हैं । २८। हाय हाय ! हमने सत्पुरुषों व वीतरागी साधुओंके कल्याणकारी उपदेशोंका तिरस्कार किया है । २९-३३। मिथ्यात्व व अविद्याके कारण विषयान्ध होकर मैंने पाँचों पाप किये । ३४-३७। पूर्व भवोंमें मैंने जिनको सताया है वे यहाँ मुझको सिंहके समान मारनेको उद्यत हैं । ३८-४०। मनुष्य भवमें मैंने हिताहितका विचार न किया, अब यहाँ क्या कर सकता हूँ । ४१-४४। अब किसकी शरणमें जाऊँ । ४५। यह दुःख अब मैं कैसे सहूँगा । ४६। जिनके लिए मैंने वे पाप कार्य किये वे कुटुम्बीजन अब क्यों आकर मेरी सहायता नहीं करते । ४७-४९। इस ससारमें धर्मके अतिरिक्त अन्य कोई सहायक नहीं । ५०-५६। इस प्रकार निरन्तर अपने पूर्वकृत पापों आदिका सोच करता रहता हूँ । ६०।

३. नारकियोंके शरीरकी विशेषताएँ

१. जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी

ति. प./२/३१३ पावेण णिरयविले जादूणं ता मुहुत्तगं मेत्ते । छप्पज्जत्ती पाविय आकस्मियभयजुद्धो होदि । ३१३। = नारकी जीव पापसे नरक बिलमें उत्पन्न होकर और एक मुहुत्त मात्रमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे युक्त होता है । (म. पु./१०/३४)

म. पु./१०/३३ तत्र वीभत्सुनि स्थाने जाले मधुकृतामिव । तेऽधोमुखा प्रजायन्ते पापिनामुन्नति कुतः । ३३। = उन पृथिवियोंमें वे जीव मधु-मक्खियोंके छत्तेके समान लटकते हुए वृणित स्थानोंमें नीचेकी ओर मुख करके पैदा होते हैं ।

२. शरीरकी अशुभ आकृति

स. सि./३/३/२०७/४ देहाश्च तेपामशुभनामकर्मोदयादत्यन्ताशुभतरा विकृताकृतयो हुण्डसस्थाना दुर्दर्शना । = नारकियोंके शरीर अशुभ नामकर्मके उदयसे होनेके कारण उत्तरोत्तर (आगे-आगेकी पृथिवियोंमें) अशुभ हैं । उनकी विकृत आकृति है, हुंडक स्थान हैं, और देखनेमें घुरे लगते हैं । (रा. वा./३/४/१६४/१२), (ह. पु./४/३६८), (म. पु./१०/३४.६५), (विशेष दे० उदय/६/३)

३. वैक्रियक भी वह मांसादि युक्त होता है

रा. वा./३/३/४/१६४/१४ यथेह श्लेष्ममूत्रपुरीषमलरुधिरवसामेद.पूयव-मनपूतिमासकेशास्थिचर्मशुभमौदारिकगत ततोऽप्यतीवाशुभत्वं नारकाणा वैक्रियकशरीरत्वेऽपि । = जिस प्रकारके श्लेष्म, मूत्र, पुरीष, मल, रुधिर, वसा, मेद, पीप, वमन, पूति, मांस, केश, अस्थि, चर्म अशुभ सामग्री युक्त औदारिक शरीर होता है, उसमें भी अतीव अशुभ इस सामग्री युक्त नारकियोंका वैक्रियक भी शरीर होता है । अर्थात् वैक्रियक होते हुए भी उनका शरीर उपरोक्त वीभत्स सामग्री-युक्त होता है ।

४. इनके मूँछ दाढ़ी नहीं होती

वो. पा./टी./३२ में उद्धृत-देवा वि य नेरइया हलहर चक्की य तह य तित्थयरा । सब्बे केसव रामा कामा निक्कुच्चिया होंति । १।—सभी देव, नारकी, हलधर, चक्रवर्ती तथा तीर्थंकर, प्रतिनारायण, नारायण व कामदेव ये सब बिना मूँछ दाढ़ीवाले होते हैं ।

५. इनके शरीरमें निगोद राशि नहीं होती

घ. १४/५.६.६१/८१/८ पुढवि-आउ-तेउ-वाउक्काइया देव-गेरइया आहार-सरीरा पमत्तसंजटा सजोगिअजोगिकेवलिणो च पत्तेयसरीरा बुच्चति;

एदेमि गिगोदजीवेहि सह संवधाभापादो । = पृथिवीकायिक, जल-कायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, देव, नारकी, आहारकशरीर, प्रमत्तसयत्, सयोगकेवली जोर अयोगिकेवली ये जीव प्रत्येक शरीर-वाले होते हैं; क्योंकि, इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता ।

६. छिन्न-भिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिल जाता है

ति. प. २/३४१ कर्वाणपहग्भिण्ण क्वजत्तं जह पुणो वि सघड्ढि । तह णारयाण जगं छिज्जत्तं विविहसत्थेहि । ३४१। = जिस प्रकार तलवार-के प्रहारसे भिन्न हुआ कुएँका जल फिरसे भी मिल जाता है, इसी प्रकार अनेकानेक शस्त्रोंसे छेदा गया नारकियोंका शरीर भी फिरसे मिल जाता है । (ह. पु. ४/३६४) ; (म. पु. १०/३६) ; (त्रि. सा. १६४) (ज्ञा. ३६/८०) ।

७. आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड़ जाता है

ति. प. २/३५३ कवलीघादेण विणा णारयगत्ताणि आउअवसाणे । मारु-दपहदम्भाड व गिस्सेसाणि विलोयते । ३५३। = नारकियोंके शरीर कदलीघातके बिना (दे० मरण/६) आयुके अन्तमें वायुने ताड़ित मेवोंके समान निःशेष विलीन हो जाते हैं । (त्रि. सा. १६६) ।

८. नरकमें प्राप्त आयुध पशु आदि नारकियोंके ही शरीर-की विक्रिया है

ति. प. २/३१८-३२१ चकसरसूलतोमरमोगरकरवत्तकोत्तसूडणं । सुसला-सिप्पहुदीणं वणणगदावाणलादीणं । ३१८। व्यवघत्तरच्छसिगालमाण-मज्जालसीहपहुदीण । अण्णोण चसदा ते णियणियदेह विगुव्वंति । ३१९। गहिरविलधूममारुदअदत्तकहल्लिजत्तचुल्लीणं । कडणिपीस-णिदव्वीण स्वमण्णे विकुव्वंति । ३२०। सूवरवणगिगोणदिदकमिसरि-दहक्कवाइपहुदीण । पुहुपुहुस्वविहीणा णियणियदेह पकुव्वति । ३२१। = वे नारकी जीव चक्र, बाण, झुली, तोमर, सुदगर, करोत, भाला, सूई, मूसल, और तलवार इत्यादिक शस्त्रास्त्र, वन एवं पर्वतकी आग, तथा भेडिया, व्याघ्र, तरस, शृगाल, कुत्ता, बिलाव, और सिंह, इन पशुओंके अनुरूप परस्परमें सदैव अपने अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं । ३१८-३१९। अन्य नारकी जीव गहरा बिल, धुआँ, वायु, अत्यन्त तपा हुआ रज्ज्वर, यन्त्र, चूल्हा, कण्डनी, (एक प्रकार-का कूटनेका उपकरण), चक्की और धर्वी (बर्छी), इनके आकाररूप अपने-अपने शरीरकी विक्रिया करते हैं । ३२०। उपर्युक्त नारकी झूकर, दावानल, तथा शोणित और कीड़ोंसे युक्त सरिव, ब्रह्म, कूप, और बापी आदिरूप पृथक्-पृथक् रूपसे रहित अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं । (तात्पर्य यह कि नारकियोंके अपृथक् विक्रिया होती है । देवोंके समान उनके पृथक् विक्रिया नहीं होती । ३२१। (स. सि. ३/४/२०८/६), (रा. वा. ३/४/१/१६६/४) ; (ह. पु. ४/३६३) ; (ज्ञा. ३६/६७), (वसु. धा. १६६), (और भी दे० अगला शीर्षक) ।

९. छह पृथिवियोंमें आयुधों रूप विक्रिया होती है और सातवोंमें कीड़ों रूप

रा. वा. २/४७/४/१६२/११ नारकाणा विद्युलचक्रासिमुहगरपरशुभिण्डि-पालाद्यनेकायुधेऽस्त्वविक्रिया—आ पठया । मत्तम्या महागोकीटक-प्रमाणलोहितकुन्धुरूपेकत्तविक्रिया । = छठे नरक तकके नारकियोंके विद्युल, चक्र, तलवार, सुदगर, परशु भिण्डिपाल आदि अनेक आयुध-रूप एतत्त्व विक्रिया होती है (दे० विक्रिय/१) । सातवें नरकमें गाय बरावर कीड़े लोह, चाँदी आदि रूपमें एतत्त्व विक्रिया होती है ।

४. नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि

१. सदा अजुम परिणामोंसे युक्त रहते हैं

त. सू. ३/३ नारका नित्याशुभतरलेख्यापरिणामदेहवेदनाविक्रिया । = नारकी निरन्तर अशुभतर लेख्या, परिणाम, देह, वेदना व विक्रिया-वाले हैं । (विशेष दे० लेख्या/४) ।

२. नरकगतिके सम्यक्त्वोंका स्वामित्व

प. ख. १/१.१/सूत्र १६१-१६५/३६६-४०१ गेरइया अरिथ मिच्छाड्ढी सासण-सम्माड्ढी सम्मामिच्छाड्ढी असंजदसम्माड्ढि त्ति । १६१। एवं जाव सत्तसु पुढवीसु । १६२। गेरइया जमंजदसम्माड्ढि-ट्ठाणे अरिथ खइयसम्माड्ढी वेदगसम्माड्ढी उवसमसम्माड्ढी चेवि । १६३। एव पढमाए पुढवीए गेरइया । १६४। विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए गेरइया असंजदसम्माड्ढि-ट्ठाणे खइयसम्माड्ढी णरिथ, जवमेसा अरिथ । १६५। = नारकी जीव मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानवर्ती होते हैं । १६१। इस प्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं । १६२। नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदक-सम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं । १६३। इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं । १६४। दूसरी पृथिवीमें लेकर सातवीं पृथिवी तक नारकी जीव जसंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेष दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं । १६५।

३. नरकगतिके गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. ख. १/१.१/सू. २४/२०४ गेरइया चउट्ठाणेसु अरिथ मिच्छाड्ढी सासणसम्माड्ढी सम्मामिच्छाड्ढी असंजदसम्माड्ढि-ट्ठित्ति । २४। प. ख. १/१.१/सू. ७६-८३/३१६-३२३ गेरइया मिच्छाड्ढि-असंजदसम्मा-ड्ढि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता । ७६। सासणसम्माड्ढि-सम्मामिच्छाड्ढि-असंजदसम्माड्ढि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता । ८०। एव पढमाए पुढवीए गेरइया । ८१। विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए गेरइया मिच्छाड्ढि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता । ८२। सासण-सम्माड्ढि-सम्मामिच्छाड्ढि-असंजदसम्माड्ढि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता । ८३। = मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं । २४। नारकी जीव मिथ्यादृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त होते हैं और उपर्याप्त भी होते हैं । ७६। नारकी जीव सासादन-सम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त ही होते हैं । ८०। इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं । ८१। दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और उपर्याप्त भी होते हैं । ८२। पर वे (२-७ पृथिवीके नारकी) सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त होते हैं । ८३।

४. मिथ्यादृष्टिसे अन्य गुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है

घ. १/१.१.२४/२०४/३ अस्तु मिथ्यादृष्टिगुणे तेषां मत्तव मिथ्यादृष्टिपु तत्रोत्पत्तिनिमित्तमिथ्यात्वस्य सत्त्वात् । नेतेषु तेषां सत्त्वं तत्रो-त्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरं गुणस्थानाविरतिक्रियायां तत्रोत्पादननामध्यामानात् । न च ब्रह्मस्यायुषः सम्यक्त्वान्निरन्वयविनाशः आर्षविरोधात् । न हि ब्रह्मस्य सम्यक्त्वं समयमिव न प्रतिपद्यन्ते सूत्रविरोधात् । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा जावे, क्योंकि, ब्रह्मपर (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें) नारकियोंमें उपपत्तिका निमित्तकारण मिथ्यादर्शन पाया जाता है । किन्तु हमने गुणस्थानोंमें नारकियोंका

सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिए; क्योंकि, अन्य गुणस्थान सहित नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं पाया जाता है। (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही नरकायुका बन्ध सम्भव है, अन्य गुणस्थानोंमें नहीं) । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, नरकायुके बन्ध बिना मिथ्यादर्शन, अविरत और कषायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामर्थ्य नहीं है। (अर्थात् नरकायु ही नरकमें उत्पत्तिका कारण है, मिथ्या, अविरत व कषाय नहीं) । और पहले बँधी हुई आयुका पीछेसे उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शन द्वारा निरन्वय नाश भी नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर आपसे विरोध आता है। जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है, ऐसे जीव जिस प्रकार संयमको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, उसी प्रकार सम्यक्त्वको भी प्राप्त नहीं होते, यह बात भी नहीं है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर भी सूत्रसे विरोध आता है (दे० आयु/६/७) ।

५. वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है

ध. १/१,१,२५/२०६/५ सम्यग्दृष्टीनां बद्धायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति सन्ति तत्रासंयतसम्यग्दृष्टयः, न सासादनगुणवत्तां तत्रोत्पत्तिस्तद्गुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात् । तर्हि कथं तद्वर्ता तत्र सत्त्वमिति चेन्न, पर्याप्त-नरकगत्या सहापर्याप्त्या इव तस्य विरोधाभावात् । किमित्यपर्याप्त्या विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावा परपर्यन्तयोगार्हाः । १०. कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिसिद्धेः । —जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया है और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है, ऐसे बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि भले ही पाये जावें, परन्तु सासादन गुणस्थानवालोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं हो सकती (दे० जन्म/६) क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न—तो फिर, सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है उसी प्रकार पर्याप्तवस्था सहित नरकगतिके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है। प्रश्न—अपर्याप्त अवस्थाके साथ उसका विरोध क्यों है ? उत्तर—यह नारकियोंका स्वभाव है और स्वभाव दूसरोंके प्रश्नके योग्य नहीं होते हैं। (अन्य गतियोंमें इसका अपर्याप्त कालके साथ विरोध नहीं है, परन्तु मिश्र गुणस्थानका तो सभी गतियोंमें अपर्याप्त कालके साथ विरोध है।) (ध१/१,१,८०/३२०/५) । प्रश्न—तो फिर सासादन और मिश्र इन दोनों गुणस्थानोंका नरक गतिमें सत्त्व कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तसे नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति बन जाती है।

६. मर-मरकर पुनः-पुनः जी उठनेवाले नारकियोंकी अपर्याप्तवस्थामें भी सासादन व मिश्र मान लेने चाहिए ?

ध. १/१,१,८०/३२१/१ नारकाणामपिनसंबन्धाद्भस्मसाद्भावमुपगताना पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्ताद्व्या गुणद्वयस्य सत्त्वाविरोधा-न्नियमेन पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात् । भावे वा न ते तत्रोत्पद्यन्ते । १०. आयुषोऽवसाने त्रियमाणानामपि नियमश्चेन्न, तेषामपमृत्योरसत्त्वात् । भस्मसाद्भावमुपगतानां तेषां कथं पुनर्मरण-मिति चेन्न, देहविकारस्यायुर्विच्छिन्नत्वनिमित्तत्वात् । —प्रश्न—अग्नि-के सम्बन्धसे भस्मीभावको प्राप्त होनेवाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए, इन गुणस्थानोंमें नारकी नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह नियम नहीं बनता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता है (दे० नरक/३/६) । यदि नारकियोंका मरण हो

जावे तो पुनः वे वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं (दे० जन्म/६/६) । प्रश्न—आयुके अन्तमें मरनेवालोंके लिए ही यह सूत्रोक्त (नारकी मरकर नरक व देवगतिमें नहीं जाता, मृत्यु या तिर्यचगतिमें जाता है) नियम लागू होना चाहिए ? उत्तर—नहीं, क्योंकि नारकी जीवों-के अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता (दे० मरण/६) अर्थात् नार-कियोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, बीचमें नहीं। प्रश्न—यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त हो गया है, ऐसे नारकियोंका, (आयुके अन्तमें) पुनर्मरण कैसे बनेगा ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुकर्मके विनाशका निमित्त नहीं है। (विशेष दे० मरण/२) ।

७. वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है

ध. १/१,१,२५/२०६/७ तर्हि सम्यग्दृष्टयोऽपि तथैव सन्तीति चेन्न, इष्ट-त्वात् । सासादनस्यैव सम्यग्दृष्टेरपि तत्रोत्पत्तिर्मा भूदिति चेन्न, प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात् । प्रथमपृथिव्यामिव द्वितीया-दिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोरप्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्र-तन्यापर्याप्ताद्व्या सह विरोधात् । —प्रश्न—तो फिर सम्यग्दृष्टि भी उसी प्रकार होते हैं ऐसा मानना चाहिए । अर्थात् सासादनकी भाँति सम्यग्दर्शनकी भी वहाँ उत्पत्ति मानना चाहिए । उत्तर—नहीं; क्योंकि, यह बात तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् सातों पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टियोंका सद्भाव माना गया है। प्रश्न—जिस प्रकार सासादन सम्यग्दृष्टि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टियोंकी भी मरकर वहाँ उत्पत्ति नहीं होनी चाहिए । उत्तर—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—जिस प्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होते हैं, उसी प्रकार द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी सम्यग्दृष्टि क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, द्विती-यादि पृथिवियोंकी अपर्याप्तवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है।

८. सासादन मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न नहीं होते । इसका हेतु—

ध. १/१,१,८३/३२३/६ भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः । सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य मरणाभावात् । १०. किन्वेतन्न युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्ते इति । न तावच्च सासादन-स्तत्रोत्पद्यते तस्य नरकायुषो बन्धाभावात् । नापि बद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेषुत्पद्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात् । नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात् । न तावत्कर्मस्कन्धबहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षपितकर्मशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि कर्मस्कन्धाणुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्मशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चैन्द्रिया-णामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात् । नित्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेषुत्पत्तिप्रसङ्गात् । नाशुभलेश्यानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणा-वस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः षट्सु पृथिवीषुत्पत्तिनिमित्ताशुभलेश्या-भावात् । न नरकायुषः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिना छिन्नषट्पृथिव्यायुष्कत्वात् । न च तच्छेदोऽसिद्ध आर्पात्तिसिद्धयुप-लम्भात् । ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः षट्सु पृथिवीषुत्पद्यत इति । —प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष छह पृथिवियोंमें भी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि सम्यग्मिथ्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण नहीं होता है (दे० मरण/३) । किन्तु शेष (सासादन व असंयत सम्यग्दृष्टि) गुणस्थान वाले प्राणी (भी) मर-कर वहाँपर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है । उत्तर—१. सासादन गुणस्थानवाले तो नरकमें उत्पन्न ही नहीं होते हैं; क्योंकि, सासादन गुणस्थानवालोंके नरकायुका बन्ध ही नहीं होता है

(दे० प्रकृति बंध/७)। २ जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव भी सासादन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण ही नहीं होता है। ३. असंयत सम्यग्दृष्टि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं। ४. कर्मस्कन्धोंकी बहुलताको उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, क्षपितकर्माशिकोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है। ५. कर्मस्कन्धोंकी अप्रपता भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं है, क्योंकि, गुणितकर्माशिकोंकी भी वहाँ उत्पत्ति देखी जाती है। ६. नरक गति नामकर्मका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिका निमित्त नहीं है, क्योंकि नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राप्तिका प्रसंग आ जायेगा। तथा नित्य निगोदिया जीवोंके भी त्रसकर्म की सत्ता रहनेके कारण उनकी त्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेंगी। ७. अशुभ लेशयाका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, मरण समय असंयत सम्यग्दृष्टि जीवके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिकी कारण रूप अशुभ लेशयाएँ नहीं पायी जातीं। ८. नरकायुका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिका कारण नहीं है; क्योंकि, सम्यग्दर्शन रूपी खड्गसे नीचेकी छह पृथिवी सम्बन्धी आयु काट दी जाती है। और वह आयुका कटना असिद्ध भी नहीं है; क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होता।

९. ऊपरके गुणस्थान यहाँ क्यों नहीं होते

ति. प./२/२७४-२७५ ताण य पच्चक्खणावरणोदयसहिदसव्वजीवाणं। हिंसाणं दज्जुवाणं णाणाविहसंक्कलेसपउरणं। १२७४। देसविरदादिउव-रिमदसगुणठाणाण हेदुभूदाओ। जाओ विसोधिआओ कइया विण ताओ जायति। १२७५। =अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे सहित, हिंसामें आतन्द माननेवाले और नाना प्रकारके प्रचुर दुःखोंसे संयुक्त उन सब नारकी जीवोंके देशविरत आदिक उपरितन दश गुणस्थानोंके हेतुभूत जो विशुद्ध परिणाम है, वे कदाचित् भी नहीं होते हैं। १२७४-२७५।

घ. १/१.१.२५/२०७/३ नोपरिमगुणाना तत्र संभवस्तेपा संयमासंयमसंयम-पर्यायेण सह विरोधात्। =इन चार गुणस्थानों (१-४ तक) के अतिरिक्त ऊपरके गुणस्थानोंका नरकमें सद्भाव नहीं है; क्योंकि, संयमासंयम, और संयम पर्यायके साथ नरकगतिमें उत्पत्ति होनेका विरोध है।

५. नरक लोक निर्देश

१. नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश

त. सू./३/१ रत्नशर्करानालुकापङ्कधूमतमोमहातम.प्रभाभूमयो घनाम्बु-वाताकाशप्रतिष्ठा सप्ताधोऽध। १। =रत्नप्रभा, शर्कराप्रभा, बालुका-प्रभा, पंकप्रभा, धूमप्रभा, तमप्रभा, और महातम प्रभा, ये सात भूमियाँ घनाम्बुवात अर्थात् घनोदधि वात और आकाशके सहारे स्थित हैं तथा क्रमसे नीचे हैं। (ति. प./१/१५२) (ह. पु./४/४३-४४); (म. पु./१०/३९); (त्रि. सा./१४४); (ज. प./११/११३)।

ति. प./१/१५३ घम्मावसामेधाअज्जरिद्धानुवममघवीओ। माषविया इय ताणं पुढवीण गोत्तणामाणि। १५३। =इन पृथिवियोंके ऊपर रूढि नाम क्रमसे घर्मा, वशा, मेघा, अजना, अरिष्टा, मघवी और माघवी भी हैं। १४६। (ह. पु./४/४६); (म. पु./१०/३२); (ज. प./११/१११-११२); (त्रि. सा./१४४)।

२. अधोलोक सामान्य परिचय

ति. प./२/६.२१.२४-२५ खरपंकप्पवहुलाभागा रयणप्पहाए पुढवीए। सत्त चियभूमीओ णवदिसभाएण घणोवहि विलग्गा। अट्टमभूमी दसदिसभागेसु घणोवहि छिवदि। २४। पुब्बापरदिम्भाए वेत्तासणसंणि-हाओ संठाओ। उत्तर वक्खणदीहा अणादिणिहणा य पुढवीओ। २५। ति. प./१/१६४ सेढीए सत्तसो हेड्डिम लोयस्स होदि मुहवासी। भूमी-वासी सेढीमेत्ताअवसाण उच्छेहो। १६४। =अधोलोकमें सबसे पहले रत्नप्रभा पृथिवी है, उसके तीन भाग हैं—खरभाग, पंकभाग और अप्पवहुलभाग। (रत्नप्रभाके नीचे क्रमसे शर्कराप्रभा आदि छः पृथिवियाँ हैं।) १। सातो पृथिवियोंमें ऊर्ध्वदिशाको छोड़ शेष नौ दिशाओंमें घनोदधिवातवलयसे लगी हुई है, परन्तु आठवीं पृथिवी दशो-दिशाओंमें ही घनोदधि वातवलयको छूती है। २४। उपर्युक्त पृथिवियाँ पूर्व और पश्चिम दिशाके अन्तरालमें वेत्तासनके सदृश आकारवाली हैं। तथा उत्तर और दक्षिणमें समानरूपसे दीर्घ एवं अनादिनिघन हैं। २५। (रा. वा./३/१/१४/१६१/१६); (ह. पु./४/६.४८); (त्रि. सा./१४४.१४६); (ज. प./११/१०६.११५)। अधोलोकके मुखका विस्तार जगश्रेणीका सातवाँ भाग (१ राजू), भूमिका विस्तार जगश्रेणी प्रमाण (७ राजू) और अधोलोकके अन्ततक ऊँचाई भी जगश्रेणीप्रमाण (७ राजू) ही है। १६४। (ह. पु./४/६); (ज. प./११/१०८)

घ. ४/१.३.१/६/३ मदरमूलादो हेट्ठा अधोलोको।

घ. ४/१.३.३/४२/२ चत्तारि-तिणिण-रज्जुयाहल्लजगपदरपमाणा अध-उड्डल्लोगा। =मदराचलके मूलसे नीचेका क्षेत्र अधोलोक है। चार राजू मोटा और जगत्प्रतरप्रयाण लम्बा चौड़ा अधोलोक है।

३. पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय

ति. प./२/२८.३६ सत्तमखिदिबहुमज्जे विलाणि सेसेसु अप्पवहुलं तं। उवरि हेट्ठे जोयणसहससमुज्झम्य हवन्ति पडलक्के। २८। इदयसेढी बद्धा पडण्णया य हवन्ति तिवियप्पा। ते सव्वे णिरयविला दारुण दुक्खणा संजणणा। ३६। =सातवीं पृथिवीके तो ठीक मध्यभागमें ही नारकियोंके बिल हैं। परन्तु ऊपर अब्बहुलभाग पर्यन्त शेष छह पृथिवियोंमें नीचे व ऊपर एक-एक हजार योजन छोड़कर पटलोंके क्रमसे नारकियोंके बिल हैं। २८। वे नारकियोंके बिल, इन्द्रक, श्रेणी बद्ध और प्रकीर्णकके भेदसे तीन प्रकारके हैं। ये सब ही बिल नारकियोंको भयानक दुःख दिया करते हैं। ३६। (रा. वा./३/२/१६२/१०); (ह. पु./४/७९-७२); (त्रि. सा./१५०); (ज. प./११/१४२)। घ. ४/१.६.६/४१/४६५/८ णिरयसेडिवाड्डणि णिरयाणि णाम। सेडिबद्धाणं मज्झिमणिरयावासा णिरइंदयाणि णाम। तत्थतणपडण्णया णिरय-पत्थडाणि णाम। =नरकके श्रेणीबद्ध नरक कहलाते हैं, श्रेणीबद्धोंके मध्यमें जो नरकवास हैं वे नरकेन्द्रक कहलाते हैं। तथा वहाँके प्रकीर्णक नरक प्रस्तर कहलाते हैं।

ति. प./२/६५. १०४ सखेज्जमिदयाणं रुंदं सेदिगदाण जोयणया। तं होदि असंखेज्ज पडण्णयाणुभयमिस्स च। १६५। संखेज्जवासजुते णिरय-विले होति णारया जीवा। संखेज्जा णियमेणं इदरम्मि तहा असंखेज्जा। १०४। =इन्द्रक बिलोंका विस्तार संख्यात योजन, श्रेणी-बद्ध बिलोंका असंख्यात योजन और प्रकीर्णक बिलोंका विस्तार उभयमित्र है, अर्थात् कुछका संख्यात और कुछका असंख्यात योजन है। १६५। संख्यात योजनवाले नरक बिलोंमें नियमसे संख्यात नारकी जीव तथा असंख्यात योजन विस्तारवाले बिलोंमें असंख्यात ही नारकी जीव होते हैं। १०४। (रा. वा./३/२/१६३/११); (ह. पु./४/१६६-१७०); (त्रि. सा./१६७-१६८)।

त्रि. सा./१७७ वज्जघणभित्तिभागा वट्ठित्तिउरसवहुविहायारा। णिरया सयावि भरिया सव्विदियदुक्खदाईहि। =वज्र सदृश भोटसे युक्त

और गोल, तिकोने अथवा चौकोर आदि विविध आकारवाले, वे नरक बिल, सब इन्द्रियोंको दुःखदायक, ऐसी सामग्रीसे पूर्ण हैं।

४. बिलोंमें स्थित जन्मभूमियोंका परिचय

ति. प. २/३०२-३१२ का सारार्थ—१. इन्द्रक, श्रेणीबद्ध और प्रकीर्णक बिलोंके ऊपर अनेक प्रकारकी तलवारोंसे युक्त, अर्धवृत्त और अर्ध-मुखवाली जन्मभूमियाँ हैं। वे जन्मभूमियाँ घर्मा (प्रथम) को आदि लेकर तीसरी पृथिवी तक उष्ट्रिका, कोथली, कुम्भी, सुदगलिका, मुद्गर, मृदग, और नालिके सदृश हैं। ३०२-३०३। चतुर्थ व पंचम पृथिवीमें जन्मभूमियोंका आकार गाय, हाथी, घोडा, भस्त्रा, अजपुट, अम्बरोष और द्रोणी जैसा है। ३०४। छठी और सातवी पृथिवीकी जन्मभूमियाँ फालर (वाद्यविशेष), भल्लक (पात्रविशेष), पात्री, केयूर, ममूर, शानक, किलिज (तृणकी बनी बड़ी टोकरी), ध्वज, द्वीपी, चक्रवाक, शृगाल, अज, खर, करभ, सदोलक (कुत्ता), और रीछके सदृश हैं। ये जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं। ३०५-३०६। उपर्युक्त नारकियोंकी जन्मभूमियाँ अन्तर्में करोतके सदृश, चारों तरफसे गोल, मज्जन्मयी (१) और भयंकर हैं। ३०७। (रा. वा. ३/२/२/१६३/१६), (ह. पु. ४/३४७-३४८), (त्रि. सा. १/२००)। २. उपर्युक्त जन्मभूमियोंका विस्तार जघन्य रूपसे ५ कोस, उत्कृष्ट रूपसे ४०० कोस, और मध्यम रूपसे १०-१५ कोस है। ३०८। जन्मभूमियोंकी ऊँचाई अपने-अपने विस्तारकी अपेक्षा पाँचगुणी है। ३१०। (ह. पु. ४/३४९)। (और भी दे० नीचे ह. पु. व. त्रि. सा.)। ३. ये जन्मभूमियाँ ७, ३, २ और ५ कोणवाली हैं। ३१०। जन्मभूमियोंमें १, २, ३, ५ और ७ द्वार—कोण और इतने ही दरवाजे होते हैं। इस प्रकारकी व्यवस्था केवल श्रेणीबद्ध और प्रकीर्णक बिलोंमें ही है। ३११। इन्द्रक बिलोंमें ये जन्मभूमियाँ तीन द्वार और तीन कोनसे युक्त हैं। (ह. पु. ४/३५२)।

ह. पु. ४/३५० एकद्वित्रिकगव्युत्तियोजनव्यामसङ्गता शतयोजनविस्तीर्णास्तेष्वुत्कृष्टास्तु वर्णिता। ३५०। = वे जन्मस्थान एक कोश, दो कोश, तीन कोश और एक योजन विस्तारसे सहित हैं। उनमें जो उत्कृष्ट स्थान है, वे सौ योजन तक चौड़े कहे गये हैं। ३५०।

त्रि. सा. १/२०० इगिवित्तिकोसो वासो जोजनमिव जोजनं सयं जेट्ठं। उट्ठादीणं बहलं सगविश्वरेहि पंचगुणं। १२००। = एक कोश, दो कोश, तीन कोश, एक योजन, दो योजन, तीन योजन और १०० योजन, इतना घर्मादि सात पृथिवियोंमें स्थित उष्ट्रादि आकारवाले उपपादस्थानोंकी क्रमसे चौड़ाईका प्रमाण है। १२००। और बाह्यरूप अपने विस्तारसे पाँच गुणा है।

५. नरक भूमियोंमें दुर्गन्धि निर्देश

१. बिलोंमें दुर्गन्धि

ति. प. २/३४ अजगजमहिसत्तुरंगमखरोट्ठमज्जरअहिणरादीणं। कुधि-दाणं गधेहि णिरयविला ते अणतगुणा। ३४। = चकरी, हाथी, भैंस, घोडा, गधा, ऊँट, बिल्ली, सर्प और मनुष्यादिकके सड़े हुए शरीरोंके गन्धकी अपेक्षा वे नारकियोंके बिल अनन्तगुणी दुर्गन्धसे युक्त होते हैं। ३४। (ति. प. २/३०५); (त्रि. सा. १/७८)।

२. आहार या मिट्टीकी दुर्गन्धि

ति. प. २/३४४-३४६ अजगजमहिसत्तुरंगमखरोट्ठमज्जरमेसपहुदीण। कुथितानं गधादो अणतगधो हुवेदि जाहारो। ३४४। घर्माए जाहारो। कोसस्सम्भतरम्मि ठिवजीवे। इह मारट्ठि गधेणं सेसे कोसद्धवड्ठिद्वया सत्ति। ३४६। = नरकोंमें चकरी, हाथी, भैंस, घोडा, गधा, ऊँट, बिल्ली और भंडे आदिकके सड़े हुए शरीरकी गन्धसे अनन्तगुणी दुर्गन्धवाली (मिट्टीका) आहार होता है। ३४४। घर्मा पृथिवीमें जो आहार

(मिट्टी) है, उसकी गन्धसे यहाँपर एक जोनके भीतर स्थित जोन भर सकते हैं। इसके आगे दोष द्वितीयादि पृथिवियोंमें उसकी चारक शक्ति, आधा-आधा कोस और भी बढ़ती गयी है। ३४६। (ह. पु. ४/३४२), (त्रि. सा. १/१६२-१६३)।

३. नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धि

म. पु. १/०/१०० श्वमाज्जरिखरोट्ठादिवृणवानां समाहता। यद्वैगन्धं तदप्येषां देहगन्धस्य नोपमा। १००। = कुत्ता, बिलान, गधा, ऊँट, आदि जीवोंके मृत वनेरोंको इकट्ठा करनेके जो दुर्गन्ध उत्पन्न होती है, वह भी इन नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धकी बराबरी नहीं कर सकती। १००।

६. नरक बिलोंमें दान्धकार व मयंकरता

ति. प. २/गा. नं नत्तवत्तचूरुत्तो खउरिगात्तातित्तिगुत्तुए। कुंजर-चिकारादो णिरयात्तिना दाहणा तमत्ताया। १५। हाग तिमिर-जुत्ता। १०२। दुत्ताणज्जमहारोरा। ३०६। पारयजन्मभूमिजो भीमा य। ३०७। पिच्चधगरवह्नुता वस्थुरिहंती अणतगुणो। ३१२। = स्वभावतः दान्धकारसे परिपूर्ण ये नारकियोंके बिल वक्षर (गन्धक), कृपाग, छुरिका, खदिर (खर) की जाग, जति तीक्षा मूर्छ और हाथियोंकी चिकारसे अत्यन्त भयानक है। ३५। ये मक्ष बिल अहोरात्र दान्धकारसे व्याप्त है। १०२। उक्त सभी जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं और भयंकर हैं। ३०६-३०७। ये सभी जन्मभूमियाँ नित्य ही कस्तूरीसे अनन्तगुणित दाने दान्धकारसे व्याप्त हैं। ३१२।

त्रि. सा. १/८६-१८७, १६१ वेतालगिरि भीमा जतुययणउगुहा य पडिमाओ। लोहिगहिगगगउद्धा परमुत्तरिगानिपत्तवणं। १६६। वृत्तासामन्निस्सत्ता वडदरणिणदीउ ग्यारज्जपुण्णा। पृहकहिग दुग्धा हदा म किमिदोडि-कुनकलिदा। १६७। विच्छियनत्तस्सवेयणत्तमधिचदुक्कं धरित्ति-फामादो। १६९। = वेताल सदृश आकृतिकाले महाभयानक तो वहाँ पर्वत है और सेकड़ों दुःखदायक यन्त्रोंसे उत्कट जैसी गुफाएँ हैं। प्रतिमाएँ अर्थात् योंकी आकृतियों व पुर्तलियाँ जमिनजिगामे संयुक्त लोहमयी हैं। अमिषत्र वन है, सो फरसी, छुरी, लज्ज इत्यादि अत्र समान यन्त्रोंकर युक्त है। १८६। वहाँ झूठे (मायामयी) शास्त्रमयी वृक्ष हैं जो महादुःखदायक हैं। वेतरणी नामा नदी है जो खारा जनकर सम्पूर्ण भरती है। धिनावने रुधिरवाले महा दुर्गन्धित द्रव है जो कोठों, कृमिजुसे व्याप्त है। १८७। हजारों विच्छिन्न काटनेसे जैसी यहाँ वेदना होती है उससे भी अधिक वेदना वहाँकी भूमिके स्पर्श मात्रसे होती है। १६९।

७. नरकोंमें शीत-उष्णताका निर्देश

१. पृथिवियोंमें शीत-उष्ण विभाग

ति. प. २/२६-३१ पडमादिवित्तिचउत्तेके पंचमपट्टवाए त्तिचउत्तभागत्तं। अदिउण्हा णिरयविला तदिठ्यजीवाण तिवदाधकरा। २६। पंचमि-खविए तुरिमे भागे छट्ठीय सत्तमे महिए। अदिनीवा णिरयविला तदिठदजीवाण चोरमीदयर। ३०। वासीदि लज्जाना उण्हविला पंचवीसिदिसहस्मा। पणहत्तरि सहस्सा अदिनीवविलाणि दगि-लक्ख। ३१। = पहली पृथिवीसे लेकर पाँचवी पृथिवीके तीन चौथाई भागमें स्थित नारकियोंके बिल, अत्यन्त उष्ण होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको तीव्र गर्मीकी पीड़ा पहुँचानेवाले हैं। २६। पाँचवी पृथिवीके अवशिष्ट चतुर्थ भागमें तथा छठी, सातवी पृथिवीमें स्थित नारकियोंके बिल, अत्यन्त शीत होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको भयानक शीतकी वेदना करनेवाले हैं। ३०। नारकियोंके उपर्युक्त चौरामी लाख बिलोंमें-से ब्यासी लाख पञ्चम हजार बिल उष्ण और एक लाख पचहत्तर हजार बिल अत्यन्त शीत हैं। ३१। (ध. ७/२, ७, ७८/गा. १/

४०५), (ह.पु./४/३४६), (म.पु./१०/६०), (त्रि.सा./१५२),
(ज्ञा./३६/११)।

२. नरकोंमें शीत-उष्णकी तीव्रता

ति.प./२/३२-३३ मेरुसमलोहपिंड सीढ़े उण्हे विलम्बि पक्खित्तं । ण लहदि तलप्पदेसं विलीयदे मयणखडं व ॥३२॥ मेरुसमलोहपिंडं उण्हे सीदे विलम्बि पक्खित्तं । ण लहदि तलप्पदेसं विलीयदे लवणखडं व ॥३३॥ =यदि उष्ण विलमें मेरुके बराबर लोहेका शीतल पिण्ड डाल दिया जाये, तो वह तलप्रदेश तक न पहुँचकर बीचमें ही मैन (मोम) के टुकड़ेके समान पिघलकर नष्ट हो जायेगा ॥३२॥ इसी प्रकार यदि मेरु पर्वतके बराबर लोहेका उष्ण पिण्ड शीत विलमें डाल दिया जाय तो वह भी तलप्रदेश तक नहीं पहुँचकर बीचमें ही नमकके टुकड़ेके समान विलीन हो जायेगा ॥३३॥ (भ.आ./मू./१५६३-१५६४), (ज्ञा./३६/१२-१३)।

८. सातो पृथिवियोंकी मोटाई व विलोंका प्रमाण

प्रत्येक कोष्ठके अंशानुक्रममें प्रमाण—

नं. १-२ (दे० नरक/५/१)।

नं. ३—(ति.प./२/६,२२), (रा.वा./३/१/५/१६०/१६), (ह.पु./४/४८,५७-५८), (त्रि.सा./१४६,१४७), (ज.प./११/११४,१२१-१२२)।

नं. ४—(ति.प./२/३७), (रा.वा./३/२/२/१६२/११), (ह.पु./४/७५), (त्रि.सा./१५३), (ज.प./११/१४५)।

नं. ५,६—(ति.प./२/७७-७८,८२), (रा.वा./३/२/२/१६२/२५), (ह.पु./४/१०४,११७,१२८,१३७,१४४,१४६,१५०), (त्रि.सा./१६३-१६६)।

नं. ७—(ति.प./२/२६-२७), (रा.वा./३/२/२/१६२/५), (ह.पु./४/७३-७४), (म.पु./१०/६१), (त्रि.सा./१५१), (ज.प./११/१४३-१४४)।

कोष्ठक नं. ६-८—(ति.प./२/१५७), (रा.वा./३/२/२/१६३/१५), (ह.पु./४/२१८-२२४), (त्रि.सा./१७०-१७१)।

पृथिवीका नं.	कुल विल	विस्तारकी अपेक्षा त्रिजोका विभाग				विलोका बाहुल्य या गहराई		
		संख्यात यो.		असंख्यात यो.		डं.	श्रे.	प्र
		ह.पु.	प्रकीर्णक	श्रेणीवद्ध	प्रकीर्णक			
	१	२	३	४	५	६	७	८
१	३० लाख	१३	५६६६८७	४४२०	२३६५५८०	१	४/३	७/३
२	२५ लाख	११	४६६६८६	२६८४	१६६७३१६	३	२	७/२
३	१५ लाख	६	२६६६६१	१४७६	११६८५२४	२	५	१/४
४	१० लाख	७	१६६६६३	७००	७६६३००	२/५	१/३	३/५
५	३ लाख	५	५६६६६५	२६०	२३६७४०	३	४	७/५
६	६६६६५	३	१६६६६६	६०	७६६३६	२/७	१/४	४/५
७	५	१	X	४	X	४	१/३	२/३

१०. विलोंमें परस्पर अन्तराल

१. तिर्यक् अन्तराल

(ति.प./२/१००), (ह.पु./४/३५४), (त्रि.सा./१७५-१७६)।

नं.	नाम	अपर नाम	मोटाई	विलोका प्रमाण			
				ह.पु.	श्रेणीवद्ध	प्रकीर्णक	कुल विल
	१	२	३	४	५	६	७
१	रत्नप्रभा खर भाग	धर्मा	१००,०००	१३	४४२०	२६६५६७	३० लाख
	पक भाग		१६,०००				
	अन्वहुल		८४,०००				
२	शर्करा	वंशा	३२,०००	११	२६८४	२४७६३०५	२५ लाख
३	बालुका	मेवा	२८,०००	६	१४७६	१४६८५१५	१५ लाख
४	पंक प्र.	अजना	२४,०००	७	७००	६६६२६३	१० लाख
५	धूम प्र.	अरिष्टा	२०,०००	५	२६०	२६६७३५	३ लाख
६	तम प्र.	मधवी	१६,०००	३	६०	६६६३२	६६६६५
७	महातम	माधवी	८,०००	१	४	X	५
				४६	६६०४	८३६०३४७	८४ लाख

९. सातो पृथिवियोंके विलोंका विस्तार

दे० नरक/५/४ (सर्व इन्द्रक विल संख्यात योजन विस्तारवाले हैं। सर्व श्रेणी वद्ध असंख्यात योजन विस्तारवाले हैं। प्रकीर्णक विल संख्यात योजन विस्तारवाले भी हैं और असंख्यात योजन विस्तार वाले भी।

कोष्ठक नं. १—(दे० ऊपर कोष्ठक नं. ७)।

कोष्ठक नं. २-५—(ति.प./२/६६-६६,१०३), (रा.वा./३/२/२/१६२/१३), (ह.पु./४/१६१-१७०), (त्रि.सा./१६७-१६८)।

नं.	विल निर्देश	जघन्य	उत्कृष्ट
१	संख्यात योजनवाले प्रकीर्णक	१३ यो०	३ यो०
२	असंख्यात योजनवाले श्रेणीवद्ध व प्र०	७००० यो.	अस. यो.

२. स्वस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(प्रत्येक पृथिवीके स्व-स्व पटलके मध्य विलोंका अन्तराल)।

(ति.प./२/१६७-१६४), (ह.पु./४/२२५-२४८), (त्रि.सा./१७२)।

न	पृथिवीका नाम	स्वस्थान अन्तराल		
		इन्द्रकोका	श्रेणीवद्धकोका	प्रकीर्णकोका
१	रत्नप्रभा	६४६६यो२ ^१ / _३ को	६४६६यो२ ^१ / _३ को	६४६६यो१ ^१ / _३ को
२	शर्कराप्रभा	२६६६, ४७००ध	२६६६, ३६००ध, २६६६, ३०००ध.	
३	बालुकाप्रभा	३२४६, ३५००	३२४६, २०००, ३२४८, ५५००	
४	पंकप्रभा	३६६६, ७५००	३६६६, ५५५५ ^१ / _३ , ३६६४, ७७२० ^२ / _३	
५	धूमप्रभा	४४४६, ५००	४४६८, ६०००, ४४६७, ६५००	
६	तम प्रभा	६६६६, ५५००	६६६६, २०००, ६६६६, ७५००	
७	महातम प्रभा	विलोंके ऊपर तले पृथिवीतलकी मोटाई		
		३६६६यो२ ^१ / _३ को	३६६६ यो ^१ / _३ को	X

३. परस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(ऊपरकी पृथिवीके जन्तिम पटल व नीचेकी पृथिवीके प्रथम पटल के मिलनेके मध्य अन्तराल), (रा वा/३/१/८/१६०/२८), (ति प./२/गा. नं.), (त्रि सा./१७३-१७४)।

न.	ति.प / गा.	ऊपर नीचेकी पृथिवियोंके नाम	इन्द्रक	श्रेणी-वृद्ध	प्रकीर्णक
१	१६८	रत्न-प्र-शर्करा	२०,६००० यो. कम १ राजू		
२	१७०	शर्करा-वालुका	२६००० " " " "		
३	१७२	वालुका-पक	२२००० " " " "		
४	१७४	पक-धूम	१८००० " " " "		
५	१७६	धूम-तम	१४००० " " " "		
६	१७८	तम-महातम	३००० " " " "		
७	X	महातम-	X		

११. सातों पृथिवियोंमें पटलोंके नाम व उनमें स्थित विलोंका परिचय

दे० नरक/४/११/३ सातों पृथिवियाँ लगभग एक राजूके अन्तरालमें नीचे स्थित हैं।

दे० नरक/४/३ प्रत्येक पृथिवी नरक प्रस्तर या पटल है, जो एक-एक हजार योजन अन्तरालसे ऊपर-नीचे स्थित है।

रा वा/३/२/१६०/११ तत्र त्रयोदश नरकप्रस्तारा' त्रयोदशैव इन्द्रकनर-काणि सीमन्तनिरयः । = तहाँ (रत्नप्रभा पृथिवीके अत्युत्तम भागमें तेरह प्रस्तर हैं और तेरह ही नरक हैं, जिनके नाम सीमन्तक निरय आदि हैं। (अर्थात् पटलोंके भी वही नाम हैं जो कि इन्द्रकोके हैं। इन्हीं पटलों व इन्द्रकोंके नाम विस्तार आदिका विशेष परिचय जागे कोष्ठकोंमें दिया गया है।

कोष्ठक नं १-४—(ति प./२/४/४५), (रा वा/३/२/१६२/११); (ह.पु/४/७६-८५), (त्रि सा./१५४-१५६), (ज.प./११/१४६-१५५)।

कोष्ठक न. ५-८—(ति.प./२/३५, ५५-५८), (ह.पु/४/८६-१५०), (त्रि. सा./१६३-१६५)।

कोष्ठक नं. ९—(ति. प./२/१०८-१५६); (ह.पु/४/१७१-२१७), (त्रि. सा./१६६)।

न	प्रत्येक पृथिवीके पटनों या उन्द्रकोके नाम				प्रत्येक पटलकी विशा व विविधा में श्रेणीबद्ध यिन			प्रत्येक उन्द्रकोका विस्तार	
	ति.प.	रा.वा.	ह.पु.	त्रि.गा.	द्वि.प.	त्रि.प.	कुल योग		
	१	२	३	४	५	६	७	८	९
					१३			४४२०	मोजन
१	रत्नप्रभा पृथिवी				१	४६	४८	३८८	४५ नाय
२	सीमन्तक	सीमन्तक	सीमन्तक	सीमन्तक	१	४८	४७	३८०	४७०८३३३
३	निरय	निरय	नायक	निरय	१	४७	४६	३८२	४३१६६६६
४	रौरव	रौरव	रौरव	रौरव	१	४६	४५	३६४	४२२५०००
५	भ्रान्त	भ्रान्त	भ्रान्त	भ्रान्त	१	४५	४४	३५६	४१३३३३३
६	उद्भ्रान्त	उद्भ्रान्त	उद्भ्रान्त	उद्भ्रान्त	१	४४	४३	३४८	४०४१६६६
७	मभ्रान्त	मभ्रान्त	मभ्रान्त	मभ्रान्त	१	४३	४२	३४०	३९४००००
८	जमभ्रात	जमभ्रात	जमभ्रात	जमभ्रात	१	४२	४१	३३२	३८४८३३३
९	विभ्रान्त	विभ्रान्त	विभ्रान्त	विभ्रान्त	१	४१	४०	३२४	३७६६६६६
१०	तप्त	तप्त	तप्त	तप्त	१	४०	३९	३१६	३६८५०००
११	व्रमित	व्रमित	व्रमित	व्रमित	१	३९	३८	३०८	३५८३३३३
१२	वक्रान्त	वक्रान्त	वक्रान्त	वक्रान्त	१	३८	३७	३००	३४८१६६६
१३	ज्वक्रान्त	ज्वक्रान्त	ज्वक्रान्त	ज्वक्रान्त	१	३७	३६	२९२	३४०००००
२	शर्करा प्रभा				११			२६८४	
१	स्तनक	स्तनक	तरक	तरक	१	३६	३५	२८४	३३०८३३३
२	तनक	स्तनक	स्तनक	स्तनक	१	३५	३४	२८६	३२१६६६६
३	मनक	वनक	मनक	वनक	१	३४	३३	२६८	३१२५०००
४	वनक	मनक	वनक	मनक	१	३३	३२	२६०	३०३३३३३
५	घात	घाट	घाट	खडा	१	३२	३१	२५२	२९४१६६६
६	सघात	संघाट	सघाट	गडिका	१	३१	३०	२४४	२८५००००
७	जिता	जिता	जिता	जिता	१	३०	२९	२३६	२८५८३३३
८	जिहक	उज्जिह	जिहक	जिहक	१	२९	२८	२२८	२६६६६६६
९	लोत	कालोत	लोत	लौकिक	१	२८	२७	२२०	२५७५०००
१०	लोलक	लोलुप	लोलुप	लोनवरत	१	२७	२६	२१२	२४८३३३३
११	स्तन-	स्तन-	स्तन-	स्तन-	१	२६	२५	२०४	२३९१६६६
	लोलुक	लोलुक	लोलुप	लोला					
३	वालुका प्रभा				९			१४७६	
१	तप्त	तप्त	तप्त	तप्त	१	२५	२४	१९६	२३०००००
२	गीत	तप्त	तपित	तपित	१	२४	२३	१८८	२२०८३३३
३	तपन	तपन	तपन	तपन	१	२३	२२	१८०	२११६६६६
४	तापन	जातपन	तापन	तापन	१	२२	२१	१७२	२०२५०००
५	निदाघ	निदाघ	निदाघ	निदाघ	१	२१	२०	१६४	१९३३३३३
६	प्रज्व-	प्रज्व-	प्रज्व-	उज्ज्व-	१	२०	१९	१५६	१८४१६६६
	लित	लित	लित	लित					

नं०	पटलों या इन्द्रको के नाम				विशेष पटल नाम	श्रेणी वृद्ध			इन्द्रकोका विस्तार
	ति	प.	रा	वा.	ह पु.	त्रि. सा	दिशा	विदिशा	मीमांसा
७	१	२	३	४	५	६	७	८	योजन
७	उज्ज्व-लित	उज्ज्व-लित	उज्ज्व-लित	प्रज्व-लित	१	१६	१८	१४८	१७५००००
८	सज्व-लित	सज्व-लित	सज्व-लित	सज्व-लित	१	१८	१७	१४०	१६५०३३३३
९	संप्रज्व-लित	संप्रज्व-लित	संप्रज्व-लित	संप्रज्व-लित	१	१७	१६	१३२	१५६६६६६६
४	पंक प्रभा—				७			७००	
१	आर	आर	आर	आरा	१	१६	१६	१२४	१४७५०००
२	मार	मार	तार	मारा	१	१५	१४	११६	१३८३३३३३
३	तार	तार	मार	तारा	१	१४	१३	१०८	१२६१६६६६६
४	तचव	वर्चस्क	वर्चस्क	वर्चा	१	१३	१२	१००	१२००००००
५	तमक	वैमनस्क	तमक	तमकी	१	१२	११	८२	११०८३३३३
६	वाद	खड	खड	घाटा	१	११	१०	८४	१०१६६६६६६
७	खडखड	खडखड	खडखड	घटा	१	१०	९	७६	९२५०००
५	धूमप्रभा—				५			२६०	
१	तमक	तमो	तम	तमका	१	९	८	६८	८३३३३३३
२	भ्रमक	भ्रम	भ्रम	भ्रमका	१	८	७	६०	७४१६६६६६
३	भ्रपक	भ्रप	भ्रप	भ्रपका	१	७	६	५२	६५००००
४	वाविल	अन्ध	अन्त	अधेन्द्रा	१	६	५	४४	५५८३३३३
५	तिमिश्च	तमिश्च	तमिश्च	तिमि-प्रका	१	५	४	३६	४६६६६६६६
६	तमःप्रभा				३			६०	
१	हिम	हिम	हिम	हिम	१	४	३	२८	३७५०००
२	वर्दल	वर्दल	वर्दल	वर्दल	१	३	२	२०	२८३३३३३
३	लललक	लललक	लललक	लललक	१	२	१	१२	१६१६६६६६
७	महातम.प्रभा—				१			४	
१	अवधि-स्थान	अप्रति-ष्ठान	अप्रति-ष्ठित	अवधि-स्थान	१	१	×	४	१००,०००

नरकमुख—अष्टम नारद थे। अपर नाम नरवक्त्र। विशेष दे० शलाका पुरुष/६।

नरकांता कूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० श्लोक/७।

नरकांता देवी—नरकान्ता कुण्ड निवासिनी एक देवी।—दे० लोक/७।

नरकांता नदी—रम्यक क्षेत्रकी प्रधान नदी।—दे० लोक ३।

नरकायु—दे० आयु/१।

नरगीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नरपति—(म. पु./६१/८६-९०) मधवान चक्रवर्तीका पूर्वका दूसरा भव है। यह उत्कृष्ट तपश्चरणके कारण मध्यम ग्रैवेयकर्म अहमिन्द्र उत्पन्न हुआ था।

नरमद—भरतक्षेत्र पश्चिम आर्यखण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

नरवर्मा—एक भोजवंशी राजा। भोजवंशीका वंशावलीके अनुसार यह उदयादित्यका पुत्र और यशोवर्माका पिता था। मालवा देशमें राज्य करता था। धारा या उज्जैनी इसकी राजधानी थी। समय—वि. १११०-१२०० (ई० १०६३-११४३)—दे० इतिहास/३/१।

नरवाहन—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह शक जातिका एक सरदार था, जो राजा विक्रमादित्यके कालमें मगधदेशके किसी भागपर अपना अधिकार जमाये बैठा था। इसका दूसरा नाम नभ.सेन था। इतिहासमें इसका नाम नहपान प्रसिद्ध है। श्वेतान्वर मान्यताके अनुसार मालवादेशकी राज्य वंशावलीमें भी नभ.सेनकी वजाय नरवाहन ही नाम दिया है। भृत्यवंशके गोतमीपुत्र सातकर्णी (शालिवाहन) ने बी. नि. ६०५ में इसे परास्त करके इसका देश भी मगध राज्यमें मिला लिया (क. पा. १/प्र ५३/प. महेन्द्र) और इसीके उपलक्ष्यमें उसने शक संवत् प्रचलित किया था। समय—बी. नि. ४४४-४८५ (ई. पू. ८१-४१) नोट—शालिवाहन द्वारा बी. नि. ६०५ में इसके परास्त होनेकी सगति बैठानेके लिए—दे० इतिहास/३/३।

नरवृषभ—(म. पु./६१/६६-६८) वीतशोकापुरी नगरीका राजा था। दीक्षा पूर्वक मरणकर सहस्रार स्वर्गमें देव हुआ। यह 'सुदर्शन' नामक बलभद्रके पूर्वका दूसरा भव है—दे० सुदर्शन।

नरसेन—एक अपभ्रंश कवि थे। इन्होंने सिद्धचक्र व श्रीपाल ये दो ग्रन्थ रचे हैं। समय—वि. श. १५। (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास १३४। कामता प्रसाद)।

नरेन्द्रसेन—लाडवागड संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुणसेनके शिष्य, उदयसेनके मधर्मा, और गुणसेन द्वि, जयसेन व उदयसेन द्वि. के गुरु थे। कृति—सिद्धान्तसारसंग्रह। समय—वि. ११५५ (ई० १०६८)—दे० इतिहास/५/३५।

नर्मदा—पूर्वदक्षिणी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नल—(प. पु./६/१३ व ११६/३६) सुग्रीवके चचा ऋक्षरजका पुत्र था। १३। अन्तमें दीक्षित हो गया था। ३६।

नलकूबर—(प. पु./१२/७६) राजा इन्द्रका एक लोकपाल जिसने रावणके साथ युद्ध किया।

नलदियार—तामिल भाषाका ८००० पद्य प्रमाण एक ग्रन्थ था, जिसे ई० पू० ३६५-३५५ में विशाखाचार्य तथा उनके ८००० शिष्योंने एक रातमें रचा था। इसके लिए यह दन्तकथा प्रसिद्ध है कि—बारह वर्षीय दुर्भिक्षमें जब आ. भद्रबाहुका सव दक्षिण देशमें चला गया तो पाण्ड्यनरेशका उन साधुओंके गुणोंसे बहुत स्नेह हो गया। दुर्भिक्ष समाप्त होनेपर जब विशाखाचार्य पुनः उज्जैनीकी ओर लौटने लगे तो पाण्ड्यनरेशने उन्हें स्नेहवश रोकना चाहा। तब आचार्यप्रवरने अपने दस दस शिष्योंकी दस दस श्लोकोंमें अपने जीवनके अनुभव निबद्ध करनेकी आज्ञा दी। उनके ८००० शिष्य थे, जिन्होंने एक रातमें ही अपने अनुभव गाथाओंमें गूँथ दिये और सवेरा होते तक ८००० श्लोक प्रमाण एक ग्रन्थ तैयार हो गया। आचार्य इस ग्रन्थकी नदी किनारे छोड़कर विहार कर गये। राजा उनके विहारका समाचार जानकर बहुत विगडा और क्रीधवश वे सब

गाथारँ नदीमें फिकवा दी। परन्तु नदीका प्रवाह उलटा हो जानेके कारण उनमेंसे ४०० पत्र किनारेपर आ लगे। क्रोध शान्त होनेपर राजाने वे पत्र इकट्ठे करा लिये, और इस प्रकार वह ग्रन्थ ८००० श्लोकसे केवल ४०० श्लोक प्रमाण रह गया। इसी ग्रन्थका नाम पीछे नलिनदियार पडा।

नलिन—१. पूर्व विदेहस्थ एक वक्षार गिरि। २. उपरोक्त वक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका स्वामी देव। ४. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र। ५. आञ्जीविष वक्षारका एक कूट। ६. इस कूटका रक्षक देव। ७. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७। ८. सौधर्म स्वर्गका आठवाँ पटल—दे० स्वर्ग/५। ९. कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१

नलिनप्रभ—(म पु १/७/श्लोक न०) पुष्करार्ध द्वीपके पूर्व विदेहमें मुकच्छा देशका राजा था। २-३। सुपुत्र नामक पुत्रको राज्य दे दोक्षा धारण कर ली और ग्यारह अंगोका अध्ययन कर तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया। समाधिमरण पूर्वक देह त्यागकर मोलहवे अच्युत स्वर्गमें अच्युतेन्द्र हुआ। १२-१४।

नलिनांग—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

नलिना—सुमेरुपर्वतके नन्दन आदि वनोमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नलिनावर्त—पूर्व विदेहस्थ नलिनकूट वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७।

नलिनोत्पल—सुमेरुके नन्दन आदि वनोमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नवक समय प्रवद्ध—दे० समय प्रवद्ध।

नवकार मन्त्र—दे० मन्त्र।

नवकार व्रत—लगातार ७० दिन एकाशना करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४७) (वर्द्धमान पुराण नवलसाहकृत)।

नवधा—

पु सि. उ./७६ कृतकारितानुमननैर्वाक्कायमनोभिरिष्यते नवधा।
= कृत कारित अनुमोदनास्तु मन वचन काय वरके नव प्रकार (का त्याग औत्सर्गिक है)।

नवधाभक्ति—दे० भक्ति/२।

नवविधि व्रत—किसी भी मासकी चतुर्दशीसे प्रारम्भ करके—चौदह रत्नोकी १४ चतुर्दशी, नवनिधिकी ९ नवमी, रत्नत्रयकी ३ तीज, पाँच ज्ञानोकी ५ पंचमी, इस प्रकार ३१ उपवास करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ६२) (किशन-सिंह क्रियाकोश)।

नवनीत—

*नवनीतकी अमक्ष्यताका निर्देश

—दे० भक्ष्याभक्ष्य/२।

१. नवनीतके निषेधका कारण

दे. मास/२. नवनीत, मदिरा, मास, मधु ये चार-महाविकृतियाँ हैं, जो काम, मद (अभिमान व नशा) और हिंसाको उत्पन्न करते हैं।
र. क था/८५ अल्पफलवृष्टिंघातान्मूलकमाद्रिणिशृङ्गवेराणि। नवनीत निम्नकुसुम कैतकमित्येवमवहेयम्। ८५। = फल थोडा परन्तु त्रस हिंसा अधिक होनेसे नवनीत आदि वस्तुएँ छोड़ने योग्य हैं।
पु. सि उ/१६३ नवनीतं च त्याज्य योनिस्थान प्रभृतजीवानाम्।

= [उमो वर्ण व जातिके (पु मि. उ./८१)] नवनीत जीवाका उत्पत्तिस्थानभूत नवनीत त्यागने योग्य है।

सा. ध/२/१२ मधुयन्मवनीतं च मुञ्चेन्नप्राणि भूमिम्। त्रिमुहूर्तस्परं शश्वत्सजन्मयन्निग्राशम्। १२।...

सा ध/२/१२ में उद्धृत—अन्तर्मुहूर्तस्परतं सुमूक्ष्मा जन्तुग्राशम्। यत्र मूच्छन्ति नात्र तन्नवनीतं विवेकिभिः। १। = १ मधुके समान नवनीत भी त्याग देना चाहिए; क्योंकि, उममें भी दो मुहूर्तके पश्चात् निरन्तर अनेक सम्मूच्छन्त जीव उत्पन्न होते रहते हैं। १२।
२. और किन्हीं आचार्योंके मतमें तो अन्तर्मुहूर्त पश्चात् ही उममें अनेक मूक्ष्म जीव उत्पन्न हो जाते हैं उगलिए ३८ नवनीत विवेकी जनों द्वारा खाने योग्य नहीं है। १३।

नवमिका—रुचक पर्वत निवाग्मिनी एक दिक्कुमारी देवी।
—दे० लोक/७।

नवराष्ट्र—भरतक्षेत्र दक्षिण आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

नष्ट—अक्षन्चार गणितमें संख्याके आधारपर अक्ष या भंगका नाम यत्ताना 'नष्ट' विधि कहनाती है—दे० गणित/११।

नहपान—दे० नराहान।

नहुष—कलिंग देशके सोमवंशी राजा। समय—ई० ६१६-६४४ (सि. वि./प्र./१४/पं मतेन्द्र)।

नाग—सनत्कुमार स्वर्गका तृतीय पटल—दे० स्वर्ग/६।

नागकुमार—१ (ध. १३/६.४.१४०/३६१/० फणोपलक्षिता' नागा, ।
= फणसे उपलक्षित (भजनरामो देव) नाग कहनाते हैं। २. भवनदासी देवीका एक भेद है—दे० भवन/१। ३. उन देवीका नोचमें अवस्थान—दे० भवन/४।

नागकुमार—आ मल्लिषेण (ई० १०४७) द्वारा संस्कृत छन्दोमें रचित एक महाकाव्य ग्रन्थ।

नागगिरि—१. अपर विदेहस्थ एक वक्षार। २. नृगगिरि वक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका रक्षक देव।—दे० लोक/७। ४. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

नागचंद—मल्लिनाथ पुराणके वर्ता एक कन्नड कवि।

नागदत्त—यह एक साधु थे, जिनको सर्प द्वारा डसा जानेके कारण वैराग्य आया था। (बृहत् कथाकोश/कथा नं २७)

नागदेव—आप 'मयण पराजय' के कर्ता हरिदेव सूरिके ही वंशमें उनकी छोटी पीढ़ी में हुए थे। 'कन्नड भाषामें रचित उपरोक्त ग्रन्थके आधारपर आपने 'मदन पराजय' नामक संस्कृत भाषाबद्ध ग्रन्थकी रचना की थी। समय—ई० श० १२-१५ (मयण पराजय/प्र. ६१/ A N up।

नागनंदि—कवि अरुणके गुरु थे। समय—वि० श० ११, (ई० श० ११ का अन्त) (भ आ/प्र २०/प्रीमो जी)

नागपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

नागवर—मध्यलोकके अन्तमें पण्ड सागर व द्वीप—दे० लोक/५।

नागश्री—(पा पु/सर्ग/श्लोक न) अग्निभूति ब्राह्मणकी पुत्री थी। सोमभूतिके साथ विवाही गयी (२३/७६-८२)। मिथ्यात्वकी तीव्रता वश। (२३/८८) एक बार मुनियोंको विष मिश्रित आहार कराया। (२३/१०३)। फलस्वरूप कुष्ठरोग हो गया और मरकर नरकमें गयी। (२४/२-६)। यह द्रपोदीका दूरवर्ती पूर्वभव है।—दे० द्रौपदी।

नागसेन—१. श्रुतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पञ्चाव पाँचवे ११ अग व १० पूर्वधारी हुए। समय—वी. नि २२६-२४७ (ई० पू० २६८-२८०) —दे० इतिहास १४/१। २. आप श्री विजयमेनके प्रशिष्य थे। आपके शिक्षागुरु श्री वीरचन्द्र, शुभचन्द्र और महेंद्र-देव थे। आपने 'तत्त्वानुशासन' नामक ध्यान विषयक ग्रन्थ लिखा है। समय—वि. श. १३ से पूर्व (ई० श० १२ का पूर्व) (त. अनु. प्र/२ व श्री नाल)

नागहस्तो—१. दिगम्बराम्नायमे इनका स्थान पुष्पदन्त व भूतबलीके समान है, क्योंकि उन ही की भाँति इन्होंने भी गुणधर आचार्य द्वारा परम्परागत ज्ञानको कपाय-प्राभृतमूत्रके रूपमें ग्रहण था। आप आर्य मधुके शिष्य तथा यतिवृषभाचार्यके गुरु थे। समय—वि. ४२७-६१७ (ई० ४७०-६६०) (दे० इतिहास ४/७/७, ४/३)। २. पुत्राटसधकी गुर्वावलीके अनुसार आप व्याघ्रहस्तिके शिष्य तथा जितदण्डके गुरु थे। (दे० इतिहास ४/१८)

नागार्जुन—१. एक बौद्ध विद्वान्। इनके सिद्धान्तोंका समन्तभद्र स्वामी (वि. श. २-३) ने बहुत खण्डन किया है, अतः आप उनमें भी पहले हुए हैं। (र. क. आ. प्र. ८/५. परमानन्द) २. आप जा-पूज्य-पादकी कमलनी नामक छोटी बहन जो गुणभद्र नामक ब्राह्मणके साथ परणी थी, उसके गर्भमें उत्पन्न हुए थे। आप पूज्यपाद स्वामीने इनको पद्मावती देवीका एक मन्त्र दिया था, जिसे सिद्ध करके इन्होंने स्वर्ण बनानेकी विद्या प्राप्त की। पद्मावती देवीके कहनेसे इसने एक जिनमन्दिर भी बनवाया था। समय—पूज्यपादसे मिलान करनेपर इनका समय लगभग वि. ४८१ (ई० ४२४) आता है। (स. सि. प्र. ८४/५. नाथूराम प्रेमीके लेखमें उद्धृत)

नागभट्ट—१. स्वर्गीय चिन्तामणिके अनुसार यह वत्सराजके पुत्र थे। इन्होंने चक्रायुधका राज्य छीनकर कन्नोजपर कब्जा किया था। समय—वि. ८५७-८८२ (ई० ८००-८२४)।

नाग्य—दे० अचेलकत्व।

नाटक समयसार—दे० समयसार नाटक।

नाडो—१. नाडो सचालन सम्बन्धी नियम—दे० उच्छ्रवाम। २. औदारिक शरीरमें नाडियोका प्रमाण—दे० औदारिक/२।

नाथ वंश—दे० इतिहास ७/७।

नाभांत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नाभिगिरि—दे० लोक/३/७।

नाभिराज—(म. पु. ३/श्लोक न.) आप वर्तमान कल्पके १४ वें कुलकर थे। १४५२ इनके समय बालककी नाभिमें नाल दिखाई देने लगी थी। इन्होंने उसे काटनेका उपाय मुक्ताया जिममें नाभिराय नाम प्रसिद्ध हो गया। १६४१।—दे० जलाका पुरुष/६।

नाम—१. नामका लक्षण

रा. वा. १/४/—२८/८ नीयते गम्यतेऽनेनार्थः, नमति वार्थमभिमुखीकरोतीति नाम। = जिसके द्वारा अर्थ जाना जाये अथवा अर्थको अभिमुख करे वह नाम कहा जाता है।

ध. १४/२/२ जन्म नामस्स वाचकभावेण पवुत्तीए जो अत्थो जालवण होदि सो नामनिवधन नाम, तेण विणा नामपवुत्तीए अभावादो। = जिस नामकी वाचकस्वमे प्रवृत्तिमें जो अर्थ प्रलम्बन होता है वह नाम निवन्धन है, क्योंकि, उसके बिना नामकी प्रवृत्ति सम्भव नहीं है।

ध. ४/४१/४४/२ नाना मिनोतीति नाम। = नानास्वमे जो जानता है, उसे नाम कहते हैं।

त. अनु. १/०० वाच्यवाचक नाम। = वाच्यके वाचक शब्दको नाम कहते हैं—दे० आगम/४।

२. नामके भेद

ध. १/३, १, १/१७/४ तत्थ निमित्तं चउव्विह, जाड-दव्व-गुण-किरिया चेदि। दव्व दुविह, मंयोगदव्वं समवायदव्व चेदि। अ च जण निमित्तंतरमात्थ। = नाम या सज्ञाके चार निमित्त होते हैं—जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया। (उसमें भी) द्रव्य निमित्तके दो भेद हैं—संयोग द्रव्य और समवाय द्रव्य। (अर्थात् नाम या शब्द चार प्रकारके हैं—जातिवाचक, द्रव्यवाचक, गुणवाचक और क्रियावाचक) इन चारके अतिरिक्त अन्य कोई निमित्त नहीं है। (ग्री. वा. २/१/५/स्तो. २-१०/१६६)

ध. १४/२/३ त च नाम निवधनमत्थादिहाणपच्चयभेएण तिदिहं। = वह नाम निवन्धन अर्थ, अभिधान और प्रत्ययके भेदमें तीन प्रकारका है।

३. नामके भेदोंके लक्षण

दे. जाति (सामान्य) (गौ मनुष्य आदि जाति वाचक नाम है)।

दे. द्रव्य/१/१० (दण्डी छत्री जादि संयोग द्रव्य निमित्तक नाम है और गलगण्ड काना आदि समवाय द्रव्य निमित्तक नाम है।)

ध. १/१, १, १/१८/२, ५ गुणो नाम पज्जायादिपरोप्परविरुद्धो अविरुद्धो वा। किरिया नाम परिष्फटणस्सुवा। तत्थ- गुणनिमित्तं नाम किण्हो रुहिरो इच्चेवमाइ। किरियाणिमित्तं नाम गायणो णच्चणो इच्चेवमाइ। = जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं। परिस्पन्दन अर्थात् हलनचलन रूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं। तहाँ कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुणनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तमें उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं। गायक, नर्तक आदि क्रिया निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गाना नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तमें वे नाम व्यवहारमें आते हैं।

ध. १४/२/४ तत्थ अत्थो अट्ठविहो एगव्वहुजीवाजीवज्जिण्णपदेइ. मंजोग-भगभेएण। एदेसु अट्ठसु अत्थेमुप्पण्णणानं पच्चनिवधनं। जा नामसहो पवुत्तो संतो अप्पाणं चेव जाणावेदि तमभिहाणणामणिवधन नाम। = एक व बहुत जीव तथा अजीवसे उत्पन्न प्रत्येक व संयोगी भगोंके भेदसे अर्थ निवन्धन नाम आठ प्रकारका है (विशेष देखो आगे नाम निक्षेप) इन आठ अर्थोंमें उत्पन्न हुआ ज्ञान प्रत्यय निवन्धन नाम कहा जाता है। जो सज्ञा शब्द प्रवृत्त होकर अपने आपको अतताता है, वह अभिधान निवन्धन कहा जाता है।

४. सर्व शब्द वास्तवमें क्रियावाची हैं

श्लो वा ४/१/३३/७६/२६७/६ न हि कश्चिदक्रियाशब्दोऽस्यास्ति गौरव इति जातिशब्दाभिमतानामपि क्रियाशब्दत्वात् प्राप्नुमाभ्यस्य रति, शुक्लो नील इति गुणशब्दाभिमता अपि क्रियाशब्द एव। शुचिभवना च्छुन्नल, नीलात्रील इति। देवदत्त इति यदच्छा शब्दाभिमता अपि क्रियाशब्द एव देव एव (एन) देयादिति देवदत्त यल्लत्त इति। मयोगिद्रव्यशब्दा समवायिद्रव्यशब्दाभिमता क्रियाशब्द एव। दण्डोऽस्यास्तीति दण्डी विणाणमस्यास्तीति विणाणीत्यादि। पञ्चतयो तु शब्दानां प्रवृत्ति व्यवहारमात्रान्न न निश्चयादिरयमभ्येते। = जगत्में कोई भी शब्द ऐसा नहीं है जो कि क्रियाका वाचक न हो। जातिवाचक अशब्द भी क्रियावाचक है; क्योंकि, जाना अर्थात् जीव गमन करनेवाला अर्थ कहा जाता है। गुणवाचक शुक्ल नील आदि शब्द भी क्रियावाचक हैं, क्योंकि, शुचि अर्थात् पवित्र होना रूप क्रियासे शुक्ल तथा नील रंगने रूप क्रियामें नील वहा

जाता है। देवदत्त आदि यहृच्छा शब्द भी क्रियावाची है, क्योंकि, देव ही जिस पुरुषको देवे, ऐसे क्रियारूप अर्थको धारता हुआ देवदत्त है। इसी प्रकार यज्ञवत् भी क्रियावाची है। दण्डी विषाणी आदि सयोगद्रव्यवाची या समवायद्रव्यवाची शब्द भी क्रियावाची ही है, क्योंकि, दण्ड जिसके पास वर्त रहा है वह दण्डी और सौग जिसके वर्त रहे है वह विषाणी कहा जाता है। जातिशब्द आदि रूप पाँच प्रकारके शब्दोंकी प्रवृत्ति तो व्यवहार मात्रसे होती है। निश्चयसे नहीं है। ऐसा एवभूत नय मानता है।

* गौण्यपद आदि नाम—दे० पद।

* भगवान्‌के १००१ नाम—दे० अर्हन्त।

* नाम निक्षेप—दे० आगे पृथक् शब्द।

नामकर्म—१. नामकर्मका लक्षण

प्र. सा. मू. १/१७ कम्म णामसमकम्य सभावमध अप्पणो सहावेण। अभि-
भूय णर तिरिय णेरइय वामुर कुणदि। = नाम सज्ञावाला कर्म जीव-
के शुद्ध स्वभावको आच्छादित करके उसे मनुष्य, तिर्यच, नारकी
अथवा देव रूप करता है। (गो. क. मू. १२/६)

स. सि. ५/३/३७६/२ नान्तो नरकादिनामकरणम्।

स. सि. ५/४/३८१/४ नमयत्थात्मानं नमगतेऽनेनेति वा नाम। = (आत्मा
का) नाम आदि रूप नामकरण करना नामकर्मकी प्रकृति (स्वभाव)
है। जो आत्माको नमाता है या जिसके द्वारा आत्मा नमता है वह
नामकर्म है। (रा. वा. ८/३/४/३६७/४ तथा ८/२/५६५/४), (प्र. सा./
ता. वृ.)।

घ. ६/१, ६/१, १०/१३/३ नाना मिनोति निर्वर्त्तयतीति नाम। जे पोग्गला
सरीरसठाणस घडणवण्णगधादि रुज्जकारया जीवणि विट्ठा ते णाम-
सण्णिदा होति त्ति उत्त होदि। = जो नाना प्रकारको रचना निर्वृत्त
करता है, वह नामकर्म है। शरीर, सस्थान, सहनन, वर्ण, गन्ध आदि
कार्योंके करनेवाले जो पुद्गल जीवसे निविष्ट है, वे 'नाम' इस संज्ञा
वाले होते हैं, ऐसा अर्थ कहा गया है। (गो. क. मू. १२/६); (गो. क./
जी. प्र. २०/१३/१६), (व्र. स. टा. ३३/६०/१२)।

२. नामकर्मके भेद

१. मूलभेद रूप ४२ प्रकृतियाँ

प. ख. ६/१, ६-१/सूत्र २५/५० गदिणाम जादिणाम सरीरणाम सरीर-
वंधणाम सरीरमधादणाम सरीरसट्ठाणणाम सरीरज्जोवगणाम
सरीरसंवडणणाम वणणणाम गंधणाम रसणाम फासणाम आणुपु-
व्वणणाम अगुरुलहुवणाम उवधादणाम परधादणाम उस्सासणाम
आदावणाम उज्जोवणाम विहायगदिणाम तसणाम थावरणाम
वादरणाम सुहुमणाम पज्जत्तणाम अपज्जत्तणाम पत्तेयसरीरणाम
साधारणसरीरणाम थिरणाम अथिरणाम सुहणाम असुहणाम सुभ-
गणाम दूभगणाम सुस्सरणाम दुस्सरणाम आदेज्जणाम अणादेज्ज-
णाम जमकित्तिणाम अजसकित्तिणाम णिमिणाम तित्थयरणाम
चेदि १२८। = १ गति, २ जाति, ३ शरीर, ४ शरीरबन्धन,
५ शरीरमधात, ६ शरीरसस्थान, ७ शरीर अगोपाग, ८ शरीर-
सहनन, ९ वर्ण, १० गन्ध, ११ रस, १२ स्पर्श, १३ आनुपूर्वी,
१४ अगुरुलघु, १५ उपवात, १६ परवात, १७ उच्छ्वास, १८ आतप,
१९ उद्योत, २० विहायोगति, २१ त्रस, २२ स्थावर, २३ वादर,
२४ सूक्ष्म, २५ पर्याप्त, २६ अपर्याप्त, २७ प्रत्येक शरीर, २८
साधारण शरीर, २९ स्थिर, ३० अस्थिर, ३१ शुभ, ३२ अशुभ,
३३ सुभग, ३४ दुर्भग, ३५ सुस्वर, ३६ दुस्वर, ३७ आदेय,
३८ अनादेय, ३९ यश कीर्ति, ४० अयश कीर्ति; ४१ निर्माण और
४२ तीर्थकर, ये नाम कर्मकी ४२ पिंड प्रकृतियाँ हैं १२८। (प. ख.

१३/५/५. सू. १०१/३६३), (त. मू. ५/१९); (मू. आ. १२३०-१२३३)
(पं. सं. प्रा. २/४); (म. व. १/५४/२८/३); (गो. क. जी. प्र. २६/१६/७).

२. उत्तर भेदरूप ९३ प्रकृतियाँ

दे० वह वह नाम—(गति चार है—नरकादि जाति पाँच है—एकेन्द्रिय
आदि। शरीर पाँच है—औदारिकादि। नन्धन पाँच है—औदारि-
कादि शरीर बन्धन। मधात पाँच है—औदारिकादि शरीर मधात।
संस्थान छह हैं—समचतुरस आदि। अगोपाग तीन हैं—जोडारिक
आदि। सहनन छह हैं—वज्रचूषभनाराच आदि। वर्ण पाँच हैं—
शुक्ल आदि। गन्ध दो हैं—मुगन्ध, दुर्गन्ध। रस पाँच हैं—तिक्त
आदि। स्पर्श आठ हैं—कर्कश आदि। आनुपूर्वी चार हैं—नरक-
गत्यानुपूर्वी आदि। विहायोगति दो हैं—प्रशस्त अप्रशस्त।—२४
प्रकार इन १४ प्रकृतियों के उत्तर भेद ६६ हैं। मूल १२को वजाय
उनके ६६ उत्तर भेद गिननेपर नाम कर्मकी कुल प्रकृतियाँ ६३
(४२ + ६६ - ४४ = ६३) हो जाती हैं।)

३. नामकर्मकी असंख्यात प्रकृतियाँ

प. ख. १२/४, २, १४/सूत्र १६/४८३ णामस्म कम्मरस असंखेज्जलोगमेत्त-
पयडोओ। १६। = नामकर्मकी असंख्यात लोकमात्र प्रकृतियाँ हैं।
(रा. वा. ८/१३/३/५८१/५)
प. खं. १३/२, ५/सूत्र/पृष्ठ—णिरयगग्गयाजोग्गणुपुव्विणामाए पयडोओ
अगुलस्स असंखेज्जदिभागमेत्तेहि हल्लाणि तिरियपदराणि सेडोए अस-
खेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ पयडो-
ओ। (११६/३७१)। तिरिक्खगइपाओगणुपुव्विणामाए पयडोओ लोओ
सेडोए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ
पयडोओ। (११८-३७६)। मणुसगइपाओगणुपुव्विणामाए पयडोओ
पणदालोसजोयणसदमहस्सबाहल्लाणि तिरियपदराणि उरुदक्काड-
छेदणणिप्फण्णाणि नेडोए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि
गुणिदाओ। एवडियाओ पयडोओ। (१२०/३७७)। देवगइपाओगणु-
पुव्विणामाए पयडोओ णवजोयणसदमहल्लाणि तिरियपदराणि सेडोए
असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ
पयडोओ। (१२२/३८३)। = नरकगत्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ
अगुलके असंख्यातवें भागमात्र तिर्यक्प्रतररूप बाह्यको श्रेणिके
असंख्यातवें भागमात्र अवगाहनाविक्ल्पोसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं
११६। तिर्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ लोकको
जगश्रेणिके असंख्यातवें भागमात्र अवगाहनाविक्ल्पोसे गुणित करने-
पर जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं
११८। मनुष्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ ऊर्ध्वक्पाट-
छेदनसे निष्पन्न पैतालीस लाख योजन बाह्यवाले तिर्यक् प्रतरोंको
जगश्रेणीके असंख्यातवें भागमात्र अवगाहनाविक्ल्पोसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी उतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं। १२०।
देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ नौ सौ योजन बाह्य-
रूप तिर्यक्प्रतरोंको जगश्रेणीके असंख्यातवें भागमात्र अवगाहना-
विक्ल्पोसे गुणित करनेपर जो लब्ध आवे उतनी होती हैं। उसकी
उतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं १२२।

घ. ३/१, २, ८७/३३०/२ पुढविकाइयणामकम्मोदयवत्तो जीवा पुढविकाइया
त्ति बुच्चत्ति। पुढविकाइयणामकम्म ण कहि वि बुत्तमिच्चि चेण,
तस्स एडंदिज्जादिणामकम्मत्तवृद्धत्तादो। एवं सदि कम्माण सखा-
णियमो सुत्तसिद्धो ण वडदि त्ति बुच्चदे। ण सुत्ते कम्माण अट्ठेव
अट्ठेदालसयमेवेत्ति सखतरपडिसेहविधाययएवकाराभावदो। पुणो
कत्तियाणि कम्माण होति। हय-गय-विय-फुल्ल धुव-सलहमकुणु-
इदेहि-गोमिदादीणि जेत्तियाणि कम्मफलाणि लोगे उवलम्भते

कम्माणि वि तत्तियाणि चेव । एवं सेसकाइयाणं वि वत्तव्वं ।
=पृथिवीकाय नामकर्मसे युक्त जीवोको पृथिवीकायिक कहते हैं ।
प्रश्न—पृथिवीकाय नामकर्म कही भी (कर्मके भेदोंमें) नहीं कहा गया है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकाय नामका कर्म एकैन्द्रिय नामक नामकर्मके भीतर अन्तर्भूत है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो सूत्र प्रसिद्ध कर्मोंकी संख्याका नियम नहीं रह सकता है । उत्तर—सूत्रमें, कर्म आठ ही अथवा १४ ही नहीं कहे गये हैं, क्योंकि आठ या १४ संख्याको छोड़कर दूसरी संख्याओका प्रतिषेध करनेवाला एवकार पद सूत्रमें नहीं पाया जाता है । प्रश्न—तो फिर कर्म कितने हैं । उत्तर—लोकमें घोडा, हाथी, वृक (भेड़िया), भ्रमर, शलभ, मत्कुण, उद्दहिका (दीमक), गोमी और इन्द्र आदि रूपसे जितने कर्मोंके फल पाये जाते हैं, कर्म भी उतने ही हैं । (ध. ७/२, १.१६/७०/७) इसी प्रकार शेष कायिक जीवोंके विषयमें भी कथन करना चाहिए ।

ध. ७/२, १.३२/१०५/६ सुहुमकम्मोदण जहा जीवाणं वणप्फदिकाइया-
दीणं सुहुमत्तं होदि तहा णिगोदणामकम्मोदण णिगोदत्तं होदि ।
=मूक्षम नामकर्मके उदयसे जिस प्रकार वनस्पतिकायिकादि जीवों-
के मूक्षमपना होता है उसी प्रकार निगोद नामकर्मके उदयसे निगोदत्व होता है ।

ध. १३/५, १.१०१/३६६/६ को पिंडो णाम । बहूणं पयडीणं सरोहो पिंडो ।
तसादि पयडीणं बहुत्तं णत्थि त्ति ताओ अपिडपयडीओ त्ति ण
धेत्तव्व, तत्थ वि बहूणं पयडीणमुवलंभादो । कुदो तदुवलद्धो ।
जुत्तोदो । का जुत्तो । कारणबहुत्तेण विणा भमर-पयग-मायंग-तुरगा-
दीणं बहुत्ताणुववत्तीदो ।

ध. १३/५, १.१३३/३८७/११ ण च एवासिमुत्तरोत्तरपयडीओ णत्थि,
पत्तेरसरीराणं धव-धम्मणादीणं साहारणसरीराणं मूलयथूहलयादीणं
बहुविहसर-गमणादीणमुवलंभादो । = १. प्रश्न—पिंड (प्रकृति) का
अर्थ क्या है । उत्तर—बहुत प्रकृतियोंका समुदाय पिंड कहा जाता
है । प्रश्न—त्रस आदि प्रकृतियाँ तो बहुत नहीं हैं, इसलिए क्या वे
अपिंड प्रकृतियाँ हैं । उत्तर—ऐसा ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि,
वहाँ भी युक्तसे बहुत प्रकृतियाँ उपलब्ध होती हैं । और वह युक्ति
यह है कि—क्योंकि, कारणके बहुत हुए बिना भ्रमर, पतंग, हाथी,
और घोडा आदिक नाना भेद नहीं बन सकते हैं, इसलिए जाना
जाता है, कि त्रसादि प्रकृतियाँ बहुत हैं । २. यह कहना भी ठीक
नहीं है कि अगुरुलघु नामकर्म आदिकी उत्तरोत्तर प्रकृतियाँ नहीं हैं,
क्योंकि, ध्व और धम्ममन आदि प्रत्येक शरीर, मूली और थूहर
आदि साधारणशरीर, तथा नाना प्रकारके स्वर और नाना प्रकारके
गमन आदि उपलब्ध होते हैं ।

और भी दे० नीचे शीर्षक नं० ५ (भवनवासी आदि सर्व भेद नामकर्म-
कृत है ।)

४. तीर्थकरत्ववत् गणधरत्व आदि प्रकृतियोंका निर्देश
क्यों नहीं

रा. वा. १८/११/४१/५८०/३ यथा तीर्थकरत्वं नामकर्मोच्यते तथा गण-
धरत्वादीनामुपसंख्यानं कर्तव्यम्, गणधरचक्रधरवासुदेवबलदेवा अपि
विशिष्टाद्विद्युक्ता इति चेत्, तन्न, किं कारणम् । अन्यनिमित्तत्वात् ।
गणधरत्वं श्रुतज्ञानावरणाक्षयोपशमप्रकर्षनिमित्तम्, चक्रधरत्वादीनि
उच्चैर्गोत्रविशेषहेतुकानि । = प्रश्न—जिस प्रकार तीर्थकरत्व नामकर्म
कहते हो उसी प्रकार गणधरत्व आदि नामकर्मोंका उल्लेख करना
चाहिए था; क्योंकि गणधर, चक्रधर, वासुदेव, और बलदेव भी
विशिष्ट अद्विसे युक्त होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वे दूसरे
निमित्तोंसे उत्पन्न होते हैं । गणधरत्वमे तो श्रुतज्ञानावरणाका प्रकर्ष
क्षयोपशम निमित्त है और चक्रधरत्व आदिकोंमें उच्चगोत्र विशेष
हेतु है ।

५. देवगतिमें मचनवासी आदि सर्वभेद नाम कर्मकृत हैं

रा. वा. ४/१०/३/२१६/६ सर्वे ते नामकर्मोदयापावित्तविशेषा वेदितव्या ।
रा. वा. ४/११/३/२१७/१८ नामकर्मोदयविशेषतस्तद्विशेषसंज्ञा । किन्नर-
नामकर्मोदयात्किन्नरा, किंपुरुषनामकर्मोदयात् किंपुरुषा इत्यादि ।
रा. वा. ४/१२/५/२१८/१७ तेषा संज्ञाविशेषाणा पूर्ववन्निवृत्तिर्वेदितव्या—
देवगतिनामकर्मविशेषोदयाविति । = वे सब (असुर नाग आदि
भवनवासी देवोंके भेद) नामकर्मके उदयमे उत्पन्न हुए भेद जानने
चाहिए । नामकर्मोदयकी विशेषतासे ही वे (अन्तर देवोंके किन्नर
आदि) नाम होते हैं । जैसे—किन्नर नामकर्मके उदयमे किन्नर और
किंपुरुष नामकर्मके उदयसे किंपुरुष, इत्यादि । उन ज्योतिषी देवोंकी
भी पूर्ववत् ही निवृत्ति जाननी चाहिए । अर्थात् (सूर्य चन्द्र आदि
भी) देवगति नामकर्म विशेषके उदयसे होते हैं ।

६. नामकर्मके अस्तित्वकी सिद्धि

ध. ६/१, १.१०/१३/४ तस्स णामकम्मस्स अत्थित्तं कुञ्जोवगम्मदे ।
सरोरसंठाणवण्णादिकज्जभेदणहाणुववत्तीदो । = प्रश्न—उस नाम-
कर्मका अस्तित्व कैसे जाना जाता है । उत्तर—शरीर, संस्थान, वर्ण
आदि कार्योंके भेद अन्यथा हो नहीं सकते हैं ।

ध. ७/२, १.१६/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जाणमुप्पत्ती अत्थि ।
दीसंति च पुद्बिजाउ-तेउ-वाउ-वणप्फदित्तसकाइयादिमु जणेगाणि
कज्जाणि । तदो कज्जमेत्ताणि चेव कम्माणि वि अत्थि त्ति णिच्छओ
कायव्वो । = कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं है । और
पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति, और त्रसकायिक आदि जीवोंमें
उनकी उक्त पर्यायोंरूप अनेक कार्य देखे जाते हैं । इसलिए जितने
कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नामकर्मके उदाहरण । —दे० प्रकृतिबंध/३ ।
२. नामकर्म प्रकृतियोंमें शुभ-अशुभ विभाग । —दे० प्रकृतिबंध/२ ।
३. शुभ-अशुभ नामकर्मके बन्धयोग्य परिणाम । —दे० पुण्य पाप ।
४. नामकर्मकी बन्ध उदय सत्तन प्ररूपणाएँ । — दे० वह वह नाम ।
५. जीव विपाकी भी नामकर्मको अवाती कहनेका कारण ।
—दे० अनुभाग/३ ।
६. गतिनाम कर्म जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/२ ।

नामकर्म क्रिया—दे० नस्कार/२ ।

नाम नय—(दे० नय/१/५/३) ।

नाम निक्षेप—१. नाम निक्षेपका लक्षण

स. सि. १/५/१७/४ अतद्गुणे वस्तुनि संव्यवहारार्थं पुरुषकारान्नियुज्य-
मानं संज्ञाकर्म नाम । = संज्ञाके अनुसार जिसमें गुण नहीं है ऐसी
वस्तुमें व्यवहारके लिए अपनी इच्छासे की गयी संज्ञाको नाम
(नाम निक्षेप) कहते हैं । (स. सा. १/५/१३/८ की टीका), (प. ध. १/५/७२) ।

रा. वा. १/५/१/२८/१४ निमित्तादन्यन्निमित्तं निमित्तान्तरम्, तदनपेक्ष्य
क्रियमाणा संज्ञा नामेत्युच्यते । यथा परमेश्वर्यलक्षणन्दनक्रिया-
निमित्तान्तरानपेक्ष कस्यचित् इन्द्र इति नाम । = निमित्तसे जो अन्य
निमित्त होता है उसे निमित्तान्तर कहते हैं । उस निमित्तान्तरकी
अपेक्षा न करके [अर्थात् शब्द प्रयोगके जाति, गुण, क्रिया आदि
निमित्तोंकी अपेक्षा न करके लोक व्यवहारार्थ (स्तो. वा.)] की
जानेवाली संज्ञा नाम है । जैसे—परम ऐश्वर्यरूप इन्दन क्रियाकी

अपेक्षा न करके किसीका भी 'इन्द्र' नाम रख देना नाम निक्षेप है। (श्लो वा. २/१/५/श्लो. १-१०/१६६)। (गो.क./मू./५२/५२); (त.सा./१/१०)

२. नाम निक्षेपके भेद

प ख. १२/५/३/सूत्र ६/८ जो सो णामफासो णाम सो जीवस्स वा अजीवस्स वा जीवाण वा अजीवाणं वा जीवस्स च अजीवस्स च जीवरस च अजीवाण च जीवाण च अजीवस्स च जीवाणं च अजीवाणं च जस्स णाम कीरदि फासे त्ति सो सव्वो णामफासो णाम । = जो वह नाम स्पर्श है वह—एक जीव, एक अजीव, नाना जीव, नाना अजीव, एक जीव एक अजीव, एक जीव नाना अजीव, नाना जीव एक अजीव, तथा नाना जीव नाना अजीव; इनमेंसे जिसका 'स्पर्श' ऐसा नाम किया जाता है वह सब नाम स्पर्श है। नोट—(यहाँ स्पर्शका प्रकरण होनेसे 'स्पर्श' पर लायू कर नाम निक्षेपके भेद किये गये हैं। पु. ६ में 'कृति' पर लायू करके भेद किये गये हैं। इसी प्रकार अन्यत्र भी जान लेना। धवलामे सर्वत्र प्रत्येक विषयमे इस प्रकार निक्षेप किये गये हैं।) (प. ख. ६/४.१/सू. ५१/२४६), (ध. १५/२/४)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नाम निक्षेप शब्दस्पर्शो है। —दे० नय/१/५/३।
२. नाम निक्षेपका नवोंमें अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२,३।
३. नाम निक्षेप व स्थापना निक्षेपमें अन्तर। —दे० निक्षेप/४।

नाममाला—अर्थात् शब्दकोश—दे० 'शब्दकोश'।

नाम सत्य—दे० सत्य।

नाम सम—दे० निक्षेप/४/८।

नारकी—दे० नरक/१।

नारद—१ प्रत्येक कल्पकालके नौ नारदोंका निर्देश व नारदकी उत्पत्ति स्वभाव आदि—(दे० शलाकापुरुष/७)। २, भावी कालीन २१वें 'जय' तथा २२वें 'विमल' नामक तीर्थंकरोंके पूर्व भवोंके नाम—दे० तीर्थंकर।

नारसिंह—जैनधर्मके अतिश्रद्धालु एक यादव व होयसलवंशीय राजा थे। इनके मन्त्रीका नाम हुवलराज था। ये विष्णुवर्द्धन प्रथमके उत्तराधिकारी थे और इनका भी उत्तराधिकारी बल्लाल देव था। समय—श.स. १०५०-१०८५ (ई० ११२८-११६३)

नाराच—दे० संहनन।

नारायण—१. नव नारायण परिचय—दे० शलाकापुरुष/४।

२ लक्ष्मणका अपर नाम—दे० लक्ष्मण।

नारायणमत—दे० अज्ञानवाद।

नारी—१. स्त्रीके अर्थमें—दे० स्त्री। २—आर्य खण्ड भरत क्षेत्रकी एरु नदी—दे० मनुष्य/४। ३. रम्यकक्षेत्रकी एक प्रधान नदी—दे० लोक/३/१०। ४. रम्यक क्षेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमें-से नारी नदी निकलती है—दे० लोक/३। ५. उपरोक्त कुण्डकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७।

नारीकूट—रा. वा. की अपेक्षा रुक्मि पर्वतका कूट है और ति. प. की अपेक्षा नील पर्वतका कूट है।—दे० लोक/७।

नालिहा—पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नाली—क्षेत्र व कालका प्रमाण विशेष।—दे० गणित/१/१।

नासारिक—भरतक्षेत्र पश्चिमी 'आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

नास्तिक—

सि. वि./मू./४/१२/२७१ तत्रेति द्वेधा नास्तिक्यं प्रज्ञामत् प्रज्ञप्तिस्त्वं। तथादृष्टमदृष्ट वा तत्त्वमित्यात्मविद्विषाम् । = नास्तिक्य दो प्रकारका है—प्रज्ञासत् व प्रज्ञप्तिस्त्वं, अर्थात् बाह्य व आध्यात्मिक। बाह्यमें दृष्ट घट स्तम्भादि ही सत् है, इनसे अतिरिक्त जीव अजीवादि तत्त्व कुछ नहीं है, ऐसी मान्यतावाले चार्वाक प्रज्ञासत् नास्तिक हैं। अन्तरगमें प्रतिभासित सवित्ति या ज्ञानप्रकाश ही सत् है, उससे अतिरिक्त बाह्यके घट स्तम्भ आदि पदार्थ अथवा जीव अजीव आदि तत्त्व कुछ नहीं हैं, ऐसी मान्यतावाले सौगत (बौद्ध) प्रज्ञप्ति सत् नास्तिक हैं।

नास्तिकवाद—दे० चार्वाक व बौद्ध।

नास्तित्व नय—दे० नय/१/५।

नास्तित्व स्वभाव—

आ. प/६ परस्वरूपेणाभावान्नास्तित्वस्वभाव । = पर स्वरूपसे अभाव होना सो नास्तित्व स्वभाव है। जैसे—घट पदस्वभावी नहीं है।

न. च वृ/६१ अमृततत्त्वाहु अणमण्णेण । = अन्यथा अन्यरूपमे न होना हो अमृत स्वभाव है।

नास्तित्व भंग—दे० सप्तभंगी/४।

निःकषाय—भावीकालीन १४वें तीर्थंकर। अपर नाम विमलप्रभ—दे० तीर्थंकर/५।

निःकाक्षित—१. निःकाक्षित गुणका लक्षण—

१. व्यवहार लक्षण—

स. सा/मू./२३० जो दुण करेदि कख कम्मफलेसु सव्वधम्मेषु । सो णिक्खलो चेदा सम्मादिट्ठी मुणेष्ववो । २३० = जो चेतयिता कर्मोंके फलोके प्रति तथा (बौद्ध, चार्वाक, परित्राजक आदि अन्य (दे० नीचैके उद्धरण) सर्व धर्मोंके प्रति काक्षा नहीं करता है, उसको निष्काक्ष सम्यग्दृष्टि कहते हैं।

मू. आ/२४६-२५१ ति विहा य होइ कखा इह परलोए तथा कुधम्मेषु य । ति विहा पि जो ण कुजा दसणसुद्धीसुपगदो सो । २४६। बलदेवचक्रवर्ती-सेट्ठीरायत्तणादि । अहि परलोए देवत्तपत्तया दसणाभिघादी सो । २५०। रत्तवडचरगतवसपरिवत्तादीणमण्णतिथीणं । धम्मसि य अहिलासो कुधम्मकंखा हवदि एसो । २५१। = अभिलाषा तीन प्रकारकी होती है—इस लोक सबन्धी, परलोक सम्बन्धी, और कुधर्मों सम्बन्धी। जो ये तीनों ही अभिलाषा नहीं करता वह सम्यग्दर्शनकी शुद्धिको पाता है । २४६। इस लोकमें बलदेव, चक्रवर्ती, सेठ आदि बनने या राज्य पानेकी अभिलाषा इस लोक सम्बन्धी अभिलाषा है। परलोकमें देव आदि होनेकी प्रार्थना करना परलोक सम्बन्धी अभिलाषा है। ये दोनों ही दर्शनको घातनेवाली हैं । २५०। रत्तपट अर्थात् बौद्ध, चार्वाक, तापस, परित्राजक, आदि अन्य धर्मवालोंके धर्ममें अभिलाषा करना, सो कुधर्माकाषा है । २५१। (र. क. श्रा./१२) (रा. वा./६/२४/१/५२६/६) (चा. सा./४/५) (पु. सि. उ./२४) (प. ध. उ./५४७)।

का अ/मू./४१६ जो सगगसुहणिमिन्न धम्मं णायरदि दूसहतवेहि । मोक्खं समीहमाणो णिक्खखा जायदे तस्स । ४१६। = दुर्धर तपके द्वारा मोक्षकी इच्छा करता हुआ जो प्राणी स्वर्गसुखके लिए धर्मका आचरण नहीं करता है उसके निःकाक्षित गुण होता है। (अर्थात् सम्यग्दृष्टि मोक्षकी इच्छासे तपादि अनुष्ठान करता है व कि इन्द्रियोंके भोगोंकी इच्छासे।) (प. ध. उ./५४७)।

द्र. सं. टी./४१/१७१/४ इहलोकपरलोकाशारूपभोगाकाङ्क्षानिदानत्यागेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुणव्यक्तिसरूपमोक्षार्थं ज्ञानपूजातपश्चरणादिकरणं निष्काङ्क्षागुणं कथ्यते। इति व्यवहारनिष्काङ्क्षितगुणो विज्ञा-
तव्यः। = इस लोक तथा परलोक सम्बन्धी आशारूप भोगाकाक्षा-
निदानके त्यागके द्वारा केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंकी प्रगटारूप
मोक्षके लिए ज्ञान, पूजा, तपश्चरण इत्यादि अनुष्ठानोंका जो करना
है, वही निष्काङ्क्षित गुण है। इस प्रकार व्यवहार निष्काङ्क्षित गुणका
स्वरूप जानना चाहिए।

२. निश्चय लक्षण

द्र. सं./टी./४१/१७२/६ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिष्काङ्क्षा-
गुणस्य सहकारित्वेन दृष्टानुभूतपञ्चेन्द्रियभोगत्यागेन निश्चय-
रत्नत्रयभावनोत्पन्नपारमार्थिकस्वात्मोत्थसुखामृतरसे चित्तसंतोष स
एव निष्काङ्क्षागुण इति। = निश्चयसे उसी व्यवहार निष्काङ्क्षा गुणकी
सहायतासे देखे सुने तथा अनुभव किये हुए जो पाँचों इन्द्रियों
सम्बन्धी भोग है इनके त्यागसे तथा निश्चयरत्नत्रयकी भावनासे
उत्पन्न जो पारमार्थिक निजात्मोत्थ सुखरूपी अमृत रस है, उसमें
चित्तको संतोष होना निष्काङ्क्षागुण है।

२. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टि सर्वथा निष्कांक्ष नहीं होता

दे. अनुभाग/४/६/३ (सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय वश वेदक सम्यग्दृष्टिकी
स्थिरता व निष्काङ्क्षता गुणका घात होता है।)

* भोगाकांक्षाके बिना भी सम्यग्दृष्टि व्रतादि क्यों करता
है—दे० राग/६।

निःशंकित—१. निःशंकितगुणका लक्षण

१. निश्चय लक्षण—सप्तमय रहितता

स. सा./मू./२२८ सम्मदिट्ठी जीवा णिस्सका होति णिग्गमया। सत्तभय-
विप्पमुक्का जम्हा तम्हा दु णिस्संका। २२८। = सम्यग्दृष्टि जीव
नि शंक होते हैं, इसलिए निर्भय होते हैं। क्योंकि वे सप्तभयोंसे
रहित होते हैं, इसलिए निःशंक होते हैं। (रा. वा./६/२४/१/५२६/८)
(चा सा/४/३) (प. घ./३/४८१)।

स. सा./आ./२२७/४ १४४ सम्यग्दृष्टय एव साहसमिदं कर्तुं क्षमन्ते पर,
यद्वज्रेऽपि पतत्यमी भयचलत्तत्रैलोक्यमुक्तध्वनि। सर्वमेव निसर्गनि-
र्भयतया शङ्का विहाय स्वयं, जानन्त स्वमवध्यबोधवपुषं बोधाच्चय-
वन्तो न हि। १४४। = जिसके भयसे चलायमान होते हुए, तीनों लोक
अपने मार्गको छोड़ देते हैं—ऐसा वज्रपात होनेपर भी, ये सम्यग्दृष्टि-
जीव स्वभावतः निर्भय होनेसे, समस्त शंकाको छोड़कर, स्वयं अपने-
अवध्य ज्ञानशरीरी जानते हुए, ज्ञानसे च्युत नहीं होते। ऐसा परम
साहस करनेके लिए मात्र सम्यग्दृष्टि ही समर्थ है। (विशेष दे० स.
सा./आ./२२८/क. १४५-१६०)।

द्र. सं./टी./४१/१७१/१ निश्चयनयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिःशङ्कितगुणस्य
सहकारित्वेनेहलोकत्राणगुप्तिव्याधिबेदनाकस्मिकाभिधानभयसत्तक
मुक्त्वा घोरौपसर्गपरीपहप्रस्तावेऽपि शुद्धोपयोगलक्षणनिश्चयरत्नत्रय-
भावेनैव निःशङ्कगुणो ज्ञातव्य इति। = निश्चय नयसे उस व्यवहार
नि शंका गुणकी (देखो आगे) सहायतासे इस लोकका भय, आदि
सात भयों (दे० भय) को छोड़कर घोर उपसर्ग तथा परिपहोके
आनेपर भी शुद्ध उपयोगरूप जो निश्चय रत्नत्रय है उसकी भावनाको
ही निःशंका गुण जानना चाहिए।

२. व्यवहार लक्षण—अर्हद्वचन व तत्त्वादिमें शंकाका अभाव

मू. आ./२४८ णव य पदत्था एदे जिणदिट्ठा वणिंदा मए तच्चा। तत्थ
भवे जा संका दसणघादी हवदि एसो। २४८। = जिन भगवान् द्वारा

उपदिष्ट ये नौ पदार्थ, यथार्थ स्वरूपसे मैंने (आ, वट्ठकेर स्वामीने)
वर्णन किये हैं। इनमें जो शंकाका होना वह दर्शनको घातनेवाला
पहिला दोष है।

र. क. आ./११ इवमेवेदशमेव तत्त्व नान्यत्र चान्यथा। इत्यर्कं पायसा-
म्भोवत्सन्मार्गेऽसशया रुचि'। ११। = वस्तुका स्वरूप यही है और
नहीं है, इसी प्रकारका है अन्य प्रकारका नहीं है, इस प्रकारसे जैन-
मार्गमें तलवारके पानी (आब) के समान निश्चल श्रद्धान निःशंकित
अंग कहा जाता है। (का. अ./मू./४१५)।

रा. वा./६/२४/१/५२६/६ अर्हदुपदिष्टे वा प्रवचने किमिदं स्याद्वा न
वेति शङ्कानिरासो निःशङ्कितत्वम्। = अर्हन्त उपदिष्ट प्रवचनमें
'क्या ऐसा ही है या नहीं है' इस प्रकारकी शंकाका निरास करना
निःशंकितपना है। (चा सा/४/४), (पु. सि उ/२३) (का. अ./
मू./४१४) (अन घ./२/७२/२००)।

द्र. सं./टी./४१/१६६/१० रागादिदोषा अज्ञानं वासत्यवचनकारणं
तदुभयमपि वीतरागसर्वज्ञाना नास्ति तत कारणात्तत्प्रणीते हेयो-
पादेयतत्त्वे मोक्षे मोक्षमार्गं च भव्ये सशयः संदेहो न कर्त्तव्यः।
इदं व्यवहारेण सम्यक्त्वस्य व्याख्यानम्। = राग आदि दोष तथा
अज्ञान ये दोनों असत्य बोलनेके कारण हैं और ये दोनों ही वीतराग
सर्वज्ञ जिनन्द्र देवमें नहीं हैं, इस कारण उनके द्वारा निरूपित हेयो-
पादेय तत्त्वमें मोक्षमें और मोक्षमार्गमें भव्य जीवोंको सशय नहीं
करना चाहिए। यह व्यवहारनयसे सम्यक्त्वका व्याख्यान किया
गया।

पं. घ./उ./४८२ अर्थवशादत्र सूत्रार्थे शङ्का न स्यान्मनीषिणाम्।
सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः स्युस्तदास्तिक्यगोचराः। = सूक्ष्म अन्तरित
और दूरवर्ती पदार्थ सम्यग्दृष्टिको आस्तिक्यगोचर हैं, इसलिए
उसको, इनके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले आगममें किसी
प्रयोजनवश कभी भी शंका नहीं होती है।

२. निःशंकित अंगकी प्रधानता

अन. घ./२/७३/२०१ सुखं कृतनिश्चयोऽपि हन्तुं द्विपतः प्रत्ययमाश्रित-
स्पृशन्तम्। उभयो जिनवाचि कोटिमाजौ तुरगं वीर इव प्रतीयते
तौ। ७३। = मोहादिकके रुचिपूर्वक हननका निश्चय करनेपर भी
यदि जिन वचनके विषयमें दोनों ही कोटियोंके सशयरूप ज्ञानपर
आरुढ़ रहे, (अर्थात् वस्तु अंगोंके सम्बन्धमें 'ऐसा ही है अथवा
अन्यथा है' ऐसा संशय बना रहे) तो इधर उधर भागनेवाले घोड़ेपर
आरुढ़ योद्धावद् वैरियों द्वारा मारा जाता है अर्थात् मिथ्यात्वको
प्राप्त होता है।

३. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टिको कदाचित् तत्त्वोंमें सन्देह होना सम्भव है

क. पा. १/१, १/१२६/३ ससयविवज्जासाणज्झवसायभावगयगणहरदेव-
पडि पङ्गमाणसहाधा। = गणधरदेवके संशय विपर्यय और अनध्यवसाय
भावको प्राप्त होनेपर (उसको दूर करनेके लिए) उनके प्रति प्रवृत्ति
करना (दिव्यध्वनिका) स्वभाव है।

दे० मोहनीय/२ सम्यग्दर्शनका घात नहीं करनेवाला सदेह सम्यग्प्रकृति-
के उदयसे होता और सर्व मिथ्यात्वके उदयसे होता है।

* सम्यग्दृष्टिको कदाचित् अन्ध श्रद्धान भी होता है

—दे० श्रद्धान/२।

* भयके भेद व लक्षण

४. सम्यग्दृष्टिको भय न होनेका कारण व प्रयोजन

स. सा./आ./२८८/क १४५ लोक शाश्वत एक एष सकलव्यक्तो विविक्ता-
त्मनश्चिच्छल्लोकं स्वयमेव केवलमर्थं यत्लोकयत्येक'। लोकोऽयं न

तवापरस्तपरस्तस्यास्ति तद्वी० कृतो, निग्राहक सततं स्वयं स
सुहृन् ज्ञान सदा विन्दति ११६१। = यह चित्स्वरूप ही इस विविक्त
आत्माका शाश्वत, एक और सन्तुल्य लोको है, क्योंकि मात्र
चित्स्वरूप लोकको यह ज्ञानी आत्मा स्वयमेव एकाकी देखता है—
अनुभव करता है। यह चित्स्वरूप लोक ही तेरा है, उसने भिन्न
दूसरा कोई लोक—यह लोक या परलोक—तेरा नहीं है, ऐसा ज्ञानी
विचार करता है, जानता है। इसलिए ज्ञानीको इस लोकका तथा
परलोकका भय कहाँ है? वह तो स्वयं निरन्तर निःशक वर्तता
हुआ सहज ज्ञानका सदा अनुभव करता है। (कलश १४६-१६० में
इसी प्रकार अन्य भी वही भयोंके लिए कहा गया है।) (प घ ८/
५१४, ५२२, ५२७, ५३६, ५४२, ५४६) ।

५. सम्यग्दृष्टिका भय भय नहीं होता

पं घ, ८ ग्लोको न परत्रात्मानुभूतेर्वै विना भीति कुतस्तनी । भीति
पर्यायमुदाना नात्मतत्त्वं कचेत्तस्मात् १४६४। ननु सन्ति चतवोऽपि
संज्ञान्तस्यास्य कस्यचित् । अर्वाक् च तत् परि (स्थिति) च्छेदस्थाना-
दस्तित्वमभावात् १४६५। तत्कथं नाम निर्भीक सर्वतो दृष्टवानपि ।
अप्यनिर्ग्रहयोगादस्त्यध्यक्ष प्रयत्नवात् १४६६। सत्यं भीकोऽपि
निर्भीकस्तत्त्वामित्वाद्यभावात् । रूपि द्रव्यं यथा चक्षुः, पश्यदपि न
परयति १४७१। सम्यग्दृष्टि सदैव त्वत्त्व समासाध्यन्निव । यावत्कर्म-
तिरिक्तत्वाच्छृङ्खलमत्येति चिन्मयम् १४७२। शरीर दुखदुःखादि पुत्र-
पौत्रादिव तथा । अनित्य कर्मकार्यत्वात्स्वरूपमवैति य १४७३। =
निगूँच करके परपदार्थोंमें आत्मीय वृद्धिके बिना भय कैसे हो सकता
है, जत पर्यायोंमें मोह करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको ही भय होता है,
केवल शुद्ध आत्माका अनुभव करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंको भय नहीं
होता १४६४। प्रश्न—किसी सम्यग्दृष्टिके भी जाहार भय मैथुन व परि-
ग्रह ये चारों संज्ञाएँ होती हैं, क्योंकि जिस गुणस्थानतक जिस जिस
संज्ञाकी व्युत्पत्ति नहीं होती है (दे० सज्ञा/२) उस गुणस्थान तक
या उससे पहिलेके, गुणस्थानोंमें वे वे संज्ञाएँ पायी जाती हैं १४६५।
इसलिए सम्यग्दृष्टि सर्वथा निर्भीक कैसे हो सकता है। और वह
प्रत्यक्षमें भी अनिष्ट पदार्थके मयोगके होनेसे उसकी निवृत्तिके लिए
प्रयत्नवात् देखा जाता है। उत्तर—ठीक है; किन्तु सम्यग्दृष्टिके
परपदार्थोंमें स्वामित्व नहीं होता है, अतः वह भयवान् होकरके भी
निर्भीक है। जैसे कि—चक्षुः इन्द्रिय रूपी द्रव्यको देखनेपर भी यदि
उधर उष्णत न हो तो देख नहीं पाता १४७०। सम्यग्दृष्टि जीव सम्पूर्ण
कर्मोंमें भिन्न होनेके कारण अपने केवल सत्स्वरूप एकताको प्राप्त
करता हुआ ही मानो, उसको शुद्ध चिन्मय रूपसे अनुभव करता है
१४७२। और वह कर्मोंके फलरूप शरीर सुख दुःख आदि तथा पुत्र पौत्र
आदिको अनित्य तथा आत्मस्वरूपसे भिन्न समझता है १४७३। [इस-
लिए उसे भय कैसे हो सकता है—(दे० इसने पहलेवाला शीर्षक)]
(द. पा १/५. जयचन्द/०/११/३) ।

द. पा १/५. जयचन्द/२/११/१० भय होतै ताका इलाज भागना इत्यादि
करै है, तहाँ वर्तमानकी पीड़ा नहीं सही जाय तातै इलाज करै है।
यह निर्बलाईका दोष है।

* संशय अतिचार व संशय मिथ्यात्वमें अन्तर

—दे० मशय/५ ।

निःशल्य अष्टमी व्रत—१६ वर्ष पर्यन्त प्रति भाद्रपद शुक्ला ५ को
उपवास करे। तीन बार देव पूजा करे। तथा नमस्कार मन्त्रका
त्रिंशत् जप्य करे। (व्रत विधान मं० ह/पृ. १०१) (किशोरसिंह
-क्रियाकोश) ।

निःश्रेयस—

र. क. भा १/३१ जन्मजराभयमरुतं शोकं दुःखं त्रैलोक्यैश्च परियुक्तं ।
निर्माणं दुष्टदुःखं निःश्रेयसमिष्यते नित्यं १३३१। = जन्म जरा मरण

रोग व शोकमें दुःखोंसे और सब भयोंमें रहित जिवनायी तथा
कल्याणमय शुद्ध सुख निःश्रेयस कहा जाता है।

ति पं. १/४६ सोऽयं तित्यपराणं कप्पातीदाणं तह य इंदियादीदं ।
अतिसयमावममूर्थं गित्सेयसमणुवमं परमं १४६। तोर्थकर (जर्हन्त)
और कप्पातीत अर्थात् सिद्ध, इनके अतीन्द्रिय, अतिशयस्वरूप, आत्मो-
त्पन्न, उज्ज्वल और श्रेष्ठ सुखको निःश्रेयस सुख कहते हैं।

निःश्वास—१. श्वासके अर्थमें निःश्वास—दे० जपान । २. कालका
प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१ ।

निःसंगत्व—निःसंगत्वात्म भावना क्रिया—दे० नत्का/२ ।

निःसृणात्मक—तैजस शरीर—दे० तैज/१ ।

निःसृत—मतिज्ञानका एक भेद—दे० मतिज्ञान/४ ।

निंदन—दे० निन्दा ।

निंदा—

१. निन्दा व निन्दनका लक्षण

स सि ६/२५/३३६/१२ तथ्यस्य वातथ्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति
इच्छा निन्दा । = सच्चे या झूठे दोषोंको प्रगट करनेकी इच्छा निन्दा
है। (रा. वा ६/२५/१/५०/२५) ।

स. ना. ता. वृ. ३०६/३५/१२ आत्मसाक्षिदोषप्रकटन निन्दा । = आत्म
साक्षी पूर्वक अर्थात् स्वयं अपने लिये दोषोंको प्रगट करना या उन
सम्बन्धी पश्चात्ताप करना निन्दा कहा जाता है। (का. अ. टी ४/२/१५) ।

न्या. व. भाष्य/२/१/६४/१०१/ अनिष्टफलवाचो निन्दा । = अनिष्ट फलके
कहनेको निन्दा कहते हैं।

प. घ. उ/४७३ निन्दनं तत्र दुर्वाररागादौ दुष्टकर्मणि । पश्चात्तापकरो
बन्धो ना [नो] पेक्ष्यो नाप्यु (प्य) पेक्षित १४७३। = दुर्वार रागादिरूप
दुष्ट कर्मोंका पश्चात्ताप कारक बन्ध अनिष्ट होकर भी उपेक्षित नहीं
होता। अर्थात् अपने दोषोंका पश्चात्ताप करना निन्दन है।

२. पर निन्दा व आत्म प्रशंसाका निषेध

भ. जा. मृ. गा. नं. अप्पपसस परिहरह सदा मा होह जसविणासयरा ।
अप्पाणं थोवतो तणलहुहो होदि हु जणम्मि ३५६। न य जार्यति
असंता गुणा विकत्थं तयस्स पुरिसस्स । धन्ति हु महिलायतो व पंडवो
पंडवो चैव ३६६। सगणे व परगणे वा परपरिवादं च मा करे-
जाह । अच्चाणावणविरदा होह सदा वज्जभीरु य ३६६। दट्ठण
अण्णवोस सप्पुरित्तो लज्जिओ सयं होड । रत्तवइ य सयं दोस व तयं
जणजणभरण ३७२। = हे मुनि । तुम सदाके लिए अपनी प्रशंसा
करना छोड़ दो, क्योंकि, अपने मुखसे अपनी प्रशंसा करनेसे तुम्हारा
यश नष्ट हो जायेगा। जो मनुष्य अपनी प्रशंसा आप करता है वह
जगत्में तुम्हारे समान हलका होता है ३५६। अपनी स्तुति आप करने-
से पुरुषके जो गुण नहीं हैं वे उत्पन्न नहीं हो सकते। जैसे कि कोई
नपुंसक स्त्रीवत् हावभाव दिखानेपर भी स्त्री नहीं हो जाता नपुंसक
ही रहता है ३६६। हे मुनि । अपने गणमें या परगणमें तुम्हें अन्य
मुनियोंकी निन्दा करना कदापि योग्य नहीं है। परकी विराधनासे
विरक्त होकर सदा पापोंसे विरक्त होना चाहिए ३६६। सत्पुरुष
दूसरोंका दोष देखकर उसको प्रगट नहीं करते हैं, प्रत्युत लोक-
निन्दके भयसे उनके दोषोंको अपने दोषोंके समान छिपाते हैं।
दूसरोंका दोष देखकर वे स्वयं लज्जित हो जाते हैं ३७२।

र. सा. १/११४ प सवति डयरदप्पं थुवंति अप्पाण अप्पमाहप्पं । जिम्भणि-
मित्तं कृणंति ते माह सम्मउम्मुका १११४। = जो साधु दूसरेके बड़प्पनको

सहन नहीं कर सकता और स्वादिष्ट भोजन मिलनेके निमित्त अपनी महिमाका स्वयं बखान करता है, उसे सम्यक्स्वरहित जानो ।
 कुरल काव्य/१६/२ शुभादशुभसक्तो नून निन्धस्ततोऽधिक । पुर-
 प्रियंवद' किंतु पृष्ठे निन्दापरायण' । २। = सत्कर्मसे विमुख हो जाना
 और कुकर्म करना निस्सन्देह बुरा है । परन्तु किसीके मुखपर तो
 हँसकर बोलना और पीठ-पीछे उसकी निन्दा करना उससे भी
 बुरा है ।

त. सू./६/२५ परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचै-
 र्गोत्रस्य । २५। = परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सद्गुणोका आच्छादन या
 ढँकना और असद्गुणोका प्रगट करना ये नीच गोत्रके आसव है ।

स. सि./६/२२/३३७/४ एतदुभयमशुभनामकर्मसिखकारणं वेदितव्यं ।
 च शब्देन...परनिन्दात्मप्रशंसादि' समुच्चीयते । = ये दोनों (योग-
 वक्रता और विसंवाद) अशुभ नामकर्मके आसवके कारण जानने
 चाहिए । सूत्रमें आये हुए 'च' पदसे दूसरेकी निन्दा और अपनी
 प्रशंसा करने आदिका समुच्चय होता है । अर्थात् इनसे भी अशुभ नाम-
 कर्मका आसव होता है । (रा.वा./६/२२/४/५२५/२१) ।

आ.अनु/२४६ स्वात् दोषात् हन्तुमुद्युक्तस्तपोभिरतिदुर्धरैः । तानेव
 पोषयत्यहं परदोषकथाशनैः । २४६। = जो साधु अतिशय दुष्कर तपो-
 के द्वारा अपने निज दोषोंके नष्ट करनेमें उद्यत है, वह अज्ञानतावश
 दूसरोके दोषोंके कथनरूप भोजनोके द्वारा उन्हीं दोषोंको पुष्ट
 करता है ।

दे० कपाय/१/७ (परनिन्दा व आत्मप्रशंसा करना तीव्र कपायीके
 चिह्न है ।)

३. स्वनिन्दा और परप्रशंसाकी इष्टता

त. सू./६/२६ तद्विपर्ययो नीचैर्वृत्त्यनुत्सेको चोत्तरस्य । २६।

स. सि./६/२६/३४०/७ क. पुनरसौ विपर्ययः । आत्मनिन्दा परप्रशंसा
 सद्गुणोद्भावनमसद्गुणोच्छादनं च । = उनका विपर्यय अर्थात् पर-
 प्रशंसा आत्मनिन्दा सद्गुणोका उद्भावना और असद्गुणोका उच्छा-
 दन तथा नञ्वृत्ति और अनुत्सेक ये उच्चगोत्रके आसव है । (रा.वा./६/
 २६/२/६३१/१७) ।

का अ.मू./११२ अपपाणं जो निदङ्ग गुणवताणं करेद् बहुमाणं । मण
 इंदियाण विजई स सत्त्वपरायणो होउ । ११२। = जो मुनि अपने
 स्वरूपमें तत्पर होकर मन और इन्द्रियोंको बशमें करता है, अपनी
 निन्दा करता है और सम्यक्त्व व्रतादि गुणवन्तोकी प्रशंसा करता है,
 उसके बहुत निर्जरा होती है ।

भा. पा./टी./६६/२१३ पर उद्धृत—मा भवतु तस्य पाप परहितनिरतस्य
 पुरुषसिंहस्य । यस्य परदोषकथने जिहा मौनव्रत चरति । = जो
 परहितमें निरत है और परके दोष कहनेमें जिसकी जिहा मौन व्रत-
 का आचरण करती है, उस पुरुष सिंहके पाप नहीं होता ।

दे० उपगूहन (अन्यके दोषोंका ढँकना सम्यग्दर्शनका अंग है ।)

* सम्यग्दृष्टि सदा अपनी निन्दा गहरी करती है

—दे० सम्यग्दृष्टि/५ ।

४. अन्य मतावलम्बियोंका घृणास्पद अपमान

द. पा./मू./१२ जे दंसणेसु भट्टा पाए पाडति दंसणवराण । ते हांति
 लल्लमूजा बोहि पुण दुल्लहा तेसि । १२। = रव्य दर्शन भ्रष्ट होकर भी
 जो अन्य दर्शनधारियोंको अपने पाँवमें पडाते हैं अर्थात् उनसे नम-
 स्कारादि कराते हैं, ते परभवविषे लूले व गये होते हैं अर्थात् एके-
 न्द्रिय पर्यायको प्राप्त होते हैं । तिनको स्तनत्रयरूप बोधि दुर्लभ है ।

मो. पा./मू./७६ जे पचचेलसत्ता प्रथग्गाही य जायणासीला । आधा-

कम्मम्मि रया ते चत्ता मोक्खमग्गम्मि । ७६। = जो जडज, रोमज
 आदि पाँच प्रकारके वस्त्रोंमें आसक्त हैं, अर्थात् उनमें से किसी
 प्रकारका वस्त्र ग्रहण करते हैं और परिग्रहके ग्रहण करने वाले हैं
 (अर्थात् श्वेताम्बर साधु), जो याचनाशील हैं, और अध कर्मयुक्त
 आहार करते हैं वे मोक्षमार्गसे च्युत हैं ।

आप्त. मी./७ त्वन्मतामृतवाह्यानां सर्वथैकान्तवादिनाम् । आप्ताभिमान-
 दग्धानां स्वेष्ट दृष्टेन बाध्यते । ७। = आपके अनेकान्तमत रूप ज्ञात-
 से बाह्य सर्वथा एकान्तवादी तथा आप्तपनेके अभिमानसे दग्ध हुए
 (साध्यादि मत) अन्य मतावलम्बियोंके द्वारा मान्य तत्त्व प्रत्यक्ष-
 प्रमाणसे बाधित हैं ।

द. पा./टी./२/३/१२ मिथ्यादृष्ट्य' किल वदन्ति व्रतैः । किं प्रयोजनं...
 मयूरपिच्छं किल रुचिरं न भवति, सूत्रपिच्छं रुचिरं... शान्त-
 देवता न पूजनीया इत्यादि ये उत्सूत्र मन्वते मिथ्यादृष्ट्यश्चार्वाका
 नास्तिकास्ते । * यदि कदाग्रह न मुञ्चन्ति तदा समर्थरास्तिवैरुपा-
 नन्नि ग्रथलिप्ताभिर्मुखे ताडनीयाः* तत्र पाप नास्ति ।

भा पा./टी./१४१/२८७/३ लौकास्तु पापिष्ठा मिथ्यादृष्टयो जिनस्तपन-
 पूजनप्रतिबन्धकत्वात् तेषां सभाषणं न कर्तव्यं तत्संभाषणं महापाप-
 मुत्पद्यते ।

मो. पा./टी./२/३०५/१२ ये गृहस्था अपि सन्तो मनागात्मभावनामासाद्य
 वयं ध्यानिन इति ब्रूवते ते जिनधर्मविराधका मिथ्यादृष्टयो
 ज्ञातव्याः । * ते लौका*, तन्नामग्रहणं तन्मुखदर्शनं प्रभातकाले न
 कर्तव्यं इष्टवस्तुभोजनादिविघ्नहेतुत्वात् । = १. मिथ्यादृष्टि (श्वेता-
 म्बर व स्थानकवासी) ऐसा कहते हैं कि—व्रतोंसे क्या प्रयोजन,,
 आत्मा ही साध्य है । मयूरपिच्छी रखना ठीक नहीं, सूतकी
 पिच्छी ही ठीक है, शासनदेवता पूजनीय नहीं है, आत्मा है ।
 देव है । इत्यादि सूत्रविरोध कहते हैं । वे मिथ्यादृष्टि तथा चार्वाक
 मतावलम्बी नास्तिक हैं । यदि समझनेपर भी वे अपने कदाग्रहको
 न छोड़े तो समर्थ जो नास्तिक जन हैं वे विघ्नासे लिप्त ज्ञाता
 उनके मुखपर देकर मारे । इसमें उनको कोई भी पापका दोष
 नहीं है । २. लौका अर्थात् स्थानकवासी पापिष्ठा मिथ्यादृष्टि
 हैं, क्योंकि जिनेन्द्र भगवान्के अभिषेक व पूजनका निषेध
 करते हैं । उनके साथ सम्भाषण करना योग्य नहीं है । क्योंकि
 उनके साथ सम्भाषण करनेसे महापाप उत्पन्न होता है । ३. जो
 गृहस्थ अर्थात् गृहस्थवत् वस्त्रादि धारी होते हुए भी किंचित मात्र
 आत्मभावनाको प्राप्त करके 'हम ध्यानी हैं' ऐसा कहते हैं, उन्हें
 जिनधर्मविराधक मिथ्यादृष्टि जानना चाहिए । वे स्थानकवासी या
 इंदियापथी हैं । सबेरे-सबेरे उनका नाम लेना तथा उनका मुँह
 देखना नहीं चाहिए, क्योंकि ऐसा करनेसे दृष्ट वस्तु भोजन आदिकी
 भी प्राप्तिमें विघ्न पड़ जाता है ।

५. अन्यमत मान्य देवी देवताओंकी निन्दा

अ. ग. ग्रा./४/६६-७६ हिंसादिवादकत्वेन न वेदो धर्मकाङ्क्षिभिः । यूकोप-
 देशवन्तूनं प्रमाणीक्रियते युधैः । ६६। न विरागा न सर्वज्ञा ब्रह्मविष्णु-
 महेश्वरा । रागद्वेषमदक्रोधलोभमोहादियोगतः । ७१। आरिलशरते
 ऽखिलैर्दोषैः कामकोपभयादिभिः । आयुधप्रमदाभूपाकमण्ड्यादि-
 योगतः । ७३। = धर्मके वाद्यक पण्डितोंको, ग्यारपटके उपदेशके
 समान, हिंसादिका उपदेश देनेवाले वेदको प्रमाण नहीं करना
 चाहिए । ६६। ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर न विरागी हैं और न सर्वज्ञ,
 क्योंकि वे राग-द्वेष, मद, क्रोध, लोभ, मोह इत्यादि रहित हैं । ७३।
 ब्रह्मादि देव काम क्रोध भय इत्यादि समस्त दोषोंसे युक्त हैं, क्योंकि
 उनके पास आयुध रखी आयुध प्रमद मण्डल इत्यादि पाये जाते
 हैं । ७३।

दे० चिनय/२ (कुदेव, कुगुरु, कुशास्त्रकी पूजा भक्ति आदिका निषेध ।)

६. मिथ्यादृष्टियोंके लिए अपमानजनक शब्दोंका प्रयोग

नं	प्रमाण	व्यक्ति	उपाधि
१	मू. आ./६५१	एकल विहारी साधु	पाप श्रमण
२	र. सा./१०८	स्वच्छन्द साधु	राज्य मेवक
३	चा. पा./मू./१०	सम्यक्त्वचरसे भ्रष्ट साधु	ज्ञानमूढ
४	भा. पा./मू./७१	मिथ्यादृष्टि नग्न साधु	इक्षु पुष्पसम नट
५	भा. पा./मू./७४	भावविहीन साधु	श्रमण
६	भा. पा./मू./१४३	मिथ्यादृष्टि साधु	पाप व तिर्यगा-
७	मो. पा./मू./७६	श्वेताम्बर साधु	लय भाजन
८	मो. पा./मू./१००	मिथ्यादृष्टिका ज्ञान	चल शव
९	लिंग पा./मू./३४	व चारित्र	मोक्षमार्ग भ्रष्ट
१०	लिंग पा./मू./४-१८	द्रव्य लिंगी नग्न साधु	चाल श्रुत
११	प्र. सा./मू./२६६	"	बाल चरण
१२	दे० भव्य	मन्त्रोपजीवि नग्न साधु	पापमोहितमति
१३	दे० मिथ्यादर्शन	मिथ्यादृष्टि सामान्य	नारद, तिर्यच
१४	स. सा./आ./३२१	बाह्य क्रियावलम्बी साधु	तिर्यग्योनि
१५	स. सा./आ./५५	आत्माको कर्मों आदि-	लौकिक
१६	नि. सा./ता वृ./१४३/क २४४	का कर्ता माननेवाले	अभव्य
१७	यो. सा./५/१८-१९	"	पाप जीव
१८		अन्यवश साधु	लौकिक
१९		लोक दिखावेको धर्म	सर्वज्ञ मतसे बाहर
२०		करनेवाले	राजवल्लभ नौकर
२१			मूढ, लोभी, क्रूर,
२२			उरपोक, मूर्ख,
२३			भवाभिनन्दी

निवदेव—शिलाहारके नरेश गण्डरादित्यके सामन्त थे। उक्त नरेश-का उल्लेख श. सं. १०३०-१०५८ तकके शिलालेखोंमें पाया जाता है। अतः इनका समय—श. सं. १०३०-१०५८ (ई ११०८-११३६) होता है।

निर्वार्क वेदांत—दे० वेदांत/V।

निकल—निकल परमात्मा—दे० परमात्मा/१।

निकाचित व निधत्त—१. लक्षण

गो. क./मू. व जी. प्र/४४०/५६३ उदये संक्रममुदये चउसु वि दादु' कमेण णो सक्कं। उवसत्तं च णिधत्ति णिकाचिदं होदि ज कम्म। यत्तं उदयावल्या निक्षेप्तं सक्रामयितुं चाशक्य तन्निधत्तिनाम। उदयावल्यां निक्षेप्तुं सक्रामयितुमुत्कर्षयितुमपकर्षयितुं चाशक्यं तन्निकाचितं नाम भवति। =जो कर्म उदयावलीविषे प्राप्त करनेको वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेको समर्थ न हूँ तो निधत्त कहिये। बहुरि जो कर्म उदयावली विषे प्राप्त करनेको, वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेको, वा उत्कर्षण करनेको समर्थ न हूँ तो निकाचित कहिए।

२. निकाचित व निधत्त सम्बन्धी नियम

गो. क./मू. व जी. प्र/४४०/५६६ उवसत्तं च णिधत्ति णिकाचिदं तं अपुवोत्ति। ४४०। तत्तु अपूर्वकरणगुणस्थानपर्यन्तमेव स्यात्। तदुपरि

गुणस्थानेषु यथासंभवं शक्तमित्यर्थः। =उपशान्त. निधत्त व निकाचित ये तीनो प्रकारके कर्म अपूर्वकरण गुणस्थान पर्यंत ही हैं। ऊपरके गुणस्थानोंमें यथामुम्भव शक्य पथति जो उदयावली विषे प्राप्त करनेको समर्थ हूँ ऐसे ही कर्मपरमाणु पाइए है।

३. निधत्त व निकाचित कर्मोंका मंजन भी सम्भव है

ध. ६/१,६-६,२२/४२७/६ जिणविश्वसणेण निवत्तणिकाचिदस्म जि मिच्छतादिकम्मकलावरस खगदमणाटो। =जिननिम्नके दर्शनसे निधत्त और निकाचित रूप भी मिथ्यात्वादि कर्मकलापका क्षय होता देखा जाता है।

निकाय—(स. सि./४/१/२३६/८) देवगतिनामकर्मोदयस्य स्वकर्म-विशेषापादितभेदस्य सामर्थ्यादिचोच्यन्त इति निकाया. संघाता इत्यर्थः। =अपने अवान्तर कर्मोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले देवगति नामकर्मके उदयकी सामर्थ्यसे जो सग्रह किये जाते हैं वे निकाय कहलाते हैं। (रा. वा/४/१/३/२११/१३)।

निक्कुन्दरी—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४)।

निकृति—मायाका एक भेद (दे० माया/२)

निकृति वचन—दे० वचन।

निक्खोदिम—दे० निक्षेप/५।

निक्षिप्त—आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४।

निक्षेप—उत्कर्षण अपकर्षण विधानमें जघन्य उत्कृष्ट निक्षेप।

—दे० वह वह नाम।

निक्षेप—जिसके द्वारा वस्तुका ज्ञानमें क्षेपण किया जाय या उपचार-मे वस्तुका जिन प्रकारसे आक्षेप किया जाय उसे निक्षेप कहते हैं। सो चार प्रकारसे किया जाना सम्भव है—किसी वस्तुके नाममे उस वस्तुका उपचार वा ज्ञान, उस वस्तुकी मूर्ति या प्रतिमामें उस वस्तुका उपचार या ज्ञान, वस्तुकी पूर्वापर पर्यायोंमें-से किसी भी एक पर्यायमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान, तथा वस्तुके वर्तमान रूपमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान। इनके भी यथासम्भव उत्तरभेद करके वस्तुको जानने व जनानेका व्यवहार प्रचलित है। वास्तवमें ये सभी भेद वक्ताका अभिप्राय विशेष होनेके कारण किसी न किसी नयमें गर्भित हैं। निक्षेप विषय है और नय विषयी यही दोनोंमे अन्तर है।

१ निक्षेप सामान्य निर्देश

१ निक्षेप सामान्यका लक्षण।

२ निक्षेपके ४, ६ या अनेक भेद।

* चारों निक्षेपोंके लक्षण व भेद आदि।

—दे० निक्षेप/४-७

३ प्रमाण नय और निक्षेपमे अन्तर।

४ निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन।

५ नयोंसे पृथक् निक्षेपोंका निर्देश क्यों।

६ चारों निक्षेपोंका सार्थक्य व विरोध निरास।

७ वस्तु सिद्धिमें निक्षेपका स्थान। —दे० नय/1/३/७

२	निक्षेपोका द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकमें अन्तर्भाव
१	भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक ।
२	भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिक और नाम व द्रव्यमें कथंचित् पर्यायार्थिकपना ।
३-५	नामादि तीनको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु ।
६-७	भावको पर्यायार्थिक व द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु ।
३	निक्षेपोंका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव
१	नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोका नाम निर्देश ।
२	तीनों द्रव्यार्थिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे ?
३-४	ऋजुसूत्रके विषय नाम व द्रव्य कैसे ?
५	ऋजुसूत्रमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं ?
६	शब्दनयोंका विषय नाम निक्षेप कैसे ?
७	शब्दनयोंमें द्रव्यनिक्षेप क्यों नहीं ?
*	नाम निक्षेप निर्देश । —दे० नाम निक्षेप ।
४	स्थापनानिक्षेप निर्देश
१	स्थापना निक्षेप सामान्यका लक्षण ।
२	स्थापना निक्षेपके भेद ।
*	स्थापनाका विषय मूलांक द्रव्य है । —दे० नय/५/३ ।
३	सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके लक्षण ।
*	अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना व्यवहार कैसे ? —दे० निक्षेप/५/७/६ ।
४	सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके भेद ।
५	काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण ।
६	नाम व स्थापनामें अन्तर ।
७	सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर ।
*	स्थापना व नोकार्म द्रव्य निक्षेपमें अन्तर ।
५	द्रव्यनिक्षेपके भेद व लक्षण
१	द्रव्यनिक्षेप सामान्यका लक्षण ।
२	द्रव्यनिक्षेपके भेद-प्रभेद ।
३	आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण ।
४	नो आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण ।
५	ज्ञायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण ।
६	भावि-नोआगमका लक्षण ।
७	तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण । (१. सामान्य, २. कर्म, ३. नोकार्म, ४-५ लौकिक लोकोत्तर नोकार्म, ६. सचिन्तादि नोकार्म तद्व्यतिरिक्त)
८	स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण ।
९	ग्रन्थिम आदि भेदोंके लक्षण ।

६	द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ
१	द्रव्यनिक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका ।
*	द्रव्यनिक्षेप व द्रव्यके लक्षणोंका समन्वय । —दे० द्रव्य/२/२
२	आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ । १. आगमद्रव्यनिक्षेपमें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि । २. उपयोग रहितकी भी आगमसंज्ञा कैसे ?
३	नोआगमद्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ । १. नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि । २. भावी नोआगममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि । ३-४. कर्म व नोकार्ममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि ।
४	ज्ञायक शरीर विषयक शंकाएँ । १. त्रिकाल ज्ञायकशरीरमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि । २. ज्ञायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों ? ३. भूत व भावी शरीरोंको नोआगमपना कैसे ?
५	द्रव्य निक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर । १. आगम व नोआगममें अन्तर । २. भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर । ३. ज्ञायकशरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर । ४. भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर ।
७	भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि
१	भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण ।
२	भावनिक्षेपके भेद ।
३	आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण ।
४	आगम व नोआगम भावके लक्षण ।
५	भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि ।
६	आगमभावमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि ।
७	आगम व नोआगम भावमें अन्तर ।
८	द्रव्य व भाव निक्षेपमें अन्तर ।

१. निक्षेप सामान्य निर्देश

१. निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा. वा. १/१/५—/२८/१२ न्यसन न्यस्यत इति वा न्यासो निक्षेप इत्यर्थः । सौपना या धरोहर रखना निक्षेप कहा जाता है । अर्थात् नामादिकोंमें वस्तुको रखनेका निक्षेप है ।

घ. १/१.१.१/गा. ११/१७ उपायो न्यास उच्यते । ११ । = नामादिके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं । (ति.प १/२=३)

घ. ४/१.३.१/२/६ सशये विपर्यये अनध्यवसाये वा स्थित तेभ्योऽप्यन्याय निरचये क्षिपतीति निक्षेपः । अथवा वाच्यार्थविकल्पो निक्षेपः । अप्रकृतनिराकरणद्वारेण प्रकृतरूपको वा । = १. सशय, विपर्यय और

अनध्यवसायमे अवस्थित वस्तुको उनमे निकालकर जो निश्चयमें क्षेपण करता है उसे निक्षेप कहते हैं। अर्थात् जो अनिर्णीत वस्तुका नामादिक द्वारा निर्णय करावे, उसे निक्षेप कहते हैं। (क. पा. २/१ २/९ ४७५/४२५/७); (घ. १/१, १, १/१०/४); (घ. १३/५, ३/१६८/४); (और भी दे० निक्षेप/१/३)। २. अथवा बाहरी पदार्थ-के विक्रयको निक्षेप कहते हैं। (घ. १३/५, ३/१६८/४)। ३. अथवा अप्रकृतका निराकरण करके प्रकृतका निरूपण करनेवाला निक्षेप है। (और भी दे० निक्षेप/१/३); (घ. १४/१, ४५/१४१/१); (घ. १३/५, ३/१६८/४)।

जा. प. १६ प्रमाणनययोर्निक्षेप आरोपणं स नामस्थापनादिभेदचतुर्विधं इति निक्षेपस्य व्युत्पत्तिः। = प्रमाण या नयका आरोपण या निक्षेप नाम स्थापना आदिरूप चार प्रकारोंसे होता है। यही निक्षेपकी व्युत्पत्ति है।

न. च. १/४ वस्तु नामादिषु क्षिपतीति निक्षेपः। = वस्तुका नामादिकमें क्षेप करने या धरोहर रखनेको निक्षेप कहते हैं।

न. च. ४/२६६ जुत्तीमुज्जुत्तमगे ज चउमेयेण होइ खलु ठवणं। वज्जे सदि णामादिषु तं णिकवेव हवे समये। २६६। = युक्तिमार्गमे प्रयोजन-वश जो वस्तुको नाम आदि चार भेदोंमें क्षेपण करे उसे आगममें निक्षेप कहा जाता है।

२. निक्षेपके भेद

१. चार भेद

त. सू. १/५ नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्यासः। = नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूपसे उनका अर्थात् सम्यग्दर्शनादिका और जीव आदिका न्यास अर्थात् निक्षेप होता है। (प. ख. १३/५, ४/१६८), (घ. १/१, १/५३/१), (घ. ४/१, ३, १/गा. २/३); (आ. प. १/६), (न. च. ४/२७१), (न. च. १/४८), (गो. क. सू. १२/५२); (प. घ. सू. ७४१)।

२. छह भेद

प. ख. १४/५, ६/सूत्र ७१/४१ वर्गणणिकरेवे त्ति छविहवे वर्गणणिकरेवे—णामवर्गणा ठवणवर्गणा द्रव्यवर्गणा खेत्तवर्गणा कालवर्गणा भाव-वर्गणा चेदि। = वर्गणानिक्षेपका प्रकरण है। वर्गणा निक्षेप छह प्रकारका है—नामवर्गणा, स्थापनावर्गणा, द्रव्यवर्गणा, क्षेत्रवर्गणा, कालवर्गणा और भाववर्गणा। (घ. १/१, १, १/१०/४)।

नोट—पट्खण्डागम व धवलामें सर्वत्र प्रायः इन छह निक्षेपोंके आश्रयसे ही प्रत्येक प्रकरणकी व्याख्या की गयी है।

३. अनन्त भेद

श्लो. वा. २/१५/श्लो. ७१/२८२ नन्वनन्त. पदार्थाना निक्षेपो वाच्य इत्यसम्। नामादिष्वेव तन्म्यान्तर्भावात्संक्षेपरूपतः। ७१। = प्रश्न—पदार्थोंके निक्षेप अनन्त रहने चाहिए। उत्तर—उन अनन्त निक्षेपोंका संक्षेपरूपसे चारमें ही अन्तर्भाव हो जाता है। अर्थात् संक्षेपसे निक्षेप चार हैं और विस्तारसे अनन्त। (घ. १४/५, ६, ७१/५१/१४)

४. निक्षेपके भेद प्रमेदोंकी तालिका

निक्षेप					
नाम	स्थापना	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
जाति	द्रव्य	गुण	क्रिया		आगम
					नोआगम
समाय	संयोग	असद्भाव	सद्भाव		उपयुक्त तत्परिणत
एक जीव	१—	अक्ष	वराटक		
नाना जीव	२—	१. काष्ठ कर्म		१. स्थित	
एक अजीव	३—	२. चित्र कर्म		२. जित	
नाना अजीव	४—	३. पोत कर्म		३. परिजित	
{ एक जीव	५—	४. लेप्य कर्म		४. वचनोपगत	
{ एक अजीव		५. लयन कर्म			
		६. शैल कर्म		५. सूत्रसम	
{ एक जीव	६—	७. गृह कर्म		६. अर्थसम	
{ नाना अजीव		८. भित्ति कर्म		७. ग्रन्थसम	
{ नाना जीव	७—	९. दन्त कर्म		८. नामसम	
{ एक अजीव		१०. भेड कर्म		९. धोपसम	
{ नाना जीव	८—	इत्यादि			
{ नाना अजीव					

(*) द्रव्य निक्षेप

आगम	नोआगम
शायक शरीर	भावी तद्व्यतिरिक्त
भूत वर्तमान	भावी कर्म नोर्कर्म
च्युत	लौकिक लोकोत्तर
च्यावित	सचित्त अचित्त मिश्र
त्यक्त	
भक्त-इगिनी प्रा-प्रत्याख्यायन	योपगमन
१. स्थित	१. स्थित
२. जित	२. जित
३. परिचित	३. परिचित
४. वचनोपगत	४. वचनोपगत
५. सूत्रसम	५. सूत्रसम
६. अर्थसम	६. अर्थसम
७. ग्रन्थसम	७. ग्रन्थसम
८. नामसम	८. नामसम
९. धोपसम	९. धोपसम
	१०. वर्ण
	११. चूर्ण
	१२. गन्ध
	१३. विलेपन
	इत्यादि

नोट—इन सर्वभेद प्रमेदोंके प्रमाणोंके लिए—दे० वह वह निक्षेप निर्देश

३. प्रमाण नय व निक्षेपमें अन्तर

ति. प. १/८३ णाणं होदि पमाणं णओ वि णादुस्स हिदियभावत्थो । णिक्खेओ वि उवाओ जुत्तीए अत्थपडिगहणं । ८३ । = सम्पूर्णज्ञानको प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं । निक्षेप उपाय-स्वरूप है । अर्थात् नामादिके द्वारा वस्तुके भेद करनेके उपायको निक्षेप कहते हैं । युक्तिसे अर्थात् नय व निक्षेपसे अर्थका प्रतिग्रहण करना चाहिए । ८३ । (घ. १/१, १/गा. ११/१७) ;

न च. वृ. १/७२ वत्थु पमाणविसयं णयविसयं हवइ वत्थुपयंसं । जं दोहि णिणयट्ठं त णिक्खेवे हवे विसयं । १७२ । = सम्पूर्ण वस्तु प्रमाण-का विषय है और उसका एक अंश नयका विषय है । इन दोनोंसे निर्णय किया गया पदार्थ निक्षेपमें विषय होता है ।

प. घ. ५/७३६-७४० ननु निक्षेपो न नयो न च प्रमाणं न चाशक तस्य । पृथग्द्वयत्वादिपि पृथगिव लक्ष्यं स्वलक्षणादिति चेत् । ७३६ । सत्य गुणसापेक्षो सविषयः स च नयः स्वयं क्षिपति । य इह गुणाक्षेपः स्यादुपचरितः केवल स निक्षेप । ७४० । = प्रश्न—निक्षेप न तो नय है और न प्रमाण है तथा न प्रमाण व नयका अंश है, किन्तु अपने लक्षण-से वह पृथक् ही लक्षित होता है, क्योंकि उसका उद्देश पृथक् है । उत्तर—ठीक है, किन्तु गुणोंकी अपेक्षासे उत्पन्न होनेवाला और विषयकी अपेक्षा रखनेवाला जो नय है, वह स्वयं जिसका आक्षेप करता है, ऐसा केवल उपचरित गुणाक्षेप ही निक्षेप कहलाता है । (नय और निक्षेपमें विषय-विषयी भाव है । नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूपसे जो नयोंके द्वारा पदार्थोंमें एक प्रकारका आरोप किया जाता है उसे निक्षेप कहते हैं । जैसे—शब्द नयसे 'घट' शब्द ही मानो घट पदार्थ है ।)

४. निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन

ति. प. १/८२ जो ण पमाणणयेहि णिक्खेवेणं णिरवत्तवे अत्थ । तस्साजुत्तं जुत्तं जुत्तमजुत्तं च पडिहादि । ८२ । = जो प्रमाण तथा निक्षेपसे अर्थ-का निरीक्षण नहीं करता है उसको अयुक्त पदार्थ युक्त और युक्त पदार्थ अयुक्त ही प्रतीत होता है । ८२ । (घ. १/१, १/गा. १०/१६) (घ. ३/१, २, १६/गा. ६१/१२६) ।

घ. १/१, १/गा. १६/३१ अवगणयिणवारणट्ठं पयदस्स पस्वणा णिमित्तं च । संसयविणासणट्ठं तच्चत्थवधारणट्ठं च । १६ ।

घ. १/१, १/३०-३१ त्रिविधा श्रोतारः, अव्युत्पन्नः अवगताशेषविवक्षितपदार्थः एकदेशतोऽवगतविवक्षितपदार्थ इति । "तत्र यद्यव्युत्पन्नः पर्यायार्थिको भवेन्नक्षेपः क्रियते अव्युत्पादनमुखेन अप्रकृतनिराकरणाय । अथ द्रव्यार्थिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणाय शेषनिक्षेप उच्यन्ते । द्वितीयतृतीययो संशयितयो संशयविनाशाय शेषनिक्षेपकथनम् । तयोरेव विपर्यस्यतो प्रकृतार्थविधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । = अप्रकृत विषयके निवारण करनेके लिए, प्रकृत विषयके प्ररूपणके लिए, संशय का विनाश करनेके लिए और तत्त्वार्थका निश्चय करनेके लिए निक्षेपोका कथन करना चाहिए । (घ. ३/१, २, २/गा. १२/१७), (घ. ४/१, ३, १/गा. १/२), (घ. १४/६, ६, ७१/गा. १/६१) (स. सि. १/६/५/११) (इसका खुलासा इस प्रकार है कि—) श्रोता तीन प्रकारके होते हैं—अव्युत्पन्न श्रोता, सम्पूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता, (विशेष दे० श्रोता) । एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता (विशेष दे० श्रोता) । तहाँ अव्युत्पन्न श्रोता यदि पर्याय (विशेष) का अर्थ है तो उसे प्रकृत विषयकी व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके लिए निक्षेपोका कथन करना चाहिए । यदि वह श्रोता द्रव्य (सामान्य) का अर्थ है तो भी प्रकृत पदार्थके प्ररूपणके लिए सम्पूर्ण निक्षेप कहे जाते हैं । दूसरी व तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि सन्देह हो तो उनके सन्देहको दूर करनेके लिए अथवा यदि उन्हें विपर्यय ज्ञान हो

तो प्रकृत वस्तुके निर्णयके लिए सम्पूर्ण निक्षेपोका कथन किया जाता है । (और भी दे० आगे निक्षेप/१/४) ।

स. सि. १/६/१६/१ निक्षेपविधिना शब्दार्थः प्रस्तीर्यते । = किस शब्दका क्या अर्थ है, यह निक्षेपविधिके द्वारा विस्तारसे बताया जाता है ।

रा. वा. १/६/२०/३०/२१ लोके हि सर्वैर्नामादिभिर्दृष्टं व्यवहारः । — एक ही वस्तुमें लोक व्यवहारमें नामादि चारों व्यवहार देखे जाते हैं । (जैसे—'इन्द्र' शब्दको भी इन्द्र कहते हैं, इन्द्रकी मूर्तिको भी इन्द्र कहते हैं, इन्द्रपदसे च्युत होकर मनुष्य होनेवालेको भी इन्द्र कहते हैं और शचीपतिको भी इन्द्र कहते हैं) ।

घ. १/१, १/३१/६ निक्षेपविस्पृष्टं सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वस्तुः श्रोतृश्रोतृ-स्थानं कुर्यादिति वा । = अथवा निक्षेपोका छोड़कर वर्णन किया गया सिद्धान्त सम्भव है, कि वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमार्गमें ले जावे, इसलिए भी निक्षेपोका कथन करना चाहिए । (घ. ३/१, २, १६/१२६/६) ।

न. च. वृ. २/७०, २८१, २८२ द्रव्यं विविहसहावं जेण सहावेण होइ तं ज्जेयं । तस्स णिमित्तं कीरइ एवकं पियं द्रव्यं चउभेयं । २७० । णिक्खेव-णयपमाणं णादूणं भावयंति जे तच्च । ते तत्थत्तच्चमगे लहंति लग्गा हु तत्थयं तच्च । २८१ । गुणपञ्जयाण लक्खणं सहावं णिक्खेवणयपमाणं वा । जाणदि जदि सवियप्प द्रव्यसहावं खु बुद्धेदि । २८२ । = द्रव्य विविध स्वभाववाला है । उनमेंसे जिस जिस स्वभावरूपसे वह ध्येय होता है, उस उसके निमित्त ही एक द्रव्यको नामादि चार भेद रूप कर दिया जाता है । २७० । जो निक्षेप नय व प्रमाणको जानकर तत्त्व-को भाते है वे तथ्यतत्त्वमार्गमें संलग्न होकर तथ्य तत्त्वको प्राप्त करते हैं । २८१ । जो व्यक्ति गुण व पर्यायोंके लक्षण उनके स्वभाव, निक्षेप, नय व प्रमाणको जानता है वही सर्व विशेषोंसे युक्त द्रव्यस्वभावको जानता है । २८२ ।

५. नयोंसे पृथक् निक्षेपोका निर्देश क्यों

रा. वा. १/६/३२-३३/३२/१० द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकान्तर्भावान्नामादीना तयोश्च नयशब्दाभिधेयत्वात् पौनरुक्त्यप्रसङ्गः । ३२ । न वा एष दोषः । .. ये मुमेधसो विनेयास्तेषां द्वाभ्यामेव द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकाम्यां सर्वनयवक्तव्यार्थप्रतिपत्तिः तदन्तर्भावात् । ये त्वतो मन्दमेधसः तेषां त्र्यादिनयविकल्परूपनिरूपणम् । अतो विशेषोपपत्तेर्नामादीनामपुनरुक्त-त्वम् । = प्रश्न—द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें अन्तर्भाव हो जाने-के कारण—दे० निक्षेप/२, और उन नयोंको पृथक्से कथन किया जानेके कारण, इन नामादि निक्षेपोका पृथक् कथन करनेसे पुनरुक्ति होती है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो विद्वान् शिष्य है वे दो नयोंके द्वारा ही सभी नयोंके वक्तव्य प्रतिपाद्य अर्थोंको जान लेते हैं, पर जो मन्दबुद्धि शिष्य है, उनके लिए पृथक् नय और निक्षेपोका कथन करना ही चाहिए । अत विशेष ज्ञान करानेके कारण नामादि निक्षेपोका कथन पुनरुक्त नहीं है ।

६. चारों निक्षेपोंका सार्थक्य व विरोधका निरास

रा. वा. १/६/१६-३०/३०/१६ अत्राह नामादिचतुष्टयस्याभावः । कुतः । विरोधात् । एकस्य शब्दार्थस्य नामादिचतुष्टयं विरुध्यते । यथा नामैकं नामैव न स्थापना । अथ नाम स्थापना इष्यते न नामेदं नाम । स्थापना तर्हि, न चैयं स्थापना, नामेदम् । अतो नामार्थ एको विरो-धात् स्थापना । तथैकस्य जीवादेरर्थस्य सम्यग्दर्शनादेर्वा विरोधा-न्नामाद्यभाव इति । १६ । न वैष दोषः । किं कारणम् । सर्वेषां संव्यव-हार प्रत्यविरोधात् । लोके हि सर्वैर्नामादिभिर्दृष्टं व्यवहारः । इन्द्रो देवदत्तः इति नाम । प्रतिमादिषु चेन्द्र इति स्थापना । इन्द्रार्थे च काण्डे द्रव्ये इन्द्रसंव्यवहारः 'इन्द्र आनीतः' इति वचनात् । अनागतपरिणामे चार्थे द्रव्यसंव्यवहारो लोके दृष्टः —द्रव्यमयं माणवक, आचार्यः श्रेष्ठी

वैयाकरणो राजा वा भविष्यतीति व्यवहारदर्शनात् । शचीपतौ च भावे इन्द्र इति । न च विरोधः । किंच, १२०। यथा नामैकं नामैवेव्यते न स्थापना इत्याचक्षणेन त्वया अभिहितानवबोधः प्रकटीयते । यतो नवमाचक्ष्महे—‘नामैव स्थापना’ इति, किन्तु एकस्यार्थस्य नाम-स्थापनाद्रव्यभावैरन्यसि इत्याचक्ष्महे १२१। नैतदेकान्तेन प्रतिजानीमहे—नामैव स्थापना भवतीति न वा, स्थापना वा नाम भवति नेति च १२१। यत एव नामादिचतुष्टयस्य विरोधं भवानाचष्टे अतएव नाभावः । कथम् । इह योऽय सहानवस्थानलक्षणो विरोधो बध्यघातकवत्, स सतामर्थानां भवति नासता काकोल्लूकछायातपवत्, न काकदन्त-खरविपाणयोर्विरोधोऽसत्त्वात् । किंच १२४। अथ अर्थान्तरभावेऽपि विरोधकत्वमिष्यते; सर्वेषां पदार्थानां परस्परतो नित्य विरोधः स्यात् । न चासावस्तीति । अतो विरोधाभावः १२५। स्यादेतत् तादृगुण्याद् भाव एव प्रमाणं न नामादि । तन्न, किं कारणम् । एव हि सति नामाद्याश्रयो व्यवहारो निवर्तते । स चास्तीति । अतो न भावस्यैव प्रामाण्यम् १२६। यद्यपि भावस्यैव प्रामाण्यं तथापि नामादिव्यवहारो न निवर्तते । कुतः । उपचारात् १०० तन्न, किं कारणम् । तद्गुणाभावात् । युज्यते माणवके सिंहशब्दव्यवहारः क्रौर्यशौर्यादिगुणैकदेशयोगात्, इह तु नामादिषु जीवनादिगुणैकदेशो न कश्चिदप्यस्तीत्युपचाराभावाद् व्यवहारनिवृत्तिः स्यादेव १२७। .. यद्युपचारात्नामादिव्यवहारः स्यात् ‘गौणमुख्ययोर्मुख्ये संप्रत्ययः’ इति मुख्यस्यैव संप्रत्ययः स्यान्न नामादीनाम् । यतस्त्वर्थप्रकरणादिविशेषलिङ्गाभावे सर्वत्र संप्रत्ययः अविशिष्टः कृतसंगतेर्भवति, अतो न नामादिपुष्पचाराद् व्यवहारः १२८। ‘स्यादेतत्—कृत्रिमाकृत्रिमयो कृत्रिमे संप्रत्ययो भवतीति लोके । तन्न, किं कारणम् । उभयगतिदर्शनात् । लोके ह्यर्थात् प्रकरणाद्वा कृत्रिमे संप्रत्ययः स्यात् अर्थो वास्यैवसङ्केतः भवति १२९। नामसामान्यापेक्षया स्यादकृत्रिमः विशेषापेक्षया कृत्रिमम् । एवं स्थापनादयश्चेति १३०।—प्रश्न—विरोध होनेके कारण एक जीवादि अर्थके नामादि चार निक्षेप नहीं हो सकते । जैसे—नाम नाम ही है, स्थापना नहीं । यदि उसे स्थापना माना जाता है तो उसे नाम नहीं कह सकते, यदि नाम कहते हैं तो स्थापना नहीं कह सकते, क्योंकि उनमें विरोध है । ११६। उत्तर—१—एक ही वस्तुमें लोकव्यवहारमें नामादि चारो व्यवहार देखे जाते हैं, अतः उनमें कोई विरोध नहीं है । उदाहरणार्थ इन्द्र नामका व्यक्ति है (नाम निक्षेप) मूर्तिमें इन्द्रकी स्थापना होती है । इन्द्रके लिए लाये गये काष्ठको भी लोग इन्द्र कह देते हैं (सद्भाव व असद्भाव स्थापना) । आगेकी पर्यायकी योग्यतासे भी इन्द्र, राजा, सेठ आदि व्यवहार होते हैं (द्रव्य निक्षेप) । तथा शचीपतिको इन्द्र कहना प्रसिद्ध ही है (भाव निक्षेप) १२०। (श्लो, वा, २/१/५/श्लो. ७६-८२/२८८) २. ‘नाम नाम ही है स्थापना नहीं’ यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, यहाँ यह नहीं कहा जा रहा है कि नाम स्थापना है, किन्तु नाम स्थापना द्रव्य और भावसे एक वस्तुमें चार प्रकारसे व्यवहार करनेकी बात है १२१। ३. (पदार्थ व उसके नामादिमें सर्वथा अमेद या भेद हो ऐसा भी नहीं है) क्योंकि अनेकान्तवादियोंके हाँ सज्ञा लक्षण प्रयोजन आदि तथा पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा कथंचित् भेद और द्रव्यार्थिक-नयकी अपेक्षा कथंचित् अमेद स्वीकार किया जाता है । (श्लो वा, २/१/५/७३-८७/२८४-३१३), ४. ‘नाम स्थापना ही है या स्थापना नहीं है’ ऐसा एकान्त नहीं है, क्योंकि स्थापनामें नाम अवश्य होता है पर नाममें स्थापना हो या न भी हो (दे० निक्षेप/४/६) इसी प्रकार द्रव्यमें भाव अवश्य होता है, पर भाव निक्षेपमें द्रव्य विवक्षित हो अथवा न भी हो । (दे० निक्षेप/७/८) / १२२। ५. छाया और प्रकाश तथा कौआ और उल्लूमें पाया जानेवाला सहानवस्थान और बध्यघातक विरोध विद्यमान ही पदार्थोंमें होता है,

अविद्यमान खरविपाण आदिमें नहीं । अतः विरोधकी सम्भावनासे ही नामादि चतुष्टयका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है १२४। ६. यदि अर्थान्तररूप होनेके कारण इनमें विरोध मानते हो, तब तो सभी पदार्थ परस्पर एक दूसरेके विरोधक हो जायेंगे १२५। ७. प्रश्न—भावनिक्षेपमें वे गुण आदि पाये जाते हैं अतः इसे ही सत्य कहा जा सकता है नामादिको नहीं ? उत्तर—ऐसा माननेपर तो नाम स्थापना और द्रव्यसे होनेवाले यावत् लोक व्यवहारोका लोप हो जायेगा । लोक व्यवहारमें बहुभाग तो नामादि तीनका ही है १२६। ८. यदि कहो कि व्यवहार तो उपचारसे है, अतः उनका लोप नहीं होता है, तो यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि बच्चेमें क्रूरता शूरता आदि गुणोका एकदेश देखकर, उपचारसे सिंह-व्यवहार तो उचित है, पर नामादिमें तो उन गुणोका एकदेश भी नहीं पाया जाता अतः नामाद्याश्रित व्यवहार औपचारिक भी नहीं कहे जा सकते १२७। यदि फिर भी उसे औपचारिक ही मानते हो तो ‘गौण और मुख्यमें मुख्यका ही ज्ञान होता है’ इस नियमके अनुसार मुख्यरूप ‘भाव’ का ही संप्रत्यय होगा नामादिका नहीं । परन्तु अर्थ प्रकरण और संकेत आदिके अनुसार नामादिका मुख्य प्रत्यय भी देखा जाता है १२८। ९. ‘कृत्रिम और अकृत्रिम पदार्थोंमें कृत्रिमका ही बोध होता है’ यह नियम भी सर्वथा एक रूप नहीं है । क्योंकि इस नियम की उभयरूपसे प्रवृत्ति देखी जाती है । लोकमें अर्थ और प्रकरणसे कृत्रिममें प्रत्यय होता है, परन्तु अर्थ व प्रकरणसे अनभिज्ञ व्यक्तिमें तो कृत्रिम व अकृत्रिम दोनोंका ज्ञान हो जाता है जैसे किसी गँवार व्यक्तिको ‘गोपालको लाओ’ कहनेपर वह गोपाल नामक व्यक्ति तथा ग़ाला दोनोंको ला सकता है १२९। फिर सामान्य दृष्टिसे नामादि भी तो अकृत्रिम ही है । अतः इनमें कृत्रिमत्व और अकृत्रिमत्वका अनेकान्त है १३०। श्लो, वा, २/१/५/८७/३१२/२४ काचिदप्यर्थक्रिया न नामादयः कुर्वन्तीत्ययुक्तं तेषामवस्तुत्वप्रसङ्गात् । न चैतदुपपन्नं भाववन्नामादीनाम-वाधितप्रतीत्या वस्तुत्वसिद्धेः । १० ये चारों कोई भी अर्थक्रिया नहीं करते, यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेसे उनमें अवस्तुपनेका प्रसंग आता है । परन्तु भाववत् नाम आदिकेमें भी वस्तुत्व सिद्ध है । जैसे—नाम निक्षेप सज्ञा-संज्ञेय व्यवहारको कराता है, इत्यादि ।

२. निक्षेपोंका द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें

अन्तर्भाव—

१. भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक

स. सि १/६/२०/६ नयो द्विविधो द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्च । पर्यायार्थिकनयेन भावतत्त्वमधिगन्तव्यम् । इतरेषां त्रयाणां द्रव्यार्थिकनयेन, सामान्यात्मकत्वात् । =नय दो है—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । पर्यायार्थिकनयका विषय भाव निक्षेप है, और शेष तीनको द्रव्यार्थिकनय ग्रहण करता है, क्योंकि वह सामान्यरूप है । (ध १/१, १.१/गा ६ सन्मतितर्कसे उद्धृत/१५) (ध ४/१, ३.१/गा. २/३) (ध. ६/४, १.४५/गा ६६/१८५) (क. पा १/१.१३-१४/६२११/गा ११६/१६०) (रा वा १/५/३१/३२/६) (सि वि/मू/१३/३/७४१) (श्लो वा २/१/५/श्लो. ६६/२७६) ।

२. भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिकपना तथा नाम व द्रव्यमें पर्यायार्थिकपना

दे निक्षेप/३/१ (नैगम सग्रह और व्यवहार इन तीन द्रव्यार्थिक नयोंमें चारो निक्षेप सम्भव हैं, तथा ऋजुसूत्र नयमें स्थापनासे अतिरिक्त तीन निक्षेप सम्भव हैं । तीनों शब्दनयोंमें नाम व भाव ये दो ही निक्षेप होते हैं ।)

३. नामको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु

श्लो० वा. २/१/६६/२७६/२४ नन्वस्तु द्रव्यं शुद्धमशुद्धं च द्रव्यार्थिक-
नयदेशात्, नाम-स्थापने तु कथं तयोः प्रवृत्तिमारभ्य प्रागुपरमादन्व-
यित्वादिति ब्रूमः। न च तत्सिद्धं देवदत्तं इत्यादि नाम्नः क्वचिद्वा-
लाद्यवस्थाभेदाद्विन्नेऽपि विच्छेदानुपपत्तेरन्वयित्वसिद्धेः। क्षेत्र-
पालादिस्थापनायाश्च कालभेदेऽपि तथात्वाविच्छेदः इत्यन्वयित्व-
मन्वयप्रत्ययविषयत्वात्। यदि पुनरनाद्यनन्तान्वयासत्त्वान्नामस्थापन-
योरनन्वयित्वं तदा घटादेरपि न स्यात्। तथा च कुतो द्रव्यत्वम्।
व्यवहारनयात्स्यावान्तरद्रव्यत्वे तत् एव नामस्थापनयोस्तद्वस्तु
विशेषाभावात्। = प्रश्न--शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य तो भले ही द्रव्यार्थिक
नयकी प्रधानतासे मिल जायें, किन्तु नाम स्थापना द्रव्यार्थिकनयके
विषय कैसे हो सकते हैं? उत्तर--तहाँ भी प्रवृत्तिके समयसे लेकर
विराम या विसर्जन करनेके समय तक, अन्वयपना विद्यमान है।
और वह असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि देवदत्त नामके व्यक्तिमें
बालक कुमार युवा आदि अवस्था भेद होते हुए भी उस नामका
विच्छेद नहीं बनता है। (घ ४/१,३,१/३/६)। इसी प्रकार क्षेत्रपाल
आदिकी स्थापनामें काल भेद होते हुए भी, तिस प्रकारकी स्थापना-
पनेका अन्तर्गत नहीं पड़ता है। 'यह वह है' इस प्रकारके अन्वय
ज्ञानका विषय होते रहनेसे तहाँ भी अन्वयीपना बहुत काल तक
बना रहता है। प्रश्न--परन्तु नाम व स्थापनामें अनादिसे अनन्त
काल तक तो अन्वय नहीं पाया जाता? उत्तर--इस प्रकार तो घट,
मनुष्यादिको भी अन्वयपना न हो सकेसे उनमें भी द्रव्यपना न
बन सकेगा। प्रश्न--तहाँ तो व्यवहार नयकी अपेक्षा करके अवान्तर
द्रव्य स्वीकार कर लेनेसे द्रव्यपना बन जाता है? उत्तर--तब तो
नाम व स्थापनामें भी उसी व्यवहारनयकी प्रधानतासे द्रव्यपना हो
जाओ, क्योंकि इस अपेक्षा इन दोनोंमें कोई भेद नहीं है।

घ. ४/१,३ १/३/७ वाच्यवाचकशक्तिद्रव्यात्मकैकशब्दस्य पर्यायार्थिकनये
असंभवाद्वा द्रव्यद्रव्यण्ययस्तेति बुद्धदे। = वाच्यवाचक दो शक्तियों-
वाला एक शब्द पर्यायार्थिक नयमें असंभव है, इसलिए नाम
द्रव्यार्थिक नयका विषय है, ऐसा कहा जाता है। (घ. ४/४,१,४४/
१८६/६) (विशेष दे० नय/IV/३/८/४)।

घ. १०/४,२,२,२/१०/१ नामनिबन्धेनो द्रव्यद्रव्यण्यय कुदो सभवदि।
एकमिह चैव द्रव्यमिह बहुमाणं नामानं तद्व्यवसायानामि तीदाणा-
गय-वदृमाणपञ्जाणसु संचरण पडुच्च अत्तद्व्यववएसम्मि अप्पहाणीक-
यपञ्जायम्मि पडत्तिदंसणादो. जाड-गुण-कम्मेषु वदृमाणं मारिच्छ-
सामणम्मि वत्तिविसेसाणुवत्तीदो लद्धद्व्यववएसम्मि अप्पहाणीकय-
वत्तिभावम्मि पडत्तिदंसणादो, सारिच्छसामण्यपयणामेण विणा
सद्व्यववहाराणुवत्तीदो च। = प्रश्न--नाम निक्षेप द्रव्यार्थिकनयमें
कैसे सम्भव है? उत्तर--चूँकि एक ही द्रव्यमें रहनेवाले द्रव्यवाची
शब्दोंकी, जिसने अतीत, अनागत व वर्तमान पर्यायोंमें संचार
करनेकी अपेक्षा 'द्रव्य' व्यपदेशको प्राप्त किया है और जो पर्यायकी
प्रधानतासे रहित है ऐसे तद्भावसामान्यमें, प्रवृत्ति देखी जाती है
(अर्थात् द्रव्यसे रहित केवल पर्यायमें द्रव्यवाची शब्दोंकी प्रवृत्ति
नहीं होती है)।

(इसी प्रकार) जाति, गुण व क्रियावाची शब्दोंकी, जिसने
व्यक्ति विशेषोंमें अनुवृत्ति होनेसे 'द्रव्य' व्यपदेशको प्राप्त किया है,
और जो व्यक्ति भावकी प्रधानतासे रहित है, ऐसे सादृश्य-
सामान्यमें, प्रवृत्ति देखी जाती है। तथा सादृश्यसामान्यात्मक
नामके बिना शब्द व्यवहार भी घटित नहीं होता है, अतः नाम
निक्षेप द्रव्यार्थिक नयमें सम्भव है। (घ ४/१,३,१/३/६)।

और भी दे० निक्षेप/३ (नाम निक्षेपको नैगम सग्रह व व्यवहार नयो-
का विषय बतानेमें हेतु। तथा द्रव्यार्थिक होते हुए भी शब्दनयोंका
विषय बननेमें हेतु।

४. स्थापनाको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु

दे० पहला शीर्षक न. ३ ('यह वही है' इस प्रकार अन्वयज्ञानका विषय
होनेसे स्थापना निक्षेप द्रव्यार्थिक है)।

घ. ४/१,३ १/४/२ सम्भावासम्भावसरूवेण सव्वदव्वावि त्ति वा, पधाना-
पधानदव्वाणमेगत्तिणिधणेत्ति वा द्ढवणणिबखेयो दव्वट्ठियणय-
दुल्लोणो। = स्थापना निक्षेप तदाकार और अतदाकार रूपसे सर्व-
द्रव्योंमें व्याप्त होनेके कारण; अथवा प्रधान और अप्रधान द्रव्योंको
एकताका कारण होनेसे द्रव्यार्थिकनयके अन्तर्गत है।

घ १०/४,२,२,२/१०/८ कथं द्रव्यद्रव्यण्यय द्रव्यण्ययमसंभवो। पडि-
णिहिज्जमाणस्स पडिणिहिणा मह एयत्तवज्जकवसायादो सम्भावासम्भा-
वद्वट्ठवणभेएण सव्वरथेसु अण्णयदंसणादो च। = प्रश्न--द्रव्यार्थिक
नयमें स्थापना निक्षेप कैसे सम्भव है? उत्तर--एक तो स्थापनामें
प्रतिनिधीयमानकी प्रतिनिधिके साथ एकताका निश्चय होता है,
और दूसरे सदभावस्थापना व असदभावस्थापनाके भेद रूपमें सब
पदार्थोंमें अन्वय देखा जाता है, इसलिए द्रव्यार्थिक नयमें स्थापना-
निक्षेप सम्भव है।

घ ६/४,१,४४/१८६/६ कथं द्रव्यण्यय दव्वट्ठियण्ययविसओ। ण, अतम्मि
तग्गे सते ठयणुववत्तीदो। = नहीं; क्योंकि जो वस्तु अतद्रूप है उसका
तद्रूपसे ग्रहण होनेपर स्थापना बन सकता है।

और भी दे० निक्षेप/३ (स्थापना निक्षेपको नैगम, सग्रह व व्यवहार
नयोका विषय बतानेमें हेतु।)

५. द्रव्यनिक्षेपको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु

घ. ६/४,१,४४/१८७/१ दव्वसुट्ठणण पि दव्वट्ठियण्ययविसओ, आहारा-
हेयाणमेयत्तकप्पणाए दव्वसुट्ठगगहणादो। = द्रव्य श्रुतज्ञान (श्रुतज्ञान-
के प्रकरणमें) भी द्रव्यार्थिकनयका विषय है; क्योंकि आधार और
आधेयके एकत्वकी कल्पनासे द्रव्यश्रुतका ग्रहण किया गया है। (विशेष
दे० निक्षेप/३ में नैगम, सग्रह व व्यवहारनयके हेतु।)

६. भावनिक्षेपको पर्यायार्थिक कहनेमें हेतु

घ ६/४,१,४४/१८७/२ भावनिबन्धेनो पञ्चवट्ठियण्ययविसओ, वदृमाण-
पञ्जाणुवल्लिरयदव्वगगहणादो। = भाव निक्षेप पर्यायार्थिकनयका
विषय है, क्योंकि वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यका यहाँ भाव
रूपसे ग्रहण किया गया है। (विशेष दे० निक्षेप/३ में श्रुतज्ञान नय-
में हेतु।)

७. भाव निक्षेपको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु

क पा १/१,१३-१४/२६०/१ नाम-द्रव्यण्यय-दव्व-निबन्धेनो त्तिण्ह पि
त्तिणि वि दव्वट्ठियण्यया सामिया होतु नाम ण भावनिबन्धेनस्स,
तस्स पञ्चवट्ठियण्ययमवल्लिय (पवट्ठमाणत्तादो) ण एस दोसो;
वदृमाणपञ्जाण उवल्लिखय दव्वं भावो नाम। अप्पहाणीकय-
परिणामेसु सुट्ठदव्वट्ठिएसु णएसु णादीदाणयवदृमाणकालविभागो
अस्थि, तस्स पट्ठाणीकयपरिणामपरिणम (णय)त्तादो। ण तदो
एवेसु ताव अस्थि भावनिबन्धेनो, वदृमाणकालेण विणा अण्णकाला-
भावादो। वज्जणपञ्जाण पादिदव्वेसु सुट्ठ अमुद्वट्ठियण्यय वि
अस्थि भावनिबन्धेनो, तत्थ वि तिकालसंभवादो। अथवा, सव्व-
दव्वट्ठियण्ययसु त्तिणि काला संभवति, सुणएसु तद्विराहादो। ण
च दुण्णएहि ववहारो, तेसि विसयाभावादो। ण च सम्मसुत्तेण
सह विरोहो, उज्जुसुट्ठयविसयभावणिबन्धेनमस्सिदूण तप्पउत्तीदो।
तम्हा णेगम-संग्रह-ववहारणएसु सव्वणिबन्धेन संभवति त्ति सिद्धं।
प्रश्न--(तद्भावसामान्य व सादृश्यसामान्यको अवलम्बन करके
प्रवृत्त होनेके कारण) नाम, स्थापना व द्रव्य इन तीनों निक्षेपोंके
नैगमादि तीनों ही द्रव्यार्थिकनय स्वामी होओ, परन्तु भावनिक्षेप-
के वे स्वामी नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, भावनिक्षेप पर्यायार्थिक

नयके आश्रयसे होता है (दे० निक्षेप/२/१)। उत्तर—१. यह दोष-युक्त नहीं है, क्योंकि वर्तमानपर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं। शुद्ध द्रव्याधिकनयमें तो क्योंकि, भूत भविष्यत् और वर्तमानरूपसे कालका विभाग नहीं पाया जाता है, कारण कि वह पर्यायोंकी प्रधानतासे होता है; इसलिए शुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें तो भावनिक्षेप नहीं बन सकता है, क्योंकि भावनिक्षेपमें वर्तमानकालको छोड़कर अन्य काल नहीं पाये जाते हैं। परन्तु जब व्यजनपर्यायोंकी अपेक्षा भावमें द्रव्यका सद्भाव स्वीकार कर दिया जाता है, तब अशुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें भाव निक्षेप बन जाता है, क्योंकि, व्यजनपर्यायकी अपेक्षा भावमें भी तीनों काल सम्भव हैं। (घ ६/४, १, ४८/२४२/८), (घ १०/४, २, २, ३/११/१), (घ, १४/५, ६, ४/३/७)। २. अथवा सभी समीचीन नयोमे भी क्योंकि तीनों ही कालोंको स्वीकार करनेमें कोई विरोध नहीं है; इसलिए सभी द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप बन जाता है। और व्यवहार मिथ्या नयोंके द्वारा किया नहीं जाता है, क्योंकि, उनका कोई विषय नहीं है। ३. यदि कहा जाय कि भाव निक्षेपका स्वामी द्रव्याधिक नयोंको भी मान लेनेपर सम्मति तकके 'णाम ठवणा' इत्यादि (दे० निक्षेप/२/१) सूत्रके साथ विरोध आता है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो भावनिक्षेप ऋजुसूत्र नयका विषय है, उसकी अपेक्षासे सम्मतिके उक्त सूत्रकी प्रवृत्ति हुई है। (घ, १/१, १, १५/६), (घ ६/४, १, ४८/२४४/१०)। अतएव नैगम संग्रह और व्यवहारनयोंमें सभी निक्षेप सम्भव हैं, यह निश्चय होता है।

घ, १/१, १, १४/२ कथ दव्वटिठय-णये भाव-णिवखेवस्स संभवो। ण, वट्टमाण-पज्जायोवलक्खियं दव्वं भावो इदि दव्वटिठय-णयस्स वट्टमाणमवि आरभप्पहुडि आ उवरमादो। सगहे सुद्धदव्वटिठए वि भावणिवखेवस्स अत्थित्तं ण विरुज्जमे सुकुक्खि-णिविक्खत्तासेस-विसेस-सत्ताए सव्व-कालमवट्ठिदाए भावध्वगमादो त्ति। =प्रश्न—द्रव्याधिक नयमें भावनिक्षेप कैसे सम्भव है। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्त तककी पर्यायोंमें आ ही जाती है। (घ. १०/५, ५, ६/३६/७)। २. इसी प्रकार शुद्ध द्रव्याधिक रूप संग्रहनयमें भी भाव निक्षेपका सद्भाव विरोधको प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि अपनी कुक्षिमे समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट करनेवाली और सदा काल एक रूपसे अनस्थित रहनेवाली महासत्तामें ही 'भाव' अर्थात् पर्यायका सद्भाव माना गया है।

३. निक्षेपोंका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव

१. नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोंका निर्देश

प ख १३/५, ४/सूत्र ६/३६ णेगम-ववहार-संगहा सव्वाणि । = नैगम, व्यवहार और संग्रहनय सब कर्मोंको (नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव आदि कर्मोंको) स्वीकार करते हैं। (प. ख. १०/४, २, २/सूत्र २/१०), (प. ख. १३/५, ५/सूत्र ६/१६८); (प. ख. १४/५, ६, ६/सूत्र ४/३), (प. ख. १४/५, ६/सूत्र ७/५२), (क. पा. १/१, १३-१४/१२११/चूर्ण सूत्र/२५६), (घ. १/१, १, १/१४/१)।

प ख १३/५, ४/सूत्र ७/३६ उज्जुमुदो ट्ठवणकम्मं णेच्छदि । = ऋजुसूत्र नय स्थापना कर्मको स्वीकार नहीं करता। अर्थात् अन्य तीन निक्षेपोंको स्वीकार करता है। (प. ख. १०/४, २, २/सूत्र ३/११), (प. ख. १३/५, ५/सूत्र ७/१६६), (प. ख. १४/५, ६/सूत्र ५/३), (प. ख. १४/५, ६/सूत्र ७/५२), (क. पा. १/१, १३-१४/१२११/चूर्ण सूत्र/२६२), (घ १/१, १, १/१६/१)।

प ख. १३/५, ४/सूत्र ८/४० सहणओ णामकम्म भावकम्म च इच्छदि । = शब्दनय नामकर्म और भावकर्मको स्वीकार करता है। (प. ख. १०/४, २, २/सूत्र ४/११), (प. ख. १३/५, ५/सूत्र ८/२००), (प. ख. १४/५, ६/सूत्र ६/३); (प. ख. १४/५, ६/सूत्र ७/५३), (क. पा. १/१, १३-१४/१२११/चूर्ण-सूत्र/२६४)।

घ १/१, १, १/१६/५ सह-समभिरूद्ध-एवंभूद-णएसु वि णाम-भाव-णिवखेवा हवति तेसि चय तत्थ संभवादो । = शब्द, समभिरूद्ध और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि ये दो ही निक्षेप वहाँपर सम्भव हैं, अन्य नहीं। (क. पा. १/१, १३-१४/१२४०/चूर्ण सूत्र/२८५)।

२. तीनों द्रव्याधिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे ?

घ. १/१, १, १/१४/१ तत्थ णेगम-संगह-ववहारणएसु सव्वे एदे णिवखेवा हवति तव्विसयम्मि तत्थव-सारिच्छ-सामणमिह सव्वणिवखेवसंभवादो । = नैगम, संग्रह और व्यवहार इन तीनों नयोमे सभी निक्षेप होते हैं; क्योंकि इन नयोके विषयभूत तद्भवसामान्य और सादृश्यसामान्यमें सभी निक्षेप सम्भव हैं। (क. पा. १/१, १३-१४/१२११/२५६/८)।

क. पा. १/१, १३-१४/१२३६/२८३/६ णेगमो सव्वे कसाए उच्छदि । कुदो । सगहासंगहसस्त्वणेगम्मि विमयीकयसगल्लोगववहारम्मि सव्व-कसायसंभवादो । = नैगमनय सभी (नाम, स्थापना, द्रव्य व भाव) कषायोंको स्वीकार करता है; क्योंकि वह भेदाभेदरूप है और समस्त लोकव्यवहारको विषय करता है।

दे० निक्षेप/२/३-७ (इन द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप सहित चारो निक्षेपोंके अन्तर्भावमें हेतु) ,

३. ऋजुसूत्रका विषय नाम निक्षेप कैसे

घ. १/१, १, १/१६/४ ण तत्थ णामणिवखेवाभावो वि सहोवल्लि काले णियत्तावाचयत्तुवलभादो । = (जिस प्रकार ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप घटित होता है) उसी प्रकार वहाँ नामनिक्षेपका भी अभाव नहीं है, क्योंकि जिस समय शब्दका ग्रहण होता है, उसी समय उमकी नियत वाच्यता अर्थात् उसके विषयभूत अर्थका भी ग्रहण हो जाता है।

घ. ६/४, १, ४८/२४३/१० सुदणओ णाम पज्जवटिठयो, वध तस्स णाम-दव्व-गणणगथकदी होति त्ति, विरोहादो । एत्थ परिहारो बुद्धे—उज्जुमुदो दुविहो सुदो असुदो चेदि । तत्थ सुदो विसईकय अत्थपज्जाओ । एदस्स भावं मोत्तूण अण्ण कदीओ ण सभवंति, विरोहादो । तत्थ जो सो जसुदो उज्जुमुदणो सो चव्वुपासियवेज-णपज्जयविसओ । तम्हा उज्जुमुदे ठवणं मोत्तूण सव्वणिवखेवा सभवति त्ति वुत्त । = प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायार्थिक है, अतः वह नामकृति, द्रव्यकृति, गणनकृति और ग्रन्थकृतिको कैसे विषय कर सकता है, क्योंकि इसमें विरोध है। उत्तर—यहाँ इस शकाका परिहार करते हैं—ऋजुसूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें अर्थपर्यायिको विषय करनेवाले शुद्ध ऋजुसूत्रमें तो भावकृतिको छोड़कर अन्य कृतियाँ विषय होनी सम्भव नहीं हैं, क्योंकि इसमें विरोध है। परन्तु अशुद्ध ऋजुसूत्रनय चक्षु इन्द्रियकी विषयभूत व्यजन पर्यायोंको विषय करनेवाला है। इस कारण उसमें स्थापनाको छोड़कर सब निक्षेप सम्भव हैं ऐसा कहा गया है। (विशेष दे० नय/III/५/६)।

क. पा. १/१, १३-१४/१२२८/२७८/३ दव्वट्ठियणयमस्सिदूण ट्ठिदणाम कथमुज्जुमुदे पज्जवट्ठए सभवइ । ण, अत्थणएसु सदस्स अत्थाणु-सारित्ताभावादो । सहववहारेचप्पलए सत्ते लोणववहारो सयलो वि उच्छिज्जदि त्ति चे, होदि तदुच्छेदो, किन्तु णयस्स विसओ अम्मेहि पत्तविदो । = प्रश्न—नामनिक्षेप द्रव्याधिकनयका आश्रय

लेकर होता है और ऋजुसूत्र पर्यायार्थिक है, इसलिए उसमें नाम-निक्षेप कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अर्थनयमें शब्द अपने अर्थका अनुसरण नहीं करता है (अर्थ शब्दादि नयोंकी भाँति ऋजुसूत्रनय शब्दभेदसे अर्थभेद नहीं करता है, केवल उस शब्दके सकेतसे प्रयोजन रखता है) और नाम निक्षेपमें भी यही बात है । अतः ऋजुसूत्रनयमें नामनिक्षेप सम्भव है । प्रश्न—यदि अर्थनयोंमें शब्द अर्थका अनुसरण नहीं करते हैं तो शब्द व्यवहारको असत्य मानना पड़ेगा, और इस प्रकार समस्त लोकव्यवहारका व्युच्छेद हो जायेगा । उत्तर—यदि इससे लोकव्यवहारका उच्छेद होता है तो होओ, किन्तु यहाँ हमने नयेके विषयका प्रतिपादन किया है ।

और भी दे० निक्षेप/३/६ (नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन न हो सकेसे इस नयमें नामनिक्षेप सम्भव है ।)

४. ऋजुसूत्रका विषय द्रव्यनिक्षेप कैसे

घ. १/१,१,१/१६/३ कथमुज्जुमुदे पज्जवट्ठए दव्वणिक्खेवो त्ति । ण, तत्थ वट्ठमाणसमयाणंतगुणणिणदएगदव्व-स भवादो । = प्रश्न—ऋजुसूत्र तां पर्यायार्थिकनय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे घटित हो सकता है ? उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है, क्योंकि ऋजुसूत्र नयमें वर्तमान समयवर्ती पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषय रूपसे सम्भव है । (अर्थात् वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्य ही तो विषय होता है, न कि द्रव्य-बिहीन केवल पर्याय ।)

घ १३/५,५,७/१६६/८ कथ उज्जुमुदे पज्जवट्ठए दव्वणिक्खेवो भवो । ण अमुद्वपज्जवट्ठए वज्जणपरजायपरतते सुहुमपज्जायभेदेहि णाणत्त-मुवगए तदविगेहादो । = प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायार्थिक है, उसका विषय द्रव्य निक्षेप होना कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो व्यजन पर्यायोंके आधोन है और जो सूक्ष्मपर्यायोंके भेदोंके आनम्बनसे तानातकी प्राप्त है, ऐसे अशुद्ध पर्यायार्थिकनयका विषय द्रव्यनिक्षेप है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता है । (घ १३/५,५,७/४०/२)

क. पा. १/१,१,१३-१४/१३/२६३/४ ण च उज्जुमुदो (मुदे) [पज्जवट्ठए] णए दव्वणिक्खेवो ण सम्भवड, [वज्जणपज्जायस्सवेण] अवट्ठिथस्स वत्थुस्स अणेगेसु अथविज्जणपज्जाएसु संचरतस्स दव्व-भाबुवलभादो । सव्वे (मुद्वे) पुण उज्जुमुदे णत्थि दव्वं य पज्जायप्पणायै तदसभवादो । = यदि कहा जाय कि ऋजुसूत्रनय तो पर्यायार्थिक है, इसलिए उसमें द्रव्य निक्षेप सम्भव नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ अप्रति (विवक्षित) व्यजन पर्यायोंकी अपेक्षा अवस्थित है और अनेक अर्थपर्याय तथा अवान्तर व्यजनपर्यायोंमें संचार करता है (जैसे मनुष्य रूप व्यजनपर्याय बाल, युवा, वृद्धादि अवान्तर पर्यायोंमें) उसमें द्रव्यपनेकी उपलब्धि होती ही है, अतः ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है । परन्तु शुद्ध ऋजुसूत्रनयमें द्रव्य निक्षेप नहीं पाया जाता है, क्योंकि उसमें अर्थपर्यायोंकी प्रधानता रहती है । (क. पा. १/१,१३-१४/१२२८/२७६/३) । (और भी दे० निक्षेप/३/३ तथा नय/III/५/६) ।

५. ऋजुसूत्रमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं

घ ६/४,१,४६/२४५/२ कथ दट्ठवणिकखेवो णत्थि । सकप्पवसेण अणस्स दव्वस्स अणसस्सवेण परिणामाणुवलभादो सरिसत्तणेण दव्वानमेग-त्ताणुवलभादो । सारिच्छेण एगत्ताणश्रुवगमे कथ णाम-गणण-गधक-दीण सभवो । ण तव्भावे-सारिच्छसामणेहि विणा वि वट्ठमाणकाल-वितेसप्पणाए वि तासिमत्थित्त पडि विरोहाभावादो । = प्रश्न—स्थापना निक्षेप ऋजुसूत्रनयका विषय कैसे नहीं ? उत्तर—क्योंकि एक तो संकल्पके वशसे अर्थात् कल्पनामात्रसे एक द्रव्यका अन्य-स्वरूपसे परिणमन नहीं पाया जाता (इसलिए तद्रूप सामान्य रूप एकताका अभाव है), दूसरे सादृश्य रूपसे भी द्रव्योंके यहाँ एकता

नहीं पायी जाती, अतः स्थापना निक्षेप यहाँ सम्भव नहीं है । (घ. १३/५,५,७/१६६/६) । प्रश्न—सादृश्य नामान्यमें एकताके स्वीकार न करनेपर इस नयमें नामकृति गणनाकृति और ग्रन्थकृति-की सम्भावना कैसे हो सकती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, तद्रूप-सामान्य और सादृश्य सामान्यके बिना भी वर्तमानकाल विक्षेपकी विवक्षासे भी उनके अस्तित्वके प्रति कोई विरोध नहीं है ।

क. पा. १/१,१३-१४/१२२/२६३/२ उज्जुमुदविसए किमिदि ठवणा ण चत्थि (णत्थि) । तत्थ सारिच्छलक्खणसामण्णाभावादो । ण च दोण्हं लक्खणसंताणम्मि वट्ठमाणं सारिच्छविरहिण एगत्तं संभवड; विरोहादो । अमुद्वेसु उज्जुमुदेसु बहुएसु वडाट्ठित्थेसु एग-सण्णिमिच्छतेसु सारिच्छलक्खणसामण्णमत्थि त्ति ठवणाए संभवो किण्ण जायडे । होदु णाम सारित्तं, तेण पुण [णियत्तं], दव्व-लेत्त-कालभावेहि भिण्णाणमेयत्तविरोहादो । ण च बुद्धीए भिण्णत्थाण-मेयत्तं सक्किज्जदे [काउ तहा] अणुवल भादो । ण च एयत्तेण विणा ठवणा सभवदि, विरोहादो । = प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं पाया जाता है ? उत्तर—क्योंकि, ऋजुसूत्रनयके विषयमें सादृश्य सामान्य नहीं पाया जाता है । प्रश्न—क्षणसन्तानमें विद्यमान दो क्षणोंमें सादृश्यके बिना भी स्थापनाका प्रयोजक एकत्व बन जायेगा ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, सादृश्यके बिना एकत्वके माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—‘घट’ इत्याकारक एक संज्ञाके विषयभूत व्यजनपर्यायरूप अनेक घटादि पदार्थोंमें सादृश्यसामान्य पाया जाता है, इसलिए अशुद्ध ऋजुसूत्र नयोंमें स्थापना निक्षेप क्यों सम्भव नहीं ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, इस प्रकार उनमें सादृश्यता भले ही रही जाओ, पर इससे उनमें एकत्व नहीं स्थापित किया जा सकता है, क्योंकि, जो पदार्थ (इस नयकी दृष्टिमें) द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न है (दे० नय/IV/३) उनमें एकत्व माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—भिन्न पदार्थोंकी बुद्धि अर्थात् कल्पनासे एक मान लेंगे ? उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, भिन्न पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है, और एकत्वके बिना स्थापनाकी सम्भावना नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है । (क. पा. १/१,१३-१४/१२२/२७८/१), (घ १३/५,५,७/१६६/६) ।

६. शब्दनयोंका विषय नामनिक्षेप कैसे

घ. ६/४,१,५०/२४५/६ होदुं भावकदो सद्दणयाण विसओ, तेसि विसए दव्वादीणमभावादो । किंतु ण तेसि णामकदी जुज्जदे, दव्वट्ठियणयं मोत्तूण अणत्थ सण्णासण्णिमवधानुववत्तीदो ? त्वणक्खडभाव-मिच्छताण सण्णासवधा माघडतु णाम । किंतु जेण सद्दणया सद्दज-णिदभेदपहाणा तेण सण्णासण्णिमवधानमवडणाए अणत्थिणो । सग-व्भुवगमम्हि सण्णासण्णिसर्वधो अत्थि चेदे त्ति अज्झवसायं काऊण ववहरणसहावा सद्दणया, तेसिमण्णहा सद्दण्यात्ताणुववत्तीदो । तेण तिसु सद्दणएसु णामकदी वि जुज्जदे । = प्रश्न—भावकृति शब्दनयोंकी विषय भले ही हो, क्योंकि, उनके विषयमें द्रव्यादिक कृतियोंका अभाव है । परन्तु नामकृति उनकी विषय नहीं हो सकती, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयको छोड़कर अन्य (शब्दादि पर्यायार्थिक) नयोंमें सज्ञा-सज्ञी सम्बन्ध बन नहीं सकता । (विशेष दे० नय/IV/३/५/५) उत्तर—पदार्थोंकी क्षणक्षयी स्वीकार करनेवालोंके यहाँ (अर्थात् पर्यायार्थिक नयोंमें) सज्ञा-सज्ञी सम्बन्ध भले ही घटित न हो; किन्तु चूँकि शब्द नये शब्द जनित भेदकी प्रधानता स्वीकार करते हैं (दे० नय/II/४/५) अतः वे सज्ञा-सज्ञी सम्बन्धोंके (सर्वथा) अघटनको स्वीकार नहीं कर सकते । इसीलिए (उनके) स्वमतमें सज्ञा-सज्ञी-सम्बन्ध ही है, ऐसा निश्चय करके शब्दनय भेद करने रूप स्वभाव-वाले हैं, क्योंकि, इसके बिना उनके शब्दनयत्व ही नहीं बन सकता । अतएव तीनों शब्दनयोंमें नामकृति भी उचित है ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

ज्ञान होता है, परोपदेशके बिना नहीं। (ध. १/१.१.२०/१), (न च वृ. २७३)

४. सद्भाव असद्भाव स्थापनाके भेद

ध. १३/१.४.१२/४२/१ कटुकम्मपहुडि जाव भेडकम्मे त्ति ताव एदेहि सम्भावट्ठवणा पसुविदा। उवरिमेहि असम्भावट्ठवणा समुद्धिटा। = (स्थापनाके उपरोक्त काष्ठकर्म आदि भेदोंमेंसे) काष्ठकर्मसे लेकर भेडकर्म तक जितने कर्म निर्दिष्ट हैं उनके द्वारा सद्भाव स्थापना कही गयी है, और आगे जितने अक्ष वराटक आदि कहे गए हैं, उनके द्वारा असद्भावस्थापना निर्दिष्ट की गयी है। (ध. ६/४.१.५२/२५०/३)

ध. ६/४.१.५२/२५०/३ एदे सम्भावट्ठवणा। एदे देसामासया दस पसुविदा। संपहि असम्भावट्ठवणाविसयस्सुवल्लखणट्ठ भणदि— जे च अण्णे एवमादिया त्ति वयणं दोण्ण अवहारणपडिसेहणफलं। तेण तभत्तुला-हल-मूसलमम्मादोण गहण। = ये (काष्ठ कर्म आदि) सद्भाव स्थापनाके उदाहरण हैं। ये दस भेद देशामर्पक कहे गये हैं, अर्थात् इनके अतिरिक्त भी अनेको हो सकते हैं। अब असद्भावस्थापनासम्बन्धी विषयके उपलक्षणार्थ कहते हैं—इस प्रकार 'इन (अक्ष व वराटक) को आदि लेकर और भी जो अन्य हैं' इस वचनका प्रयोजन दोनों भेदोंके अवधारणका निषेध करना है, अर्थात् 'दो ही हैं' ऐसे ग्रहणका निषेध करना है। इसलिए स्तम्भकर्म, तुलाकर्म, हलकर्म, मूसलकर्म आदिकोका भी ग्रहण हो जाता है।

५. काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण

ध. ६/४.१.५२/२४६/३ देव-गेरइय-तिरिक्ख-मणुस्साण णच्चण-हसण-गायण-तूर-वीणादिवायणकिरियावावदाण कटुवडिदपाडमाओ कटुकम्मं त्ति भणति। पड-कुड्ड-फलहियादीसु णच्चणादिकिरिया-वावददेव-गेरइय-तिरिक्खमणुस्साण पडिमाओ चित्तकम्म, चित्रेण क्रियन्त इति व्युत्पत्ते। पोत्त वस्त्रम्, तेण कदाओ पडिमाओ पात्त-कम्म। कड-सक्खर-मट्टियादीणं सेवो लेप्प, तेण घाडपडिमाओ लेप्पकम्म। लेण पव्वओ, तम्हि घडिदपडिमाओ लेणकम्म। सेलो पत्थरो, तम्हि घडिदपडिमाओ सेलकम्म। गिहाणि जिणवरादाणि, तेसु कदपडिमाओ गिहकम्म, हय-हत्थि-णर-वराहादिसस्सुवेण घडिद-घराणि गिहकम्ममिदि वुत्तं होदि। घरकुड्डेसु तदो अभेदेण चिद-पडिमाओ भित्तिक्कम्म। हत्थिदत्तेसु किण्णपडिमाओ दत्तकम्म। भेडो सुप्पसिद्धो, तेण घडिदपडिमाओ भेडकम्म। अक्खे त्ति वत्ते जूवक्खो सयडक्खो वा घेतव्वो। वराडओ त्ति वुत्ते कवडिडया घेतव्वो। = नाचना, हँसना, गाना तथा तुरई एवं वाणा आदि वाद्योंके बजानेरूप क्रियाओंमें प्रवृत्त हुए देव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंको काष्ठसे निर्मित प्रतिमाओंको काष्ठकर्म कहते हैं। पट, कुड्ड (भित्ति) एवं फलहिका (काष्ठ आदिका तख्ता) आदि-में नाचने आदि क्रियाओंमें प्रवृत्त देव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंकी प्रतिमाओंको चित्रकर्म कहते हैं, क्योंकि, चित्रसे जो किये जाते हैं वे चित्रकर्म हैं' ऐसी व्युत्पत्ति है। पोत्तका अर्थ वस्त्र है, उससे की गयी प्रतिमाओंका नाम पोत्तकर्म है। कूट (तृण), शर्करा (बाछू) व मृत्तिका आदिके लेपका नाम लेप्प है। उससे निर्मित प्रातमार्थे लेप्पकर्म कही जाती है। लयनका अर्थ पर्वत है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम लयनकर्म है। शैलका अर्थ पत्थर है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम शैलकर्म है। गृहोंसे अभिप्राय जिनगृह आदिकोसे है, उनमें की गयी प्रतिमाओंका नाम गृहकर्म है। घोडा, हाथी, मनुष्य एवं वराह (शूकर) आदिके स्वरूपसे निर्मित घर गृहकर्म कहलाते हैं, यह अभिप्राय है। घरकी दीवालोंने उनसे अभिन्न रची

गयी प्रतिमाओंका नाम भित्तिक्कर्म है। हाथी दाँतोपर खोदी हुई प्रतिमाओंका नाम भेडकर्म है। अक्ष ऐसा कहनेपर चूताक्ष अथवा शकटाक्षका ग्रहण करना चाहिए (अर्थात् हार जीतके अभिप्रायमें ग्रहण किये गये जूआ खेलनेके अथवा शतरंज व चौसर आदिके पासे अक्ष हैं) वराटक ऐसा कहनेपर कपर्दिका (कौडियो) का ग्रहण करना चाहिए। (ध. १३/१.३.१०/६/८), (ध. १४/१.६.६/५/१०)

६. नाम व स्थापनामें अन्तर

रा. वा. १/५/१३/२६/२५ नामस्थापनयोरैकत्वं संज्ञाकर्माविशेषादिति चेत्; न, आदरानुग्रहाकाङ्क्षित्वात् स्थापनायाम्। ..यथा अर्हद्विन्द्र-स्कन्देश्वरादिप्रतिमासु आदरानुग्रहाकाङ्क्षित्वं जनस्य, न तथा परि-भाषते वर्तते। ततोऽन्यत्त्वमनयो।

रा. वा. १/५/२३/३०/३१ यथा ब्राह्मण स्यान्मनुष्यो ब्राह्मणस्य मनुष्य-जात्यात्मकत्वात्। मनुष्यस्तु ब्राह्मण स्यान्न वा, मनुष्यस्य ब्राह्मणजात्यादिपर्यायात्मकत्वाददर्शनात्। तथा स्थापना स्यान्नाम, अकृतनाम्न स्थापनानुपपत्तेः। नाम तु स्थापना स्यान्न वा, उभयथा दर्शनात्। = १, यद्यपि नाम और स्थापना दोनों निक्षेपोंमें सद्भाव रखी जाती है, बिना नाम रखे स्थापना ही नहीं सकती, तो भी स्थापित अर्हन्त, इन्द्र, स्कन्द और ईश्वर आदिकी प्रतिमाओंमें मनुष्यको जिन प्रकारकी पूजा, आदर और अनुग्रहकी अभिलाषा होती है, उस प्रकार केवल नाममें नहीं होती, अतः इन दोनोंमें अन्तर है।

(ध. ५/१.७.१/गा. १/१८६), (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ५५/२६४) २, जैसे ब्राह्मण मनुष्य अवश्य होता है; क्योंकि, ब्राह्मणमें मनुष्य जातिरूप सामान्य अवश्य पाया जाता है; पर मनुष्य ब्राह्मण हो न भी हो, क्योंकि मनुष्यके ब्राह्मण जाति आदि पर्यायात्मकपना नहीं देखा जाता। इसी प्रकार स्थापना तो नाम अवश्य होगी, क्योंकि बिना नामकरणके स्थापना नहीं होती, परन्तु जिसका नाम रखा है उसकी स्थापना हो भी न भी हो, क्योंकि नामवाले पदार्थोंमें स्थापनायुक्त-पना व स्थापनारहितपना दोनों देखे जाते हैं।

ध. ५/१.७.१/गा. २/१८६ णामिणि धम्मवुवधारो णामंहुवणा य जस्स तं थविद। तद्धम्मं ण वि जादो सुणाम ठवणाणमविसेस। = नाममें धर्मका उपचार करना नामनिक्षेप है, और जहाँ उस धर्मकी स्थापना की जाती है, वह स्थापना निक्षेप है। इस प्रकार धर्मके विषयमें भी नाम और स्थापनाकी अविवेकता अर्थात् एकता सिद्ध नहीं होती।

७. सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर

दे. निक्षेप/४/३ (सद्भाव स्थापनामें बिना किसीके उपदेशके 'यह वही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है, पर असद्भाव स्थापनामें बिना अन्यके उपदेशके ऐसी बुद्धि होनी सम्भव नहीं।)

ध. १३/१.४.१२/४२/२ सम्भावासम्भावट्ठवणाण को विसेसो। बुद्धोए ठविज्जमाणं वणाकारादीहि जमणुहरडं दव्वं तस्स सम्भावसण्णा। दव्व-लेत्त-वेयणावेयणादिभेदेहि भिण्णण पडिणिभि-पडिणिभेयणाण कध सरिसत्तमिदि चेण, पाएण सरिसुवल्लभादो। जमसरिस दव्वं तमसम्भावट्ठवणा। सव्वदव्वणां सत्त-पमेयत्तादीहि सरिसत्तमुवल्ल-ब्भदि त्ति चे—होदु णाम एदेहि सरिसत्त, किंतु अप्पिदेहि वण्ण-कर-चरणादीहि सरिसत्ताभाव पेक्खिय जसरिसत्तं उच्चदे। = प्रश्न—सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनामें क्या भेद है? उत्तर—बुद्धि-द्वारा स्थापित किया जानेवाला जो पदार्थ वर्ण और आकार आदिके द्वारा अन्य पदार्थका अनुकरण करता है उसकी सद्भावस्थापना सद्भाव है। प्रश्न—द्रव्य, क्षेत्र, वेदना, और जवेदना आदिके भेदसे भेदको प्राप्त हुए प्रतिनिभ और प्रतिनिभेय अर्थात् सदृश और सादृश्यके मूलभूत पदार्थोंमें सदृशता कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रायः कुछ बातोंमें इनमें सदृशता देखी जाती है। जो

असदृश द्रव्य है वह अमद्भावस्थापना है। प्रश्न—सत्र द्रव्योंमें सत्त्व और प्रमेयत्व आदिके द्वारा समानता पायी जाती है। उत्तर—द्रव्योंमें इन धर्मोंकी अपेक्षा समानता भले ही रहे, किन्तु विवक्षित वर्ण हाथ और पैर आदिकी अपेक्षा समानता न देखकर असमानता कही जाती है।

घ. १८/५, ३, १०/१०/१२ कथमत्र स्पर्शस्पर्शकाभाव। ण, बुद्धौ एयत्त-मावण्णसु तदविराहावा सत्त-पमेयत्तादीहि सव्वस्स सव्वविसयफोसणु-वलभादो वा। = प्रश्न—यहाँ (अमद्भाव स्थापनामें) स्पर्श-स्पर्शक भाव कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, बुद्धिसे एकत्वको प्राप्त हुए उनमें स्पर्श-स्पर्शक भावके होनेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा सत्त्व और प्रमेयत्व आदिकी अपेक्षा सर्वका सर्व-विषयक स्पर्शन पाया जाता है।

५. द्रव्य निक्षेपके भेद व लक्षण

१. द्रव्य निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा वा. १/४/३-४/२८/२१ यह भाविपरिणामप्राप्ति प्रति योग्यतामाद-धान तद् द्रव्यमित्युच्यते। अथवा अतद्भाव वा द्रव्यमित्युच्यते। यथेन्द्रमानात् काष्ठमिन्द्रप्रतिमापर्यायप्राप्ति प्रत्याभिसुखम् इन्द्र इत्युच्यते। = आगामी पर्यायकी योग्यतावाले उन पदार्थका द्रव्य कहते हैं, जो उस समय उस पर्यायके अभिमुख हो, अथवा अतद्भाव को द्रव्य कहते हैं। जैसे—इन्द्रप्रतिमाके लिए लाये गये काष्ठका भी इन्द्र कहना। (क्योंकि, जो अपने गुणों व पर्यायोंका प्राप्त हाता है, हुआ था और होगा उसको हा द्रव्य कहते हैं दे० द्रव्य/१/१) (श्लो वा २/१/४/श्लो ६०/२६६); (घ. १/१, १, १/२०/६), (त सा-१/१२)।

प. घ. ५/७३ अजुनूत्रनिरपेक्षता, सापेक्ष भाविनैगमादिनयै। छद्म-स्थो जिनजीवो जिन इव मान्यो यथात्र तद्द्रव्यम्। = अजुनूत्रनय-की अपेक्षा न करके और भाविनैगमादिक नयोंकी अपेक्षासे जा कहा जाता है, वह द्रव्य निक्षेप है। जैसे कि छद्मस्थ अवस्थामें वर्तमान जिन भगवान्के जीवोंको जिन कहना।

नय/१/५/३ जैसे—जागे सेठ बननेवाले बालकको अभीसे सेठ कहना अथवा जो राजा दीक्षित होकर श्रमण अवस्थामें विद्यमान है उसे भी राजा कहना।

२. द्रव्य निक्षेपके भेद-प्रश्नेद

१ द्रव्य निक्षेपके दो भेद हैं—आगम व नोआगम (प ख ६/४, १/सू. ५३/२५०), (प ख १४/५, ६/सूत्र ११/७), (स.सि १/१/१८/१), (रा वा १/४/५/२६/३), (श्लो. वा. २/१/५/श्लो ६०/२६६), (घ. १/१, १, १/२०/७), (घ. ३/१, २, २/१२/३), (घ. ४/१, ३, १/५/१), (गो. क. मू. ५४/५३), (न. च. वृ. २/७४)।

२. नो आगम द्रव्यनिक्षेप तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर, भावी व तद्व्यतिरिक्त। (प ख ६/४, १/सूत्र ६१/२६७), (स.सि १/४/१८/३), (रा वा. १/४/५/२६/८), (श्लो. वा. २/१/५/श्लो ६२/२६७), (घ. १/१, १, १/२१/२), (घ. ३/१, २, २/१२/२), (घ. ४/१, ३, १/६/१), (गो. क. मू. ५४/५४), (न. च. वृ. २/७५)।

३. ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान, व भावी।—(श्लो. वा. २/१/५/श्लो ६२/२६७), (घ. १/१, १, १/२१/३), (घ. ४/१, ३, १/६/२), (गो. क. मू. ५४/५४)।

४. भूत ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—च्युत, च्यावित व त्यक्त।—(प. ख. ६/४, १/सू. ६३/२६६), (श्लो. वा. २/१/५/श्लो ६२/२६७), (घ. १/१, १, १/२२/३), (घ. ४/१, ३, १/६/३), (गो. क. मू. ५४/५४)।

५. त्यक्त ज्ञायकशरीर तीन प्रकारका है—भक्तप्रत्याख्यान, उगिनी व प्रायोपगमन।—(घ. १/१, १, १/२३/३), (गो. क. मू. ५४/५६)।

६ तद्व्यतिरिक्त नो आगम द्रव्यनिक्षेप दो प्रकार है—कर्म व नोकर्म।—

(स. सि. १/४/१८/७); (रा वा. १/४/५/२६/११); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो ६३/२६८); (घ. १/१, १, १/२६/४), (घ. ३/१, २, २/१५/१); (घ. ४/१, ३, १/६/६); (गो. क. मू. ६३/५४)।

७. नोकर्म तद्व्यतिरिक्त दो प्रकारका है—लौकिक व लोकोत्तर।—(घ. १/१, १, १/२६/६), (घ. ४/१, ३, १/७/२)।

८. लौकिक व लोकोत्तर दोनों ही तद्व्यतिरिक्त तीन तीन प्रकारके हैं—सचित्त, अचित्त व मिश्र।—(घ. १/१, १, १/२७/१ व. २८/१), (घ. ४/१, ३, १/१८/७)।

९. आगम द्रव्य निक्षेपके ६ भेद हैं—स्थित, जित, परिचित, वाचनोपगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रथसम, नामसम और बोधसम।—(प ख. ६/४, १ सू. ५४/२५१), (प. ख. १४/५, ६/सू. २६/२७)।

१०. ज्ञायक शरीरके भी उपरोक्त प्रकार स्थित जित आदि ६ भेद हैं—(प ख. ६/४, १/सू. ६२/२६८)।

११ तद्व्यतिरिक्त नो आगमके अनेक भेद हैं—१. ग्रन्थिम, २. वाडम, ३. वेदिम, ४. पूरिम, ५. सधातिम, ६. अहोदिम, ७. गिक्खेदिम, ८. ओव्वेलिम, ९. उट्टेलिम, १०. वर्ण, ११. चूर्ण, १२. गन्ध, १३. विलेपन, इत्यादि। (प. ख. ६/४, १/सू. ६४/२७२)।

नोट—(इन सब भेद प्रमेदोंकी तालिका, दे० निक्षेप/१/२)।

२. आगम द्रव्य निक्षेपका लक्षण

स सि १/४/१८/२ जीवप्राभूतज्ञायो मनुष्यजीवप्राभूतज्ञायो वा अनुप-युक्त आत्मा आगमद्रव्यजीव। = जो जीवविषयक या मनुष्य जीव विषयक शास्त्रको जानता है, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगमें रहित है वह आगम द्रव्यजीव है। (इसी प्रकार अन्य भी जिस जिस विषय सम्बन्धी शास्त्रको जानता हुआ उसके उपयोगमें रहित रहने-वाला आत्मा उस उस नामवाला ही आगम द्रव्य है। जैसे मगल विषयक शास्त्रको जाननेवाला आत्मा आगम द्रव्य मगल है।) (रा वा १/४/५/२६/३), (श्लो. वा. २/१/५/श्लो ६१/२६७), (घ. ३/१, २, २/१२/११), (घ. ४/१, ३, १/६/२), (घ. १/१, १, १/२३/३); (गो. क. मू. ५४/५३), (न. च. वृ. २/७४)।

घ. १/१, १, १/२१/१ तस्य आगमदो दम्भमगलं णाम मगलपाहुडजाणओ अणुवजुत्तो, मगल-पाहुड-सद्द-रयणा वा, तस्सत्थ-दुब्बणवत्तर-रयणा वा। = मगल प्राभूत अर्थात् मगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगमें रहित जीव-को आगम द्रव्यमगल कहते हैं। अथवा मगलविषयके प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द रचनाको आगम द्रव्यमगल कहते हैं। अथवा मगल-विषयके प्रतिपादक शास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको भी आगम द्रव्य मगल कहते हैं। (घ. ५/१, ६, १/२/३)।

३. नोआगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण

(पूर्वोक्त आगमद्रव्यकी आत्माका आरोप उसके शरीरमें करके उस जीवके शरीरको ही नोआगम द्रव्य जीव या नोआगम द्रव्य मगल आदि कह दिया जाता है। और वह शरीर ही तीन प्रकारका है भूत, भावि व वर्तमान। अथवा उसके शरीरसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य जो कर्म या नोकर्म रूप पदार्थ हैं उनको भी नोआगम द्रव्य कह दिया जाता है। इसीका नाम तद्व्यतिरिक्त है। इनके पृथक्-पृथक् लक्षण आगे दिये जाते हैं।)

५ ज्ञायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण

१. ज्ञायक शरीर सामान्य

स.सि. १/४/१८/४ तत्र ज्ञातुयच्छरीर त्रिकालगोचर तज्ज्ञायकशरीरम्। = ज्ञाताका जो त्रिकाल गोचर शरीर है वह ज्ञायकशरीर नोआगम

द्रव्य जीव है। (रा. वा/१/४/७/२६/६), (श्लो. वा/२/१/५/श्लो. ६२/२६७), (ध. १/१.१.१/२१/३), (गो. क./मू./५/५/५४)।

२. च्युत च्यावित व त्यक्त अतीत शायक शरीर

ध. १/१.१.१/२२/३ तत्र च्युतं णाम कयलीघादेण विणा पक्कं पि फलं व कम्मोदण उभोयमाणायुक्खयपदिद । चइदं णाम कयलीघादेण छिण्णायुक्खयपदिसरीरं । चत्तसरीर तिविहं, पावोगमण-विहाणेण, डगिणीविहाणेण, भत्तपच्चक्खणविहाणेण चत्तमिदि । =कदलो-घात मरणके बिना कर्मके उदयसे भडनेवाले आयुक्कर्मके क्षयसे, पके हुए फलके समान, अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं। कदलीघातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावित शरीर कहते हैं। (कदलीघातका लक्षण दे० मरण/६)। त्यक्त शरीर तीन प्रकारका है—प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, डगिनो विधानसे छोड़ा गया और भक्त प्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया। (इन तीनोंका स्वरूप दे० सल्लेखना/३), (गो. क./मू./५/५/५४)।

ध. १/१.१.१/२५/६ कयलीघादेण मरणकंखाए जीवियासाए जीविय-मरणासाहि विणा पदिदं सरीरं चइद । जीवियासाए मरणासाए जीवियमरणासाहि विणा वा कयलीघादेण अचत्तभावेण पदिदं सरीरं च्युतं णाम । जीविदमरणासाहि विणा सरूवोवल्लि णिमित्तं व चत्तवज्झतरङ्गपरिगहस्स कयलीघादेणियरेण वा पदिदसरीरं चत्तदेहमिदि । =मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको च्यावित कहते हैं। जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको च्युत कहते हैं। आत्म स्वरूपकी प्राप्तिके निमित्त, जिसने बहिरंग और अन्तरंग परिग्रहका त्याग कर दिया है, ऐसे साधुके जीवन और मरणकी आशाके बिना ही, कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको त्यक्त शरीर कहते हैं।

३. भूत वर्तमान व भावी शायक शरीर

(वर्तमान प्राभूतका ज्ञातापर अनुपयुक्त आत्माका वर्तमानवाला शरीर, उस ही आत्माका भूतकालीन च्युत, च्यावित या त्यक्त शरीर, तथा उस ही आत्माका आगामी भवमें होनेवाला शरीर, क्रमसे वर्तमान, भूत व भावी ज्ञायकशरीर नोआगमद्रव्य जीव या मंगल आदि कहे जाते हैं।)

४. भावि नोआगमका लक्षण

स. सि./१/५/१८/५ सामान्यापेक्षया नोआगम-भाविजीवो नास्ति, जीवनसामान्यसदापि विद्यमानत्वात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभवप्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभावि-जीव । =जीव-सामान्यकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद नहीं बनता है; क्योंकि जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है। हाँ, पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद धन जाता है, क्योंकि जो जीव अभी दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह (अज्ञायक जीव) जब मनुष्य भवको प्राप्त करनेके प्रति अभिमुख होता है, तब वह मनुष्य भावी जीव कहलाता है।

रा वा/१/४/७/२६/६ जीवन-सम्यग्दर्शनपरिणामप्राप्तिं प्रत्यभिमुख द्रव्यं भावीत्युच्यते । =जीवन या सम्यग्दर्शन आदि पर्यायोंकी प्राप्तिके अभिमुख अज्ञायक जीवको जीवन या सम्यग्दर्शन आदि कहना भावी नोआगम द्रव्य जीव या भावी नोआगम सम्यग्दर्शन है।

श्लो. वा/२/१/५/श्लो. ६३/२६८ भाविनोआगमद्रव्यमेप्यत् पर्यायमेव तत् । =जो आत्मा भविष्यत्में आनेवाली पर्यायोंके अभिमुख है, उन पर्यायोंमें जाक्रान्त हो रहा वह आत्मा भावीनोआगम द्रव्य है।

ध. १/१.१.१/२६/३ भव्यनोआगमद्रव्यं भविष्यत्काले मंगलप्राभूतज्ञायको जीव मंगलपर्यायं परिणंस्यतीति वा । =जो जीव भविष्यत्कालमें मंगल शास्त्रा जाननेवाला होगा, अथवा मंगल पर्यायमें परिणत होगा उसे भव्य नोआगम द्रव्यमंगल कहते हैं। (ध. ४/१.३.१/६/६), (गो. क./मू./६/२/५८)।

७. तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण

१. तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

स. सि./१/१८/७ तद्व्यतिरिक्त कर्मनोर्कर्मविकल्पः । =तद्व्यतिरिक्तके दो भेद हैं—कर्म व नोर्कर्म। (रा वा/१/५/७/२६/११), (श्लो. वा/२/१/५/श्लो. ६३/२६८)।

ध. १/१.१.१/२३/५ तद्व्यतिरिक्त जीवट्टाणाहार-भूदागम-दव्वं । =जीव-स्थानोंके अथवा जीवस्थान विषयक शास्त्रके आधारभूत आकाश-द्रव्यको तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य जीवस्थान कहते हैं। (अथवा उस-उस पर्यायके या शास्त्रज्ञानसे परिणत जीवके निमित्तभूत कर्म वर्गणाओ या अन्य बाह्य द्रव्योंको उस-उस नामसे कहना तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यनिक्षेप है।

२. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य

श्लो. वा/२/१/५/श्लो. ६४/२६८ ज्ञानाद्युत्पादिभेदेन कर्मानेकविधं मतम् । =ज्ञानावरण आदि भेदसे कर्म अनेक प्रकार माने गये हैं। (ध. ४/१.३.१/६/१०)।

ध. १/१.१.१/२६/४ तत्र कर्ममंगलं दर्शनविशुद्ध्यादिपौडशाध्याप्रविभक्त-तीर्थंकर-नामकर्म - आरणीर्जीव - प्रदेग - निवद्ध - तीर्थंकरनामकर्म-भाङ्गय-निवन्धनत्वान्मङ्गलम् । =दर्शन विगुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थंकर-नामकर्मके कारणोंसे जीवप्रदेशोंके साथ बँधे हुए तीर्थंकर नामकर्मको, कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्य मंगल कहते हैं; क्योंकि वह भी मंगलपनेका सहकारी कारण है।

गो. क./मू./६/३/५८ कम्मसत्त्वेणागम्यकम्मं दव्वं हवे णियमा । =ज्ञाना-वरणादि प्रकृतिरूपमें परिणमे पुद्गलद्रव्य कर्म तद्व्यतिरिक्त नो-आगम द्रव्य कर्म जानना। (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण होनेसे कर्मपर लागू करके दिखाया है।

३. नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

श्लो. वा/२/१/५/श्लो. ६४-६५ नोर्कर्म च शरीरवपरिणामनिरुत्पत्तम् । ६४। पुद्गलद्रव्यमाहारप्रभृत्युपध्यात्मकम् । ६५। =वर्तमानमें शरीरपना-रूप परिणतिके लिए उत्पादित होकर जो आहारवर्गणा, भाषावर्गणा आदि रूप एकत्रित हुआ पुद्गलद्रव्य है वह नोर्कर्म समझ लेना चाहिए।

ध. ३/१.२.२/१५/३ आगममधिगम्य विस्मृतं चान्तर्भवतीति चेतव-व्यतिरिक्तद्रव्यानन्ते । =प्रश्न—जो आगमका अध्ययन करके भूल गया है उसका द्रव्यनिक्षेपके किस भेदमें अन्तर्भाव होता है? उत्तर—ऐसे जीवका नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त द्रव्यानन्तमें अन्तर्भाव होता है (यहाँ 'अनन्त'का प्रकरण है)।

गो. क./मू./६/४/६६.६१ कम्मद्व्यावर्णं णोक्कम्मदव्वमिदि होदि । ६६। पडपडिहारसिमज्जा जाहार देह उच्चणीचइगम् । भंशरी मूलानं णोक्कम्म दवियकम्मं तु । ६६। =कर्मस्वरूपसे अन्य जो कार्य होते हैं उनके बाह्यकारणभूत वस्तुको नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य-कर्म जानना (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण है)। ६७। जैसे—ज्ञानावरणका नोर्कर्म सषीठ वस्त्र है, दर्शनावरणका नोर्कर्म द्वारविषे तिष्ठता द्वार-पाल है। वेत्तीयका नोर्कर्म मधुलिप्त खड्ग है। मोहनीयका नो-

कर्म, मदिरा, आयुका नोकर्म चार प्रकार आहार, नामकर्मका नोकर्म ओदारिकादि शरीर और गोत्रकर्मका नोकर्म ऊँचा-नीचा शरीर है।

४. लौकिक व लोकोत्तर सामान्य नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. १/१३.१/७/१ णोकम्मद्व्यखेत्तं तं दुविहं, ओवयारिय परमत्थियं चेदि । तत्थ ओवयारियं णोकम्मद्व्यखेत्तं लोगपसिद्धं सालि-
खेत्तं बोहिखेत्तमेवमादि । पारमत्थिय णोकम्मद्व्यखेत्तं आगा-
सद्व्य । = नोकर्म द्रव्यक्षेत्र (यहाँ क्षेत्रका प्रकरण है) औपचारिक
और पारमार्थिकके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें-से लोकमें प्रसिद्ध
शालिक्षेत्र, व्रीहिक्षेत्र, इत्यादि औपचारिक नोकर्मतद्व्यतिरिक्त
नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है। आकाश द्रव्य पारमार्थिक नोकर्म
तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र है।

नोट—(अन्य भी देखो बट-वह विषय)।

५. सचित्त अचित्त मिश्र सामान्य नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. ४/१७.१/१८४/१७ तव्वदिरित्तणोआगमद्व्यभावो तिविहो सचित्ता-
चित्तमिस्सभेएण । तत्थ सचित्तो जीवद्वं । अचित्तो पोगल-धम्म-
धम्म-कालागासद्व्याणि । पोगलजीवद्व्याणं संजोगो कथं चित्तज्जच्च-
तरत्तमावणो णोआगममिस्सद्व्यभावो णाम । = तद्व्यतिरिक्त नोआ-
गमद्रव्यभावनिक्षेप (यहाँ भावका प्रकरण है) सचित्त अचित्त और
मिश्रके भेदमें तीन प्रकारका है। उनमें जीव द्रव्य सचित्त भाव है,
पुद्गल धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय काल और आकाशद्रव्य अचित्त-
भाव है। कथंचित् जात्यंतर भावको प्राप्त पुद्गल और जीव द्रव्यों-
का संयोग अर्थात् शरीरधारी जीव नोआगम मिश्रद्रव्य भावनिक्षेप
है। (घ ४/१६.१/३/१—यहाँ 'अन्तर' के प्रकरणमें तीनों भेद
दर्शाये हैं। नोट—(अन्य भी देखो वह वह विषय)।

६. लौकिक व लोकोत्तर सचितादि नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. १/१३.१/७/१ तत्र लौकिक त्रिविधम्, सचित्तमचित्त मिश्रमिति ।
तत्राचित्तमङ्गलम्—'सिद्धत्थ-पुण-कुंभो वदणमाला य मङ्गलं छत्तं ।
सेदो वण्णो आदंसणो य कण्णा य जच्चस्सो । १३। सचित्तमङ्गलम् ।
मिश्रमङ्गलं सालंकारकन्यादि' । लोकोत्तरमङ्गलमपि त्रिविधम्,
सचित्तमचित्त मिश्रमिति । सचित्तमहंदादीनामनालनिधन-
जीवद्रव्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टाहंदादीनाम्
जीवद्रव्यस्यैव ग्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव-
इति भावनिक्षेपान्तर्भावात् । न केवलज्ञानादिपर्यायाणां ग्रहणं
तेषामपि भावरूपत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिमचैत्यालयादि,
तत्त्वप्रतिमास्तु सस्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापना-
व्यपदेशः । इति चेन्न, तत्रापि बुद्ध्यया प्रतिनिधौ स्थापयितुमुप्योप-
लम्भात् । यथा अग्निरिव माणवकोऽग्निः तथा स्थापनेव स्थापनेति
तासां तद्व्यपदेशोपपत्तेर्वि । तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् । = लौकिक
मङ्गल (यहाँ मङ्गलका प्रकरण है) सचित्त-अचित्त और मिश्रके
भेदसे तीन प्रकारका है। इनमें सिद्धार्थ अर्थात् श्वेत सरसों, जलसे
भरा हुआ कलश, वन्दनमाला, छत्र, श्वेतवर्ण और दर्पण आदि
अचित्त मङ्गल है। और बालकन्या तथा जन्तु जातिका
घोडा आदि सचित्त मङ्गल है। १३। अलंकार सहित कन्या
आदि मिश्रमङ्गल समझना चाहिए। (दे० मङ्गल/१/४)। लोकोत्तर
मङ्गल भी सचित्त अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है।
अहंतादिका जनादि अनिधन जीवद्रव्य सचित्त लोकोत्तर नोआगम
तद्व्यतिरिक्तद्रव्य मङ्गल है। यहाँ पर केवलज्ञानादि मङ्गलपर्याययुक्त
अहंता आदिका ग्रहण नहीं करना चाहिए, किन्तु उनके सामान्य
जीव द्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि वर्तमानपर्याय सहित

द्रव्यका भाव निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है। उसी प्रकार केवल-
ज्ञानादि पर्यायोंका भी इसमें ग्रहण नहीं होता, क्योंकि वे सब
पर्याय भावस्वरूप होनेके कारण उनका भी भाव निक्षेपमें ही अन्त-
र्भाव होगा। कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर
नोआगम तद्व्यतिरिक्त द्रव्यमङ्गल है। उनमें स्थित प्रतिमाओंका
इस निक्षेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिए; क्योंकि उनका स्थापना
निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है। प्रश्न—अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना-
का व्यवहार कैसे सम्भव है? उत्तर—इस प्रकारकी शंका उचित
नहीं है; क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें भी बुद्धिके द्वारा प्रति-
निधित्व मान लेनेपर 'ये जिनेन्द्रदेव है' इस प्रकारके मुख्य व्यवहार-
की उपलब्धि होती है। अथवा अग्नि तुल्य तेजस्वी बालकको भी
जिस प्रकार अग्नि कटा जाता है उसी प्रकार अकृत्रिम प्रतिमाओंमें
की गयी स्थापनाके समान यह भी स्थापना है। इसलिए अकृत्रिम जिन
प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है। उन दोनों प्रकारके
सचित्त और अचित्त मङ्गलको मिश्रमङ्गल कहते हैं (जैसे—साधु संघ
सहित चैत्यालय)।

८. स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण

घ १/४.१.६४/२५१/१० अवधृतमात्रं स्थितम्, जो पुरिसो भावागमम्मि
बुद्धओ गिलाणो व्व सर्णि सर्णि संचरदि सो तारिससंस्कारजुत्तो
पुरिसो तव्भावागमो च स्थित्वा वृत्ते, द्विदं णाम । नैसंयवृत्तिजितम्,
जेण संस्कारेण पुरिसो भावागमम्मि अवल्लिओ संचरइ तेण नंजुत्तो
पुरिसो तव्भावागमो च जिदमिदि भण्णदे । यत्र यत्र प्रश्न, क्रियते तत्र
तत्र आशुतमवृत्ति परिचितम्, क्रमेणोत्क्रमेणानुभवेन च भावागमा-
म्भोधौ मत्स्यवच्चटुलतमवृत्तिर्जो भावागमश्च परिचितम् ।
शिष्याध्यापनं वाचना । सा चतुर्विधा नंदा भद्रा जया सौम्या चेति ।
“ एतासां वाचनानामुपगतं वाचनोपगतं परप्रत्यायनसमर्थम् इति
यावत् ।

घ १/४.१.६४/२५१/७ तित्थययवयणविणिग्गयवीजपदं सुत्तं । तेण सुत्तेण
मम वट्टदि उप्पज्जदि त्ति गणहरदेवम्मिद्विदसुदणं सुत्तसमं । अर्यते
परिच्छिद्यते गम्यते इत्यर्थे द्वाव्वाङ्गविषयः, तेण अर्थेण सम सह
वट्टदि त्ति अर्थसम । दव्वसुदाइरि एणवैक्खिय संजमज्जिदसुदणा-
णावरणस्वओवसमसमुप्पण्णवारहगमुदं सयंबुद्धाधारमत्थसममिदि
वुत्तं होदि । गणहरदेवविद्वदव्वसुदं गंधो, तेण सह वट्टदि उप्पज्जदि
त्ति बोहियबुद्धाइरिस्सु द्विदवारहगमुदणं गंधसमं । नाना भिनो-
तीति नाम । अणेणेहि, पयरेहि अर्थपरिच्छित्ति णामभेदेण कुण्ठि
त्ति एगादिअक्खराण वारसंगाणिओगाणं मज्जदिठ्ठदव्वसुदणा-
वियप्पा णाममिदि वुत्तं होदि । तेण नामेण दव्वसुदेण समं सव्ववट्टदि
उप्पज्जदि त्ति सेसाइरिस्सु द्विदसुदणं णामसमं । • सुई सुदा •
पचैते • अणिओगस्स घोससण्णो णामेगदेसेण अणिओगो वुच्चदे ।
सच्चभामापदेण अवगम्ममाणत्थस्स तदेगदेसभामासदादो वि अव-
गमादो । घोसेण दव्वाणिओगादारेण सम सह वट्टदि उप्पज्जदि त्ति
घोससम णाम अणियोगसुदणं ।

१ अवधारण किये हुए मात्रका नाम स्थितआगम है। अर्थात् जो
पुरुष भावआगममें वृद्ध व व्याधिपीडित मनुष्यके समान धीरे-धीरे
संचार करता है वह उस प्रकारके सस्कारसे युक्त पुरुष और वह भावा-
गम भी स्थित होकर प्रवृत्ति करनेसे अर्थात् रुक-रुककर चलनेसे
स्थित कहलाता है। २. नैसंयवृत्तिका नाम जित है। अर्थात्
जिस सस्कारसे पुरुष भावागममें अस्खलितरूपसे संचार करता
है, उससे युक्त पुरुष और भावागम भी 'जित' इस प्रकारका
कहा जाता है। ३ जिस जिस विषयमें प्रश्न किया जाता है, उस-
उसमें औपपत्तापूर्ण प्रवृत्तिका नाम परिचित है। अर्थात् क्रमसे, अक्रमसे
और अनुभयरूपसे भावागमरूपी समुद्रमें मछलीके समान अत्यन्त

चंचलतापूर्ण प्रवृत्ति करनेवाला जीव और वह भावागम भी परिचित कहा जाता है। ४. शिष्योको पढ़ानेका नाम वाचना है। वह चार प्रकार है—नन्दा, भद्रा, जया और सौम्या। (विशेष दे० वाचना)। इन चार प्रकारकी वाचनाओको प्राप्त वाचनोपगत कहलाता है। अर्थात् जो दूसरोको ज्ञान करानेमें समर्थ है वह वाचनोपगत है। ५. तीर्थंकरके मुखसे निकला बीजपद सूत्र कहलाता है। (विशेष देखो आगम ७) उस सूत्रके साथ चूँकि रहता अर्थात् उत्पन्न होता है, अतः गणधरदेवमें स्थित श्रुतज्ञान सूत्रसम कहा गया है। ६. जो 'अर्थते' अर्थात् जाना जाता है वह द्वादशागका विषयभूत अर्थ है, उस अर्थके साथ रहनेके कारण अर्थसम कहलाता है। द्रव्यश्रुत आचार्योंकी अपेक्षा न करके समयसे उत्पन्न हुए श्रुतज्ञानावरणके क्षयोपशमने जन्म स्वयंबुद्धोंमें रहनेवाला द्वादशागश्रुत अर्थसम है यह अभिप्राय है। ७. गणधरदेवसे रचा गया द्रव्यश्रुत ग्रन्थ कहा जाता है। उसके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण धोषितबुद्ध आचार्योंमें स्थित द्वादशाग श्रुतज्ञान ग्रन्थसम कहलाता है। ८. 'नाना भिनोति' अर्थात् नानारूपसे जो जानता है उसे नाम कहते हैं। अर्थात् अनेक प्रकारोंसे अर्थज्ञानको नामभेद द्वारा भेद करनेके कारण एक आदि अक्षरो स्वरूप चारह अगोके अनुयोगोके मध्यमें स्थित द्रव्यश्रुत ज्ञानके भेद नाम है, यह अभिप्राय है। उस नामके अर्थात् द्रव्यश्रुतके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण शेष आचार्योंमें स्थित श्रुतज्ञान नामसम कहलाता है। ९. सूची; मुद्रा आदि पाँच दृष्टान्तोंके वचनसे (दे० अनुयोग/२/१) 'धोष सज्ञावाला अनुयोगका अनुयोग (धोषानुयोग) नामका एकदेश होनेसे अनुयोग कहा जाता है, क्योंकि, सत्यभामा पदसे अवगम्यमान अर्थ उक्तपदके एकदेशभूत भामा शब्दसे भी जाना ही जाता है। 'धोष अर्थात् द्रव्यानुयोगद्वारके सम अर्थात् साथ रहता है, अर्थात् उत्पन्न होता है, इस कारण अनुयोग श्रुतज्ञान धोषसम कहलाता है।

नोट—ये उपरोक्त नौके नौ भेदोंके लक्षण यहाँ भी दिये हैं—(ध ६/४, १, ६२/६२/२६=५) (घ. १४/५, ६, १२/७-६)।

९. ग्रन्थिम आदि भेदोंके लक्षण

ध. ६/४, १, ६५/२७२/१३ तत्तथ ग्रंथणकिरियाणिप्फण्णं फुल्लमादिद्वं गथिम णाम। वायणकिरियाणिप्फण्णं सुप्प-पच्छिग्गाच गेरि-किदय-चालणि-कथल-वत्थादिद्वं वाडम णाम। सुत्तिधुवकोसपल्लादिद्वं वेण्णकिरियाणिप्फण्णं वेदिमं णाम। तलावलि-जिणहराहिट्ठाणादिद्वं पूरणकिरियाणिप्फण्णं पूरिमं णाम। कट्टिमज्जिणभवन-घर-पायार-थूहादिद्वं कट्टिट्ठय पत्थरादिस वादनकिरियाणिप्फण्णं सघादिमं णाम। णिवज्जजुजवीरादिद्वं अहोदिमकिरियाणिप्फण्णं महोदिम णाम। अहोदिमकिरियासच्चित्त-अचित्तदव्वाण रोवण-किरिएत्ति युत्तं होदि। पोखरिणी-वावी-क्ख-तलाय-लेण-सुर-गादिद्वं णिक्खोदणकिरियाणिप्फण्णं णिक्खोदिम णाम। णिक्खोदण-खणमिदि बुत्तं होदि। एक्क-नु-तिडणमुत्त-डोरावेद्धादिद्वं मोवेल्लण-किरियाणिप्फण्णमोवेल्लिम णाम। गथिम-वाडमादिदव्वाणमुवेल्लेण जादद्वं मुवेल्लिम णाम। चित्तरयाणमण्णेसि च वण्णप्पायणकुसलाणं किरियाणिप्फण्णद्वं णर-सुरयादिबहुसठाणं णाम। पिट्ठ-पिट्ठिया-कणिकादिद्वं चुण्णणकिरियाणिप्फण्णं चुण्णं णाम। बहूणं दव्वाणं संजोगेणुपाडद्वं घपहाण दव्वं गंधं णाम। घट्ट-पिट्ठ-चंदण-कुंकुमादिद्वं विलेण णाम। =१. ग्रन्थनरूप क्रियासे सिद्ध हुए फूल आदि द्रव्यको ग्रन्थिम कहते हैं। २. बुनना क्रियासे सिद्ध हुए मूष, पिटारी, चगेर, कृतक, चालनी, कम्बल और वस्त्र आदि द्रव्य वाडम कहलाते हैं। ३. वेधन क्रियासे सिद्ध हुए सूति (सोम निकालनेका स्थान) इधुव (भट्ठी) कोश और पण्य आदि द्रव्य वेधिम कहे

जाते हैं। ४. पूरण क्रियासे सिद्ध हुए तालावका बाँध व जिनग्रहका चवुतरा आदि द्रव्यका नाम पूरिम है। ५. काष्ठ, ईट और पत्थर आदिकी संघातन क्रियासे सिद्ध हुए कृत्रिम जिनभवन, गृह, प्राकार और स्तूप आदि द्रव्य संघातितम कहलाते हैं। ६. नीम, आम, जामुन और जंजीर आदि अधोधिम क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्यको अधोधिम कहते हैं। अधोधिम क्रियाका अर्थ सचित्त और अचित्त द्रव्योंकी रोपन क्रिया है। यह तात्पर्य है। ७. पुष्करिणी, बापी, कूप, तडाग, लयन और सुरग आदि निष्खनन क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्य णिक्खोदिम कहलाते हैं। णिक्खोदिमसे अभिप्राय खोदना क्रियासे है। ८. उप-वेल्लन क्रियासे सिद्ध हुए एकगुणे, दुगुणे एवं त्रिगुणे सूत्र, डोरा, व वेष्ट आदि द्रव्य उपवेल्लन कहलाते हैं। ९. ग्रन्थिम व वाडम आदि द्रव्योंके उद्भवेल्लनसे उत्पन्न हुए द्रव्य उद्भेल्लिम कहलाते हैं। १०. चित्रकार एवं वर्णोंके उत्पादनमें निपुण दूसरोकी क्रियासे सिद्ध मनुष्य, तुरग आदि अनेक आकाररूप द्रव्य वर्ण कहे जाते हैं। ११. चूर्णन क्रियासे सिद्ध हुए पिष्ट, पिष्टिका, और कणिका आदि द्रव्यको चूर्ण कहते हैं। १२. बहुत द्रव्योंके संयोगसे उत्पन्न गन्धकी प्रधानता रखनेवाले द्रव्यका नाम गन्ध है। १३. घिसे व पीसे गये चन्दन और ककुम आदि द्रव्य विलेपन कहे जाते हैं।

६. द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ

१. द्रव्य निक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका

दे. द्रव्य/२/२ (भविष्य पर्यायिके प्रति अभिमुखपने रूप लक्षण 'गुण-पर्यायवान द्रव्य' इस लक्षणके साथ विरोधको प्राप्त नहीं होता)। रा वा १/१४/४/२८/२५ युक्तं तावत् सम्यग्दर्शनप्राप्तिं प्रति गृहीता-भिमुख्यमिति, अतत्परिणामस्य जीवस्य संभवात्, इदं त्वयुक्तम्—जीवनपर्यायप्राप्तिं प्रति गृहीताभिमुख्यमिति। कुत? सदा तत्परिणामात्। यदि न स्यात्, प्रागजीव. प्राप्नोतीति। नैष दोष, मनुष्य-जीवादिविशेषापेक्षया स्वयंपदेशो वेदितव्यः। = प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त है; क्योंकि, पहले जो पर्याय नहीं है, उसका आगे होना सम्भव है; परन्तु जीवनपर्यायिके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त नहीं है, क्योंकि, उस पर्यायरूप तो वह सदा ही रहता है। यदि न रहता तो उससे पहले उसे अजीवपनेका प्रसंग प्राप्त होता? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यहाँ जीवन सामान्यको अपेक्षा उपरोक्त बात नहीं कही गयी है, बल्कि मनुष्यादिपने रूप जीवत्व विशेषकी अपेक्षा बात कही है।

नोट—यह लक्षण नोआगम तथा भावी नोआगम द्रव्य निक्षेपमें घटित होता है—(दे० निक्षेप/६/३/१, २)।

२. आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंका

१. आगम-द्रव्य-निक्षेपमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि

श्लो. वा २/१/५/६६/२७०/६ तदेवेदमित्येकत्वप्रत्यभिज्ञानमन्वयप्रत्ययः। स तावज्जीवादिप्राभूतज्ञानिन्यात्मन्यनुपयुक्ते जीवाद्यागमद्रव्येऽस्ति। स एवाहं जीवादिप्राभूतज्ञाने स्वयमुपयुक्तं प्रागासम् स एवेदानीं तत्रानुपयुक्तो वर्ते पुनरुपयुक्तो भविष्यामीति संप्रत्ययात्। = 'यह वही है' इस प्रकारका एकत्व प्रत्यभिज्ञान अन्वयज्ञान कहलाता है। जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले वर्तमान अनुपयुक्त आत्मामें वह अवश्य विद्यमान है। क्योंकि, 'जो ही मैं जीवादि शास्त्रोंको जाननेमें पहले उपयोग सहित था, वही मैं इस समय उस शास्त्रज्ञानमें उपयोग रहित होकर वर्त रहा हूँ, और पीछे फिर शास्त्रज्ञानमें उपयुक्त हो जाऊँगा। इस प्रकार द्रव्यपनेकी लडोकी लिये हुए भले प्रकार ज्ञान हो रहा है।

२. उपयोगरहितको भी आगम संज्ञा कैसे है

घ. ४/१,३,१/१/२ कथमेदस्स जीवद्वयस्स सुदण्णाणवरणीयवत्तवओव-
नमविसिट्ठस्स दव्वभावत्तेत्तागमवदिरित्तस्स आगमदव्वत्तेत्तवव-
एसो । ण एसवोसो, आधारे आधेयोवयारेण कारणे कज्जुवयारेणलङ्गा-
गमववएसत्तवओवसमविसिट्ठजीवदव्वत्तवत्तवणेण वा तस्स तद-
विरोहा । = प्रश्न—श्रुतज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमसे विशिष्ट, तथा
द्रव्य और भावरूप क्षेत्रागमसे रहित इस जीवद्रव्यके आगमद्रव्यक्षेत्र-
रूप संज्ञा कैसे प्राप्त हो सकती है (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है) ?
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, आधाररूप आत्मामें आधेय-
भूतक्षयोपशम-स्वरूप आगमके उपचारसे, अथवा कारणरूप आत्मामें
कार्यरूप क्षयोपशमके उपचारसे, अथवा प्राप्त हुई है आगमसंज्ञा जिसको
ऐसे क्षयोपशमसे युक्त जीवद्रव्यके अवलम्बनसे जीवके आगमद्रव्य-
क्षेत्ररूप संज्ञाके होनेमें कोई विरोध नहीं है ।

घ. ७/२,१,१/१/२ कथमागमेण विप्पमुक्कस्स जीवदव्वस्स आगमवव-
एसो । ण एस वोसो, आगमाभावे वि आगमसंस्कारसहियस्स पुव्व
लङ्गागमववएसस्स जीवदव्वस्स आगमववएसुवलभा । एदेण भट्ठसं-
कारजीवदव्वस्स वि गहणं कायव्व, तत्थ वि आगमववएसुवलभा । =
प्रश्न—जो आगमके उपयोगसे रहित है, उस जीवद्रव्यको 'आगम'
कैसे कहा जा सकता है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि,
आगमके अभाव होनेपर भी आगमके संस्कार सहित एवं पूर्वकालमें
आगम संज्ञाको प्राप्त जीवद्रव्यको आगम कहना पाया जाता है । इसी
प्रकार जिस जीवका आगमसंस्कार भ्रष्ट हो गया है उसका भी ग्रहण
कर लेना चाहिए, क्योंकि, उसके भी (भूतपूर्व प्रज्ञापननयकी अपेक्षा—
क. पा.) आगमसंज्ञा पायी जाती है । (क. पा. १/१,१३-१४/४ २१७/
२६६/८) ।

३. नोआगम द्रव्यनिकषेप विषयक शंका

१. नोआगममें द्रव्य निकषेपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७४/१ एतेन जीवादिनोआगमद्रव्यसिद्धिरुक्ता ।
य एवाहं मनुष्यजीव' प्रागास स एवाधुना वर्तं पुनर्मनुष्यो भविष्या-
मीत्यन्वयप्रत्ययस्य सर्वथाप्यबाध्यमानस्य सद्भावात् । ननु च जीवा-
दिनोआगमद्रव्यमसंभाव्य जीवादित्वस्य सार्वकालिकत्वेनानागतत्वा-
सिद्धेस्तदभिमुख्यस्य कस्यचिदभावादिति चेत्, सत्यमेतत् । तत एव
जीवादिविशेषापेक्षयोदाहृतो जीवादिद्रव्यनिकषेपो । = इस कथनसे,
जीव, सम्यग्दर्शन आदिके नोआगम द्रव्यकी सिद्धि भी कह दी गयी
है । क्योंकि 'जो ही मैं पहले मनुष्य जीव था, सो ही मैं इस समय
देव होकर वर्त रहा हूँ तथा भविष्यमें फिर मैं मनुष्य हो जाऊँगा',
ऐसा सर्वतः अबाधित अन्वयज्ञान विद्यमान है । प्रश्न—जीव,
पुद्गल आदि सामान्य द्रव्योका नोआगमद्रव्य तो असम्भव है,
क्योंकि, जीवपना पुद्गलपना आदि धर्म तो उन द्रव्योंमें सर्वकाल
रहते हैं । जतः भविष्यतमें उन धर्मोंकी प्राप्ति असिद्ध होनेके कारण
उनके प्रति अभिमुख होनेवाले पदार्थोंका अभाव है । उत्तर—आपकी
यात सत्य है, सामान्यरूपसे जीव पुद्गल आदिका नोआगम द्रव्यपना
नहीं बनता । परन्तु जीवादि विशेषकी अपेक्षा बन जाता है, इसीलिए
मनुष्य देव आदि रूप जीव विशेषके ही यहाँ उदाहरण दिये गये हैं ।
(और भी दे० निकषेप/६/१ तथा निकषेप/६/३/२) ।

२. भावी नोआगममें द्रव्यनिकषेपनेकी सिद्धि

न. सि. १/१/५/१५/५ सामान्यापेक्षया नोआगमभाविजीवो नास्ति, जीव-
सामान्यसदापि विद्यमानत्वात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे
जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभवप्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभाविजीव ।
= जीवसामान्यकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद नहीं
बनता; क्योंकि, जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है । यहाँ पर्याया-

र्थिक नयकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद बन जाता है,
क्योंकि, जो जीव दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह जब मनुष्यभवको
प्राप्त करनेके लिए सन्मुख होता है तब वह मनुष्यभावी जीव कहलाता
है । (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है । (और भी दे० निकषेप/६/१; ६/
३/१) (क. पा. १/१,१३-१४/४ २१७/२७०/६) ।

घ. ४/१,३,१/६/६ भवियं खेतपाहुडजाणगभावी जीवो णिहिस्सदे । कथं
जीवस्स खेत्तागमत्तवओवसमरहिदत्तादो । अणागमस्स खेतववएसो ।
न, सेष्यत्यस्मिन् भावक्षेत्रागम इति जीवद्रव्यस्य पुरैव क्षेत्रत्वसिद्धे ।
= नोआगमद्रव्यके तीन भेदोंमेंसे जो आगामी कालमें क्षेत्रविषयक
शास्त्रको जानेगा ऐसे जीवको भावी-नोआगम-द्रव्य कहते हैं ।
(क्षेत्र विषयक प्रकरण है । प्रश्न—जो जीव क्षेत्रागमरूप क्षयोपशमसे
रहित होनेके कारण अनागम है, उस जीवके क्षेत्र संज्ञा कैसे बन
सकती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, 'भावक्षेत्ररूप आगम जिसमें
निवास करेगा' इस प्रकारकी निरुक्तिके बलसे जीवद्रव्यके क्षेत्रागमरूप
क्षयोपशम होनेके पूर्व ही क्षेत्रपना सिद्ध है ।

३. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिकषेपना

घ. ४/१,३,१/६/१ तत्थ कम्मदव्वत्तेत्त जाणावरणादिअट्ठविहकम्म-
दव्व । कथं कम्मस्स खेतववएसो । न, क्षियन्ति निवसन्त्यस्मिन्
जीवा इति कर्मणा क्षेत्रत्वसिद्धे । = ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके
कर्मद्रव्यको कर्म (तद्व्यतिरिक्त नोआगम) द्रव्यक्षेत्र कहते हैं ।
प्रश्न—कर्मद्रव्यको क्षेत्रसंज्ञा कैसे प्राप्त हुई ? उत्तर—नहीं; क्योंकि,
जिसमें जीव 'क्षियन्ति' अर्थात् निवास करते हैं, इस प्रकारकी
निरुक्तिके बलसे कर्मोंके क्षेत्रपना सिद्ध है ।

४. नोकार्मतद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिकषेपना

घ. १/४,१,६७/३२२/३ जा सा तव्वदिरित्तदव्वगंधकदी सा गंधिम-
वाइम-वेदिम-पूरिमादिभेएण अण्यविहा । कथमेदेसिं गंधसण्णा । ण,
एदे जीवो बुद्धीए अप्पाणम्मि गूथदि त्ति तेसिं गथत्तसिद्धी । = जो
तद्व्यतिरिक्त द्रव्यग्रन्थकृति है वह गंधना, बुनना, वेष्टित करना और
पूरना आदिके भेदसे अनेक प्रकार की है । = प्रश्न—इनकी ग्रन्थ संज्ञा
कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, जीव इन्हें बुद्धिसे आत्मामें
गूथता है । अतः उनके ग्रन्थपना सिद्ध है ।

४. ज्ञायकशरीर विषयक शंकाएँ

१. त्रिकाल ज्ञायकशरीरोंमें द्रव्यनिकषेपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७४/२७ नन्वेवमागमद्रव्यं वा बाधितात्तदन्वय-
प्रत्ययान्मुख्य सिद्धयत्तु ज्ञायकशरीरं तु त्रिकालगोचर तद्व्यतिरिक्तं च
कर्मनोकार्मविकल्पमनेकविध कथं तथा सिद्धयेत् प्रतीत्यभावादिति
चेन्न, तत्रापि तथाविधान्वयप्रत्ययस्य धान्वयप्रत्ययस्य सद्भावात् ।
यदेव मे शरीरं ज्ञातुमारभमाणस्य तत्त्व तदेवेदानीं परिसमाप्तत्त्व-
ज्ञानस्य वर्तत इति वर्तमानज्ञायकशरीरे तावदन्वयप्रत्यय । यदेवोप-
युक्तत्त्वज्ञानस्य मे शरीरमासीत्तदेवाधुनानुपयुक्तत्त्वज्ञानस्येत्यतीत-
ज्ञायकशरीरे प्रत्ययवर्ग । यदेवाधुनानुपयुक्तत्त्वज्ञानस्य शरीरं तदे-
वोपयुक्तत्त्वज्ञानस्य भविष्यतीत्यनागतज्ञायकशरीरे प्रत्यय । = प्रश्न—
अन्वयज्ञानसे मुख्य आगमद्रव्य तो भले ही निर्बाधरूपसे सिद्ध हो
जाओ परन्तु त्रिकालवर्ती ज्ञायक शरीर और कर्म नोकार्मके भेदोंसे
अनेक प्रकारका तद्व्यतिरिक्त भला कैसे मुख्य सिद्ध हो सकता है;
क्योंकि, उसकी प्रतीति नहीं होती है । उत्तर—नहीं, वहाँ भी तिस
प्रकार अनेक भेदोंको लिये हुए अन्वयज्ञान विद्यमान है । वह इस प्रकार
कि तत्त्वोंको जाननेके लिए आरम्भ करनेवाले मेरा जो ही शरीर पहले
था, वही तो इस समय तत्त्वज्ञानकी भली भाँति समाप्त कर लेनेवाले
मेरा यह शरीर वर्त रहा है, इस प्रकार वर्तमानके ज्ञायकशरीर

अन्वय प्रत्यय विद्यमान है। तत्त्वज्ञानमें उपयोग लगाये हुए मेरा जो ही शरीर पहले था वही इस भोजन करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगाये हुए मेरा यह शरीर है, इस प्रकार भूतकालके ज्ञायक-शरीरमें प्रत्यभिज्ञान हो रहा है। तथा इस वाणिज्य करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगा रहे मेरा जो भी शरीर है, पीछे तत्त्वज्ञानमें उपयुक्त हो जानेपर वही शरीर रहा आवेगा, इस प्रकार भविष्यत्के ज्ञायक शरीरमें अन्वयज्ञान हो रहा है।

२. शायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों ?

ध. ६/४, १, १/७/१ कथमेदेसि तिण्णं सरीराणं णिच्चयेयणाणं जिणव्वव-
एसो। ण, धणुहसहचारपज्जाएण तीदाणागयवट्टमाणमणुआणं धणुहव-
एसो वर जिणाहारपज्जाएण तीदाणागय-वट्टमाणसरीराणं दव्वजिणत्तं
पडि विरोहाभावादो। = प्रश्न—इन अचेतन तीन शरीरोंके (नोआगम)
'जिन' संज्ञा कैसे सम्भव है (यहाँ 'जिन' विषयक प्रकरण है)।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार धनुष-सहचार रूप पर्यायसे
अतीत, अनागत और वर्तमान मनुष्योंकी 'धनुष' संज्ञा होती है,
उसी प्रकार (आधारमें आधेयका आरोप करके) जिनाधार रूप
पर्यायसे अतीत, अनागत और वर्तमान शरीरोंके द्रव्य जिनत्वके
प्रति कोई विरोध नहीं है।

ध. ६/४, १, ६३/२७०/१ कथं सरीराणं णोआगमदव्वकदिव्ववएसो। आधारे
आधेओवयारादो। = प्रश्न—शरीरोंको नोआगम-द्रव्यकृति संज्ञा कैसे
सम्भव है (यहाँ 'कृति' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—चूँकि शरीर
नोआगम द्रव्यकृतिके आधार है, अतः आधारमें आधेयका उपचार
करनेसे उक्त संज्ञा सम्भव है। (ध. ४/१, ३, १/६/६)।

३. भूत व भावी शरीरोंको नोआगमपत्ता कैसे है

क. पा. १/१, १३-१४/२७०/३ होदु णाम वट्टमाणसरीरस्स पेज्जागमवव-
एसो; पेज्जागमेण सह एयत्तुवलभादो, ण भविय-समुज्झादाणमेसा
सण्णा, पेज्जापाहुडेण मयंघाभावादो ति; ण एसदोसो; दव्वट्ठियप्पणाए
सरीरस्मि तिसरीरभावेण एयत्तमुवगयस्मि तदविरोहादो। = प्रश्न—
वर्तमान शरीरको नोआगम द्रव्यपेज्ज मज्ञा होओ, क्योंकि वर्तमान
शरीरका पेज्जविषयक शास्त्रको जाननेवाले जीवके साथ एकत्व पाया
जाता है। परन्तु भाविशरीर और अतीत शरीरको नोआगम-द्रव्य-
पेज्ज संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि इन दोनों शरीरोंका
पेज्जके साथ सम्बन्ध नहीं पाया जाता है। (यहाँ 'पेज्ज' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—यह दोष उचित नहीं है, क्योंकि द्रव्याधिक-
नयकी दृष्टिसे भूत, भविष्यत और वर्तमान ये तीनों शरीर शरीरत्व-
की अपेक्षा एकरूप हैं, अतः एकरूपको प्राप्त हुए शरीरमें नोआगम
द्रव्यपेज्ज संज्ञाके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

ध. १/१, १, २१/४ आहारस्साहेयोवयारादो भवदुधरिदमंगलपज्जाय-
परिणद-जीवसरीरस्स मंगलववएसो ण अण्णेसि, तेसु ट्ठिदमंगल-
पज्जायाभावा। ण रायपज्जायाहारत्तणेण अणागदादोदजीवे वि राय-
ववहारोवलभा। = प्रश्न—आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माके
उपचारसे धारण की हुई मंगल पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको
नोआगम-ज्ञायकशरीर-द्रव्यमंगल कहना तो उचित भी है, परन्तु
भावी और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मंगल संज्ञा देना किसी
प्रकार भी उचित नहीं है, क्योंकि, उनमें मंगलरूप पर्यायका
अभाव है। (यहाँ 'मंगल' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—ऐसा नहीं
है, क्योंकि, राजपर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत जीवमें
भी जिस प्रकार राजारूप व्यवहारकी उपलब्धि होती है, उसी प्रकार
मंगल पर्यायसे परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत
शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है। (ध. ४/१, ६, १/२/६)।

ध. ४/१, ३, १/६/३ भवदु पुव्विहल्लस्स दव्वयेत्तागमत्तावो येत्तववएसो,
एदस्स पुण सरीरस्स आगमस्स येत्तववएसो ण घडदि ति। एत्थ

परिहारो बुच्चदे। त जघा—क्षियत्यक्षेपोक्षेप्यस्मिन् द्रव्यागमो
भावागमो वेति त्रिविधमपि शरीरं क्षेत्रम्, आधारे आधेयोपचाराद्वा।
= प्रश्न—द्रव्य क्षेत्रागमके निमित्तसे पूर्वके (भूत) शरीरको क्षेत्र संज्ञा
भले ही रही आओ, किन्तु इस जनागम (भावी) शरीरके क्षेत्र संज्ञा
वर्तित नहीं होती। (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—
उक्त शंकाका यहाँ परिहार करते हैं। वह इस प्रकार है—जिसमें
द्रव्यरूप आगम अथवा भावरूप आगम वर्तमान कालमें निवास करता
है, भूतकालमें निवास करता था और आगामी कालमें निवास करेगा;
इस अपेक्षा तीनों ही प्रकारके शरीर क्षेत्र कहलाते हैं। अथवा, आधार-
रूप शरीरमें आधेयरूप क्षेत्रागमका उपचार करनेसे भी क्षेत्र संज्ञा बन
जाती है।

५. द्रव्यनिक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर

१. आगम व नोआगममें अन्तर

श्लो. वा. २/१/५/२७५/१८ तत्त्यागमद्रव्यादन्यत्स्व सुप्रतीतमेवानात्म-
त्वात्। = वह ज्ञायक शरीर नोआगमद्रव्य आगमद्रव्यसे तो भिन्न भले
प्रकार जाना ही जा रहा है, क्योंकि आगमज्ञानके उपयोग रहित
आत्माको आगमद्रव्य माना है, और जीवके जड़ शरीरको नोआगम
माना है।

ध. ६/४, १, ६३/२७०/२ यदि एवं तो सरीराणामागमत्तमुवयारेण किण्ण
बुच्चदे। आगमणोआगमाणं भेदपदुप्पायणट्ठ ण बुच्चदे पओज्जा-
भावादो च। = प्रश्न—यदि ऐसा है ज्यत्ति आधारमें आधेयका उपचार
करके शरीरको नोआगम कहते हों तो शरीरोंको उपचारसे आगम
क्यों नहीं कहते? उत्तर—आगम और नोआगमका भेद बतलानेके
लिए; अथवा कोई प्रयोजन न होनेसे भी शरीरोंको आगम नहीं
कहते।

ध. ६/४, १, १/७/३ आगममण्णा अणुवजुत्तजीवदव्वस्से एत्थ किण्ण कटा,
उवजोगाभावं पडि विमेषाभावादो। ण, एत्थ आगमसस्काराभावेण
तदभावावो भविस्सकाले जिणपाहुडजाणयस्स भूदकाले णादूण
विस्सरिदस्स य णोआगमभवियदव्वजिणत्तं किण्ण इच्छज्जदे। ण,
आगमदव्वस्स आगमसस्कारपज्जायस्स आहारत्तणेण तीदाणागदव्वट्ट-
माण णोआगमदव्वत्तविरोहादो। = प्रश्न—अनुपपुक्त जीवद्रव्यके
समान यहाँ (त्रिकाल गोचर ज्ञायक शरीरोंकी भी) आगम संज्ञा क्यों
नहीं की, क्योंकि दोनोंमें उपयोगाभावकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है।
उत्तर—नहीं की, क्योंकि, यहाँ आगम संस्कारका अभाव होनेसे उक्त
संज्ञाका अभाव है। प्रश्न—भविष्यकालमें जिनप्राभूतको जाननेवाले
व भूतकालमें जानकर विस्मरणको प्राप्त हुए जीवद्रव्यके नोआगम-
भावी-जिनत्व क्यों नहीं स्वीकार करते (यहाँ 'जिन' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—नहीं क्योंकि आगम संस्कार पर्यायका आधार
होनेसे अतीत, अनागत व वर्तमान आगमद्रव्यके नोआगम द्रव्यत्वका
विरोध है। (भावार्थ—आगमद्रव्यमें जीवद्रव्यका ग्रहण होता है
और नोआगममें उसके आधारभूत शरीरका। जीवमें आगमसंस्कार
होना सम्भव है, पर शरीरमें वह सम्भव नहीं है। इसीलिए ज्ञायकके
शरीरको आगम अथवा जीवद्रव्यको नोआगम नहीं कह सकते हैं।)

२ भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७५/१७ तर्हि ज्ञायकशरीर भाविनो आगमद्रव्या-
दन्यदेवेति चेन्न, ज्ञायकविशिष्टस्य ततोऽन्यत्वात्। = प्रश्न—तब तो
(भावी) ज्ञायकशरीर भाविनोआगमसे अभिन्न ही हुआ। उत्तर—
नहीं, क्योंकि, उस ज्ञायकशरीरसे। ज्ञायकआत्मा करके विशिष्ट
भावी नोआगमद्रव्य भिन्न है।

क. पा. १/१, १३-१४/२७०/२४-भाषाकार—जिस प्रकार भावी और
भूत शरीरमें शरीरसामान्यको अपेक्षा वर्तमान शरीरसे एकत्व मान-
कर (उन भूत व भावी शरीरमें) नोआगम द्रव्यपेज्ज संज्ञाका

व्यवहार किया है (दे० निक्षेप/६/४/३), उसी प्रकार वर्तमान जीव ही भविष्यत्तमं पेज्जविषयक शास्त्रका ज्ञाता होगा, अतः जीव सामान्यको अपेक्षा एकत्व मानकर वर्तमान जीव (के शरीरको) भाविनोआगम द्रव्यपेज्ज कहा है। (घ. १/१.१.१/२६/२१ पर विशेषार्थ)।

स. सि./५ जगरूप सहाय/१/५/पृ. ४६ भावी ज्ञायकशरीरमें जीवके (जीव विषयक) शास्त्रको जाननेवाला शरीर है। परन्तु भावी नोआगमद्रव्यमें जो शरीर आगे जाकर मनुष्यादि जीवन प्राप्त करेगा। उन्हे उनके (मनुष्यादि विषयोके) शास्त्र जाननेकी आवश्यकता नहीं। अज्ञायक होकर ही (शरीर) प्राप्त कर सकेगा। ऐसा ज्ञायक-पना और अज्ञायकपनाका दोनोंमें भेद व अन्तर है।

३. ज्ञायक शरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७५/२५ कर्म नो कर्म भान्वयप्रत्ययपरिच्छिन्नं ज्ञायकशरीरादनन्यदिति चेत् न, कर्मणस्य शरीरस्य तैजसस्य च शरीरस्य शरीरभावमापन्नस्याहारदिपुद्गलस्य वा ज्ञायकशरीरत्वासिद्धे, ओदारिकवैक्रियकाहारकशरीरत्रयस्यैव ज्ञायकशरीरत्वोपत्तेरन्यथा विग्रहगतावपि जीवस्योपयुक्तज्ञानत्वप्रसङ्गात् तैजसकर्मण शरीरयोः सद्भावात् । = प्रश्न—तद्व्यतिरिक्तके कर्म नो कर्म भेद भी अन्वय ज्ञानसे जाने जाते हैं, अतः ये दोनों ज्ञायकशरीर नोआगमसे भिन्न हो जावेंगे ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, कामणि वर्गणाओसे बने हुए कामणशरीर और तैजस वर्गणाओसे बने हुए तैजसशरीर इन दोनों शरीररूपसे शरीरपनेको प्राप्त हो गये पुद्गलस्कन्धोको ज्ञायक शरीर-पना सिद्ध नहीं है। अथवा आहार आदि वर्गणाओको भी ज्ञायक-शरीरपना असिद्ध है। वस्तुतः बन चुके ओदारिक, वैक्रियक और आहारक शरीरोंको ही ज्ञायकशरीरपना कहना युक्त है। अन्यथा विग्रहगतिमें भी जीवके उपयोगात्मक ज्ञान हो जानेका प्रसंग आवेगा, क्योंकि कर्मण और तैजस दोनों ही शरीर वहाँ विद्यमान हैं।

४. भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७६/९ कर्मनो कर्म नोआगमद्रव्य भाविनोआगम-द्रव्यादनर्थान्तरमिति चेन्न, जीवादिप्राभूतज्ञापुरुषकर्मनो कर्मभाव-मापन्नस्यैव तथाभिधानात्, ततोऽन्यस्य भाविनोआगमद्रव्यत्वोपग-मात् । = प्रश्न—कर्म और नो कर्मरूप नोआगम द्रव्य भावि-नोआगम-द्रव्यसे अभिन्न हो जावेगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले ज्ञायक पुरुषके ही कर्म व नो कर्मोंको तैसा अर्थात् तद्व्यतिरिक्त नोआगम कहा गया है। परन्तु उससे भिन्न पडे हुए और आगे जाकर उस उस पर्यायरूप परिणत होनेवाले ऐसे कर्म व नो कर्मोंसे युक्त जीवको भाविनोआगम माना गया है।

७. भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि

१. भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण

स. सि./१/५/१७/६ वर्तमानतत्पर्यायोपलक्षित द्रव्य भाव । = वर्तमान-पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं। (रा. वा./१/५/८/२६/१२), (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७/२७६), (घ. १/१.१.१/१४/३ व २६/७), (घ. ६/४.१.४/२४२/७) (त. सा./१/१३)।

घ. ५/१.७.१/१८७/९ द्रव्यपरिणामो पुत्रावरकोडिवदिरिक्तवद्विमाणपरिणामुबलनिख्यद्व वा । = द्रव्यके परिणामको अथवा पूर्वापर कोटिसे व्यतिरिक्त वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं।

दे नय/१/५/३ (भाव निक्षेपसे आत्मा पुरुषके समान प्रवर्तती स्त्रीकी भाँति पर्यायोह्लासी है)।

२. भावनिक्षेपके भेद

स. सि./१/५/१८/७ भावजीवो द्विविधः—आगमभावजीवो नोआगमभाव-जीवश्चेति । = भाव जीवके दो भेद हैं—आगम-भावजीव और नो-आगम-भावजीव। (रा. वा./१/५/८/२६/१५); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७); (घ. १/१.१.१/२६/७, ८३/६); (घ. ४/१.३.१/७/६), (गो. क./मू./६४/५६), (न. च. वृ./२७६)।

घ. १/१.१.१/२६/९ णो-आगमदो भावमगलं दुविह, उपयुक्तस्तत्परिणत इति । = नोआगम भाव मगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है।

३. आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण

प. खं. १३/५/५/सू. १३६-१४०/३६०-३६१ जा सा आगमदो भावपयडी णाम तिससे इमो णिहदेसो—ठिद जिद परिजिदं वायणोवगदं सुत्त-समं अत्थसमं गथसमं णामसमं घोससमं । जा तत्थ वायणा वा पुच्छणा वा पडिच्छणा वा परियट्ठणा वा अणुपेहणा वा थय-थुदि-धम्मकहा वा जेचामण्णे एवमादिद्या उवजोंगा भावे ति कट्टु जाव-दिद्या उवजुत्ता भावा सा सव्वा आगमदो भावपयडी णाम । १३६। जा सा णोआगमदो भावपयडी णाम सा अण्येविहा । त जहा—सुर-असुर-णाग-सुवण्ण-किण्णर-किपुरिस-गरुड-गध्व-जक्खारक्ख-मणुअ-महोरग-मिय-पसु-पविस्स-दुवय-चउपय-जलचर-थलचर-खगचर-देव-मणुस्स-तिरिक्ख-णेरइय-णयगुणा पयडोः सा सव्वा णोआगमदो भावपयडी णाम । १४०। = जो आगम भावप्रकृति है, उसका यह निर्देश है—स्थित, जित, परिचित, वाचनोपगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रन्थसम, नामसम, और घोससम। तथा इनमें जा वाचना, पृच्छना, प्रती-च्छना, परिवर्तना, अनुप्रेक्षणा, स्तव, स्तुति, धर्मकथा तथा इनको आदि लेकर और जो उपयोग है वे सब भाव हैं, ऐसा समझकर जितने उपयुक्त भाव हैं वह सब आगम भाव कृति हैं । १३६।

जो नोआगम भावप्रकृति है वह अनेक प्रकार को है। यथा—सुर असुर, नाग, सुपर्ण, किनर, किपुरुष, गरुड, गन्धर्व, यक्ष, राक्षस, मनुज, महोरग, मृग, पशु, पक्षी, द्विपद, चतुष्पद, जलचर, स्थलचर, खगचर, देव, मनुष्य, तिर्यच और नारकी, इन जीवोंकी जो अपनी-अपनी प्रकृति है वह सब नोआगमभावप्रकृति है। (यही 'कर्मप्रकृति' विषयक प्रकरण है।)

४. आगम व नोआगम भावके लक्षण

स. सि./१/५/१८/८ तत्र जीवप्राभूतविषयोपयोगविष्टो मनुष्यजीवप्राभूत-विषयोपयोगयुक्तो वा आत्मा आगमभावजीव । जीवनपर्यायिण मनुष्य जीवत्वपर्यायिण वा समाविष्ट आत्मा नोआगमभावजीव । = जो आत्मा जीव विषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोग-से युक्त है वह आगम-भाव-जीव कहलाता है। तथा जीवनपर्याय या मनुष्य जीवनपर्यायसे युक्त आत्मा नोआगम भाव जीव कहलाता है। (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है) (रा. वा./१/५/१०-११/१६); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७-६८/२७६), (घ. १/१.१.१/८३/६); (घ. ५/१.६.१/३/५) (गो. क./मू. ६५-६६/५६)।

घ. १/१.१.१/२६/८ आगमदो मगलपाहुडजाणो उवजुत्तो । णोआगमदो भावमगलं दुविह, उपयुक्तस्तत्परिणत इति । आगममन्तरेण अर्थो-पयुक्त उपयुक्त । मङ्गलपर्यायपरिणतस्तत्परिणत इति । = जो मङ्गल-विषयक शास्त्रका ज्ञाता होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभाव मगल कहते हैं। नोआगम-भाव-मगल उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकार का है। जो आगमके बिना ही मगलके अर्थमें उपयुक्त है, उसे उपयुक्त नोआगम भाव मगल कहते हैं, और मगलरूप अर्थात् जिनेन्द्रदेव आदिकी वन्दना भावस्तुति आदिमें

परिणत जीवको तत्परिणत नोआगमभाव मग्न कहते हैं। (ध. ४/१.३.१/७/८)

न च. वृ. २/१६-२७ अरहंतसत्त्वजाणो आगमभावो हु परहंतो १२७६। तग्गुणएय परिणदो णोआगमभाव होइ अरहंतो। तग्गुणएई भावा केवलजाणी हु परिणदो भणिओ १२७७। = अर्हन्त विषयक आस्त्रका ज्ञायक (और उसके उपयोग युक्त आत्मा) आगमभाव अर्हन्त है। १२७६। उसके गुणोसे परिणत अर्थात् केवलज्ञानादि अनन्तचतुष्टयरूप परिणत आत्मा नोआगम-भाव अर्हन्त है। अथवा उनके गुणोको ध्यानेवाला आत्मा नोआगमभाव अर्हन्त है १२७७।

५. भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१६/६६/२७८/१० नन्वेवमतीतस्यानागतस्य च पर्यायस्य भावरूपताविरोधाद्वर्तमानस्यापि सा न स्यात्तस्य पूर्वपक्षयानागतत्वात् उत्तरापेक्षयातीतत्वादतो भावलक्षणस्याव्याप्तिरसम्भवो वा स्यादिति चेन्न। अतीतस्यानागतस्य च पर्यायस्य स्वकालापेक्षया साप्रतिकत्वाद्भावरूपतोपपत्तेरनुयायिनः परिणामस्य साप्रतिकत्वोपगमादुक्तदोषाभावात्। = प्रश्न—भूत और भविष्य पर्यायोको, इस लक्षणके अनुसार, भाव निक्षेपपनेका विरोध हो जानेके कारण वर्तमानकालकी पर्यायोको भी वह भावरूपपना न हो सकेगा। क्योंकि वर्तमानकालकी पर्याय भूतकालकी पर्यायकी अपेक्षासे भविष्यत्कालमें है और उत्तरकालकी अपेक्षा वही पर्याय भूतकाल की है। अतः भावनिक्षेपके कथित लक्षणमें अव्याप्ति या असम्भव दोष आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूत व भविष्यत् कालकी पर्यायें भी अपने अपने कालकी अपेक्षा वर्तमान की ही हैं; अतः भावरूपता बन जाती है। जो पर्याय आगे पीछेकी पर्यायोंमें अनुगम नहीं करती हुई केवल वर्तमान कालमें ही रहती है, वह वर्तमान कालकी पर्याय भावनिक्षेपका विषय मानी गयी है। अतः पूर्वोक्त लक्षणमें कोई दोष नहीं है।

६. आगमभावनिक्षेपमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१६/६६/२७८/१६ कथ पुनरागमो जीवादिभाव इति चेत्, प्रत्ययजीवादिवस्तुनः साप्रतिकपर्यायत्वात्। प्रत्ययात्मका हि जीवादयः प्रसिद्धा एवार्थाभिधानात्मकजीवादिवत्। = प्रश्न—ज्ञानरूप आगमको जीवादिभाव निक्षेपपना कैसे है? उत्तर—ज्ञानस्वरूप जीवादि वस्तुओंको वर्तमानकालकी पर्यायपना है, जिस कारणसे कि जीवादिविषयार्थ ज्ञानस्वरूप होते हुए प्रसिद्ध हो रहे हैं, जैसे कि अर्थ और शब्द रूप जीव आदि हैं (दे० नय/१/४/१)।

७. आगम व नोआगमभावमें अन्तर

श्लो. वा. २/१६/६६/२७८/१७ तत्र जीवादि विषयोपयोगालयेन तत्प्रत्ययेनाविष्टं प्रमानेव तदागम इति न विरोधः, ततोऽन्यस्य जीवादिपर्यायाविष्टस्याथदिर्नोआगमभावजीवत्वेन व्यवस्थापनात्। = जीवादि विषयोके उपयोग नामक ज्ञानोमे सहित आत्मा तो उस उस जीवादि आगमभावरूप कहा जाता है; और उससे भिन्न नोआगम भाव है जो कि जीव आदि पर्यायोंसे आविष्ट सहकारी पदार्थ आदि स्वरूप व्यवस्थित हो रहा है।

८. द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर

रा. वा. १/१६/१३/२६/२५ द्रव्यभावयोरेकत्वम् अव्यतिरेकादिति चेत्, न, कथं चित् सज्ञास्वालक्षण्यादिभेदात् तदभेदसिद्धेः।

रा. वा. १/१६/२३/३१/१ तथा द्रव्यं स्याद्भाव भावद्रव्याथदिशाव न भावपर्यायाथदिशाद् द्रव्यम्। भावस्तु द्रव्यं स्यान्न वा, उभयथा दर्शनात्। = प्रश्न—द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर है, क्योंकि इनकी पृथक् सत्ता नहीं पायी जाती। उत्तर—नहीं, मन्त्रा लक्षण आदिकी दृष्टिमें इनमें भेद है। अथवा—द्रव्य तो भाव अवश्य होगा क्योंकि उसकी उस

योग्यताका विकास अवश्य होगा, परन्तु भावद्रव्य हो भी और न भी हो, क्योंकि उस पर्यायमें जागे जमुक योग्यता रहे भी न भी रहे।

श्लो. वा. २/१६/६६/२७८/१ नापि द्रव्यादनर्थान्तरमेव तस्याव्याप्ति-भेदप्रत्ययविषयत्वात्, अन्यथान्वयविषयत्वानुपपन्नाद् द्रव्यवत्। = वर्तमानकी विशेषपर्यायोको ही विषय करनेवाला वह भावनिक्षेप निक्षेप भेदज्ञानका विषय हो रहा है, अन्यथा द्रव्यनिक्षेपके समान भावनिक्षेपको भी तीनों कालके पदार्थोंका ज्ञान करनेवाले अन्यज्ञानकी विषयताका प्रसंग होवेगा। भावार्थ—अन्यज्ञानका विषय द्रव्यनिक्षेप है और विशेषरूप भेदके ज्ञानका विषय भावनिक्षेप है। भूतभविष्यत् पर्यायोका सकल द्रव्यनिक्षेपमें होता है, और केवल वर्तमान पर्यायोका भावनिक्षेपसे जाकलन होता है।

निक्षेपाधिकरण—दे० अधिकरण।

निगमन—१. निगमनका लक्षण

न्या सू. सू. १/१/३६ हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम्। न्या. सू. भाष्य/१/१/३६/३८/१२ उदाहरणस्थयोर्धर्मयो माध्यमाधनभावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं निगमनम्। = हेतु पूर्वक पुनः प्रतिज्ञा या पथका वचन कहना निगमन है। (न्या. टी. ३/३/३२/७६/१)। साधनभूतका साध्यधर्मके साथ समान अधिकरण (एक आश्रय) होनेका प्रतिपादन करना उपनय है। उदाहरणमें जो दो धर्म हैं उनके साध्य साधनभाव सिद्ध होनेमें विपरीत प्रसंगके खण्डनके लिए निगमन होता है।

प. सु. ३/५१ प्रतिज्ञास्तु निगमन ७१। = प्रतिज्ञाका उपसंहार करना निगमन है।

न्या टी. ३/३/७२/११ साधनानुवादपुरस्सर माध्यनियमवचन निगमनम्। तस्मादग्निमानेवेति। = साधनको दुहराते हुए साध्यके निश्चयरूप वचनको निगमन कहते हैं। जेमे—धूमवाला होनेमें यह अग्निवाला ही है।

२. निगमनाभासका लक्षण

न्या टी. ३/३/७२/११ अनयोर्व्यत्ययेन कथनमनयोराभासः। = उपनयको जगह निगमन और निगमनकी जगह उपनयका कथन करना उपनयाभास तथा निगमनाभास है।

निगूढतर्क—Abstract reasoning ध. ४/प्र. २८।

निगोद—दे० वनस्पति/२।

निग्रह—

स सि ६/४/४११/३ रवेच्छाप्रावृत्तिनिवर्तन निग्रह। = स्वच्छन्द प्रवृत्तिको रोकना निग्रह है। (रा. वा. ६/४/४१३/१३)।

निग्रहस्थान—१. निग्रहस्थानका लक्षण

न्या. सू. सू. १/२/११६ विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम्। = विप्रतिपत्ति अर्थात् पक्षको स्वयं टोक न समझकर उलटा समझना; तथा अप्रतिपत्ति और दूसरेके द्वारा सिद्ध किये गये पक्षको समझना भी उसकी परवाह न करते हुए उसका खण्डन न करना, अथवा प्रतिवादी द्वारा अपनेपर दिये गये दोषोंका निराकरण न करना, ये निग्रहस्थान हैं। अर्थात् इनमें वादीकी पराजय होती है।

श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. ६६-१००/४३ तृष्णीभावोऽथवा गेहानासक्ति सत्यसाधने। वादिनोको परस्परैष्टा पक्षनिर्निर्माण्यथा १६६। कस्यचित्तत्त्वमन्निद्वयप्रतिषेधो निगूढते। नीति पराजयोऽप्यगमकीर्तिकृदिति रिधतम् १०००। = वादीके द्वारा किये गये सत्य हेतुमें प्रतिवादीका चुप रह जाना, अथवा सत्य हेतुमें दोषोंका प्रसंग न उठाना ही, वादीके पक्षकी सिद्धि है, अन्य प्रकार नहीं १६६। दूसरेके

पक्षका निराकरण करनेसे एककी यशःकीर्ति होती है और दूसरेका पराजय होता है, जो कि अवश्य ही अपकीर्तिको करनेवाला है। अतः स्वपक्षकी सिद्धि और परपक्षका निराकरण करना ही जयका कारण है। इस कर्तव्यको नहीं करनेवाले वादी या प्रतिवादीका निग्रहस्थान हो जाता है।

दे. न्याय/२ वास्तवमे तो स्वपक्षकी सिद्धि ही प्रतिवादीका निग्रह-स्थान है।

२. निग्रहस्थानके भेद

न्या.सू./मू./५/३/१ प्रतिज्ञाहानि' प्रतिज्ञान्तरं, प्रतिज्ञाविरोध' प्रतिज्ञा-सन्ध्यासो हेत्वन्तरमर्थान्तरं' निरर्थकमविज्ञातार्थमपार्थक्यमप्राप्तकालं न्यूनमधिकं पुनरुक्तमननुभाषणमज्ञानमप्रतिभाविशेषो मत्तानुज्ञापार्य-नुयोज्योपेक्षणनिरनुयोज्यानुयोगोऽपसिद्धान्तो हेत्वाभासश्च निग्रह-स्थानानि। = निग्रहस्थान २२ है—१. प्रतिज्ञाहानि, २. प्रतिज्ञान्तर, ३. प्रतिज्ञाविरोध, ४. प्रतिज्ञासन्ध्यास, ५. हेत्वन्तर, ६. अर्थान्तर, ७. निरर्थक, ८. अविज्ञातार्थ, ९. अपार्थक्य, १०. अप्राप्तकाल, ११. न्यून, १२. अधिक, १३. पुनरुक्त, १४. अननुभाषण, १५. अज्ञान, १६. अप्रतिभा, १७. विशेष, १८. मत्तानुज्ञा, १९. पर्यनुयोज्यानुपेक्षण, २०. निरनुयोज्यानुयोग, २१. अपसिद्धान्त और २२. हेत्वाभास।

सि. वि/मू./५/१०/३३४ असाधनाङ्ग वचनमदोषोद्भावन द्वयोः। निग्रह-स्थानमिदं चेत् किं पुन साध्यसाधनैः। १०। = (बौद्धोंके अनुसार) असाधनाङ्ग वचन अर्थात् असिद्ध व अनैकान्तिक आदि द्रव्यो सहित प्रतिज्ञा आदिके वचनोका कहना और अदोषोद्भावन अर्थात् प्रति-वादीके साधनोमे दोषोका न उठाना ये दो निग्रहस्थान स्वीकार किये गये हैं, फिर साध्यके अन्य साधनोसे क्या प्रयोजन है।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था। —दे० न्याय/२।

२. नैयायिकों द्वारा निग्रहस्थानोंके प्रयोगका समर्थन—दे० वितडा।

३. नैयायिक व बौद्धमान्य निग्रहस्थानोंका व उनके प्रयोगका निषेध। —दे० न्याय/२।

४. निग्रहस्थानके भेदोंके लक्षण —दे० वह वह नाम।

निघंटु—१ १३०० श्लोक प्रमाण संस्कृत भाषामे लिखा गया एक पौराणिक ग्रन्थ। २ स्वताम्बराचार्य श्रीहेमचन्द्रसूरि (ई० १०८८-११४३) को 'निघंटुशेष' नामकी रचना। ३ आ. पञ्चनन्दि (ई० १२८०-१३३०) कृत 'निघंटु वैद्यक' नामका आयुर्वेदिक ग्रन्थ—(यशस्तिलकचम्पू/प्र. पं० सुन्दरलाल)।

निज गुणानुस्थान—दे० परिहार प्रायश्चित्त।

निजात्माष्टक—आ योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित प्राकृत छन्द बद्ध, सिद्ध परमेष्ठीके स्वरूपका वर्णन करनेवाला एक ग्रन्थ।

निजाष्टक—आ० योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित आठ प्राकृत दोहे, जिनमें आध्यात्मिक भावना कूट-कूटकर भरी है।

नित्य—वैशे. सू./मू./४/१/१ सदकारणवन्नित्यम्। = सत् और कारण रहित नित्य कहलाता है। (आप्त प/टी/२/४६/४/३)।

त. सू./५/३१ तद्भावावयव नित्य ३१। = सत्के भावसे या स्वभावसे अर्थात् अपनी जातिसे च्युत न होना नित्य है।

स. सि/५/४/२००/३ नित्य ध्रुवमित्यर्थ'। 'नेध्रुव' त्यः' इति निष्पा-दित्वात्।

स सि/५/३१/३०२/५ येनात्मना प्राग्दृष्ट वस्तु तेनेवात्मना पुनरपि भावात्तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञायते। यद्यत्यन्तनिरोधोऽभिनवप्रादुर्भाव-मात्रमेव वा स्यात्तत्त. स्मरणानुपपत्तिः। तदधीनलोकसंस्वयवहारो

विरुध्यते। तत्तरतद्भावेनावयव नित्यमिति निश्चीयते। = १. नित्य शब्दका अर्थ ध्रुव है ('नेध्रुव' इत्येवार्थक्ये अनुसार 'नि' शब्द-से ध्रुवार्थमे 'त्य' प्रत्यय लगकर नित्य शब्द बना है। २. पहले जिस रूप वस्तुको देखा है उसी रूप उसके पुन' होनेसे 'वही यह है' इस प्रकारका प्रत्यभिज्ञान होता है। यदि पूर्ववस्तुका सर्वथा नाश हो जाये गा सर्वथा नयी वस्तुका उत्पाद माना जाये तो उससे स्मरणकी उत्पत्ति नहीं हो सकती और स्मरणकी उत्पत्ति न हो मकनेसे स्मरण-के आधीन जितना लोक स्वयवहार चाह्य है, वह सब विरोधको प्राप्त होता है। इसलिए जिस वस्तुका जो भाव है उसरूपमे च्युत न होना तद्भावावयव अर्थात् नित्य है, ऐसा निश्चित होता है। (रा. वा./५/४/१-२/४४३/६), (रा. वा./५/३१/१/४६६/३२)।

न. च. वृ./६/१ सोऽयं इति तं णिच्चा। = 'यह वह है' इस प्रकारका प्रत्यय जहाँ पाया जाता है, वह नित्य है।

* द्रव्यमें नित्य अनित्य धर्म—दे० अनेकान्त/१।

* द्रव्य व गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता

—दे० उत्पाद/३।

* पर्यायमे कथंचित् नित्यत्व—दे० उत्पाद/४।

* पद द्रव्योंमें नित्य अनित्य विभाग—दे० द्रव्य/३।

नित्य नय—दे० नय/१/५।

नित्य निगोद—दे० वनस्पति/२।

नित्य पूजा—दे० पूजा।

नित्य सरण—दे० मरण/१।

नित्य सहोद्योत—पं० आशाधर (ई० ११७६-१२४३) की एक संस्कृत छन्दबद्ध भक्तिरसपूर्ण ग्रन्थ है, जिस पर आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१५३३) ने महाभियेक नामकी टीका रची है।

नित्यरसी व्रत—वर्षमें एक बार आता है। ज्येष्ठ कृ० १ से ज्येष्ठ पूर्णिमा तक कृ० १ को उपवास तथा २-१५ तक एकाशना करें। फिर शु. १ को उपवास और २-१५ तक एकाशना करें। जष्य १ वर्ष, मध्यम १२ वर्ष और उत्कृष्ट २४ वर्ष तक करना पड़ता है। 'ॐ ह्रीं श्रीं वृषभजिनय नमः' इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. १०२)।

नित्य वाहिनी—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर —दे० विद्याधर।

नित्य अनित्य समा जाति—

न्या. सू./मू./५/१/३२.३५/३०२ माधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्ते सर्वानित्यत्व-प्रसङ्गादनित्यसम ३३२। नित्यमनित्यभावादनित्ये नित्यत्वोपपत्तेर्नि-त्यसम ३३५।

न्या. सू./वृ./५/१/३२.३५/३०२ अनित्येन घटेन साधर्म्यादनित्य' शब्द इति वृत्तोऽस्ति घटेनानित्येन सर्वभावाना साधर्म्यमिति सर्वस्या-नित्यत्वमनित्य सपद्यते सोऽयमनित्यत्वेन प्रत्यवस्थानादनित्यसम इति ३३२। अनित्य शब्द इति प्रतिज्ञायते तदनित्यत्व किं शब्दे नित्यमथानित्य यदि तावत्सर्वदा भवति धर्मस्य सदा भावाद्धर्मि-णोऽपि सदाभाव इति। नित्य, शब्द इति। अथ न सर्वदा भवति अनित्यत्वस्याभावान्नित्य शब्द'। एवं नित्यत्वेन प्रत्यवस्थानान्नित्य-सम अत्योत्तरम्। = साधर्म्यमात्रसे तुल्यधर्मसहितपना सिद्ध हो जानेसे सभी पदार्थोंमें अनित्यत्वाका प्रसंग उठाना अनित्यसम जाति है। जैसे—घटके साथ कृतकत्व आदि करके साधर्म्य हो जानेसे यदि शब्दका अनित्यपना साधा जावेगा, तब तो यो घटके सत्त्व, प्रमेयत्व आदि रूप साधर्म्य सम्भवनेसे सब पदार्थोंके अनित्यपनेका प्रसंग हो

जावेगा। इस प्रकार प्रत्यवस्थान देना अनित्यसमा जाति है। अनित्य भी स्वयं नित्य है इस प्रकार अनित्यमें भी नित्यत्वका प्रमग उठाना नित्यसमा जाति है। जैसे—‘शब्द अनित्य है’ इस प्रकारकी प्रतिज्ञा करनेवाले वादीपर प्रतिवादी प्रश्न उठाता है, कि वह शब्दके आधार-पर ठहरनेवाला अनित्यधर्म क्या नित्य है अथवा अनित्य। प्रथमपक्ष-के अनुसार धर्मको तीनोकालो तक नित्य ठहरनेवाला धर्मो नित्य ही होना चाहिए। द्वितीय विकल्पके अनुसार अनित्यपन धर्मका नाश हो जानेपर शब्दके नित्यपनका सद्भाव हो जानेमें शब्द नित्य सिद्ध हो जाता है। इस प्रकार नित्यत्वका प्रत्यवस्थान उठाना नित्यसमा जाति है।

(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या./श्लो. ४२६-४२८/५३; श्लो ४३७-४४०/५३६ में इसपर चर्चा की गयी है)।

नित्यालोक—रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

नित्योद्योत—१ रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७। २. विज-यार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विशाधर।

निदर्शन—दृष्टान्त।

निदाघ—तीसरे नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५।

निदान—१. निदान सामान्यका लक्षण—

स. सि./७/३७/३७२/७ भोगाकाङ्क्षया नियतं दीयते चित्तं तस्मिन्नेति वा निदानम्। = भोगाकाङ्क्षासे जिसमें या जिसके कारण चित्त नियमसे दिया जाता है वह निदान है। (रा. वा./७/३७/६/५६६/६), (द्र. सं./टी/४२/१८४/१)।

स. सि./७/१८/३५६/६ निदानं विषयभोगाकाङ्क्षा। = भोगोकी लालसा निदान शब्द है। (रा. वा./७/१८/२/५४५/३४); (१२/४, २, ५, ६/२८४/६)।

२. निदानके भेद

भ. आ./सू./१२१५/१२१५ तत्थ णिदाणं तिविहं होइ पसत्थापसत्थ-भोगकद १२१५। = निदान शब्दके तीन भेद हैं—प्रशस्त, अप्रशस्त-व भोगकृत। (अ. ग. आ./७/२०)।

३. प्रशस्तादि निदानोंके लक्षण

भ. आ./सू./१२१६-१२१६/१२१५ संजमहेदुं पुरिसत्तसत्तवलविरियसव-दणवुद्धी (सावअवधुक्कुलादीणि णिदाणं होदि हु पसत्थ १२१६। माणेण जाइकुलस्वमादि आइरियगणधरजिणत्तं। सोभग्गाणदेय पत्थतो अप्पसत्थ तु १२१७। कुद्धो वि अप्पसत्थ मरणे पच्चेइ परवधादीथं। जह उग्गसेणवादे णिदाणं वसिट्ठेण १२१८। देविग-मणिसभोगो णारिस्सरसिट्ठसत्थवाहत्तं। केसवच्चधरत्त पच्छंतो होदि भोगकद १२१९। = पौरुष, शारीरिकबल, वीर्यान्तरायकर्मका क्षयोपशम होनेसे उत्पन्न होनेवाला दृढ परिणाम, वज्रवृषभनारा-चादिकसहनन, ये सब संयमसाधक सामग्री मेरेको प्राप्त हो ऐसी मनकी एकाग्रता होती है, उसको प्रशस्त निदान कहते हैं। धनिक-कुलमें, वधुओंके कुलमें उत्पन्न होनेका निदान करना प्रशस्त निदान है १२१६। अभिमानके वश होकर उत्तम मातृवश, उत्तम पितृवशकी अभिलाषा करना, आचार्य पदवी, गणधरपद, तीर्थकरपद, सौभाग्य, आज्ञा और सुन्दरपना इनकी प्रार्थना करना सब अप्रशस्त निदान है। क्योंकि, मानकपायसे दूषित होकर उपर्युक्त अवस्थाकी अभि-लाषा की जाती है १२१७। क्रुद्ध होकर मरणसमयमें शत्रुवधादिककी इच्छा करना यह भी अप्रशस्त निदान है १२१८। देव मनुष्योंमें प्राप्त होनेवाले भोगोंकी अभिलाषा करना भोगकृत निदान है। स्त्री-पना, धनिकपना, श्रेष्ठपद, सार्थवाहपना, केशवपद, सकलचक्रवर्ती-

पना, इनकी भोगोंके लिए अभिलाषा करना यह भोगनिदान है १२१९। (जा./२५/३४-३६); (अ. ग. आ./७/२१-२५)।

४. प्रशस्ताप्रशस्त निदानकी इष्टता अनिष्टता

भ. आ./सू./१२२३-१२२६ कोढी सतो लद्धूण डहड उच्छं रसायणं एसो। सो सामणं गासेड भोगहेदुं णिदाणेण १२२३। पुरिसत्तादि णिदाणं पि मोक्खकामा मुणी ण इच्छति। जं पुरिसत्ताडमओ भावो भवमओ य ससारो १२२४। दुक्खवक्खयकम्मत्थयसमाधिमरणं च वोहिलाहो य। एय पत्थेयव्वं ण पच्छणीयं तओ अण्णं १२२५। पुरि-सत्तादीणि पुणो संजमलाभो य होइ परलोए। आराधयस्स णियमा तत्थमकदे णिदाणे वि १२२६। = जैसे कोई कुष्ठरोगी मनुष्य कुष्ठरोग-का नाशक रसायन पाकर उसको जलाता है, वैसे ही निदान करने-वाला मनुष्य सर्व दुःखरूपी रोगके नाशक संयमका भोगकृत निदान-से नाश करता है १२२३। संयमके कारणभूत पुरुषत्व, सहनन आदि-रूप (प्रशस्त) निदान भी मुमुक्षु मुनि नहीं करते क्योंकि पुरुषत्वादि पर्याय भी भव ही है और भव ससार है १२२४। मेरे दुःखोंका नाश हो, मेरे कर्मोंका नाश हो, मेरे समाधिमरण हो, मुझे रत्नत्रयरूप बोधिकी प्राप्ति हो इन बातोंकी प्रार्थना करनी चाहिए। (क्योंकि ये मोक्षके कारणभूत प्रशस्त निदान है) १२२५। जिसने रत्नत्रयकी आराधना की है उसको निदान न करनेपर भी अन्य जन्ममें निश्चय से पुरुषत्व आदि व संयम आदिकी प्राप्ति होती है १२२६। (अ. ग. आ./२३-२५)।

निद्रा—१. निद्रा व निद्राप्रकृति निर्देश

१. पाँच प्रकारकी निद्राओंके लक्षण

स. सि./८/३८३/५ मदखेदवलमविनोद्वनार्थं स्वापो निद्रा। तस्या उपर्युपरि वृत्तिर्निद्रानिद्रा। या क्रियात्मानं प्रचलयति सा प्रचला शोकश्रममदादिप्रभवा आसीनस्यापि नेत्रगात्रविक्रियासूचिका। सैव पुनपुरावर्तमाना प्रचलाप्रचला। स्वप्ने यथा वीर्यविशेषाविर्भावः सा म्यानगृद्धिः। स्त्यायतेरनेकार्थत्वात्स्वप्नार्थं इह गृह्यते गृहधेरपि दीप्तिः। स्त्याने स्वप्ने गृह्यति दीप्यते यदुदयादात्मा रौद्र बहुकर्म करोति सा स्त्यानगृद्धिः। = मद, खेद और परिश्रमजन्य थकावटको दूर करनेके लिए नीद लेना निद्रा है। उसकी उत्तरोत्तर अर्थात् पुनः पुनः प्रवृत्ति होना निद्रानिद्रा है। जो शोकश्रम और मद आदि-के कारण उत्पन्न हुई है और जो बैठे हुए प्राणीके भी नेत्र-गात्रकी विक्रियाकी सूचक है, ऐसी जो क्रिया आत्माको चलायमान करती है, वह प्रचला है। तथा उसीकी पुनः पुनः प्रवृत्ति होना प्रचला-प्रचला है। जिसके निमित्तसे स्वप्नमें वीर्यविशेषका आविर्भाव होता है वह स्त्यानगृद्धि है। स्त्यायति धातुके अनेक अर्थ हैं। उनमेंसे यहाँ स्वप्न अर्थ लिया गया है और ‘गृद्धि’ दीप्यते जो स्वप्नमें प्रदीप्त होती है ‘स्त्यानगृद्धि’ का व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—स्त्याने स्वप्ने गृह्यति धातु-का दीप्ति अर्थ लिया गया है। अर्थात् जिसके उदयने आत्मा रौद्र बहुकर्म करता है वह स्त्यानगृद्धि है। (रा. वा. ८/७/२-६/५७२/६); (गो. क./जो. प्र/३३/२७/१०)।

२. पाँचों निद्राओंके चिह्न

१. निद्राके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/३.६ णिदाए तिव्वोदएण अप्पकाल सुवड, उट्ठा-विज्जतो लहु उट्ठेदि, अप्पसद्वेण वि चेअह। णिदाभरेण पट्टेत्तो लहु अप्पाण साहारेदि, मणा मणा कपदि, सचेयणो सुवट्ठि। = निद्रा प्रकृतिके तीव्र उदयसे जीव जल्पकाल सोता है, उठाने जानेपर जल्दी

उठ बैठता है और अल्प शब्दके द्वारा भी सचेत हो जाता है। निद्रा प्रकृतिके उदयसे गिरता हुआ जीव जब्दी अपने आपको सँभाल लेता है, थोड़ा थोड़ा काँपता रहता है और सावधान सोता है।

घ. १३/५, ५, ८५/८ जिस्से पयडीए उदएण अद्धजगंतओ सोवदि, धूलीए भरिया इव लोयणा होति गुरुवभारेणोत्तुद्ध व सिरमइभारियं होइ सा णिद्वा णाम । = जिस प्रकृतिके उदयसे आधा जागता हुआ सोता है, धूलिसे भरे हुएके समान नेत्र हो जाते हैं, और गुरुभारको उठाये हुएके समान गिर अति भारी हो जाता है, वह निद्रा प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१६ णिद्धुदये गच्छतो ठाड पुणो वइसइ पडेइ । = निद्रा-के उदयसे मनुष्य चलता चलता खड़ा रह जाता है, और खड़ा खड़ा बैठ जाता है अथवा गिर पड़ता है।

२. निद्रानिद्राके चिह्न

घ. ६/१, ६-१, १६/३१/६ तत्थ णिद्वाणिद्वाए तिव्वोदएण रुक्खग्गे विसम-भूमोए जत्थ वा तत्थ वा देसे चोरंतो अधोरंतो वा णिव्भरं सुवदि । = निद्रानिद्रा प्रकृतिके तीव्र उदयसे जीव वृक्षके शिखरपर, विषम भूमिपर, अथवा जिस किसी प्रदेशपर घुरघुराता हुआ या नहीं घुर-घुराता हुआ निर्भर अर्थात् गाढ निद्रामे सोता है।

घ. १३/५, ५, ८५/२ जिस्से पयडीए उदएण अङ्गिण्भर सोवदि, अण्णेहि अट्ठाविज्जतो वि ण उट्ठइ सा णिद्वाणिद्वा णाम । = जिस प्रकृतिके उदयसे अतिनिर्भर होकर सोता है, और दूसरोके द्वारा उठाये जानेपर भी नहीं उठता है, वह निद्रानिद्रा प्रकृति है।

गो. क./मू./२३/१६ णिद्वाणिद्धुदयेण य ण दिट्ठिमुग्धादिद् सक्को । = निद्रानिद्राके उदयसे जीव यद्यपि सोनेमें बहुत प्रकार सावधानी करता है परन्तु नेत्र खोलनेको समर्थ नहीं होता।

३. प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१, ६-१, १६/३२/४ पयलाए तिव्वोदएण बालुवाए भरियाइ व लोय-णाइ होति, गुरुवभारोद्धव्व व सीस होदि, पुणो पुणो लोयणाइ उम्मिल्ल-णिमिल्लण कुणति । = प्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे लोचन बालुकासे भरे हुएके समान हो जाते हैं, सिर गुरुभारको उठाये हुएके समान हो जाता है और नेत्र पुनः पुनः उन्मीलन एवं निमीलन करने लगते हैं।

घ. १३/५, ५, ८५/१ जिस्से पयडीए उदएण अद्धसुत्तस्स सीस मणा मणा चलदि सा पयला णाम । = जिस प्रकृतिके उदयसे आधे सोते हुए-का शिर थोड़ा-थोड़ा हिलता रहता है, वह प्रचला प्रकृति है।

गो. क./मू./२५/१७ प्रचलुदयेण य जीवो ईसुम्मीलिय सुवेइ सुत्तोवि । ईसं ईसं जाणदि सुहु सुहुं सोवदे मव १२५ । प्रचलाके उदयसे जीव किंचित् नेत्रको खोलकर सोता है। सोता हुआ कुछ जानता रहता है। बार बार मन्द मन्द सोता है। अर्थात् बारबार सोता व जागता रहता है।

४. प्रचला-प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१, ६-१, १६/३१/१० पयलापयलाए तिव्वोदएण वइट्ठओ वा उन्भवो वा सुहेण गलमाणालो पुणो पुणो कपमाणसरीर-सिरो णिभर सुवदि । = प्रचलाप्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे बैठा या खड़ा हुआ मुँहसे गिरती हुई लार सहित तथा बार-बार कपते हुए शरीर और शिर-युक्त होता हुआ जीव निर्भर सोता है।

घ. १३/५, ५, ८५/४ जिस्से उदएण टिठ्यो णिसण्णो वि सोवदि गहगहियो व सीस धुणदि नायाहयलया व चट्ठुसु वि दिसासु लोहदि सा पयलापयला णाम । = जिसके उदयसे स्थित व निपण्ण अर्थात् बैठा हुआ भी सो जाता है, श्वत्से गृहीत हुएके समान शिर धुनता है, तथा वायुसे आहत लतके समान चारो ही दिशाओंमें लोटता है, वह प्रचला-प्रचला प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१६ पयलापयलुदयेण य वहेदि लाला चलति अंगाइ । = प्रचलाप्रचलाके उदयमें पुरुष मुत्तसे लार बहाता है और उसके हस्त पादादि चलायमान हो जाते हैं।

५. स्त्यानगृद्धिके चिह्न

घ. ६/१, ६-१, १६/३२/१ थीणगिद्धीए तिव्वोदएण उट्ठाविदो वि पुणो सोवदि, सुत्तो वि कम्म कुणदि, सुत्तो वि भवइइ, दते कडकडावेइ । = स्त्यानगृद्धिके तीव्र उदयसे उठाया गया भी जीव पुनः सो जाता है, सोता हुआ भी कुछ क्रिया करता रहता है, तथा सोते हुए भी बड़बडाता है और दाँतोको कडकडाता है।

घ. १३/५, ५, ८५/५ जिस्से णिद्वाए उदएण जतो वि थंभयो व णिचलो चिट्ठदि, टिठ्यो वि वइसदि, वइट्ठओ वि णिवज्जदि, णिवण्णओ वि उट्ठाविदो वि ण उट्ठदि, सुत्तओ चैव पंथे हवदि, कसदि, लणदि, परिवादि कुणदि सा थीणगिद्धी णाम । = जिस निद्राके उदयसे चलता चलता स्तम्भित किये गयेके समान निश्चल खड़ा रहता है, खड़ा खड़ा भी बैठ जाता है, बैठकर भी पड़ जाता है, पड़ा हुआ भी उठानेपर भी नहीं उठता है, सोता हुआ भी मार्गमें चलता है, मारता है, काटता है और बड़बडाता है वह स्त्यानगृद्धि प्रकृति है।

गो. क./मू./२३/१६ थीणुदयेणुट्ठविदे सोवदि कम्म करेदि जप्पदि य । = स्त्यानगृद्धिके उदयसे उठाया हुआ सोता रहता है तथा नींद हीमें अनेक कार्य करता है, बोलता है, पर उसे कुछ भी चेत नहीं हो पाता।

३. निद्राओंका जघन्य व उत्कृष्ट काल व अन्तर

घ. १५/पु./५ णिद्वाणिद्वा-पयलापयला-थीणगिद्धीणमुदीरणाए कालो जहण्णेण एगसमओ । कुदो । अद्धवोदयादो । उक्कस्सेण अंतोमुहुत्तं । एव णिद्वापयलाण पि वत्तव्वं । (६१/१४) । णिद्वा पयलाणमतरं जह-ण्णमुक्कस्स पि अंतोमुहुत्तं । णिद्वाणिद्वा-पयलापयला-थीणगिद्धीणम-तर जहण्णेण अंतोमुहुत्तं, उक्कस्सेण तेत्तीसं सागरोवमाणि साहियाणि अंतोमुहुत्तेण । (६८/४) । = निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला और स्त्यान-गृद्धिकी उदीरणाका काल जघन्यसे एक समय है; क्योंकि, ये अर्ध-वोदयो प्रकृतियाँ हैं। उनकी उदीरणाका काल उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इसी प्रकारसे निद्रा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंके उदी-रणाकालका कथन करना चाहिए । (६१/१४) । निद्रा और प्रचलाकी उदीरणाका अन्तरकाल जघन्य व उत्कृष्ट भी अन्तर्मुहूर्त मात्र है। निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, और स्त्यानगृद्धिका वह अन्तरकाल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्टसे अन्तर्मुहूर्तसे अधिक तेतीस साग-रोपम प्रमाण है।

२. साधुओंके लिए निद्राका निर्देश

१. क्षितिशयन मूलगुणका लक्षण

मू. आ./३२ फासुयभूमिपएसे अप्पमसथारिदम्हि पच्छण्णे । दंडंधणुव्व सेज्ज खविसयण एयपासेण । ३२ । = जीवबाधारहित, अवपसंस्तर रहित, असयमीके गमनरहित गुप्तभूमिके प्रदेशमें दण्डके समान अथवा धनुषके समान एक कर्बटसे सोना क्षितिशयन मूलगुण है।

अनु. घ. ६/१६१/६२१ अनुत्तानोऽनवाङ् स्थाप्याद्भूदेशेऽसंस्तृते स्वयम् । स्वमात्रे संस्तृतेऽर्धं वा तृणादिशयनेऽपि वा । = तृणादि रहित केवल भूमिदेशमें अथवा तृणादि संस्तरपर, ऊर्ध्व व अधोमुख न होकर किसी एक ही कर्बटपर शयन करना क्षितिशयन है।

२. प्रमार्जन पूर्वक कर्बट लेते हैं

भ. आ./मू./१६/२३४ इरियादाणणिलेखे विवेगठाणे णिसीयणे सयणे । उव्वत्तणपरिवत्तण पसारणा उट्ठायरसे । १६ । = शरीरके मल मूत्रादि-

को फेंकते समय, बैठते-खड़े होते व सोते समय, हाथ-पाँव पसारते या सिकोड़ते समय, उत्तानशयन करते समय या करवट बदलते समय, साधुजन अपना शरीर पिच्छिकासे साफ करते हैं।

३. योग निद्रा विधि

मू. आ./७६४ सज्जमायज्जमाणजुत्ता रत्ति ण सुवंति ते पयाम तु । सुत्तत्थं चित्तंता णिद्वाय वसं ण गच्छंति ७६४। = स्वाध्याय व ध्यानसे युक्त साधु सुत्रार्थका चिन्तन करते हुए रात्रिको निद्राके वश नहीं होते हैं। यदि सोवें तो पहला व पिछला पहर छोड़कर कुछ निद्रा ले लेते हैं ७६४।

अन. ध./६/७/५१ बलमं नियम्य क्षणयोगनिद्रया लातं निशीथे घटिकाद्वयाधिके । स्वाध्यायमत्यस्य निशाद्विनाडिकाशेषे प्रतिक्रम्य च योगमुत्सृजेत् ७। = मनको शुद्ध चिद्रूपमें रोकना योग कहलाता है। 'रात्रिको मैं इस वस्तिकामें ही रहूँगा' ऐसी प्रतिज्ञाको योग-निद्रा कहते हैं। अर्धरात्रिसे दो घड़ी पहले और दो घड़ी पीछेका, ये चार घड़ी काल स्वाध्यायके अयोग्य माना गया है। इस अवकालमें साधुजन शरीरभ्रमको दूर करनेके लिए जो निद्रा लेते हैं उसे क्षण-योगनिद्रा समझना चाहिए।

दे. कृतिकर्म/४/३/१—(योगनिद्रा प्रतिष्ठापन व निष्ठापनके समय साधुको योगिभक्ति पढनी चाहिए)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँच निद्राओंको दर्शनावरण कहनेका कारण।

—दे० दर्शनावरण।

२. पाँचों निद्राओं व चक्षु आदि दर्शनावरणमें अन्तर।

—दे० दर्शनावरण।

३. निद्रा प्रकृतियोंका सर्वधातोपना।

—दे० अनुभाग/४।

४. निद्रा प्रकृतियोंकी बन्ध, उदय सत्त्वादि प्ररूपणाएँ।

—दे० वह वह नाम।

५. अति संकलेश व विशुद्ध परिणाम सुप्तावस्थामें नहीं होते।

—दे० विशुद्धि/२।

६. निद्राओंके नामोंमें द्वित्वका कारण।

—दे० दर्शनावरण।

७. जो निजपदमें जागता है वह परपदमें सोता है।

—दे० सम्यग्दृष्टि/४।

निघत्त—दे० निकाचित।

निधि—चक्रवर्तीकी ६ निधि—दे० शलाका पुरुष/२।

निधुरा—भरत क्षेत्र पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

निहव—

मू. आ./२५४ कुलवयसीलविहूणे सुत्तत्थं सम्मगागमित्तानं । कुलवयसीलमहल्ले णिण्हवदोसो दु जप्पतो २५४। = कुल, व्रत, शील विहीन मठ आदिका सेवन करनेके कारण, कुल, व्रत व शीलसे महाघ्न गुरुके पास अच्छी तरह पढ़कर भी 'मैंने ऐसे व्रती गुरुसे कुछ भी नहीं पढ़ा' ऐसा कहकर गुरु व शास्त्रका नाम छिपाना निहव है।

स. सि/६/१०/३२७/११ कुतश्चित्कारणान्नास्ति न वेगीत्यादि ज्ञानस्य व्यपलापन निहव । = किसी कारणसे, 'ऐसा नहीं है, मैं नहीं जानता' ऐसा कहकर ज्ञानका अपलाप करना निहव है। (रा. वा./६/१०/२/६१७/१३); (गो. क./जी. प्र. ८००/६७६/१०)।

भ. आ./वि/११३/२६१/४ निहवोऽपलाप । कस्यचित्सकाशे श्रुतमधीत्यन्यो गुरुरित्यभिधानमपलाप । = अपलाप करना निहव है। एक आचार्यके पास अध्ययन करके 'मेरा गुरु तो अन्य है' ऐसा कहना अपलाप है।

निबन्धन—स. सि./१/२६/१३३/७—निबन्धनं निबन्ध'। = निबन्धन शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है जोड़ना, सम्बन्ध करना। (रा. वा./१/२६/१८७/८)।

घ. १५/१/१० निबन्धयते तदस्मिन्निति निबन्धनम्, जं दव्वं जम्हि णिवद्धं तं णिवधण ति भणिदं होदि । = 'निबन्धयते तदस्मिन्निति निबन्धनम्' इस निरुक्तिके अनुसार जो द्रव्य जिसमें सम्बद्ध है उसे निबन्धन कहा जाता है।

२. द्रव्य क्षेत्रादि निबन्धन

घ. १५/२/१० ज दव्वं जाणि दव्वाणि अस्सिद्वण परिणमदि जस्स वा दव्वस्स सहावो दव्वतरपडिबद्धो त दव्वणिबन्धणं । खेत्तणिबन्धणं णाम गामणयरादीणि, पडिणियदत्तेत्ते तेसि पडिबद्धत्तुवलभादो । जो जम्हि काले पडिबद्धो अथो तवकालणिबन्धणं । त जहा—चुअप्पुल्लाणि चैत्तमासणिबद्धाणि तत्थेव तेसिमुवलभादो । पचरत्तियाओ णिवंधो त्ति वा । जं दव्वं भावस्स आलंबणमाहारो होदि तं भावणिबन्धणं । जहा लोहस्स हिरण्यमुवण्णादीणि णिवधणं, ताणि अस्सिऊण तदुप्पत्तिदं सणादो, उप्पणस्स वि लोहस्स तदावलंबणदसणादो । = जो द्रव्य जिन द्रव्योंका आश्रय करके परिणमन करता है, अथवा जिस द्रव्यका स्वभाव द्रव्यान्तरसे प्रतिबद्ध है वह द्रव्यनिबन्धन कहलाता है। ग्राम व नगर आदि क्षेत्रनिबन्धन है, क्योंकि, प्रतिनियत क्षेत्रमें उनका सम्बन्ध पाया जाता है। जो अर्थ जिस कालमें प्रतिबद्ध है वह काल निबन्धन कहा जाता है। यथा—आषा वृक्षके फूल चैत्र माससे सम्बद्ध है क्योंकि वे इन्हीं मासोंमें पाये जाते हैं। अथवा पंचरात्रिक निबन्धन कालनिबन्धन है (१)। जो द्रव्य भावका अवलंबन अर्थात् आधार होता है, वह भाव निबन्धन होता है। जैसे—लोभके चाँदी, सोना आदिक हैं; क्योंकि, उनका आश्रय करके लोभकी उत्पत्ति देखी जाती है, तथा उत्पन्न हुआ लोभ भी उनका आलम्बन देखा जाता है।

निवद्ध मंगल—दे० मंगल।

निमंत्रण—दे० समाचार।

निमग्ना—

ति. प/४/२३६ णियजलभरखवरिगदं दव्वं लहुग पि णेदि हेट्ठम्मि । जेण तेण भण्णइ एसा सरिया णिमग्गा त्ति २३६। = (विजयार्थकी पश्चिमी गुफाकी एक नदी है—दे० लोक/३।) क्योंकि यह नदी अपने जलप्रवाहके ऊपर आयी हुई हलकीसे हलकी वस्तुको भी नीचे ले जाती है, इसीलिए यह नदी निमग्ना कही जाती है २३६। (त्रि. सा. १६६१।)

निमित्त—आहारका एक दोष। दे० आहार/II/४।

निमित्त—१. निमित्तकारण निर्देश

१. निमित्त कारणका लक्षण

स. सि/१/२१/१२५/७ प्रत्यय कारणं निमित्तमित्यनर्थान्तरम् । = प्रत्यय, कारण व निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं। (घ. १२/४, २, ५, २/२७६/२); (और भी दे० प्रत्यय)।

स. सि/१/२०/१२०/७ पूरयतीति पूर्वं निमित्तं कारणमित्यनर्थान्तरम् । = 'जो पूरता है' अर्थात् उत्पन्न करता है इस व्युत्पत्तिके अनुसार पूर्व निमित्त कारण ये एकार्थवाची नाम हैं। (रा. वा./१/२०/२/७०/२६)। श्लो. वा. २/१/२/११/२५/१३—भाषाकार—कार्यकालमें एक क्षण पहलेसे रहते हुए कार्योत्पत्तिमें सहायता करनेवाले अर्थको निमित्तकारण कहते हैं।

२. निमित्तके एकार्थवाची शब्द

१. निमित्त—(दे० निमित्तका लक्षण; स. सि./५/११; रा. वा./५/११; प्र. सा./त. प्र. ६५); २. कारण (दे० निमित्तका लक्षण; स. सि./८/११; रा. वा./५/११; प्र. सा./त. प्र. ६५); ३. प्रत्यय (दे० निमित्तका लक्षण); ४. हेतु (स. सा./मू./५०; स. सि./८/११; रा. वा./५/११; प्र. सा./त. प्र. ६५); ५. साधन (रा. वा./१७/३५/२; स. सि./१७/२६/१); ६. सहकारी (द्र. स./मू./१७; न्या. दी./१/१४/१३/१, का. अ./मू./२१८); ७. उपकारी (पं. घ./उ/४१, १०६); ८. उपग्राहक (त. सू./५/१७); ९. आश्रय (स. सि./५/१७/२५२/६); १०. आलम्बन (स. सि./१/२३/१२६/६), ११. अनुग्राहक (स. सि./६/११/३२५/११), १२. उत्पादक (स. सा./मू./१००), १३. कर्ता (स. सा./मू./१०६, स. सा./आ./१००); १४. हेतुकर्ता (स. सि./५/२२/२६१/५; पं. का./त. प्र. ५५); १५. प्रेरक (स. सि./५/१६/२५६/६); १६. हेतुमत (पं. घ./उ/१०९), १७. अभिव्यजक (पं. घ./उ/३६०)।

३. करणका लक्षण

जैनेन्द्र व्याकरण/१/२/११३ साधकतम करण। = साधकतम कारणको करण कहते हैं। (पाणिनि व्या./१/४/४२); (न्या. वि./वृ/१३/५८/५)।

स. सा./आ./परि./शक्ति नं. ४३ भवद्भावभवनसाधकतमत्वमयी करण-शक्ति। = होते हुए भावके होनेमें अतिशयवाच्य साधकतमपनेमयी करण शक्ति है।

४. करण व कारणके तुलनात्मक प्रयोग

स. सि./१/१४/१०५/५ यथा इह धूमोऽग्नेः। एवमिदं स्पर्शनादिकरणं नासति कर्तार्यस्मिन् भवितुमर्हतीति ज्ञातुरस्ति त्वं गम्यते। = जैसे लोकमें धूम अग्निका ज्ञान करानेमें करण होता है, उसी प्रकार ये स्पर्शनादिक करण (इन्द्रियाँ) कर्ता आत्माके अभावमें नहीं हो सकते, अतः उनसे ज्ञाताका अस्तित्व जाना जाता है।

श्लो. वा./२/१/६/श्लो ४०-४१/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते। न साधकतमत्वस्याभावात्तस्याचित्तं सदा। ४०। चित्तस्तु भावनेत्रादेः प्रमाणत्वं न वार्यते। तत्साधकतमत्वस्य कथंचिदुपपत्तिरिति ४१। = नैयायिक लोग चक्षु आदि इन्द्रियोंमें, ज्ञानका सहायक होनेसे, उपचारसे करणपना मानकर, 'चक्षुषा प्रमीयते' ऐसी तृतीया विभक्ति अर्थात् करण कारकका प्रयोग कर देते हैं। परन्तु उनका ऐसा करना ठीक नहीं है, क्योंकि, उन अचेतन नेत्र आदिको प्रमितिका साधकतमपना सर्वदा नहीं है। ४०। हाँ यदि भावइन्द्रिय (ज्ञानके क्षयोपशम) स्वरूप नेत्र कान आदिको करण कहते हो तो हमें इष्ट है; क्योंकि, चेतन होनेके कारण प्रमाण है। उनकी किसी अपेक्षासे ज्ञान-क्रियाका साधकतमपना या करणपना सिद्ध हो जाता है। (स्या. म./१०/१०६/१४), (न्या. दी./१/१४/१२)।

भ. आ./वि./२०/७१/४ क्रियते रूपादिमोचरा विज्ञप्तिरभिहित करणानि इन्द्रियाण्युच्यन्ते क्वचित्करणशब्देन। अन्यत्र क्रियानिष्पत्ती यदतिशयितं साधक तत्करणमिति साधकतममात्रमुच्यते। क्वचित्तु क्रिया-सामान्यवचनं यथा 'डुकृञ्' करणे इति। = करण शब्दके अनेक अर्थ हैं—रूपादि विषयको ग्रहण करनेवाले ज्ञान जिनसे किये जाते हैं अर्थात् उत्पन्न होते हैं वे इन्द्रियाँ करण हैं। कार्य उत्पन्न करनेमें जो कर्ताको अतिशय सहायक होता है उसको भी करण या साधकतम मात्र कहते हैं। जैसे—देवदत्त कुल्हाडीसे लकड़ी काटता है। कहीं-कहीं करण शब्दका अर्थ सामान्य क्रिया भी माना गया है। जैसे—'डुकृञ्' करणे' प्रस्तुत प्रकरणमें करण शब्दका क्रिया ऐसा अर्थ है।

म. सा./आ./६५-६६ निश्चयतः कर्मकरणयोरभिन्नत्वात् यद्येन क्रियते

तत्तदेवेति कृत्वा यथा कनकपात्रं कनकेन क्रियमाणं कनकमेव न त्वन्यत्। = निश्चयनयसे कर्म और करणमें अभेद भाव है, हम न्यायमें जो जिससे किया जाये वह वही है। जैसे—सुवर्णसे किया हुआ सुवर्णका पात्र सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं। (और भी दे० कारण/१/२), (प्र. सा./त. प्र./१६.३०.३५.६६.६८.११७.१२६)।

५. करण व कारणके भेदोका निर्देश

स्या. म./८/७६/५ मे उद्धृत—न चेवं करणस्य द्वैविध्यमप्रसिद्धम्। यदाहुर्लक्षिका—'करणं द्विविधं ज्ञेयं बाह्याभ्यन्तरं वृत्ते।' = करण दो प्रकारका न होता हो ऐसा भी नहीं। व्याकरणियोंने भी कहा है—१ बाह्य और २. अभ्यन्तरके भेदसे करण दो प्रकारका जानना चाहिए। (और भी दे० कारण/१/२)। ३. स्व निमित्त, ४ पर निमित्त (उत्पादव्ययधौव्य/१/२)। ५ बलाधान निमित्त (म. नि./५/२७/११), (रा. वा./५/७/४४६/१८); ६. प्रतिगन्ध कारण (म. नि./५/२७/२६६/८)। (रा. वा./५/२४/१५/४८६/८); ७. कारण हेतु, ८. ज्ञायक हेतु, ९. व्यजक हेतु (दे० हेतु)।

६. निमित्तके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

रा. वा./१/१/वार्तिक/५८४/५. इन्द्रियानिन्द्रियगन्नाधानात् पूर्वतुप-नन्वेऽर्थे नोऽन्द्रियगन्नाधानात् यदुपपत्त्ये ज्ञानं तत् श्रुतम्। (रा. वा./१/६/१७/४८/२६)। यत् मत्वपि सम्मगृह्यते, श्रोत्रेन्द्रियगन्नाधाने बाह्याचार्यपदार्थपदेशसन्निधाने च श्रुतज्ञानावरणोदयः कश्चित्तरस्य सत्यमन्त श्रुतभवननिरुक्तत्वादात्मनो न श्रुतं भवति, अतः बाह्य-मतिज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आत्मैव अभ्यन्तरं श्रुतभवनपरिणामाभि-मुख्यात् श्रुतीभवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति, तस्य निमित्त-मात्रत्वात् (रा. वा./१/२०/४/७६/७)। चक्षुरादीनां रूपाद्विषयोपायोग-परिणामात् प्राक् मनसो व्यापारः। ततस्तद्वलाधानोक्त्यं चक्षुरादीनि विषयेषु व्याप्यन्ते। (रा. वा./१/६/४/१२६/२०)। श्रोत्रगन्नाधानादुप-देश श्रुत्वा हिताहितमाप्तिपरिहारार्थमाद्रियन्ते। अतः श्रोत्रं बहू-पकारीति। (रा. वा./१/१६/७/१३१/३०)। गुज्जते धर्मास्तिवायस्य जीवपुद्गलगति प्रत्यप्रेरकत्वम्, निष्क्रियरगापि बलाधानमात्रत्वं दर्शनात्, आत्मगुणस्तु अपरत्र क्रियारम्भे प्रेरको हेतुस्त्विति तद्वादिभिः। न च निष्क्रियो द्रव्यगुण प्रेरको भवितुमर्हति... किंच, धर्मास्तिकायास्त्वद्रव्यमाश्रयकारणं भवतु न तु निष्क्रियास्त्वद्रव्य-गुणस्य ततो व्यतिरेकेणाऽनुपलभ्यमानस्य क्रियाया आश्रयकारणत्व-युक्तम्। (रा. वा./५/७/१३/४४७/३३)। उपकारो बलाधानम् अव-लम्बनम् इत्यनर्थान्तरम्। तेन धर्माधर्मयोः गतिस्थितिनिर्वाते प्रधानकर्तृत्वमपवादितं भवति। यथा अन्धस्येतरस्य वा म्वजङ्घान-लाङ्गच्छत्, यन्त्राद्युपकारक भवति न तु प्रेरकं तथा जीवपुद्गलानां स्वशक्त्यैव गच्छतां तिष्ठतां च धर्माधर्मौ उपकारको न प्रेरकौ इत्युक्तं भवति। (रा. वा./५/१७/१६/७)। = इन्द्रिय व मनके बलाधान निमित्तसे पूर्व उपलब्ध पदार्थमें मनकी प्रधानतासे जो ज्ञान उत्पन्न होता है वह श्रुत है। क्योंकि सम्मगृह्य जीवको श्रोत्रेन्द्रियका बलाधाननिमित्त होते हुए भी तथा बाह्यमें आचार्य, पदार्थ व उपदेश-का सान्निध्य होनेपर भी, श्रुतज्ञानावरणसे वशीकृत आत्माका स्वयं श्रुतभवनके प्रति निरुक्त होनेके कारण, श्रुतज्ञान नहीं होता है, इसलिए बाह्य जो मतिज्ञान आदि उनको निमित्त करके आत्मा ही 'अभ्यन्तरमें' श्रुतरूप होनेके परिणामकी अभिसुर्यताके कारण श्रुत-रूप होता है। मतिज्ञान श्रुतरूप नहीं होता, क्योंकि वह तो श्रुत-ज्ञानका निमित्तमात्र है। चक्षु आदि इन्द्रियोंके द्वारा ज्ञान होनेसे पहले ही मनका व्यापार होता है। उसको बलाधान करके चक्षु आदि इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयोंमें व्यापार करती हैं। श्रोत्र इन्द्रियके बलाधानसे उपदेशको सुनकर हितकी प्राप्ति और अहितके

परिहारमें प्रवृत्ति होती है, इसलिए श्रोत्रेन्द्रिय बहुत उपकारी है। धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलकी गतिमें अप्रेरक कारण है अतः वह निष्क्रिय होकर भी बलाधायक हो सकता है। परन्तु आप तो आत्माके गुणको परकी क्रियामें प्रेरक निमित्त मानते हो, अतः धर्मास्तिकायका दृष्टान्त विषम है। कोई भी निष्क्रिय द्रव्य या उसका गुण प्रेरक निमित्त नहीं हो सकता। धर्मास्तिकाय द्रव्य तो अन्यत्र आश्रयकारण हो सकता है, पर निष्क्रिय आत्माका गुण जो कि पृथक् उपलब्ध नहीं होता, क्रियाका आश्रयकारण भी सम्भव नहीं है। उपकार, बलाधान, अवलम्बन ये एकार्थवाची शब्द हैं। ऐसा कहनेसे धर्मद्रव्य और अधर्म द्रव्यका जीवपुद्गलकी गतिस्थिति-के प्रति प्रधान कर्तापनेका निराकरण कर दिया गया। जैसे लाठी चलते हुए अन्धेकी उपकारक है, उसे प्रेरणा नहीं करती उसी तरह धर्मादिको भी उपकारक कहनेसे उनमें प्रेरकपणा नहीं आ सकता है।

प. का. त. प्र. ८५-८८ धर्मोऽपि स्वयमगच्छत् अगमयश्च स्वयमेव गच्छता जीवपुद्गलानामुदासीनाविनाभूतसहायकारणमात्रत्वेन गमन-मनुगृहाति इति ८८। तथा अधर्मोऽपि स्वयं पूर्वमेव तिष्ठत् परम-स्थापयश्च स्वयमेव तिष्ठता जीवपुद्गलानामुदासीनाविनाभूत-सहायकारणमात्रत्वेन स्थितिमनुगृहाति ८९। यथा हि गतिपरिणत-प्रभञ्जनो वैजयन्तीना अतिपरिणामस्य हेतुकर्ताविलोक्यते न तथा धर्मः ८८।

प. का. ता. वृ. ८४/१४२/११ यथा सिद्धो भगवानुदासीनोऽपि सिद्धगुणा-नुरागपरिणताना भव्यानां सिद्धगते सहकारिकारणं भवति तथा धर्मोऽपि स्वभावेनैव गतिपरिणतजीवपुद्गलानामुदासीनोऽपि गति-सहकारिकारणं भवति । = १ धर्म द्रव्य स्वयं गमन न करता हुआ और अधर्म द्रव्य स्वयं पहलेसे ही स्थिति रूप वर्तता हुआ, तथा ये दोनों ही परको गमन व स्थिति न कराते हुए जीव व पुद्गलोंको अविनाभावी सहायरूप कारणमात्ररूपसे गमन व स्थितिमें अनुग्रह करते हैं ८५-८६। जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गति-परिणामका हेतुकर्ता दिवाई वेता है, उसी प्रकार धर्म द्रव्य नहीं है ८८। २ जिस प्रकार सिद्ध भगवांस् स्वयं उदासीन रहते हुए भी, सिद्धोंके गुणानुराग रूपसे परिणत भव्योंको सिद्धगतिमें, सहकारी कारण होते हैं, उसी प्रकार धर्मद्रव्य भी स्वभावसे ही गतिपरिणत जीवोंको, उदासीन रहते हुए भी, गतिमें सहकारी कारण हो जाता है। नोट—(उपरोक्त उदाहरणोंपरमे निमित्तकारण व उसके भेदोका स्पष्ट परिचय मिल जाता है। यथा—स्वयं कार्यरूप परिणमे वह उपादान कारण है तथा उसमें सहायक होनेवाले परद्रव्य व गुण निमित्त कारण है। वह निमित्त दो प्रकारका होता है—बलाधान व प्रेरक। बलाधान निमित्तको उदासीन निमित्त भी कहते हैं, क्योंकि, अन्य द्रव्यको प्रेरणा किये बिना, वह उसके कार्यमें सहायक मात्र होता है। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि वह बिलकुल व्यर्थ ही है, क्योंकि, उसके बिना कार्यकी निष्पत्ति असम्भव होनेसे उसको अविनाभावी सहायक माना गया है। प्रेरक निमित्त क्रियावान द्रव्य ही हो सकता है। निष्क्रिय द्रव्य या वस्तुका गुण प्रेरक नहीं हो सके। वस्तुकी सहायता व अनुग्रह करनेके कारण वह निमित्त उपकार, सहायक, सहकारी, अनुग्राहक आदि नामोंसे पुकारा जाता है। प्रेरक निमित्त किसी द्रव्यकी क्रियामें हेतुकर्ता कहा जा सकता है, पर उदासीन निमित्तको नहीं। कार्य क्षणसे पूर्व क्षणमें वर्तनेवाला अन्य द्रव्य सहकारी कारण कहलाता है (दे० कारण/१/३/१)। स्व व पर निमित्तक उत्पादके लिए—दे० उत्पादव्ययधौव्य/१

* निमित्तकारणकी सुख्यता गौणता—दे० कारण/III।

२. निमित्तज्ञान निर्देश

१. निमित्तज्ञान सामान्यका लक्षण

रा. वा. ३/३६/३/२०२/२१ एतेषु महानिमित्तेषु कौशलमष्टाद्वमहानिमित्त-ज्ञता । = इन (निम्न) आठ महानिमित्तोंमें कुशलता अष्टाग महा-निमित्तज्ञता है।

२. निमित्तज्ञानके भेद

ति. प. ४/१००२, १०१५ णइमिच्चिका य रिट्ठी णभभउमंगं सराड वेज-णय । लखणचिह्न मउण अट्ठवियप्पेहिं वित्थरिदं १००२। तं चिय सउणणिमित्त चिह्नो मालो त्ति दोभेदं १०१५। = नैमित्तिक ऋद्धि नभ (अन्तरिक्ष, भौम, अग, स्वर, व्यजन, लक्षण, चिह्न (छिन्न); और स्वप्न इन आठ भेदोंसे विस्तृत है १००२। तहाँ स्वप्न निमित्त-ज्ञानके चिह्न और मालारूपसे दो भेद हैं १०१५। (रा. वा. १/२०/१२/७६/८), (रा. वा. ३/३६/३/२०२/१०), (घ. ६/४.१.१४/गा. १६/७२), (घ. ६/४.१.१४/७२/२; ७३/६), (चा. मा. २/१४/३)।

३. निमित्तज्ञान विशेषोंके लक्षण

ति. प. ४/१००३-१०१६ रविसिगहपहुदीणं उदयत्थमणादि आडं दट्ठणं । खोणत्तं दुक्खमुहं ज जाणड त हि णहणिमित्त १००३। घणसुसिरणिट्ठल्लुक्खप्पहुदिगुणे भाविदूण भूनीए । ज जाणड खय-वड्ठिह तम्मयसकणयरजदपमुहाणं १००४। दिसिविदिमज्जतरेसु चउ-रगवल ठिदं च दट्ठणं । जं जाणड जयमजय त भउमणिमित्त-मुदिट्ठ १००५। वातादिप्पणिदीओ रुहरिप्पहुट्ठिस्महावसत्ताड । णिण्णाण उणयाणं अगोवगाण दंसणा पासा १००६। णरतिरियाण दट्ठु ज जाणड दुक्खसोक्खमरणड । कालत्तयणिप्पणं अगणिमित्त पसिदं तु १००७। णरतिरियाणणिचित्तं सद् सोदूण दुक्खसोक्खडं । कालत्तयणिप्पणं ज जाणड त सरणिमित्त १००८। सिरमुहकधप्पहु-दिमु तिलममयप्पहुदिआड दट्ठणं । ज तियकालमुहाड जाणड तं वेजणणिमित्त १००९। करचरणतलप्पहुदिमु पक्ककुलिसादिमाणि दट्ठणं । जं तियकालमुहाडं लक्खड त लक्खणणिमित्त १०१०। मुरदाणवरक्खसणरतिरिगहिं छिण्णमत्थवत्थाणि । पासादणयर-देसादियाणि चिह्णाणि दट्ठणं १०११। कालत्तयसभूद मुहाडुह मरणविहदव्व च । मुहदुक्खड लक्खड चिह्णणिमित्त त्ति तं जाणड १०१२। वातादिदोसचत्तो पच्छिमरत्ते मुयकरवियहुदि । णियमुह-कमलपविट्ठं देवियय सउणम्मि मुहसउण १०१३। घड्ढेल्लवभगादिं रासहकरभादिरेसु आरुहणं । परदेमगमणसव्वं ज देवखड अट्ठसउण त १०१४। जं भागड दुक्खमुहप्पमुह कालत्तए वि सजाड । त चिय सउणणिमित्त चिह्नो मालो त्ति दो भेदं १०१५। करिकेसरिपहुदीण दंसणमेत्तादि चिह्नसउण त । पुव्वावरसवध सउण त मालसउणो त्ति १०१६। = मूर्त्य चन्द्र और ग्रह इत्यादिके उदय व अस्तमन आदिकोको देखकर जो क्षीणता और दुःख-मुख (अथवा जन्म-मरण) का जानना है, वह नभ या अन्तरिक्ष निमित्तज्ञान है १००३। पृथिवी-के घन, स्पिर (पोलापन), सिग्धता और रूक्षताप्रभृति गुणोंको विचारकर जो तौबा, लोहा, सुवर्ण और चाँदी आदि धातुओंकी हानि वृद्धिको तथा दिशा विदिशाओंके अन्तरालमें स्थित चतुरग्वलको देखकर जो जय-पराजयको भी जानना है उसे भौम निमित्तज्ञान कहा गया है १००४-१००५। मनुष्य और तिर्यचोके निम्न व उन्नत अगोपागोके दर्शन व स्पर्शमे वात, पित्त, कफ रूप तीन प्रकृतियों और रुविरादि सात धातुओंको देखकर तीनो कालोंमें उत्पन्न होनेवाले सुख-दुःख या मरणादिको जानना, यह अगनिमित्त नामसे प्रसिद्ध है १००६-१००७। मनुष्य और तिर्यचोके विचित्र शब्दोंको सुनकर कालत्रयमें होनेवाले दुःख-सुखको जानना, यह स्वर निमित्तज्ञान है। १००८। सिर मुख और कन्धे आदिपर तिल एव मशे आदिको देख-

कर तीनों कालके सुखादिकको जानना, यह व्यञ्जन निमित्तज्ञान है। १००६। हाथ, पाँवके नीचेकी रेखाएँ, तिल आदि देखकर त्रिकाल सम्बन्धी सुख-दुःखादिको जानना सो लक्षण निमित्त है। १०१०। देव, दानव, राक्षस, मनुष्य और तिर्यचोके द्वारा छेदे गये अस्त्र एवं वस्त्रादिक तथा प्रासाद, नगर और देशादिक चिन्होको देखकर त्रिकालभावी शुभ, अशुभ, मरण विविध प्रकारके द्रव्य और सुख-दुःखको जानना, यह चिन्ह या छिन्न निमित्तज्ञान है। १०११-१०१२। वात-पित्तादि दोषोंमें रहित व्यक्ति, सोते हुए रात्रिके पश्चिम भागमें अपने मुखकमलमें प्रविष्ट चन्द्र-सूर्यादिरूप शुभस्वप्नको और घृत व तेलको मालिश आदि, गर्दभ व ऊँट आदि पर चटना, तथा परदेश गमन आदि रूप जो अशुभ स्वप्नको देवता है, इसके फल-स्वरूप तीन कालमें होनेवाले दुःख-सुखादिकको बतलाना यह स्वप्न-निमित्त है। इसके चिन्ह और मालारूप दो भेद हैं। इनमेंसे स्वप्नमें हाथी, मिहादिकके दर्शनमात्र आदिको चिन्हस्वप्न और पूर्वापर सम्बन्ध रखनेवाले स्वप्नको माला स्वप्न कहते हैं। १०१३-१०१६। (रा. वा. ३/३६/३/२०२/११), (घ. ६/४, १, १४/७२/६); (चा. सा. २/१४/३)।

निमित्त कारण—दे० निमित्त/१।

निमित्त ज्ञान—दे० निमित्त/२।

निमित्त वाद—दे० परतंत्रवाद।

निमेष—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

नियत प्रदेशत्व—स सा/आ/परि/शक्ति नं. २४—आससारस-हरणविस्तरणलक्षितकिंचिदूनचरमशरीरपरिमाणवस्थितलोकाकाश-मम्मितात्मावयवत्वलक्षणा नियतप्रदेशत्वशक्ति १२४। = जो अनादि ससारने लेकर सकोच-विस्तारसे लक्षित है और जो चरम शरीरके परिमाणसे कुछ न्यून परिमाणमें अवस्थित होता है, ऐसा लोकाकाश-प्रमाण जात्म अवयवत्व जिसका लक्षण है, ऐसी (जीव द्रव्यकी) नियत प्रदेशत्व शक्ति है।

नियत वृत्ति—न्या वि/वृ/२/२५/१४/१६ नियतवृत्तय नियता स्रवरव्यतिकरविकला वृत्तिरात्मलाभो येषा ते तथोक्ता। = नियत अर्थात् संकर व्यतिकर दोषोंसे रहित वृत्ति अर्थात् आत्मलाभ। संकर व्यतिकर रहित अपने स्वरूपमें अवस्थित रहना वस्तुकी नियतवृत्ति है। (जैसे जग्नि नियत उष्णस्वभावी है)। (और भी दे० नय/१/१/४ में नय न. १५ नियत नय)।

नियति—जो कार्य या पर्याय जिस निमित्तके द्वारा जिस द्रव्यमें जिस क्षेत्र व कालमें जिस प्रकारसे होना होता है, वह कार्य उसी निमित्तके द्वारा उसी द्रव्य, क्षेत्र व कालमें उसी प्रकारसे होता है, ऐसी द्रव्य, क्षेत्र, काल व भावरूप चतुष्टयसे समुचित नियत कार्यव्यवस्थाको 'नियति' कहते हैं। नियत कर्मोद्भय रूप निमित्तकी अपेक्षा इसे ही 'दैव', नियत कालकी अपेक्षा इसे ही 'काल लब्धि' और होने योग्य नियत भाव या कार्यकी अपेक्षा इसे ही 'भवितव्य' कहते हैं। अपने-अपने समयोंमें क्रम पूर्वक नम्बरवार पर्यायोंके प्रगट होनेकी अपेक्षा श्री काजी स्वामीजीने इसके लिए 'क्रमवद्ध पर्याय शब्दका प्रयोग किया है। यद्यपि करने-धरनेके विकल्पोपूर्ण रागी बुद्धिमें सब कुछ अनियत प्रतीत होता है, परन्तु निर्विकल्प समाधिके साक्षीमात्र भावमें विश्वकी समस्त कार्य व्यवस्था उपरोक्त प्रकार नियत प्रतीत होती है। अतः रागी जीवों वस्तुस्वभाव, निमित्त (दैव), पुरुषार्थ, काललब्धि व भवितव्य इन पाँचों समवायोंसे समवेत तो उपरोक्त व्यवस्था सम्यक् है; जोर इनसे निरपेक्ष वही मिथ्या है। निरुद्यमी पुरुष मिथ्या नियतिके आश्रयमें पुरुषार्थका तिरस्कार करते हैं, पर अनेकान्त बुद्धि इस सिद्धान्तको जानकर सर्व बाह्य व्यापारसे विरक्त हो एक ज्ञाता-द्रष्टा भावमें स्थिति पाती है।

१ नियतिवाद निर्देश

१ मिथ्या नियतिवाद निर्देश।

२ सम्यक् नियतिवाद निर्देश।

३ नियतिकी सिद्धि।

२ काललब्धि निर्देश

१ काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश।

२ एक काललब्धिमें अन्य सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

३ काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्षप्राप्तिमें काललब्धि।

२. सम्यक्त्वप्राप्तिमें काललब्धि।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि।

४. काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति।

५. काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता।

६. काललब्धि अनिवार्य है।

* पुरुषार्थ भी कथंचित् काललब्धिके आधीन है।

—दे० नियति/४/२।

७. काललब्धि मिलना दुर्लभ है।

८. काललब्धिकी कथंचित् गौणता।

३ दैव निर्देश

१ दैवका लक्षण।

२ मिथ्या दैववाद निर्देश।

३ सम्यक् दैववाद निर्देश।

४ कर्मोद्भयकी प्रधानताके उदाहरण।

५ दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार।

६ दैवकी अनिवार्यता।

४ भवितव्य निर्देश

१ भवितव्यका लक्षण।

२ भवितव्यकी कथंचित् प्रधानता।

३ भवितव्य अलंघ्य व अनिवार्य है।

५ नियति व पुरुषार्थका समन्वय

१ दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेलसे अर्थ सिद्धि।

२ अबुद्धिपूर्वक कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

३ अतः रागदशांमें पुरुषार्थ करनेका ही उपदेश है।

४ नियति सिद्धान्तमें स्वेच्छाचारको अवकाश नहीं।

५ वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्यव्यवस्था सिद्ध है।

६ नियति व पुरुषार्थादि सहवर्ती है।

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण है और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है।

३. एक पुरुषार्थमें सर्व कारण समाविष्ट है।

७. नियति निर्देशका प्रयोजन।

१. नियतिवाद निर्देश

१. मिथ्या नियतिवाद निर्देश

गो. क./पू./१८२/१०६६ जत्तु जहा जेण जहा जस्स य णियमेण होदि तत्तु तदा । तेण तहा तस्स हवे इदि वादो णियदि वादो दु । १८२ ।
= जो जब जिसके द्वारा जिस प्रकारसे जिसका नियमसे होना होता है, वह तब ही तिसके द्वारा तिस प्रकारसे तिसका होता है, ऐसा मानना मिथ्या नियतिवाद है ।

अभिधान राजेन्द्रकोश—ये तु नियतिवादिनस्ते ह्येवमाहुः, नियति नाम तत्त्वान्तरमरित यद्वशादेते भावा सर्वेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्भावमश्नुवन्ते नान्यथा । तथाहि—यद्यदा यतो भवति तत्तदा तत एव नियतेनैव रूपेण भवदुपलभ्यते, अन्यथा कार्यभावव्यवस्था प्रतिनियतव्यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात् । तत एवं कार्यनैयत्यत प्रतीयमानामेना नियति को नाम प्रमाणपञ्चकुशलो बाधितु क्षमते । सा प्रापदन्यत्रापि प्रमाणपथव्याघातप्रसङ्गः । = जो नियतिवादी है, वे ऐसा कहते हैं कि नियति नामका एक पृथक् स्वतन्त्र तत्त्व है, जिसके वशसे ये सर्व ही भाव नियत ही रूपसे प्रादुर्भावको प्राप्त करते हैं, अन्यथा नहीं । वह इस प्रकार कि—जो जग जो कुछ होता है, वह सब वह ही नियतरूपसे होता हुआ उपलब्ध होता है, अन्यथा कार्यभाव व्यवस्था और प्रतिनियत व्यवस्था न बन सकेगी, क्योंकि उसके नियामकका अभाव है । अर्थात् नियति नामक स्वतन्त्र तत्त्वको न माननेपर नियामकका अभाव होनेके कारण वस्तुकी नियत कार्यव्यवस्थाकी सिद्धि न हो सकेगी । परन्तु वह तो प्रतीतिमें आ रही है, इसलिए कौन प्रमाणपथमें कुशल ऐसा व्यक्ति है जो इस नियति तत्त्वको बाधित करनेमें समर्थ हो । ऐसा माननेसे अन्यत्र भी कही प्रमाणपथका व्याघात नहीं होता है ।

२. सम्यक् नियतिवाद निर्देश

प. पु/११०/४० प्रागेव यदवाप्तव्यं येन यत्र यथा यत । तत्परिप्राप्यतेऽवश्यं तेन तत्र तथा तत । ४० । = जिने जहाँ जिस प्रकार जिस कारणसे जो वस्तु पहले ही प्राप्त करने योग्य होती है उसे वहाँ उसी प्रकार उसी कारणसे वही वस्तु अवश्य प्राप्त होती है । (प पु/२३/६२, २१/८३) ।

का अ/पू/३२१-३२३ ज जस्स जम्मि देसे जेण विहाणेण जम्मि कालम्मि । णादं जिणेण णियद जम्मं वा अहव मरणं वा । ३२१ । तं तस्य तम्मि देने तेण विहाणेण तम्मि कालम्मि । को सक्कि वारेहुं इदो वा तह जिण्णिदो वा । ३२२ । एव जो णिच्छयदो जाणदि दव्वाणि सव्वपज्जाए । सो सद्धिट्ठी मुद्धो जो सक्कि सो हु कुद्धिट्ठी । ३२३ । = जिस जीवके, जिस देशमें, जिस कालमें, जिस विधानसे, जो जन्म अथवा मरण जिनदेवने नियत रूपसे जाना है; उस जीवके उसी देशमें, उसी कालमें उसी विधानसे वह अवश्य होता है । उसे इन्द्र अथवा जिनेन्द्र कौन टाल सकनेमें समर्थ है । ३२१-३२३ । इस प्रकार जो निश्चयसे सब द्रव्योंको और सब पर्यायोंको जानता है वह सम्यग्दृष्टि है और जो उनके अस्तित्वमें शका करता है वह मिथ्यादृष्टि है । ३२३ । (यहाँ अविरत सम्यग्दृष्टिका स्वरूप बतानेका प्रकरण है) । नोट—(नियत व अनियत नयका सम्बन्ध नियतवृत्तिसे है, इस नियति सिद्धान्तसे नहीं । दे० नियत वृत्ति ।)

३. नियतिकी सिद्धि

दे० निमित्त/२ (अष्टाग महानिमित्तज्ञान जो कि श्रुतज्ञानका एक भेद है जनुमानके आधारपर कुछ मात्र क्षेत्र व कालकी सीमा सहित अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक परीक्ष जाननेमें समर्थ है ।)

दे० अवधिज्ञान/८ (अवधिज्ञान क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है ।)

दे० मनःपर्यय ज्ञान/५ (मनःपर्ययज्ञान भी क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध पर्यायरूप जीवके अनागत भावों व विचारोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है ।)

दे० केवलज्ञान/३ (केवलज्ञान तो क्षेत्र व कालकी सीमासे अतीत शुद्ध व अशुद्ध सभी प्रकार की अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है ।)

और भी इनके अतिरिक्त सूर्य ग्रहण आदि बहुतसे प्राकृतिक कार्य नियत कालपर होते हुए सर्व प्रत्यक्ष हो रहे हैं । सम्यक् ज्योतिष ज्ञान आज भी किसी-किसी ज्योतिषीमें पाया जाता है और वह निःसंशय रूपसे पूरी दृढ़ताके साथ आगामी घटनाओंको बतानेमें समर्थ है ।)

२. काललब्धि निर्देश

१. काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश

स. सि./२/३/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्भव्यस्य कर्मोदयापादितकालुष्ये सति कुतस्तदुपशम । काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात् । तत्र काललब्धिस्तावत्—कर्मविष्ट आत्मा भव्य कालेऽर्घपुद्गलपरिवर्तनारुयेऽवशिष्टे प्रथमसम्यक्त्वग्रहणस्य योग्यो भवति नाधिके इति । इयमेका काललब्धि । अपरा कर्मस्थितिका काललब्धि । उत्कृष्टस्थितिकेपु कर्मसु जघन्यस्थितिकेपु च प्रथमसम्यक्त्वलाभो न भवति । यत्र तर्हि भवति । अन्तःकोटाकोटीसागरोपमस्थितिकेपु कर्मसु बन्धमापद्यमानेषु विशुद्धपरिणामवशात्सकर्मसु च तत् संख्येयसागरोपमसहस्रोनायामन्तःकोटाकोटीसागरोपमस्थितौ स्थापितेषु प्रथमसम्यक्त्वयोग्यो भवति । अपरा काललब्धिर्धर्मवापेक्षया । भव्य' पञ्चेन्द्रिय' संज्ञी पर्याप्तिक' सर्वविशुद्ध प्रथमसम्यक्त्वमुत्पादयति । = प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त बलुपताके रहते हुए इन (कर्म प्रकृतियोंका) उपशम कैसे होता है । उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है । अब यहाँ काललब्धिको बतलाते हैं—कर्मयुक्त कोई भी भव्य आत्मा अर्घपुद्गलपरिवर्तन नामके कालके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वके ग्रहण करनेके योग्य होता है, इससे अधिक कालके शेष रहनेपर नहीं होता, (संसारस्थिति सम्बन्धी) यह एक काललब्धि है । (का. अ./टी/१८८/१२४/७) दूसरी काललब्धिका सम्बन्ध कर्मस्थितिसे है । उत्कृष्ट स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर या जघन्य स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वका लाभ नहीं होता । प्रश्न—तो फिर किस अवस्थामें होता है । उत्तर—जब बंधनेवाले कर्मोंकी स्थिति अन्तःकोडाकोडी सागर पड़ती है, और विशुद्ध परिणामोंके वशसे सत्तामें स्थित कर्मोंकी स्थिति नरन्यात हजार सागर कम अन्तःकोडाकोडी सागर प्राप्त होती है । तब (अर्थात् प्रायोग्यलब्धिके होनेपर) यह जीव प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होता है । एक काललब्धि भव्यकी अपेक्षा होती है—जो भव्य है, सज्ञी है, पर्याप्तिक है और सर्वविशुद्ध है, वह प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है । (रा. वा./२/३/२/२०४/१६), (और भी दे० नियति/२/३/२) दे० नय/१/५/४ नय नं १६ कालनयमे आत्म द्रव्यकी सिद्धि समयपर आधारित है, जैसे कि गर्मीके दिनोंमें आगफल अपने समयपर त्वय पक जाता है ।

२. एक काललब्धिमें सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

प. खं./६/१.६-८/मृत्र ३/२०३ एदेसि चैव सव्वकम्मणं जावे अतोकोडा-कोडिट्ठदि बघदि तावे पढमसम्मत्तं लभदि । ३।

घं. ६/१.६-८.३/२०४/२ एदेण खओवसमलद्धी विसोहिलद्धी देसणलद्धी पाओग्गलद्धि चित्तारि लद्धीओ पसुविदाओ ।

घं. ६/१.६-८.३/२०५/१ मुत्ते काललद्धी चैव पसुविदा, तम्मिह एदासि लद्धीण कथं संभवो । ण, पडिसमयमणंतगुणहीणजणुभागुदीरणए

अणतगुणकमेण बड्ढमाण विसोहीए आइरियोवदेसोवलंभस्स य तत्थेव सभवादो । =इन ही सब कर्मोंको जब अन्तःकोडाकोडी स्थितिको बाँधता है, तब यह जीव प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करता है। २ इम सूत्रके द्वारा क्षयोपशमलब्धि, विशुद्धिलब्धि, देशनालब्धि और प्रायोग्यलब्धि ये चारो लब्धियाँ प्ररूपण की गयी हैं। प्रश्न—सूत्रमें केवल एक काललब्धि ही प्ररूपणा की गयी है, उसमें इन शेष लब्धियोंका होना कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रति समय अनन्तगुणहीन अनुभागकी उदीरणाका (अर्थात् क्षयोपशमलब्धिका), अनन्तगुणित क्रम द्वारा वर्द्धमान विशुद्धिका (अर्थात् विशुद्धि लब्धिका), और आचार्यके उपदेशकी प्राप्ति (अर्थात् देशनालब्धिका) एक काललब्धि (अर्थात् प्रायोग्यलब्धि)में होना सम्भव है।

३. काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्ष प्राप्तिमें काललब्धि

मो. पा. मू. २४ असोहणजोएण सुद्ध हेम हवेइ जह तह य। कालाई-लद्धीए अप्पा परमप्पआ हवदि १२४। = जिस प्रकार स्वर्णपापाण शोधनेकी सामग्रीके सयोगसे शुद्ध स्वर्ण बन जाता है, उसी प्रकार काल आदि लब्धिकी प्राप्तिसे आत्मा परमात्मा बन जाता है।

आ. अनु. २४१ मिथ्यात्वापचित्तात्स एव समल कालादिलब्धौ वचचित् सम्यक्त्वव्रतदक्षताकल्लवतायोगै क्रमानुच्यते १२४१। = मिथ्यात्वसे पुष्ट तथा कर्ममल सहित आत्मा कभी कालादि लब्धिके प्राप्त होनेपर क्रमसे सम्यग्दर्शन, व्रतदक्षता, कपायोका विनाश और योगनिरोधके द्वारा मुक्ति प्राप्त कर लेता है।

का. अ. मू. १८८ जीवो हवेइ कत्ता सर्वं कम्माणि कुव्वदे जम्हा। कालाई-लद्धिजुत्तो ससार कुणइ मोक्ख च १८८। = सर्व कर्मोंको करनेके कारण जीव कर्ता होता है। वह स्वयं ही ससारका कर्ता है और कालादिलब्धिके मिलनेपर मोक्षका कर्ता है।

प्र. सा. ता. वृ. २४४/२०५/१२ अतीतानान्तकाले ये केचन सिद्धसुख-भाजन जाता, भाविकाले विशिष्टसिद्धसुखस्य भाजनं भविष्यन्ति ते सर्वेऽपि काललब्धिवशेनैव । = अतीत अनन्तकालमें जो कोई भी सिद्धसुखके भाजन हुए हैं, या भावीकालमें होंगे वे सब काललब्धिके वशसे ही हुए हैं। (प. का. ता. वृ. १००/१६०/१२), (प्र. सं. टी. ६३/१)।

प. का. ता. वृ. २०/४२/१८ कालादिलब्धिवशाद्भेदाभेदरत्नत्रयात्मकं व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते । = काल आदि लब्धिके वशसे भेदाभेद रत्नत्रयात्मक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करते हैं।

पं. का. ता. वृ. २१/६५/६ स एव चेतयितात्मा निश्चयनयेन स्वयमेव कालादिलब्धिवशात्सर्वज्ञो जात सर्वदर्शी च जात । = वह चेतयिता आत्मा निश्चयनयसे स्वयम् ही कालादि लब्धिके वशसे सर्वज्ञ व सर्वदर्शी हुआ है।

दे. नियति/५/६ (काललब्धि माने तदनुसार बुद्धि व निमित्तादि भी स्वतः प्राप्त हो जाते हैं ।)

२. सम्यक्त्व प्राप्तिमें काललब्धि—

म. पु. ६२/३१४-३१५ अतीतानात्तिकालेऽत्र कश्चित्कालादिलब्धित । ३१४। करणत्रयसंशान्तसप्तप्रकृतिसचय । प्राप्तिविच्छिन्नससार राग-संभूतदर्शन । ३१५। = अनादि कालसे चला आया कोई जीव काल आदि लब्धियोंका निमित्त पाकर तीनो करणरूप परिणामो मिथ्यादि सात प्रकृतियोंका उपशम करता है, तथा ससारकी परिपाटीका विच्छेद कर उपशम सम्यग्दर्शन प्राप्त करता है। (स. सा. ता. वृ. ३७३/४५६/१५)।

ज्ञा. ६/७-७ उद्धृत श्लो न १ भव्य पर्याप्त सज्ञी जीव पञ्चेन्द्रियान्वितः । काललब्ध्यादिना युक्त सम्यक्त्व प्रतिपद्यत १। = जो

भव्य हो, पर्याप्त हो, सज्ञी पञ्चेन्द्रिय हो और काललब्धि प्राप्ति सामग्री सहित हो वही जीव सम्यक्त्वको प्राप्त होता है। (दे. नियति/२/१) ; (अन. ध. २/१६/१०९), (स. सा. ता. वृ. १७९/२३८/१६) । स. सा. ता. वृ. ३२१/४०८/२० यदा कालादिलब्धियेन भव्यत्वशक्तैर्व्यक्तिर्भवति तदायं जीव सम्यग्ग्रहणज्ञानानुचरणपर्यायेण परिणमति । = जब कालादि लब्धिके वशसे भव्यत्व शक्तिकी व्यक्ति होती है तब यह जीव सम्यक् श्रद्धान ज्ञान चारित्र रूप पर्यायसे परिणमन करता है।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि

का. अ. मू. २४४ स्ववाण पज्जायाणं अविज्जमाणाणं होदि उप्पत्ती । कालाई—लद्धीए अणाठ-णिहणम्मि दव्वम्मि । = अनादिनिधन द्रव्यमें काललब्धि प्राप्तिके मिलनेपर अविज्जमान पर्यायोंकी ही उत्पत्ति होती है। (और भी दे० आगे शीर्षक नं. ६)।

४. काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति

ज्ञा. ३/२ काकतालीयन्यायेनोपलब्धं यदि त्वया । तत्तर्हि नफल कार्यं कृत्वात्मन्यात्मनिश्चयम् । २। = हे आत्मन् ! यदि तूने काकतालीय न्यायमें यह मनुष्यजन्म पाया है, तो तूके अपनेमें ही अपनेको निश्चय करके अपना कर्तव्य करना तथा जन्म सफल करना चाहिए।

प. प्र. टी. १/८५/२१/१६ एकेन्द्रियविकलेन्द्रियं आत्मोपदेशादीनुत्तरोत्तरदुर्लभक्रमेण दु प्राप्ता काललब्धि, कथंचित्काकतालीयन्यायेन तां लब्ध्वा यथा यथा मोहो विगलयति तथा तथा सम्यक्त्व लभते । = एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियसे लेकर आत्मोपदेश आदि जो उत्तरोत्तर दुर्लभ बातें हैं, काकतालीय न्यायसे काललब्धिको पाकर वे सब मिलनेपर भी जैसे-जैसे मोह गलता जाता है, तैसे-तैसे सम्यक्त्वका लाभ होता है। (प्र. सं. टी. ३५/१४३/११)।

५. काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता

ध. ६/४.१४४/१२०/१० दिव्वज्जुणीए किमदुत्त तत्थापत्ती । गणिटाभावादो । सोहम्मिदेण तक्खणे चैव गणिदो विण्ण होइवो । काललद्धीए विणा असहायस्स देविदस्स तद्धोयणसत्तीए अभावादो । = प्रश्न—इन (छयासठ) दिनोंमें दिव्यध्वनिकी प्रवृत्ति किसलिए नहीं हुई ? उत्तर—गणधरका अभाव होनेके कारण। प्रश्न—नौधर्म इन्द्रने उसी समय गणधरको उपस्थित क्यों नहीं किया ? उत्तर—नहीं किया, क्योंकि, काललब्धिके बिना असहाय सौधर्म इन्द्रके उनको उपस्थित करनेकी शक्तिका उस समय अभाव था। (क. पा. १/१.१/९ ५७/७६/१)।

म. पु. ६/१११ तद्गृहाणाद्य सम्यक्त्वं तल्लभे काल एप ते । काललब्ध्या विना नार्यं तदुत्पत्तिरिहाजिनाम् १११।

म. पु. ४७/३८६ भव्यस्यापि भवोऽभवद् भवगतं कालादिलब्धेर्विना ।

३८६। = १. (प्रीतिकर और प्रीतिदेव नामक दो मुनि वज्रजघ्ने पास आकर कहते हैं) हे आर्य ! आज सम्यग्दर्शन ग्रहण कर । उसके ग्रहण करनेका यह समय है (ऐसा उन्होंने अग्रधिज्ञानसे जान लिया था), क्योंकि काललब्धिके बिना ससारमें इस जीवको सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं होती। (म. पु. ४८/८४) १११। २. कालादि लब्धियोंके बिना भव्य जीवोंकी भी समारमें रहना पड़ता है ३८६।

का. अ. मू. ४०८ इदि एसो जिणधम्मो अलद्धपुव्वो अणाइकाले वि । मिच्छत्तसंजुदाण जीवाण लद्धिहीणाण ४०८। = इस प्रकार यह जिनधर्म कालादि लब्धिसे हीन मिथ्यादृष्टि जीवोंको अनादिकाल बौत जानेपर भी प्राप्त नहीं हुआ।

६. काललब्धि अनिवार्य है

का. अ. मू. २१६ कालाईलद्धिजुत्ता णाणासत्तीहि संजुदा अत्था । परि-

गममाणा हि नय ण सक्कदे को वि वारेदु ॥२११॥ = काल जाटि लब्धियोंसे युक्त तथा नाना शक्तियोंवाले पदार्थको स्वयं परिणामन करते हुए कौन रोक सकता है।

७. काललब्धि मिलना दुर्लभ है

भ. आ./वि/१५८/३७०/१४ उपशमकालकरणलब्धयो हि दुर्लभा प्राणिनो मुहुरो विद्वांस इव । = जैसे विद्वान् मित्रकी प्राप्ति दुर्लभ है, वैसे ही उपशम, काल व करण इन लब्धियोंकी प्राप्ति दुर्लभ है।

८. काललब्धिकी कथंचित् गौणता

रा. वा/१३/७-१/२३/२० भव्यस्य कालेन निश्रेयसोपपत्ते अधिगम-सम्यक्त्वाभाव । ७। न, विवक्षितापरिज्ञानात् ।... यदि सम्यग्दर्शना-देव केवलान्निर्गमजादधिगमजाद्वा ज्ञानचारित्ररहितात्मोक्ष इष्ट स्यात्, तत् इव युक्तं स्यात् 'भव्यस्य कालेन निश्रेयसोपपत्ते' इति । नाय-मर्थोऽत्र विवक्षित । ८। यतो न भव्याना कृत्स्नकर्मनिर्जरापूर्वकमोक्ष-कालस्य नियमोऽस्ति । केचिद् भव्या 'मंख्येयेन कालेन सेत्स्यन्ति, केचिदसंख्येयेन, केचिदनन्तैः, अपरे अनन्तानन्तैः नापि न सेत्स्यन्ति । ततश्च न युक्तम्—'भव्यस्य कालेन निश्रेयसोपपत्ते' इति । = प्रश्न—भव्य जीव अपने समयके अनुसार ही मोक्ष जायेगा, इसलिए अधि-गम सम्यक्त्वका अभाव है, क्योंकि उनके द्वारा समयमें पहले सिद्ध असम्भव है । ७। उत्तर—नहीं, तुम विवक्षाको नहीं समझे । यदि ज्ञान व चारित्रसे व्युत्पन्न केवल निसर्गज या अधिगमज सम्यग्दर्शन ही से मोक्ष होना हमें इष्ट होता तो आपका यह कहना युक्त हो जाता कि भव्य जीवको समयके अनुसार मोक्ष होती है, परन्तु यह अर्थ तो यहाँ विवक्षित नहीं है । (यहाँ मोक्षका प्रश्न ही नहीं है । यहाँ तो केवल सम्यक्त्वकी उत्पत्ति के प्रकारसे होती है यह बाताना इष्ट है—दे० अधिगम) । ८। दूसरी बात यह भी है कि भव्योकी कर्मनिर्जरा-का कोई समय निश्चित नहीं है और न मोक्षका ही । कोई भव्य मंख्यात कालमें सिद्ध होगा, कोई असंख्यातमें और कोई अनन्त कालमें । कुछ ऐसे भी हैं जो अनन्तानन्त कालमें भी सिद्ध नहीं होंगे । अतः भव्यके मोक्षके कालनियमकी बात उचित नहीं है । ११। (श्लो. वा. २/१३/४/७५/८) ।

म. पु/७४/३८६-४१३ का भावार्थ—श्रेणिकके पूर्वभवके जीव खदिरसारने समाधिगुप्त मुनिसे कौवेका मास न खानेका व्रत लिया । श्रीमार होने-पर बैद्यों द्वारा कौवेका मास खानेके लिए आग्रह किये जानेपर भी उसने वह स्वीकार न किया । तब उसके माले शूरवीरने उसे बताया कि जब वह उसको देखनेके लिए अपने गाँवमें आ रहा था तो मार्गमें एक यक्षिणी रोती हुई मिली । पृथनेपर उसने अपने रोनेका कारण यह बताया, कि खदिरसार जो कि अब उस व्रतके प्रभावसे मेरा पति होनेवाला है, तेरी प्रेरणासे यदि कौवेका मास खा लेगा तो नरकके दुःख भोगेगा । यह सुनकर खदिरमार तुरत श्रावकके व्रत धारण कर लिये और प्राण त्याग दिये । मार्गमें शूरवीरको पुन वही यक्षिणी मिली । जब उसने उससे पूछा कि क्या वह तेरा पति हुआ तो उसने उत्तर दिया कि अब तो श्रावकव्रतके प्रभावसे वह व्यन्तर होनेकी वजाय सौधर्म स्वर्गमें देव उत्पन्न हो गया, जत मेरा पति नहीं हो सकता ।

म. पु/७६/१-३० भगवान् महावीरके दर्शनार्थ जानेवाले राजा श्रेणिकने मार्गमें ध्यान निगमन परन्तु कुछ विवृत मुखवाले धर्मरुचिको वन्दना की । समवशरणमें पहुँचकर गणवरदेवसे प्रश्न करनेपर उन्होंने बताया कि अपने छोटेसे पुत्रको ही राज्यभार सौंपकर यह दीक्षित हुए हैं । आज भोजनार्थ नगरमें गये तो किहीं मनुष्योंकी परम्पर बातचीतको सुनकर इन्हे यह भान हुआ कि मन्त्रियोंने उनके पुत्रको बाँध रखा और स्वयं राज्य बाँटनेकी तैयारी कर रहे हैं । वे निराहार ही लोट आये और अब ध्यानमें बैठे हुए क्रोधके बयीभूत हो मरुमानन्द

नामक रौद्रध्यानमें स्थित है । यदि जागे अन्तर्मूर्त तब उनकी यही अवस्था रही तो अवश्य ही नरकायुक्त बन्ध करेगे । जत तू शीघ्र ही जाकर उन्हें सम्वोध । राजा श्रेणिकने तुरत जाकर मुनिको सावधान किया और वह चेत होकर रौद्रध्यानको छोड़ शुभध्यानमें प्रविष्ट हुआ । जिसके कारण उसे केवलज्ञान उत्पन्न हो गया ।

मो. मा प्र./१/४६६/३ काललब्धि वा होनहार तौ कष्ट वन्तु नाहीं । जिस कालविषे कार्य बनें, सोई काललब्धि और जो कार्य भया सोई होनहार ।

दे. नय/१/५/४/नय नं. २० कृत्रिम गर्भिके द्वारा पकाये गये आन्न फलकी भाँति अकालनयसे जातमद्रव्य समयपर आधारित नहीं । (और भी दे. उदीरणा/१/१) ।

३. दैव निर्देश

१. दैवका लक्षण

अष्टगती/- योग्यता कर्मपूर्व वा दैवम् । = योग्यता या पूर्वकर्म दैव कहलाता है ।

म. पु./४/३७ विधि' तथा विधाता च दैवं कर्म पुरातनम् । ईश्वरगचेति पर्याया विज्ञेया' कर्मवैयम । ३७। = विधि तथा, विधाता, दैव, पुरा-कृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्यायवाचक शब्द हैं, इनके सिवाय और कोई लोकका बनानेवाला ईश्वर नहीं है ।

आ अनु/२६२ यत्प्राग्जन्मनि संचितं तनुभूता वमशुभ वा शुभं । तद्दैवम् । २६२। = प्राणीने पूर्व भवमें जिस पाप या पुण्य कर्मका संचय किया है, वह दैव कहा जाता है ।

२. मिथ्या दैववाद निर्देश

आम मो./८८ दैवादेवार्थमिद्विद्वेद्वैव पारंपरत कथ । दैवतश्चेन्नि-मोक्ष पौरुष निष्फलं भवेत् । ८८। = दैवने ही सर्व प्रयोजनोंकी सिद्धि होती है । वह दैव अर्थात् पाप कर्मस्वरूप व्यापार भी पूर्वके दैवसे होता है । ऐसा माननेसे मोक्षका व पुरुषार्थका अभाव दृष्टता है । अतः ऐसा एकान्त दैववाद मिथ्या है ।

गो. क/मू./८८१/१०७२ द्रवमेव परं मण्ये धिप्पउरुममपत्थर्य । एनो सालसमुत्तगो कण्णो हण्ड संगरे । ८८१।—दैव ही परमार्थ है । निर-र्थक पुत्रपार्थको धिक्कार है । देखो पर्वत मरीचा उत्तग राजा कर्ण भी संग्राममें मारा गया ।

३. सम्यग्दैववाद निर्देश

सुभाषित रत्नसन्दोह/३५६ यदनीतिमता नृमौर्यदपथ्यनिषेधिणा च कल्पवृक्षम् । अनुमीयते विधातु स्वेच्छाकारित्वमेतेन । ३५६। = दैव बड़ा ही स्वेच्छाकारी है, यह मनमानी करता है । नीति तथा पथ्य-सेवियोंको तो यह निर्धन व रोगी बनाता है और अनीति व अपथ्य-मेवियोंको धनवान् व नीरोग बनाता है ।

दे. नय/१/५/४/ नय नं. २२ नीचके वृक्षके नीचेसे रत्न पानेकी भाँति, दैव नयसे आत्मा अयत्नसाध्य है ।

पं. ध./उ./८७४ दैवावस्तंगते तत्र सम्यक्त्वं स्यादनुन्तन्म् । दैवान्त्रान्य-तरस्यापि योग्याही च नाप्ययम् । ८७४। = दैवसे अर्थात् कालनिर्णयने उस दर्शन मोहनीयके उपयामादि होते ही उसी नमय सम्यग्दर्शन होता है, और दैवसे यदि उस दर्शन मोहनीयका अभाव न हो तो नहीं होता, इसलिए यह उपयोग न सम्यक्त्वकी उत्पत्ति के कारण है और दर्शनमोहके अभावमें । (पं. ध./उ./८७५) ।

प. ध./उ./श्लो न साराथ—इसी प्रकार दैवयोगने अपने-अपने कार्यों-का या कर्मोदयादिका सन्निधान होनेपर—पंचेन्द्रिय व मन उगो-पाग नामकर्मके बन्धकी प्राप्ति होती है । २६४। उन्धियों जाटिकी पूर्णता होती है । २६८। सम्यग्दृष्टिको भी कदाचित् प्रारम्भ प्रादि

क्रियारँ होती है। ४२६। कदाचित् दरिद्रताकी प्राप्ति होती है। १५०७। मृत्यु होती है। १४०। कर्मोदय तथा उनके फलभूत तीव्र मन्द संक्लेश विशुद्ध परिणाम होते हैं। ६८३। आँखमें पीडा होती है। ६६१। ज्ञान व रागादिमें हीनता होती है। ८८६। नामकर्मके उदयवश उस-उस गतिमें यथायोग्य शरीरकी प्राप्ति होती है। १७७।—ये सब उदाहरण दैवयोगने होनेवाले कार्योंकी अपेक्षा निर्दिष्ट है।

४. कर्मोदयकी प्रधानताके उदाहरण

स. सा. आ./२५६/क १६८ सर्व सदैव नियत भवति स्वकीयकर्मोदया-
न्मरणजीवितदुःखसौख्यम्। अज्ञानमेतदिह यत्न पर परस्य, कुर्यात्पु-
मान्मरणजीवितदुःखसौख्यम्। १६८। = इस जगत्में जीवोके मरण,
जीवित, दुःख, सुख—सब सदैव नियमसे अपने कर्मोदयसे होता है।
यह मानना अज्ञान है कि—दूसरा पुरुष दूसरेके मरण, जीवन, दुःख
सुखको करता है।

पं. वि./३/१८८ यैव स्वकर्मकृतकालात्र जन्तुस्तत्रैव याति मरण न पुरो
न पश्चात्। मृदास्तथापि हि मृते स्वजने विधाय शोकं परं प्रचुर-
दुःखभुजो भवन्ति। १८८। = इस संसारमें अपने कर्मके द्वारा जो मरण-
का समय नियमित किया गया है, उसी समयमें ही प्राणी मरणको
प्राप्त होता है, वह उससे न तो पहले मरता है और न पीछे भी।
फिर भी मूर्खजन अपने किसी सम्बन्धीके मरणको प्राप्त होनेपर
अतिशय शोक करके बहुत दुःख भोगते हैं। १८८। (पं. वि./३/१००)।

५. दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार

कुरल काव्य/३८/६, १० यत्नेनापि न तद् रक्ष्यं भाग्यं नैव यदिच्छति।
भाग्येन रक्षितं वस्तु प्रक्षिप्तं नापि नश्यति। ६। दैवस्य प्रवृत्ता
शक्तिर्यतस्तद्व्यस्तमानवः। यदैव यतते जेतुं तदैवाशु स पात्यते। १०।
= भाग्य जिस बातको नहीं चाहता उसे तुम अत्यन्त चेष्टा करनेपर
भी नहीं रख सकते, और जो वस्तुएं भाग्यमें बंदी हैं उन्हें फेंक
देनेपर भी वे नष्ट नहीं होती। ६। (भ. आ./पु./१७३१/१५६२), (पं.
वि./१.१८८) दैवसे बढकर बलवान् और कौन है, क्योंकि जब ही
मनुष्य उसके फन्देसे छूटनेका यत्न करता है, तब ही वह आगे बढ-
कर उसको पछाड देता है। १०।

आ. मो./८६ पौरुषादेव सिद्धिश्चेत्पौरुष दैवतं कथम्। पौरुषाच्चेदमोर्ध
स्यात्सर्वप्राणिषु पौरुषम्। ८६। = यदि पुरुषार्थसे ही अर्थकी सिद्धि
मानते हो तो हम पूछते हैं कि दैवसिद्धि जितने भी कार्य हैं, उनकी
सिद्धि कैसे करोगे। यदि कहो कि उनकी सिद्धि भी पुरुषार्थ द्वारा
ही होती है, तो यह बताइए, कि पुरुषार्थ तो सभी व्यक्ति करते हैं,
उनको उसका समान फल क्यों नहीं मिलता। अर्थात् कोई सुखी व
कोई दुःखी क्यों है।

आ. अनु./३२ नेता यत्र बृहस्पतिः प्रहरणं वज्रं सुराः सैनिकाः, स्वर्गो
दुर्गमनुग्रहः खलु हरेरे रावतो वारणः। इत्याश्चर्यबलान्वितोऽपि
बलिभिर्द्भग्नः परैः सगैः, तद्व्यक्तं ननु दैवमेव शरणं धिग्धिग्वृथा
पौरुषम्। ३२। = जिसका मन्त्री बृहस्पति था, शस्त्र वज्र था, सैनिक
देव थे, दुर्ग स्वर्ग था, हाथी ऐरावत था, तथा जिसके ऊपर विष्णुका
अनुग्रह था, इस प्रकार अद्भुत बलसे सयुक्त भी वह इन्द्र युद्धमें दैव्यो
(अथवा रावण आदि) द्वारा पराजित हुआ है। इसीलिए यह स्पष्ट
है कि निश्चयसे दैव ही प्राणोका रक्षक है, पुरुषार्थ व्यर्थ है, उसके
लिए बार-बार धिक्कार हो।

पं. वि./३/४२ राजापि क्षणमात्रतो विधिवशाद्भ्रायते निश्चितः, सर्व-
व्याविविधजितोऽपि तरुणोऽप्याशु क्षयं गच्छति। अन्यैः किं किल
सारतामुपगते श्रोजीविते द्वे तयोः, ससारे स्थितिरिदृशीति विदुषा
कान्यत्र कार्यो मत् ४२। = भाग्यवश राजा भी निश्चयसे क्षणभरमें
रक्के समान हो जाता है, तथा समस्त रोगोंसे रहित युवा पुरुष भी
शीघ्र ही मरणको प्राप्त होता है। इस प्रकार अन्य पदार्थोंके विषयमें

तो क्या कहा जाय, किन्तु जो लक्ष्मी और जीवित दोनों ही संसार-
में श्रेष्ठ समझे जाते हैं, उनकी भी जब ऐसी (उपर्युक्त) स्थिति है
तब विद्वान् मनुष्यको अन्य किसके विषयमें अभिमान करना
चाहिए।

पं. घ./३/५१ पौरुषो न यथाकामं पुंस कर्मोदितं प्रति। न परं
पौरुषापेक्षो दैवापेक्षो हि पौरुषः। ५१। = दैव अर्थात् कर्मोदयके प्रति
जीवका इच्छानुकूल पुरुषार्थ कारण नहीं है, क्योंकि, पुरुषार्थ केवल
पौरुषकी अपेक्षा नहीं रखता है, किन्तु दैवकी अपेक्षा रखता है।

और भी. दे. पुण्य/४/२ (पुण्य साथ रहनेपर बिना प्रयत्न भी समस्त
इष्ट सामग्री प्राप्त होती है, और वह साथ न रहनेपर अनेक कष्ट उठते
हुए भी वह प्राप्त नहीं होती)।

६. दैवकी अनिवार्यता

पद्म पु./४६/६-७ सत्पुण्डं दक्षिणं चक्षुरवधार्य व्यचिन्तयत्। प्राप्तव्यं विधि-
योगेन कर्म कर्त्तुं न शक्यते। ६। क्षुद्रशक्तिसमासक्ता मानुपास्ताव-
दासताम्। न सुरैरपि कर्माणि शक्यन्ते कर्त्तुमन्यथा। ७। = दक्षिण
नेत्रको फडकते देख उसने विचार किया कि दैवयोगसे जो कार्य
जैसा होना होता है, उसे अन्यथा नहीं किया जा सकता। ६। हीन
शक्तिवालोकी तो बात ही क्या, देवोके द्वारा भी कर्म अन्यथा नहीं
किये जा सकते। ७।

म. पु./४४/२६६ स प्रतापः प्रभा सास्य सा हि सर्वैकपूज्यता। प्रातः
प्रत्यहमर्कस्याप्युत्तर्य कर्कशो विधिः। = सूर्यका प्रताप व कान्ति
असाधारण है और असाधारण रूपसे ही सब उसकी पूजा करते हैं,
इससे जाना जाता है कि निष्ठुर दैव तर्कका विषय नहीं है।

४. भवितव्य निर्देश

१. भवितव्यका लक्षण

मो. मा. प्र./६/४५६/४ जिस काल विषे जो कार्य भया सोई होनहार
(भवितव्य) है।

जैन तत्त्व मीमांसा/पृ. ६/पं. फूलचन्द—भवितं योग्यं भवितव्यं, तस्य
भाव भवितव्यता। = जो होने योग्य हो उसे भवितव्य कहते हैं।
और उसका भाव भवितव्यता कहलाता है।

२. भवितव्यकी कथंचित् प्रधानता

पं. वि./३/६३ लोकश्चेत्तसि चिन्तयन्ननुदिनं कल्याणमेवात्मनः,
कुर्यात्सा भवितव्यतागतवती तत्तत्र यद्रोचते। = मनुष्य प्रतिदिन
अपने कल्याणका ही विचार करते हैं, किन्तु आयी हुई भवितव्यता
वही करती है जो कि उसको रुचता है।

का. अ./पं. जयचन्द/३११-३१२ जो भवितव्य है वही होता है।

मो. मा. प्र./२/पृष्ठ/पक्ति—क्रोधकरि (दूसरेका) बुरा चाहनेकी इच्छा तौ
होय, बुरा होना भवितव्याधीन है। ५६/८। अपनी महत्ताकी इच्छा
तौ होय, महत्ता होनी भवितव्य आधीन है। ५६/१८। मायाकरि
इष्ट सिद्धिके अर्थ छल तौ करे, अर इष्ट सिद्धि होना भवितव्य
आधीन है। ५७/३।

मो. मा. प्र./३/८०/११ इनकी सिद्धि होय (अर्थात् कषायोके प्रयोजनोकी
सिद्धि होय) तौ कषाय उपशमनेतें दुःख दूर होय जाय सुखी
होय, परन्तु इनकी सिद्धि इनके लिए (किये गये) उपायनिके आधीन
नाही, भवितव्यके आधीन है। जातै अनेक उपाय करते देखिये है
अर सिद्धि न हो है। बहुहरि उपाय बनना भी अपने आधीन नाही,
भवितव्यके आधीन है। जातै अनेक उपाय करना विचारै और एक
भी उपाय न होता देखिये है। बहुहरि काकताली न्यायकरि भवितव्य
ऐसा ही होय जैसा आपका प्रयोजन होय तैसा ही उपाय होय अर
तातै कार्यकी सिद्धि भी होय जाय।

३. भवितव्य अलंघ्य व अनिवार्य है.

स्व. स्तो/३३ अलंघ्यशक्तिर्भवितव्यतेयं, हेतुद्वयाविष्कृतकार्यलिङ्गा । अनौश्वरो जन्तुरह क्रियार्तः सहस्य कार्येऽपि साध्ववादी' ॥३॥ = अन्तरंग और बाह्य दोनों कारणोंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी इस भवितव्यताकी शक्ति अलंघ्य है। अहंकारसे पीड़ित हुआ संसारी प्राणी मन्त्र-तन्त्रादि अनेक सहकारी कारणोंको मिलाकर भी सुखादि कार्योंके सम्पन्न करनेमें समर्थ नहीं होता है। (पं. वि/३/८)

प. पु/४१/१०२ पक्षिणं संयतोऽगादीन्मा भैपीरधुना द्विज । मा रोदोय्यथा भाव्य क करोति तदन्वया ॥१०२॥ = रामसे इतना कहकर मुनिराजने गृध्रसे कहा कि हे द्विज । अब भयभीत मत होओ, रोओ मत, जो भवितव्य है अर्थात् जो बात जैसी होनेवाली है, उसे अन्यथा कोन कर सकता है।

५. नियति व पुरुषार्थका समन्वय

१. दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेलसे ही अर्थ सिद्धि होती है

अष्टशती/ योग्यता कर्मपूर्व वा दैवमुभयमदृष्टम्, पौरुषं पुनरिह चेष्टितं दृष्टम् । ताभ्यामर्थसिद्धि, तदन्यतरापायेऽवचनात् । पौरुषमात्रेऽर्थदर्शनात् । दैवमात्रे वा समीहानर्थव्यप्रसगात् । = (ससारी जीवोंमें दैव व पुरुषार्थ समन्वधी प्रकरण है।) — पदार्थकी योग्यता अर्थात् भवितव्य और पूर्वकर्म ये दोनों दैव कहलाते हैं। ये दोनों ही अदृष्ट हैं। तथा व्यक्तिकी अपनी चेष्टाको पुरुषार्थ कहते हैं जो दृष्ट है। इन दोनोंसे ही अर्थसिद्धि होती है, क्योंकि, इनमेंसे किसी एकके अभावमें अर्थसिद्धि घटित नहीं हो सकती। केवल पुरुषार्थसे तो अर्थसिद्धि होती दिखाई नहीं देती (दे० नियति/३/५)। तथा केवल दैवके माननेपर इच्छा करना व्यर्थ हुआ जाता है। (दे० नियति/३/२)।

प. पु/४६/२३१ कृत्यं किञ्चिद्विशदमनसामाप्तवाक्यानेपेक्षं, नाप्तेरुक्त फलति पुरुषस्योऽस्मिन् पौरुषेण । दैवापेत पुरुषकरणं कारणं नेष्टसङ्गे तस्माद्भव्याः कुरुत यतनं सर्वहेतुप्रसादे ॥२३१॥ = हे राजन् । निर्मल चित्तके धारक मनुष्योंका कोई भी कार्य आप वचनोसे निरपेक्ष नहीं होता, और आप भगवान्ने मनुष्योंके लिए जो कर्म बतलाये हैं वे पुरुषार्थके बिना सफल नहीं होते। और पुरुषार्थ दैवके बिना इष्ट सिद्धिका कारण नहीं होता। इसलिए हे भव्यजीवो ! जो सबका कारण है उसके (अर्थात् आत्माके) प्रसन्न करनेमें यत्न करो ॥२३१॥

२. अबुद्धिपूर्वकके कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है

आप्त. मी./६१ अबुद्धिपूर्वपिक्षायामिष्टानिष्टं स्वदैवतः । बुद्धिपूर्वविपेक्षायामिष्टानिष्टं स्वपौरुषात् ॥६१॥ = [केवल दैव ही से यदि अर्थसिद्धि मानते हो तो पुरुषार्थ करना व्यर्थ हो जाता है (दे० नियति/३/२ में आप्त. मी./८८)। केवल पुरुषार्थसे ही यदि अर्थसिद्धि मानी जाय तो पुरुषार्थ तो सभी करते हैं फिर सबको समान फलकी प्राप्ति होती हुई क्यों नहीं देखी जाती (दे० नियति/३/५ में आप्त. मी./८९)। परस्पर विरोधी होनेके कारण एकान्त उभयपक्ष भी योग्य नहीं। एकान्त अनुभय मानकर सर्वथा अवक्तव्य कह देनेसे भी काम नहीं चलता, क्योंकि, सर्वत्र उनकी चर्चा होती सुनी जाती है। (आप्त. मी./९०)। इसलिए अनेकान्त पक्षको स्वीकार करके दोनोंसे ही कथंचित् कार्यसिद्धि मानना योग्य है। वह ऐसे कि—कार्य व कारण दो प्रकारके देखे जाते हैं—अबुद्धि पूर्वक स्वतः हो जानेवाले या मिल जानेवाले तथा बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले या मिलाये जानेवाले

(दे० इससे अगला सन्दर्भ/मो. मा. प्र.)] तहाँ अबुद्धिपूर्वक होनेवाले व मिलनेवाले कार्य व कारण तो अपने दैवसे ही होते हैं; और बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले व मिलाये जानेवाले इष्टानिष्ट कार्य व कारण अपने पुरुषार्थसे होते हैं। अर्थात् अबुद्धिपूर्वके कार्य कारणोंमें दैव प्रधान है और बुद्धिपूर्वकवालोंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

मो. मा. प्र./७/२८६/११ प्रश्न—जो कर्मका निमित्तत्वं हो है (अर्थात् रागादि मिटे हैं), तो कर्मका उदय रहै तावत् विभाव दूर कैसे होय ? तातें याका उद्यम करना तो निरर्थक है ? उत्तर—एक कार्य होने विषे अनेक कारण चाहिए है। तिनविषे जे कारण बुद्धिपूर्वक होय तिनको तो उद्यम करि मिलावै, और अबुद्धिपूर्वक कारण स्वयमेव मिलै तब कार्यसिद्धि होय। जैसे पुत्र होनेका कारण बुद्धिपूर्वक तो विवाहादिक करना है और अबुद्धिपूर्वक भवितव्य है। तहाँ पुत्रका अर्थी विवाह आदिका तो उद्यम करै, अर भवितव्य स्वयमेव होय, तब पुत्र होय। तैसे विभाव दूर करनेके कारण बुद्धिपूर्वक तो तत्त्वविचारादि है अर अबुद्धिपूर्वक मोह कर्मका उपशमादि है। सो ताका अर्थी तत्त्वविचारादिका तो उद्यम करै, अर मोहकर्मका उपशमादि स्वयमेव होय, तब रागादि दूर होय।

३. अतः रागदशामें पुरुषार्थ करनेका ही उपदेश है

दे० नय/१/५/४-नय नं० २१ जिस प्रकार पुरुषार्थ द्वारा ही अर्थात् चलकर उसके निकट जानेसे ही पथिकको वृक्षकी प्राप्ति होती है, उसी प्रकार पुरुषाकारनयसे आत्मा यत्नसाध्य है।

द्र. सं./टी/२१/६३/३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तमुलभाजनो भवति जीवस्तथापि ... सम्यक् श्रद्धानुज्ञानानुष्ठान तपश्चरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सैव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न कालस्तेन स हेय इति । = यद्यपि यह जीव काललब्धिके वशसे अनन्तमुखका भाजन होता है तो भी सम्यक् श्रद्धान, ज्ञान, आचरण व तपश्चरणरूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है, वह ही उसकी प्राप्तिमें उपादानकारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए वह कालव्रत्य त्याज्य है।

मो. मा. प्र./७/२८०/१ प्रश्न—जैसे विवाहादिक भी भवितव्य आधीन है, तैसे तत्त्वविचारादिक भी कर्मका क्षयोपशमादिक कै आधीन है, तातें उद्यम करना निरर्थक है ? उत्तर—ज्ञानावरणका तो क्षयोपशम तत्त्वविचारादि करने योग्य तैरे भया है। याहीतै उपयोग कौ यहाँ लगावनेका उद्यम कराइए हैं। असङ्गी जीवनिर्कै क्षयोपशम नाही है, तो उनको काटे कौ उपदेश दीजिए है। (अर्थात् अबुद्धिपूर्वक मिलनेवाला दैवाधीन कारण तो तुम्हें दैवसे मिल ही चुका है, अब बुद्धिपूर्वक किया जानेवाला कार्य करना शेष है। वह तैरे पुरुषार्थके आधीन है। उसे करना तेरा कर्त्तव्य है।)

मो. मा. प्र./६/४५५/१७ प्रश्न—जो मोक्षका उपाय काललब्धि आप भवितव्यानुसारि बने है कि, मोहादिका उपशमादि भए बने है, अथवा अपने पुरुषार्थ तैं उद्यम किए बने, सो कहौ। जो पहिले दोय कारण मिले बने है, तो हमको उपदेश काहेको दीजिए है। अर पुरुषार्थतैं बने है, तो उपदेश सर्व सुने, तिनिविषे कोई उपाय कर सके, कोई न करि सके, सो कारण कहा ? उत्तर—एक कार्य होनेविषे अनेक कारण मिलै है। सो मोक्षका उपाय बने है तहा तो पूर्वोक्त तीनौ (काललब्धि, भवितव्य व कर्मोंका उपशमादि) ही कारण मिलै है। पूर्वोक्त तीन कारण कहे, तिनिविषे काललब्धि वा होनहार (भवितव्य) तो कष्ट वस्तु नाही। जिसकालविषे कार्य बने, सोई काललब्धि और जो कार्य बना सोई होनहार। बहुरि जो कर्मका उपशमादि है; सो पुद्गलकी शक्ति है। ताका कर्ता हर्ता आत्मा नाहीं। बहुरि पुरुषार्थतै उद्यम करिए है, सो यह आत्माका कार्य है, तातैं आत्माको पुरुषार्थ करि उद्यम करनेका उपदेश दीजिये है।

४. नियति सिद्धान्तमें स्वच्छन्दाचारको अवकाश नहीं

मो. मा. प्र./७/२६ प्रश्न—होनहार होय, तौ तहाँ (तत्त्वविचारादिके उद्यममें) उपयोग लागे, बिना होनहार कैसे लागे, (अत उद्यम करना निरर्थक है) । उत्तर—जो ऐसा ध्रुवान है, तौ सर्वत्र कोई ही कार्यका उद्यम मत करे । तू खान-पान-व्यापारादिकका तौ उद्यम करे, और यहाँ (मोक्षमार्गमें) होनहार बतावे । सो जानिए है, तेरा अनुराग (रुचि) यहाँ नाहीं । मानादिककरि ऐसी झूठी बातें बनाने है । या प्रकार जे रागादिक होतै (निश्चयनयका आश्रय लेकर) तिनिकरि रहित आत्म काको मानै हैं, ते मिथ्यादृष्टि है ।

प्र.सा./५, जयचन्द/२०२ इस विभावपरिणतिको पृथक् होती न देखकर वह ! (सम्यग्दृष्टि) आकुलव्याकुल भी नहीं होता (क्योंकि जानता है कि समयसे पहिले अक्रमरूपसे इसका अभाव होना सम्भव नहीं है), और वह सकल विभाव परिणतिको दूर करनेका पुरुषार्थ किये बिना भी नहीं रहता ।

दे० नियति/५/७ (नियतिनिर्देशका प्रयोजन धर्म लाभ करना है ।)

५. वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्य व्यवस्था सिद्ध है

प. पु./३१/२१२-२१३ भरतस्य किमाकृतं कृतं दशरथेन किम् । राम-लक्ष्मणयोरेषा का मनीषा व्यवस्थिता । २१२। काल कर्मेश्वरो दैव स्वभावः पुरुष क्रिया । नियतिर्वा करोत्येवं विचित्र क' समीहितम् । २१३ = (दशरथने रामको वनवास और भरतको राज्य दे दिया । इस अवसरपर जनसमूहमें यह बातें चल रही है ।) —भरतका क्या अभिप्राय था । और राजा दशरथने यह क्या कर दिया । राम लक्ष्मणके भी यह कौनसी बुद्धि उत्पन्न हुई है । २१२। यह सब काल, कर्म, ईश्वर, दैव, स्वभाव, पुरुष, क्रिया अथवा नियति ही कर सकती है । ऐसी विचित्र चेष्टाको और दूसरा कौन कर सकता है । २१३। (कालको नियतिमें, कर्म व ईश्वरको निमित्तमें और दैव व क्रियाको भवितव्यमें गर्भित कर देनेपर पाँच बातें रह जाती हैं । स्वभाव, निमित्त, नियति, पुरुषार्थ व भवितव्य इन पाँच समवायों-से समवेत ही कार्य व्यवस्थाकी सिद्धि है, ऐसा प्रयोजन है ।)

प. का/ता वृ./२०/४२/१८ यदा कालादिलब्धिवशाद्देवाभेदरत्नत्रयात्मक व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते तदा तेषा ज्ञानावरणादिभावानां द्रव्यभावकर्मरूपपर्यायाणामभावं विनाश कृत्वा पर्यायार्थिकनयेना-भूतपूर्वसिद्धो भवति । द्रव्यार्थिकनयेन पूर्वमेव सिद्धरूप इति वार्तिक । —जब जीव कालादि लब्धि के वशने भेदाभेद रत्नत्रयात्मक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करता है, तब उन ज्ञानावरणादिक भावोंका तथा द्रव्य भावकर्मरूप पर्यायोंका अभाव या विनाश करके सिद्धपर्यायको प्रगट करता है । वह सिद्धपर्याय पर्यायार्थिकनयसे तो अभूतपूर्व अर्थात् पहले नहीं थी ऐसी है । द्रव्यार्थिकनयसे वह जीव पहिलेसे ही सिद्ध रूप था । (इस वाक्यमें आचार्यने सिद्धपर्यायप्राप्ति-रूप कार्यमें पाँचों समवायोंका निर्देश कर दिया है । द्रव्यार्थिकनय-से जीवका त्रिकाली सिद्ध सदृश शुद्ध स्वभाव, ज्ञानावरणादि कर्मोंका अभावरूप निमित्त, कालादिलब्धि रूप नियति, मोक्षमार्गरूप पुरुषार्थ और सिद्ध पर्यायरूप भवितव्य ।)

मो. मा. प्र./३/७३/१७ प्रश्न—काहू कालविषे शरीरको वा पुत्रादिक-को इस जीवके आधोन भी तो क्रिया होती देखिये है, तब तौ सुखी हो है । (अर्थात् सुख दुःख भवितव्याधोन ही तो नहीं है, अपने आधोन भी तो होते ही है) । उत्तर—शरीरादिककी, भवितव्यकी और जीवकी इच्छाकी विधि मिले, कोई एक प्रकार जैसे वह चाहै तैसे परिणमै ताँतें काहू कालविषे बाहीका विचार होतै सुखकी सी आभासा होय है, परन्तु सर्व ही तो सर्व प्रकार यह चाहै तैसे न

परिणमै । (यहाँ भी पाँचों समवायोंके मिलनेसे ही कार्यकी सिद्धि होना बताया गया है, केवल इच्छा या पुरुषार्थसे नहीं । तहाँ सुख-प्राप्ति रूप कार्यमें 'परिणमन' द्वारा जीवका स्वभाव, 'शरीरादि' द्वारा निमित्त, 'काहू कालविषे' द्वारा नियति 'इच्छा' द्वारा पुरुषार्थ और भवितव्य द्वारा भवितव्यका निर्देश किया गया है ।)

६. नियति व पुरुषार्थादि सहवर्ती हैं

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं

प. पु./३३/२४६ प्राप्ते विनाशकालेऽपि बुद्धिर्जनन्तो विनश्यति । विधिना प्रेरितस्तेन कर्मपाकं विचेष्टते । २४६। = विनाशका अवसर प्राप्त होने-पर जीवकी बुद्धि नष्ट हो जाती है । सो ठीक है; क्योंकि, भवितव्यता-के द्वारा प्रेरित हुआ यह जीव कर्मोदयके अनुसार चेष्टा करता है । अष्टसहस्रो/पृ २५७ तादृशी जायते बुद्धिर्व्यवसायश्च तादृशः । सहा-यास्तादृशा सन्ति यादृशी भवितव्यता । = जिस जीवकी जैसी भवितव्यता होती है उसकी वैसी ही बुद्धि हो जाती है । वह प्रयत्न भी उसी प्रकारका करने लगता है और उसे सहायक भी उसीके अनुसार मिल जाते हैं ।

म. पु./४७/१७७-१७८ कदाचित् काललब्ध्यादिचोदितोऽभ्यर्ण निवृत्तिः । विलोकयन्मनोभागं अकस्मादन्धकारितम् । १७७। चन्द्रग्रहणमालोक्य धिगैतस्यापि चेदियम् । अवस्था संसृतौ पापग्रस्तस्यान्यस्य का गतिः । १७८। = किसी समय जब उसका मोक्ष होना अत्यन्त निकट रह गया तब गुणपाल काललब्धि आदिसे प्रेरित होकर आकाशकी ओर देख रहा था कि इतनेमें उसकी दृष्टि अकस्मात् अन्धकारसे भरे हुए चन्द्रग्रहणकी ओर पड़ी । उसे देखकर वह संसारके पापग्रस्त जीवोंकी दशाको धिक्कारने लगा । और इस प्रकार उसे वैराग्य आ गया । १७७-१७८।

प. का./पं. हेमराज/१६१/२३३ प्रश्न—जो आप ही से निश्चय मोक्ष-मार्ग होय तो व्यवहारसाधन किसलिए कहा । उत्तर—आत्मा—अनादि अविद्यासे युक्त है । जब काललब्धि पानेसे उसका नाश होय उस समय व्यवहार मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति नहीं है । (तभी) सम्यक् रत्नत्रयके ग्रहण करनेका विचार होता है, इस विचारके होनेपर जो अनादिका ग्रहण था, उसका तो त्याग होता है, और जिसका त्याग था उसका ग्रहण होता है ।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण हैं और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है—

म. पु./६/११६ देशनाकाललब्ध्यादिबाह्यकारणस्य पदि । अन्त करण-सामग्र्या भव्यात्मा स्याद् विशुद्धकृत् (दृक्) । ११६। = जब देशनालब्धि और काललब्धि आदि बहिरंग कारण तथा करण लब्धिरूप अन्तरंग कारण सामग्रीकी प्राप्ति होती है, तभी यह भव्य प्राणी विशुद्ध सम्यग्दर्शनका धारक हो सकता है ।

द्र. सं./टी./३६/१५१/४ केन कारणभूतेन गलति 'जहकालेण' स्वकाल-पच्यमानाप्रफलवत्सविपाकनिर्जरापेक्षया, अभ्यन्तरे निजशुद्धात्म-संश्रित्तिपरिणामस्य बहिरंगसहकारिकारणभूतेन काललब्धिसंज्ञेन यथाकालेन, न कवलं यथाकालेन 'तवेण' अकालपच्यमाना-नामात्रादिफलवत्सविपाकनिर्जरापेक्षया चेति 'तत्स' कर्मणो गलनं यच्च सा द्रव्यनिर्जरा । = प्रश्न—कर्म किस कारण गलता है । —'जहकालेण' अपने समयपर पकनेवाले आमके फलके समान तो सविपाक निर्जराकी अपेक्षा, और अन्तरंगमें निज-शुद्धात्माके अनुभवरूप परिणामको बहिरंग सहकारीकारणभूत काल-लब्धिसे यथा समय, और 'तवेण' बिना समय पकते हुए आम आदि फलोंके समान अविपाक निर्जराकी अपेक्षा उस कर्मका गलना द्रव्यनिर्जरा है ।

निरनुयोज्यानुपेक्षण

न्या. सू. ४/२/३२ अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानाभियोगो निरनुयोज्या-
नुयोग ॥२२॥ = निग्रहस्थान नहीं उठानेके अवसरपर निग्रहस्थानका
उठा देना वक्ताका 'निरनुयोज्यानुयोग' नामक निग्रहस्थान है।
नोट—(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. २६२-२६३)—में इसका निरा-
करण किया है।

निरन्वय—(न्या वि. २/११/११५/२४)—निरन्वयम् अन्वया-
न्विष्णान्तं तत्त्वं स्वरूपम्। = अन्वय अर्थात् अनुगमन या संगतितसे
निष्क्रान्त तत्त्व या स्वरूप।

निरपेक्ष—दे० स्याद्वाद/२।

निरय—प्रथम नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/५।

निरर्थक—(न्या. सू. म व वृ. ५/२/८) वर्णक्रमनिर्णयशब्दनिर्णयकम्
॥८॥ यथा नित्य शब्द कचटतपा जवडदशत्वात् ऋभजवडधपवदिति
एवप्रकारनिरर्थकम्। अभिधानाभिधेयभावानुपपत्तौ अर्थगतेरभावाद्-
वर्णा क्रमेण निर्दिशन्त इति ॥८॥ = वर्णोंके क्रमका नाममात्र कथन
करनेके समान निरर्थक निग्रहस्थान होता है। जैसे—क, च, ट, त, प
ये शब्द नित्य हैं। ज, ब, ग, ड, द, श, त्व, होनेके कारण, ऋ, भ,
व, घ, ठ, ध, ष की नाई। वाच्यवाचक भावके नहीं बननेपर अर्थका
ज्ञान नहीं होनेसे वर्ण ही क्रमसे किसीने कह दिये हैं, इसलिए यह
निरर्थक है।

नोट—(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. १९७-२००/३५२)—में इसका
निराकरण किया गया है।

निराकांक्ष—१. निराकांक्ष अनशन—दे० अनशन २, निराकाक्ष
गुण—दे० नि. काक्षित।

निराकार—दे० आकार।

निराकुलता—दे० सुख।

निरूपणा—(रा. वा. १/१२/११/५५/१८) तस्य नामादिभि प्रकल्पना
प्ररूपणम्। = नाम जाति आदिकी दृष्टिसे शब्दयोजना करना
निरूपण कहलाता है।

निरोध—(रा. वा. १/२७/५/६२५/२६) गमनभोजनशयनाध्ययना-
दिषु क्रियाविशेषेषु अनियमेन वर्तमानस्य एकस्या क्रियाया
कतृत्वेनावस्थान निरोध इत्यवगम्यते। = गमन, भोजन, शयन,
और अध्ययन आदि विविध क्रियाओंमें भटकनेवाली चित्तवृत्तिका
एक क्रियामें रोक देना (चिन्ता) निरोध है।

निर्गमन—किस गतिसे निकलकर किस गति व गुणस्थान आदिमें
जन्मे। इस सम्बन्धी गति अगति तालिका—दे० जन्म/६।

निर्ग्रन्थ—१. निष्परिग्रहके अर्थमें

ध. १/४.१.६७/३२३/७ बहवारणय पडुच्च खेत्तादी गंथो, अब्भतरंग
कारणत्तादो। एदस्स परिहरण णिग्गथ। णिच्छयणय पडुच्च
मिच्छत्तादी गंथो, कम्मबंधकारणत्तादो। तेसि परिच्चागो णिग्गथ।
णडगमणएण तिरयणाणुबजोभो बज्जम्भतरपरिग्गहपरिच्चाओ
णिग्गथं। = व्यवहारनयकी अपेक्षा क्षेत्रादिक (बाह्य) ग्रन्थ है, क्योंकि
वे अभ्यन्तर ग्रन्थ (मिथ्यात्वादिक) के कारण हैं, और इनका त्याग
निर्ग्रन्थता है। निश्चयनयकी अपेक्षा मिथ्यात्वादिक (अभ्यन्तर)
ग्रन्थ है, क्योंकि, वे कर्मबन्धके कारण हैं और इनका त्याग करना
निर्ग्रन्थता है। नैगमनयकी अपेक्षा तो रत्नत्रयमें उपयोगी पडनेवाला
जो भी बाह्य व अभ्यन्तर परिग्रह (ग्रन्थ) का परित्याग है उसे
निर्ग्रन्थता समझना चाहिए।—(बाह्य व अभ्यन्तर परिग्रहके भेदोका
निर्देश—दे० ग्रन्थ), (नि. सा. ता. वृ. ४४)।

भ. आ. वि. ४३/१४२/२ तत् त्रितयमिह निर्ग्रन्थग्रन्थेन भण्यते। = सम्य-
ग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र रूप रत्नत्रयको यहाँ निर्ग्रन्थ
शब्द द्वारा कहा गया है।

प्र. सा. ता. वृ. २०४/२७८/१५ व्यवहारेण नग्नत्वं यथाजातरूप निश्चयेन
तु स्वात्मरूपं तदित्यं भूतं यथाजातरूपं धरतीति यथाजातरूपधर'
निर्ग्रन्थो जात इत्यर्थः। = व्यवहारनयसे नग्नत्वको यथाजातरूप
कहते हैं और निश्चयनयसे स्वात्मरूपको। इस प्रकारके व्यवहार व
निश्चय यथाजातरूपको धारण करनेवाला यथाजातरूपधर कहलाता
है। 'निर्ग्रन्थ होना' इसका ऐसा अर्थ है।

२. निर्ग्रन्थ साधु विशेषके अर्थमें

स. सि. १/४६/४६०/१० उदकदण्डराजिवदनभिव्यक्तोदयकर्मणि, ऊर्ध्वं
सुहृत्तदुद्भिद्यमानभेजलज्ञानदर्शनभाजो निर्ग्रन्थाः। = जिस प्रकार
जलमें लन्डीसे की गयी रेखा अग्रगट रहती है, इसी प्रकार जिनके
कर्मोंका उदय अग्रगट हो, और अन्तर्मूर्तके पश्चात् ही जिन्हें केवल-
ज्ञान व केवलदर्शन प्रगट होनेवाला है, वे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं।
(रा. वा. १/४६/४/६३६/२८); (चा. सा. १/०७/१)

नोट—निर्ग्रन्थसाधुकी विशेषताएँ—दे० साधु/५।

निर्जर पंचमी व्रत—प्रतिपत्ति आपाठ शु० ५ से लेकर कार्तिक
शु० ५ तक की कुल ६ पंचमियोंके उपवास ५ वर्ष पर्यन्त करे।
नमोकारमन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६७)

निर्जरा—कर्मोंके झडनेका नाम निर्जरा है। वह दो प्रकार की है—
सविपाक व अविपाक। अपने समय स्वयं कर्मोंका उदयमें आ आकर
झडते रहना सविपाक तथा तप द्वारा समयमें पहले ही उनका
झडना अविपाक निर्जरा है। तिनमें सविपाक सभी जीवोंको सदा
निरन्तर होती रहती है, पर अविपाक निर्जरा केवल तपस्वियोंको
ही होती है। वह भी मिथ्या व सम्यक् दो प्रकारकी है। इच्छा
निरोधके बिना केवल बाह्य तप द्वारा की गयी मिथ्या व साम्यताकी
वृद्धि सहित कायक्लेशादि द्वारा की गयी सम्यक् है। पहलीमें नवीन
कर्मोंका आगमन रूप सवर नहीं रुक पाता और दूसरीमें रुक जाता
है। इसलिए मोक्षमार्गमें केवल यह अन्तिम सम्यक् अविपाक
निर्जराका ही निर्देश होता है पहली सविपाक या मिथ्या अविपाक
का नहीं।

१. निर्जराके भेद व लक्षण

१. निर्जरा सामान्यका लक्षण

भ. आ. मू. १/८४७/१६५६ पुण्वकदकम्मसडणं तु णिज्जर। = पूर्ववद्ध
कर्मोंका झडना निर्जरा है।

वा. अ. ६/६ वधपदेशग्लणं णिज्जरण। = आत्मप्रदेशोंके साथ कर्म-
प्रदेशोंका उस आत्माके प्रदेशोसे झडना निर्जरा है। (न च. वृ./
१५७), (भ. आ. वि. १/८४७/१६५६/६)

स. सि. १/४/१४/५ एकदेशकर्मसक्षयलक्षणा निर्जरा। = एकदेश रूपसे
कर्मोंका जुदा होना निर्जरा है। (रा. वा. १/४/१६/२७/७); (भ. आ. वि.
१/८४७/१६५६/१०), (द्र. सं. टी. २/८/५/१३), (पं. का. ता. वृ. १/४४/
२०६/१७)।

स. सि. ८/२३/३६६/६ पीडानुग्रहावात्मने प्रदायाम्यवहतौदनादिविका-
रवत्पूर्वस्थितिक्षयादवस्थानाभावात्कर्मणो निवृत्तिर्निर्जरा। = जिस
प्रकार भात आदिका मल निवृत्त होकर निर्जीर्ण हो जाता है, उसी
प्रकार आत्माका भला बुरा करके पूर्व प्राप्त स्थितिका नाश हो जानेके
कारण कर्मकी निवृत्तिका होना निर्जरा है। (रा. वा. ८/२३/१/
५८३/३०)।

रा. वा. १/सूत्रवार्तिक/पृष्ठ/पक्षि—निर्जीर्यते निरस्यते यथा निरसन-
मात्र वा निर्जरा। (४/१२/२७)। निर्जरेव निर्जरा। क' उपमार्थ'।

यथा मन्त्रोपध्वलान्निर्जोर्णवीर्यविपाकं विष न दोषप्रदं तथा तपो-
विशेषेण निर्जोर्णस कर्म न ससारफलप्रदम् । (४/१६/२७/८) यथा-
विपाकात्तपसो वा उपभुक्तवीर्यं कर्म निर्जरा । (७/१४/४०/१७)।
=१, जिनसे कर्म भड्डे (ऐसे जीवके परिणाम) अथवा जो कर्म भड्डे
वे निर्जरा है । (भ. आ./वि./३८/१३४/१६) २, निर्जराको भौति
निर्जरा है । जिम प्रकार मन्त्र या औषध आदिसे नि.शक्ति किया
हुआ विष, दोष उत्पन्न नहीं करता; उसी प्रकार तप आदिसे नीरस
किये गये और नि शक्ति हुए कर्म ससारचक्रको नहीं चला सकते ।
३, यथाकाल या तपोविशेषमे कर्मोंकी फलदानशक्तिको नष्ट कर उन्हें
भड्डा देना निर्जरा है । (द्र. सं/मू./३६/१६०)।

का. अ./मू./१०३ सवेसि कम्माणं सत्तिविवाओ हवेड अणुभाओ ।
तदणंतरं तु सडणं कम्माणं णिज्जरा जाण । १०३। = सत्र कर्मोंकी
शक्तिके उदय होनेको अनुभाग कहते हैं । उसके पश्चात् कर्मोंके
विरनेको निर्जरा कहते हैं ।

०. निर्जराके भेद

भ. आ./मू./१८७-१८८/१६६६ सा पुणो हवेड दुविहा । पढमा निवाग-
जादा विदिया अविवागजाया य । १८७। तहकालेण तवेण य पच्चति
कदाणि कम्माणि । १८८। = १ वह दो प्रकारकी होती है—विपाकज
व अविपाकज । (स. सि./८/२३/३६६/८); (रा. वा./१/४/१६/२७/६,
१/७/१४/४०/१८; ८/२३/२/५८/१); (न. च. वृ./१५७), (त. सा./७/२)
२, अथवा वह दो प्रकारकी है—स्वकालपक्ष और तपद्वारा कर्मोंको
पकाकर की गयी । (वा. अ./६७), (त. मू./८/२१-२३+६/३); (द्र. सं./
मू./३६/१६०); (का. अ./मू./१०४)।

रा. वा./१/७/१४/४०/१६ सामान्यादेका निर्जरा, द्विविधा यथाकालोप-
क्रमिकभेदात्, अथवा मूलकर्मप्रकृतिभेदात् । एवं सख्येयासख्येया-
नन्तविकल्पा भवति कर्मरसनिर्हरणभेदात् । = सामान्यमे निर्जरा
एक प्रकारकी है । यथाकाल व औपक्रमिकके भेदसे दो प्रकारकी है ।
मूल कर्मप्रकृतियोंकी दृष्टिसे आठ प्रकारकी है । इसी प्रकार कर्मोंके
रसको क्षीण करनेके विभिन्न प्रकारोंकी अपेक्षा संख्यात अमन्यात
और अनन्त भेद होते हैं ।

द्र. सं./टी./३६/१६०, १६१ भाव निर्जरा द्रव्यनिर्जरा । = भाव निर्जरा
व द्रव्यनिर्जराके भेदसे दो प्रकार है ।

३. सविपाक व अविपाक निर्जराके लक्षण

स. सि./८/२३/३६६/६ क्रमेण परिपाककालप्राप्तस्यानुभवोदयात्रलितोतोऽ-
नुप्रविष्टस्थारव्यफलस्य या निवृत्तिः सा विपाकजा निर्जरा । यत्कर्म-
प्राप्तविपाककालमौपक्रमिकक्रियाविशेषसामर्थ्यानुदीर्णबलादुदीर्णो -
दयावर्त्ति प्रवेश्य वेद्यते आश्रयनसादिपाकवत् सा अविपाकजा निर्जरा ।
चशब्दो निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः । = क्रमसे परिपाककालको प्राप्त
हुए और अनुभवरूपी उदयावलीके स्तोतमें प्रविष्ट हुए ऐसे शुभाशुभ
कर्मकी फल देकर जो निवृत्ति होती है वह विपाकजा निर्जरा है ।
तथा आम और पनम (जटहल)को औपक्रमिक क्रिया विशेषके द्वारा जिस
प्रकार अकालमे पका लेते हैं; उसी प्रकार जिसका विपाककाल अभी
नहीं प्राप्त हुआ है तथा जो उदयावलीसे बाहर स्थित है, ऐसे कर्मको
(तपादि) औपक्रमिक क्रिया विशेषकी सामर्थ्यसे उदयावलीमें प्रविष्ट
कराके अनुभव किया जाता है । वह अविपाकजा निर्जरा है ।
सूत्रमें च शब्द अन्य निमित्तका समुच्चय करानेके लिए दिया है ।
अर्थात् विपाक द्वारा भी निर्जरा होती है और तप द्वारा भी (रा. वा./८/
२३/२/५८/३), (भ. आ./वि./१८४६/१६६०/२०), (न. च. वृ./१५८)
(त. सा./७/३-५), (द्र. सं/टी./३६/१६१/३) ।

स. सि./६/७/११७/६ निर्जरा वेदनाविपाक इत्युक्तम् । सा द्वेधा—अबुद्धि-
पूर्वा कुशलमूला चेति । तत्र नरकादिषु गतिषु कर्मफलविपाकजा

अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा । परिपहजये कृते कुशलमूला । सा
शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति । = वेदना विपाकका नाम निर्जरा
है । वह दो प्रकार की है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला । नरकादि
गतियोंमें कर्मफलके विपाकमे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती
है वह अकुशलानुबन्धा है । तथा परिपहके जीतनेपर जो निर्जरा
होती है वह कुशलमूला निर्जरा है । वह भी शुभानुबन्धा और
निरनुबन्धाके भेदसे दो प्रकारकी होती है ।

४. द्रव्य भाव निर्जराके लक्षण

द्र. सं./टी./३६/१६०/१० भावनिर्जरा । सा का । येन भावेन जीव-
परिणामेन । किं भवति 'सडदि' विशीयेते पतति गलति वि यति ।
किं कर्तुं 'कम्मपुगलं' । कम्मणो गलन यच्च मा द्रव्यनिर्जरा ।
= जीवके जिन शुद्ध परिणामोंसे पुद्गल कर्म भड्डते हैं वे जीवके
परिणाम भाव निर्जरा हैं और जो कर्म भड्डते हैं वह द्रव्य निर्जरा है ।
पं. का/ता. वृ./१४४/२०६/१६ कर्मशक्तिनिर्मूलनसमर्थः शुद्धोपयोगो
भावनिर्जरा तस्य शुद्धोपयोगेन सामर्थ्येन नीरसीभूताना पूर्वोपाजित-
कर्मपुद्गलाना संवरपूर्वकभावेनैकदेशसक्षयो द्रव्यनिर्जरेति सूत्रार्थः ।
१४४। = कर्मशक्तिके निर्मूलनमें समर्थ जीवका शुद्धोपयोग तो भाव
निर्जरा है । उस शुद्धोपयोगकी सामर्थ्यसे नीरसीभूत पूर्वोपाजित
कर्मपुद्गलका संवरपूर्वकभावसे एकदेश क्षय होना द्रव्यनिर्जरा है ।

५. अकाम निर्जराका लक्षण

स. सि./६/२०/३३५/१० अकामनिर्जरा अकामश्चारकनिरोधबन्धनयद्धेपु
क्षुत्तृष्णानिरोधब्रह्मचर्यभूशय्यामलधारणपरितापादि । अकामेन
निर्जरा अकामनिर्जरा । = चारकमें रोक रखनेपर या रस्मी आदिसे
बाँध रखनेपर जो भूख-प्यास सहनी पडती है, ब्रह्मचर्य पालना
पडता है, भूमिपर सोना पडता है, मल-मूत्रको रोकना पडता है और
सन्ताप आदि होता है, ये सब अकाम हैं और इसने जो निर्जरा होती
है वह अकामनिर्जरा है । (रा. वा./६/२०/१/५२७/१६)

रा. वा./६/१२/७/६२२/२८ विषयानर्थनिवृत्ति चार्त्ताभिप्रायेणाकुर्वन्त
पारतन्त्र्याद्रोगोपभोगनिरोधोऽकामनिर्जरा । = अपने अभिप्रायमे न
किया गया भी विषयोंकी निवृत्ति या त्याग तथा परतन्त्रताके कारण
भोग-उपभोगका निरोध होनेपर उसे शान्तिमे सह जाना अकाम
निर्जरा है । (गो. क./जी. प्र./५४८/७१७/२३)

* गुणश्रेणी निर्जरा—दे० सक्रमण/८ ।

* काण्डक घात—दे० अपकर्षण/४ ।

२. निर्जरा निर्देश

१. सविपाक व अविपाकमें अन्तर

भ. आ./मू./१८४६/१६६० सवेसि उदयसमागदस्म कम्मस्स णिज्जरा
होइ । कम्मस्स तवेण पुणो सज्जस्स वि णिज्जरा होइ । = १. सविपाक
निर्जरा तो केवल सर्व उदयगत कर्मोंकी ही होती है, परन्तु तपके
द्वारा अर्थात् अविपाक निर्जरा सर्व कर्मोंकी अर्थात् पक्ष व अपक्ष सभी
कर्मोंकी होती है । (यो. मा./ज./६/३-३); (दे० निर्जरा/१/३) ।

वा. अ./६७ चादुगदीणं पढमा वयजुत्तानं हवे विदिया । ६७। = चतुर्गति-
के सर्व ही जीवोंको पहिली अर्थात् सविपाक निर्जरा होती है, और
सम्यग्दृष्टि वतधारियोंकी दूसरी अर्थात् अविपाक निर्जरा होती है ।
(त. सा./७/६); (और भी दे० मिय्यादृष्टि/४ निर्जरा/३/१)

दे० निर्जरा/१/३ ३ सविपाक निर्जरा अकुशलानुबन्धा है और अविपाक
निर्जरा कुशलमूला है । तहाँ भी मिय्यादृष्टियोंकी अविपाक निर्जरा
इच्छा निरोध न होनेके कारण शुभानुबन्धा है और सम्यग्दृष्टियों-

की अविपाक निर्जरा इच्छा निरोध होनेके कारण निरवबन्धा है।
दे० निर्जरा/३/१/४, अविपाक निर्जरा ही मोक्षकी कारण है सविपाक निर्जरा नहीं।

* निश्चय धर्म व चारित्र आदिमें निर्जराका कारणपना
—दे० वह वह नाम।

* व्यवहार धर्म आदिमें कथंचित् निर्जराका कारणपना
—दे० धर्म/८।

* व्यवहार धर्ममें बन्धके साथ निर्जराका अश
—दे० संवर/२।

* व्यवहार समिति आदिसे केवल पापकी निर्जरा होती
है पुण्यकी नहीं
—दे० संवर/२।

२. कर्मोंकी निर्जरा क्रमपूर्वक ही होती है

घ. १३/५/४, २४/१२/५ जणि तिणमतकम्म पदमाणं तो अक्कमेण णिव-
द्वे। ण, वोत्तडीण व वज्झकम्मसखंधपट्ठणमवेनित्थं णिवदताण-
मकमेण पट्ठणविरोहादो। = प्रश्न—यदि जिन भगवान्के सत्कर्मका
पतन हो रहा है, तो उसका युगपत् पतन क्यों नहीं होता? उत्तर—
नहीं, क्योंकि, पृष्ठ नदियोंके समान बँधे हुए कर्मस्कन्धोंके पतनको
देखते हुए पतनको प्राप्त होनेवाले उनका अरुमसे पतन माननेमें
विरोध जाता है।

३. निर्जरामें तपकी प्रधानता

भ. जा./मू./१८४६/१६५ तवसा विणा ण मोक्खो संवरमित्तेण होइ
कम्मस्स। उवभोगावीहिं विणा धणं ण हु गीयदि सुगुत्त। १८४६। =
तपके बिना, केवल कर्मके संवरसे मोक्ष नहीं होता है। जिस धनका
संरक्षण किया है वह धन यदि उपभोगमें नहीं लिया तो समाप्त नहीं
होगा। इसलिये कर्मकी निर्जरा होनेके लिए तप करना चाहिए।

मू. आ./२४२ जमजोणे जुत्तो जो तवसा चेद्वदे अणेगविध। सो कम्म-
णिज्जराए विउलाए वट्टदे जीवो। २४२। = इन्द्रियादि संयम व योगसे
सहित भी जो मनुष्य अनेक भेदरूप तपमें वर्तता है, वह जीव बहुत-
से कर्मोंकी निर्जरा करता है।

रा. वा./८/२३/५/५८४/२५ पर उद्धृत—कायमणोवचिगुत्तो जो तवसा
चेद्वदे अणेगविहं। सो कम्मणिज्जराए विपुलए वट्टदे मणुस्सो त्ति।
= काय, मन और वचन गुप्तिमें युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप
करता है वह मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है।

नोट—निश्चय व चारित्रादि द्वारा कर्मोंकी निर्जराका निर्देश—(दे०
चारित्र/२/२, धर्म/७/२, धर्मध्यान/६/३)।

४. निर्जरा व संवरका सामानाधिकरण्य

त. मू./१/३ तपसा निर्जराइच। ३। = तपके द्वारा संवर व निर्जरा दोनों
होते हैं।

वा. ज./६६ जेण हवे संवरण तेण दु णिज्जरणमिदि जाणे। ६६। = जिन
परिणामोंमें संवर होता है, उनमें ही निर्जरा भी होती है।

स. मि/१/३/१०/६ तपो धर्मोऽन्तर्भूतमपि पृथगुच्यते उभयसाधनत्व-
ख्यापनार्थं संवर प्रति प्राधान्यप्रतिपादनार्थं च। = तपका धर्ममें
(१० धर्मोंमें) अन्तर्भाव होता है, फिर भी संवर और निर्जरा इन
दोनोंका कारण है, और संवरका प्रमुख कारण है, यह बतानेके लिए
उसका अलगमें कथन किया है। (रा. वा./१/३/१-२/१६२/२७)।

प. प्र./मू./२/३८ जच्छद जित्तिउ कालु मुणि अप्पसस्सुवि णिलीणु।
संवर णिज्जर जाणि तुहुं मयल वियप्प विहीणु। ३८। = मुनिराज जब-
तक आत्मस्वरूपमें लीन हुआ रहता है, तबतक सकल विकल्प समूह-

से रहित उसको तब संवर व निर्जरा स्वरूप जान। (और भी दे०
चारित्र/२/२; धर्म/७/२; धर्मध्यान/६/३ आदि)।

५. संवर सहित ही यथार्थ निर्जरा होती है उससे रहित
नहीं

पं. का./मू./१४४ जो संवरणे जुत्तो अप्पट्ठपसाधगो हि अप्पाणं। मुणि-
ऊण कादि णियदं णाणं सो संधुणोदि कम्मस्य। = संवरमें युक्त ऐसा
जो जीव, बारतवमें आत्मप्रसाधक वर्तता हुआ, आत्माका अनुभव
करके ज्ञानको निश्चल रूपसे ध्याता है, वह कर्मरजको गिरा देता है।

भ. जा./मू./१८४४/१६६४ तवसा चेव ण मोक्खो संवरहीणस्स होइ
जिणवयणे। ण हु सोत्ते पविसंते किस्सिणं परिमुस्सदि तलायं। १८४४।
= जो मुनि संवर रहित है, केवल तपश्चरणसे ही उसके कर्मका नाश
नहीं हो सकता है, ऐसा जिनवचनमें कहा है। यदि जलप्रवाह आता
ही रहेगा तो तालाब क्या सूखेगा? (यो. सा./६/६); विशेष—दे०
निर्जरा/३/१।

* मोक्षमार्गमें संवरयुक्त अविपाक निर्जरा ही इष्ट है,
सविपाक नहीं—दे० निर्जरा/३/१।

* सम्यग्दृष्टिको ही यथार्थ निर्जरा होती है
—दे० निर्जरा/२/१।

३. निर्जरा सम्बन्धी नियम व जंकाएँ

१. ज्ञानीको ही निर्जरा होती है, ऐसा क्यों

द्र. स./टी./३६/१५२/१ अत्राह त्रिपथ—सविपाकनिर्जरा नरकादि-
गतिष्वज्ञानिनामपि दृश्यते संज्ञानिनामेवेति नियमो नास्ति। तत्रो-
त्तरम्—अत्रैव मोक्षकारणं या संवरपूर्विका निर्जरा सैव ग्राह्या। या
पुनरज्ञानिना निर्जरा सा गजस्नानवन्निष्फला। यत् रत्नोक्तं कर्म
निर्जरयति बहुतर बध्नाति तेन कारणेन सा न ग्राह्या। या तु सराग-
सदृष्टज्ञाना निर्जरा सा यद्यप्यशुभकर्मविनाशं करोति तथापि संसार-
स्थितिं स्तोकं कुरुते। तद्वदे तीर्थकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्ध-
कारणं भवति पारम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति। वीतरागसदृष्टीना पुनः
पुण्यपापद्वयविनाशे तद्वदेऽपि मुक्तिकारणमिति। = प्रश्न—जो सवि-
पाक निर्जरा है वह तो नरक आदि गतियोंमें अज्ञानियोंके भी
होती हुई देखी जाती है। इसलिये सम्यग्ज्ञानियोंके ही निर्जरा
होती है, ऐसा नियम क्यों? उत्तर—यहाँ जो संवर पूर्वक निर्जरा है
उसीको ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि, वही मोक्षका कारण है। और
जो अज्ञानियोंके निर्जरा होती है वह तो गजस्नानके समान निष्फल
है। क्योंकि अज्ञानी जीव थोड़े कर्मोंकी तो निर्जरा करता है और
बहुतसे कर्मोंको बाँधता है। इस कारण अज्ञानियोंकी सविपाक
निर्जराका यहाँ ग्रहण नहीं करना चाहिए। तथा (ज्ञानी जीवोंमें
भी) जो सरागसम्यग्दृष्टियोंके निर्जरा है, वह यद्यपि अशुभ कर्मोंका
नाश करती है, शुभ कर्मोंका नाश नहीं करती है, (दे० संवर/४)
फिर भी संसारकी स्थितिको थोड़ा करती है, और उसी भवमें
तीर्थकर प्रकृति आदि विशिष्ट पुण्यबन्धका कारण हो जाती है। वह
परम्परा मोक्षका कारण है। वीतराग सम्यग्दृष्टियोंके पुण्य तथा पाप
दोनोंका नाश होनेपर उसी भवमें वह अविपाक निर्जरा मोक्षका
कारण हो जाती है।

२. प्रदेश गलनासे स्थिति व अनुभाग नहीं गलते

घ. १२/४.२.१३.१६२/४३१/१२ खवगसेडीए पत्तधादस्स भावस्स कध-
मणत्तगुणत्तं। ण, आउअस्स खवगसेडीए पदेस्स गुणसेडिणिज्जराभावो
व दिट्ठिदि-अणुभागाणं वादाभावादो। = प्रश्न—क्षपक श्रेणीमें घातको

प्राप्त हुआ (कर्मका) अनुभाग अनन्तगुणा कैसे हो सकता है ! उत्तर—
नहीं, क्योंकि, क्षपकश्रेणीमें आयुर्कर्मके प्रदेशकी गुणश्रेणी निर्जराके
अभावके समान स्थिति व अनुभागके घातका अभाव है ।

क. पा. १/४-२२/१५ ५७२/३३७/११ टिठदीए इव पदेसगलणए अणुभाग-
घादो णत्थि त्ति । = प्रदेशोके गलनेसे, जैसे स्थितिघात होता है
वैसे अनुभागका घात नहीं होता । (और भी दे० अनुभाग/२/५) ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. शानी व अशानीको कर्म क्षपणामें अन्तर—दे० मिथ्यादृष्टि/४ ।
२. अविरत सम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानोंमें निर्जराका अल्पबहुत्व
तथा तद्गत शंकाएँ । —दे० अल्पबहुत्व ।
३. सयतासंयतकी अपेक्षा संयतकी निर्जरा अधिक क्यों ?
—दे० अल्पबहुत्व १/३/ ।
४. पाँचों शरीरोंके स्कन्धोंकी निर्जराके जघन्योत्कृष्ट स्वामित्व
सम्बन्धी प्ररूपणा । —दे० प. खं. ६/४, १/सूत्र ६६-७१/३२६-३५४ ।
५. पाँचों शरीरोंकी जघन्योत्कृष्ट परिशातन कृति सम्बन्धी प्ररूपणाएँ ।
—दे० ध० ६/४, १, ७१/३२६-४३८ ।
६. कर्मोंकी निर्जरा अवधि व मनःपर्यय शानियोंके प्रत्यक्ष हैं ।
—दे० स्वाध्याय/१ ।

निर्जरानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा ।

निर्णय—(रा. वा. १/१३/३/५८/६)—न हि यत एव सशयस्तत एव
निर्णयः । = संशयका न होना ही निर्णय या निश्चय है ।
न्या. सू. १/१/४१ विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाम्यामर्थाविधारणं निर्णयः । ४४१
= तर्क आदि द्वारा पक्ष व प्रतिपक्षमेंसे किसी एककी निवृत्ति होनेपर,
दूसरेकी स्थिति अवश्य ही होगी । जिसकी स्थिति होगी उसका
निश्चय होगा । उसीको निर्णय कहते हैं ।

निर्दण्ड—नि. सा./ता. वृ. ४/३ मनोदण्डो वचनदण्डः कायदण्डश्चे-
त्येतेषां योग्यद्रव्यभावकर्मणामभावाच्चिर्दण्डः । = मनदण्ड अर्थात्
मनोयोग, वचनदण्ड और कायदण्डके योग्य द्रव्यकर्मों तथा भावकर्मों-
का अभाव होनेसे आत्मा निर्दण्ड है ।

निर्दुख—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

निर्देश—१. निर्देशका लक्षण

स. सि. १/७/२२/३ निर्देशः स्वरूपाभिधानम् । = किसी वस्तुके
स्वरूपका कथन करना निर्देश है ।
रा. वा. १/७/ १३८/२ निर्देशोऽर्थाविधारणम् । = पदार्थके स्वरूपका
निश्चय करना निर्देश है ।
ध. १/१, १, ८/१६०/१ निर्देशः प्ररूपण विवरणं व्याख्यानमिति यावत् ।
ध. ३/१, ३, २/८/६ सोदाराणं जहा णिच्छयो होदि तथा देसो णिद्धेदेसो ।
कुतीर्थपाखण्डिन' अतिशय कथनं वा निर्देशः । = १. निर्देश, प्ररू-
पण, विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची शब्द हैं । २. जिस
प्रकारके कथन करनेसे श्रोताओंको पदार्थके विषयमें निश्चय होता है,
उस प्रकारके कथन करनेको निर्देश कहते हैं । अथवा कुतीर्थ अर्थात्
सर्वथा एकान्तवादके प्रस्थापक पाखण्डियोंको उल्लंघन करके अति-
शय रूप कथन करनेको निर्देश कहते हैं ।

२. निर्देशके भेद

ध. १/१, १, ८/१६०/२ स द्विविधो द्विप्रकार, ओघेन आदेशेन च । = वह
निर्देश ओघ व आदेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है । [ओघ व आदेशके
लक्षण (दे० वह वह नाम)] ।

निर्दोष—नि. सा./ता. वृ. ४/३ निश्चयेन निखिलदुरितमलकलङ्क-
पङ्कनिर्निर्गतसमर्थसहजपरमवीतरागसुखसमुद्रमध्यनिर्गमनस्फुटितसह-
जावस्थात्मसहजज्ञानगात्रपवित्रत्वान्निर्दोषः । = निश्चयसे समस्त-
पापमल कलंकरूपी कीचडको धो डालनेमें समर्थ, सहज-परमवीतराग-
सुख समुद्रमें मग्न प्रगट सहजावस्थास्वरूप जो सहजज्ञानशरीर उनके
द्वारा पवित्र होनेके कारण आत्मा निर्दोष है ।

निर्दोष सप्तमी व्रत—दे० नदसप्तमी व्रत ।

निर्द्वन्द्व—मो. पा. १/टी. १/२/३१२/१० निर्द्वन्द्वो निष्कलहः केनापि सह
कलहरहित । अथवा निर्द्वन्द्वो निर्युग्मः स्त्रीभोगरहित । 'द्वन्द्वं कलह-
युग्मयोः' इति वचनात् । = क्योंकि द्वन्द्व कलह व युग्म इन दो अर्थों-
में वर्तता है, इसलिए निर्द्वन्द्व शब्दके भी दो अर्थ होते हैं—निष्कलह
अर्थात् किसीके साथ भी कलहसे रहित; तथा निर्युग्म अर्थात् भोगसे
रहित ।

निर्नामिक—(ह. पु. ३/३/श्लोक नं.) राजा गंगदेवका पुत्र था । पूर्व,
भवके वैरके कारण जन्मते ही माताने त्याग दिया । रेवती नामक
धायने पाला । १४४१ एक दिन अपने भाइयोंके साथ भोजन करनेको
बैठा तो माताने लात मारी । १४४७ मुनि दीक्षा ले घोर तप किया ।
अगले भवमें कृष्ण नामक नवों नारायण हुआ ।—दे० कृष्ण ।

निर्मम

नि. सा./ता. वृ. ४/३ प्रशस्ताप्रशस्तसमस्तमोहरागद्वेषाभावाच्चिर्ममः ।
= प्रशस्त व अप्रशस्त समस्त प्रकारके मोह राग व द्वेषका अभाव होने-
से आत्मा निर्मम है ।

मो. पा. १/टी. १/२/३१२/१२ निर्ममो ममत्वरहितः, ममेति अदन्तोऽव्यय-
शब्दः । निर्गतं ममेति परिणामो यस्येति निर्ममः । = निर्मम अर्थात्
ममत्वरहित । 'मम' यह एक अदन्त अव्यय शब्द है । 'मम' जिसमेंसे
निकल गया है ऐसा परिणाम जिसके वर्तता है, वह निर्मम है ।

निर्मल—भावी कालीन १६ वें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/५ ।

निर्माण—१. निर्माण नामकर्म सामान्य

स. सि. १/८/११/३८६/१० यन्निमित्तात्परिनिष्पत्तिस्तन्निर्माणम् । निर्मा-
यतेऽनेनेति निर्माणम् । = जिसके निमित्तसे शरीरके अंगोपागोंकी
रचना होती है, वह निर्माण नामकर्म है । निर्माण शब्दका व्युत्पत्ति
लभ्य अर्थ है—जिसके द्वारा रचना की जाती है वह निर्माण है । (रा.
वा. ८/११/५/५७६/२१) ; (गो. क/जी. प्र ३३/३०/११) ।
ध. ६/१, ६-१, २८/३ नियतं मानं निमानं । = नियत मानको निर्माण
कहते हैं ।

२. निर्माण नामकर्मके भेद व उनके लक्षण

स. सि. ८/११/३८६/११ तद् द्विविध—स्थाननिर्माणं प्रमाणनिर्माणं
चेति । तज्जाति नामोदयापेक्षं चक्षुरादीनां स्थान प्रमाणं च निर्बल-
यति । = वह दो प्रकारका है—स्थाननिर्माण और प्रमाणनिर्माण ।
उस उस जाति नामकर्मके अनुसार चक्षु आदि अवयवों या अंगो-
पागोंके स्थान व प्रमाणकी रचना करनेवाला स्थान व प्रमाण नामकर्म
है । (रा. वा. ८/११/५/५७६/२२) ; (ध. १३/५, ५, १०१/३६६/६) ; (गो.
क/जी. प्र ३३/३०/१६) ।

ध. ६/१, ६-१, २८/६६/३ तं बुविहं पमाणणिमिणं संठाणणिमिणमिदि ।
जस्स कम्मस्स उदएण जीवाणं दो वि णिमिणाणि होत्ति, तस्स-
कम्मस्स णिमिणमिदि सण्णा । यदि पमाणणिमिणणामकम्मं ण
होज्ज, तो जघा-बाहु-सिर-णासियादीणं विथारायामा लोयत-
विसप्पिणो होज्ज । ण चेवं, अणुवत्तमा । तदो कालमत्तिदूण जाई
च जीवाणं पमाणणिवत्तयं कम्म पमाणणिमिण णाम । यदि संठाण-
णिमिणकम्म णाम ण होज्ज, तो अंगोवग-पच्चगाणि संकर-वदियर-
सरुवेण होज्ज । ण च एवं, अणुवत्तमा । तदो कण-णयण-णासिया-

दोषं सजादि ऋणमुनेग अपपणो दृष्टाणे जं णियामय तं संठाण-
णिमिणमिदि । =वह दो प्रकारका है—प्रमाणनिर्माण और संरथान-
निर्माण । जिस कर्मके उदयमे जीवोके दोनों ही प्रकारके निर्माण
होते हैं, उस कर्मकी 'निर्माण' यह संज्ञा है । यह प्रमाणनिर्माण
नामकर्म न हो, तो जंघा, बाहु, शिर और नासिका आदिका
विस्तार और आयाम लोकके अन्ततक फलनेवाले हो जावेंगे । किन्तु
ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कालको
ओर जातिको आश्रय करके जीवोंके प्रमाणको निर्माण करनेवाला
प्रमाण-निर्माण नामकर्म है । यदि संस्थाननिर्माण नामकर्म न हो
तो, अंग, उर्पग ओर प्रत्यग संकर और व्यक्तिकर स्वरूप हो जावेंगे
अर्थात् नाकके स्थानपर ही आँख जादि भी बन जायेंगे जयवा
नाकके स्थानपर आँख और मस्तकपर मुँह लग जायेगा । किन्तु ऐसा
है नहीं, क्योंकि, ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कान, आँख,
नाक आदि अंगोंका अपनी जातिके अनुरूप अपने स्थानपर रचने-
वाला जो नियामक कर्म है, वह संस्थाननिर्माण नामकर्म कह-
लाता है ।

* निर्माण प्रकृतिकी वन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ

दे० वह वह नाम

निर्माणरज—एक लोकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक, इनका लोक-
में अस्थान—दे० लोक/७ ।

निर्मल्य—पूजाका अवशेष द्रव्य—दे० पूजा/४ ।

निर्मूढ—नि सा/ता. वृ./४३ सहजनिश्चयनयथलेन सहजज्ञान-
सहजदर्शनसहजचारित्रसहजपरममीतरागमुखायनेरुपरमधर्माधारनि -
जपरमतत्त्वपरिच्छेदनसमर्थत्वाभिर्मूढ', अथवा साधनधनामूर्ति-
तीन्द्रियस्वभावशुद्धसद्भूतव्यवहारनयथलेन त्रिकालत्रिलोकवर्ति -
रथानरजंगमात्मकनिखिलद्रव्यगुणपर्यायिकसमयपरिच्छित्तिसमर्थ -
सकलविमलकेवलज्ञानावस्थत्वाभिर्मूढश्च । =सहज निश्चयनयसे
सहजज्ञान-दर्शन-चारित्र और परमवीतराग मुक्त आदि अनेक धर्मोंके
आधारभूत निज परमतत्त्वको जाननेमें समर्थ होनेसे आत्मा निर्मूढ
है । अथवा सादि अनन्त अमूर्त अतीन्द्रिय स्वभाववाले शुद्धसद्भूत
व्यवहारनयमे तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप
समस्त द्रव्यगुण-पर्यायको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विमल
केवलज्ञानरूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मूढ है ।

निर्यापक—१. सल्लेखनाकी अपेक्षा निर्यापकका स्वरूप

भ. आ./पू./गा भविगवज्जभीरुरस पादमूलमि तस्मविहरंती । जिण-
वयणसव्वसारस्स होदि आराधयो तादी १४००। पचच्छसत्तजो-
यणसदाणि तत्तोऽहियाणि वा गंतुं । णिज्जावगण्णेसदि ममाधि-
कामो अणुणाव १४०१। आयागत्थो पुण से दोसे मव्वे वि ते
धिवज्जेदि । तम्हा आयागत्थो णिज्जवओ होदि आयरिओ १४२७।
जह पणवुभिदुम्मोए पोदं रटणभरिद समुदम्मि । णिज्जवओ धारेदि
हु जिदकरणो बुद्धिमपणो १४०३। तह सजमगुगभरिदं परिस्सहुम्मोहिं
सुभिदमाइदं । णिज्जवओ धारेदि हु मुहुरिहिं हिदोवदेसेहिं १४०४। इय
णिवओ खवयम्स होड णिज्जावओ सदाचरिओ १४०६। इय अट्टगुणो-
वेदो कम्मिणं आराधणं उवविधेदि १४०७। एदारिसमि थेरे असदि
गणत्थे तहा उवज्झाए । होदि पवत्ती थेरो गणधरवसहो य जदणाए
१६२६। जो जारिमओ कालो भरदेरवदेसु होड वासेसु । ते तारिसया
तविया चोदालोम पि णिज्जवया १६७१। =साधु भवमें उत्कृष्ट
निर्यापकाचार्यका स्वरूप जो संसारमे भय युक्त है, जो पापकर्मभीरु
है, और जिसको जिनागमका सर्वस्वरूप मादृम है, ऐसे आचार्यके
चरणमूलमें वह यति ममाधिमरणोद्यमो होकर आराधनाकी सिद्धि
करता है १४००। जिसको ममाधिमरणकी इच्छा है ऐसा मुनि

१००,६००,७०० योजन अथवा उससे भी अधिक योजन तक विहार
कर आस्त्रोक्त निर्यापकका शोध करे १४०१। आचारवत्त्व गुणको
धारण करनेवाले आचार्य सर्व दोषोंका त्याग करते हैं । इसलिए गुणों-
में प्रवृत्त होनेवाले दोषोंमें रटित ऐसे आचार्य निर्यापक होने लायक
जानने चाहिए १४२७। (विशेष दे० आचार्य/२ में आचार्यके ३६ गुण)
जिस प्रकार नौका चनानेमें अभ्यस्त बुद्धिमान् नाविक, तंगों द्वारा
ज्यन्त धुभित समुद्रमें रतनेमें भरी हुई नौकाको डूबनेमें रक्षा
करता है १४०३। उसी प्रकार संयम गुणोंसे पूर्ण यह क्षपकनौका प्यास
जादिरूप तरंगोंसे धुब्ध होकर तिरछी हो रही है । ऐसे समयमें
निर्यापकाचार्य मधुर हितोपदेशके द्वारा उसको धारण करते हैं,
अर्थात् उसका संग्रहण करते हैं १४०४। इस प्रकारसे क्षपकका मन
आह्लादित करनेवाले आचार्य निर्यापक हो सकते हैं । अर्थात्
निर्यापकत्व गुणधारक आचार्य क्षपकका समाधिमरण माध सकते हैं
१४०६। इस प्रकार आचारवत्त्व जादि जाठ गुणोंसे पूर्ण आचार्यका
(दे० आचार्य/२) आश्रय करनेमें क्षपकको चार प्रकारकी आराधना
प्राप्त होती है १४०७। अल्प गुणवारी भी निर्यापक सम्भव है—उपरोक्त
सर्व आचारवत्त्व आदि गुणोंके धारक यदि आचार्य या उपाध्याय
प्राप्त न हो तो प्रवर्तक मुनि जयवा अनुभवो वृद्ध मुनि वा बानाचार्य
यत्नसे व्रतोंमें प्रवृत्ति करते हुए क्षपक समाधिमरण साधनेके लिए
निर्यापकाचार्य हो सकते हैं १६२६। जैसे गुण ऊपर वर्णन कर जाये है
ऐसे ही मुनि निर्यापक होते हैं, ऐसा नहीं समझना चाहिए । परन्तु
भग्न और ऐरावत क्षेत्रमें विचित्र कालका परावर्तन हुआ करता है
इसलिए कालानुसार प्राणियोंके गुणोंमें भी जघन्य मध्यमता व
उत्कृष्टता आती है । जिस समय जैसे शोभन गुणोंका सम्भव रहता
है, उस समय वैसे गुणधारक मुनि निर्यापक व परिचारक समझकर
ग्रहण करना चाहिए १६७१।

* सल्लेखनामें निर्यापकका स्थान —(दे० सल्लेखना/५) ।

२. छेदोपस्थापनाकी अपेक्षा निर्यापक निर्देश

प्र. सा/त. प्र./२१० यतो लिट्गग्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसंयम-
प्रतिपादकत्वेन य' किलाचार्य' प्रवज्यादायक. स गुरु, य. पुनरनन्तर
सविकल्पच्छेदोपस्थापनसंयमप्रतिपादकत्वेन छेद' प्रत्युपस्थापक स
निर्यापक, योऽपि धिन्नसंयमप्रतिसंधानविधानप्रतिपादकत्वेन छेदे
सत्युपस्थापक सोऽपि निर्यापक एव । ततश्छेदोपस्थापक परोऽप्य-
स्ति । =जो आचार्य लिङ्गग्रहणके समय निर्विकल्प सामायिकसंयमके
प्रतिपादक होनेमें प्रवज्यादायक है वे गुरु है, और तत्पश्चात् तत्काल
ही जो (आचार्य) सविकल्प छेदोपस्थापना संयमके प्रतिपादक होनेसे
छेदके प्रति उपस्थापक (भेदमें स्थापन करनेवाले) है वे निर्यापक हैं ।
उसी प्रकार जो धिन्न संयमके प्रतिसंधानकी विधिके प्रतिपादक
होनेसे छेद होनेपर उपस्थापक (पुन स्थापित करनेवाले) है, वे भी
निर्यापक है । इसलिए छेदोपस्थापकपर भी होते हैं । (यो. मा./अ./
८/६)

निर्लाछन कर्म—दे० सावय/२ ।

निलेंपन—ध १४/५, ६, ६५२/५०७/१ आहारसरीरिदियआणपाण-
अपज्जत्तोण णिवत्तो णिल्लेवण णाम । =आहार, शरीर, इन्द्रिय
और श्वासोच्छ्वास अपर्याप्तियोंकी निवृत्तिको निलेंपन कहते हैं ।

निर्वर्ग—गो. क./जी. प्र/६६०/११८७/११ निर्वर्गं सर्वथा असदृशं ।
=जो सर्वथा असदृश हो उसे निर्वर्ग कहते हैं ।

निर्वर्गण—(ल. सा/जी प्र./४३/७७/५) अनुकृष्टय, प्रतिसमय-
परिणामखण्डानि तासामद्धा आयाम तत्संख्येत्यर्थ । तदेव तत्परि-
णाममेव निर्वर्गणकाण्डकमित्युच्यते । वर्गणा समयसादृश्यं ततो
निष्क्रान्ता उपर्युपरि समयवर्तिपरिणामखण्डा तेषा काण्डक पर्व

निर्वर्णकाण्डकं । = प्रति समयके परिणाम खण्डोंको अनुकृष्ट कहते हैं। उस अनुकृष्टिका काल आयाम कहलाता है। वह ऊर्ध्वगच्छसे संख्यात गुणे होते हैं। उन परिणामोंको ही निर्वर्णका काण्डक कहते हैं। समयोंकी समानताका नाम वर्णना है, उस समान समयोंसे रहित जो ऊपरके समयवर्ती परिणाम खण्ड है उनके काण्डक या पर्वका नाम निर्वर्णका काण्डक है। विशेष—दे० करण/४/३।

निर्वृत्तशांत्वला—एक विधाघर विद्या—दे० विद्या।

निर्वर्तना—दे० अधिकरण।

निर्वहण—भ. आ./वि./२/१४/२० निराकुलं वहन धारणं निर्वहणं, परीपहायु पनियातेऽस्याकुलतामन्तरेण दर्शनादिपरिणतौ वृत्तिः । = सम्यग्दर्शनादि गुणोंको निराकुलतासे धारण करना, अर्थात् परीपहादिक प्राप्त हो जानेपर भी व्याकुल चित्त न होकर सम्यग्दर्शन आदि रत्नत्रयरूप परिणतिमें तत्पर रहना, उससे च्युत न होना, यह निर्वहण शब्दका अर्थ है। (अन. घ./१/६६/१०४)

निर्वाण—

नि. सा./मू./१७६-१८१ णवि सुखं णवि सुखं णवि पीडा णेव विज्जदे बाहा । णवि मरण णवि जणं तत्थेव य होइ णिव्वाणं । १७६। णवि इंदिय उवसंगा णवि मोहो विन्ध्यो ण णिदा य । ण य तिण्हा णेव छुहा तत्थेव य होइ णिव्वाणं । १८०। णवि कम्म णोक्कम्मं णवि चिंता णेव अट्ठरुदाणि । णवि धम्मसुक्कभाणे तत्थेव य होइ णिव्वाणं । १८१। = जहाँ दुःख नहीं है, सुख नहीं है, पीडा, बाधा, मरण, जन्म कुछ नहीं है वही निर्वाण है। १७६। जहाँ इन्द्रियाँ, मोह, विस्मय, निद्रा, तृषा, क्षुधा, कुछ नहीं है वही निर्वाण है। १८०। जहाँ कर्म और नोकर्म, चिन्ता, आर्त व रौद्रध्यान अथवा धर्म व शुक्लध्यान कुछ नहीं है, वही निर्वाण है। १८१।

भ. आ./वि./११/४३/२० निर्वाणं विनाशः, तथा प्रयोगः निर्वाणं प्रदीपो नष्ट इति यावत् । विनाशसामान्यमुपादाय वर्तमानोऽपि निर्वाणशब्दः चरणशब्दस्य निर्जितकर्मशातनसामर्थ्याभिधायिनः प्रयोगात्कर्मविनाशगोचरो भवति । स च कर्मणां विनाशो द्विप्रकारः, कतिपयः प्रलयः सकलप्रलयश्च । तत्र द्वितीयपरिग्रहमाचष्टे । = निर्वाण शब्दका 'विनाश' ऐसा अर्थ है। जैसे—प्रदीपका निर्वाण हुआ अर्थात् प्रदीप नष्ट हो गया। परन्तु यहाँ चारित्र्यमें जो कर्म नाश करनेका सामर्थ्य है उसका प्रयोग यहाँ (प्रकृतमें) निर्वाण शब्दसे किया गया है। वह कर्मका नाश दो प्रकारसे होता है—थोड़े कर्मोंका नाश और सकल कर्मोंका नाश। उनमेंसे दूसरा अर्थात् सर्व कर्मोंका विनाश ही यहाँ अभीष्ट है।

प्र. सा./ता. वृ./१/५/६ स्वाधीनातीन्द्रियरूपपरमज्ञानसुखलक्षणं निर्वाणम् । = १. स्वाधीन, अतीन्द्रियरूप परमज्ञान व सुख लक्षण निर्वाण है। २. भूतकालीन प्रथम तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५।

* भगवान् महावीरका निर्वाण दिवस—दे० इतिहास/२।

निर्वाण कल्याणक वेला—दे० कल्याणकव्रत।

निर्वाह—दे० निर्वहण।

निर्विध्या—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

निर्विकृति—सा. घ./टीका/५/३६ विक्रियते जिहामनसि येनेति विकृतिर्गोरसेक्षुरसफलरसधान्यरसभेदाच्चतुर्विधा । तत्र गोरस, क्षोरघृतादि, इक्षुरस खण्डगुडादि, फलरसो द्राक्षाद्यादिनिर्प्रयन्दः, धान्यरसस्तेलमण्डादि । अथवा यद्येन सह भुज्यमानं स्वदते तत्तत्र विकृतिरित्युच्यते । विकृतिर्निष्क्रान्तं भोजनं निर्विकृतिः । = १. जिसके आहारसे जिह्वा और मनमें विकार पैदा होता है उसे विकृति कहते हैं। जैसे—दूध, घी आदि गोरस, खण्ड, गुड आदि

इक्षुरस, दाल, आम आदि फलरस और तेल मण्ड आदि धान्य रस। ऐसे चार प्रकारके रस विकृति हैं। ये जिस आहारमें न हों वह निर्विकृति है। २. अथवा जिसको मिलाकर भोजन करनेसे भोजनमें विशेष स्वाद आता है उसको विकृति कहते हैं। (जैसे—साग, घटनी आदि पदार्थ।) इस विकृति रहित भोजन अर्थात् व्यजनादिकसे रहित भात आदिका भोजन निर्विकृति है। (भ. आ./मूलाराधना टीका/२५४/४७५/१६)

निर्विचिकित्सा—१. दो प्रकारकी विचिकित्सा

मू. आ./२५२ विदिगिच्छा वि य दुविहा दव्वे भावे य होइ णायव्वा । = विचिकित्सा दो प्रकार है—द्रव्य व भाव।

२. द्रव्य निर्विचिकित्साका लक्षण

१. साधु व धर्मात्माओंके शरीरोंकी अपेक्षा

मू. आ./२५३ उच्चारं पत्सवणं खेलं सिंघाणयं च चम्मट्ठी । पूर्वं च मससोणिदवर्तं जल्लादि साधुणं । २५३। = साधुओंके शरीरोंके विष्णामल, मूत्र, कफ, नाकका मल, चाम, हाड, राधि, मांस, लोही, वमन, सर्व अंगोंका मल, लार इत्यादि मलोंको देखकर ग्लानि करना द्रव्य विचिकित्सा है (तथा ग्लानि न करना द्रव्य निर्विचिकित्सा है।) (अन. घ./२/८०/२०७)

र. का. भा./१३ स्वभावतोऽसुचौ काये रत्नत्रयपवित्रिते । निर्जुगुप्सा गुणप्रीतिर्मता निर्विचिस्तिता । १३। = स्वभावसे अपवित्र और रत्नत्रयसे पवित्र ऐसे धर्मात्माओंके शरीरमें ग्लानि न करना और उनके गुणोंमें प्रीति करना सम्यग्दर्शनका निर्विचिकित्सा अंग माना गया है। (का. अ./मू./४१७)।

द्र. सं./टी./४१/१७२/६ भेदाभेदरत्नत्रयाराधकभव्यजीवानां दुर्गन्ध-बोभत्सादिकं दृष्ट्वा धर्मबुद्ध्या कारुण्यभावेन वा यथायोग्य विचिकित्सापरिहरणं द्रव्यनिर्विचिकित्सागुणो भण्यते । = भेदाभेद रत्नत्रयके आराधक भव्यजीवोंकी दुर्गन्धी तथा आकृति आदि देखकर धर्मबुद्धिसे अथवा करुणाभावसे यथायोग्य विचिकित्सा (ग्लानि) को दूर करना द्रव्य निर्विचिकित्सा गुण है।

२. जीव सामान्यके शरीरों व सर्वपदार्थोंकी अपेक्षा

मू. आ./२५२ उच्चारादिस्सु दव्वे । २५२। = विषा आदि पदार्थोंमें ग्लानिका होना द्रव्य विचिकित्सा है। (वह नहीं करनी चाहिए पु. सि. उ.) (पु. सि. उ./२५)।

स. सा./मू./२३१ जो ण करेदि जुगुप्पं चेदा सव्वेसिमेव धम्माणं । सो खलु णिव्विदिगिच्छो सम्मादिट्ठी मुण्यव्वो । २३१। = जो चेतयिता सभी धर्मों या वस्तुस्वभावोंके प्रति जुगुप्सा (ग्लानि) नहीं करता है, उसको निश्चयसे निर्विचिकित्स सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए।

स. सा./ता. वृ./२३१/३१३/१२ यश्चेतयिता आत्मा परमात्मतत्त्वभावना-बलेन जुगुप्सां निन्दा दोषं द्वेषं विचिकित्सान्न करोति, केपि शङ्कन्धत्वेन । सर्वपापमेव वस्तुधर्माणां स्वभावानां, दुर्गन्धादिविषये वा स सम्यग्दृष्टिं निर्विचिकित्सं खलु स्फुटं मन्तव्यो । = जो आत्मा परमात्म तत्त्वकी भावनाके बलसे सभी वस्तुधर्मों या स्वभावोंमें अथवा दुर्गन्ध आदि विषयोंमें ग्लानि या जुगुप्सा नहीं करता, न ही उनकी निन्दा करता है, न उनसे द्वेष करता है, वह निर्विचिकित्स सम्यग्दृष्टि है, ऐसा मानना चाहिए।

पं. घ./उ/५८० दुर्देवात् दुःखिते पुंसि तीवासाताघृणात्पदे । यन्ना-सूयापर चेतं स्मृतो निर्विचिकित्सकः । ५८०। = दुर्देव वश तोम जसाताके उदयसे किसी पुण्यके दुःखित हो जानेपर; उससे घृणा नहीं करना निर्विचिकित्सा गुण है। (सा. सं./४/१०२)।

३. भाव निर्विचिकित्साका लक्षण

१. परीपहोमें ग्लानि न करना

म. आ./२६२ खुदादिष भावविदिगिछा । —क्षुधादि २२ परीपहोमें संक्लेश परिणाम करना भावविचिकित्सा है । (उसका न होना सो निर्विचिकित्सा गुण है—पु. सि. उ.) ; (पु. सि. उ./२६) ।

२. असत् व दूषित संकल्प विकल्पोका निरास

रा. वा./६/२४१/१२६/१० शरीराद्यशुचिस्वभावमवगम्य शुचीति मिथ्या-संकल्पापनयः, अर्हत्प्रवचने वा इदमयुक्तं घोरं कष्टं न चेदिदं सर्व-मुपपन्नमित्यशुभभावनाविरहः निर्विचिकित्सता । —शरीरको अत्यन्त अशुचि मानकर उसमें शुचित्वके मिथ्या संकल्पको छोड़ देना, अथवा अर्हन्तके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनमें यह अयुक्त है, घोर कष्ट है, यह सब नहीं बनता' आदि प्रकारकी अशुभ भावनाओंसे चित्त विचिकित्सा नहीं करना अर्थात् ऐसे भावोंका विरहः निर्विचिकित्सा है । (म. पु. ६/३/३१६-३१६) ; (चा. सा. ४/६) ।

द्र. सं./टी./४१/१७२/११ यत्पुनर्जन्तसमये सर्वं समोचीनं परं किन्तु वस्त्राप्रवर्णं जलस्नानादिकं च न कुर्वन्ति तदेव दूषणमित्यादि-कुत्सितभावस्य विशिष्टविवेकमलेन परिहरणं सा निर्विचिकित्सा भण्यते । —'जैनमतमें सब अच्छी बातें हैं, परन्तु वस्त्रके आवरणसे रहितता अर्थात् नग्नपना और जलस्नान आदिका न करना यही एक दूषण है' इत्यादि बुरे भावोंको विशेष ज्ञानके बलसे दूर करना, वह निर्विचिकित्सा कहलाती है ।

३. ऊँच-नीचेके अथवा प्रशंसा निन्दा आदिके भावोंका निरास

प. ध./उ./५७८-६५४ आत्मन्यात्मगुणोत्कर्षबुद्ध्यां स्वारमप्रशंसनाव । परत्राप्यपकर्षेषु बुद्धिर्विचिकित्सता स्मृता । ५७८। नैतत्तन्मनस्यज्ञान-मस्म्यहं संपदा पदम् । नासावस्मत्समो दीनो वराको विपदा पदम् । ५७९। प्रत्युत ज्ञानमेवैतत्तत्र कर्मविपाकजा । प्राणिनः सदृशाः सर्वे त्रस्तथावरयोनयः । ५८१। —अपनेमें अपनी प्रशंसा द्वारा अपने गुणोंकी उरकर्पताके साथ-साथ जो अन्यके गुणोंके अपकर्षमें बुद्धि होती है उसको विचिकित्सा कहते हैं । ऐसी बुद्धि न होना सो निर्विचिकित्सा है । ५७९। सम्यग्दृष्टिके मनमें यह अज्ञान नहीं होता है कि मैं सम्पत्तियोंका आस्पद हूँ और यह दीन गरीब विपत्तियोंका आस्पद है, इसलिए हमारे समान नहीं है । ५८१। बल्कि उस निर्विचिकित्सकके तो ऐसा ज्ञान होता है कि कर्मोंके उदयसे उत्पन्न त्रस्त और स्थावर योनिवाले सर्व जीव सदृश है । ५८२। (ला. स./४/१००-१०५) ।

४. निश्चय निर्विचिकित्सा निर्देश

द्र. सं./टी./४१/१७३/२ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिर्विचिकित्सा-गुणस्य मलेन समस्तद्वेषादिविकल्परूपकलोलमालात्यागेन निर्मला-त्मानुभूतिलक्षणे निजशुद्धात्मनि व्यवस्थानं निर्विचिकित्सा गुण इति । —निश्चयसे तो इसी (पूर्वोक्त) निर्विचिकित्सा गुणके बलसे जो समस्त राग-द्वेष आदि विकल्परूप तरंगोंका त्याग करके निर्मल आत्मानुभव लक्षण निज शुद्धात्मामें स्थिति करना निर्विचिकित्सा गुण है ।

५. इसे सम्यक्त्वका अतिचार कहनेका कारण

भ. आ./वि./४४/१४४/१ विचिकित्सा जुगुप्सा मिथ्यात्वासयमादिषु जुगुप्सायाः प्रवृत्तिरतिचारः स्यादिति चेत् इहापि नियतविषया जुगुप्सेति मतातिचारत्वेन । रत्नत्रयाणामन्यतमे तद्वति वा कोपादि-निमित्ता जुगुप्सा इह गृह्यते । ततस्तस्य दर्शनं, ज्ञानं, चरणं, वाशोभनमिति । यस्य हि इदं भद्र इति श्रद्धानं स तस्य जुगुप्सां करोति । ततो रत्नत्रयमाहात्म्यारुचिर्युज्यते अतिचारः । —प्रश्न—

विचिकित्सा या जुगुप्साको यदि अतिचार कहोगे तो मिथ्यात्वा असंयम इत्यादिकोंमें जो जुगुप्सा होती है, उसे भी सम्यग्दर्शनका अतिचार मानना पड़ेगा । उत्तर—यहाँपर जुगुप्साका विषय नियत समझना चाहिए । रत्नत्रयमेंसे किसी एकमें अथवा रत्नत्रयाराधकोंमें कोपादि वशा जुगुप्सा होना ही सम्यग्दर्शनका अतिचार है । क्योंकि, इसके बशीभूत मनुष्य जन्म सम्यग्दृष्टि जीवके ज्ञान, दर्शन व आचरणका तिरस्कार करता है । तथा निरतिचार सम्यग्दृष्टिका तिरस्कार करता है । अतः ऐसी जुगुप्सामें रत्नत्रयके माहात्म्यमें अरुचि होनेसे इसको अतिचार समझना चाहिए । (जन. ध./२/७६/२७७) ।

निर्विष ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१ ।

निर्वृत्ति—स.सि./२/१७/१७४/४ निर्वर्त्यते इति निर्वृत्तिः । —रचनाका नाम निर्वृत्ति है ।

रा. वा./२/१०/१/१३०/७ कर्मणा या निर्वर्त्यते निष्पाद्यते सा निर्वृत्तिरियुपदिश्यते । —नाम कर्मसे जिसकी रचना हो उसे (इन्द्रियको) निर्वृत्ति कहते हैं ।

* पर्यास अपर्यास निर्वृत्ति—दे० पर्यास/१ ।

निर्वृति अक्षर—दे० अक्षर ।

निर्वृति इंद्रिय—दे० इन्द्रिय/१ ।

निर्वृति विद्या—दे० विद्या ।

निर्वृत्त्य कर्म—दे० कर्मा/१ ।

निर्वेगनी कथा—दे० कथा ।

निर्वेचनी कथा—दे० कथा ।

निर्वेद—व. ध./उ./४४२-४४३ संवेगो विधिरूपः स्यान्निर्येदश्च (स्तु) निषेधनात् । स्याद्विवक्षावशाद्द्वैतं नार्थादर्थान्तरं तयो १४४३। त्यागः सर्वाभिलाषस्य निर्वेदो लक्षणात्तथा । स संवेगोऽभ्यास धर्मः साभिलाषो न धर्मवान् १४४३। —संवेग विधिरूप होता है और निषेधको विषय करनेके कारण निर्वेद निषेधात्मक होता है । उन संवेग व निर्वेदमें विवक्षा वशा ही भेद है, वास्तवमें कोई भेद नहीं है । १४४३। सब अभिलाषाओंका त्याग निर्वेद कहलाता है और धर्म तथा धर्मके फलमें अनुराग होना संवेग कहलाता है । वह संवेग भी सर्व अभिलाषाओंके त्यागरूप पड़ता है; क्योंकि, सम्यग्दृष्टि अभिलाषावाच्य नहीं होता । १४४३।

निलय—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

निवृत्ति—स. मा./ता वृ./३०६/३८८/११ महिरङ्गविषयकपायादीहा-गतचित्तस्य निवर्तनं निवृत्तिः । —महिरङ्ग विषय कपाय आदि रूप अभिलाषाको प्राप्त चित्तका त्याग करना अर्थात् अभिलाषाओंका त्याग करना निवृत्ति है ।

* प्रवृत्तिमें भी निवृत्तिका अंश

* प्रवृत्ति व निवृत्तिसे अतीत—दे० संवर/२ ।

तीसरी भूमिका ही श्रेय है—दे० धर्म/३/२ ।

निशि कथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा ।

निशि भोजन त्याग—दे० रात्रि भोजन त्याग ।

निशुंभ—म. पु./अधि./१/लोक—दूरवर्ती पूर्व भवमें राजसिंह नामका बड़ा मन्त्र था । (६१/६६-६०) । अपर नाम मधुकोड था । पूर्व भवमें पुण्डरीक नामक नारायणके जीवका शत्रु था । (६६/१८०) । वर्तमान भवमें पाँचवाँ प्रतिनारायण हुआ—दे० शलाका पुरुष/६ ।

निश्चय—प्र. सा./ता. वृ./६३/११८/३१ परमार्थस्य विशेषेण संशया-
दिरहितत्वेन निश्चयः । = परमार्थका विशेष रूपसे तथा संशयादि-
रहित अवधारण निश्चय है ।

द्र सं./टी./४१/१६४/११ श्रद्धानं रुचिर्निश्चय इदमेवेत्यमेवेति निश्चय-
बुद्धिः सम्यग्दर्शनम् । = श्रद्धानं, रुचिः, निश्चय अर्थात् यह इस
प्रकार ही है ऐसी निश्चय बुद्धि सम्यग्दर्शन है ।

निश्चय नय—१. सर्व नयोंके मूल निश्चय व्यवहार—(दे० नय/
I/१) २. निश्चय व्यवहार नय—दे० नय/V)

निश्चयावलंबी—दे० साधु/३ ।

निश्चल—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

निश्चित विपक्ष वृत्ति—दे० व्यभिचार ।

निषधका—दे० समाचार ।

निषद्या—दे० निषिद्धिका ।

निषद्या क्रिया—दे० स्स्कार/२ ।

निषद्या परीषह—

स. सि./६/४२३/७ स्मशानोद्यानशून्यायतनगिरिगुहागहरादिष्वनभ्य-
स्तपूर्वेषु निवसत आदिदयप्रकाशस्वेन्द्रियज्ञानपरीक्षितप्रदेशे कृत-
नियमक्रियस्य निषद्या नियमितकालामास्थितवतः सिंहव्याघ्रादि-
विविधभीषणध्वनिश्रवणाद्विवृत्तभयस्य चतुर्विधोपसर्गसहनादप्रच्युत-
मोक्षमार्गस्य बीरासनोत्कटिकाद्यासनादविचलितविग्रहस्य तत्कृत-
बाधासहनं निषद्या परिपहविजय इति निश्चीयते । = जिनमे पहले
रहनेका अभ्यास नहीं किया है ऐसे श्मशान, उद्यान, शून्यघर, गिरि-
गुफा, और गहर आदिमें जो निवास करता है, आदित्यके प्रकाश
और स्वेन्द्रिय ज्ञानसे परीक्षित प्रदेशमें जिसने नियम क्रिया की है,
जो नियत काल निषद्या लगाकर बैठता है, सिंह और व्याघ्र आदिकी
नाना प्रकारकी भीषण ध्वनिके घुननेसे जिसे किसी प्रकारका भय
नहीं होता, चार प्रकारके उपसर्गके सहन करनेसे जो मोक्षमार्गसे
च्युत नहीं हुआ है, तथा बीरासन और उत्कटिका आदि आसनके
लगानेसे जिसका शरीर चलायमान नहीं हुआ है, उसके निषद्या कृत
बाधाका सहन करना निषद्या परीपहजय निश्चित होता है ।
(रा. वा./६/१६/१६१०/२२); (चा. सा./११८/३) ।

निषध—रा. वा./३/११/६-६/१८/५—यस्मिन् देवा देव्यश्च क्रीडाथं
निषीधन्ति स निषधः, पृथुदरादिपाठात् सिद्धः । अन्यत्रापि तत्तुल्य-
कारणत्वात्तत्प्रसङ्गः इति चेन्न, रूढिविशेषबललाभात् । वयं पुनरसौ ।
हरिविदेहयोर्मयादिहेतुः । ६ । = जिसपर देव और देवियाँ क्रीडा करें
वह निषध है । क्योंकि यह सज्ञा रूढ है, इसलिए अन्य ऐसे देवक्रीडा-
की तुल्यता रखनेवाले स्थानोंमें नहीं जाती है । यह वर्षाघर पर्वत
हरि ओर विदेहसत्रकी सीमानापर है । विशेष—दे० लोक/३/४ ।

ज दी. प/प्र/१४१ A.N. U.P व H.L. Jain इस पर्वतसे हिन्दूकुश
शृंखलाका तात्पर्य है । हिन्दूकुशका विस्तार वर्तमान भूगोलके
अनुसार पामीर प्रदेशसे, जहाँसे इसका मूल है, काबुलके पश्चिममें
कोहेबाबा तक माना जाता है । “कोहे-बाबा और बन्दे-बाबाकी
परम्पराने पहाड़ोंकी उस ऊँची शृंखलाको हेरात तक पहुँचा दिया
है । पामीरसे हेरात तक मानो एक ही शृंखला है ।” अपने प्रारम्भसे
ही यह दक्षिण दावे हुए पश्चिमकी ओर बढ़ता है । यही पहाड़
ग्रीकोका परोपानिसस है । और इसका पार्श्ववर्ती प्रदेश काबुल उनका
परोपानिसदाय है । ये दोनों ही शब्द स्पष्टतः ‘पर्वत निषध’ के ग्रीक
रूप हैं, जेसा कि जायसवालने प्रतिपादित किया है । ‘गिर निसा
(गिरि निसा)’ भी गिरि निषधका ही रूप है । इसमें गिरि शब्द एक
अर्थ रखता है । वायु पुराण/४६/१३२ में पहाड़ोंकी शृंखलाको पर्वत

और एक पहाड़ोंकी गिरि कहा गया है—“अपवर्णास्तु गिरयः
पर्वभिः पर्वताः स्मृताः ।”

निषधकूट—निषध पर्वतका एक कूट तथा मुमेरु पर्वतके नन्दनवन-
मे स्थित एक कूट—दे० लोक/७ ।

निषध देव—निषध पर्वतके निषधकूटकार क्षक देव—दे० लोक/७ ।

निषध हृद—देवकुरुके १० हृदोंमेंसे एक—दे० लोक/७ ।

निषाद—एक स्वरका नाम—दे० स्वर ।

निषिक्त—घ. १४/५.६.२४६/३३२/६ पढमसमय पदेसगं णिसित्त
पढमसमयवद्धपदेसगं त्ति भणिद होदि । = प्रथम समयमें प्रदेशाग्र
निषिक्त किया है । अर्थात् प्रथमसमय जो प्रदेशाग्र बाँटा गया है,
यह तात्पर्य है ।

निषिद्धिका—श्रुतज्ञानमें अंगवाह्यका १४वाँ विकल्प—दे० श्रुत-
ज्ञान/III ।

निषीधिका—

भ. आ./सू./१६६७-१६७०/१७३५ समणानं ठिदिकप्पो वासावामे
तहेव उडडुवधे । पडिलिहिदव्वा णियमा णिसीहिया सव्वसाधुहिं
। १६६७। एगंता सालोगा णादिविकिद्धा ण चावि आसण्णा ।
वित्थिण्णा विद्धत्ता णिसीहिया दूरमागाढा । १६६८। अभिसुआ
असुरिरा अधमा अज्जोवा बहुसमा य अमिण्डा । णिज्जतुगा
अहरिदा अविला य तहा अणावाधा । १६६९। जा अवरदविल्लणाए व
दविल्लणाए व अध व अवरण । वसधीदो वणिज्जदि णिसीधिया
सा पसत्थत्ति । १६७०।

भ. आ./वि/१४३/३२६/१ णिसिहीओ निषीधीर्योगिवृत्तियस्य भूमौ
सा निषीधी इत्युच्यते । = अर्हदादिकोके व मुनिराजके समाधि-
स्थानको निषिद्धिका या निषीधिका कहते हैं (भ. आ./वि.) ।
चातुर्मासिकयोगके प्रारम्भकालमें तथा श्रुत प्रारम्भमें निषीधिकाकी
प्रतिलेखना सर्व साधुओंको नियमसे करने चाहिए, अर्थात् उस
स्थानका दर्शन करना तथा उसे पीछीसे साफ करना चाहिए । ऐसा
यह मुनियोगा स्थित कण्व है । १६६७। वह निषीधिका एकान्त-
प्रदेशमें, अन्य जनोंको दीख न पड़े ऐसे प्रदेशमें हो । प्रकाश सहित
हो । वह नगर आदिकोसे अतिदूर न हो । न अति समीप भी हो ।
वह दूरी हुई, विध्वस्त की गयी ऐसी न हो । वह विस्तीर्ण प्रासक
और दृढ होनी चाहिए । १६६८। वह निषीधिका चीटियोंसे रहित हो,
छिद्रोंसे रहित हो, धिसी हुई न हो, प्रकाश सहित हो, समान भूमि-
में स्थित हो, निर्जन्तुक व बाधा रहित हो, गीली तथा इधर-उधर
हिलनेवाली न हो । वह निषीधिका क्षपककी वसतिासे नैऋत
दिशामें, दक्षिण दिशामें अथवा पश्चिम दिशामें होनी चाहिए ।
इन्हीं दिशाओंमें निषीधिकाकी रचना करना पूर्व आचार्योंने प्रशस्त
माना है । १६६९-१६७०।

* निषीधिकाकी दिशाओंपरसे शुभाशुभ फल विचार

—दे० सल्लेखना/६/३ ।

निषेक—१. लक्षण

प ख/६/१.६/सू ६/१५० आवाधूणिया कम्मट्ठिदी कम्मणिसो । ६ ।
= (ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय व अन्तराय) इन कर्मोंका
आवाधाकालसे हीन कर्मस्थिति प्रमाण कर्मनिषेक होता है ।
(प ख. ६/१.६/सू. ६.१२.१६.१८.२१/५. १४६-१६६ में अन्य तीन
कर्मोंके सम्बन्धमें उपरोक्त ही बात कही है) ।

घ. ११/४.२.६.१०१/२३७/१६ निषेचनं निषेकः, कम्मपरमाणुवत्त-
णिवलेखो णिसो णाम । = ‘निषेचन निषेकः’ इस निरुक्तिके अनुसार
कर्म परमाणुओंके स्कन्धोंके निक्षेपण करनेका नाम निषेक है ।

गो. क./मू./१६०/१६५ आवाहणियकम्मट्ठिदी णिसेगो दुसत्तकम्मार्ण । आउस्स णिसेगो पुण सगट्ठिदी होदि णियमेण । ६१६। = आयु वर्जित सात कर्मोंकी अपनी-अपनी उत्कृष्ट स्थितिमेंसे उन-उनका आवाधा काल घटाकर जो शेष रहता है, उतने कालके जितने समय होते हैं; उतने ही उस उस कर्मके निपेक जानना । और आयु कर्मकी स्थिति प्रमाण कालके समयों जितने उसके निपेक है । क्योंकि आयुकी आवाधा पूर्व भवकी आयुमें व्यतीत हो चुकी है । (गो. क./मू./६१६/११०२) ।

गो. जी./भाषा/६७१/७३/१४ एक एक समय (उदय आने) सम्बन्धी जेता द्रव्यका प्रमाण ताका नाम निपेक जानना । (विशेष दे० उदय/३ में कर्मोंकी निपेक रचना) ।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

१. उदय प्रकरणमें कर्म प्रदेशोंकी निपेक रचना — दे० उदय/३ ।
२. स्थितिप्रकरणमें कर्मप्रदेशोंकी निपेक रचना — दे० स्थिति/३ ।
३. निपेकोंमें अनुभागरूप-स्पर्धक रचना — दे० स्पर्धक ।
४. निक्षेप व अतिस्थापनारूप निपेक — दे० अपकर्षण/२ ।

निपेकहार—गो. क./मू./६२८/११११—दोगुणहानिप्रमाणं णिसेय-हारो दु होइ । = गुणहानिके प्रमाणका दुगुना करनेसे दो गुणहानि होती है, उसीको निपेकहार कहते हैं । (विशेष दे० गणित/II/५)

निषेध—म ध/पू./२७५-२७६ सामान्यविधिरूप प्रतिषेधात्मा भवति विशेषश्च । उभयोरन्यतरस्योन्मग्नत्वादस्ति नास्तीति । २७५। तत्र निरशो विधिरिति स यथा स्वयं सदिति । तदिह विभज्य विभागैः प्रतिषेधश्चाशकल्पनं तस्य । २७६। = विधिरूप वर्तना सामान्य काल (स्व काल) है और निषेधस्वरूप विशेषकाल कहलाता है । तथा इनमेंसे किसी एककी मुख्य विवक्षा होनेसे अस्ति नास्ति रूप विकल्प होते हैं । २७५। उनमें अंश कल्पनाका न होना ही विधि है; क्योंकि स्वयं सब सद् रूप है । और उसमें अंश कल्पना द्वारा विभाग करना प्रतिषेध है । (विशेष दे० सप्तभगी/४) ।

* प्रतिषेधके भेद—पर्युदास व प्रसज्य—दे० अभाव ।

निषेध साधक हेतु—दे० हेतु ।

निषेधिक—दे० समाचार ।

निष्कुट—दे० क्षेत्र ।

निष्क्रान्त क्रिया—दे० क्रिया ।

निष्क्रियत्व शक्ति—

स. सा./आ./परि/शक्ति नं. २३ सकलकर्मोंपरमप्रवृत्तात्मप्रदेशनैष्ण्यरूपानि निष्क्रियत्वशक्ति । = समस्त कर्मोंके अभावसे प्रवृत्त आत्मप्रदेशोंकी निस्पन्दता स्वरूप निष्क्रियत्व शक्ति है ।

निष्ठापक—दे० प्रस्थापक ।

निष्पत्ति—Ratio (ज. प/प्र. १०७) ।

निष्पिच्छ—दिगम्बर साधुओंका एक संघ (दे० इतिहास/५/१६) ।

निसर्ग—

स. मि./१/३/१२/३ निसर्ग स्वभाव इत्यर्थः ।

स. मि./६/६/३२६/६ निरुज्यत इति निसर्ग प्रवर्तनम् । = निसर्गका अर्थ स्वभाव है अथवा निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । (रा. वा/१/३/-/२२/१६ तथा ६/६/२/४१६/२) ।

निसर्ग क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

निसर्गज—१. निसर्गज सम्यग्दर्शन—दे० अधिगमज । २. ज्ञानदर्शन चारित्र्यादिमें निसर्गज व अधिगमजपना व उनका परस्परमें सम्बन्ध—दे० अधिगमज ।

निसर्गाधिकरण—दे० अधिकरण ।

निसर्ही—दे० असर्ही ।

निस्तरण—भ. आ./वि./२/१४/२१ भवान्तरप्रापणं दर्शनादीनां निस्तरणम् । = अन्य भवमें सम्यग्दर्शनादिकोंको पहुँचाना अर्थात् आमरण निर्दोष पालन करना, जिससे कि वे अन्य जन्ममें भी अपने साथ आ सकें ।

अन. ध./१/६६/१०४ निस्तीर्णस्तु स्थिरमपि तटप्रापणं वृच्छपाते । = परीपह तथा उपसर्गोंके उपस्थित रहनेपर भी उनसे चलायमान न होकर इनके अंततक पहुँचा देनेको अर्थात् क्षोभ रहित होकर मर-णान्त पहुँचा देनेको निस्तरण कहते हैं ।

निस्तारक मन्त्र—दे० मन्त्र/१/६ ।

निस्तीर्ण—दे० निस्तरण ।

नीच—नीच गोत्र व नीच कुल जादि — दे० वर्ण व्यवस्था ।

नीचैर्वृत्ति—स. सि/६/२६/३४०/८ गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावनति-नीचैर्वृत्तिः । = जो गुणोंमें उत्कृष्ट हैं उनके प्रति विनयसे नम्र रहना नीचैर्वृत्ति है ।

नीतिवाक्यामृत—आ. सोमदेव (ई० ६४२-६६८) द्वारा रचित, यह संस्कृत श्लोकग्रन्थ राजनीति विषयक ग्रन्थ है ।

नीतिसार—आ. इन्द्रनन्द (ई. श. १०-११) की नीति विषयक रचना ।

नील—रा. वा./२/११/७-८/१८३/२१—नीलेन वर्णेन योगात् पर्वतो नील इति व्यपदिश्यते । संज्ञा चास्य वामुदेवस्य कृष्णव्यपदेशवत् । वव पुनरसी । विदेहरम्यकविनिवेशविभागी । ८। = नील वर्ण होनेके कारण इस पर्वतको नील कहते हैं । वामुदेवकी कृष्ण संज्ञाकी तरह यह संज्ञा है । यह विदेह और रम्यक क्षेत्रकी सीमापर स्थित है । विशेष दे० लोक/२/४ ।

नील—१. नील पर्वतपर स्थित एक कूट तथा उसका रक्षकदेव—दे० लोक/७, २ एक ग्रह—दे० ग्रह ; ३. भद्रशाल वनमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे० लोक/७; ४ रुचक पर्वतके श्रीवृक्ष कूटपर रहने-वाला एक दिग्गजेन्द्र देव—दे० लोक/७, ५. उत्तरकुलमें स्थित १० द्रहोंमें से एक—दे० लोक/७; ६. नील नामक एक लेश्या—दे० लेश्या; ७ पं. पु./अधि/श्लो. नं. —सुग्रीवके चचा विष्णुपुरके राजा शृक्षराजका पुत्र था । (६/१३) । अन्तमें दीक्षित हो मोक्ष पधारे । (११६/६६) ।

नीलाभास—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

नृत्य माल्य—विजयार्थ पर्वतके खण्डप्रपात कूटका स्वामी देव—दे० लोक/७ ।

नृपतुंग—अपरनाम अमोघवर्ष था—दे० अमोघवर्ष ।

नृपदत्त—(ह. पु/अधि./श्लोक नं.)—पूर्व भव नं. ३ में भानु सेठ-का पुत्र भानुकीर्ति था । (३४/६७-६८) । दूसरे भवमें चित्रचूल विद्या-धरका पुत्र गरुडकान्त था । (३४/१३२-१३३) । पूर्वके भवमें राजा गङ्गदेवका पुत्र गङ्ग था । (३४/१४२-१४३) । वर्तमान भवमें वसुदेव-का पुत्र हुआ । (३५/३) । जन्मते ही एक देवने उठाकर इसे मुदृष्टि सेठके यहाँ पहुँचा दिया । (३५/४-५) । वही पोषण हुआ । दीक्षा धारण कर घोर तप किया । (३५/११६-१२०) । (६०/७) । अन्तमें मोक्ष सिधारे । (६५/१६-१७) ।

नृपनंदि—राजा भोजके समकालीन थे। तदनुसार इनका समय वि० १०७८-१११२ (ई० १०२१-१०२५), जाता है। (वमु. प्रा०/प्र. १६/H. L. Jain)।

नेत्रोन्मीलन—प्रतिष्ठा विधानमें भगवान्की नेत्रोन्मीलन क्रिया—दे० प्रतिष्ठा विधान।

नेमिचंद्र—१. नन्दिषध बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप प्रभाचन्द्र नं. १ के शिष्य तथा भानुचन्द्रके गुरु थे। समय—विक्रम शक स. ४७८-४८७ (ई. ५६६-५६५)—दे० इतिहास/५/१३। २. अभय-नन्दि सिद्धान्त चक्रवर्तिके शिष्य थे। आपार्य इन्द्रनन्दि व नीर-नन्दि को अपने ज्येष्ठ गुरुभाई होनेके नाते आप गुरुवत् मानते थे। आपने आ० कनकनन्दि का भी विनय सहित उल्लेख किया है। मन्त्री चामुण्डरायके निमित्त आपने गोमट्टसार नाम ग्रन्थराजकी रचना की थी। गो. क/मू/६६६-६७० में आपने चामुण्डरायकी काफी प्रशंसा की है।—राजा भोजके सम्बन्धी राजा श्रीपालके निमित्त आपने ही द्रव्यसंग्रह नामक ग्रन्थकी रचना की। (द्र. मं./टी./१/१/६)। कुछ विद्वानोंके मतानुसार द्रव्यसंग्रहके कर्ता नेमिचन्द्र गोमट्टसारके कर्तासे भिन्न थे, परन्तु यह बात कुछ निश्चित नहीं है। कृतियाँ—गोमट्टसार, लब्धिसार, क्षणसागर, त्रिलोकसार, द्रव्यसंग्रह। समय—चामुण्डराय व अभयनन्दि के अनुसार इनका समय ई. श. ११ का पूर्वार्ध आता है, और राजा श्रीपाल (ई. १०४३-१०८३) के अनुसार भी इतना ही आता है। (जैन साहित्य इतिहास/पृ. २७०/प्रेमीजी); (प. प्र./प्र. १२१/A. N. Up); (प. सं./प्र. ७/A. N. Up); (ज. टी. प/प्र. १४/A. N. Up), (का. अ/प्र. ६६/A. N. Up); (वसु. श्री/प्र. १६/H. L. Jain); (द्र. स/प्र. ८/पं. अजित प्रसाद), (द्र. सं./प्र. ७-८/प. जवाहरलाल) ३. माधनन्दि की गुर्वावलीके अनुसार आप नयनन्दि के शिष्य तथा वसुनन्दि के गुरु थे। समय—वि० १०७५-११२५ (ई० १०१८-१०६८); (दे० इतिहास/५/२२)। ४. आप मूलसधके शारदागण बलात्कार गच्छमें श्री ज्ञानभूषण भट्टारकके शिष्य थे। आपने गोमट्टसार ग्रन्थकी आ० अभयचन्द्र कृत मन्दप्रबोधिनी टीकाके तथा ब्र. केशव वर्णी कृत कर्णाटकीय टीकाके आधारपर उसकी संस्कृत भाषामें जीवप्रबोधिनी टीकाकी रचना की है। समय—वि. श. १६ का उत्तरार्ध (ई. श. १६ का पूर्वार्ध), (मो. मा. प्र./प्र. २३/पं. परमानन्द शास्त्री)।

नेमिचन्द्रिका—प. मनरंगलाल (ई० १७६३-१८४३) द्वारा रचित भाषा छन्दबद्ध कथा ग्रन्थ।

नेमिदत्त—नन्दिगण बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप जा. मखिलभूषणके शिष्य एक ब्रह्मचारी थे। कृतियाँ—जा. प्रभाचन्द्रके कथाकोशका भाषानुवाद रूप आराधना कथाकोश, नेमिपुराण। (इनका रचित कथाकोश प्रामाणिक नहीं माना जा सकता, क्योंकि, उसमें ऐतिहासिक दृष्टिको कोई स्थान नहीं दिया गया है। केवल जिनधर्मकी श्रद्धाकी प्रधानतासे लिखा गया है)। समय—वि० १५७५ (ई० १५१८)—(सि. वि. प्र. ११/पं. महेंद्रकुमार)।

नेमिदेव—आप यशस्तिलक चम्पूके कर्ता सोमदेवके गुरु थे। जनेको वादोंमें विजय प्राप्त की। सोमदेव सूरिके अनुसार इनका समय—वि. श. १० का उत्तरार्ध (ई० ६१८-६४३) आता है। (योगमार्गकी प्रस्तावना/प्र. श्रीलाल)।

नेमिनाथ—(म. पु. ७०/श्लो. न. पूर्व भव न. ६ में पुष्करार्थ द्वीपके पश्चिम मेरुके पास गन्धिल देश, विजयार्थ पर्वतकी दक्षिण श्रेणीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभके पुत्र चिन्तागति थे। १२६-२८। पूर्व भव न. ५ में चतुर्थ स्वर्गमें सामानिक देव हुए। ३६-३७।

पूर्व भव नं. ४ में युगन्धिला देशके सिंहपुर नगरके राजा जर्हदासके पुत्र अपराजित हुए। १४। पूर्व भव न० ३ में अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुए। १५०। पूर्व भव न. २ में हस्तिनापुरके राजा श्रीचन्द्रके पुत्र सुप्रतिष्ठ हुए। १५१। और पूर्व भवमें जयन्त नामक अनुत्तर विमानमें जहमिन्द्र हुए। १५६। (ह. पु./३४/१७-४३); (म. पु./७२/२७७ में युगपत् सर्व भव दिये हैं। वर्तमान भवमें २२वें तीर्थंकर हुए—दे० तीर्थंकर/५।

नेमिषेण—माधुर संवकी गुर्वावलीके अनुसार आप अमितगति प्र के शिष्य तथा श्री माधवसेनके गुरु थे। समय—वि. १०००-१०५० (ई० ६४३-६९३) —दे० इतिहास/५/२३)।

नैऋत्य—१. पश्चिम दक्षिणी कोणवाली विट्देश। २. लोकपाल देवोंका एक भेद—दे० लोकपाल।

नैगमनय—दे० नय/III/२-३।

नेपाल—भरतक्षेत्रके विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नैमित्तिक कार्य—दे० कारण/III।

नैमित्तिक सुख—दे० सुख।

नैमिष—विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नैयायिक दर्शन—दे० न्याय/१।

नैषध—भरतक्षेत्रके विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नैष्ठिक ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी।

नैष्ठिक श्रावक—१. श्रावक सामान्य (दे० श्रावक/१)। २. नैष्ठिक श्रावककी ११ प्रतिमाएँ—दे० वह वह नाम।

नैसर्ग—चक्रवर्तिकी नवनिधिमेंसे एक—दे० अनाका पुरुष/२।

नो—घ. ६/१.६-१.२३/पा. ८-६, ४४.४६ प्रतिषेधयति समस्तप्रसक्तमर्थं तु जगति नोशब्द। स पुनस्तदवयवे वा तस्मादर्थान्तरे वा स्यात्। नो नो तद् अविषयप्रतिषेधोऽन्य स्वपरयोगात्। ६। = जगमें 'न' यह शब्द प्रसक्त समस्त अर्थका तो प्रतिषेध करता ही है, किन्तु वह प्रसक्त अर्थके अवयव अर्थात् एक देशमें अथवा उसमें भिन्न अर्थमें रहता है, अर्थात् उसका बोध कराता है। ८। 'नो' यह शब्द स्व और परके योगसे विवक्षित वस्तुके एकदेशका प्रतिषेध और विधायक होता है। ६।

घ. १५/४/८। नोसहो सत्त्वपडिसेहओ त्ति किण्ण घेप्पदे। [ण] पाणावरणस्साभावस्स पसगादो, सु [व] वयणविरोहादो च। तम्हा णोसहो देसपडिसेहओ त्ति घेत्तव्वं। = प्रश्न—'नो' शब्दको सत्त्वके प्रतिषेधक रूपसे क्यों नहीं ग्रहण किया जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि वैसे स्वीकार करनेपर एक तो ज्ञानावरणके अभावका प्रसंग आता है दूसरे स्ववचनका विरोध भी होता है, इसलिए 'नो' शब्दको देश प्रतिषेधक ही ग्रहण करना चाहिए।

नोआगम—१. नोआगम—दे० जागम/१। २. नोआगम द्रव्य-निक्षेप/५। ३. नोआगमभाव निक्षेप—दे० निक्षेप/७।

नो इन्द्रिय—दे० मन/३।

नो ओम—दे० ओम।

नोकर्म—दे० कर्म/२।

नोकर्महार—दे० आहार/1/१।

नो कपाय—१ नोकपाय—दे० कपाय/१। २ नोकपाय वेदनी—दे० मोहनीय/१।

नो कृति—दे० कृति।

नो क्षेत्र—दे० क्षेत्र/१।

नोजीव—दे० जीव/१।

नो त्वचा—दे० त्वचा।

नो संसार—दे० संसार।

नौकार श्रावकाचार—आ० योगेन्द्रदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित प्राकृत वीहायद्ध एक ग्रन्थ।

न्यग्रोध-परिमंडल—दे० सस्थान।

न्याय—तर्क व युक्ति द्वारा परोक्ष पदार्थों की सिद्धि व निर्णयके अर्थ न्यायशास्त्रका उद्गम हुआ। यद्यपि न्यायशास्त्रका मूल आधार नैयायिक दर्शन है, जिसने कि वैशेषिक मान्य तत्त्वोंकी युक्ति पूर्वक सिद्धि की है, परन्तु वीतरागताके उपासक जैन व बौद्ध दर्शनोंकी भी अपने सिद्धान्तकी रक्षाके लिए न्यायशास्त्रका आश्रय लेना पड़ा। जैनाचार्योंमें स्वामी समन्तभद्र (वि० श० २-३), अकलक भट्ट (ई० ६४०-६८०) और विद्यानन्दि (ई० ७३६-८४०) को विशेषतः वैशेषिक, सांख्य, मीमांसक व बौद्ध मतोंसे टक्कर लेनी पड़ी। तभीसे जैनन्याय शास्त्रका विकास हुआ। बौद्धन्याय शास्त्र भी लगभग उसी समय प्रगट हुआ। तीनों ही न्यायशास्त्रोंके तत्त्वोंमें अपने-अपने सिद्धान्तानुसार मतभेद पाया जाता है। जैसे कि न्याय दर्शन जहाँ वित्त डा, जाति व निग्रहस्थान जैसे अनुचित हथकण्डोंका प्रयोग करके भी वादमें जीत लेना न्याय मानता है, वहाँ जैन दर्शन केवल सद्देहियोंके आधारपर अपने पक्षकी सिद्धि कर देना मात्र ही सच्ची विजय समझता है। अथवा न्याय दर्शन विस्तार रुचिवाला होनेके कारण प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान व आगम इस प्रकार चार प्रमाण, १६ तत्त्व, उनके अनेको भेद-प्रभेदोंका जाल फैला देता है, जब कि जैनदर्शन संक्षेप रुचिवाला होनेके कारण प्रत्यक्ष व परोक्ष दो प्रमाण तथा इनके जगभूत नय इन दो तत्त्वोंसे ही अपना सारा प्रयोजन सिद्ध कर लेता है।

१. न्याय दर्शन निर्देश

१. न्यायका लक्षण

ध. १३/५.६.५०/२८/६ न्यायादनयेत् न्याय्यं श्रुतज्ञानम्। अथवा, ज्ञेयानुसारित्वान्यग्रहस्वरूपाद्वा न्यायः सिद्धान्तः। = न्यायसे युक्त है इसलिए श्रुतज्ञान न्याय कहलाता है। अथवा ज्ञेयका अनुसरण करनेवाला होनेसे या न्यायरूप होनेसे सिद्धान्तको न्याय कहते हैं। न्या. वि. १/१/५८/१ नीयतेऽनेनेति हि नीतिक्रियाकरणं न्याय उच्यते। = जिसके द्वारा निश्चय किया जाये ऐसी नीतिक्रियाका करना न्याय कहा जाता है।

न्या. द. भाष्य/१/१/१/५. ३/१८ प्रमाणैरर्थपरीक्षणं न्यायः। प्रत्यक्षागमाश्रितमनुमानं सान्वीक्षा प्रत्यक्षागमाम्नामोक्षितस्यान्वीक्षण-

मन्वीक्षा तथा प्रवर्तित इत्यान्वीक्षिकी न्यायविद्या न्यायशास्त्रम्। = प्रमाणसे वस्तुकी परीक्षा करनेका नाम न्याय है। प्रत्यक्ष और आगमके आश्रित अनुमानको अन्वीक्षा कहते हैं, इसीका नाम आन्वीक्षिकी या न्यायविद्या व न्यायशास्त्र है।

२. न्यायभासका लक्षण

न्या. द. भाष्य/१/१/१/५. ३/२० यत्पुनरनुमानप्रत्यक्षागमविरुद्धं न्यायाभासः स इति। = जो अनुमान प्रत्यक्ष और आगमके विरुद्ध हो उसे न्यायाभास कहते हैं।

३. जैन न्याय निर्देश

त. मू. १/६. ६-१२, ३३ प्रमाणनयैरधिगमः। १६। मतिश्रुतावधिमन पर्यय-केवलानि ज्ञानम्। १६। तत्प्रमाणे १०। आद्यं परोक्षम्। ११। प्रत्यक्षमन्यत् १२। नैगमग्रहणवहारजुगुत्रशब्दसमभिरुद्धं भूता नया। १३। = प्रमाण और नयसे पदार्थोंका निश्चय होता है। १६। मति, श्रुत, अवधि, मन-पर्यय व केवल ये पाँच ज्ञान हैं। १६। वह ज्ञान ही प्रमाण है वह प्रमाण, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदमें दो प्रकारका है। १०। इनमें पहले दो मति व श्रुत परोक्ष प्रमाण हैं। (पाँचों इन्द्रियों व छटे मनके द्वारा होनेवाला ज्ञान मतिज्ञान है और अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति व आगम ये सब श्रुतज्ञानके अवयव हैं)। ११। शेष तीन अवधि, मन-पर्यय व केवलज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाण हैं (इनमें भी अवधि व मन पर्यय देश प्रत्यक्ष और केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष है। उपचारमें इन्द्रिय ज्ञान अर्थात् मतिज्ञानको भी साव्यवहारिक प्रत्यक्ष मान लिया जाता है)। १२। नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋगुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवभूत ये सात नय हैं। (इनमें भी नैगम, संग्रह व व्यवहार द्रव्याधिक अर्थात् सामान्यांशग्राही है और शेष ४ पर्यायार्थिक अर्थात् विदोषांशग्राही हैं)। १३। (विशेष देखो प्रमाण, नय, निक्षेप, अनुमान, प्रत्यक्ष, परोक्ष आदि विषय)

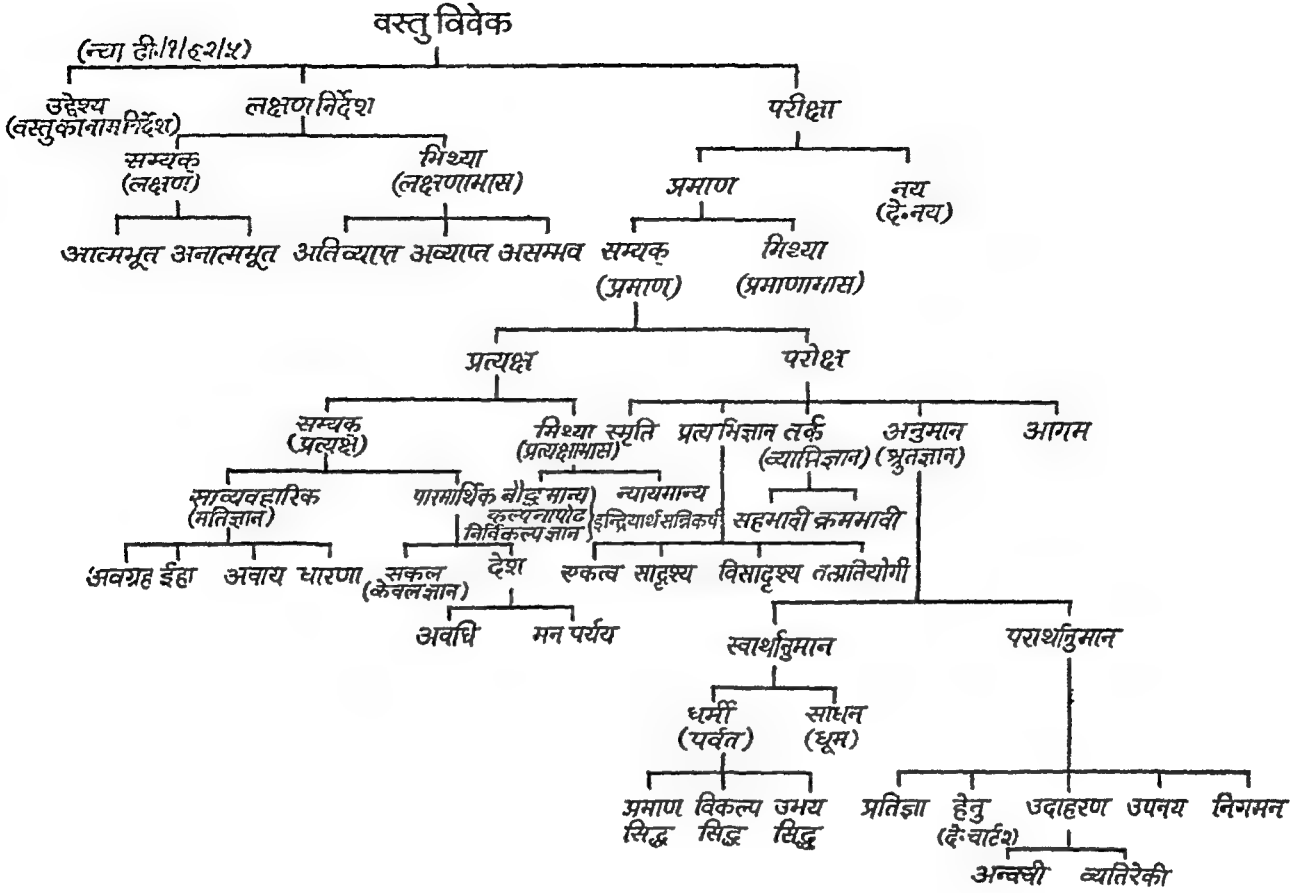
प. पु. १/१ प्रमाणादर्थसंसिद्धिस्तदाभामाद्विपर्ययः। = प्रमाणसे पदार्थोंका वास्तविक ज्ञान होता है प्रमाणाभाससे नहीं होता।

न्या. दी. १/१/१/३/४ 'प्रमाणनयैरधिगमः' इति महाशास्त्रतत्त्वार्थसूत्रम्। तत्रल्लु परमपुरुषार्थनि श्रेयसाधनसम्यग्दर्शनादिविषयभूतजीवादि तत्त्वाधिगमोपनयनिरूपणपरम्। प्रमाणनयाम्या हि विवेचिता जीवादयः सम्यगधिगम्यन्ते। तद्व्यतिरेकेण जीवाद्यधिगमे प्रकारान्तरासंभवात्। १० ततस्तेषां सुखोपायेन प्रमाणनयात्मकन्यायस्वरूपप्रतिबोधकशास्त्राधिकारसंपत्तये प्रकरणमिदमारम्यते। १६-१८। = 'प्रमाणनयैरधिगमः' यह उपरोक्त महाशास्त्र तत्त्वार्थसूत्रका वाक्य है। जो परमपुरुषार्थरूप, मोक्षके कारणभूत सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयके विषयभूत, जीवादि तत्त्वोंका ज्ञान करानेवाले उपायोंका प्रमाण और नय रूपसे निष्पन्न करता है, क्योंकि प्रमाण और नयके द्वारा ही जीवादि पदार्थोंका विश्लेषण पूर्वक सम्यग्ज्ञान होता है। प्रमाण और नयको छोड़कर जीवादि तत्त्वोंके जाननेमें अन्य कोई उपाय नहीं है। इसलिए सरलतासे प्रमाण और नयरूप न्यायके स्वरूपका बोध करानेवाले जो सिद्धिविनिश्चय आदि बड़े-बड़े शास्त्र हैं, उनमें प्रवेश पानेके लिए यह प्रकरण प्रारम्भ किया जाता है।

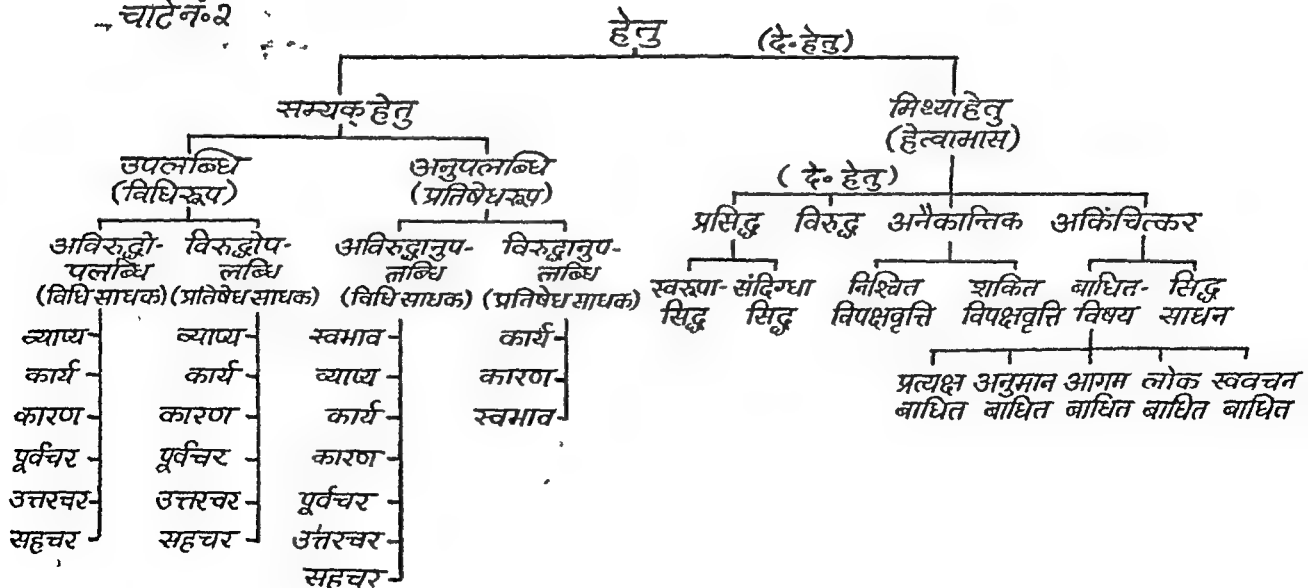
दे० नय/१/३/७ (प्रमाण, नय व निक्षेपसे यदि वस्तुको न जाना जाये तो युक्त भी अयुक्त और अयुक्त भी युक्त दिखाई देता है।)

४. जैन न्यायके अवयव

चार्ट नं० १



चार्ट नं० २



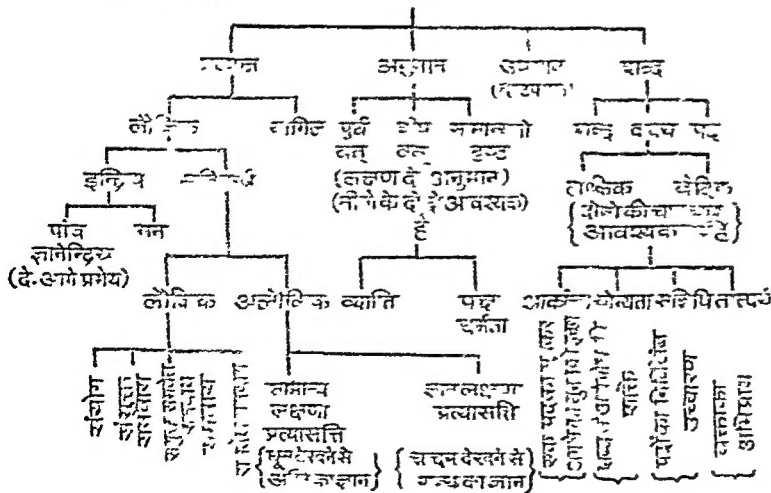
५. नैयायिक दर्शन निर्देश

न्या. सू. सू. १/१/१-२ प्रमाणाप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्तावयव-
तर्कनिर्णयवज्जपवित्तुष्टाहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्व-
ज्ञानादिप्रेयसाधिगमः । १। दु खजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्त-
रोत्तरापाये तदनन्तरापायावपवर्गः । २। = १. प्रमाण, २. प्रमेय,
३. संशय, ४. प्रयोजन, ५. दृष्टान्त, ६. सिद्धान्त, ७. अवयव, ८. तर्क,
९. निर्णय, १०. वाद, ११. जल्प, १२. वित्तुष्टा, १३. हेत्वाभास,
१४. छल, १५. जाति, १६. निग्रहस्थान—एन १६ पदार्थोंके तत्त्व-
ज्ञानसे मोक्ष होता है । तत्त्वज्ञानमें मिथ्याज्ञानका नाश होता है,
उससे दोषोंका अभाव होता है, दोष न रहनेपर प्रवृत्तिकी निवृत्ति
होती है, फिर उसमें जन्म दूर होता है, जन्मके अभावसे सब दु खों-
का अभाव होता है । दु खके अत्यन्त नाशका ही नाम मोक्ष है । १।

पट् दर्शन समुच्चय/श्लो. १७-३३/पृ. १४-२१ का सार—मन व इन्द्रियों
द्वारा वस्तुके यथार्थ ज्ञानको प्रमाण कहते हैं । वह चार प्रकारका है
(दे० जगता शीर्षक) । प्रमाण द्वारा जिन पदार्थोंका ज्ञान होता है
वे प्रमेय हैं । वे १२ माने गये हैं (दे० अगता शीर्षक) । स्थाणुमें
पुष्टका ज्ञान होनेकी भाँति नशय होता है (दे० संशय) । जिससे
प्रति होकर लोग कार्य करते हैं वह प्रयोजन है । जिस बातमें पक्ष व
विपक्ष एक मत हो उसे दृष्टान्त कहते हैं (दे० दृष्टान्त) । प्रमाण द्वारा
किसी बातकी स्वीकार कर लेना सिद्धान्त है । अनुमानकी प्रक्रियामें
प्रयुक्त वाक्योंको अवयव कहते हैं । वे पाँच हैं (दे० जगता शीर्षक) ।
प्रमाणका सहायक तर्क होता है । पक्ष व विपक्ष दोनोंका विचार जिस
विषयपर स्थिर हो जाये उसे निर्णय कहते हैं । तत्त्व जिज्ञासासे
किया गया विचार-विमर्ष वाद है । स्वपक्षका साधन और परपक्षका
खण्डन करना जल्प है । अपना कोई भी पक्ष स्थापित न करके दूसरे-
के पक्षका खण्डन करना वित्तुष्टा है । अमर हेतुको हेत्वाभास कहते
हैं । वह पाँच प्रकारके हैं (दे० जगता शीर्षक) वक्ताके अभिप्रायको
उसद्वारा प्रगट करना छल है । वह तीन प्रकारका है (दे० शीर्षक
नं० ७) । मिथ्या उत्तर देना जाति है । वह २४ प्रकार का है । नादी व
प्रतिवादीके पक्षोंका स्पष्ट भाव न होना निग्रह स्थान है । वे भी २४
हैं (दे० वह वह नाम) नैयायिक लोग कार्यसे कारणको सर्वथा भिन्न
मानते हैं, इसलिये वे अस्तु कार्यवादी हैं । जो अन्यथासिद्ध न हो
उसे कारण कहते हैं वह तीन प्रकारका है—समवायी, असमवायी व
निमित्त । सन्न्यय दो प्रकारका है—संयोग व समवाय ।

६. नैयायिक दर्शन मान्य पदार्थोंके भेद

१-प्रमाणः—(न्या. सू. १/१/२)
(पट् दर्शन समुच्चय)



२ प्रमेय—न्या. सू. सू. १/१/१-२२ का सारार्थ—प्रमेय १२ हैं—
आत्मा, शरीर, इन्द्रिय, अर्थ, बुद्धि, मन, प्रवृत्ति, दोष, प्रत्यभाव,
फल, दु ख और अपवर्ग । तहाँ ज्ञान, इच्छा, सुख, दु ख आदिका
आधार आत्मा है । चेष्टा, इन्द्रिय, सुख दु खके अनुभवका आधार
शरीर है । इन्द्रिय दो प्रकारकी है—ब्राह्म व अन्त्यन्तर । अन्त्यन्तर
इन्द्रिय मन है । ब्राह्म इन्द्रिय दो प्रकारकी है—जमें इन्द्रिय व ज्ञाने-
न्द्रिय । वाक्, रस्म, पाद, जननेन्द्रिय और गुदा ये पाँच कर्मेन्द्रिय
हैं । चक्षु, रसना, घ्राण, त्वक् व श्रोत्र ये पाँच ज्ञानेन्द्रियाँ हैं । रूप,
रस आदि उन पाँच इन्द्रियोंके पाँच विषय जयवा सुख-दु खके कारण
'अर्थ' कहलाते हैं । उपलब्धि या ज्ञानका नाम बुद्धि है । ज्ञान, प्रमाण,
नित्य, जीवात्माओंको एक दूसरेमें पृथक् करनेवाला, तथा एक काल-
में एक ही इन्द्रियके साथ समुक्त होकर उनके क्रमिक ज्ञानमें कारण
बननेवाला मन है । मन, वचन, कायकी क्रियाको प्रवृत्ति कहते हैं ।
राग, द्वेष व मोह 'दोष' कहलाते हैं । मृत्युके परचाद अन्य शरीरमें
जीवकी स्थितिका नाम प्रत्यभाव है । सुख-दु ख हमारी प्रवृत्तिका
फल है । अनुवृत्त फलको सुख और प्रतिवृत्त फलको दु ख कहते हैं ।
ध्यान-समाधि आदिके द्वारा आत्मसाक्षात्कार हो जानेपर जिविया,
अस्मिता, राग, द्वेष अभिनिवेश ये पाँच श्लेश नष्ट हो जाते हैं । आगे
चलकर छह इन्द्रियाँ, इनके छह विषय, तथा छह प्रकारका ज्ञानका
ज्ञान, सुख, दु ख और शरीर इन २१ दोषोंसे आत्यन्तिकी निवृत्ति हो
जाती है । वहाँ अपवर्ग या मोक्ष है ।

३-६ न्या सू सू. १/१/२३-३१/२८-३३ का सार—संशय, प्रयोजन
व दृष्टान्त एक-एक प्रकार के हैं । सिद्धान्त चार प्रकारका है—सर्व
शास्त्रोंमें अविरट् अर्थ सर्वतन्त्र है, एक शास्त्रमें सिद्ध और दूसरेमें
असिद्ध अर्थ प्रतिष्ठित है । जिस अर्थकी सिद्धिसे अन्य अर्थ भी
स्वतः सिद्ध हो जायें वह अधिकरण सिद्धान्त है । किसी पदार्थको
मानकर भी उसकी विशेष परीक्षा करना अभ्युपगम है ।

७ अवयव—न्या. सू. सू. १/१/३२-३६/३३-३६ का सार—अनु-
मानके अवयव पाँच हैं—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निग-
मन । साध्यका निर्देश करना प्रतिज्ञा है । साध्य धर्मका साधन हेतु
कहलाता है । उसके तीन आवयवक हैं—पक्षवृत्ति, नपक्षवृत्ति और
विपक्ष व्यावृत्ति । साध्यके तुल्य धर्मवाले दृष्टान्तके वचनको उदाहरण
कहते हैं । वह दो प्रकारका है अन्य व व्यतिरेकी । साध्यके उप-
सहारको उपनय और पाँच अवयवों युक्त वाक्यको
दुहराना निगमन है ।

८-१२. न्या सू १/१/४०-४१/३६-४१ तथा
१/१/४०-४३ का सार—तर्क, निर्णय, वाद, जल्प,
व वित्तुष्टा एक एक प्रकारके हैं । १३ हेत्वाभास—
न्या. सू १/२/४-६/४४-४७ का सारार्थ—हेत्वाभास
पाँच हैं—'सव्यभिचारी, विरुद्ध, प्रकरण-सम,
साध्यसम और कालातीत । पक्ष व विपक्ष दोनोंको
स्पर्श करनेवाला सव्यभिचार है । वह तीन प्रकार
है—माधारण, असाधारण व अनुपसहारी । स्वपक्ष-
विरुद्ध साध्यको सिद्ध करनेवाला विरुद्ध है । पक्ष
व विपक्ष दोनों हीके निर्णयसे रहित प्रकरणसम है ।
केवल गव्य भेद द्वारा साध्यको ही हेतुरूपसे कहना
साध्यसम है । देश कालके ध्वससे युक्त कालातीत
या कालाव्यापद्विष्ट है । १४-१६. न्या. सू. १/१/
१०-२०/४८-५४ का सारार्थ—छल तीन प्रकारका
है—वाक् छल, सामान्यछल और उपचार छल ।

वक्तृके वचनको धुमाकर अन्य अर्थ करना वाक्छल है। सम्भावित अर्थको सभीने सामान्यरूपसे लागू कर देना सामान्यछल है। उपचारसे कही गयी बातका सत्यार्थरूप अर्थ करना उपचारछल है।

७. नैयायिकमतके प्रवर्तक व साहित्य

नैयायिक लोग यौग व शैप नामसे भी पुकारे जाते हैं। इस दर्शनके मूल प्रवर्तक अक्षपाद गौतम ऋषि हुए हैं, जिन्होंने इसके मूल ग्रन्थ न्याय-सूत्रकी रचना की। इनका समय जैकोवीके अनुसार ई० २००-४५०, यूईके अनुसार ई० १५०-२५० और प्रो० ध्रुवके अनुसार ई० ५० की शताब्दी दो बताया जाता है। न्यायसूत्र पर ई. श. ४ में ब्राह्मणनने भाष्य रचा। इस भाष्यपर उद्योतकरने न्यायवार्तिककी रचना की। तथा उसपर भी ई० ८४०में वाचस्पति मिश्रने तात्पर्य टीका रची। उन्होंने ही न्यायसूचिनिबन्ध व न्यायसूत्रोद्धारकी रचना की। जयन्तभट्टने ई० ८८० में न्यायमञ्जरी, न्यायकलिका, उद्यनने ई. श. १० में वाचस्पतिकृत तात्पर्यटीकापर तात्पर्यटीका-परिशुद्धि तथा उद्यनकी रचनाओपर गंगेश नैयायिकके पुत्र वर्द्धमान आदिने टीकाएँ रची। इसके अतिरिक्त भी अनेक टीकाएँ व स्वतन्त्र ग्रन्थ प्राप्त हैं। जैसे—भासवज्जकृत न्यायसार, मुक्तावली, दिनकरी, रामरुद्री नामकी भाषा परिच्छेद युक्त टीकाएँ, तर्कसंग्रह, तर्कभाषा, तार्किकरक्षा आदि। न्याय दर्शनमें नव्य न्यायका जन्म ई० १२००में गंगेशने तत्त्वचिन्तामणि नाम ग्रन्थकी रचना द्वारा किया, जिसपर जयदेवने प्रत्यक्षालोक, तथा वासुदेव सार्वभौम (ई० १५००) ने तत्त्वचिन्तामणि व्याख्या लिखी। वासुदेवके शिष्य रघुनाथने तत्त्वचिन्तामणि-पर दीधिति, वैशेषिकमतका खण्डन करनेके लिए पदार्थखण्डन, तथा ईश्वरमिष्टिके लिए ईश्वरानुमान नामक ग्रन्थ लिखे। (स्या म०/परि-ग/पृ. ४०८-४१८)।

* नैयायिक मतके साधु—दे० वैशेषिक।

* नैयायिक व वैशेषिक दर्शनमें समानता व असमानता—दे० वैशेषिक।

८. न्यायमें प्रयुक्त कुछ दोषोंका नाम निर्देश

श्लो. वा ४/१/३३/न्या./श्लो. ४५७-४५९ साकर्यात् प्रत्यवस्थानं यथाने-कान्तसाधने। तथा वैयक्तिकेण विरोधेनानवस्थया ॥४५४॥ भिन्नाधार-तयोभाभ्या दोषाभ्या संशयेन च। अप्रतीत्या तथाभावेनान्यथा वा यथेच्छया ॥४५८॥ वस्तुतस्तादृशैर्दोषैः साधनाप्रतिघाततः। सिद्धं मिथ्योत्तरत्वं नो निरवयः हि लक्षणम् ॥४५९॥ = जैनके अनेकान्त सिद्धान्तपर प्रतिवादी (नैयायिक), संकर, व्यक्तिकर, विरोध, अन-वस्था, वैयधिकरण, उभय, संशय, अप्रतिपत्ति, व अभाव करके प्रसंग या दोष उठाते हैं अथवा और भी अपनी इच्छाके अनुसार चक्रक, अन्योन्याश्रय, आत्माश्रय, व्याघात, शाल्यत्व, अतिप्रसंग आदि करके प्रतिषेध रूप उपासम्भ देते हैं। परन्तु इन दोषों द्वारा अनेकान्त सिद्धान्तका व्याघात नहीं होता है। अतः जैन सिद्धान्त द्वारा स्वीकारा गया 'मिथ्या उत्तरपना' ही जातिका लक्षण सिद्ध हुआ।

और भी—जातिके २४ भेद, निग्रहस्थानके २४ भेद, लक्षणाभासके तीन भेद, हेत्वाभासके अनेको भेद-प्रभेद, सब न्यायके प्रकरण 'दोष' मञ्जा द्वारा कहे जाते हैं। विशेष दे० वह वह नाम।

* वैदिक दर्शनोंका विश्वासक्रम—दे० दर्शन (पट्दर्शन)।

२. वस्तु विचार व जय-पराजय व्यवस्था

१. वस्तुविचारमें परीक्षाका स्थान

ति. प./१/८३ जुत्तोए अत्यपडिगहणं । = (प्रमाण, नय और निक्षेपकी) युक्तिसे अर्थका परिग्रहण करना चाहिए।

दे नय/१/३/७ जो नय प्रमाण और निक्षेपसे अर्थका निरीक्षण नहीं करता है, उसको युक्त पदार्थ अयुक्त और अयुक्त पदार्थ युक्त प्रतीत होता है।

क. पा. १/१-१/९ २/७/३ जुत्तिविरहियगुरुवयणादो पयमाणस्स पमा-णाणुसारित्तविरोहादो । = जो शिष्य युक्तिको अपेक्षा किये बिना मात्र गुरुवचनके अनुसार प्रवृत्ति करता है उसे प्रमाणानुमारी माननेमें विरोध आता है।

न्या. दो १/९ २/४ इह हि प्रमाणनयविवेचनमुद्देशलक्षणनिर्देशपरीक्षा-द्वारेण क्रियते। अनुद्दिष्टस्य लक्षनिर्देशानुपपत्तेः। अनिर्दिष्टलक्षणस्य परीक्षितुमशक्यत्वात्। अपरीक्षितस्य विवेचनायोगात्। लोकशास्त्र-योरपि तथैव वस्तुविवेचनप्रसिद्धेः। = इस ग्रन्थमें प्रमाण और नय-का व्याख्यान उद्देश, लक्षणनिर्देश तथा परीक्षा इन तीन द्वारा किया जाता है। क्योंकि विवेचनीय वस्तुका उद्देश नामोल्लेख किये बिना लक्षणकथन नहीं हो सकता और लक्षणकथन किये बिना परीक्षा नहीं हो सकती, तथा परीक्षा हुए बिना विवेचन अर्थात् निर्णयात्मक वर्णन नहीं हो सकता। लोक व्यवहार तथा शास्त्रमें भी उक्त प्रकारसे ही वस्तुका निर्णय प्रसिद्ध है।

भद्रबाहु चरित्र (हरिभद्र सूरि कृत) प्रस्तावना पृ ६ पर उद्धृत—पक्षपातो न मे वीरे न दोष' कपिलादिषु। युक्तिमद्वचनं यस्य तस्य कार्य' परिग्रह। = न तो मुझे वीर भगवान्में कोई पक्षपात है और न कपिल आदि अन्य मत-प्रवर्तकोंमें कोई द्वेष है। जिसका वचन युक्तिपूर्ण होता है उसका ग्रहण करना ही मेरे लिए प्रयोजनीय है।

२. न्यायका प्रयोग लोकव्यवहारके अनुसार ही होना चाहिए।

घ. १३/४, २८, १३/२८६/१० न्यायश्चर्च्यते लोकव्यवहारप्रसिद्धवर्थम्, न तद्विर्हितो न्यायः, तस्य न्यायाभासत्वात्। = न्यायकी चर्चा लोकव्यवहारकी प्रसिद्धिके लिए ही की जाती है। लोकव्यवहारके बहिर्गत न्याय नहीं होता है, किन्तु वह केवल नयाभास ही है।

३. वस्तुकी सिद्धिसे ही जीत है, दोषोद्भावनसे नहीं

न्या वि/मू/२/२१०/२३६ वादी पराजितो युक्तो वस्तुतत्त्वे व्यन-स्थितः। तत्र दोष व्रुवाणो वा विपर्यस्तः कथं जयेत् ॥२१०॥ वस्तु-तत्त्वकी व्यवस्था हो जानेपर तो वादीका पराजित हो जाना युक्त भी है। परन्तु केवल वादीके कथनमें दोष निकालने मात्रसे प्रतिवादी कैसे जीत सकता है।

सि वि/मू. व मू वृ/४/११/३३७ भूतदोषं समुद्राव्य जितवात् पुन-रन्यथा। परिसमाप्तेस्तावतैवायं कथं वादी निगृह्यते ॥३१॥ तत्र समापितम्—'विजिगीषुणोभयं कर्त्तव्यं स्वपक्षसाधनं परपक्षदूषणं च' इति। = प्रश्न—वादीके कथनमें सहभूत दोषोंका उद्भावन करके ही प्रतिवादी जीत सकता है। बिना दोषोद्भावन किये ही वादकी परि-समाप्ति हो जानेपर वादीका निग्रह कैसे हो सकता है? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, वादी व प्रतिवादी दोनों ही के दो कर्त्तव्य हैं—स्वपक्षसाधन और परपक्षदूषण। (मि वि/मू वृ/४/२/३११/१७)।

४. निग्रहस्थानोंका प्रयोग योग्य नहीं

श्लो वा १/१/३३/न्या/श्लो १०१/३४४ असाधनात्प्रचनमदोषोद्भावनं द्वयोः। न युक्तं निग्रहस्थानं मंहाहान्यादिवत्तत् ॥१०१॥ = बौद्धोंके

द्वारा माना गया-असाधनाग वचन और अदोषोद्भावना दोनोका निग्रहस्थान कहना युक्त नहीं है। और इसी प्रकार नैयायिकों द्वारा माने गये प्रतिज्ञाहानि आदिक निग्रहस्थानोंका उठाया जाना भी समुचित नहीं है।

न्या. वि./वृ./२/२१२/२४२/६ तत्र च सौगतोक्तं निग्रहस्थानम् । नापि नैयायिकपरिकल्पित प्रतिज्ञाहान्यादिकम्, तस्यासद्बुधपणत्वात् । =बौद्धों द्वारा मान्य निग्रहस्थान नहीं है। और न इसी प्रकार नैयायिकोंके द्वारा कल्पित प्रतिज्ञा-हानि आदि कोई निग्रहस्थान है; क्योंकि, वे सब असत् बुधपण हैं।

५. स्व पक्षकी सिद्धि करनेपर ही स्व-परपक्षके गुण-दोष कहना उचित है

न्या. वि./वृ./२/२०५/५. २३६ पर उद्धृत—वादिनो गुणदोषाभ्या स्यातां जयपराजयौ । यदि साध्यप्रसिद्धौ च व्यपार्था साधनादयः । 'गिरुद्ध' हेतुमुद्भाव्य वादिन जयतोत्तर । आभासान्तरमुद्भाव्य पक्षसिद्धिमपेक्षते । =गुण और दोषमें वादीकी जय और पराजय होती है। यदि साध्यकी सिद्धि न हो तो साधन प्रादि व्यर्थ हैं। प्रतिवादी हेतुमें विरुद्धताका उद्भावन करके वादीको जीत लेता है किन्तु अन्य हेतुभासोंका उद्भावन करके भी पक्षसिद्धिकी अपेक्षा करता है।

६. स्वपक्ष सिद्धि ही अन्यका निग्रहस्थान है

न्या. वि./वृ./२/१३/२४३ पर उद्धृत—स्वपक्षसिद्धिरैकस्य निग्रहोऽन्यस्य वादिनः । =एक की स्वपक्षकी सिद्धि ही अन्य वादीका निग्रहस्थान है।

सि वि./मृ./५/२०/३५४ पक्ष साधितवन्त चेदोपमुद्भावयन्नपि । वैतण्डिको निगृहीत्याह वादन्यायो महानयम् । २०। =यदि न्यायवादी अपने पक्षकी सिद्ध करता है और स्वपक्षकी स्थापना भी न करनेवाला वितण्डावादी दोषकी उद्भावना करके उसका निग्रह करता है तो यह महाव् वादन्याय है अर्थात् यह वादन्याय नहीं है वितण्डा है।

* वस्तुकी सिद्धि स्याद्वाद द्वारा ही सम्भव है

—दे० स्याद्वाद

न्यायकणिका—श्वेताम्बर उपाध्याय श्री विनयविजय (ई० १६७७) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक ग्रन्थ ।

न्यायकुमुद चन्द्रिका—श्री अरुलक भट्ट कृत लघोयस्त्रयपर आ प्रभाचन्द्र (ई० ६२५-१०२३) द्वारा रचित टीका ।

न्याय चूलिका—श्री अरुलक भट्ट (ई० ६४०-६८०) द्वारा संस्कृत गद्यमें रचा गया एक न्याय विषयक ग्रन्थ ।

न्याय दीपिका—आ. धर्मभूषण (ई० श. १४) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ । यह सात अध्यायोंमें निबद्ध ५०० श्लोक प्रमाण है ।

न्याय भागसत समुच्चय—चन्द्रप्रभ काव्यके द्वितीय सर्गपर पं० जयचन्द्र छान्नाडा (ई० १८०६-१८३६) द्वारा भाषामें रचित एक न्याय विषयक ग्रन्थ ।

न्याय विनिश्चय—आ. अरुलक भट्ट (ई० ६४०-६८०) कृत यह न्यायविषयक ग्रन्थ है। आचार्य श्री ने इसे तीन प्रस्तावोंमें ४८० संस्कृत श्लोकों द्वारा रचकर स्वयं ही संस्कृतमें इसपर एक वृत्ति भी लिख दी है। इसके तीन प्रस्तावोंमें प्रथम, अनुमान व प्रवचन ये तीन विषय निबद्ध हैं। इस ग्रन्थपर आ. वादिराज सूरि (ई० १०००-१०४०) ने संस्कृत भाषामें एक विशद वृत्ति लिखी है। (सि.वि./प्र. ५८/५० महेंद्र)

न्यास—दे० निक्षेप ।

न्यासापहार—स. सि./७/२६/३६६/१० हिरण्यादेर्द्रव्यस्य निक्षेप्तुर्विस्मृतसंख्यस्यापसरख्येयमाददानस्यैवमित्यनुज्ञावचनं न्यासापहारः । =धरोहरमें चौदो आदिकों रखनेवाला कोई उसकी संख्या भूलकर यदि उसे कमती देने लगा तो 'ठोक है' इस प्रकार स्वीकार करना न्यासापहार है। (रा. वा./७/२६/४/५३/३३) (इसमें मायाचारीका दोष भी है) दे० माया/२ ।

न्यून—१. न्या. सू./मृ./५/२/१२/३१५ हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनम् । १२। =प्रतिज्ञा आदि पाँच अवयवोंमेंसे किसी एक अवयवसे हीन वाक्य कहना न्यून नामक निग्रहस्थान है। (श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. २२०/३६६/११ में इसका निराकरण किया गया है) २. गणितकी व्यकलनविधिमें मूलराशिको ऋण राशिकर न्यून कहा जाता है—दे० गणित/II/१/४ ।

न्योन दशमी व्रत—न्योन दशमि दश दशमि कराय, नये नये दश पात्र जिमाय । (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है।) (व्रत विधान संग्रह/पृ १३१)

इति द्वितीयो खण्डः

